

马太亨利完整圣经注释 - 阿摩司书

目录

简介	2
第一章	2
第二章	5
第三章	9
第四章	13
第五章	17
第六章	23
第七章	26
第八章	31
第九章	35

简介

这位先知虽然比以赛亚稍早，但他不是以赛亚的父亲亚摩斯（以赛亚书 1: 1），不像有些人所误以为的，因为在希伯来文里，二人的名字相去甚远，家庭背景也很不相同；以赛亚是官宦出身，阿摩司则是乡村的农民。阿摩司这个词的意思是重担；犹太人传说他大舌头，说话结巴；不过谈到他名字的含义，我们可以说他所说的很有份量，都是耶和华的默示。多数人认为他出自犹大支派，但他的预言主要针对以色列，并且是在伯特利说预言（7: 13）。有人觉得他的风格显出他的出身来，比别的先知更直接，更敦厚；我不这么认为；不过他所涉及的题材与和他同时期的何西阿相吻合，这点还是很明显的，要凭两三个人的口作见证，句句都可定准（马太福音 18: 16）。从他于亚玛谢相争这件事可以看出（亚玛谢就是那阻拦他做工的伯特利的祭司），他是个坚定不移的人，诚实勇敢谴责罪孽，宣告神的审判，并且迫切劝人悔改。他先是警告与以色列为敌的邻国（第 1-2 章）。然后他传唤以色列前来听讼，谴责他们拜偶像，配不上神所赐的恩惠，在他的审判下屡教不改（第 3-4 章）。他呼吁他们悔改（第 5 章），拒绝他们表面上的祭牲，除非悔改。他预言必有荒凉临到，尽管他们自以为稳妥（第 6 节）；他还预言一些具体的灾祸（第 7 章），尤其是针对亚玛谢的灾祸；在一系列的责备和警告以后（第 8-9 章），他指出必有弥赛亚国度建立，属灵意义上的属神以色列必在其中蒙福；他以这样的应许作为结尾，和约珥书一样。这些先知都是用责备和警告的话揭开伤口，揭露罪孽，然后用福音恩典的应许给伤口上药，唯有这样，一切才能重上正轨。

第一章

本章说的是：I. 这卷先知书的标题（第 1 节）和大致内容（第 2 节）。II. 神具体与亚兰相争（第 3-5 节），与非利士相争（第 6-8 节），与泰尔相争（第 9-10 节），与以东相争（第 11-12 节），又与亚扪相争（第 13-15 节），因为他们苦待他的百姓，大大伤害他们。这是神要审判万民的缘由（约珥书 3: 2）。

审判的警告（主前 790 年）

1 当犹大王乌西雅，以色列王约阿施的儿子耶罗波安在位的时候，大地震前二年，提哥亚牧人中的阿摩司得默示论以色列。2 他说：耶和華必从锡安吼叫，从耶路撒冷发声；牧人的草场要悲哀；迦密的山顶要枯干。

这里说的是：I. 这卷先知书的一般特点。本书含有先知所看见的话语¹。话语能看见吗？是的，神的话语能看见；使徒说起生命的道，不仅能听见，也能看见，乃是他们亲眼看过，亲手摸过的（约翰一书 1: 1），神的话语就是这样真实，这样实质性的。先知看见这些话语，意思是：1. 这些话语在异象中显明给他，诚如经上说约翰要看是谁发声与他说话（启示录 1: 12）。2. 这些话语向他所预言的事十分确定，像是他亲眼看见一般。这表示他对未见之事的确据（希伯来书 11: 1）信心十足。

II. 这段预言传给何人：提哥亚牧人中的阿摩司，他是牧人中的一个。有人觉得他是个贩卖牲畜的富商；这个词曾用来形容摩押王（列王纪下 3: 4 说他牧养许多羊）；也许这是他谋生的职业，但他必须放下那职业，跟从神当先知。也有人觉得他是个贫穷的牧人，因为后面他是修理桑树的（7: 14-15），那是个仅能糊口的低贱职业；神将他兴起，好比兴起大卫不再放羊，又好比兴起以利沙不再犁田。很多人在安静、纯洁、默想的放牧职业中受训，日后干大事。神要差遣先知谴责并警告他的百姓，就使用牧者，使用放牧的，因为百姓像那无知的骡马（诗篇 32: 9），甚至还不如认识主人的牛（以赛亚书 1: 3）。神有时拣选世上愚拙的，叫有智慧的羞愧（哥林多前书 1: 27）。注意：若见有人从神领受事奉他的能力，即便出身寒微或开头卑微，我们千万不可轻看，不可撇在一边。阿摩司承认自己是个牧人，并不以为耻，别人不可嘲笑他，也不可低估他。

III. 这段预言关乎何人：关乎以色列，就是那十个支派，当时陷在罪中极深，濒临灭亡。神在他们中间兴起众先知（2: 11），他们充耳不闻；于是神就从犹大地的提哥亚兴起一人，他既从别国

¹钦定本将第 1 节中的「得默示论以色列」译为「看见话语论以色列」。

来，想必更受尊敬才是，也许他是被赶出本国的，因为那里的人轻看他曾是牧人。参考马太福音 13: 55-57。

IV. 这些预言何时传递。1. 本书按照惯例，按先知说预言时的君王在位定年日。那是犹大王乌西雅作王的日子，那里的国家事务相当好，又是以色列王耶罗波安二世作王的日子，那里的国家事务也很不错，不过两者都应该知道自己所犯的罪，知道审判即将来临，免得见自己兴旺，就自以为无罪，自信必永远稳妥。2. 本书按预言中提到的一个具体事件定年日，就是大地震前二年；撒迦利亚书 14: 5 提到那次地震发生在乌西雅作王年间，全国震惊，人人逃避。如何逃得了呢？有人猜这场地震发生在以赛亚看见异象的时候，因为门槛的根基震动（以赛亚书 6: 4）。犹太人传说这场地震就发生在乌西雅擅夺祭司职任、进殿烧香的时候（历代志下 26: 16）。约瑟夫¹提到过这场地震（犹太古史 9.225），他说：地震挪移了半座高山，落到八百米外的平原，毁掉了王的花园。神藉着这位先知，提前两年发出警告，说他必拆毁他们的房屋（3: 15）。

V. 这些预言的前言含有预言的大致内容（第 2 节）：耶和华必从锡安吼叫。他藉着众先知发出警告，又在天意中将这警告实现出来，如狮子吼叫，令牧人和羊群惊恐。阿摩司在此所说的，与同时代的何西阿（11: 10）和约珥（3: 16）所说的相同。狮子先吼叫，然后撕裂，神先警告，然后击打。请注意看：1. 这警告出自何处：出自锡安，就是耶路撒冷，从那里传来神的圣言，你的仆人因此受警戒（诗篇 19: 11）。我们的神在那里有特别的居所，他要发出判语，好比从审判席发出判语，要在那里施行审判；参考耶利米书 25: 30。施恩座就在锡安，耶和华从那里发出吼叫，表示神的审判和怜悯并进，因怜悯而审判减少，应该说这些既然是警告，那就实在是怜悯的举动。我们受管教，以致不被定罪。2. 这警告有何果效：牧人的草场要悲哀，可能因为惧怕吼叫的狮子，也可能因为感觉到吼叫的狮子所象征的，感觉到一场大旱的后果（4: 7），使迦密的山顶枯干（迦密本是最肥沃的田地），沦为荒场；参考约珥书 1: 12-17。

审判的警告（主前 790 年）

3 耶和华如此说：大马士革三番四次地犯罪，我必不免去她的刑罚；因为她以打粮食的铁器打过基列。4 我却要降火在哈薛的家中，烧灭便哈达的宫殿。5 我必折断大马士革的门门，剪除亚文平原的居民和伯·伊甸掌权的。亚兰人必被掳到吉珥。这是耶和华说的。6 耶和华如此说：迦萨三番四次地犯罪，我必不免去她的刑罚；因为她掳掠众民交给以东。7 我却要降火在迦萨的城内，烧灭其中的宫殿。8 我必剪除亚实突的居民和亚实基伦掌权的，也必反手攻击以革伦。非利士人所余剩的必都灭亡。这是主耶和华说的。9 耶和华如此说：泰尔三番四次地犯罪，我必不免去她的刑罚；因为她将众民交给以东，并不记念弟兄的盟约。10 我却要降火在泰尔的城内，烧灭其中的宫殿。11 耶和华如此说：以东三番四次地犯罪，我必不免去她的刑罚；因为她拿刀追赶兄弟，毫无怜悯，发怒撕裂，永怀忿怒。12 我却要降火在提幔，烧灭波斯拉的宫殿。13 耶和华如此说：亚扪人三番四次地犯罪，我必不免去他们的刑罚；因为他们剖开基列的孕妇，扩张自己的境界。14 我却要在争战呐喊的日子，旋风狂暴的时候，点火在拉巴的城内，烧灭其中的宫殿。15 他们的王和首领必一同被掳去。这是耶和华说的。

耶和华在此所说的，可用他在耶利米书 12: 14 所说的来解释：耶和华如此说：一切恶邻，就是占据我使百姓以色列所承受产业的，我要将他们拔出本地。大马士革是以色列北边的近邻，泰尔和迦萨在西边，以东在南边，亚扪和摩押（下一章提到）在东边；他们或在某时，或因某种方式，对以色列而言，全都是刺人的荆棘，伤人的蒺藜（以西结书 28: 24），全都是恶邻；神要为他百姓伸冤，就在那里管他们叫恶邻，这里则说要向他们追讨。对付他们的方式大致相同，所以我们放到一起来讨论，尽管他们也有各自的特点。

1. 让我们来看看，针对这些国的指控和宣判有何重复的话。神与这些国相争所说的话，前面都加一句：耶和华如此说，耶和华，以色列的神。这些国虽然不以他为他们的神，但他们应该明白，他们要向他交账，因为他是审判他们的。以色列的神是全地的神，如今有话要对他们说，叫他们战兢。耶和华向他们从锡安吼叫。神在尚未藉着先知警告以色列和犹大之前，先作出宣告，要审判被他用来苦待他们的国，因为他们苦待他的百姓，这样可以限制他们的骄傲和狂妄，使他的百姓

¹约瑟夫（37-约 100）：第一世纪罗马帝国时期犹太历史学家，著有《犹太战争史》，《犹太古史》等书。

在沮丧之下稍得解脱，帮助他们明白神没有全然收回他们在他们中间的份，从而心生盼望，希望他们也没有全然失去在他里面的份。至于被起诉的这些国：

1.对他们的起诉都一样：（1）从广义上指控他们三番四次地犯罪，意思是多多犯罪（这好比我们平时如果说一二，意思就是有一些，如果说三四，意思就是很多；又好比拉丁文如果说一个人很幸福，就说他幸福三四倍）；也可理解为三次四次，就是七次犯罪；七是个完全数，表示他们已经恶贯满盈，濒临灭亡；也可理解为：三次（就是各样不同的罪），尤其是第四次，特别强调这第四次，另外三次则不具体强调，好比箴言 30: 15, 18, 21, 29 那样，那里说：有三样，共有四样，通常意在强调其中的一样。（2）具体强调的第四样罪，是逼迫：特别指控他们在这样那样的事上伤害神的百姓，因为逼迫人是恶贯满盈的罪，是特别要追讨的罪：我饿了，你们不给我吃（马太福音 25: 42），还有更糟糕的：我饿了，你们夺去我的食物。

2.对他们的宣判也都一样：（1）他们犯罪到一个程度，神必不免去她的刑罚。他虽然给了他们一个长长的缓刑期，又时常免去他们的刑罚，可现在他不再免去，要行使公义。有人译作：我必不收回，必不收回我从锡安向耶路撒冷所发出的声音（第 2 节），那声音宣告犯罪的列国必死，叫他们惊恐。这是个不可逆转的宣判。神一言既出，决不收回。注意：神对待惹怒他的人，虽忍耐良久，却不会永远忍耐；一旦命令发出，就必实行。（2）神要降火在他们身上，这是针对所有这些恶邻说的（第 4, 7, 10, 12, 14 节）。神要降火在他们的城邑。若有火将城镇房屋烧成灰烬，无论是故意纵火还是无意失火，都应当承认其中有神；这些火都是他所差遣的。罪孽挑起他忌邪的烈火，继而点燃别的火。

II.让我们来看看，针对这些国的指控和宣判有何具体的话，叫他们各自受罚。

1.关于大马士革，亚兰的首府，那是个经常骚扰以色列的国。（1）大马士革的具体罪行是苦待基列人：她以打粮食的铁器打过基列（第 3 节）；这话可按字面来理解，说他们折磨落在他们手里的基列居民，摧残致死，如大卫将亚扪人拉出来，放在锯下，或铁耙下（撒母耳记下 12: 31）。我们在经上见过亚兰王哈薛极不人道，发动战争苦害以色列人，摔死他们的婴孩，剖开他们的孕妇（列王纪下 8: 12）；看看他给以色列地带来何等样的荒凉（列王纪下 10: 32-33）。这话也可按灵意来理解，说他使地土荒凉，类似的比喻曾经用来形容那段历史故事，说他灭绝他们，践踏他们如禾场上的尘沙（列王纪下 13: 7）。注意：神只是允许，但人做起来，往往是又不义又邪恶，将来必被大大追讨。经上称教会为神被打的庄稼，场上的谷（以赛亚书 21: 10），但世人若把教会当作他们被打的庄稼，当作他们场上的糠秕，那就要受到追讨。（2）对大马士革的具体刑罚是：[1.]那奉差遣而来的火，不是落在主要城邑，也不是乡镇，而是要落在哈薛的家中，就是他所建造的家，还要烧灭便哈达的宫殿，就是亚兰王所住的宫殿，很多亚兰王都用这名。注意：即便是宫殿，再富丽堂皇，再坚固，也不能阻挡神的审判。[2.]仇敌必攻取那城（第 5 节）：我必折断大马士革的门闩，那时就城门大开。这话也可从灵意来理解：那大城所看为力量和保障的都必须坍塌，无能为力。神的审判一旦带着使命而来，想要逆转是徒然的。[3.]百姓必死于刀剑：我必剪除亚文平原的居民，就是拜偶像的平原，亚兰人的神明是平原的神明（列王纪上 20: 23），在平原受人膜拜，而以色列的偶像则在山上受人膜拜；还要剪除伯·伊甸掌权的，指某个小王，曾经夸耀他手握伯·伊甸的权杖；伯·伊甸的意思是喜乐之家。这两种人都热衷于偶像崇拜，都放纵情欲，于是就一同剪除。[4.]全民都要被掳去。亚兰人必被掳到吉珥，那是玛代人的地方。我们在经上看见这事大约在五十年以后应验了，那时亚述王受犹大王亚哈斯的挑动，上去攻打大马士革，将城攻取，杀了利汛，把居民掳到吉珥（列王纪下 16: 9）。

2.关于迦萨，非利士人的城，当时是那国的大都市。（1）非利士人的具体罪行是她掳掠众民交给以东，可能是以色列，也可能是犹大，有人认为这指的是他们攻打约兰，将他的财货和众子掳去（历代志下 21: 17），也可能指他们掳掠那些在西拿基立入侵犹大时逃到他们那里避难的人，将他们卖给希腊人（约珥书 3: 4-6），或如这里所言，将他们卖给以东人；以东人一向是属神百姓的死敌。他们连一个都不放过，凡是能抓住的，全都掳去，意在尽可能剪除以色列的名；参考诗篇 83: 4-7。（2）对非利士人的具体刑罚是神所差遣的火必烧灭迦萨的宫殿，并且非利士人其它城邑，亚实突，亚实基伦和以革伦，其中的居民都必被剪除，神必成全他的工，将他们尽数毁

灭，正如他们将神的百姓尽数掳掠一样，因为就连他们所余剩的必都灭亡（第8节）。注意：若有人想彻底消灭神的教会和神的百姓，神就彻底消灭他。

3.关于泰尔，就是那以财富和力量而闻名的城，它本身就是一个国（第9节）。（1）泰尔的具体罪行是她将众民交给以东，就是把逃到他们那里避难的以色列人卖给以东人，或采用某种方式，使他们落入以东人的手，不在乎以东人如何恶待他们，只要自己能从中渔利就行。由此他们不记念弟兄的盟约，就是所罗门和泰尔王希兰之间的盟约（列王纪上5:12），这约表示希兰与所罗门弟兄相称（列王纪上9:13）。注意：干犯弟兄之约，干犯弟兄之间的友情，这是极大的敌意和邪恶。（2）针对泰尔没有特别的刑罚，只说要烧灭他们的宫殿，大约十三年以后，尼布甲尼撒攻取泰尔的时候，这件事就应验了。他们的商人都是首领，他们的私人住宅都如宫殿一般；但那场大火将其尽数烧灭，如同烧灭草屋一般。

4.关于以东，就是以扫的后裔。（1）他们的具体罪行是无怜悯、无休止地追逐神的百姓，想方设法伤害他们（第11节）。他果然是拿刀追赶兄弟，不只是古时，以东王拿刀阻拦以色列人经过他们的地界（民数记20:18），自那以后也一向如此；他们没有足够的实力和勇气与以色列人相见在战场，可是一旦有别的仇敌打败犹大或以色列，那时以东人就与他们一同追赶，跟在后头，杀戮已经半死的，并且毫无怜悯，趁人之危的懦夫往往是这样。最胆小的，往往也最残酷。以东人就是这样；原文作：他的恶意毁掉了他的怜悯；他撕去人的温和，穿上禽兽的凶狠，既然是禽兽，他就发怒撕裂。他凶残成性，贪得无厌，定要吸干以色列人的血才肯罢休，就如蚂蟥常说：给呀，给呀（箴言30:15）。他甚至永怀忿怒，即便缺乏发怒的对象，缺乏发怒的机会，他也还在发怒，把忿怒留在怀中，以恶为甘甜，藏在舌头底下（约伯记20:12），一有机会，就吐在以色列人脸上。如此凶残的忿怒，如此猛烈的怒气，如此不可理喻，如魔鬼一般，不断寻找可吞吃的人，这样的人有祸了！一点都不像神，神不永远怀怒（诗篇103:9）。以东的恶意有违人性，因他本该保护兄弟，却如此追赶；这是遗传的，自从以扫仇恨雅各以来，这样的恶意就代代相传；时间没有将其洗去，以色列待他们如兄弟，却是枉然，律法明确告诉以色列人：不可憎恶以东人，因为他是你的兄弟（申命记23:7），可是他们的恶意仍在。（2）针对他们没有特别的刑罚，只说（第12节）有火要烧灭波斯拉的宫殿。注意：我们若向兄弟发火，神就向我们发火。

5.关于亚扪人（第13-15节）。（1）看看他们向神的百姓发烈火，是何其猛烈，不只是见他们遭灾就幸灾乐祸（如以西结书25:2,6所言），自己也狠狠地恶待他们：剖开基列的孕妇，这样的恶行，提起来都令人震惊；任何人种都不可能如此惨无人道。哈薛曾经犯过这样的罪（列王纪下8:12）。这不是盛怒之下所为，不是不假思索，杀尽一切挡道的，而是怀有魔鬼般的诡计，意在铲除整个以色列民族，不只是杀戮已经出生的，就连尚未出生的，也不放过，真是比埃及人还要残酷。他们如此行，为的是扩张自己的境界，想把基列占为己有，以为这样就无人认领，无人与他们相争。我们看到经上说亚扪人夺了迦得的地（就是基列），假意说以色列没有儿子，没有后嗣（耶利米书49:1）。有人抢占别人的地，说：这是承受产业的。来吧，我们杀他，产业就归我们了（马可福音12:7）；我们都知道这样的人要面临何等样的可怕下场，都知道他们所犯的罪是何等之大！可见贪婪是酷行的根源，凡是贪心、试图扩张自己境界的，往往会有这样的残酷行径。（2）看看神向他们发烈火，是何其猛烈；这些事行在任何人身上，神都要追讨，何况是行在他的百姓身上？神岂不报复这样的国民呢（耶利米书5:29）？他定会报复。神的怒火要在争战呐喊的日子燃起，意思是点燃这场大火的是战争，那是伴随着刀剑的大火，或作：吼叫的大火，如同随时投入战场的士兵呐喊，又如同旋风狂暴的时候，迅雷不及掩耳，摧毁一切挡道的。也可理解为：暴雨和旋风像是助长风威，令其烧得更旺更远。这里特别警告说，他们的王和首领必一同被掳去，被巴比伦王所掳去，就在犹大被掳以后不久。可见天意对世人命运的改变有多大，更确切地说，是世人自己所犯的罪改变自己的命运：君王成了被掳的，首领成了阶下囚。有人理解为：摩洛必被掳，理解为亚扪人的神必被掳，他们把摩洛称作王，他的首领就是事奉他的祭司，他们都必一同被掳；偶像丝毫不能庇护他们，反倒要与他们一同被掳。注意：若有人试图倚仗暴力和欺诈，来扩张自己的境界，公义的神就把他们赶出他们的地界；人若肆无忌惮侵犯别人的权益，往往也在别人侵犯他们权益的时候毫无招架之力，这样的事一点不奇怪。

本章说的是：I.神通过先知与摩押相争，就如他先前与别国相争一样（第 1-3 节）。II.他指出他和犹太有何争执（第 4-5 节）。III.最后他开始谴责以色列，而先前的内容都不过是这段谴责的引言。请注意看：1.谴责他们所犯何罪：不义、欺压、行淫（第 6-8 节）。2.所犯的罪更显得可恶，因为神曾赐给他们大量福份，今世的和属灵的都有，他们却忘恩负义，不思回报（第 9-12 节）。3.神感叹他们犯罪，并且警告他们势必灭亡，不可避免（第 14-16 节）。

对摩押和犹太的审判；对以色列的审判（主前 790 年）

1 耶和華如此說：摩押三番四次地犯罪，我必不免去她的刑罰；因為她將以東王的骸骨焚燒成灰。2 我却要降火在摩押，燒滅加略的宮殿。摩押必在哄嚷吶喊吹角之中死亡。3 我必剪除摩押中的審判者，將其中的一切首領和他一同殺戮。這是耶和華說的。4 耶和華如此說：猶大人三番四次地犯罪，我必不免去他們的刑罰；因為他們厭棄耶和華的訓誨，不遵守他的律例。他們列祖所隨從虛假的偶像使他們走迷了。5 我却要降火在猶大，燒滅耶路撒冷的宮殿。6 耶和華如此說：以色列人三番四次地犯罪，我必不免去他們的刑罰；因他們為銀子賣了義人，為一雙鞋賣了窮人。7 他們見窮人頭上所蒙的灰也都垂涎，阻礙謙卑人的道路。父子同一個女子行淫，褻瀆我的聖名。8 他們在各壇旁鋪人所當的衣服，臥在其上，又在他們神的廟中喝受罰之人的酒。

这里说的是：I.对摩押的审判；摩押是以色列的另一个邻国。他们和先前的国家一样，也是三番四次地犯罪，因而要被追讨，要受惩罚。1.摩押的第四样罪和先前出现在被告席上的一样，也是暴行。所举的实例不是苦待神的百姓，而是苦待像他们那样的外邦人：摩押王将以东王的骸骨焚烧成灰。经上提到以东人和摩押人之间打过仗，那时摩押王在急难和忿怒之下，将自己的儿子献作燔祭，想取悦他的神明（列王纪下 3: 26-27 节）。看来自那以后，他或者他的继任向以东人复仇（因为是以东人逼得他走那样的绝路），打败了以东王，将他生擒并活活烧死，或者先杀了他，然后焚烧他的尸首，或者是挖出已死以东王的骸骨，尤其是逼得他走投无路的那以东王的骸骨，焚烧成灰，表示极其忿怒，也许还把他骸骨烧出来的灰用来粉刷他宫殿的墙和屋顶，日后看见他复仇的纪念，就心满意足。常言道：复仇的甘甜胜过生命。虐尸是野蛮行径，因为人人都在身内；并且虐尸十分不可理喻，甚至十分不敬虔，因为我们相信并且展望死人将来复活；而若苦待君王的死尸（君王其人和其名尤其应当受尊敬），那就是冒犯王威；若有人看见活狮子就颤抖，看见死狮子却踩上一脚，那就显出他内心的卑鄙。2.摩押犯了这样的罪，其下场就是：（1）死亡的审判。凡是苦待人的，也必受苦待（第 2 节）：摩押必死；摩押人必死于争战的刀剑，在哄嚷吶喊吹角之中丧命，这些场景令其更加可怕，好比狮子吼叫，撕裂起来更加起劲。战士在乱杀之间发出嘈杂声（以赛亚书 9: 5）。（2）对摩押审判者的审判，就是宣判把以东王的骸骨焚烧成灰的审判者。神说：我必剪除摩押中的审判者（第 3 节）；他就必知道有一位审判者在他以上。摩押王、主审官以及一切低等的审判官和首领，都必一同剪除。即便百姓有时容忍他们的首领犯罪，但首领自己必不能逃脱。摩押受审判的话到此为止（耶利米书 48: 47）。

