

# 马太亨利完整圣经注释 - 以西结书

## 目录

简介 .....	3
第一章 .....	3
第二章 .....	12
第三章 .....	16
第四章 .....	22
第五章 .....	26
第六章 .....	30
第七章 .....	34
第八章 .....	39
第九章 .....	43
第十章 .....	47
第十一章 .....	50
第十二章 .....	55
第十三章 .....	60
第十四章 .....	65
第十五章 .....	70
第十六章 .....	71
第十七章 .....	82
第十八章 .....	87
第十九章 .....	93
第二十章 .....	96
第二十一章 .....	104
第二十二章 .....	110
第二十三章 .....	116
第二十四章 .....	122
第二十五章 .....	127
第二十六章 .....	131
第二十七章 .....	134
第二十八章 .....	138
第二十九章 .....	143
第三十章 .....	146
第三十一章 .....	149
第三十二章 .....	152
第三十三章 .....	156
第三十四章 .....	164
第三十五章 .....	169
第三十六章 .....	171
第三十七章 .....	177
第三十八章 .....	182
第三十九章 .....	185
第四十章 .....	190
第四十一章 .....	194
第四十二章 .....	196
第四十三章 .....	197
第四十四章 .....	200

---

第四十五章 .....	204
第四十六章 .....	208
第四十七章 .....	210
第四十八章 .....	213

## 简介

先知书关乎将来必成的事（启示录 1: 19）；当我们进入先知书，就仿佛听见圣约翰所听见的呼声：你上到这里来（启示录 4: 1）；可是当我们进入这卷先知书，那声音仿佛就成了：你上得再高一些；时间在推进（以西结说预言是在被掳之地，而耶利米说预言则是在被掳之前），我们上得也更高，神的荣耀也显得更壮观。圣所的水越来越深，不但深不可测，有些地方甚至深不可测；但尽管如此，所流出来的分汊却使神的城欢喜；这城就是至高者居住的圣所（诗篇 46: 4）。至于摆在我们面前的这卷先知书，我们要探讨：**I. 本书的笔者：以西结。**这个名字的意思是神的力量，或作以神为力量。他在心里束起腰来，专心服事，神也赐他力量。神呼召谁，也必亲自赐他能力；他赋予谁使命，也必赋予他履行使命的能力。以西结这个名字真实反映了神所说的：我使你的脸硬过他们的脸（3: 8），神也果然说到做到。学识渊博的塞尔登<sup>1</sup>在他的书中写道，毕达哥拉斯<sup>2</sup>说他曾拜在一位名叫那撒拉图斯·亚述利亚斯的门下，听他讲课，有古人认为此人就是以西结。学者们同意二人所在的年代相仿，并且我们有理由相信有不少希腊哲学家熟悉圣经，因他们当中有不少耳熟能详的观点出自圣经。如果我们相信犹太人传说的话，以西结死在被掳到巴比伦的人手里，因他责备他们时不留情面；据说他被人石头活活拖死，脑浆迸裂。有一位阿拉伯历史学家说他被害死，埋在挪亚之子闪的墓穴里。**II. 本书的写作日期：地点和时间。**本书的背景设在巴比伦，那是属神以色列的为奴之家；这卷书的预言在那里传讲，也在那里写成，先知本人和听这些预言的都是被掳到那里的人。旧约圣经笔者当中，在以色列地以外居住并说预言的，唯有以西结和但以理，也许可再加上约拿，他被派往尼尼微说预言。以西结说预言，是在被掳前期，但以理则是在被掳后期。被掳之人在受难时，神在他们当中兴起先知，表达了神对他们的善意和施恩的意图，叫他们在苦难前期放松大意时得劝诫（这是以西结的任务），又在苦难后期沮丧灰心时得安慰。主若想杀他们，必不会采取如此恰当合宜的措施来医治他们。**III. 本书的题材和内容。****1.**书中有不少神秘、隐晦和难明之处，尤其是本书的开头和结尾部份，乃至犹太拉比们规定，年轻人要到三十岁才能阅读此书，免得他们在书中遇到难题，对圣经心生偏见；但我们在读到这些难明的部份时，只要本着谦卑和敬畏的心，潜心钻研，所遇到的结虽然未必都能解开，正如自然学科书卷未必能解释所有的自然现象，但仍可从中大有收获，正如从自然学科书卷中大有收获一般，乃至信心得坚固，以我们所敬拜的神为盼望。**2.**书中的异象虽然深奥，可容大象畅游其中，但书中的信息却简单明了，可容羊羔涉水而过；这些异象和信息的主要意图是向神的百姓说明他们的过犯（以赛亚书 58: 1），叫他们在被掳之地悔改，而不是埋怨。当时似乎常有人来听先知讲道，因为书中说他们坐在他面前仿佛是神的民，听他的话（33: 31）；也常有人来请教他，因为书中说有以色列的长老前来，通过他求问耶和华（14: 1, 3）。受欺压的被掳之人当中出了一位先知，不但对他们大有好处，也是圣洁信仰的见证，是见证那些嘲讽他们、嘲讽圣洁信仰之欺压者的不是。**3.**书中的谴责和警告虽然尖锐直率，但接近结尾的部份也有安慰的话，叫人坚信神有大怜悯为他们存留；我们也会在那里见到有信息指向福音时代，并且要在弥赛亚的国度成全，尽管这位先知在这个话题上比别的先知说得少。展示耶和华的威严，是为了预备基督的道。既然律法是叫人知罪，那么律法就成了我们训蒙的师傅，引我们到基督那里（加拉太书 3: 24）。第 1-3 章说的是几个异象，证明先知的资质；第 4-24 章说的是谴责和警告；在这段经文和结尾部份的安慰话之间有一段信息，传给邻近以色列地的列国，预言他们的毁灭（第 25-35 章），为重振属神以色列和重建圣城圣殿铺平道路；关于重振以色列的预言则出现在第 36 章直到最后。若想得安慰，就须有信念。