II.犹太也是以色列的邻国，既然公义的审判绕行一周，犹太自然也不会放过。犹太堕落得像外邦人一般，与他们混杂，所以这里对他们的指控，与指控其它外邦国家一样：犹大人三番四次地犯罪，我必不免去他们的刑罰；他们所犯的罪和别国一样多，我们看见他们与外邦人同流合污：就是埃及、犹太、以东（耶利米书 9: 26），将他们归到一起，都是一丘之貉；这里的宣判也相同（第 5 节）：我却要降火在犹太（尽管那是认识神的地），烧灭耶路撒冷的宫殿，尽管那是圣城，神曾经在其宫中，自显为避难所（诗篇 48: 3）。但这里指控犹太所犯的罪，与别国的罪不同。别国受追讨，都是因为伤害别人，犹太受追讨，是因为冒犯神（第 4 节）。1.他们轻看神的诫命，坚持不顺服他：厌弃耶和華的訓誨，像是不屑一顾、一文不值，因而不只是轻看立法者的权柄和主权，也轻看立法者的智慧、公义和良善；他们如此行，是因为不遵守他的律例，无心遵守，也不在乎。2.他们尊敬神的对头，就是他们的偶像，这里称作虚假的偶像使他們走迷，因为偶像是虚谎的师傅（哈巴谷书 2: 18）。人若被牵引，走进拜偶像的迷途，那就会被牵引，走进很多别的迷途。常言道：一件荒唐事引发一千件荒唐事。神是个无穷永在的灵，偶像崇拜一旦把神的真理变成虚谎，别的真理也就要变成虚谎；偶像使他們走上迷途，公义的神就任凭他们自欺，并且即便是他们列祖所随从的，也不能成为他们犯罪的理由，因为他们本该从中吸取教训，而不是效法那些手中有虚谎（以赛亚书 44: 20）以致沉沦的人。

III. 现在我们终于来到阿摩司所得的论以色列的默示（1: 1）。前面是谴责和警告绕行一周，这里则是聚焦在中心停下来。开头的和先前的相同：以色列人三番四次地犯罪，我必不免去他们的刑罚；既然别国都因罪受罚，以色列岂能不受罚呢？请注意看他们所犯何罪，神要向他们追讨。

1. 屈枉正直。这是受托负责司法的人所犯的罪，包括审判者、官员和其他相关人员。他们只为一块银元，就在断案的时候肆意出卖义人；他们作判决，不按案情本身，而是受贿偏心，卖给出价最高的。他们可以为一双鞋卖了穷人，只为一点蝇头小利，就卖他们的性命和生计；只需给他们一双鞋，给不起鞋的穷人就不能胜诉，不得不任由无怜悯的人随意宰割。正所谓：人因一块饼枉法（箴言 28: 21）。注意：人要是为了一点蝇头小利就干昧着良心的事，到头来即便没有利益，也会做昧着良心的事；原先为银子而出卖公义的，很快就会为一双鞋而卑鄙出卖公义，甚至为一双旧鞋。

2. 欺压、伤害穷人，从中获利：他们见穷人头上所蒙的灰也都垂涎，侵吞穷人，贪得无厌，见有头上蒙灰、正在悲哀的人，有孤儿正在为父母哀悼，就当作猎物，夺取他们的产业，绝不罢手，直到把穷人的头按到尘土里，踩在脚下。也可理解为：他们垂涎地上的尘土，指金银，就是黄色白色的尘土，十分垂涎，将各样不义的税赋加在穷人头上。注意：若有人通过叫别人贫穷的手段来使自己致富，神必不免去他的刑罚。这样的行径是阻碍谦卑人的道路，明知这些人温和、忍耐，能承受伤害，就图谋伤害他们。他们侵犯这些人的权益，破坏他们的计划，阻拦有利于他们的公义措施，不许他们走正道，这就是阻碍他们的道路。注意：受害人越是忍气吞声，伤害他们的人所犯的罪就越大，受害人指望神帮助他们、替他们申冤的机会也越多。我如聋子不听，那时，你必应允我（诗篇 38: 13, 15）。

3. 可憎的污秽，甚至是乱伦，这样的事连外邦人中也没有，就是有人收了他的继母（哥林多前书 5: 1），收了他父亲的妾：父子同一个女子行淫，其肮脏程度不亚于任何无节制的淫乱；不过凡是出现欺压和屈枉正直的所在，也会出现这样的事，因为人一旦突破公义的界限，抛弃公义的绳索，往往也就不顾体面谦逊的法则。这样的恶行是给信仰抹黑，以致犯这样罪的人被当作是故意亵渎神的圣名，并在外邦人当中看为可憎；自称是神的百姓，竟然有这样的恶行，仿佛是神支持他们，倒像是和他们一样。

4. 他们尽情享用通过欺压和勒索手段所得来的，还装作用来荣耀神（第 8 节）。他们不仅行不义的事，还要拜偶像，以为只要拜偶像，就可为自己的不义行为代赎。（1）尽情享用从穷人那里压榨而来的。他们安然躺卧；按照律法，人所当的衣服本该当天归还（申命记 24: 12-13），他们却卧在其上。他们还喝受罚之人的酒，就是用不义手段得罚金，用来满足自己的情欲。（2）他们以为只要在坛旁享用不义之财，在他们神的庙中喝酒，在他们拜牛犊的神庙中喝酒，就可为自己的恶行代赎，仿佛只要与神分赃，他就在他们的罪行中有份；这样的伎俩，事奉假神还凑合，但真神是不可轻慢的；他宣告他恨恶抢夺和罪孽（以赛亚书 61: 8），唯有诚实得来的，才能蒙悦纳。

神谴责以色列（主前 790 年）

9 我从以色列人面前除灭亚摩利人。他虽高大如香柏树，坚固如橡树，我却上灭他的果子，下绝他的根本。10 我也将你们从埃及地领上来，在旷野引导你们四十年，使你们得亚摩利人之地为业。11 我从你们子弟中兴起先知，又从你们少年人中兴起拿细耳人。以色列人哪，不是这样吗？这是耶和華说的。12 你们却给拿细耳人酒喝，嘱咐先知说：不要说预言。13 看哪，在你们所住之地，我必压你们，如同装满禾捆的车压物一样。14 快跑的不能逃脱；有力的不能用力；刚勇的也不能自救。15 拿弓的不能站立；腿快的不能逃脱；骑马的也不能自救。16 到那日，勇士中最有胆量的，必赤身逃跑。这是耶和華说的。

这里说的是：1. 神要他民以色列回想他曾经为他们所行的大事，使他们占有迦南地，这十个支派当时仍在享受其中的大部份地区（第 9-10 节）。注意：我们需要常常回想先前所领受的恩典，这些恩典最能突显我们所犯的罪。神慷慨赐给我们，从不责怪我们卑微不配，他的恩赐和我们的义行之间完全不成比例；但他责备我们忘恩负义，滥用他的恩惠，这是公义的；他告诉我们，他向我们所行的，是叫我们羞愧，因为我们没能按理回报所得的好处。儿啊，你该回想（路加福音 16: 25）；以色列啊，你该回想：1. 神把你领出为奴之家，将你们从埃及地领上来，不然你们早就在奴役中沦丧。2. 他在旷野引导你们四十年，喂养你们，不然你们早就在那里饿死了。祖先所得的怜悯也就是我们所得的怜悯，因为他们若被剪除，我们也就不存在。3. 他在迦南为他们腾出空间，通过一系列的奇事除灭当地人，这些奇事不亚于将他们赎出埃及的奇事：我从他们面前除灭亚摩利人，在此代表一切当灭的族。请注意看挡在他们面前的仇敌是何等强大，提到这点，是为

更彰显神制伏他们。仇敌身量高大（高大如香柏树），以色列民在他们面前如灌木一般；并且仇敌十分强壮，不只是高大，也很稳健：坚固如橡树。他们的国名扬列邦，在众邻国之上。他们的根基和守卫貌似不可撼动，如香柏树那样坚挺，如橡树那样坚固；然而神要在那里栽种葡萄树（诗篇 80: 8-9），亚摩利人就要被砍倒，还要被连根拔起：我却上天灭他的果子，下绝他的根本，叫亚摩利人不再成为一民，不复存在。神就是这样抬举以色列。他使人代替他们，使列邦人替换他们的生命（以赛亚书 43: 4）。由此可见，轻看他的人是何等忘恩负义！4.他使他们得亚摩利人之地为业，不只是交在他们手中，使他们因为征服的缘故占有那地，还给他们一个更体面的产权，乃是因为应许的缘故得了那地。

II.他也照样谴责他们，尽管他们作为圣洁的国民，享受各样属灵的特权和好处（第 11 节）。他们的灵魂得了帮助，教导他们如何善用世间的福份，因而是更加宝贵的。诚然，那十个支派没有神的殿，没有神的坛和神的祭司，那是他们自己的错，因为是他们抛弃了，为此他们本该活在全然黑暗之中；但神未尝不为自己留下见证人，也未尝不为他们留下向导，指引他们当走的路。1.他们有先知，那实际上都是在虔诚事上的教师，有神的灵感，奉命向他们显明神的意思，向他们指出何为蒙神喜悦的，何为不蒙神喜悦的，责备他们犯错，警告他们有危险，在困境中引导他们，在苦难中安慰他们。神从他们当中兴起众先知，激发并使用他们作先知的工。他从他们子弟中兴起先知，就在他们当中兴起先知，就如摩西和基督，他们都是从他们的弟兄中间兴起的先知（申命记 18: 15）。这是民族的光荣，是家族的光荣，有自己的儿女充当神的使者，说自己的语言，不是从别处来的陌生人，免得被怀疑对他们和他们的地有成见；他们知道这些人都是为他们好。注意：忠心的传道人对于任何民族而言都是极大的祝福，是神兴起他们作传道人，使他们称得上各自家族的光荣。2.他们有拿细耳人，作他们虔诚的好榜样：我从你们少年人中兴起拿细耳人，他们向神许愿事奉他，并且为此放弃许多合法的享乐，不喝酒，不吃葡萄。他们当中有风华正茂的少年人，本可享受今生的乐趣，但却主动放弃；神本着恩典的权能将他们兴起，叫他们见证他的恩典，归荣耀给他，并且见证那堕落的世代不虔不敬。注意：任何地方，若有杰出的传道人，那是极大的祝福，若有杰出的基督徒，那也是极大的祝福，因为这样一来，就有了行事为人的好榜样。我们必须承认，神若在民中兴起有潜力的少年人，若使他们的少年人当拿细耳人，虔诚，诚信，治死肉体情欲，那民就大有好处；这样的拿细耳人比雪纯净，比奶更白，诚然是彬彬有礼的少年人，像光润的蓝宝石一样（耶利米哀歌 4: 7）。任何国民，若拥有这样的人，拥有这样的少年人，都必大有好处，在信仰的事上既能引导他们，又能鼓励他们，倘若再不进步，将来就必被追讨。以色列在此被追讨，不只是因为有先知在他们当中兴起，也因为有拿细耳人在他们当中兴起。关于这件事的真实性，这里叫他们自己作证：以色列人哪，不是这样吗？你能否认吗？有先知和拿细耳人在你们当中兴起，你们自己岂不都感觉到其中的好处吗？注意：罪人自己的良心为神作证，证明他们并不缺乏蒙恩的渠道，因而如果他们沉沦，那就定是因为自己不善用蒙恩的渠道。犹大人自己要在神与他的葡萄园中，断定是非（以赛亚书 5: 3-4）。

III.他谴责他们不善用蒙恩的渠道；神有意为他们提供这些渠道，他们却竭力抵触（第 12 节）。他们不行在光中，反倒悖逆，竭力熄灭烛光，免得照在他们脸上，就叫他们蒙羞。1.他们尽可能败坏义人，引诱他们不再认真灵修，行为举止不再严谨：你们却给拿细耳人酒喝，使他们违背所许的愿，在一件事上违愿，在别的事上就守不住。有的他们突然袭击，拉拢引诱，用许多巧言诱他随从（箴言 7: 21）；有的他们强迫恐吓，见他们比别人更严谨，就又嘲笑又威胁，引诱他们喝酒，做不成拿细耳人。注意：撒但和他的爪牙想要败坏面朝上天的少年人，真可说是挖空心思，他们胜过了很多本可做拿细耳人的，给他们酒喝，引诱他们贪爱享乐，与酒鬼为伍。大量年轻人本可在信仰的事上崭露头角，却因酒误事，永远沉沦。拿细耳人堕落，地狱是何等夸耀！2.他们尽可能叫良善的传道人闭口，封住他们的嘴：你们嘱咐先知说：不要说预言，若再说预言就威胁恐吓（7: 12），仿佛神的使者不得不听他们的吩咐，若没有他们的允准就不能传递神的话，这就是你们徒然领受神兴起先知的恩典，还大大冒犯神，因为这些先知都是奉这位神的名说话。注意：人若听不进诚信的传道，日后要被追讨，而人若试图制止诚信的传道，日后就更要被追讨。

IV.他感叹他们犯罪伤害他（第 13 节）：看哪，我被你们所压¹，被你们所困，忍无可忍，所以我要摆脱我的对头²（以赛亚书 1: 24）。我被你们所压，你们的罪孽如同装满禾捆的车压物一样，好比丰收的时候装满谷物，只要能装就尽量装。注意：至大的神感叹罪孽，尤其是感叹口称是他百姓的人犯罪，像是他负重一般。他厌烦那世代（诗篇 95: 10），为他们心中何等伤破（以西结书 6: 9）；倘若罪人不因此深切悔改，就必因此大大灭亡。至大的神托住万有，从不感叹万有的份量过重（他并不疲乏，也不困倦；以赛亚书 40: 28），但他却感叹以色列的罪孽深重，也感叹他们虚伪的事奉，心里恨恶，以为麻烦（以赛亚书 1: 14）。难怪一切受造之物一同叹息劳苦（罗马书 8: 22），就连造物主都说：我被他们所压。

V.他警告他们说，毁灭是不可避免的。有人把第 13 节理解为：看哪，在你们所住之地，我必压你们，如同装满禾捆的车压物一样；他们必装满审判，直到往下沉，并且要发出声响，如同车辆超载一般。人若不愿顺服真道，不为真道所动，也不为身边之人的言行所动，就必在神审判的重压下沉沦。倘若神每日都把他的福份加在我们身上，我们却把我们的罪孽加到他身上，那么除了他把审判加到我们身上，还能有别的指望吗？这里的最后三节经文警告说，神一旦起来，与惹怒他的民相争，他们就决不能在他面前站立得住，决不能逃脱，也根本不是对手；神一旦审判，就必得胜。他的忍耐有限，他的能力却是无限的，并且罪人要付上极大的代价，方能明白这点。亚述大军前来，肆意杀戮掳掠，使地土荒凉，那时必无人逃脱，人人都要有份于这遍地的荒凉。1.敌人带着使命而来，要叫全地荒凉，想要逃脱是徒然的：快跑的不能逃脱；素来以逃脱和撤退而闻名的，会发现自己手段不再管用；或来不及逃，或无路可逃，或无力逃脱，或无心尝试；束手无策，也就无路可逃。他们像亚撒黑，脚快如野鹿吗（撒母耳记下 2: 18）？但他们也必像他那样，更快跑向灭亡：腿快的不能逃脱（第 15 节）。以赛亚书 30: 16 提到有人说：我们要骑马奔走，我们要骑飞快的牲口；他们像这样的人吗？但还是要被追上：骑马的也不能自救，不能摆脱追赶他们的。靠马得救是枉然的（诗篇 33: 17）。2.想要顽抗是徒然的。神正在向他们开战；难道他们比神还强吗？有什么军事力量可以号称是全能者的对手？没有，刚勇的也不能自救。平时有力量的，在关键时候却使不出来。勇士本该保护并拯救别人，却救不了自己，救不了自己的灵魂（原意作灵魂），救不了自己的性命。但愿强壮的不要因自己的力量而夸口，不可倚靠自己的力量，要倚靠耶和华—他的神（撒母耳记上 30: 6），因为耶和华是永久的磐石（以赛亚书 26: 4）。况且身体的力量必衰退，争战的武器也必衰退。膀臂和装备都十分靠不住，拿弓的不能站立，尽管站在远处，反倒要逃跑，不信自己的弓能救他。膀臂再强壮，铠甲再稳固，一旦灰心丧胆，就全无用处（第 16 节）：勇士中最有胆量的，平时看危险如等闲，面不改色，到那日必赤身逃跑，不但丢盔弃甲，攻防武器尽都丢弃，就连本想带着逃跑、指望以自己命为掠物的（耶利米书 38: 2）的财宝，也要被夺去。就这样，神随己意将地上民中首领的聪明夺去，使那些平时夸耀自己勇敢的，夸耀自己在战场上英勇无敌的，在荒废无路之地漂流（约伯记 12: 24）。

第三章

这里呼吁愚昧无知、麻木不仁的民：I.要意识到神的审判正向他们宣告，意识到他正警告他们必有那些审判，从而从自以为稳妥的境地中被唤醒（第 1-8 节）。II.要意识到显露在他们中间的罪行，这些罪行惹怒了神，所以他才警告，才刑罚，他与他们相争完全是公义的，若不悔改回头，其结果必然是神继续与他们相争（第 9-15 节）。

神谴责以色列（主前 790 年）

1 以色列人哪，你们全家是我从埃及地领上来的，当听耶和华攻击你们的话：2 在地上万族中，我只认识你们；因此，我必追讨你们的一切罪孽。3 二人若不同心，岂能同行呢？4 狮子若非抓食，岂能在林中咆哮呢？5 少壮狮子若无所得，岂能从洞中发声呢？6 若没有机槛，雀鸟岂能陷在网罗里呢？网罗若无所得，岂能从地上翻起呢？7 城中若吹角，百姓岂不惊恐呢？灾祸若临到一城，岂非耶和华所降的吗？8 主耶和華若不将奥秘指示他的仆人—众先知，就一无所行。9 狮子吼叫，谁不惧怕呢？主耶和華发命，谁能不说预言呢？

¹钦定本将第 13 节中的「我必压你们」译为：我被你们所压。

²钦定本将以赛亚书 1: 24 中的「我要向我的对头雪恨」译为：我要摆脱我的对头。

这些经文的内容是告诫以色列民，神正在与他们相争。先知想要告诉他们，耶和华有话要攻击他们（第1节）。他们本是他的子民，超过别民，认识他的名，以他的名为名；但他仍有攻击他们的话，这里呼吁他们要听这话，思想如何回应，好比告诉被告席上的犯人，要认真听对他的起诉。神多次向以色列人说劝诫和安慰的话，他们却不愿听，如今就不得不听耶和华用来攻击他们的批评和警告话，因他言之必行。

I.要叫他们知道，满有恩典的神认识他们，广施恩惠，但这并不意味着他们犯了罪就可免于刑罚。以色列是神从埃及地领上来的一个家（第1节），下埃及的时候不过是个家，他从埃及领他们上来，要作为一个家归他自己。不只是十个支派要认真听，以色列国要认真听，犹大也应该认真听，因为这话是针对被神领出埃及地的全家。神曾经把与众不同的恩惠赐给他们，曾经认他们为他的子民。在地上万族中，我只认识你们。注意：神在世上的教会是个家，比地上别的家都更尊贵。凡是认识神的，都为他所认识。在犹大，神为人所认识（诗篇76:1），所以犹大为神所认识，胜过别民。神认识他们，意思是他拣选他们，与他们立约，与他们交往，视作朋友。也许你以为接下来会是：因此我要宽恕你们，纵容你们犯错，放过你们。不，接下来说：因此我必追讨你们的一切罪孽。注意：神给我们的特别恩惠，若不能约束我们远离罪孽，也必不能叫我们免于罪责；正相反，人越是接近神，神越是认他们，一旦他们故意犯罪，亵渎自己的品行，玷污他们与他的关系，干犯自己的责任，轻看他们所得的与众不同的恩惠和尊荣，所受到的追讨就越严厉。他们之所以受刑罚，是因为他们的罪行亏缺他的荣耀，冒犯他，使他忧伤，比别人犯罪更甚，也因为神要表示他恨恶罪孽，尤其是恨恶亲近他的人犯罪，以此得回他的荣耀；倘若他们与别民一样糟糕，那么所受的刑罚应该比别民所受的更重，因为他们本该比别民更优秀。审判要从神的家起首（彼得前书4:17），从圣所起首；神若不能通过亲近他的人显为圣，就必在他们身上显为圣（利未记10:3）。

II.要叫他们知道，除非先与神和好，不然就不能指望安心与他相通（第3节）：二人若不同心，岂能同行呢？不能，如何同行呢？没有友情就不会有交往；二人若有分歧，必先相互之间达成共识，然后才能有好的沟通。以色列冒犯了神，干犯与他们之间的圣约，恩将仇报；如今他们不愿通过悔改和改革赶紧与对头和息（马太福音5:25），以致转离他的怒气，却仍指望他继续与他们同行，给他们撑腰，替他们出头，保证与他们同在。神说：岂能这样呢？只要你们还是行事与神反对，那么神也就行事与你们反对，不会有其它结局（利未记26:23-24）。注意：我们若不与神和好，就不能指望他与我们同在，替我们出头。神和人之间若不同心，就不能同行。与神同心是神的荣耀，我们若不与神同心，就不能与他同行。

III.要叫他们知道，神警告审判降临，不是无缘无故的，不是开玩笑，而是确实在宣告他的忿怒，若不赶紧悔改，势必感觉到审判的威力（第4节）：狮子若非抓食，岂能在林中咆哮呢？不会，狮子咆哮，必是对着猎物咆哮。老狮子若无所得，少壮狮子不会在洞中发声；同样地，若不是你们犯罪，沦为神忿怒的猎物，若不是他果真要使荒凉毁灭的审判临到你们，他也不会这样藉着警告的话语，又藉着较轻的审判来警告你们。注意：神话语的警告，天意的警告，这些都不是开玩笑，不是用来吓唬孩子和愚人的，确实是因为世人犯罪，也确实是神审判的预兆。

IV.要叫他们知道，导致这些审判的根本原因就是他们自己作恶，并且若不达到目的，审判不会挪去（第5节）。神一旦出来与犯罪的民相争，他们就很有必要明白：1.是他们自己犯罪导致如此局面；若没有机槛，雀鸟岂能陷在网罗里呢？不能，大自然不会给被造之物设陷阱，只有人才设陷阱；雀鸟并非碰巧陷入网罗，那是捕鸟者的计谋；同样地，天意为罪人预备麻烦，他们陷入网罗，乃是被自己手所做的缠住了（诗篇9:16）。患难原不是从地里发生（约伯记5:6），而是神的公义；我们自己的恶必惩治我们（耶利米书2:19）。2.唯有他们自己悔改，才能摆脱这些审判；刻意埋在地下的网罗若无所得，岂能从地上翻起呢？照样，神也不会挪去他所差遣的苦难，直到苦难完成它的工，成就奉差遣而来的目的。如果我们心存谦卑，因受苦难而认罪，并且摒弃罪孽，那时就是网罗有所得着，就是目的达到，那时，也唯有在那时，网罗才会破裂（诗篇124:7），才会从地上翻起，我们才会在慈爱和怜悯中得拯救。

V.要叫他们知道，他们所有的苦难都出自神天意的手，出自他的定旨谋略（第6节）：灾祸若临到一城，临到一家，临到一民，岂非耶和华所降的吗？岂非他所命定吗？岂非他行使所命定的

吗？罪孽的祸患源自我们自己，是我们自己所为。但苦难的祸患，无论是个人的还是全民的，都从神而来，是他所为；无论器皿是谁，起主导作用的是神。祸福不都出于至高者的口吗（耶利米哀歌 3: 38）？灾祸临到一城，那是耶和華所降的；一想到这点，我们就当用心忍耐，承受我们在普遍灾祸中的份，努力回应神在其中的目的。

VI.要叫他们知道，众先知警告他们审判将至，他们所传的，无一不是从耶和華领受、要传给他百姓的。1.神事先显明给众先知（第 7 节）：主耶和華若不将奥秘指示他的仆人—众先知，就一无所行，前面所说的城中灾祸，就没有一样会临到，尽管对别人仍是奥秘。所以，人若轻看众先知奉神之名所发出的警告，那就不知道自己在做什么。请注意看：神的众先知都是他的仆人，为他所用，奉他差遣到世人当中去。神与他们亲密，从某种意义上说也与一切正直人亲密（箴言 3: 32），与一切敬畏神的人亲密（诗篇 25: 14），但他尤其与众先知亲密，对他们而言，先知的灵是启示的灵。如果说神有时喜悦将他所要行的显明给他的先知，那已经是把足够大的尊荣赐给了众先知，但这里说的是神若不将奥秘指示他们，就一无所行，把他们当成是他的谋士，那就是十分了不起了。我所做的事，岂能瞒着先知亚伯拉罕呢（创世记 18: 17）？所以，神赐尊荣给先知，凡是轻看他们的，神必追讨。2.神所显明给众先知的，他们不可能不显明给众人（第 8 节）：主耶和華发命，谁能不说预言呢？他藉着异梦和异象，把隐密事显明给他的先知，他们从神所听到的，不可能不当众传给众人听。他们心里充满这些事，自己确信无疑，并且深受感动，以致不可能不说出来：因为心里所充满的，口里就说出来（马太福音 12: 34）。我们所看见所听见的，不能不说（使徒行传 4: 20）。不仅如此，他们不只是受感，不只是有说预言的冲动，神的话似乎像烧着的火闭塞在他们骨中（耶利米书 20: 9），还从神领受命令，要把所托付给他们的话传出去，若不如此行，就是有负重托。他们和传福音的使者一样，责任已经托付他们了（哥林多前书 9: 16-17）。

VII.要叫他们知道，一旦听见严正的警告，就当在神面前战兢：1.好比听见吹号声战兢一样；号声通知敌人临近，人人都当拿起武器，严阵以待：城中若吹角，百姓岂不惊恐呢（第 6 节）？有人理解为：百姓岂不一同奔跑呢？岂不赶紧聚到一起、为公众利益商议对策呢？然而神藉着众先知通知他们危险将至，招呼他们聚到一起，列队在他的旗帜之下，他们却无动于衷，宁可相信城墙上的哨兵，也不愿相信神所差遣的先知，宁可听从城中官员的号令，也不愿听从掌管世界的主所发出的命令。神说：要听角声。他们不听，甚至还公然说：我们不听（耶利米书 6: 17）。2.好比听见狮子吼叫一般。神有时如狮子，向犹大家如少壮狮子（何西阿书 5: 14）。狮子先吼叫，然后撕裂；神也是这样，先警告然后击伤。狮子若向可怜的过路人吼叫（如向参孙吼叫；士师记 14: 5），那人不可能不大大战兢；但耶和華从锡安吼叫（1: 2），却无人害怕，人人都是我行我素、若无其事一般。注意：满不在乎的世人若得了严正的警告，却充耳不听，到那日就要罪加一等。狮子吼叫，他们却不挪移半步，不赶紧预备方舟。这不信的世代何其愚昧！哪怕是耶和華的惊恐，他们也无动于衷！

以色列被定罪（主前 790 年）

9 要在亚实突的宫殿中和埃及地的宫殿里传扬说：你们要聚集在撒马利亚的山上，就看见城中有何等大的扰乱与欺压的事。10 那些以强暴抢夺财物、积蓄在自己家中的人不知道行正直的事。这是耶和華说的。11 所以主耶和華如此说：敌人必来围攻这地，使你的势力衰微，抢掠你的家宅。12 耶和華如此说：「牧人怎样从狮子口中抢回两条羊腿或半个耳朵，住撒马利亚的以色列人躺卧在床角上或铺绣花毯的榻上，他们得救也不过如此。」13 主耶和華—万军之神说：当听这话，警戒雅各家。14 我讨以色列罪的日子，也要讨伯特利祭坛的罪；坛角必被砍下，坠落于地。15 我要拆毁过冬和过夏的房屋。象牙的房屋也必毁灭；高大的房屋都归无有。这是耶和華说的。

以色列人这里再次被定罪，具体历数他们所犯的罪行，以及所要受的刑罚。

1.这件事要告诉他们的列国。神吩咐先知要在亚实突的宫殿中传扬；亚实突是非利士人的一个主要城市；不仅如此，这件事还要传得更远，要传到埃及地的宫殿。那两国的贵胄，住在宫殿里的，关心邻国事务的，消息灵通的，要叫他们聚集在撒马利亚的山上（第 9 节）。在那里，高高的宝座上（以赛亚书 6: 1），有审判者正襟危坐。受审判的罪犯就是撒马利亚；要叫他们都来参加庭

审，因为这是公开的，和别的庭审一样，是当着众人的面；要叫他们从各地按时来到，在神和他的葡萄园中断定是非（以赛亚书 5: 3）。神要所有不带偏见的义人自己作判断（以西结书 23: 45）。他们看了这案件，就会承认神判罚的公正性。注意：神与罪人相争，从来不用担心查验，即便是非利士人和埃及人，也可来查看，并且不得不说：主的道是公平的，我们的道不公平（以西结书 18: 25）。叫他们来参加庭审，不仅是叫他们承认神是公义的，见证神判罚公正，也是叫他们从中吸取教训；既然看见审判从神的家起首（彼得前书 4: 17），那么将来外邦人会如何呢？这些事既行在有汁水的树上，那枯干的树将来怎么样呢（路加福音 23: 31）？这也可能是表示以色列的罪孽臭名昭著，就连邻国都能见证他们的不是，所以受这样的判罚是合宜的。倘若能隐瞒，我们就会说：不要在迦特报告；不要在亚实基伦街上传扬（撒母耳记下 1: 20）；可是就连他们自己都不在乎自己的名声，他们的朋友为何要在乎呢？既然要顽固犯罪，就任凭他们蒙羞：要在亚实突传扬，在埃及传扬。

1.要叫他们看看所指控的何其严重，其证据又是何其充分。叫他们观看撒马利亚居民的作为，俯瞰四围的群山，便可看出他们何其粗鲁卑贱，便可听见对他们罪孽的谴责声何其高涨，如谴责所多玛的声音一样。（1）看看他们的街道，那里充斥着暴力和混乱，城中有何等大的扰乱的事；理性和公平无影无踪，代之以暴徒的呐喊和疯狂；暴徒的疯狂一旦占了上风，那就是国民的罪孽和羞耻，很可能导致灭亡。（2）看看他们的监狱，那里装满受伤害的无辜人：城中有何等大的欺压的事，欺压人的将他们摔倒摔碎，将他们制伏，无人安慰（传道书 4: 1）。（3）看看他们的法庭，那里的审判官不知道行正直的事，只因习惯行不正的事，所行的仿佛没有一点公义的理念，不在乎行公义，也不在乎别人行公义。（4）看看他们的府库，那里装满暴力和抢夺，装满用不义手段得来的以及用不义手段积蓄的。就这样，他们在这末世只知积攒钱财（雅各书 5: 3），但事实证明，这不过是为自己积蓄忿怒（罗马书 2: 5）。我们可以这样说：若有人以为作恶能致富，那就是不知道行正直的事。

2.要叫他们看看所判罚的何其严重，判罚的执行又是何其完美（第 11-12 节）。

（1）他们的国土要被入侵，被毁坏；请注意看刑罚如何与罪孽相称。[1.]这地有大扰乱，所以就有敌人来围攻这地；亚述大军必将其包围，四面攻破。注意：民中若姑息罪恶，放纵罪恶，其必然结果就是敌人来围攻，无论往何处去，都是落进虎口；参考路加福音 19: 43。[2.]他们顽固作恶，敌人就使他们的势力衰微；他们的势力曾用来欺压穷人，到处施暴。注意：势力若成了行不义的器皿，这样的势力就必衰微，必被打破。[3.]他们以强暴抢夺财物，积蓄在家中，所以他们的家宅就必被抢掠；用不义手段所得所积蓄的，都不能持久。即便是宫殿也不能作为诡诈和欺压的屏障；再伟大的人，只要是抢夺别人的，自己必被抢夺，因为这一类的事，主必报应（帖撒罗尼迦前书 4: 6）。

（2）他们的国民必不能逃脱（第 12 节），必落入仇敌的手，如同羊羔落入狮子的口，全然吞吃，没有一点抵抗的能力；即便有逃脱的，没有死于刀剑，也没有被掳，那也是极少数，都是最卑微、最默默无闻的，好比两条羊腿或半个耳朵，是狮子漏掉的，或者是牧人抢回来的，整体却被吞吃；当亚述王攻击撒马利亚和大马士革的时候，也许偶尔会有几人从这两处逃脱，但人数不多，并且逃脱的，在逃命的时候极其艰难，十分危险，不得不藏身床角，或躲在床底下，表示危险临到时他们的心都消化蒙羞。他们不能藏身在山洞里，只能藏在床角或床边，躲在穷人满足的所在。他们逃脱十分惊险，好比关于耶路撒冷最后毁灭的预言所说的：两个人在一个床上，要取去一个，撇下一个（路加福音 17: 34）。注意：神的审判一旦带着使命临到一民，想要逃脱是徒然的。躺卧在床角上，有人理解为躺卧在榻上，表示大意，贪图享乐；他们自得其乐，安然躺卧在床榻上，可是神一旦来与他们相争，就必叫他们坐立不安，把他们从慵懒昏睡的床上赶下来。神的审判临到之时，若有人正在床榻上伸懒腰，就必在被掳的人中首先被掳（6: 7）。

II.这件事要告诉他们（第 13 节）。当听这话，警戒雅各家，警戒所有以色列的后裔，因为这是主耶和万军之神说的，他有判决的权柄，有执行判决的能力；要叫他们知道，神追讨以色列罪的日子近了，他究查他们，与他们算账的日子近了：将来必有追讨的日子，刑罚的日子，当那日，所有他们引以为傲的，所倚靠的，都必叫他们大失所望，他们必因所犯的罪受击打。1.他们的祭坛有祸了，因为神要追讨。他要究查他们在坛前所犯的罪，要清算他们一切的迷信和偶像行为，

在假神身上的一切花费，以及对假神的一切指望；他要把他忿怒的记号加在祭坛上，坛角必被砍下，坠落于地，坛本身也必拆除，打成碎片。我们看见经上有预言，攻击伯特利的坛（列王纪上 13: 2），那坛立即破裂（第 3 节），并且这预言应验在约西亚在坛上焚烧死人的骸骨（列王纪下 23: 15-16）。这里的话与那段预言遥相呼应，并且可能指同一件事。注意：人若不毁坏拜偶像的坛，神就必毁坏它们，也必毁坏一切崇拜这些坛的人。有人把这里的坛角理解为所有他们自认为是避难的所在，可倚靠的对象，看作是他们的避难所：这些都必被剪除，叫他们没有任何可倚靠的。2. 他们的房屋有祸了，因为那些神也要追讨。他要究查他们在家里所犯的罪，积蓄在家中抢夺而来的财物，以及所享受的奢华：我要拆毁过冬和过夏的房屋（第 15 节）。他们的贵胄、绅士和富商在城里有过冬的房屋，在乡村有过夏的房屋，真会享受，冬天觉得乡村太冷，夏天觉得城里太热，就设法躲避，其实那美地气候适中，和我们的地一样，不会太冷，也不会太热。他们愚蠢地贪爱变化，贪爱多样化；但神要拆毁他们过冬和过夏的房屋，或藉着战争，或藉着地震，令其不能遮盖他们躲避他的审判。象牙的房屋必毁灭（称作象牙的房屋，因为其中的天花板或壁板或某种装饰有象牙镶嵌），或被焚烧，或被拆毁；高大的房屋都归无有；再壮观再宽敞的房屋，贵胄的房屋，也都必归于无有，至少不再属于他们。注意：世人房屋的威势或享乐，不能阻拦神的审判，反倒使他们更加忧虑烦躁，因为铺张奢华要算为他们的罪行，他们的愚昧。

第四章

本章说的是：I. 警告以色列中欺压人的，因为他们欺压穷人（第 1-3 节）。II. 放弃以色列中拜偶像的，既然要与偶像联合，就任凭他们放纵心里的情欲（第 4-5 节）。III. 以色列虽常有各样的天意谴责，仍在罪中顽固，拒绝回头，因而要罪加一等（第 6-11 节）。IV. 最后还是呼吁他们要在神面前自卑，因为与他相争是徒然的（第 12-13 节）。

警告欺压人的；惩罚骄傲的欺压者（主前 790 年）

1 你们住撒马利亚山如巴珊母牛的啊，当听我的话——你们欺负贫寒的，压碎穷乏的，对家主说：拿酒来，我们喝吧！2 主耶和华指着自己的圣洁起誓说：日子快到，人必用钩子将你们钩去，用鱼钩将你们余剩的钩去。3 你们各人必从破口直往前行，投入哈门。这是耶和华说的。4 以色列人哪，任你们往伯特利去犯罪，到吉甲加增罪过；每日早晨献上你们的祭物，每三日奉上你们的十分之一。5 任你们献有酵的感谢祭，把甘心祭宣传报告给众人，因为是你所喜爱的。这是主耶和华说的。

这里奉神的名预言，欺压人的必降为卑，拜偶像的必刚硬。

1. 骄傲的欺压者因为欺压人的缘故，必降为卑，因为那行不义的必受不义的报应（歌罗西书 3: 25）。请注意看：

1. 如何形容他们的罪（第 1 节）。这里将他们比作巴珊的母牛；这种牛很大很壮，尤其是牧养在撒马利亚的山上，尽管未必生在那里，因为那里的草场极其肥沃。阿摩司曾经是个牧人，他用本行的语言，把生活奢靡放荡的富人和贵胄比作巴珊的母牛，桀骜不羁，不愿被限定在草场的疆界内，想要突破篱笆，突破栏杆，闯进邻居的地界；不仅如此，还要冲撞伤害较小的、敌不过它们的牲畜。那些在撒马利亚山上拥有夏天房屋的，当他们去那里乘凉的时候，就如巴珊山上的母牛一样，伤害周围的人。（1）他们欺压贫穷的和有需要的，将他们压碎，拼命压榨。他们趁对方贫穷、缺乏，无力自助，就使他们更加贫穷，更加缺乏。他们身为审判者和当官的，利用职权，侵犯他人权益和产业，连穷人都例外，丧心病狂抢夺别人，连医院都不放过。（2）他们与干这些勾当的人联合，对家主说（指穷人的家主，就是本该帮助穷人、却反倒虐待他们、凶狠抢夺他们的人）：拿酒来，我们喝吧！拿出因欺压所得的，我们饱餐一顿，那时我们就保护你们，给你们撑腰，驳回穷人对你们的诉讼。注意：用暴力抢来的，往往也用来为肉体安排，去放纵私欲（罗马书 13: 14）；人之所以要欺压穷人，就是因为已经沦为肚腹的奴隶。拿酒来，我们喝吧！这是压碎穷乏之人所用的语言，仿佛受欺压之人的眼泪与酒掺和，酒就好喝一些。他们聚到一起，饮酒作乐，过度狂欢，就更加合伙逼迫人、欺压人，彼此之间的心也更加刚硬。

2.如何形容他们的刑罚（第 2-3 节）。神必用钩子将他们钩去，用鱼钩将他们的后代钩去¹；他要打发亚述军队来攻打，把他们当作猎物，不只是用网将国民整体围住，还要用钩子把他们一个个钩起来，像鱼钩一样，把他们掳去，必将他们赶出故土，好比鱼被赶出习惯生活的水域，连同他们的儿女一起，或者他们和他们的后代在各自的日子被得胜的敌军赶出去，也就是他们遭遇一系列毁灭性的审判，最终全然灭绝。这些巴珊的母牛以为不可能被鱼钩赶出去，好比鳄鱼以为不可能被绳索捆绑（约伯记 41: 1-2）。但神要叫他们知道，他有钩子，可以钩上他们的鼻子，有嚼环，可以放在他们嘴里（以赛亚书 37: 29）。敌人要轻易将他们掳去，好比渔夫钩小鱼一般，且要当作他们的娱乐和消遣。敌人占领撒马利亚的时候：（1）有的试图逃跑：你们各人必从破口直往前行，指城墙上的破口，想要夺路而逃；那时巴珊的母牛要被驯服，要被压碎，如他们压碎穷乏人一般。注意：人若从神领受了美好的草场，如果在其中挥霍放荡，公义的神就将他们赶出去；人若不愿持守神诫命的篱笆，就不再得益于神保护的篱笆，不得不穿过自己在篱笆上所挖的破口徒然逃命。（2）也有的想躲在宫殿里，因为那里十分坚固，有重兵把守：你们必投入宫殿²，有人理解为：你们必将他们（指你们的后代、儿女或至亲的人）投入宫殿，那里反倒更容易被敌人所俘获。注意：用欺压手段得来的，不可能长久满足享受。

3.如何证明这样的宣判：主耶和華指着自己的圣洁起誓。他说过很多次，他们都听不进去，以为神和他的众先知不过是和他们开玩笑，所以他就在怒中起誓（诗篇 95: 11）；他所起誓的事，决不收回。他指着他的圣洁起誓，圣洁是他大有荣耀的属性，又因刑罚恶人而大得荣耀；神既然是圣洁的神，凡是耕罪孽、种毒害的人都照样收割（约伯记 4: 8）。

II. 顽固拜偶像的必在偶像崇拜中刚硬（第 4-5 节）：任你们往伯特利去犯罪。这话带有讽刺语气：只管去，只管走你们的路；多多献祭，多多犯罪，你们不就是这样吗？但结果会如何呢？这里要注意的是：1. 他们事奉起偶像来是何等起劲，花钱在偶像上又是何等甘心；他们献祭牲，献十分之一，献甘心祭，指望这样就必蒙神悦纳，但这一切都在他看为可憎。拜偶像的人在事奉假神的事上出手大方，可叫事奉又真又活之神的我们感到羞愧。2. 他们如何仿效神的典章。他们在伯特利的坛上每日献祭，与在神的坛上一样；他们也有感谢祭，不过他们允许其中有酵，那是神所禁止的，因为他们的祭司不喜欢乏味的饼，不发酵就显得乏味。圣洁的饼他们不喜欢，除非可口。3. 他们何其喜欢自己的这些事奉：以色列人哪！这是你们所喜爱的。自己所发明的，就自己喜爱，并且只因与所幻想的相合，就以为神也喜爱。4. 他们如何因此受嘲讽：任你们往伯特利去，到吉甲去；每日献祭，奉上你们的十分之一，把甘心祭宣传报告给众人，迫使他们也这样多多献祭；只管这样去做。这话的意思是：（1）显然你们已经决意这样行，无论神如何反对，无论良心如何反对。（2）你们的先知要任凭你们这样行，不再像过去那样规劝你们，规劝没有用。人都不必争辩，也不必指责（何西阿书 4: 4）。（3）你们愚蒙的心要越来越黯淡昏暗，神要给你们一个生发错误的心，叫你们信从虚谎（帖撒罗尼迦后书 2: 11）。（4）你们这样做，能得到什么？只管往伯特利去，只管多多献祭，看看有何收获，能从这些祭物得回什么，到了灾祸的日子有什么用。那时你必因倚靠伯特利而羞愧（耶利米书 48: 13）。（5）只管去犯罪，只管去多多犯罪，那时你就要恶贯满盈，濒临灭亡。基督也是这样对犹大说：你所做的，快做吧（约翰福音 13: 27）！又对犹太人说：你们去充满你们祖宗的恶贯吧（马太福音 23: 32）！

以色列人屡教不改；呼吁他们回想以前的审判；警告必有更大的审判（主前 790 年）

6 我使你们在一切城中牙齿干净，在你们各处粮食缺乏，你们仍不归向我。这是耶和華说的。7 在收割的前三月，我使雨停止，不降在你们那里；我降雨在这城，不降雨在那城；这块地有雨，那块地无雨；无雨的就枯干了。8 这样，两三城的人凑到一城去找水，却喝不足；你们仍不归向我。这是耶和華说的。9 我以旱风、霉烂攻击你们，你们园中许多菜蔬、葡萄树、无花果树、橄榄树都被剪虫所吃；你们仍不归向我。这是耶和華说的。10 我降瘟疫在你们中间，像在埃及一样；用刀杀戮你们的少年人，使你们的马匹被掳掠，营中尸首的臭气扑鼻；你们仍不归向我。这是耶和華说的。11 我倾覆你们中间的城邑，如同我从前倾覆所多玛、蛾摩拉一样，使你们好像从火中抽出来的一根柴；你们仍不归向我。这是耶和華说的。12 以色列啊，我必向你如此行；以色

¹钦定本将第 2 节中「他们余剩的」译为「他们的后代」。

²钦定本将第 3 节中的「哈门」译为「宫殿」。

列啊，我既这样行，你当预备迎见你的神。13 那创山、造风、将心意指示人、使晨光变为幽暗、脚踏在地之高处的，他的名是耶和華一万军之神。

这里说的是：1. 神感叹他的百姓在他降给他们、要他们自卑和悔改的审判之下屡教不改。他多次向他们表示他的不悦，希望他们藉着悔改与他和好，但却没有果效。

1. 这段经文中有一句话重复了五次：你们仍不归向我，这是耶和華说的；你们多次受管教，却没有果效，不回头，没有一点改过的迹象。使者一个接一个奉差遣到你们那里，你们却不回转，不回家。（1）这表示一切天意的责罚都是意在叫他们尽忠，叫他们归向他。（2）只要他们归向他们的神，就必蒙悦纳，他定会欢迎他们回归，他们所经受的苦难就会挪去。（3）神降下更多的苦难，就是因为先前的苦难不起作用，全能者断不致无故降灾。（4）神见他们顽固，心里忧伤，并且视他们为不义，因为他们强迫他做他很不愿意做的事：我是你们所背叛的，我是与你们立约的，我随时会接纳你们的，我多次呼唤你们，但你们仍不归向我。

2. 他历数先前意在领他们悔改的较小的审判，为的是突显他们屡教不改，表示他施行更大的审判，是全然公义的。

（1）有时出现严重缺粮的事，但却没有明显的缘由（第6节）：我使你们在一切城中牙齿干净，因为无粮可吃，不用牙齿，尤其是无肉可吃，不会弄脏牙齿。也可理解为：我使你们牙齿空空，没有可填满你们嘴的东西。维系生命的粮食紧缺，撒种很多，收的却少，如哈该书 1: 9 所言。有人觉得这指的是以利沙时代的七年饥荒，在列王纪下 8: 1 可以看到。神既然适时收回他们的谷物，只因他们为巴力预备，他们就该说：我要归回前夫（何西阿书 2: 7），因为离弃神而代价惨重，但却没有那果效。他们仍不归向他，这是耶和華说的。

（2）有时出现严重缺雨的事，那时地里长不出庄稼。这灾祸是从神而来：我使雨停止，不降在你们那里。神握有云彩的钥匙，他若关闭，谁能开启呢（第7节）？在收割的前三月，雨已经停止；平时到了那时就会下雨，所以下雨就是一件很不寻常的事，如果自然规律变了，他们就该承认其中有大自然之神的手；并且那是最需要雨水的时候，所以下雨，就是沉重的审判，使他们的丰收指望破灭。更为特别的是，有些地方缺雨，因无雨而枯萎，有些邻近地区却有大量的雨。神降雨在这城，不降雨在那城，且在同一地区，甚至这块地有雨，令其肥沃兴旺。而下一块地，就是篱笆的另一边，甚至是同一块地的另一部份，却没有一点雨，并且长期无雨，以致庄稼枯干。毫无疑问，这是真实发生的事，我们可以普遍见到很多这样的例子。[1.]由此可见，无雨并非偶然，而是按神的指示和安排，降雨在地的云是藉他的指引游行旋转，行他一切所吩咐的，或为责罚，或为润地，或为施行慈爱（约伯记 37: 12-13）。雨水和星相无关（不像凡人所言），乃是神所差遣的。[2.]我们有理由认为，不下雨的那些城邑是作恶最多的，譬如伯特利和吉甲（第4节），而下雨的那些则是城中有人持守了信仰和美德。一块地是下雨还是不下雨，取决于地的主人；我们相信耶和華咒诅恶人的家庭，也咒诅恶人的地，但他赐福与义人的居所（箴言 3: 33），义人的田地也是耶和華所赐福的田地（创世记 27: 27）。[3.]若有人因为缺雨而田地荒芜，却看见邻舍的田地得浇灌，郁郁葱葱，定会更加忧愁烦躁。我的仆人必得吃，你们却饥饿（以赛亚书 65: 13）。恶人看见便恼恨（诗篇 112: 10）。可能受欺压的得了雨，失而复得，而欺压人的却枯干，得而复失。[4.]而就国民整体而言，这是审判之中有怜悯，结果就是加强悔改和改革的呼吁，鼓励他们归向神，以致盼望只有怜悯没有审判，因为即便是神在责备他们的时候，也有大量的怜悯。然而，他们没有善用这减缓审判的恩典，因而就得不到其中的益处；这样，两三城的人凑到一城去找水，如乞丐一般，若有可能就带一些回家，却喝不足；有水的城极少，很多都缺水，于是就不像往常那样水都免费。有水的也要留些，以备不测，只能给缺水的提供少量的水，说：恐怕不够你我用的（马太福音 25: 9）。前来喝水的却喝不足，因为喝水也要按制子，惊惶而喝（以西结书 4: 16），并且凡喝这水的还要再渴（约翰福音 4: 13）。他们喝不足，因为他们贪心，并且所得的没有神的赐福（哈该书 1: 6）。也许你会以为他们既然诸事不顺，就该思想自己所行的事，就该悔改，但却不是那样：你们仍不归向我，甚至不用正确的方式，向我求春雨秋雨（撒迦利亚书 10: 1）。看看属世之心的愚昧；他们从一城走到另一城，从一人走到另一人，想要追求满足，却总得不到；他们用劳碌得来的买那不使人饱足的（以赛亚书 55: 2），但仍不归向神，本可在里面得满足，却不愿听他的。福音的传扬好比下雨；神有时赐

福给一处多于另一处；有的国家，有的城市，如同基甸的羊毛，得了雨露就湿润，周围的地却是干的；由于缺雨，全都枯干。唯愿世人能在灵魂的事上聪明，如同在肉体的事上聪明，附近没有福音的雨，就到有雨的地方去寻求；只要按正确方式寻求，就必寻见。

(3) 有时出现地里的庄稼被蚱蜢吃尽或霉烂的事（第 9 节）。天和地都拿起武器，要攻击与神为敌的。神若愿意，就是说他若不悦：**[1.]**他们就受恶劣气候影响，或太热或太冷，庄稼歉收，不能无视，不可阻挡，防不胜防。**[2.]**他们就受恶劣动物影响。葡萄树和园中菜蔬多多生长，无果树和橄榄树也多多生长，只是尚未成熟，尚未有收成，就被剪虫所吃。这可能就是我们在约珥书 1: 4-6 见到的那场审判，也可能是同样性质但规模较小的审判，奉差遣而来，作为那次审判的警告。但他们视若罔闻：你们仍不归向我。