## 第一章

本章说的是：**I. 预言的背景：日期（第 1 节），地点（第 2 节），人物（第 3 节）。****II. 预言的引言不同寻常，乃是一个异象，从以下几方面彰显神的荣耀：1.**他在天上世界的侍从和随员，就是围绕在他宝座周围的天使，这里称为活物（第 4-14 节）。**2.**他在地上世界的作为，由轮子和轮子的转动表现出来（第 15-25 节）。**3.**耶稣基督的形象，坐在宝座上（第 26-28 节）。我们在这三方面对神的荣耀认识越多，交流越多，神启示的权威性对我们的影响就越大，我们顺服他的启示也就

<sup>1</sup>约翰·塞尔登（1584-1654）：英国法学家。

<sup>2</sup>毕达哥拉斯（约前 580-约前 500）：古希腊数学家，哲学家。

越甘心，这也是用异象作为这卷先知书引言的目的所在。如此满有荣耀的神一旦开口说话，我们就当肃然起敬，洗耳恭听，不然就是自取灭亡。

### 以西结的第一个异象，在迦巴鲁河边（主前 595 年）

1 当三十年四月初五日，以西结（原文是我）在迦巴鲁河边被掳的人中，天就开了，得见神的异象。2 正是约雅斤王被掳去第五年四月初五日，3 在迦勒底人之地、迦巴鲁河边，耶和華的话特特临到布西的儿子祭司以西结；耶和華的灵（原文是手）降在他身上。

这里详细记载以西结所见异象的背景，以及他在这异象中所领受的使命和指示，使他的故事显得真实可信，不是幻想。神常以特殊方式，在我们心灵深处彰显自己，若能将这些日期和地点记录下来，那定是很有意义的，日后回到起先筑坛的地方（创世记 13: 4），便可怀着喜悦和感恩的心，回想神对我们的恩惠。我的心哪！你当纪念，永不可忘记你在某时某地所得着的慈爱之神的交通，且要将神为你所行的告诉别人。

I. 这里记录以西结看见异象的日期：当三十年（第 1 节）。有人理解为正值先知三十岁；他作为祭司，在这个年龄正式行使祭司职任，只因时代的过犯和灾难，不再有圣殿也没有祭坛，不能正常行使祭司职任，于是神就在那时呼召他，赐给他先知的尊荣。也有人理解为尼布甲尼撒的父亲那波帕拉萨尔登基后第三十年，迦勒底人在他登基时重新计算年历，正如 123 年前那波纳西尔登基的时候那样。那波帕拉萨尔作王一共十九年，就在他儿子作王第十一年，以西结得此异象，刚好三十年。以西结当时身在巴比伦，若使用当地的年历，也是无可厚非，好比我们身在外国，也用新的年历。他后来又用了自己国家的可悲年历，说那正是约雅斤被掳去第五年（第 2 节）。迦勒底译本用另一种年代算法，说这指的是约西亚作王期间，大祭司希勒家在半夜的月落时分在耶和華殿里发现律法书之后第三十年。那件事到当时刚好也有三十年，并且那件事意义重大（犹大面临新的考验），若以此为年代计算，也无可厚非。也许先知说到三十年时有些含糊，是因为他又指那件事，又指迦勒底年历，两者刚好相同。这里说以西结得异象，是在四月，相当于我们的六月，初五日（第 2 节）。那日可能是安息日，因为第三章第十六节说：过了七日，耶和華的话再次临到他，想必指的是下一个安息日。约翰也是如此，他在耶和華的日子被圣灵感动，看见了全能者的异象（启示录 1: 10）。这样看来，在仇敌嗤笑的时候（耶利米哀歌 1: 7），神赐尊荣给他的安息日，并且鼓励他的百姓坚持在每个安息日参加先知主持的聚会；其中有些安息日，他还要额外彰显自己。

II. 以西结当时身处困境，神用这异象赐尊荣给他，也是赐恩惠给他百姓。他正在迦勒底人之地，在迦巴鲁河边，正是约雅斤被掳去第五年。请注意看：

1. 当时神的百姓当中，有的已经被掳到迦勒底人之地。大多数犹太人仍留在本土，而这些则是被掳之人的初熟果子，并且都是上好的；在耶利米的异象中，这些都是好无花果，是神打发到迦勒底人之地去的，使他们得好处（耶利米书 24: 5）；而为了使他们得好处，神就在他们当中兴起一位先知，用律法教训他们，管教他们（诗篇 94: 12）。注意：神的话传给我们，这是极大的怜悯，而在苦难中认真听，则是极大的本份。教诲的话语和管教的刑杖对我们都有好处，两者相辅相成，话语解释刑杖，刑杖强调话语，两者加到一起，就使人有智慧。人在病痛中，若在一千使者中得一传话的（约伯记 33: 23），若能开通耳朵得受教训（约伯记 36: 10），那人便为有福。神把犹太人送到被掳之地，其原因之一是他们嘻笑神的使者，讥诮他的先知（历代志下 36: 16），可当他们因这罪受难时，他却施恩，将被抛弃了的怜悯赐给他们。我们往往愚昧，把蒙恩、蒙拯救的渠道推开，若不是神有时施恩，将这些渠道推给我们，我们就有祸了！他们身在被掳之地，心灵缺乏寻常的帮助，于是神就为他们兴起不寻常的帮助；凡是神的儿女，倘若受教的渠道受阻，必另有渠道兴起。不过值得注意的是：以西结在他们当中兴起，是在被掳的第五年，而不是更早。神任凭他们在一段时间内没有先知，直到他们开始因耶和華的缘故哀恸<sup>1</sup>（撒母耳记上 7: 2），开始哀叹不见他们的标帜，没有人知道这灾祸要到几时（诗篇 74: 9）；那时方知先知的宝贵，就能更好地领受神藉着先知给他们的启示，也更得安慰。留在本土的犹太人有耶利米，在被掳之地的则有以西结，说明神的儿女无论散居在何处，神都能为他们安排良师。