(4) 有时出现瘟疫在他们中间横行，也有争战的刀剑杀戮大量的人（第 10 节）。瘟疫是神的使者，奉差遣到他们中间，得了指示要击杀，事就成了。这瘟疫像在埃及一样；灭命的天使在半夜动手，死亡分散在他们中间。可能这场瘟疫和埃及那场瘟疫一样，都是专门击杀长子。脚注译作：在去埃及的路上，意思是他们在逃往埃及的时候，或者是去那里求救的时候，瘟疫在路上抓住他们，使他们不能前行。争战的刀剑也是耶和华的刀剑，带着使命在他们中间拔出来，那时就杀戮他们的少年人，就是当代人的力量，下一代人的种子。神说：我杀戮他们；他发誓执行。被耶和華所杀的必多（以赛亚书 66: 16）。敌人掳掠他们的马匹，换作自己使用；被刀剑或瘟疫所杀的尸首极多，又缺乏活着的友人掩埋，以致久久不能埋葬，营中尸首的臭气扑鼻，又难闻又危险，便可叫他们想起自己在神面前所犯的罪，是何其可憎。但这仍不能叫他们自卑，不能叫他们回头：你们仍不归向击打你们的神。如此悲凉的景象仍不能叫他们信神。

(5) 在这些和其它审判当中，有的明显被剪除，成了公义的纪念碑，也有的明显存活，成了怜悯的纪念碑，这两种人并列，人们也许会以为这样对他们应该起作用，但却还是没有果效（第 11 节）。**[1.]**有的几乎毁灭，家破人亡：我倾覆你们中间的城邑，如同我从前倾覆所多玛、蛾摩拉一样。可能他们好比所多玛那样，被闪电所吞灭，或者房屋连同居民一同被烧，夷为平地。经上说判定所多玛和蛾摩拉倾覆，作为后世不敬虔人的鉴戒（彼得后书 2: 6）。神曾警告要像倾覆所多玛那样毁灭全地（申命记 29: 23）。他先从几个具体的地方开始，是要向他们发出警告，也可能先从几个具体的人开始，因为他们的罪比较明显，先到审判案前（提摩太前书 5: 24）。**[2.]**也有的惊险逃脱：你们当中很多人好像从火中抽出来的一根柴，如罗得出所多玛，那时已经有火烧到你们了；但即便如此危险，你们仍不恨恶罪孽，神如此拯救你们，你们仍不爱他。你如此明显获救，如此与众不同，却仍不归向我。

II. 神在最后呼吁他的百姓，要他们在这日子知道关系他们平安的事（路加福音 19: 42），不然平安的事就会在他们眼前消失（第 12-14 节）。请注意看：

1. 神如何警告他们，必有更重的审判临到他们：以色列啊！既然你们受了管教仍不愿改变，我必向你如此行。他没有说要如何行，但那必是比先前更重的（约翰福音 5: 14）。也可理解为：我必继续向你如此行，审判接二连三，好比降灾给埃及一般，直到成全。罪恶国民的灭亡，唯有悔改才能避免。他们若不转向他，他的怒气就不转离，他的手仍伸不缩（以赛亚书 5: 25），若不悔改，必刑罚他们七倍之多，正如律法书中所写的（利未记 26: 23-24）。

2. 他如何唤醒他们，叫他们思想与神和好：以色列啊！我既这样行，既然无药可救，你当预备迎见你的神。意思是：（1）你要想想，你根本没有能力与他正面交锋。有人觉得这话带有讽刺或挑战的语气：神正在前来与你相争，你要预备迎上去。你能穿什么铠甲呢？你有什么勇气与他相争？啊！这不过是用荆棘和疾藜来抵挡吞吃的火；参考以赛亚书 27: 4-5。你能用不到一万的兵去敌那超过二万的兵吗（路加福音 14: 31）？（2）所以你要决定以忏悔者的身份去迎见他，以谦卑祈求者的身份去迎见他，以他为你神，与你立约的神，臣服于他，不可再抵抗。我们应当预备在行审判的路上迎见他（以赛亚书 26: 8），应当持住他的能力，与他和好（以赛亚书 27: 5）。注意：既然不能逃离神，就应当预备迎见他；他给我们警告，就是要叫我们预备好。既然要在圣礼上迎见他，就应当预备迎见他，预备寻求他。

3.他指出神的至大和权能，以此为由叫我们预备迎见他（第13节）。他既然是这样的神，如这里所形容的，那么与他相争就是愚昧，与他和好才是我们的本份和利益；与他为友大有好处，与他为敌大有坏处。（1）他创山，创造大地，创造地上最坚固壮丽的部份，如今仍然用他话语的能力托住大地，托住众山。无论有什么从永世的山岭生出，都是他造的，无论有什么帮助从小山或从大山而来（耶利米书3:23），都是他奠基的；参考诗篇89:11-12。他既造大山，倘若大山挡住了他百姓蒙拯救的路，他也可将其变成平原。（2）他造风。空气的能力从他而来，也受他引导；他从他的府库带出风来，吩咐从何处开始吹；造风的也掌管风，连风和海也听从他（马太福音8:27）。（3）他将心意指示人。他藉着他的仆人先知将他的意念传达给世上的人，包括他向不悔改的罪人所怀的公义意念，也包括他向悔改之人所怀的良善意念。他还能将人心里的意念显明出来，因他完全知道人心里的意念；他从远处知道他们的意念（诗篇139:2），到了定罪的日子，必将罪人的恶念连同别的罪都陈明在他们面前。（4）他常使晨光变为幽暗，在光明的日头刚升起的时候，在天空铺开厚厚的云；同样地，在我们指望兴旺喜乐的时候，他可以用某些意想不到的灾祸叫我们希望破灭。（5）他脚踏在地之高处，不仅比最高的还高，还要掌管万有，脚踏骄傲的人，脚踏在高处被人膜拜的偶像。（6）他的名是耶和華万军之神，因为他自有永有，是万有的泉源，天上地上的万军都听从他的号令。愿我们在这位神面前自卑，预备迎见他，全然效忠于他，以他为我们的神。凡是以他为神的，那人便为有福，因为这一切的能力都为他们使出来。

第五章

本章的内容是继续前章结尾处对以色列的勉励，叫他们预备迎见神；先知在此告诉他们：I.如何预备：要寻求耶和華，不再寻求偶像（第4-8节）；要求善，喜爱善（第14-15节）。II.为何要预备迎见神：1.因为眼下的景况十分艰难（第1-3节）。2.因为他们是由于犯罪才落入这样的景况（第7, 10-12节）。3.因为寻见神就必快乐，并且他随时愿意被他们寻见（第8-9, 14节）。4.因为若不寻求他，他必在怒中叫他们彻底灭亡（第5-6, 13, 16-17节）。5.因为若不寻求神，不与他为友，所有的倚靠都必破灭。（1）褻渎轻看神的审判，公然抵挡神的审判，这些不能保他们平安（第18-20节）。（2）表面的信仰服事和敬虔的形式不能转离神的怒气（第21-24节）。（3）虽曾一向拥有会众特权，尽圣洁的本份，但这不能成为他们的庇护，因为他们也一向保持偶像崇拜的习俗（第25-27节）。所以除了悔改和改革，别无蒙拯救的途径。

邀请和警告（主前790年）

1 以色列家啊，要听我为你们所作的哀歌：2 以色列民（原文是处女）跌倒，不得再起；躺在地上，无人搀扶。3 主耶和華如此说：以色列家的城发出一千兵的，只剩一百；发出一百的，只剩十个。

本章开头的句子和前面两章的开头相同，都是：要听这话。神开口说话，我们就应当侧耳而听；这是我们的本份，也对我们有益处，只是大多数人极为愚蠢，竟然要一次次呼吁他们当听耶和華的话，要侧耳听，认真听。要听！不仅要听安慰人心的平安话，也要认真听这使人信服、唤醒人心的话；不仅要听顺耳的话，也要听逆耳的话；无论我们是听还是不听，神的话总会生效，一笔一划都不会落空。这是我为你们所说的话，不只是先知的話，而是差遣他的神说的，是耶和華的话（3:1）。所要听的话是一首哀歌，是悲哀描述以色列国眼下的惨状，是悲哀预言以色列国将来彻底灭亡。他们的处境艰难：以色列处女跌倒（第2节），从原来的地方跌下来；以色列虽不像处女那样纯洁贞操，但却美丽喜人，自有其吸引人的地方；她自命不凡，有很多追捧者，像处女一样，但她却跌进了卑贱和贫困之中，人人轻看。不仅如此，她还十分无助，不得再起，先前的尊贵不再。神在前不久开始割裂以色列国（列王纪下10:32），因为他们不悔改，很快他就会将以色列砍下来。1.本该扶他们起来的首领尽都无能：她被她的地所撇弃¹。不只是与她结盟的外国势力令她失望，就连国中的友人也撇弃她；若不是她先被自己的地所撇弃，被抛在地上，若不是她的真利益被本该为她着想的人尽数撇弃，她就不会被掳到陌生的地方去。无人搀扶，无人有能力搀扶，也无人愿意扶她一把。2.本该搀扶他们的民大大减少（第3节）。城中本有军兵，有一千壮士，在打仗的起头能派出一千全副武装的大能勇士，战后数点人数时却发现只剩一百；同

¹钦定本将第2节中的「躺在地上」译为「她被她的地所撇弃」。

样地，派出一百精兵的城，只有十个回来；被杀的何其多！以色列家所剩的，尚能服事大众的，又是何其少！逃得性命的不到十分之一，无力解救这败落的国民。注意：属神以色列若因死亡或逃兵的缘故人数减少，那就实在应当哀叹：雅各微弱，他怎能站立得住呢（7：5）？敬虔风气衰败，如何修复呢？

神有话对以色列说；以色列罪加一等；警告和勉励；勉励和鼓励（主前 790 年）

4 耶和华向以色列家如此说：你们要寻求我，就必存活。5 不要往伯特利寻求，不要进入吉甲，不要过到别是巴；因为吉甲必被掳掠，伯特利也必归于无有。6 要寻求耶和华，就必存活，免得他在约瑟家像火发出，在伯特利焚烧，无人扑灭。7 你们这使公平变为茵陈、将公义丢弃于地的，8 要寻求那造昴星和参星，使死荫变为晨光，使白日变为黑夜，命海水来浇在地上的一耶和华是他的名；9 他使力强的忽遭灭亡，以致保障遭遇毁坏。10 你们怨恨那在城门口责备人的，憎恶那说正直话的。11 你们践踏贫民，向他们勒索麦子；你们用凿过的石头建造房屋，却不得住在其内；栽种美好的葡萄园，却不得喝所出的酒。12 我知道你们的罪过何等多，你们的罪恶何等大。你们苦待义人，收受贿赂，在城门口屈枉穷乏人。13 所以通达人见这样的时势必静默不言，因为时势真恶。14 你们要求善，不要求恶，就必存活。这样，耶和华一万军之神必照你们所说的与你们同在。15 要恶恶好善，在城门口秉公行义；或者耶和华一万军之神向约瑟的余民施恩。

这里是神向以色列家说话，其中：

1. 指出他们的错误，好叫他们明白为何要悔改和改革；一旦呼吁他们转向，他们就不必再问：我们如何才是转向呢（玛拉基书 3：7）？

1. 神从广义上告诉他们（第 12 节）：我知道你们的罪过何等多，你们的罪恶何等大；你们也应该知道。每当我们以忏悔者的眼光回顾自己所犯的罪，就应当想到，正如神以审判者的身份所指出的，并且在审判的大日他也必如此：（1）我们的罪过很多，何等多，各种各样的罪，并且一犯再犯。徒然而邪恶的念头在我们里面何其多！无聊、愚昧、邪恶的言语从我们口中说出来何其多！我们放纵败坏情欲的例子何其多！我们忽略本份、不尽本位的事又是何其多！谁晓得自己所犯的错呢？谁能说出他犯过几回罪呢？神知道有多少，他知道我们的罪过何等多，他没有一样不晓得；我们知道我们的罪过数不胜数，比我们的头发还多（诗篇 40：12）。我们有理由看见自己正落入何等样的危险，需要十分努力方能悔改，因为我们的罪过何等多，每天都有数不清的罪过。

（2）我们所犯的罪过当中，有的十分严重，乃是大罪，性质恶劣的罪，故意犯罪，高调犯罪，违背自然之光的罪，恶意犯罪，昧着良心犯罪，失去理性判断力的罪。

2. 他具体列出这些大罪来：（1）败坏敬拜神的仪式，转去拜偶像；这点包括在第 5 节里。他们往伯特利寻求，那里有金牛犊；他们常常光顾吉甲，那是他们选择设立偶像的所在，因为那地在约书亚的时候很有名，乃是神向他的百姓奇妙显现的地方，也是神为他们奇妙显现的地方。别是巴也是一样，在族长时代十分有名，如今成了另一个偶像堆积的所在，正如我们在 8：14 所见到的。他们过到别是巴，尽管离得甚远，在犹大地。既然如此羞耻行淫离弃了神，那么毫无疑问，他们就理当归向他。（2）屈枉正直（第 7 节）：你们使公平变为茵陈，意思是：你们把司法制度变得又苦涩又可恶，神大大不喜悦，人也大大不喜悦。那果子成了野草，园中的野草；最值得尊敬、最宝贵的，莫过于秉公行义，而伤害性最大、最可憎的，则莫过于在行义的幌子下故意作恶。常言道：最好的一旦败坏，就成了最坏的。你们将公义丢弃于地，仿佛作恶的只需向天上的神交账，不必向地上的审判者和首领交账。大洪水以前就是那样的，地上满了强暴（创世记 6：11）。（3）欺压穷人，使他们更穷；践踏贫民（第 11 节），将他们踩在脚下，欺凌他们，把他们当作脚凳，他们越服软、越俯首听命，就对他们越凶狠越野蛮；穷人如何蒙羞，如何被奴役，他们一点不在乎。审判者不为别的，只为肥己，于是就向穷人勒索麦子，敲诈勒索，或贿赂或硬抢。穷人别无出路，不可避免被他们踩在脚下，踩到尘土里，被逼无奈，只好把自己和家人养生的谷物装满驮子送过去。有人理解为：他们向贫民勒索麦子的债务，指合法债务，可能是所欠的租金，也可能是所欠的借粮，但他们催要起来十分凶狠，哪怕对方出于天意的缘故无力偿还，如尼希米记 5：2，5 所说的。哪怕是合理的债务，我们在追讨的时候也应当谨慎，不可采用不义无爱心的手段。这里再次指控这等欺压人的罪（第 12 节）：他们苦待义人，把律法和公义的刀剑转

向无辜的人，转向地上的安静人（诗篇 35：20）；他们恨别人，只因别人比他们更有义，离恶的人反成掠物（以赛亚书 59：15）。他们受贿，偏袒保护富人，欺压穷人，只要手中有钱，就定能胜诉，无论是非对错。就这样，他们在城门口屈枉穷乏人，就是在法庭上。若有穷人打官司争取自己的权益，却没有能力行贿，或者由于诚实的缘故不愿行贿，那么无论案件如何明显，都被他们无理驳回。所以通达人静默不言（第 13 节），就是说被冤枉、受伤害的，若能静默不言，不向当官的投诉，就算为通达，因为投诉根本不管用，当官的不会为他们伸冤。（4）他们恶意逼迫神的忠心使者和百姓（第 10 节）。他们铁了心要作恶，一点都听不进责备的话。[1.]众先知奉耶和華的名所传的信息，又是传道，又是诵读解释律法书，一概听不进。他们怨恨那在城门口责备人的，或在耶和華的殿门口，或在法庭上，或在热闹的街头，就是智慧扬声喊叫的所在（箴言 1：21）。在城门口责备人的，乃是尽本份责备人；他们却怨恨这些人，视他们作仇敌，只因他们说实话，如亚哈怨恨米该雅那样（列王纪上第 22 章）。他们不只是藐视他们，还敌视他们，寻隙伤害。凡是怨恨责备的，都喜爱灭亡。[2.]诚实邻舍的正直话，也一概听不进。当时的景况虽然很艰难，但在他们中间还是有说正直话的，他们凭良心说话，不仅当受称赞，也叫说假话的人蒙羞，要定他们的罪，好比挪亚的信心定了远古时代不信之人的罪；而正因为如此，他们就憎恶这样的人；他们是诚信的死敌，不能容忍见到一个诚实人。凡是稍能顾及人类一般利益的，都喜爱并且看重说正直话的人，因为诚实是人类社会的纽带；但这些人竟然憎恶说正直话的，不仅从自己心里赶出一切公义的理念，还想把说正直话的人赶出这个世界，导致人类相互敌对，真是愚昧疯狂到了极点！也正因为如此，通达人见这样的时势就静默不言（第 13 节）。众先知不能静默，也不敢静默；他们受感动，不能考虑所行的是否通达；他们必须大声喊叫，不可止息（以赛亚书 58：1）。于是其他智慧良善的人就静默不言，并且把静默看作是通达，因为这是个邪恶的世代。第一，他们觉得只要发声责备，就会有危险，所以就静默；这是他们苦待正直人的一种方式，虚假暗示，含沙射影，定无罪的为有罪（以赛亚书 29：21）；灵巧像蛇的通达人就谨慎不言语，担心被人误解或曲解，触犯禁区，因为这是个邪恶的世代。注意：由于时代的邪恶，义人或躲藏或不语，这是他们的智慧；常言道：少说话少惹祸。但他们不能向别人畅言，却可向神畅言，这是他们的安慰。第二，他们觉得即便责备人也没有果效。他们看见邪恶横行，心情沉重，如同保罗在雅典那样，但仍觉得不能公开谴责，因为不管用。既然要与偶像联合，就任凭他们吧。人都不必争辩，也不必指责（何西阿书 4：4），那不过是把珍珠丢在猪前（马太福音 7：6）。谨慎处事的会向勇敢责备人的说：好比伊拉斯谟¹对路德²所说的：到你自己的密室去喊道：主啊！求你怜悯我！把重要的教训和建言留给较好的人，较好的时代。静默有时，言语有时（传道书 3：7）。邪恶时代受不了直截了当的责备，恶人受不了；先知在此所说的那些人真该觉得自己是恶人，因为智慧良善的人觉得责备他们是徒然的，对他们敬而远之。

II. 指出他们的危险，因所犯的罪行，要面临什么样的审判。1. 他们拜偶像的地方要首先面临毁灭（第 5 节）。偶像的大本营吉甲必被掳掠，不只是居民被掳，其中的偶像也要被掳，伯特利和其中的金牛犊也必归于无有。得胜的敌军要当它无有，轻易掳去，令其归于无有。偶像本是虚空，本是虚无，神一旦将其毁灭，就证明偶像本是虚无。2. 王国的大部份要面临毁灭（第 6 节）。若不及时寻求神，就有危险，他必在约瑟家像火发出，因为我们的神是公义的审判者，是烈火，以色列民如罪犯，在他面前不过是禾秸；沦为神怒火中的柴，这样的人有祸了！紧接着就是：在伯特利焚烧，无人扑灭。那是他们的偶像所在之处，是他们拜偶像的祭司所在之处；他们把祭牲带到那里，把祷告也带到那里。但神告诉他们，审判的火一旦燃烧起来，他们在伯特利所事奉的诸多假神加在一起，也不能扑灭，不能脱离神的审判，也不能救他们脱离审判。同样地，人若以世界为偶像，神一旦前来追讨他们属灵意义的偶像罪，世界也不足以保护他们。3. 用欺压勒索手段得来的，都必被夺去（第 11 节）：你们用凿过的石头建造房屋，以为经久不衰，却不得住在其内，因为你们的仇敌要将其焚烧，或占为己有，或把你们掳去。你们栽种美好的葡萄园，精心设计点缀，自以为走在其中悠然自得，但你们不得不离开，不得喝所出的酒。律法书上善意规定，若有人建造了房屋，或栽种了葡萄园，就可获准回家，不必上阵打仗（申命记 20：5-6）。但如

¹伊拉斯谟（1466-1536）：荷兰文艺复兴时期的人文主义思想家，神学家，天主教神父。

²马丁·路德（1483-1546）：德国神学家，作曲家；改教运动主要人物之一。

今形势紧急，不许回家，人人都要上阵，很多刚建了房屋或栽了葡萄园的，都要死于战场，不能得享劳碌所得的。不义之财往往不能长久享受。

III.指出他们的本份，大大鼓励他们尽本份，句句在理。这里向他们所指出的本份是敬虔和诚实，求告神要严肃认真，与人交往要公平；这两点都有合宜的论据，显得十分有力。

1.这里劝勉他们在求告神的时候要诚心，要虔诚（第4节）。神向以色列家说：你们要寻求我，那是很有道理的，百姓不当求问自己的神吗（以赛亚书8:19）？不去求他们的庇护者，还能求谁呢？以色列是与神较力的王子，愿他的后裔寻求耶和华，像他那样，他们也必像他那样寻求神。不过若要寻求他，就必须摒弃偶像崇拜。若不单单寻求神，就不是真心寻求他，他容不得对手：你们要寻求耶和华，不要往伯特利寻求（第5节），不要求问偶像，不要求问伯特利的祭司，不要寻求金牛犊为你们的庇护，不要再把祭牲和祷告带到那里去，也不要带去吉甲，若求问虚无的假神，就是抛弃自己的怜悯。要寻求耶和华（第6,8节），要求问他，求问他的事，努力明白他的心意，以此为自己的准则，以他的恩惠为自己的福祉。为了强调这段勉励话，这里要我们思想：（1）寻求神能有何收获：这关系到我们的生命，必寻见他，且必在他里面快乐。他亲自告诉他们（第4节）：你们要寻求我，就必存活。人若寻求将死的假神，就必与假神同死（第5节），相反，人若寻求永生的神，就必与他同活：你们必蒙拯救，不再面对取人性命的审判；你们的国民必存活，从眼下的困境中振作起来；你们的灵魂必存活，你们必得洁净，必得安慰，永远蒙福。你们必存活。（2）所寻求的神是什么样的神（第8-9节）。[1.]他是自有全能的神。偶像都是一无所能，不能赐福，也不能降祸，所以惧怕偶像是愚昧，信靠偶像也是愚昧；但以色列的神凡事都能，无所不能，所以应当寻求他；所有的权能都在他手中，他当得我们的敬拜，以他为神对我们大有好处。这里举出很多自然王国的例子，证明神的权能，他是造物主，自然王国由他建立，由他掌管。比较4:13。第一，众星是他手所造的工；外邦人膜拜众星（第26节），就是你们的神星，那是神所造的，是神的仆人。他造昴星和参星，这两个十分有名的星系，牧人阿摩司在夜间放牧的时候常常观看它们的运行。神起初造了这些星系，至今仍在掌握他们对大地的影响，或系住昴星的结，或解开参星的带（约伯记38:31；参考约伯记9:9），就是这里所提到的两个星系；阿摩司像是引用了那里的话，叫他们思想神还在称为以色列的神以前，就已经向古人彰显他的荣耀。第二，白昼和黑夜在他指示下不停地循环，因着他的权能和旨意维持至今。是他使黑夜（如死荫般漆黑）因日头升起而变为晨光，又使白日因日头落下而变为黑夜；同样的能力，也可为谦卑忏悔者的缘故，轻易将苦难和忧愁变为兴旺和喜乐，又可将狂妄罪人的兴旺变成黑暗，全然黑暗。第三，雨水或上升或落下，都由他命定。他命海水来浇在地上，由日头的热量从海水吸收蒸汽，聚集在云中，然后落在地上，令其多多出产。这恩典前不久向他们收回（4:7），他们能向谁求呢？不就是向那有能力降雨的神求吗？外邦人虚无的神中，没有能降雨的，天也不能自降甘霖（耶利米书14:22）。成就这些事的是神，耶和华是他的名，大自然的神，全地的神，以这名向他的百姓以色列自显，与他们立约。[2.]他不仅是自有全能的神，也将力量和能力赐给凡寻求他的百姓，使他们失去了力量仍然得回，只要他们等候他；他赐力量给被掳掠的，使他们有能力抵抗强敌，抵抗保障¹，勇敢攻击那些掳掠他们的人。这对寻求耶和华的百姓而言是一种鼓励，只要寻求他，就必发现在他们身处逆境的时候，他在上面关心他们的事务；他们虽被掳掠，仇敌虽然强壮，但只要有神为他们出头，很快就会翻身，不仅以攻为守，还能胜过敌人，抵抗保障，反败为胜，占领保障。

2.这里劝勉他们与人交往要诚实公平（第14-15节）；这里要注意的是：（1）所要求的本份：要求善，不要求恶。要恶恶好善，在城门口秉公行义；公义已在那里废弃（第7节），要在那里重建。注意：只要走正道，事情就没有那么糟糕，还是能纠正过来的；不可绝望，难处还是能解决的，错误还是能纠正的；不义横行之处，公义还是能夸胜的。为了做到这点，就应当好善求善，应当恶恶，不再求恶。应当爱慕善的原则，持守善的原则，要爱行善，多行善，爱善的人，善的言行，善的本份；无论做什么善事，都应当本着爱的原则，情愿行善，喜悦行善。凡是这样好善求善的，都不遗余力努力行善，询问行善的机会，尽己之力努力行善。他们也都恶恶，憎恶行不义的念头，杜绝行不义的机会。平时在言行中若不求善，在灵修中寻求神就是枉然。（2）所给出

¹钦定本将第9节译为：他赐力量给被掳掠的，使他们有能力抵抗强敌，抵抗保障。

的缘由是：[1.]这样就能确保自己快乐，确保神不断与我们同在：要求善，不要求恶，就必存活，便可摆脱因求恶爱恶所导致的刑罚（唯有公义能救人脱离死亡；箴言 11：4），便可蒙神的恩惠，那是你的生命，胜过生命，可自己得安慰，也可活出生命的意义。你们必存活，因为耶和华万军之神必与你们同在，必作你们的生命。注意：人若持守本份，神就与他们同在，他是万军的神，全能的神。他必照你们所说的与你们同在，意思是：他必照你们所夸口的与你们同在；你们在走不义之道的时候不过是吹嘘，装作有神的同时，如今你们果真有他的同在。凡是真心悔改回头的，就必得享原先只是自欺想象的安慰。也可理解为：他必照你们在寻求耶和华时所求的那样与你们同在。所行的与所求的相称，就必得着所求的。[2.]这样就最有可能使全民快乐：如果你们求善好善，就有助于救这地不致毁灭。或者耶和华万军之神向约瑟的余民施恩；这虽然不过是所剩的余民，但只要神施恩给那余民，就必再兴起成为大国；只有他们当中有人转离罪孽，尤其是在城门口秉公行义，虽不能保证，但还是很有可能使公众事务有一个全新快乐的转变；人若改变自己的生命，那就样样都能改变。今世的福份只能带一个或者，但我们仍要这样祷告。

警告和责备（主前 790 年）

16 主耶和华一万军之神如此说：在一切宽阔处必有哀号的声音；在各街市上必有人说：哀哉！哀哉！又必叫农夫来哭号，叫善唱哀歌的来举哀。17 在各葡萄园必有哀号的声音，因为我必从你中间经过。这是耶和华说的。18 想望耶和华日子来到的有祸了！你们为何想望耶和华的日子呢？那日黑暗没有光明，19 景况好像人躲避狮子又遇见熊，或是进房屋以手靠墙，就被蛇咬。20 耶和华的日子不是黑暗没有光明吗？不是幽暗毫无光辉吗？

这里说的是：I.一段毁灭将至的可怕警告（第 16-17 节）。既然他们不愿意行正道得蒙神的恩惠，神就采取有效措施，叫他们感觉到他怒气的份量。这段警告的前言非常庄严，要叫他们心生畏惧；这不只是先知的的话（若是先知的的话，也许会被轻看），这是主耶和华，是那无尽永在的神；这是万军之神，具有不可阻挡的能力；这是主神，具有绝对的主权，掌管万有的主权；是他说的，他有能力成就所说的，也必成就所说的；他说：1.以色列地必大大哀恸，真正哀恸，全地都必充满哀歌，因有一系列的灾祸要临到他们。看看城里，在一切宽阔处必有哀号的声音，大街小巷都是如此。看看乡村，人人都必在大路上说：哀哉！哀哉！我们完了！哀声遍野，不局限于室内，也不顾体面，而是在街上，在大道上，放声大叫，传遍各处。要叫农夫放下锄头，见自己的家乡遭灾，就放声哀哭，又嫌哀声不足，还要叫善唱哀歌的来举哀，使他们的哀哭声更生动地表达真正举哀者的哀叹。即便是在原先只有欢乐声的葡萄园，如今也必哀哭，因为外族强权入侵，使地荒凉，并且没有一点抵抗能力，没有武器，只剩祷告和眼泪。2.以色列地必被毁灭，因为毁灭逼近，就人人哀哭：我必从你中间经过，好比那灭命的天使经过埃及地杀戮长子，可那次是越过以色列的家。神的审判多次越过他们而去，如今却要从他们中间经过，要穿过他们。

II.一段公义而严厉的谴责，谴责那些轻看警告、公然抗拒神的公义和审判的（第 18 节）。想望耶和华日子来到的有祸了！其实你们是想望战争和混乱的日子，像浮躁激进的求变之人，混水摸鱼的人，指望在别国的废墟上兴起自己的家；但先知告诉他们，这场荒凉极大，无人能幸免。这话也可理解为针对那些身陷灾祸而哀号举哀的人，他们情绪激动，像约伯那样，以为死了就能脱离苦难。先知指出他们的愚昧。他们可曾知道死亡对于尚未预备好的人而言意味着什么？可曾知道那比今生任何遭遇都更加恐怖？这话更应该理解为针对那些带着嘲讽的语气提起耶和华日子的人；他们想望那日子，意思是他们挑衅那日子，说：任凭他尽力而行，任他急速行，赶快成就他的作为（以赛亚书 5：19）。主要降临的应许在哪里呢（彼得后书 3：4）？这表示：1.他们根本不信。他们说他们想望那日子，因为他们不相信那日子会临到，也不愿相信，除非亲眼见到。2.他们根本不怕；虽然有点信，却并不放在心上，他们心里想着别的事，一点不担心那日子的危险；不但不怕，甚至还好奇，想望那日子临到。先知为了回答这样的人：（1）指出他们愚昧，不该狂傲想望神的审判，把耶和华的威严当作儿戏：你们为何想望耶和华的日子呢？你们会发现那日子又确定无疑，又十分可怕，千万不可轻看；这不是会不会来的问题，也不是只需轻看就能除去的事。耶和华的日子黑暗没有光明（第 18 节）。不是黑暗没有光明吗（第 20 节）？你们自己的心岂不是告诉你们，那是黑暗没有光明的日子吗？注意：对于死不悔改的罪人而言，耶和华的日子是黑暗、惨淡、幽暗的日子；审判的日子必定如此，有时他们现今遭灾的日子也是如此。神

若使日子黑暗，全世界的人都不能使其明亮。(2) 指出他们愚昧，不该急不可待想望神的审判改变，以为下一场审判会好一些，容易忍受一些。他们想望耶和華的日子，以为日子会好过一些（尽管他们的心和他们的生命都没有好转），至少能知道最终的结果。但先知指出他们真不知道自己在问什么（第 19 节）。这好像人躲避狮子又遇见熊，遇见比狮子更凶残的捕食动物，又好像人摆脱了外面一切的危险，进了安全的房屋，以手靠墙，想喘一口气，就被蛇咬。注意：人若不藉着神的审判而悔改，就必被神的审判追上；即便逃脱一次，也必有另一次随时被抓住；恐惧、陷阱、网罗都临近他（以赛亚书 24: 17-18）。所以藐视耶和華的日子，那是疯狂。

虚情假意的事奉被拒绝；警告以色列（主前 790 年）

21 我厌恶你们的节期，也不喜悦你们的严肃会。22 你们虽然向我献燔祭和素祭，我却不悦纳，也不顾你们用肥畜献的平安祭；23 要使你们歌唱的声音远离我，因为我不听你们弹琴的响声。24 惟愿公平如大水滚滚，使公义如江河滔滔。25 「以色列家啊，你们在旷野四十年，岂是将祭物和供物献给我呢？26 你们抬着为自己所造之摩洛的帐幕和偶像的龕，并你们的神星。27 所以我要把你们掳到大马士革以外。」这是耶和華、名为万军之神说的。

这些经文的内容是表示，只要他们继续犯罪，神就看不中他们敬虔的形式，甚至对此表示厌恶。请注意看：

I. 神对他们虚情假意的事奉何其不喜悦，甚至何其痛恨。他们在伯特利有节期，模仿在耶路撒冷的节期，装作在神面前欢乐。他们为信仰崇拜举办严肃会，装模作样，来到他这里如同民来聚会，坐在他面前仿佛是他的民（以西结书 33: 31）。他们向神献燔祭荣耀神，献平安祭求神的恩惠，将肥畜献上（第 21-22 节）。他们还模仿圣所音乐，有歌唱的声音和弹琴的响声（第 23 节），以此来赞美神。他们希望有了这些事奉，神就会原谅他们所犯的罪行，就会允许他们继续犯罪；为此，神不仅不悦纳，反倒觉得可憎。他厌恶他们的节期，不只是轻看，当作没有价值的事奉，还要厌恶，当作是对他的冒犯和触怒，好比我们厌恶见到别人对着我们装假，表面上是尊敬，实际上没有一点敬意。最可恶、最可鄙的，莫过于虚情假意。大声给朋友祝福的，如果心不在那里，就算是咒诅他（箴言 27: 14）。神不喜悦他们的严肃会，因为其中没有一点感恩，反倒多有冒犯。他们所献的祭物对他而言，没有一点馨香之气，不像挪亚所献的（创世记 8: 21）。他必不悦纳，必不顾念，也不看顾；他不听他们的歌唱声，因为罪孽在其中极不和谐，听了刺耳。神说：别唱了，我受不了了。这表示：1. 与道德本份相比，祭牲本身对神而言并不重要；爱神爱邻舍，比一切燔祭和各样祭祀好的多（马可福音 12: 33）。2. 恶人献祭，在他实在看为可憎（箴言 15: 8）。虚假的虔诚是罪上加罪，倘若地狱里有一块地方比其它地方都更热，那里就是假冒为善之人的归宿。

II. 应当如何行，所献的才能蒙悦纳，不然就不蒙悦纳（第 24 节）：惟愿在你们中间，公平如大水滚滚，公义如江河滔滔，意思是：1. 从广义上说，愿改革在你们中间普遍展开，愿信仰（就是神的审判）和公义在你们中间发挥应有的影响力，愿你们的地受它浇灌，冲垮一切邪恶和衰败的阻力；愿它流淌，好比涨溢的河水，愿它有力，如同大水滔滔。2. 具体地说，愿官长和君王合宜秉持公义，不要让偏见和贿赂阻塞它的洪流，要让它畅通无阻，如大自然的河流一般；愿它纯洁如奔腾的水，不被败坏或任何屈枉正直的东西所污染；愿它如大水滚滚，不因惧怕人而有丝毫阻拦或延缓；愿人人都能自由享受，如普通的河水，人人从中得益，好比树栽在溪水边。以色列受谴责的大罪是：使公平变为茵陈（第 7 节），所以在这件事上必须改革；参考撒迦利亚书 7: 9。这才是神所喜悦的，胜过祭牲；参考何西阿书 6: 6；撒母耳记上 15: 22。

III. 神不看重献祭的律例，尽管那是他自己的律例，他更看重道德诫命（第 24 节）：你们在旷野四十年，岂是将祭物献给我呢？没有，你们没有。那段日子，献祭的事几乎完全被忽略，因为他们的处境很不稳定；第二年以后他们就不再守逾越节，直到进了迦南地，其它的圣礼也是断断续续；然而，只因神看重怜悯而不是祭祀，他就不计较他们在这方面的疏忽，而是一如既往关怀他们，恩待他们：神向他们发怒，不是因为他们不献祭，而是因为他们发怨言，因为他们不信。他们虽然不献祭，但只要别的事上与他亲近，他还是认他们作他的子民；但倘若他们献祭，却在别的事上离弃他，他就定然不认他们作他的子民。不过，献祭的形式也许能放弃，灵祭却不能放

弃；即便是公义和诚实，也不能替代祷告和颂赞，不能替代忧伤痛悔的心，爱神的心。司提反引用了这句话（使徒行传 7: 42），指出献祭的礼仪被废弃，犹太人不应该觉得奇怪，因为从一开始就相对不受重视。比较耶利米书 7: 22-23。

IV.他们实在不该指望自己的祭物蒙神悦纳，因为他们和他们的祖宗一向热衷于敬拜别神。有人这样理解第 25 节：你们岂是将祭物献给我呢？岂是单单献给我呢？不是单单献给我，所以我一点都不悦纳；敬拜主我们神的律例是：单要事奉他（路加福音 4: 8）。你们抬着为自己所造之摩洛的帐幕（第 26 节），就是你们所造的小神龕，就是你们私底下搞迷信所用、不敢公开露面的袖珍偶像。你们带着你们摩洛的神像（摩洛的意思是王），可能是日头的形状，坐在穹苍万象之中为王；司提反按七十士译本的翻译，称之为理番神（使徒行传 7: 43）；想必是代表土星，七星之首。膜拜日头、月亮和众星，这是最古老、最普遍也是最貌似合理的偶像崇拜。他们制作他们的神星，就是认某一颗星为自己的神，也可能是他们给自己的神所起的名。这样的偶像崇拜，以色列从一开始就很热衷（申命记 4: 19）。人若仍然钟情假神，就不能指望蒙真神的恩惠。

V.神如何刑罚他们坚持拜偶像（第 27 节）：我要把你们掳到大马士革以外。他们被撒但掳去拜偶像，神就叫他们与拜偶像的人一同被掳，赶他们到异地他乡，因为他们喜爱他乡的假神。他们要被掳到大马士革以外。亚述人把他们掳去，比亚兰人那次要远得多；较轻的审判不管用，神就降下较重的。也可理解为：以色列人被撒幔以色掳去，比提革拉·毗列色那次更远，更痛苦，也更有毁灭性；这件事在 1: 5 曾有预言。口称信神的民所犯的罪既然比别人所犯的更大，照样所受的刑罚也相应更重。我们看见亚述王将大马士革的掳物和撒马利亚的掳物一同带走（以赛亚书 8: 4）。司提反的理解是：我要把你们迁到巴比伦外去（使徒行传 7: 43），比犹大被掳的还要远，远得不能回归。并且为了使这判决显得更加确定，更加可怕，发出判决的那位自称是耶和華，名为万军之神，既然万军都听他指挥，他就有能力执行这判决。

第六章

本章说的是：I.犯罪的民试图轻看神的警告，使其显得不重要，自恃有特权，自命不凡，胜过别民（第 2-3 节），自恃有能力（第 13 节），一心只顾享乐（第 4-6 节）。II.庄重的先知试图强调神的警告，使其显得可怕，指出即将临到这些享乐主义者之审判的严重性（第 7 节），神厌恶他们，撇弃他们和他们所有的，任凭他们死亡（第 8-11 节）；领他们悔改的方法既然不能改变他们，就必有彻底的荒凉临到他们（第 12-14 节）。

麻痹大意的危险性（主前 790 年）

1 国为列国之首，人最著名，且为以色列家所归向，在锡安和撒马利亚山安逸无虑的，有祸了！2 你们要过到甲尼察看，从那里往大城哈马去，又下到非利士人的迦特。看那些比你们的国还强吗？境界比你们的境界还宽吗？3 你们以为降祸的日子还远，坐在位上尽行强暴（或译：行强暴使审判临近）。4 你们躺卧在象牙床上，舒身在榻上，吃群中的羊羔，棚里的牛犊；5 弹琴鼓瑟，唱消闲的歌曲，为自己制造乐器，如同大卫所造的；6 以大碗喝酒，用上等的油抹身，却不为约瑟的苦难担忧。7 所以这些人必在被掳的人中首先被掳，舒身的人荒宴之乐必消灭了。

本章的第一句话道出了这段经文的内容，不过这话听起来很奇怪，与虚幻世界的情怀截然相反：安逸无虑的人有祸了！人们通常会说：安逸无虑的人有福了！没有灾祸的感觉和惧怕，舒适温暖地躺卧，无牵无挂；我们会觉得这样的人很潇洒，沐浴在情欲享乐之中，不在乎这个世界何去何从。身体享福，养尊处优，这样的人普遍被看作是幸福的；但这里却向这样的人宣告有祸，并且指出他们有何安逸，有何灾祸。

I.这里形容他们骄傲、大意、贪图享乐，这些神都要向他们清算。

1.他们徒然倚仗自己的尊贵，以为这些尊贵能使他们免于所警告的审判，免于神的怒气和人的怒气。（1）住在锡安的以为自己有足够的尊荣和庇护，可在那里安享太平，不必担心祸患，因为那是个坚固城，论天险论工事，都十分坚固（经上提到锡安的保障和外郭），又因为那是都城，大卫家的宝座所在地（是犹大的首府，所以十分强大），特别是因为那是圣城，圣殿的所在地，乃是以色列的证据（诗篇 122: 4）；凡是住在那里的，都坚信神的圣所是他们的避难所，能遮蔽他

们免于他的审判。这些是耶和华的殿（耶利米书 7: 4）。他们因圣山而狂傲（西番雅书 3: 11）。注意：有很多人自恃有教会特权，自恃在锡安有一席之地，就骄傲起来，在属世的麻痹大意中迷糊睡去。（2）住在撒马利亚山上的也像住在锡安的一样，那里虽然不是圣山，他们却还是信靠，因为那是个强国的都城，也许还模仿耶路撒冷，成了信仰的大本营；随着时间的迁移，撒马利亚山在他们心目中，和锡安山一样享有盛誉。他们指望救恩出自这些小山大山。（3）这两国的人都自命清高，因为和与神较力的以色列沾亲带故，都把自己看作列国之首，比任何国民都更古老，更光荣；原文作：列国初熟的果子，分别出来献给神，整个收成都因此得洁净。为以色列家所归向，意思是以色列分为两国，其母城分别是锡安和撒马利亚。安逸无虑的是首领和君王，是贵胄，是列国之首，就是两国中的首领；他们既然住在锡安和撒马利亚，全以色列家都在判断的事上指望他们。注意：地位高却不骄傲，这样的事很难做到。大国，大人物，往往都高看自己，轻看旁人，自恃比别人强。但先知责备他们不该骄傲大意，叫他们看看所熟悉的其它城邑，先前与锡安和撒马利亚一样有名，但却早已毁灭（第 2 节）。你们要过到甲尼察看（这是宁录所建造的古城；创世记 10: 10），看看如今是何模样，早已荒废；大城哈马也一样，那是亚兰的一个主要城市。西拿基立吹嘘他灭了哈马的神。迦特前不久也毁在哈薛手里（列王纪下 12: 17）。看那些比你们的国还强吗？比犹大和以色列还强吗？是的，他们更强，他们的境界比你们的境界更宽，因而他们更有理由觉得安全，可是看看如今是何模样，你们还敢大意吗？你岂比挪亚们强呢（那鸿书 3: 8）？注意：别人灭亡，我们就该警醒，不可大意。

2. 他们坚持走恶道，以为永不会受追讨（第 3 节）：你们以为降祸的日子还远，以为追讨的日子永不会到来，或者看作是遥远的将来，不必在意；你们以为还远，以为还能推得更远，一天天拖下去，因而坐在位上尽行强暴，使审判临近；你们胆大妄为，行各样不义和欺压之事，与那些藉着律例架弄残害、在位上行奸恶的人相交（诗篇 94: 20）。你们使审判临近，仿佛有能力遮蔽自己免于审判，实际上却使你加速受审判。注意：世人之所以临近犯罪，是因为他们把审判看作是遥远的事；然而凡是轻慢神的，终究是自欺。

3. 他们放纵各样肉体的情欲（第 4-6 节）。这些以色列人是彻头彻尾的美食主义者，是肚腹的奴隶。他们以为既然地位尊贵（地位尊贵的人本该作刻苦己身的榜样），享乐也无妨，以为通过欺压和强暴所得的，可用来支付享乐的费用；他们以为降祸的日子还远，不会受影响。这里所指责他们的事本身不算犯罪（只要有节制，这些事本可行），但他们却把幸福寄托于满足属世的情欲；他们虽然都有公职在身，有公务要做，但却放纵享乐，花天酒地，把正事都抛到九霄云外，仿佛唯有这样享受才能称心如意。他们只顾享受，享受起来没有节制，并且那正是神借着天意呼吁他们哭泣哀号的时候（以赛亚书 22: 12-13）。他们正落在罪责之下，落在忿怒之下，神的审判正准备向他们发作，他们却要去拿酒，要饱饮浓酒，以为明日必和今日一样，就是宴乐无量极大之日（以赛亚书 56: 12）；他们就是这样与神作对，公然抗拒他的审判。（1）他们所用的家具极其奢华。若不用象牙床，就不能满足，只想终日筵宴，其实披麻蒙灰更适合他们。（2）他们慵懒，贪爱安逸舒适。他们不只是躺卧，还要舒身在榻上，其实他们本该起身工作；他们故意懒散，以无所事事为傲；他们食物过剩（脚注这样翻译），许多穷弟兄却缺吃少穿。（3）他们的食物十分讲究，样样都要上好的，并且要很丰富才行：吃群中的羊羔，棚里的牛犊，挑最肥的吃；这些也许不是从他们自己的羊群牛群中取来的，而是用欺压的手段从穷人那里取来的。（4）他们花天酒地，筵宴中又是音乐又是歌唱：弹琴鼓瑟，又唱歌又奏乐，发明时尚乐器，试图在这方面超越前辈，胜过在其它方面，想方设法盘算如何迎合自己的幻想。有的人平时不展露才华，遇到铺张奢华的事，就把所有发明设计的本事都使出来。他们制造乐器，如同大卫所造的，原先只供君王享受，他们却自己享受。也可理解为：这表示他们在娱乐中亵渎，模仿圣所的音乐，嘲笑一番，可能因为那样的音乐太过老套，故意取笑，还自以为得意，好比巴比伦人强迫被掳的人给他们唱锡安的歌一样；伯沙撒用殿里的器皿饮酒，就是这样亵渎（但以理书第 5 章）；用圣诗的曲调来唱低级趣味的歌，故意取笑神的圣礼，也是这样亵渎。（5）他们大量饮酒，喝再多也觉得不够：以大碗喝酒，不用水杯，不用酒杯（如耶利米书 35: 5），不愿限量，必须大量喝，于是就那种可以一饮而尽的器皿来喝酒。（6）他们涂浓郁的香水：用上等的油抹身，香气宜人，于是就更爱自己的身体，试图除去行尸走肉的征兆。一般的油还不行，必须用上等的，从远处买来的，花大价钱买来的，尽管便宜一些的也能用。

4.他们丝毫不顾日渐衰败的属神会众的利益和民族的利益：不为约瑟的苦难担忧；神的会众，包括犹大国和以色列国（统称为约瑟；诗篇 80：1），他们正在受难，正受侵略，受侮辱，受攻击。至于他们的国，政府事务交托给他们，各样事务由他们负责，社会治安由他们维护，此时正受到攻击，安全和福利都受到威胁；他们却沉迷不醒，一点不知情，只顾放纵情欲，国家大事一点不放在心上，丝毫不愿理会正事，不愿弥补正事。国民或沉或浮，对他们而言都一样，只要能舒身躺卧、饮酒作乐即可。约瑟家的具体个人正在受难，他们却不顾他们的冤情和艰难，不顾他们的苦难，也不愿帮助他们，不愿秉公行义，与圣约伯的性情正相反；约伯在顺境的时候为遭难的人哭泣，为穷乏人忧愁（约伯记 30：25）。有人认为这里把受苦的会众称约为瑟，是暗指法老酒政的故事，他官复原职、仍旧递杯在法老手中，却不纪念约瑟，竟忘了他（创世记 40：21，23）。他们也是这样大碗喝酒，却不为约瑟的苦难担忧。注意：凡是只顾自己享乐的，往往不在乎别人受苦；倘若神的教会遭难，我们却不忧愁，也不放在心上，那就是大大冒犯神。

II.这里宣告他们的下场（第 7 节）：所以这些人必在被掳的人中首先被掳，必受被掳之苦；在榻上舒身的人荒宴之乐必消灭。他们的财富要被夺去，不能再享受，因为他们把财富当作助长自己情欲的食物和燃料。1.他们生活奢靡，如今连自由都要失去；既然沦为奴仆，那就是对他们滥用尊贵和主权的公平刑罚。2.他们倚仗自己的地所带来的欢乐，如今要被掳到别处去，因骄傲和自信而感到羞愧，必被掳去。3.他们把幸福寄托在肉体的情欲，只顾享受，如今要夺去他们的享受；荒宴之乐必消灭，那时就知道何为艰辛。4.他们舒身躺卧，如今要卷缩身子，占地缩小。5.他们以为降祸的日子还远，如今要发现降祸的日子离他们很近，比别人都更近；他们以为若有苦难来临，他们必是最后被苦难抓住的，如今要在被掳的人中首先被掳。凡是不把别人的苦难放在心上的，不把属神教会的苦难放在心上的，苦难就会速速临到他们。人若纵情享乐，神一旦叫他们哀恸，他们就会发现自己所行的是犯罪，不能不受刑罚；参考以赛亚书 22：14。

警告审判（主前 790 年）

8 主耶和万军之神指着自已起誓说，我憎恶雅各的荣华，厌弃他的宫殿；因此我必将城和其中所有的都交付敌人。9 那时，若在一房之内剩下十个人，也都必死。10 死人的伯叔，就是烧他尸首的，要将这尸首搬到房外，问房屋内间的人说：「你那里还有人没有？」他必说：「没有」；又说：「不要作声，因为我们不可提耶和万军的名。」11 看哪，耶和万军出令，大房就被攻破，小屋就被打裂。12 马岂能在崖石上奔跑？人岂能在那里用牛耕种呢？你们却使公平变为苦胆，使公义的果子变为茵陈。13 你们喜爱虚浮的事，自夸说，我们不是凭自己的力量取了角吗？14 耶和万军之神说：以色列家啊，我必兴起一国攻击你们；他们必欺压你们，从哈马口直到亚拉巴的河。

我们在本章的前半部份看到这些麻痹大意的以色列人多多宴乐，仿佛永远乐不够；这里我们看到神多多降灾给他们，仿佛他们永远苦不够。请注意看：

I.这重担何其坚固，虽狂傲和大意，也不能挣脱，因为这是主耶和万军之神所定的，藉着他大能的手，全能的手，无人能抗拒；这重担是起誓为证，因而不可收回：耶和万军神起誓，绝不反悔，又因没有更大的可以指着起誓，他就指着自已起誓。神亲自起誓叫谁灭亡，永远灭亡，谁的景况就十分可怕，十分可悲，因为神要行出他所谋的，决不更改！