<sup>1</sup>钦定本将撒母耳记上 7: 2 下半句译为：以色列全家都因耶和華的缘故哀恸。

2.先知自己也在被掳之列，和其中一些定居在迦巴鲁河边；他们在巴比伦的河边坐下，把琴挂在那里的柳树上（诗篇 137: 1-2）。美洲的殖民者傍河而住；可能这些被掳之人的主人叫他们在河边开垦土地，本国人则忙于打仗；也可能主人叫他们从事手工业，将他们集结在河边，方便将产品经水路运走。迦巴鲁河到底是哪一条河，解经家们意见不一，但以西结在河边被掳的人中，他自己也是被掳的。请注意看：（1）最好的人，与神最亲密的人，也往往有份于今生的灾难，甚至有份于因罪而起的社会审判和民族审判；哪怕没有犯罪，也受到击打，这说明善恶之分不在乎患难落在谁的头上，而在乎落在患难之下所表现出来的态度和性情。不只是义人，就连先知也有份于今世最糟糕的刑罚；既然如此，我们就可从中得出确信无疑的结论：来世必有赏赐为他们存留。（2）责备、劝勉和安慰的话，对苦难中人而言，最好来自一同受苦的人。被掳之人受教于一同被掳的，亲身经历他们的疾苦，那是再好不过。（3）先知的灵不限于以色列地，神的启示中最精彩的，有些竟然在迦勒底人之地显明出来，这是个好兆头，表示建立在神启示基础上的教会即将临到外邦人；今天和将来也是如此，福音国度要建立起来，犹太人分散到各处，有利于神的知识传播到各地。（4）我们无论身在何处，都能保持与神相通。常言道：地上再偏远的角落，也能找到通天的路。（5）神的使者可以被捆绑，耶和華的道却不被捆绑（提摩太后书 2: 9）。圣保罗被囚禁，福音却传播无阻。圣约翰被困在拔摩岛，基督却在那里向他显现。不仅如此，神的仆人在苦难中往往享有天之骄子的待遇，苦难越多，所得的安慰也越多；参考哥林多后书 1: 5。

III.先知在这样的环境下，神随己意向他显现，通过他与百姓相通。他在此告诉我们他所看见、所听见、所感受的。1.他得见神的异象（第 1 节）。人见神的面不能存活（出埃及记 33: 20），可是看见神异象的却有不少，神的荣光显现，使他们受教，也使他们受感；一般来说，神向任何一位先知首次显现，都通过不同寻常的异象，譬如以赛亚（第 6 章），耶利米（第 1 章），亚伯拉罕（使徒行传 7: 2），为的是定下一条叫人放心的沟通渠道，日后的启示不必每次都用异象。神使用以西结，要叫百姓的心回转，归向耶和華他们的神，所以他本人必须看见神的异象。注意：人的职责所在如果是领人认识神，爱神，那么自己就当多多认识神，多多感受所认识的。为了使他得见神的异象，天就开了；阻拦神异象的幽暗和距离被克服，他被领到天上世界的荣光之中，身临其境，清晰可见，仿佛天向他打开一般。2.他听见神的声音（第 3 节）：耶和華的话特特临到他，他所看见的，乃是预备他所要听见的。这里的语气十分强烈，耶和華的话果真临到了他。绝对不会错，神的话临到他，带着全然的光辉和能力，有圣灵的明证；神的话不仅临到他，还进到他里面，充满他的全人，丰富地住在他里面。神的话特特临到他，或作：准确无误临到他；他本人清楚明白神所说的，并且全然相信其真实性。我们可理解为：自有永有的道临到以西结，赋予他一项任务。3.他感到神的能力开启他的眼睛，得见异象，开启他的耳朵，得听那声音，又开启他的心，得以领受异象和声音：耶和華的手降在他身上。注意：一旦耶和華的手和耶和華的话并行，他的话就大有果效。唯有耶和華的膀臂显露，人才能明白，才能相信所传的（以赛亚书 53: 1）。神的手降在他身上，好比降在摩西身上，要遮掩他，免得他在强烈的光和所见异象的光辉中不能自持；参考出埃及记 33: 22。神的手降在他身上（好比降在圣约翰身上；启示录 1: 17），要唤醒他，扶持他，使他在异象中挺得住，不致晕厥，也不致因为启示过大，或被抬高，或被击倒。神的恩典够他用的（哥林多后书 12: 9），他的手降在他身上，正是象征了这一点。

#### 四活物的异象（主前 595 年）

4 我观看，见狂风从北方刮来，随着有一朵包括闪烁火的大云，周围有光辉；从其中的火内发出好像光耀的精华；5 又从其中显出四个活物的形像来。他们的形状是这样：有人的形像，6 各有四个脸面，四个翅膀。7 他们的腿是直的，脚掌好像牛犊之蹄，都灿烂如光明的铜。8 在四面的翅膀以下有人的手。这四个活物的脸和翅膀乃是这样：9 翅膀彼此相接，行走并不转身，俱各直往前行。10 至于脸的形像：前面各有人的脸，右面各有狮子的脸，左面各有牛的脸，后面各有鹰的脸。11 各展开上边的两个翅膀相接，各以下边的两个翅膀遮体。12 他们俱各直往前行。灵往哪里去，他们就往那里去，行走并不转身。13 至于四活物的形像，就如烧着火炭的形状，又如火把的形状。火在四活物中间上去下来，这火有光辉，从火中发出闪电。14 这活物往来奔走，好像电光一闪。