II.这重担何其沉重！让我们来看看其中的细节。1.神要厌恶他们，撇弃他们，真够惨的，全然悲惨：我憎恶雅各的荣华；他们以此为傲，自命不凡，以此为本钱，算自己是万国之首。他们是可见会众的成员，享有会众的特权，又有圣殿、祭坛和祭祀制度，这些都是雅各的荣华，胜过其它；可是一旦被罪孽所亵渎所玷污，神就厌恶他们，恨恶他们，鄙视他们（5：21）。注意：神厌恶假冒为善之人的敬虔外表，因为他们厌恶敬虔的权能。他既然因为殿里的罪孽，就厌恶他们的殿，照样也因为官里的不义和欺压行为，就厌恶他们的宫殿。注意：如果我们满足于被造的人，倚靠被造的人，使其成了神的对头，这人就在神看为可憎。他厌弃罪人的宫殿，只因住在其中的人作恶。箴言 3：33 说：耶和万军咒诅恶人的家庭。神一旦厌恶，紧接着就是：他必将城和其中所有的都交付敌人，都交在敌人手中，敌人必使其荒凉，夺去其中的一切财富。注意：若有人被神所憎恶所厌弃，那这人的一切用意和筹算都必落空。2.他们中间必有大量的人死亡（第 9 节）：若在一房之内剩下十个人，逃脱了敌人的刀剑，却逃不了另一条死路，也都必死，或死于饥荒，

或死于瘟疫。在最艰难的时刻，倘若屋里有十个人，也许有人指望至少有一半能逃脱，按两个人在一个床上的比例，取去一个，撇下一个（路加福音 17: 34）；但这里却是十个人当中，竟然无人活下来掩埋其余的。大量死亡的另一个例子出现在第 10 节，就是死人的至近亲属不得不亲手掩埋，因为缺乏其他人手；至近的亲属本有赎身的权利，如今所能做的不过如此，并且做起来十分勉强。这表示年轻人被剪除得最快，存活下来的伯叔往往是长辈。伯叔和烧尸首的前来，要将尸首搬到房外，就问附近的人说：你那里还有人没有？还剩下活人没有？回答是：没有了，这是最后一个；全家人都死了，根和枝条都不剩。令这场审判更为忧愁的，是他们的心在审判之下似乎仍然刚硬。房屋附近的人与前来搬死尸的人开始谈话时说：不要作声，不要向我们说大道理，说这场灾祸中有神的手，因为我们不可提耶和華的名；神向我们发怒，所以不要提他；他如此追究我们的过犯，以致我们连他的名都不敢提。正所谓：人的愚昧倾败他的道；他的心也抱怨耶和華（箴言 19: 3）。到了这个节骨眼上，他们还是没有看见他的手，也容不得别人看见。也许有拜偶像的王禁止提耶和華的名，如摩西律法禁止提外邦神的名号一样：我们不可提，不然就必受罚。注意：倘若神的手伸出来击打，像这里所说的，家中又有病痛又有死亡，人却不许提神的名，不许敬拜他，那就实在是心里刚硬。神捆绑他们，他们竟不求救，这样的人是积蓄怒气（约伯记 36: 13）。3. 他们的房屋必遭毁灭（第 11 节）。神必击打，大房就被攻破，小屋就被打裂；大屋小屋都必裂开，不再美观，也不再坚固，且要速速倒塌。在神的公义审判面前，君王的宫殿不能超越，贫穷人的草屋也不能躲过，无人能逃避。罪人一旦注定灭亡，神总有灭他们的办法。破口出现，是因为他出令。

III. 这重担落在他们身上何其公平。如果我们正确理解这件事，就会说：耶和華是公义的。1. 劝他们改革的方法都不奏效（第 12 节）：马岂能在崖石上奔跑？岂能在那里耙地？人岂能在那里用牛耕种呢？不能，那是白费力气。神打发众先知到他们那里，开垦他们的荒地（何西阿书 10: 12），发现他们又刚硬又僵硬，如石头一般，并且崎岖不平，无法改善，也不能耕种，于是就不再费工夫。既不能挽回，就不再谴责，只得放弃。注意：人若不能被耕种，像田地和葡萄园那样，就必被撇弃，像光秃的岩石和沙漠那样；参考希伯来书 6: 7-8。2. 他们滥用权柄，欺负和欺压多人，掌管万有的审判者不但要伸冤，还要报仇：你们使公平变为苦胆，使人作呕，使公义的果子变为茵陈，令人厌恶；受托掌管司法的，不但不捍卫并维持公义，反倒滥用权柄破坏公平，把司法武器掉过头来攻击自己，叫人看了都觉得恶心。注意：我们的事奉一旦与罪孽相混发酸，天意就叫我们尝尽苦涩，这是公义的。3. 他们公然抵抗神的审判，倚仗自己的力量，以为能与无所不能的神一争高低（第 13 节）。他们喜爱虚浮的事，洋洋自得，幻想不会有灾祸临到他们，尽管这样的幻想毫无依据，极不可信。他们说：我们不是凭自己的力量取了角吗？不是得了大尊荣、得了主权、打败了仇敌、赢得了胜利吗？这不都是凭自己的力量、自己的技能和勇气、自己的财富和实力吗？既然如此，我们还需要怕谁？还需要奉承谁？连神都不在话下。注意：顺境和成功往往使人大意狂傲；颇有成效，就自以为无所不能，没有神也能行，甚至抵挡神的事也能行。然而凭借自己力量的，都喜爱虚浮的事，最后所得的也都是虚浮的事。也许他们口里不说，不多说，但心里是这样想的，也在行为中体现出来；神知道他们的心思，也知道他们的行为。

IV. 这重担落在他们身上何其轻而易举，何其有效（第 14 节）。叫这重担落在他们身上的，是耶和華万军之神，他随己意行事，也有能力随己意行事，万有都在他掌管之下；他若有工要做，不缺做工的器皿；他们虽是以色列家，但他要兴起一国攻击他们；这国他们不惧怕，反倒多次抱有幻想，就是亚述人；这国必欺压他们，逼得他们走投无路，饱受痛苦，从北端的哈马口直到南端的旷野的河¹，或西曷河或尼罗河。整个国家都有份于罪孽，因而也都必有份于灾难。注意：世人若成了我们苦难的器皿，我们就应当明白是神兴起他们攻击我们，因为他们是他们手中的杖，是他手中的刀。耶和華吩咐示每咒诅大卫（撒母耳记下第 16 章）。

第七章

本章说的是：I. 神藉着审判与以色列相争，但审判暂缓，又因阿摩司的祷告，审判转离（第 1-6 节）。2. 由于他们顽固不化，神的耐心终于用尽，他们被拒绝，被判彻底灭亡（第 7-9 节）。II. 以

¹钦定本将第 14 节中的「亚拉巴的河」译作「旷野的河」。

色列与神相争，抵挡他的先知。1.亚玛谢诬告阿摩司（第10-11节），竭力想把他赶出去，视作捣乱分子（第12-13节）。2.阿摩司证明自己所行的是先知的本份（第14-15节），并向起诉他的亚玛谢宣告神的审判（第16-17节）；神和人之间一旦有了纠纷，那就很容易预见，到头来是谁最倒霉。

为以色列代求；预言以色列灭亡（主前785年）

1 主耶和华指示我一件事：为王割菜（或译：草）之后，菜又发生；刚发生的时候，主造蝗虫。2 蝗虫吃尽那地的青物，我就说：「主耶和华啊，求你赦免；因为雅各微弱，他怎能站立得住呢？」3 耶和华就后悔，说：「这灾可以免了。」4 主耶和华又指示我一件事：他命火来惩罚以色列，火就吞灭深渊，险些将地烧灭。5 我就说：「主耶和华啊，求你止息；因为雅各微弱，他怎能站立得住呢？」6 耶和华就后悔，说：「这灾也可免了。」7 他又指示我一件事：有一道墙是按准绳建筑的，主手拿准绳站在其上。8 耶和华对我说：「阿摩司啊，你看见甚么？」我说：「看见准绳。」主说：「我要吊起准绳在我民以色列中，我必不再宽恕他们。9 以撒的邱坛必然凄凉，以色列的圣所必然荒废。我必兴起，用刀攻击耶罗波安的家。」

我们在这里看见神对惹怒他的民忍耐良久，但不永远忍耐；这两点神在这里都向先知表达了：主耶和华指示我一件事（第1, 4, 7节）。他指出现在的事，又预先指出将来的事，让他知道他正在做的，也知道他打算做的，因为主耶和华将奥秘指示他的仆人众先知（3: 7）。

1.这里提到神赦罪之恩的两个实例，要在审判中记念；描述这两个实例所用的语言十分相似，最好是放在一起讨论；这两个实例都值得我们深思。

1.神此时正要出手击打这犯罪的国民，灾祸一个接一个。（1）先是饥荒。先知在异象中看见了。他看见神正在造蝗虫，或作蚱蜢，正领他们朝这地涌来，要吃尽地里的庄稼，夺去这地的荣美，叫其上的居民挨饿（第1节）。神造蝗虫，不只是因为这些都是他所造的（微小动物被造，彰显神的智慧和能力，因为蚂蚁的结构和大象的结构一样复杂），也因为他们是祂忿怒的器皿。经上说神造出灾祸攻击犯罪的民（耶利米书18: 11）。这些蝗虫形成，其目的是要吃尽那地的青物，并且已有大量的蝗虫预备停当。它们奉差遣而来，是在王割草之后，菜刚发生的时候。由此可见灾祸之前先有怜悯，减缓灾祸的程度。神大可打发这些昆虫，在春天就吃尽刚长出来的青物，那时青草的需求量最大、青草最多、也最好；但神让它长起来，让他们先收割；王的青草平安收藏妥当，因为就是君王也受田地的供应（传道书5: 9），没有青草，就好比没有其它方面的税收一样。当时的犹大王是乌西雅，他爱农事（历代志下26: 10）。蝗虫只奉命吃尽后长的（在农村称作后生草），相比之下价值不大。神赐给我们的恩典，不断赐给我们的恩典，比他从我们取去的恩典要多得多，也宝贵得多，所以我们真是应当感恩，不可抱怨。要常纪念先前领受的恩典，这样就有助于我们在后来遇到失望的时候，更好地顺服神的心意。先知在异象中看见这场灾祸影响极大。这些蝗虫吃尽了那地的青物，这青物本是给牲口吃的，牲口的主人当然深受其害。有人从灵意来理解，说这是毁灭全地的大军攻击他们。在耶罗波安年间，以色列国开始从前朝的荒凉中渐渐恢复（列王纪下14: 25）；亚兰王割草之后，后生草长出来，我们在列王纪下13: 3见过。那时神打发亚述王率领蝗虫大军前来，使地荒凉，就是6: 14所说的那国，从哈马口直到亚拉巴的河，仿佛指列王纪下14: 25的故事，那里说耶罗波安收复了边界之地，从哈马口直到亚拉巴海。当我们以为一切稍得修复，神却有力量毁灭一切。（2）再用烈火，表示他的箭袋里有许多箭，有许多方法叫犯罪的国民谦卑下来（第4节）：他命火来惩罚以色列。他惩罚，因为神审判一民，就是与他们相争；他在灾祸中惩罚他们，并且决非无缘无故。他命火来惩罚；他通过先知向他们表明他的惩罚，他作出宣告，表明其中的意义。也可理解为：他命天使或其他他用来行使审判的使者。有火在他们中间烧起，可能是一场大旱（日头之热本为温暖大地，却把大地烤焦，蝗虫吃尽青草，炙热把草根烧坏），也可能是严重的高烧，好比烈火在骨中，吞吃大量的人，也可能是闪电，火从天降，吞噬房屋，如同所多玛和蛾摩拉被吞噬一样（4: 11），也可能是城邑被烧，或意外火灾，或仇敌放火，火和刀剑往往肩并肩；就这样，城邑荒凉，好比农村因蝗虫而荒凉。神所命令的这场火是十分可怕的刑罚：吞灭深渊，如同那从天而落的火落在以利亚的坛上，烧干沟里的水。本该阻止或浇灭这火的水虽然深不见底，好比深渊的水，但火却将它吞灭；在神的忿怒所点燃的火面前，谁能站立得住？有什么东西能站立得住？这火险些将地烧灭，所到之

处，烧灭一大片；也可理解为：这火好比他备拉的火，直烧到营的边界（民数记 11: 1, 3），有的被全然烧灭，有的则像从火中抽出来的柴（4: 11）。人人都合该被烧灭，但被烧灭的却只有部份，因为神没有发尽他的忿怒。

2.先知出去，在神审判的路上迎见他，藉着祷告寻求转离他的忿怒（第 2 节）。他在异象中看见这些蝗虫所行的何等可怕，吃尽那地的青物（他预见到若允许它们继续下去，就必吃尽），于是就说：主耶和华啊，求你赦免（第 2 节），求你止息（第 5 节）。他向百姓传道时预言必有审判，但在为他们代求时却很希望审判免去。他是先知，他要为你祷告（创世记 20: 7）。先知的职责不只是向众人说预言，也为他们祷告，这样才显得他们虽然宣告灾祸的日子，却并不希望那日子临到（耶利米书 17: 16）。神之所以向众先知表示灾祸将临，就是要他们与百姓交朋友，不只是警告他们，还要为他们祷告，站在破口，转离神的忿怒，像那大先知摩西常做的那样。这里要注意的是：

（1）先知的祷告：主耶和华啊！[1.]求你赦免，除去罪孽（第 2 节）。他明白罪是患难的关键，所以断定罪得赦免就是蒙拯救的关键；所以他首先求赦免。注意：我们无论遇到什么灾祸，无论是个人层面的还是社会层面的，最应当迫切向神求的，就是罪得赦免。[2.]求你止息，转离审判；求你使大火止息，争竞止息；叫你的恼恨向我们止息（诗篇 85: 4）。这点紧接着罪得赦免。除去因，果就止息。注意：神若与人相争，人很快就会发现，应当赶紧呼求停火；神虽已开始相争，虽已相争许久，但仍有停火的指望。

（2）先知祷告的依据：因为雅各微弱，他怎能站立得住呢（第 2 节）？这句话在第 5 节重复一遍，但不是徒然重复。基督在受难时迫切祷告，说的话与先前一样（马太福音 26: 44），也是多次重复。[1.]他为之代祷的是雅各，是口称信神的民，以他的名为名，求告他的名，雅各的后裔，他的选民，与他有约。他在祷告中摆在雅各的神面前的，是雅各的案情。[2.]雅各微弱，已经十分微弱，经过一系列的审判已经相当弱小，相当卑微，如果这些审判也临到他，他定然会被毁灭，归于无有。百姓人数稀少，雅各的尘沙曾经不可胜数，如今屈指可数。仅剩的相当微弱（是这虫雅各；以赛亚书 41: 14），无力自助，也无力互助。罪孽很快就叫强大的民变得微小，叫人数众多的变得稀少，叫丰富的变得贫乏，叫勇敢的变得软弱。[3.]他怎能站立得住呢？他已经倒地，无法自己站起来，没有朋友帮助他，无人扶他起来，除非是神的手扶他起来；本可扶他起来的手如果伸出来攻击他，他会如何呢？注意：属神的教会如果处境艰难，十分无助，那时就该藉着祷告求神的怜悯。

3.满有恩典的神回应先知的祷告，一次次放下争竞（第 3 节）：耶和华就后悔。他不是改变主意，因他一心一意，谁能使他转变呢？他这是改变做法，采用别的办法，并且决定以怜悯待之，而不是忿怒。他说：这灾可以免了。第 6 节又说：这灾也可免了。蝗虫奉命撤销，奉命收回；火势止息，缓期执行。可见祷告的力量，祈祷所发的力量是大有功效的（雅各书 5: 16），能成就何等样的事。向审判者祈求，审判多次止息。为以色列代求，以色列就得拯救，这不是第一次。可见一个地方若有祷告的民，祷告的先知，那是何等蒙福，他们实在应当获得尊敬。若不是他们站在破口，堵住破口，毁灭早就破门而入了。可见神施怜悯是何等情愿，何等快速，等候施恩（以赛亚书 30: 18）。阿摩司求宽恕，并且得了宽恕，因为神早就有意宽恕，他要看看是否有人代求（以赛亚书 59: 16）。先前得了宽恕，并不意味着将来没有怜悯。这次也是一样。神广行赦免（以赛亚书 55: 7），多多饶恕赦免，超过七十个七次，这是他的荣耀。

II.这里说的是那些多次蒙宽恕却仍不回头的人最终被拒绝，落入困境，却仍不归向神，不归向他们的本份。这点通过异象向先知表达出来（第 7-8 节），是预言他们必彻底毁灭（第 9 节）。

1.这异象关乎准绳，一头绑着铅锤，如泥水匠或砌砖者砌墙的时候用的那种，确保垂直，合乎规格。（1）以色列是墙，坚固的墙，乃是神亲自建起来的，如同他圣所的外郭或防火墙，在他们中间建立。犹太会众说到自己的时候说：我是墙；我两乳像其上的楼（雅歌 8: 10）。这墙是按准绳建筑的，又准确又坚固。结构合理，密不透风，样样都按模型，并且长期坚立如铜墙。但是：

（2）如今神站在其上，不是想把它撑起来，而是想将它踹倒，或者更确切地说，是在思忖该怎么办。他手拿准绳站在其上，想要丈量一下，要显出它是弯曲鼓起的墙。这准绳要发现哪里凹凸不

平。神用这方式试验以色列民，揭露他们的恶，显出他们的错来；他也要按照公平的原则，向他们施行审判，要在他们中间用准绳，看看这墙要拆到什么程度，就如大卫用绳量摩押人，将他们处死（撒母耳记下 8: 2）。并且神一旦要毁灭一民，经上说他必以公平为准绳，以公义为线铈（以赛亚书 28: 17）；他刑罚起来十分精准。现在他决定：我必不再宽恕他们，不再放过他们，不再给他们缓刑期，像过去那样；对他们的惩罚不可转离（1: 3）。注意：神对罪人的耐心，最终要用尽，日子将到，多次被放过的必不再放过。我的灵就不永远住在他里面（创世记 6: 3）。频繁缓刑以后，行刑的日子终必临到。

2. 预言彻底毁灭（第 9 节）。（1）百姓整体要被毁灭，连同他们一切的妆饰和保障。这里不仅称他们为以色列，也称他们为以撒，为以撒家（第 16 节），有人觉得这暗指以撒这个名字的含义；以撒是笑的意思；他们必成为列国的笑谈，人人都要嘲笑他们。荒凉要落到他们的邱坛和圣所，或堡垒或殿宇，两者都建在高处。他们以为自己的堡垒安全，以为自己的殿宇神圣，如圣所一般。这些都必然荒废，为的是惩罚他们拜偶像，叫他们因世俗的倚靠而蒙羞，这两点也是神与他们相争的焦点。这些东西一旦荒废，希望他们能从刑罚中意识到自己的罪行和愚昧。（2）帝王家必首先沉沦，作为凭据，表明全国毁灭：我必兴起，用刀攻击耶罗波安的家，指耶罗波安二世，他是当时十个支派的王；到了他儿子撒迦利亚的时候，他的家族全然毁灭；沙龙背叛撒迦利亚，在百姓面前击杀他（列王纪下 15: 10）。无论器皿如何不义，神都是公义的，他藉着他们攻击拜偶像的家。即便是帝王之家，也不能幸免于神忿怒的刀剑。

亚玛谢指控阿摩司；亚玛谢的下场（主前 785 年）

10 伯特利的祭司亚玛谢打发人到以色列王耶罗波安那里，说：「阿摩司在以色列家中图谋背叛你；他所说的一切话，这国担当不起；11 因为阿摩司如此说：『耶罗波安必被刀杀，以色列民定被掳去离开本地。』」12 亚玛谢又对阿摩司说：「你这先见哪，要逃往犹大地去，在那里糊口，在那里说预言，13 却不要在伯特利再说预言；因为这里有王的圣所，有王的宫殿。」14 阿摩司对亚玛谢说：「我原不是先知，也不是先知的门徒（原文是儿子）。我是牧人，又是修理桑树的。15 耶和華选召我，使我不跟从羊群，对我说：『你去向我民以色列说预言。』」16 亚玛谢啊，现在你要听耶和華的话。你说：『不要向以色列说预言，也不要向以撒家滴下预言。』17 所以耶和華如此说：『你的妻子必在城中作妓女，你的儿女必倒在刀下；你的地必有人用绳子量了分取，你自己必死在污秽之地。以色列民定被掳去离开本地。』」

人们也许会认为，我们在本章前面所见到的：1. 应该能唤醒百姓悔改，既然知道得缓刑，是为使他们有悔改的空间，并且若不悔改，就不能得赦免。2. 应该能使百姓爱戴阿摩司，他不仅向他们表示善意，在审判即将临到为他们祷告求情，还成功转离了那些审判；倘若他们还有一点感恩的心，就该爱戴他。然而事实正相反，他们仍旧不悔改，接下来我们所听见的，就是阿摩司受逼迫。注意：大圣徒替与他们为敌的人祷告，值得称赞，而许多大罪人与替他们代祷的人为敌，应当蒙羞。参考诗篇 35: 13, 15; 109: 4。这里说的是：

1. 有人在王面前密告先知阿摩司（第 10-11 节）。告密者是伯特利的祭司亚玛谢，就是在那里服事金牛犊的祭司长；有人理解为：伯特利的首领，负责那里的民政事务。他说阿摩司的坏话，不只是因为阿摩司说预言没有征得他同意，也因为他说预言攻击他的坛，只要阿摩司所传的稍有人信，他的坛很快就要被抛弃，被拆毁。以弗所制作银龕的人也是这样恨恶保罗，因为他所传的很可能影响他们的生意。注意：假冒圣洁的往往是真正圣洁之人的最大敌人。祭司一向是最苦毒的逼迫者。亚玛谢在耶罗波安面前告阿摩司。请注意看：1. 所控告的罪名不亚于叛国罪：阿摩司图谋背叛你，图谋废黜你，谋杀你，意在夺你的王位，正采取最有效的方式削弱你。他在王的良民心中播撒分裂的种子，使他们不喜爱王和他的政权，渐渐拉拢他们，不再效忠；为此，他所说的一切话，这国担当不起。亚玛谢狡猾地暗示国人对他们十分不满，言下之意是他所传的不能容忍，无人赞同，仿佛是时代担当不起，就是说那世代的人担当不起。叛国的狂妄，对国人的恶劣影响，这些都成了罪名的一部份，说他在以色列家中图谋背叛王。注意：控告弟兄的往往污蔑他们是与王为敌，与国家为敌，背叛君王，扰乱社会；这都不是新事，其实他们是王和国家最好的朋友。并且图谋不轨的人往往强调说这是国人的意思，其实远非如此。不过我觉得众人确实不能忍受直截了当的责备，和众祭司一样。2. 有何话被当作指控的证据（第 11 节）：阿摩司说（有证人

随时可以证明) 耶罗波安必被刀杀, 以色列民定被掳去离开本地; 由此他们认定他是王和国家的敌人, 孰不可忍。看看亚玛谢的恶意: 他在王面前不说阿摩司如何替以色列代祷, 如何藉着代祷转离一次次的灾祸, 并且不断代求, 直到看见神的命令发出; 他不说这些警告都是带条件的, 不说他常告诫众人, 只要悔改回头, 毁灭就可避免。再则, 阿摩司从未说过耶罗波安必被刀杀, 他也并没有死于刀剑(列王纪下 14: 28), 他说神要用刀攻击耶罗波安的家(第 9 节)。神的先知和使者有很多机会发出像大卫那样的感叹: 他们终日颠倒我的话(诗篇 56: 5)。守望者看见刀剑逼近, 就向众人发出警告, 好叫他们逃命, 难道这就成了守望者的罪名吗? 医生告诉病人, 他的病很危险, 叫他采取措施得医治, 难道这又是医生的罪名吗? 世人与自己过不去, 与自己的平安过不去, 与最好的朋友过不去, 实在是愚昧! 耶罗波安似乎没有在意这次密告, 可能他敬重先知, 敬畏神的权柄, 强如他的祭司亚玛谢。

II. 亚玛谢又劝阿摩司躲起来, 离开此地(第 12-13 节); 他没能达到目的, 王没有囚禁阿摩司, 没有放逐, 没有处死, 甚至没有使他吓得闭嘴或逃逸, 于是他就试图采用和平手段除掉他; 他装作与他交好, 想方设法劝他离开此地, 到犹大地去说预言, 不要在伯特利。他承认他是个先见, 并不试图叫他闭口, 但却暗示他说:

1. 伯特利不适合他操练事工, 因为这里有王的庙宇, 或作圣所, 有他的偶像, 他的坛, 他的祭司; 这里还有王的宫殿, 或作王国的家, 有帝王家在此居住, 有审判的宝座在此设立, 所以不要在这里再说预言。为什么不呢? (1) 因为阿摩司讲道太过直截了当, 不适合宫殿和王的庙宇。唯有穿绫罗绸缎的, 说话细声细气的, 才适合出现在王宫里。(2) 因为阿摩司一向看不惯王庙宇中的敬拜; 所以应当远离, 眼不见心不烦。(3) 因为王和帝王家不适合在王宫和庙宇里受冒犯, 阿摩司奉耶和華的名不断向他们发出责备和警告, 那是一种冒犯; 仿佛即便快要闯下山崖, 也不能提醒他们有危险, 这是君王的权柄和同僚的特权。(4) 因为他不能指望在那里得到任何支持或鼓励, 正相反, 有的会嘲笑他, 有的会威胁他, 有的会向他发怒; 别以为他在那里能说服任何人, 能劝说任何人离弃偶像, 君王的权柄和榜样都是支持拜偶像的。用我们的话来形容, 想要在那里传道, 那就无异于碰壁; 所以不要在那里再说预言。

2. 他劝他说犹大地最适合他: 你要快快逃往犹大地去, 在那里说预言。你在那里比较安全, 比较受欢迎; 在那里, 王的宫殿和庙宇都会站在你一边, 众先知也会支持你, 众祭司和首领会关照你, 为你提供可观的俸禄。由此可见: (1) 恶人很想摆脱忠心责备他们的, 很想对先见说: 不要望见(以赛亚书 30: 10), 不要为我们望见; 那两个见证人对住在地上的人而言简直就是折磨(启示录 11: 10); 时候还没有到, 世人就受苦(马太福音 8: 29), 确实很可惜, 但那是为了避免永远的折磨。(2) 属世的人往往按自己的想法衡量别人。亚玛谢作为祭司, 他不为别的, 单为自己的利益, 并且他以为阿摩司作为先知, 也是单为自己的利益, 于是他劝他到能糊口的地方去说预言, 到可以大捞一笔的地方去; 其实阿摩司说预言, 乃是神的委派, 要他到最有需要的地方去, 而不是到最挣钱的地方去。注意: 人若以利益为上, 一心指望升官发财, 往往也会把这些看作是最吸引别人的东西。

III. 阿摩司如何回答亚玛谢的这些话。他没有与属血气的人商量(加拉太书 1: 16), 也不在乎自己致富, 而是尽自己的职份(提摩太后书 4: 5), 尽忠职守, 毫无惧色, 持守正直, 定意坚守岗位; 他在回答亚玛谢时:

1. 表示他持守工作, 持守本位, 是正确的(第 14-15 节); 他具有从神而来的使命, 坚信这使命不但给他撑腰, 还会帮助他持守本位: 我原不是先知, 也不是先知的门徒, 我并非生来就当先知, 没有受过先知职任的培训, 原先没打算当先知, 与撒母耳和耶利米不同; 我也没有在先知学府受过教育, 不像许多别的先知; 我是个牧人, 是个放牧的, 又是个采桑树果子的¹。我们的桑树不结果子, 但他们的桑树似乎结果子; 阿摩司采果子, 可能是为牲畜, 也可能为自己和家人, 也可能为卖钱。他是个普通农民, 从小干农活, 习惯生活在农村。他跟从羊群, 跟从牲畜, 神呼召他, 吩咐他去向他民以色列说预言, 把时不时从神领受的话传给他们。神使他成为先知, 成为他民的先知, 指派他的工作, 命立他的职位。他不能闭口不言, 因为: (1) 他可以证明自己所行

¹钦定本将第 14 节中的「修理桑树的」译为「采桑树果子的」。

的，有神的使命。他没有不奉差遣私自乱跑，而是像保罗所说的，是蒙召作使徒的（哥林多前书 1: 1）。世人如果抵挡奉神之名而来的，如果对神的先见说：不要望见，如果神吩咐先见说话，他们却禁止先见说话，那就恐怕倒是攻击神了（使徒行传 5: 39）。冒犯使者就是冒犯差遣他的王。奉神之命的，不该惧怕人的脸色。（2）他在领受使命以前的卑微身份不影响他的使命，反倒坚固他的使命。[1.]他从未想过要当先知，所以他所说的不可能出于幻觉，纯粹是受神的灵感。[2.]他从未受过说预言的教育和训练，所以说预言的能力必是直接来自神而来，这本身就是不可否认的证据，证明他的使命从神而来。众使徒原先都是没有学问的人，却能有这样的知识，证明他们是跟过耶稣的（使徒行传 4: 13）。宝贝放在这样的瓦器里，就显明这莫大的能力是出于神，不是出于人（哥林多后书 4: 7）。[3.]他曾经有一份正当职业，原本足以养家，不说预言也能糊口，不像亚玛谢所暗示的（第 12 节），他也并没有把说预言当作糊口的职业，反倒看作是一种托付，为的是荣神益人。[4.]他向来习惯于在穷农夫当中过简单朴素的生活，从不贪图享乐或美食，若不是神的呼召，使他不得不去王的宫殿和庙宇，他本不会靠近那些地方。[5.]他出身寒微，若不是受一个更大的灵感，不是他自己的灵，不可能有胆量向君王和贵胄说话，尤其是不可能说如此大胆并且得罪他们的话。差他而来的神若不赐给他力量，他不可能硬着脸面好像坚石（以赛亚书 50: 7）。注意：神往往拣选世上软弱的，愚拙的，要叫有智慧的、有能的羞愧；提哥亚的牧人一旦从神领受权柄，领受为他而行的能力，就叫伯特利的祭司羞愧。

2. 他谴责亚玛谢阻拦他，并向他宣告神的审判；这不是出于个人的怒气或复仇心，而是奉耶和華的名，凭借从神而来的权柄（第 16-17 节）。亚玛谢不容阿摩司讲道，神就特别吩咐他要讲道攻击亚玛谢：现在你要听耶和華的话，听了就要战兢。人若容不得普遍灾祸，就必自己遭祸。亚玛谢的罪状是禁止阿摩司说预言；他似乎没有打阿摩司，没有给他上木狗，他只是吩咐他禁声：不要向以色列说预言，也不要向以撒家滴下预言；不但不能大声说预言，就连滴下一句话也不行；他受不了，哪怕是最温和的细雨、小雨，他也受不了。既然如此，那就让他听听对他的宣判：

（1）只因他抵挡阿摩司，神就要毁灭他和他的家。他所犯的，是充满恶贯的罪。[1.]必没有亲人安慰他，与他相近的都要倒霉：你的妻子必作妓女，可能被逼无奈，被军士所逼，好比那利未人的妾被基比亚人所逼（敌人在锡安玷污妇人；耶利米哀歌 5: 11），也可能是她自己行恶，充当妓女；这虽然是她犯罪，是她的大罪，却也是他的痛苦，是他的极大痛苦和羞辱，也是对他的公义刑罚，因为他推崇灵意上的奸淫。有时亲人犯罪，应该看作是神对我们的刑罚。他的子女哪怕是持守诚实，也必不能存活：你的儿女必倒在刀下，争战的刀剑，并且他自己必活着看见那一幕。他培养他们作恶，神就将他们一并剪除。[2.]他的产业必被尽数夺去，落入仇敌手中，必有人用绳子量了分取，在军士中拈阄瓜分。不义之财不能久持。[3.]他自己要死在他乡，不在归耶和華為圣的以色列地，而是在污秽之地，在外邦人的地方，在最合适这样的异教徒丧命的所在，因为他恨恶神的先知，不许他们说话，从事偶像崇拜，污秽自己的地。

（2）他虽抵挡阿摩司，神还是要毁灭那地和那国。阿摩司因为说：以色列定被掳去离开本地（第 11 节），就被指控，但他并不收回，反倒重复这样的话，因为人的不信不能废掉神的话。世人可以挑战耶和華话语的重担，但不能令其动摇。任凭亚玛谢疯狂，任凭他惧怕，任凭他说相反的话，以色列民定被掳去离开本地。注意：与神的审判相争是毫无意义的；神一旦审判，就必得胜。封住神使者的口，不能阻止神的话语应验；神所说出的，决不徒然返回。

第八章

罪恶时代与忧愁并列，两者的联系是必然的；这里一次次警告，说喜笑要变为哀恸。I. 通过夏天果子的异象，表示毁灭速临到（第 1-3 节），必使他们变调。II. 传讯欺压人的，向他们追讨虐待穷人的罪，预言他们的毁灭，必使他们大大哀恸（第 4-10 节）。III. 严重缺乏神的话，这是对行淫随从别神之民的惩罚（第 11-14 节）；这虽是所有灾祸中最令人哀恸的，他们却并不因此哀恸。

夏天果子的异象（主前 785 年）

1 主耶和華又指示我一件事：我看见一筐夏天的果子。2 他说：「阿摩司啊，你看见甚么？」我说：「看见一筐夏天的果子。」耶和華说：「我民以色列的结局到了，我必不再宽恕他们。」3 主耶和華说：「那日，殿中的诗歌变为哀号；必有许多尸首在各地抛弃，无人作声。」

罪人之所以迟迟不愿意悔改，一天天拖延，就是因为他们以为神也这样拖延他的审判。最容易使人沉睡的催眠曲，莫过于这样的歌：我的主人必来得迟（马太福音 24: 48）；于是神就藉着他的众先知，多次向以色列表明，他忿怒的日子不仅是公义的，确定的，而且已经逼近，速速临到；这些经文说的就是这点。

I. 阿摩司 在异象中看见夏天的果子，代表警告中的毁灭临近，因为这是耶和华指示他的（第 1 节），神还要求他仔细观看（第 2 节）：阿摩司啊，你看见什么？注意：神愿意指示我们的，我们实在应该询问是否真的看见，他愿意向我们说的，我们实在应该询问是否真的听见；有很多事神说一次、两次，指示一次、两次，世人却不理睬（约伯记 33: 14）。我们岂不是在全能者的异象中吗？那就让我们思想所看见的。他看见一筐夏天的果子，已经摘下来，随时可以吃，表示：
1. 毁灭的日子已经成熟，早已成熟，时机已到，神要挥舞审判的镰刀将他们割下来；这件事实际上已经成就，他们随时就会被吞吃。
2. 神忍耐的年日正在渐渐结束；对他们而言，这已是深秋，他们的年日很快就要在可悲的冬天画上句号。
3. 称之为夏天的果子，是因为不能留到冬天，必须赶紧用掉，象征这民没有稳固一贯的东西。

II. 这异象的用意和含义只有一点，就是象征我民以色列的结局到了。这里表示结局的这个词，和夏天的果子这个词很相像。神赦免他们良久，忍耐他们良久，终于不再忍耐；他们固然是他民以色列，但神多次提醒他们必有末后的结局，他们却不予理睬，现在这结局终于到了。注意：罪人若不终结犯罪，神就将他们终结，即便他们是他们民以色列。先前说过的（7: 8），这里再次重复，表示神拿定主意：我必不再宽恕他们；神先前姑息他们，如今不再姑息，正在逼近的审判也不再转离。

III. 这一切的结局就是全面荒凉（第 3 节）：结局一到，悲哀和死亡就凯旋而来；两者习惯一同行走，最后也一同离去，在天上不再有死亡，也不再有悲哀（启示录 21: 4）。但在这罪恶的世界，在这罪恶的国民：
1. 悲哀当道，到一个程度，殿中的诗歌变为哀号，可能指耶路撒冷神殿里的诗歌，但更有可能指他们偶像庙里的诗歌，他们在那里拜金牛犊，坐下吃喝，起来玩耍（出埃及记 32: 6）。这些可能都是荒淫褻渎的歌，这些歌迟早都必变成哀号的曲调。也可理解为：他们空有虔诚信仰的外表，却不是发自内心的，也不是为神的荣耀而歌唱，公义的神一点不喜悦，反倒将之变为哀号。注意：罪恶的喜乐必导致哀恸，神圣的喜乐若无诚意，也必导致哀恸。神的审判一旦临到，很快就会将最大的欢乐变为最大的悲哀，将原本动听的殿中诗歌，变为叹息和呻吟，甚至变为刺耳的哀号。众人来到殿里，看见满目萧条的光景，就大放悲声。
2. 死亡当道，到一个程度，必有许多尸首在各地抛弃（参考诗篇 110: 6），或死于刀剑，或死于瘟疫；死尸过多，幸存者来不及掩埋，不能举办隆重的葬礼，甚至钟声不鸣，只在各地抛弃，无人作声，只在深夜出来掩埋，还要嘱咐别人不可作声，不要观看，因为没有能力承担葬礼的费用；也可能因为致死的疾病很有传染性，无人靠近；也可能担心惊动敌人，怕被发现为死人哀悼。也可理解为他们彼此告诫，在这一切使地荒凉的审判中，要静默顺服神的手，不可埋怨，不可与他相争。也可理解为这不是耐心不作声，而是赌气不作声，心里还是刚硬，这一切的审判竟然不能叫他们说一句承认神的公义、承认自己不义的话来。

欺压者的罪孽和下场（主前 785 年）

4 你们这些要吞吃穷乏人、使困苦人衰败的，当听我的话！5 你们说：月朔几时过去，我们好卖粮；安息日几时过去，我们好摆开麦子；卖出用小升斗，收银用大戥子，用诡诈的天平欺哄人，6 好用银子买贫寒人，用一双鞋换穷乏人，将坏了的麦子卖给人。7 耶和华指着雅各的荣耀起誓说：他们的一切行为，我必永远不忘。8 地岂不因这事震动？其上的居民不也悲哀吗？地必全然像尼罗河涨起，如同埃及河涌上落下。9 主耶和华说：到那日，我必使日头在午间落下，使地在白昼黑暗。10 我必使你们的节期变为悲哀，歌曲变为哀歌。众人腰束麻布，头上光秃，使这场悲哀如丧独生子，至终如痛苦的日子一样。

神在此与骄傲的欺压者相争，向他们指出：

I. 他们所犯罪行的严重性；总而言之，他们的特点好比那不义的官，不惧怕神，也不尊重世人（路加福音 18: 2）。

1. 看看他们敬拜神的样子，你就会说：他们不惧怕神。他们这么坏，却还保持着敬虔的外表；他们守安息日，守月朔，将这些日子与别的日子分开，但他们很快就厌倦，一点不喜欢，因为心里想的全都是这个世界和世界上的事。他们说：安息日几时过去，我们好卖粮食？这话被用来形容他们的拙劣品性；今天仍有许多自称是基督徒的，也是这样的品性。（1）他们厌倦安息日。几时过去？他们厌倦安息日和月朔的多样限制，很希望这些日子赶紧过去，若不然，就只好什么劳碌的工都不可做（利未记 23: 25）。他们厌倦安息日和月朔的工和职责，嗤之以鼻（玛拉基书 1: 13），就如那多益，只是留在耶和華面前（撒母耳记上 21: 7）；他们宁可在别处，不愿在神的坛前。注意：属世的心把安息日和安息日的工看作是负担，总是担心为神为永恒所做的过了头。我们把时间花在与神相通的事上，难道还有比这更美好的吗？我们有多少时间花在世界的事上？我们尚未做成安息日的工，尚未得着它的好处，安息日不是就已离去了吗？为何要急急与它分手道别？（2）他们喜爱赶集的日子，喜爱卖粮，摆开麦子。他们一边在做信仰事奉的事，一边心里想着做买卖的事，心却追随财利（以西结书 33: 31），这样就把我父的殿当成了做买卖的场所，甚至当成了贼窝（马太福音 21: 13）。他们厌倦圣洁的本份，因为属世的事占了上风；一说到属世的事，他们就如鱼得水，一旦来到神的圣所，就好比鱼落到干地上。注意：若有人喜爱赶集的日子胜过喜爱安息日，喜爱卖粮胜过喜爱敬拜神，那就是疏远神，也是与自己过不去。

2. 看看他们的言行举止，你就会知道他们不尊重人；不惧怕神的，往往也不尊重人；人若失去了虔诚的味，普通的诚信感也不会久留。不行公义的，也不好怜悯（弥迦书 6: 8）。（1）他们做买卖使用欺骗手段，卖粮时欺骗买者，供货欺骗，收款也欺骗。他们用自己的升斗秤粮食，假意同意对方的报价，但卖出却用小升斗。升斗不足，不是标准升斗，用这样的方法欺骗人。收款时也用自己的秤，自己的砝码，超过标准砝码：收银用大戥子，显得银钱不足，就要求追加；这也是欺骗，并且是打着公平准确的幌子。世人通过这些恶行，显得十分贪婪世界，爱自己，轻看世人，轻看与他们做买卖的个人，轻看神圣的公义法则。神明确表示：诡诈的天平为耶和華所憎恶（箴言 11: 1），他们还是如此行，证明心里不惧怕神，不爱神。他们用诡诈手段做买卖的另一个例子，是将坏了的麦子卖给人，趁别人无知或急需的机会，迫使他们出原价，像是卖上好的麦子一般。（2）他们对穷乏人毫无怜悯之心：吞吃穷乏人，使困苦人衰败。[1.]他们仗着自己的财富自鸣得意，以致向所有的穷人投去最鄙视的眼光，恨恶他们，受不了他们，撇弃他们，想方设法使他们止息，不是帮助他们，使他们的匮乏止息，而是又赶逐又毁灭，使他们止息，至少在他们的地止息。然而，欺压贫寒的，是辱没造他的主（箴言 14: 31），富户穷人在世相遇（箴言 22: 2），都在他手中。[2.]他们渴望加增财富，越多越好，以致抢夺穷人，自己致富；他们盯着穷人，以他们为猎物，只因他们无法得解脱，无力抵抗欺压者的凶残，也无力复仇。若有人因损害穷人而致富，必有毁灭临到他们。他们吞吃穷乏人，与他们做生意百般刁难，并且弄虚作假；他们用诡诈的天平欺哄人，不仅是想自己致富，有钱可以支配，也就样样都能支配（以为如此），也是想叫别人贫穷，使他们降为卑，便可强迫他们为奴，既夺去他们一切所有的，便可白占他们的劳力，或者几乎白占。他们就是这样，用银子买贫寒人，叫他们和他们的子女沦为奴隶，只因没有能力支付所买的粮；参考尼希米记 5: 2-5。大量的人沦为贫穷，以致价格极低；欺压人的压低价格，只需用一双鞋，就能把一个穷人买作奴隶。先夺去产业，然后夺去自由；欺压者所用的伎俩是先叫他们沦为乞丐，然后叫他们沦为奴隶。被践踏的受苦，践踏人的在罪中自鸣得意，人性的尊严荡然无存。

II. 犯这样罪的人要受极重的刑罚。穷乏人受了伤害，就呼求神，他必垂听他们的呼求，且要追讨那些伤害他们的；穷人是他的财产管理者，伤害他们就是伤害他；参考出埃及记 22: 23-24。

1. 神必追讨他们的罪行：他指着雅各的荣耀起誓（第 7 节），就是指着自已起誓，因为没有更大的可以指着起誓；除了他，谁还能是雅各的荣耀和辉煌呢？他指着他与他们同在的征兆起誓，指着给他们的恩惠起誓；他们亵渎、滥用他的恩惠，竭力使自己在他们面前看为可憎；经上说他憎恶雅各的荣华（6: 8）。他在怒中起誓，指着他自己的名起誓，就是在以色列无人不知的盛名。他起誓说：他们的一切行为，我必永远不忘，要随时向他们追讨。这话的含义超过字面的意思：我必永远不忘，相当于：我必永不宽恕；这就是宣告这些不义无怜悯之人的下场实在可悲，永远可悲。若有人被神的誓言所剪除，再也得不到赦罪的怜悯，那就有祸了，大大有祸了。凡是无怜悯的，就不得不面对无怜悯的审判。

2.他要叫他们彻底灭亡，大大蒙羞。这里用各样加强语气的言辞，详细形容这一点，为的是尽量使他们惧怕，或者能诚心悔改回头。（1）遍地都必惊恐震惊：地岂不因这事震动（第8节）？就是这地，就是你想赶逐穷乏人离开的这地。其上的居民不也悲哀吗？诚然要悲哀。注意：凡是不因国民犯罪而战兢哀恸的，就必不得不因国民受审判而战兢哀恸。看见欺压者犯罪本该战兢，看见受欺压者受苦本该哀恸，若对此无动于衷，神就必有办法叫他们因受欺压而战兢，因自己的损失和苦难而哀恸。（2）遍地都必有洪水和荒凉。神一旦出来与他们相争，苦难和灾祸的洪水就必全然涨起，很快漫过河堤。样样事情都要与他们作对。以为能约制神审判进展的，反倒使神的审判涨溢更高。审判临到，好比决堤的大水，使全地涌上落下，沉于水下，好比埃及地每年都有的尼罗河泛滥。这些言辞也可能暗指神先前的一些审判。他们的毁灭必全然涨起，如挪亚时代的洪水淹没整个世界，这次洪水要淹没全地，使这地涌上落下，如同埃及河涌上落下，好比法老和他的埃及人葬身在红海，那对他们而言就是埃及河；两者都是审判，都是对强暴和欺压的惩罚。伸冤在耶和華神。

3.审判临到，要出乎他们意料，在他们最意想不到的时候来临（第9节）：我必使日头在午间落下，在他们正午的时候，全盛的时候，那时他们自以为会有一个长长的下午，以为至少有半天的好时光。地在白昼黑暗，正当样样看似愉悦、看似有希望的时候。人间一切的安慰和享乐就是这样不确定，即便是生命本身也不确定；最健康、最平顺的，往往瞬间有疾病和苦难来袭；约伯的日头在午间落下；很多人英年早逝，他们的日头在午间落下。活着的，也就是将死的。对于那些大意沉睡的人，神的审判就是这样可怕，对他们而言好比日头在午间落下，越是意想不到，就越叫他们蒙羞。人正说平安稳妥的时候，灾祸忽然临到他们（帖撒罗尼迦前书 5: 3），如网罗一般临到；参考路加福音 21: 35。

4.审判临到，必叫他们改变曲调，大大扫兴（第10节）：我必使你们的节期变为悲哀，如第3节所言，使殿中的诗歌变为哀号。注意：罪人宴乐狂欢的结局十分可悲。正直人在黑暗中，有光向他发现（诗篇 112: 4），给他喜乐油代替哀恸；相比之下，恶人则在光中跌入黑暗，节期变为悲哀，歌曲变为哀歌。这场荒凉何其广泛，何其普遍，以致人人腰束麻布，头上光秃，不是美发，不是平时穿的绫罗绸缎。那日的哀声必如丧独生子的哀声，代表最悲痛、持续最久的哀恸。但最糟糕的事也有复原的时候，夜间时分也有亮光，不是吗？不，至终如痛苦的日子一样，乃是痛苦悲哀的日子；不悔改罪人的光景越来越糟糕，最后的日子是最糟糕的日子。这是我手所定的：你们必躺在悲惨之中（以赛亚书 50: 11）。

警告必有灵意的饥荒；警告必有审判（主前 785 年）

11 主耶和華说：日子将到，我必命饥荒降在地上。人饥饿非因无饼，干渴非因无水，乃因不听耶和華的话。12 他们必飘流，从这海到那海，从北边到东边，往来奔跑，寻求耶和華的话，却寻不着。13 当那日，美貌的处女和少年的男子必因干渴发昏。14 那指着撒马利亚牛犊（原文是罪）起誓的说：但哪，我们指着你那里的活神起誓；又说：我们指着别是巴的神道（神：原文是活）起誓。这些人都必仆倒，永不再起来。

这段经文：

1.警告必有普遍的审判临到全地，乃是灵意的饥荒，是神话语的饥荒¹，不再有圣言，好的传道人紧缺。这里的语气像是将来的事：日子将到，要发生在将来，乃是另类的黑暗临到那光明的地。阿摩司说预言的时候，以及在他以后相当长的一段时间内，出现过很多先知，他们有很多机会听神的话，不论得时不得时；神的话临到他们，是命上加命，令上加令，预言是他们的每日食粮；也许他们吃撑了，好比以色列吃撑了吗哪，所以神警告说日后要夺去他们这一特权。可能在他们即将毁灭的时候，在以色列地先知不多，不如犹大地那样多；十个支派被掳的时候，他们不见他们的标帜，不再有先知，也没有人知道这灾祸要到几时（诗篇 74: 9）。玛拉基以后，犹太会众有很多年没有先知；有人觉得这段警告的意义更加深远，直指弥赛亚时代部份以色列人的盲目和不信犹太人心中帕子。他们拒绝福音，拒绝神派到他们那里的福音使者；他们像他们的祖先那

¹ 钦定本将第 11 节中的「乃因不听耶和華的话」译为「乃因听不到耶和華的话」。

样希望有自己的先知，却必不能得着，因为神的国已从他们夺去，赐给别的民（马太福音 21:43）。请注意看这里：

1.所警告的是什么灾祸。那是一场饥荒，严重短缺，不是食物短缺，也不是水源短缺（这些都是维系肉体生命的必需品，一旦短缺，固然十分可悲），而是更重的灾祸，是耶和華的话语严重短缺。没有聚会供传道人讲道，没有讲道的传道人，也没有知识和能力赐给受培训当传道人的。耶和華的话语必稀少短缺，没有异象（撒母耳记上 3: 1）。他们有写成文字的话，有圣经可以读，却没有传道人讲解，无人应用到他们身上，井里有水，却没有打水的器具。经上说他们虽然食物短缺，却有大量蒙恩的渠道，那真是满有恩典的应许。神虽然以艰难给他们当饼，以困苦给他们当水，他们的眼必看见他们的教师（以赛亚书 30: 20）；清教徒常说粗茶淡饭加上福音就是美食。但这里所警告的正相反，他们有足够的食物，足够的水，可是教师却要被取去。（1）这意味着他们大部份荣耀要离开本地。他们地位尊贵，是因为神的圣言交托他们（罗马书 3: 2）；一旦神的圣言被取去，他们的荣美就被玷污，尊荣就落于尘土。（2）这意味着神向他们大大发怒。他不再有话对他们说，不像先前，他任凭他们灭亡，不再提供领他们悔改的渠道，说明他实在是向他们发怒。（3）这意味着落在他们身上的所有其它灾祸都十分悲惨，因为没有先知用神的话开导安慰他们，帮助他们展望未来。应该说任何时候，只要神的话出现饥荒，那就是最严重的饥荒，最重的审判，在患难的时候尤其是这样。