以西结在此所看见的神的异象极其壮观，比其它先知所看见的要具体得多。这些异象的内容和用意是：1.使先知在心里对这位启用他、赋予他使命的神充满极大极高的崇敬。他所看见的是耶和

华荣耀的形像（第 28 节），由此便可断定事奉他是光荣的，因他是众天使所事奉的。他可以安心事奉，因为神有足够的力量，在他所行的事上扶持他。倘若退缩，那就危险了，因为神有能力追赶他，就如他追赶约拿一样。如此至大的神，必须用虔诚敬畏的心事奉他（希伯来书 12: 28）；并且以西结可以放心预言这位神将来的作为，因他有能力成就他所说的。2. 叫留在锡安的罪人惊恐，也叫已经来到巴比伦、却自以为稳妥、公然藐视耶路撒冷毁灭之警告的人惊恐，我们在耶利米书和这卷书中能见到很多这样的人。他们说：我虽然行事心里顽梗，却还是平安（申命记 29: 19），要叫这样的人知道，我们的神是烈火，在他面前无人站立得住。从 43: 3 可以清楚看出这异象关乎耶路撒冷毁灭，他在那里说这是他来灭城的时候所见的异象，就是说这是预言该城的毁灭。3. 向敬畏神、听了他的话就战兢、在他全能的手下自卑的人说安慰话。要叫他们知道，他们虽然被掳到巴比伦来，但有神亲近他们；虽然他们不再有圣所为他荣耀的宝座，但他们有圣所的神。莱福特博士<sup>1</sup>注释道：“既然会众要长期移植在国外，耶和華就在他们当中彰显荣耀，正如会众当初在旷野形成的那样；他从云中和火中彰显自己，正如先前所行的；他在四活物之间说话，正如他在基路伯之间说话。”这是赐尊荣给他们，使他们以此在受迦勒底人欺侮的时候看重自己，盼望将来得蒙拯救。

为了达到这些目的，我们在这几节经文中看到了异象的第一部份，展现无数天使正在事奉神；他们都是他的信使，他的使者，正在听从他命令成全他旨意（诗篇 103: 20）。这彰显神的威严，好比地上的王有整齐的随员，有无数大军听从他指挥，使盟友放心，使仇敌惧怕。

I. 这个天使异象的开头十分壮观（第 4 节）。先知注意到天开了，就观看，向上观看（正是时候），想知道神对他有何启示。注意：天要是开了，我们就应当睁开眼睛。他见狂风从北方刮来，要驱散大气层中阻碍视线的云雾。好天气出自北方，从那里吹来的风驱散乌云。神能用旋风清理天空，叫我们具备与神相通所必须的平静。但这股旋风却有火云随之而来。我们以为地上升起的云驱散，就能看见云上的天空，但还有一层云将天上的东西包起来，那是来自上头的云，乃至我们愚昧不能陈说（约伯记 37: 19）。基督驾云降下来，正如他驾云升上去。有人将狂风和云理解为迦勒底大军从北方来，攻打犹大地，如暴风横扫一切挡道的，这样就和耶利米早期的异象所表达的相吻合（看哪，我要召北方列国的众族；耶利米书 1: 14）；但我觉得这里应该是异象的开头，不是讲道的开头。这狂风临到以西结（如同临到以利亚；列王纪上 19: 11），为的是预备耶和華的道（以赛亚书 40: 3），吸引他的注意力。凡有眼、有耳的，就应当看，就应当听。

II. 异象本身。传递异象的媒介是一朵火云，异象通过这朵火云传递给先知，因为神所安歇的行宫以及所乘驾的车辇，都是黑暗，是厚云（诗篇 18: 11；104: 3）。他以此遮蔽他的宝座，将火云铺在其上（约伯记 26: 9），免得我们承受不了那耀眼的荣光。

1. 这火有火随之而来，好比西奈山上，神住在密云中，但他的荣耀在以色列人眼前，形状如烈火（出埃及记 24: 16-17），并且他首次向摩西显现时，有燃烧的荆棘，因为我们的神乃是烈火（申命记 4: 24）。这火自我包裹<sup>2</sup>，呈圆形，是个球体，是火球。神既是自有、自主、自尊的神，他若像火，那就是自我包裹的火；也有人理解为自燃的火。神荣耀的火发出光来，但很快自我包裹，因他使我们只知道他的部份法则（诗篇 103: 7）；神忿怒的火爆发出来，但很快又自我包裹，因为他忍耐，不发尽他的怒气。这火若不自我包裹，主耶和華啊，谁能站得住啊（诗篇 130: 3）？

2. 这火有荣耀环绕在周围：周围有光辉，这火自我包裹在荣耀里，却仍依稀可见。我们虽不能看见火里面的情形，不能探明神的完美，却能看见周围有光辉，能看见这火照在密云所发出的反射。摩西能看见神的背影，不能看见他的面。关于神性，我们从它周围的光辉稍微得些启示，但不能看透，因为有火云铺在其上。若想知道神的存在，那是最容易的，但若想形容神的本质，那就是最难的。神以火的形式展示他的忿怒，但这里的火却是周围有光辉，因为他在刑罚罪孽、刑罚罪人的时候彰显他的圣洁和公义，即便是烈火，周围也有光辉；为此，得荣耀的圣徒必大大称颂，直到永远。

<sup>1</sup>约翰·莱福特（1602 - 1675）：英国神职人员，犹太拉比学者。

<sup>2</sup>钦定本将第 4 节中「随着有一朵包括闪烁火的火云」译为：随着有一朵火云，有自我包裹的火。

3.从火内发出光来，呈琥珀色<sup>1</sup>。这里没有告诉我们何人何物呈琥珀色，我觉得这是接下来这个异象的整体背景，因为这异象从以西结所看见的火和光辉中显出来；他尚未看见其中的细节，首先看见的是琥珀色；呈琥珀色，就是说在肉眼看来像琥珀色，像辉煌燃烧的颜色，像火炭燃烧的颜色（有人觉得应该这样翻译）。他所看见的从火内显出来的四活物乃是撒拉弗（以赛亚书 6: 2）（是燃烧者的意思），因他以风为使者，以火焰为仆役（诗篇 104: 4）

4.从火内出来的，呈琥珀色的，能看清的，是四个活物的形象；不是活物本身（天使是灵，肉眼不可见），而是活物的形象，好比象形文字，又好比画像，乃是神用来恰如其分地引导先知、又藉着他引导我们的，叫我们稍微了解天使的世界（那纯粹是神的启示），乃至对神的至大心生敬畏，因为众天使都为他效力，又对神的良善心生敬畏，因为神指定他们为他的百姓效力。四个活物的形像从火中显出来，因为天使的存在和权能都从神而来；他们本身是神随己意所造，对我们的作用也是神随己意所定；他们的荣耀是神荣耀的光束。先知自己解释这异象如下（10: 20）：我就知道他们是基路伯，这是圣经中天使的一个名字。天使向但以理显现，突出其数量：千千万万（但以理书 7: 10）。但他们虽多，仍是一个整体，以西结在这里看见的就是一个整体，本质相同，运行一致，宛如一支军队，纵有千军万马，仍称作一个整体。这里描述的是：

（1）他们的本质。他们是活物，是神所造的物，是他手所作的工；他们是被造的，其生命并非自有，并非自属，而是从生命的源头领受的。地上的活物比菜蔬植物高级得多，同样地，天上的活物也比日月星辰高级得多；菜蔬植物是大地的饰品，日月星辰则是天上的饰品。有人说太阳是一个自我包裹的火，但不是活物，与天使不同。天使是活物，是活的，并且活得很。人在地上是将死的活物，天天走向死亡（活着好比死去），但天上的使者却是活物，是真正活着，有意义地活着。圣徒一旦和天使一样，就不能再死（路加福音 20: 36）。

（2）他们的数目。有四个，虽有千千万万，这里出现的是四个；这不是说这是具体的四个天使，高于其余的，不像有些人津津有味地想象，说这四位是米迦勒、迦百列、拉斐尔和乌列尔；从他们各自的脸面来看，这表示他们奉差遣，从四方招聚了来（马太福音 24: 31）。撒迦利亚看见他们如四辆车，各向东西南北而去（撒迦利亚书 6: 1）。神有使者派往各地，因他的国是普天下的，遍及世界各个角落。

（3）他们的资质，凭借这些资质，为造他们的主效力。这些资质用象征和比喻的形式表达出来，在异象中相当合适，在肉眼看来就是比喻。这里所形容、所表达的，我觉得不可能在我们脑海里形成很准确的概念，也不可能很准确地写成文字，因为那样就会有人去膜拜天使；不过这段描述中还是有几个部份意在表明他们胜任所作的工。注意：神所造的活物若有能力回应其被造的目的，那是他们最大的尊荣；我们对于每项善工的准备工作越是充分，就越接近天使的尊贵。这里形容这些活物如下：[1.]总体形象：有人的形象，主要以人的形象显现：第一，这表示这些都是有理性、有悟性的活物，具有人的灵，是耶和华的灯（箴言 20: 27）。第二，这是赐尊荣给人性，人比天使微小，但只是微小一点（诗篇 8: 5），在万有中只比他们小一个级别。天上的活物本不可见，但他们若显现，就以人的形象显现。第三，这表示他们喜悦住在世人之间，正如他们的主（箴言 8: 31），表示他们为人效力，人可凭借信心、盼望和圣洁的爱，与他们在灵里相通。第四，神的使者以人的形象出现，因为在日子满足的时候，神的儿子不只是以人的形象出现，还要道成肉身，于是他们就表达自己的爱。[2.]脸面：各有四个脸面，可向四面观看。圣约翰所看见的异象与此相似，他异象中的四活物各有这里所提到的一个脸（启示录 4: 7）；这里则是四活物各有四个脸，表示他们服役的资质相同；虽然天上的使者也许和教会的使者一样，恩赐各有不同，但都一同服役。愿我们多多思想他们的脸面，直到我们从某种意义上说变成了相同的形象，便可像天上的使者那样，按神的旨意行。四活物都有人的脸（因为都以人的形象显现；第 5 节），但除了人脸以外，他们还有狮子的脸，牛的脸，鹰的脸，这些动物都是各自种类中的佼佼者；狮子属于野兽，牛属于家畜，鹰属于鸟类（第 10 节）。神造他们，岂不是向他仇敌施行审判吗？他们如狮子和鹰一般凶猛强壮，撕裂猎物。神造他们，岂不是为他百姓造福吗？他们如牛一般任劳任怨，存心效力。并且在这两方面，他们都具有人的悟性。地上的活物各有所长，但它们各自的长处，天上的