2.有何果效（第 12 节）：他们必漂流，从这海到那海，从提比哩亚海到大海，从边境的这头到另一头，想看看神是否从别国派先知给他们，或经海路或经陆路；既然自己没有先知，他们就从北边到东边，往来奔跑，一处没有就到另一处，如同不知所措的人，拼命寻求耶和華的话，询问是否有先知，是否有预言，是否有神的话，却寻不着。（1）虽然很多人不把这看作苦难，可还是有人感受到了，视作极大的痛苦，并且为了听一篇好的讲道，愿意走很远的路；别人愚蠢犯罪，导致恩典流失，他们却能明显感觉到。（2）有的人即便在有先知的时候轻看先知，一旦先知被取去，也很希望他们留下来，如扫罗希望撒母耳留下来一样。很多人若感觉不到怜悯缺乏，就不知道怜悯的价值。也可理解为：他们虽然漂流，从这海到那海，寻找神的话，却还是寻不见。注意：蒙恩的渠道是可以挪去的；我们以为灯台必稳固站立，其实灯台也可从原处挪去（启示录 2: 5）；人们今天轻看人子的日子，将来也许想看，却看不见。在这饥荒的日子，美貌的处女和少年的男子必因干渴发昏（第 13 节）；被人以为最能承受压力的，也必在压力下消沉。有人认为这里美貌的处女和少年的男子，指犹太会众和犹太会堂的首领；他们必失去耶和華的话，得不到神启示的益处，并且由于缺乏而发昏，一切力量和荣美尽都失去。也有人认为美貌的处女和少年的男子指的是倚仗自己的义、以为不需要基督的人；他们必因干渴发昏，而凡是对基督的义饥渴慕义的，则必大得满足，大得饱足。

II.领头拜偶像的尤其要灭亡（第 14 节）。请注意看：1.指控他们所犯何罪：指着撒马利亚的罪起誓，意思是指着撒马利亚的神起誓，就是在伯特利被人膜拜的偶像；伯特利离撒马利亚不远。他们不知廉耻，以此为夸耀，指着偶像起誓，看作是他们的神，以为注定要毁灭他们的偶像能帮助他们，本该看作最可憎、最可恶的，反倒给以最高的敬意。他们说：但哪，我们指着你那里的活神起誓，指着别是巴的神道起誓，指那里的敬拜方式，被他们看为神圣，因而就指着起誓，遇到纠纷也求它公断。天主教徒就是这样的，他们指着弥撒起誓，看作是别是巴的神道。2.警告他们必然灭亡。若有人把唯有神才配得的尊荣归给偶像，被他们所冒犯的神必与他们为敌，叫他们都必倾倒，所服事的假神不能扶他们起来，所以他们永不再起来。他们会发现神是忌邪的，必恨恶对他的不敬，并且他也必得胜，与他相争是徒然的。

第九章

本章说的是：I.警告必有审判，罪人必不能逃脱（第 1-4 节），必有全能者攻击他们（第 5-6 节），以色列民犯罪，乃是罪有应得（第 7-8 节）；但这国的民却必不彻底灭亡（第 8 节），必有所剩的义人逃脱（第 9 节）。恶人必沉沦（第 10 节）。II.应许必有怜悯，要在末日赐下来（第 11-15 节）；这应许后来应用在弥赛亚的日子（使徒行传 15: 16）。本书在一系列的谴责和警告之后，以这些安慰人心的应许作为结束。

罪人灭亡的必然性（主前 784 年）

1 我看见主站在祭坛旁边；他说：你要击打柱顶，使门槛震动，打碎柱顶，落在众人头上；所剩下的人，我必用刀杀戮，无一人能逃避，无一人能逃脱。2 他们虽然挖透阴间，我的手必取出他们来；虽然爬上天去，我必拿下他们来；3 虽然藏在迦密山顶，我必搜寻，捉出他们来；虽然从我眼前藏在海底，我必命蛇咬他们；4 虽被仇敌掳去，我必命刀剑杀戮他们；我必向他们定住眼目，降祸不降福。5 主一万军之耶和華摸地，地就消化，凡住在地上的人都必悲哀。地必全然像尼罗河涨起，如同埃及河落下。6 那在天上建造楼阁、在地上安定穹苍、命海水浇在地上的一耶和華是他的名。7 耶和華说：以色列人哪，我岂不看你们如古实人吗？我岂不是领以色列人出埃及地，领非利士人出迦斐托，领亚兰人出吉珥吗？8 主耶和華的眼目察看这有罪的国，必将这国从地上灭绝，却不将雅各家灭绝净尽。这是耶和華说的。9 我必出令，将以色列家分散在列国中，好像用筛子筛谷，连一粒也不落在地上。10 我民中的一切罪人说：灾祸必追不上我们，也迎不着我们。他们必死在刀下。

这里说的是公义的神向惹怒他的民发出宣判；请注意看：

I. 这判决何等庄严。先知在异象中看见主站在祭坛旁边（第 1 节），就是献燔祭的坛，因为耶和華有献祭的事（以赛亚书 34: 6），必有大量的人在他的公义面前倒地。他从基路伯中间的施恩座起身，站在祭坛旁边，表示他与这民相争的焦点，是他们亵渎他的圣物；他站在这里，要为他的坛报仇，同时也象征以色列家的罪孽和以利家的罪孽一样，虽献祭奉礼物，永不能得赎去（撒母耳记上 3: 14）。他站在祭坛旁边，要禁止祭祀。现在的命令是：你要击打柱顶，击打殿宇的柱顶，要重重地击打，使门槛震动，并且要打碎柱顶，落在众人头上；要打碎神家的门，打碎神家的院，象征他要从这里离开，要撇弃这里，那时所有的审判就落下来。也可理解为：这象征首先遭受毁灭的是国民的保障，如柱顶一般，既将他们打碎，国民就成了无门、无门的城（以西结书 38: 11）。君王好比门的柱顶，众首领好比门槛；要击打君王，使众首领震动；要打碎柱顶，落在他们头上，如同为烧火预备的柴；我必用刀杀戮他们当中最后的，指他们的后裔，他们和他们的家人；或作：我必用刀杀戮他们当中最小的，指他们和所有在他们以下的；或作：我必用刀杀戮他们全部，指他们和他们一切所剩的，直到最后一人；杀戮要遍及全地。神若说：我要杀戮他们，那就不会有幸存的，无人在他的刀剑面前站立得住。

II. 如何有效防止任何人逃脱这场审判。这里详细描述，为的是警告一切惹主愤怒的（哥林多前书 10: 22）。唯愿罪人都能读到这话，并且战兢；无人能与他为敌，也无人能从他面前逃脱。他的审判一旦带着使命而来，再强壮的，自以为能抵挡的，也要被胜过，跑得再快的，自以为能逃脱的，也要被追上（第 2 节）。凡是逃跑的，很快就会喘不过气来，必不能逃离危险；恶人有时虽无人追赶也逃跑，可是神一旦追赶，他就不能逃脱，尽管他恨不得逃脱神的手（约伯记 27: 23）。不仅如此，即便有逃脱的，以为目的得逞的，也必不得拯救。祸患追赶罪人（箴言 13: 21），必追上他们。这点在此详细描述，指出罪人无论逃往何处，躲避神的公义，终究要被追上，藏身之处不过是谎言的避所（以赛亚书 28: 17）。大卫所言关于神的无所不在（诗篇 139: 7-10），在此说成是神无穷的能力和公义。（1）阴间一词虽然和英语的多山相似，可作遮蔽、隐藏，却不能将他们隐藏（第 2 节）：他们虽然挖透阴间，挖到地心，挖到最幽暗的所在，但我的手必取出他们来，叫他们不得不公开见证神的公义。坟墓本是义人的藏身之处，免于世人的陷害（约伯记 3: 17），但却不是不义之人的藏身之处，不能免于神的公义；神的手必取出他们来，他们必在审判的大日复活，受羞辱永远被憎恶（但以理书 12: 2）。（2）天一词虽然和英语的举起相似，或作高举，却不能使他们越过神的审判；阴间不能隐藏，天也不能隐藏。他们自以为爬上天去，我必拿下他们来。凡是蒙恩被神领到天上的，都永不再下来，凡是自己爬上去的，自作聪明的，就必被拿下来，充满羞愧。（3）那地最高的山迦密山顶，不能庇护他们：虽然藏在那里，自以为无人寻见，我必搜寻，捉出他们来；迦密山顶上的丛林再浓密，山洞再幽暗，也不能遮掩他们。（4）海底也藏不住他们；他们自以为能躲在那里，就是在那里，神的审判也要把他们找出来，也要抓住他们：我必命蛇咬他们，就是那曲行的蛇，海中的大鱼（以赛亚书 27: 1）。他们指望找到避难所，找到庇护，却只能找到瘟疫和死亡；向上爬不管用，向下潜水也不管用。（5）远方列国必不与他们为友，较轻的审判不能替代更重的审判（第 4 节）：虽被仇敌掳去，掳

到遥远的所在，与他们的民混在一起，仿佛消失在他们中间，但这也不管用：我必命刀剑杀戮他们，或仇敌的刀剑，或别人的刀剑。神一旦审判，就必得胜。这件事之所以确定无疑，他们之所以不可能逃脱，他们的灭亡之所以不可避免，是因为神向他们定住眼目，降祸不降福。神的眼目无所不在，所有的人，人的所有行为，都在他眼目之下，对于有的人，他降福，表示他是他们的力量，对于有的人，他却降祸，要揭露他们的罪行（约伯记 13: 27），利用各样机会刑罚他们的罪行。天意和天意的运行若与他们作对，刻意伤害他们，那他们的处境就真是悲惨了。

3. 向他们发出这项判决的是至大的神，他必亲手成就。警告是否可怕，取决于警告者的能力。无力虚弱的叫器只会使人发笑，但神的忿怒不同，那是无所不能之神的忿怒。谁晓得他怒气的权势？他先前说他要做的（8: 8），这里再次重复，就是他要使地消化，使地颤抖，凡住在地上的人都必悲哀，审判必全然像尼罗河涨起，全地都必淹没，卧于水下，如同埃及河落下（第 5 节）。他所说的能否实现呢？能，当然能；他只需摸地，地就消化，只需摸山，山就冒烟；他可以轻而易举成就此事，因为：（1）他是主万军之耶和华，是他要成就此事；一切权能都在他手里，一切被造之物都听他的调遣，他造了它们，赐给它们各样能力，随己意使用它们和它们的能力。万军之耶和华要攻击谁，谁就惨了，因为万军都攻击他，整个被造的世界都向他开战。（2）他是天上世界的造物主和管理者：是他在天上建造楼阁，建造穹苍的天体或星球，一层又一层，好比许多层高耸壮丽的宫殿。这些都是他的，起初都由他所造；那时他说：要有穹苍，他就造出穹苍¹（创世记 1: 6-7）；直到如今他还在造，不断建造，不是说穹苍需要修理，而是他凭借天意托住穹苍；他的能力是擎天柱，天靠他立定。天上层层的高阁既然由他掌管，我们就该敬畏他，因为他可以从那里向敌人射击，好比从堡垒射击，也可向他们投掷大冰雹，好比投向迦南人（约书亚记 10: 11），也可叫星宿从其轨道攻击他们，好比攻击西西拉（士师记 5: 20）；众星是天上楼阁中的摆设。（3）他也掌管地上的世界，就是我们所居住的地球，包括陆地和海洋；无论仇敌往何处逃遁，他都能迎头痛击。他们想在陆地作战吗？他在地上安定大军²，就是听他指挥的护卫军，他用他们来保护他的百姓，惩罚他的敌人。地上一切被造之物都扎成一捆（如脚注所言），一捆箭枝，他从中随意取一支射向逼迫者（诗篇 7: 13）。它们全都是一支军队，一个整体，紧密相连，又十分和谐，行动起来步调一致，成就造物主的用意。他们想在海上作战吗？在那里根本不是他的对手，因为海水听他指挥；海浪再怎么翻滚，也都顺服他。他命海水浇在地上，他使云雾从地极上腾（诗篇 135: 7），又用下雨的方式浇下来，有小雨也有大雨，浇在地上；这点在前面提到过，用来解释我们为何要寻求耶和华（5: 8），为何要与他为友；这里则用来解释我们为何要敬畏他，为何要害怕与他为敌。

4. 神向以色列民作出这样的判决，是何其公义。他毁灭他们，不是凭借主权的行，而是凭借公义的行为；因为这是个有罪的国（第 8 节），耶和华的眼目察看它，发现它是个有罪的国；他看见其中罪恶极大，所以要将这国从地上灭绝。注意：若有像以色列那样的国，论名声论信仰都是圣洁的国，祭司的国，却又变成有罪的国，那么唯一的下场就是被剪除，被抛弃。但愿有罪的国，有罪的家族，包括有罪的人，都能明白耶和华的眼目察看他们，看出他们一切的恶，并且总有清算追讨的日子。既然这是个有罪的国，看看神如何轻看它（第 7 节）。

（1）他轻看他和他的关系：以色列人哪，我岂不看你们如古实人吗？真是可悲的改变！以色列人竟然变得像古实人！[1.]他们本身就是如此，那是他们的罪。以色列人常常变得像古实人，这在应当大大哀叹；圣洁父母的子女堕落，与前辈所行的背道而驰。他们受过良好教育，从小学习神的知识，敬畏神，起步很好，很有潜力，后来却抛弃自己的信仰，变得与最坏的人一样坏。黄金何竟失光（耶利米哀歌 4: 1）！[2.]他们在神看来也是如此，那是对他们的惩罚。他不再看重他们；他们虽是以色列人，他却看他们不过是古实人。我们在诗篇第七篇的标题见过一个古实（有人将之理解为古实人），但他却是个便雅悯人。论出身论信仰都是以色列人的，一旦堕落，变得邪恶，就在神看来不过是古实人。这表示不信的犹太人要在弥赛亚的日子被拒绝，因为他们不拥戴基督的教训，神的国从他们夺去，他们不再是会众，被扔到圣约之外，成了古实人，直到

¹ 钦定本将创世记 1: 6-7 中的「空气」译为「穹苍」。

² 钦定本将第 6 节中的「在地上安定穹苍」译为「在地上安定大军」。

今日还是这样。凡是称为基督徒的，若不活出他们的名义和信仰，若停留在敬虔的外表，却活在罪恶的权势之下，那他们在神眼中也都是古实人，他拒绝他们，拒绝他们的事奉。

(2) 他轻看他先前给他们的恩惠；他们以为他不会撇弃他们，不能撇弃他们，对待他们不可能像对待别民一样，因为他先前对他们所行的，从未向别民行过，于是就以为他认定了他们，决不会离开。他说：不，先前给你们的恩惠不如你们所认为的那样特别：我岂不是领以色列人出埃及地吗？确实如此，但我也领非利士人出迦斐托，或作加帕多家，他们原是当地人，也可能被掳去那里，也可能两者都是；经上称他们是迦斐托海岛余剩的人（耶利米书 47: 4），非利士人与迦斐托人同宗（创世记 10: 14）。同样地，亚兰人被掳到吉珥以后也被领出来（列王纪下 16: 9）。注意：属神的以色列如果失去了子民的圣洁，也就失去了子民的特权；原本是特别恩典中的恩惠，到那时就另当别论，性质改变，成为一般的机遇；口称信神的人如果与世界看齐，神就把他们当成与世界一样。若不能回报神的怜悯，就丧失得怜悯的尊荣和安慰。

5. 神如何在报应的日子施恩区分贵重的和卑贱的。邪恶的以色列人虽然堪比邪恶的古实人，空有以色列人这个头衔一点不管用，但虔诚的以色列人却不同于邪恶的以色列人；审判全地的主不会不行公义，不会将义人与恶人同杀（创世记 18: 25）。他的眼目察看有罪的国，要看其中是否有人持守正直，逆流而上，为那地的可憎之事发出叹息和呼求；这样的人要蒙保守，所以毁灭并非全面性的：我必不将雅各家灭绝净尽，不将他们全然灭绝，不会义人和恶人同杀；我定会区分，与公义的审判者相称。以色列家要被筛选，好像用筛子筛谷；他们要被赶逐，被晃动，被抛来抛去，但仍在神的手中，在他的双手中，好像在筛谷之人的手中（第 9 节）：我必将以色列家分散在列国中，好像用筛子筛谷。无论他们被晃动、被分散到何处，神的眼目都看顾他们，确保将谷物和糠秕分开，他筛选他们的目的就在于此。（1）他们当中的义人如麦子，一个都不会沉沦；他们必蒙拯救，远离或经历那国的普通灾祸，连一粒也不落在地上，不会丢失，不会被遗忘；原文作：连一粒小石子也不落在地上，好的谷物重如小石子，不是轻质谷物。注意：世界无论多么动荡，神必有效确保一切真正属他的，不会真正受害。（2）他们当中的恶人在罪中刚硬，必全然沉沦（第 10 节）。看看他们不虔不敬到何等样的地步：他们说：灾祸必追不上我们，也迎不着我们。他们自以为无罪，不该受罚，或者自以为凭借与神的关系，便可免于刑罚，或者自以为有能力应付神的审判，或快速逃逸，灾祸追不上，或谨慎防备，灾祸迎不着，不致措手不及。注意：死不悔改的人指望免刑，那是谎言的避所。看看最终所发生的：凡是这样自以为是、冒犯神的罪人，都必死在刀下，死在争战的刀下，那对他们而言就是神复仇的刀；是的，哪怕他们是我民中的罪人，口称信神不能成为他们的庇护。注意：若有人自以为灾祸离他们很远，灾祸往往就离他们很近。

应许必有怜悯（主前 784 年）

11 到那日，我必建立大卫倒塌的帐幕，堵住其中的破口，把那破坏的建立起来，重新修造，像古时一样，12 使以色列人得以东所余剩的和所有称为我名下的国。此乃行这事的耶和華说的。13 耶和華说：日子将到，耕种的必接续收割的；踴葡萄的必接续撒种的；大山要滴下甜酒；小山都必流奶（原文是消化，见约珥三章十八节）。14 我必使我民以色列被掳的归回；他们必重修荒废的城邑居住，栽种葡萄园，喝其中所出的酒，修造果木园，吃其中的果子。15 我要将他们栽于本地，他们不再从我所赐给他们的地上拔出来。这是耶和華—你的神说的。

众先知都为神作见证；这位先知在结束时也作见证，说神为他教会行大事的日子终必临到，弥赛亚国度必建立，前面的经文预言犹太人被拒绝，因为他们拒绝弥赛亚国度。使徒行传 15: 15-17 说，这里所应许的与基督教会的建立相吻合，也因基督教会的建立而得应验。这里应许道：

1. 大卫的国必在弥赛亚中得复兴（第 11 节）：这里称作大卫的帐幕，就是大卫家的帐幕；大卫家固然伟大坚立，但若与天国相比，那不过是如帐幕一般，又卑微又可挪移。争战的教会眼下住在牧人的帐棚里得吃，又在士兵的军营里争战，那就是大卫的帐幕。神的帐幕称作大卫的帐幕，因为大卫渴望并选择永远住在神的帐幕（诗篇 61: 4）。如今：1. 这些帐幕早已落败，帝王家沦为贫寒，权柄不再，尊荣被玷污，卧于尘埃之中，因为那族人当中有大量的人堕落，又在被掳之地失去了帝国的尊荣，千孔百疮，最后卧于废墟之中。犹太会众也是这样；在末后的日子荣耀离它

而去，它好比损坏的帐幕，归于毁灭，纯洁和兴盛不再。2.这些帐幕因着耶稣基督的缘故必兴起重建。神与大卫之间的圣约在他里面成就；暗淡无光、趋于沉沦的大卫家，其荣耀再次复兴；堵住其中的破口，把那破坏的建立起来，重新修造，像古时一样；不仅如此，基督家属灵的荣耀远超过大卫家属世的荣耀，如日中天。神与以色列之间的圣约也成就在他身上，神的帐幕重新建立在人间，建立在福音教会，建立在犹太国的废墟上。这话在耶路撒冷第一次大会上被引用，指外邦人蒙召进入教会，神从他们中间选取百姓归于自己的名下（使徒行传 15: 14）。注意：只要世界仍在，神就必有教会在其中，即便在一处倒下，在一民中倒下，也必在别处兴起。

II.那国必扩张，那国的疆界必向外延伸，因有多国归向它（第 12 节），以致大卫家要得以东所余剩的和所有的国，就是说：这些国要赐给基督为基业，就连地极也要赐他为田产（诗篇 2: 8）。原先都是外邦人，都是敌人，将来必成为大卫子孙的忠实臣民，必加入教会，就是所有称为我名下的，此乃耶和華说的，指一切属于拣选之恩典的，预定得永生的（使徒行传 13: 48）；外邦人和犹太人都一样，唯有蒙拣选的人得着了，其余的就成了顽梗不化的（罗马书 11: 7）。基督的死，为的是将神四散的子民都聚集归一（约翰福音 11: 52），这里说是称为他名下的。这应许是给一切在远方的人，就是主我们神所召来的（使徒行传 2: 39）。按照圣雅各的解释，这应许是叫余剩的人，就是凡称为我名下的外邦人，都寻求主（使徒行传 15: 17）。这应许可靠吗？是的，因为这是耶和華说的，他行这事，有能力行这事，早已决定要行这事，用他恩典的权能成就这事，就他而言，说和做没有不同，不像我们。

III.在弥赛亚国度，必有很多美物，大量的美物，从地里出产（第 13 节）：耕种的必接续收割的，意思是：每年都会有大量的收成，大量的粮食要收割，以致要持续整个夏天，甚至直到秋天，那时又要开始耕种了；同样地，葡萄园要不断结果子，直到播种的季节，有大量的果子要收，就连大山都要滴下甜酒，滴进摘葡萄之人的器皿，原本干枯光秃的小山也必得滋润，与土壤的肥甘或香醇一同消化。参考约珥书 2: 24, 3: 18。这应该理解为天上各样属灵的恩赐，临到诚心加入基督和他教会的人；他们必多多领受神家中的福份，领受圣灵的恩典和安慰；他们必得粮食，生命的粮，预备他们的心（诗篇 10: 17），神的安慰好比使他们畅快的酒，真是可吃的，真是可喝的（约翰福音 6: 55），一切好处都从神的话语和他的灵，临到人的灵魂。这一切曾经仅限于犹太会众的葡萄园；神的启示和其中所具有的权能都只能在那个范围内寻见，但在福音时代，外邦世界的大山小山都必因基督所传的福音，得着这些特权的丰盛，领受其中的权能。当大量的人凭信心归向基督、万国瞬间生出、传福音的人得率领夸胜（哥林多后书 2: 14），那时就是耕种的必接续收割的；当外邦人的教会凡事富足，口才、知识都全备（哥林多前书 1: 5），那时就是大山滴下甜酒。

IV.弥赛亚国度必人口众多，不仅住满乡村，也住满城邑，必有足够多的人吃这粮（第 14 节）。被掳的要从被掳之地领回，仇敌不能使他们滞留在被掳之地，他们也必无心在那里长住，余剩的要归回，重修荒废的城邑居住，形成基督教会，在他们中间建立纯正的教训、敬拜和准则，按照福音的宪章，基督的城凭借这宪章连在一起；他们必因此得享益处和安慰，必栽种葡萄园，修造果木园。虽然大山小山滴下甜酒，福音教会的特权比比皆是，但他们并不独享特权，不排斥他人，而是善用特权，与他人相通，喝其中的酒，吃其中的果子，喝自己葡萄园的酒，吃自己果木园的果子；若有人在信仰的事上殷勤努力，如同世人在葡萄园和果木园中殷勤努力，就必得着其中的乐趣和益处。这里所应许的，使属神以色列被掳的归回，可能指律法条例的废弃，那对属神的以色列而言一向是奴仆的轭，也指基督释放他的教会，叫他们得自由（加拉太书 5: 1）。

V.弥赛亚国度要在世上扎下深根，永不拔出（第 15 节）：我要将他们栽于本地。属灵的以色列必由神亲手栽种，栽种在为他们所定的地方，不再从地上拔出来，与过去的犹太会众不同。神必保守他们，不被仇敌作恶扔出去；教会也许有败坏，但不会全然撇弃神，也许受逼迫，但不会被神全然撇弃；阴间的门不能胜过它，阴间之门的试探和恐吓也不能胜过它。有两点确保教会永远坚立：1.这是神所赐的：这是我所赐给他们的地；既然是神所赐的，他就必确认，也必扶持。他所赐给他百姓的份是上好的份，永不再收回；他所赐的，他必不撤回，地上和阴间的一切权势都不能将其废除。2.此事与神相关：他是耶和華你的神，这是他说过的，他必成就此事。以色列啊！这是你的神，他必作王直到永远，必作你的王直到永远。正因为他活着，教会也必活着。