<sup>1</sup>钦定本将第 4 节中「光耀的精金」译为「琥珀色」。

使者都具备。他们有人的形像，但因动物在有些方面比人强，所以他们也就和一些动物相似。他们有人的聪明（箴言 30: 2），且比人聪明得多，他们的温顺和人性也与人相似。第一，狮子比人更强壮，更勇敢，更威武，天使在这方面像狮子，所以有狮子的脸。第二，牛比人更勤快，更有耐力，更能吃苦，做起工来不知疲倦，天使一如既往服事神和教会，所以有牛的脸。第三，鹰比人快，目光锐利，直冲云霄，天使寻求天上的事，看神的奥秘很透彻，所以有飞鹰的脸。[3.] 翅膀：各有四个翅膀（第 6 节）。在以赛亚的异象中，天使有六个翅膀，这里是四个，因为那里的天使出现在宝座前，需要用两个翅膀遮脸。天使理当有翅膀，因为他们办神的事雷厉风行，无论神差遣他们作何事，都是毫不迟疑。信心和盼望是灵魂的翅膀，灵魂藉着这两个翅膀向高处直飞；虔诚和虔敬是灵魂的翅膀，带着灵魂迅猛而敏捷地向前飞。关于天使的翅膀，先知在此注意到：第一，翅膀彼此相接（第 9 节），第 11 节重复。他的翅膀不是用来打仗，和有些鸟不同，天使之间没有争竞。神在高处施行和平（约伯记 25: 2），全然和平。他们翅膀相接，象征天使之间彼此团结，彼此和谐，彼此合一。第二，翅膀向前伸展，随时预备使用，不折起来，也不下垂。神的意愿稍微表示出来，天使立即展翅而行；相比之下，我们的灵魂愚钝得像鸵鸟，想要飞起来极其困难。第三，两个翅膀用来遮体，就是他们所得的灵体。我们需要衣物遮体，不利于工作，天使只需用翅膀遮体，有利于工作。他们遮体是向我们隐藏，免得我们无谓打听。你何必问我的名，我名是奇妙的（士师记 13: 18）。他们在神面前遮体，为的是教导我们在靠近神的时候，要确保穿上基督的义，叫我们赤身的羞耻不露出来（启示录 3: 18）。[4.] 腿和脚掌：腿是直的（第 7 节），他们笔直站立，又坚毅又稳定，服役的负担不能使他们两腿弯曲。佳偶说到她良人的腿，是这样形容的：他的腿好像白玉石柱，安在精金座上（雅歌 5: 15）；天使的腿就是这样。脚掌好像牛犊之蹄，是分蹄的，所以是洁净的；迦勒底译本作：好像圆脚脚掌，运转自如。七十士译本作：他们的脚有翅膀，快步如飞。他们的脚都灿烂如光明的铜；神所差遣的，不只是脸面佳美，连脚都佳美（以赛亚书 52: 7）；天使的每一步都光荣。经上论到约翰异象中的基督时，说他的脚好像在炉中锻炼光明的铜（启示录 1: 15）。[5.] 手（第 8 节）：在四面的翅膀以下有人的手，每一个翅膀下都有手臂，有手，不仅有翅膀来往自如，还有手运作自如。不少人动作很快，却没有活力，做事匆忙，却漫无目的，一事无成；这样的人有翅膀，却没有手；神的仆人像天使，不仅差之就去，召之就来，还按他所吩咐的行。他们有人的手；人手被造十分奇妙，适合作工，且受理性和悟性的引导；天使所行的，俱都聪慧，判断力强。他们有牛犊的脚，表示行走迅速（经上说黎巴嫩的香柏树跳跃如牛犊；诗篇 29: 6），却有人手，表示做事灵巧准确，如经上说诸天是神的指头之工。他们的手在翅膀以下，用翅膀遮掩，如同用翅膀遮身。注意：天使所行的是奥秘，他们作工是不可见的。我们作神的工，虽不能像懒情人放手在胸前<sup>1</sup>（箴言 26: 15），但应当谦卑，不要叫左手知道右手所作的（马太福音 6: 3）。我们可以看到，他们的翅膀在哪里，手就在那里，就在翅膀以下；翅膀所到之处，手也一起带去，仍在作合宜的事，尽所当尽的本份。

(4) 他们的行动。这些活物正在移动。天使是很有活力的活物，不喜呆坐，不爱无所事事，总是忙个不停；我们若能行善，像天使那样行善，像这里所形容的那样，那就应当算是最好的：[1.] 他们无论有何差事，都俱各直往前行（第 9, 12 节），表示：第一，他们所行的，都是诚心为了神的荣耀，眼目单一。直往前行表示他们眼睛向前看，从无二意。眼睛若亮了，全身就光明（马太福音 6: 22）。眼目单一就是心灵诚实。第二，他们做起事来一心一意，全心全意，在工作上直往前行，凡力所能及的，都全力以赴，并无半点偷闲。第三，他们同心合意，直往前行，各做自己的工，不相互妨碍，不相互挤兑，不相互遮光，不相互挡道。第四，他们完全明白自己的任务，全然理解，不必呆站着，不犹豫不决，而是十分果断，所行的都得心应手。第五，他们作工一如既往，不起伏不定，不疲倦，不变化无常，而是胸有成竹。他们走直线，所行的都走最短的路，不浪费时间。我们若直行，就向前行，若一心事奉神，就不拖泥带水。[2.] 他们行走并不转身（第 9, 12 节）。第一，他们不犯大错，不犯小错，不需要转身纠正；他们的工作无需更改，不必从头再来。第二，他们不分心，不往回转，也不左顾右盼，与自己差事无关的，一概视若不见。[3.] 灵往哪里去，他们就往哪里去（第 12 节），第一，可能指他们自己的灵往哪里去，他们就往哪里去，因他们不像我们，没有身体的拖累。我们心灵固然愿意，肉体却软弱了（马太福音 26: 41），肉体跟不上心灵的节奏，因而立志为善由得我们，只是行出来由不得我们（罗马书 7: 18）；这

<sup>1</sup>钦定本将箴言 26: 15 上半句译为：懒情人放手在胸前。



是我们的不幸，是每日的负担；但天使和得荣耀的圣徒作工不会这样无能；他们想做就做，决不含糊。第二，也可能指神的灵往哪里去，他们就往那里去。虽然他们自己大有智慧，但所有的动作和行为都受神意愿的引导和管辖。神的旨意往哪里去，他们就往那里去，要成就他的旨意，执行他的命令。格林希尔先生<sup>1</sup>说神的灵是分派天使工作的大经纪，他们听从圣灵的分派，因此大得荣耀。看看这些高贵的被造物是何等顺服。灵往哪里去，他们立即往那里去，雷厉风行。注意：人若像天使那样按神的意思行，就是顺着圣灵而行（加拉太书 5: 16）。[4.]他们往来奔走，好像电光一闪（第 14 节）。这表示：第一，去得快；行走起来快如闪电。无论做什么都是雷厉风行，瞬间成就，一眨眼的工夫。凡在圣洁操练中没有肉体拖累的，便为有福。我们若能得着属灵的身体做属灵的事，便为有福。撒但从天上坠落，像闪电一样（路加福音 10: 18）。天使在做主人的工，快如闪电。天使迦百列迅速飞来（但以理书 9: 21）。第二，回来也快：往来奔走，快跑作工，执行命令，又快跑回来，汇报所行的，领受新的指示，乃至总不停歇。他们快跑来到地上，行所当行的，一旦完成，就像闪电那样回到天上，急不可待要朝见神的荣美，不愿被任何事耽误太久。我们也当如此，世上的事与我们格格不入，我们虽然忙来忙去，但不能安然躺卧，我们的灵魂应当快如闪电，回到神那里去，神才是灵魂的安息所在，是灵魂的中心。

5. 这里形容先知看见这些活物所凭借的光，形容他看见这些活物所凭借的镜子（第 13 节）。（1）他藉着他们自身的光看见他们，因为他们的形像就如烧着火炭的形状；这些天使都是撒拉弗，是燃烧者，表示他们爱神的激情，事奉神的热忱，他们的华丽和光辉，与神为敌的人看见就惊恐。神启用他们打仗的时候，他们好比火炭（诗篇 18: 12），要吞灭仇敌，又好比闪电发出，叫他们胆寒。（2）他藉着火把看见他们，这火把在他们中间上去下来，极其耀眼。撒但的行为是暗昧的行为（罗马书 13: 12），他是管辖这幽暗世界的（以弗所书 6: 12）。光明的天使则在光中行，他们作工的过程虽然遮掩，但所作的工却显露出来，经得起察验。但我们只能藉着烛光看见他们和他们的工，藉着在他们中间上去下来的一点光；等到日影飞去的时候（雅歌 2: 17），我们就能清楚看见。有人将烧着火炭的形状，从火中发出闪电，理解为神的忿怒，理解为即将向犯罪的犹大和耶路撒冷施行审判，说这些审判由天使执行；我们在后面确实见到从基路伯中间有火炭撒在城上（10: 2）。但火把的形状可理解为安慰人心的光照向眼下正处在苦难黑暗中的神的百姓。天使的服事对神的仇敌而言是烈火，对他的儿女而言则是喜乐的光。对这等人，这火有光辉，使人振奋，重新得力；对那等人，从火中发出闪电，要烧灭他们。注意：良善的天使是友还是敌，取决于神是友还是敌。

### 轮子的异象（主前 595 年）

15 我正观看活物的时候，见活物的脸旁各有一轮在地上。16 轮的形状和颜色（原文是作法）好像水苍玉。四轮都是一个样式，形状和作法好像轮中套轮。17 轮行走的时候，向四方都能直行，并不掉转。18 至于轮辋，高而可畏；四个轮辋周围满有眼睛。19 活物行走，轮也在旁边行走；活物从地上升，轮也都上升。20 灵往哪里去，活物就往那里去；活物上升，轮也在活物旁边上升，因为活物的灵在轮中。21 那些行走，这些也行走；那些站住，这些也站住；那些从地上升，轮也在旁边上升，因为活物的灵在轮中。22 活物的头以上有穹苍的形像，看着像可畏的水晶，铺张在活物的头以上。23 穹苍以下，活物的翅膀直张，彼此相对；每活物有两个翅膀遮体。24 活物行走的时候，我听见翅膀的响声，像大水的声音，像全能者的声音，也像军队哄嚷的声音。活物站住的时候，便将翅膀垂下。25 在他们头以上的穹苍之上有声音。他们站住的时候，便将翅膀垂下。

关于这个异象，先知将自己所注意到的十分精确地记录下来。我们在此看到：

1. 他注意到轮子（第 15-21 节）。神的荣耀不仅体现在天上世界侍从的光辉，也体现在地上世界治理的稳定。我们在前面看见神按他的旨意统领天使天军，这里则是他按他的旨意统领地上的居民，因为先知所看见的轮子在地上（第 15 节）。他正观看活物的时候，正在思想异象中的荣耀，并从中领受指示，另一个异象映入眼帘。注意：人若善用神施恩显现的，就可指望他显现更多；凡有的，还要加给他（马太福音 13: 12）。我们有时会以为唯有天上的世界才有荣耀显现，其实我们既能凭借信心的眼目，看见天意的荣美，看见神在那国度治理中所彰显的智慧、权能和良善，就

<sup>1</sup>威廉·格林希尔（1591-1671）：英国新教神职人员。

应当看见并且应当说，在地上果有施行判断的神（诗篇 58：11），行事果然像他。这个异象中在很多方面，向我们略微展示天意。1.天意的安排比作轮子，可能是车轮，是得胜者所乘驾的凯旋车辇，也可能是钟表的轮子，表示机械式的有规律的运行。雅各书 3：6 提到生命的轮子，这里在赐生命的神引领下，摆在我们面前。轮子虽不像活物，不能自己运行，但藉着外力的推动就能运行，并且几乎不停歇。这些轮子代表天意；天意催生变化；人们有时说这个轮子最重要，有时说那个轮子最重要，但轮子的转动都围绕着自己的轴心，堪比天上的万象，很有规律，也很稳定。轮子的运行是旋转式的，天意也使万物周而复始，已有的事，后必再有，日光之下并无新事（传道书 1：9）。2.这里说轮子在活物旁，是活物的操作令其转动，表示天使是神用来成就天意的使者，他们按神的旨意，指挥第二因的各种运动，其作用超过我们所想象的。活物和轮子紧密相关，乃至他们一同行走，一同站住。天使很忙碌吗？世人作为他们手中的器皿，也很忙碌，有时是施怜悯的器皿，有时是行审判的器皿，尽管他们自己未必知道。世人忙着制定自己的计划吗？与此同时，天使却在忙着控制并否决他们的计划。这里很强调这点（第 19 节）：活物行走，去做任何事，轮也在旁边行走；神有任务交给天使去办，第二因就随时顺应，或主动或被动；那些站住，这些也站住（第 21 节）；天使做完他们的工，第二因也就做完。活物从地上升，要做超过自然规律的事，要走不寻常的路（譬如行神迹，将水分开，日头停止不动），轮子也有违自己的自然倾向，不是向下，而是在活物旁边一同上升；这段经文三次提到这点（第 19-21 节）。注意：一切低等被造物的存在、运行和作为，都是藉着天使的服事，由造物主所引导、所影响的。可见的果受制于不可见的因。这里所给出的原因是：因为活物的灵在轮中；神凭借他的智慧、权能和圣洁，他的意愿和谋略，引领并管辖天使和他们一切所为，也凭借同样的智慧、权能和圣洁，同样的意愿和谋略，处理和安排地上被造之物的一切运行和前因后果。神是世界的灵，他推动万有，推动上面的，也推动下面的，使万物和谐运行，好比人体上下各部位和谐运行一般，乃至灵往哪里去（无论神有何意愿和目的需要成就），他们的灵也往那里去，就是说天使有意识地、有目的地将其成就。并且他们的灵在轮中，所以轮在活物旁边上升，意思是大自然的权势和世人的意愿都不得不顺应神的意愿，其果效准确无误，不可阻挡，尽管他们也许不是这样的意思，他们的心也不这样打算（以赛亚书 10：7）；参考弥迦书 4：11-12。因此，尽管神诫命的旨意未必行在地上，如同行在天上（马太福音 6：10），但他目的和谋略的旨意却是行在地上，如同行在天上，将来也必如此。3.这里说轮有四面，各朝四个方向观看（第 15 节），表示天意在世界各地行出来，东西南北，涵盖最偏远的角落。无论你从哪个方向看天意的轮子，它都有脸对着你，并且是荣美的脸，使你赞叹它的特征和脸色；它看着你，仿佛要对你说话，只要你预备听它的声音；它又像一幅优美的画，你盯着它看，它也盯着你看。轮子有四面，因为其中有四轮，向四方都能直行（第 17 节）。起先以西结看见一个轮（第 15 节），一个圆形物体，后来他看见是四轮，但四轮都是一个样式（第 16 节），不仅相似，而且仿佛合为一体。这表示：（1）世间万务十分相似，发生在我们身上的，无非是世人常见的，不该觉得奇怪。（2）不同的事件倾向于相同的结果，都是要成就那相同的用意。4.这里说轮的形状和作法好像水苍玉的颜色（第 16 节），原文作：好像他施的颜色，就是大海的颜色；水苍玉就是那样的颜色，是海绿色，我们称作蔚蓝色。世间万物的本质好比大海，不断涌流，各部份却保持和谐，总不间断。事件的连锁反应不是这样演变，就是那样演变。大海潮起潮落，天意安排也是如此，但总是发生在所命定的时候，按所命定的程度。大海是蔚蓝色的，大气层也是蔚蓝色的，只因我们目光短浅，无论是看海还是看天空，都看得不远；将天意的形状和作法比作这颜色十分恰当，因为神从始至终的作为，人不能参透（传道书 3：11）。我们只能看见神工作的些微（约伯记 26：14），其余的看上去都呈蓝色，以为不再有别的，其实真相我们不知道，超过我们的眼界（诗篇 10：5）。5.这里还说他们的形状和作法好像轮中套轮。请注意看：他们的形状对先知而言，是为了表现他们真正的作法。世人的形状往往不同于作法，但天意的形状和作法相吻合；若显得不同，那必是我们的无知和错误。两者好像轮中套轮，小轮被大轮所驱动。我们不必从数学的角度来形容；这里的意思是天意的安排看似错综复杂，令人困惑，捉摸不定，但从其结果来看，万物都是井然有序，达到最佳果效，神所作的，我们如今不知道，后来必明白（约翰福音 13：7）。6.这些轮子的运行和活物的运行一样，都相当稳定，相当有规律，始终如一：行走的时候并不掉转（第 17 节），因为从不走错，也不多走。神掌管世间万务，他的工在他面前，要向前推进；哪怕有时在我们看来好像是倒退，实际上是向前。轮子所到之处都受灵的引导，所以并不掉转。只要我们受圣灵的引导，听从他的指示，就不必像以往

那样掉转，不必悔不当初，不必重新再来。有人理解为：生命的灵在轮中，带着它们轻省而平稳地向前，因而一旦向前就不必掉转。7.至于轮辋，就是轮子的边缘，高而可畏（第18节）。轮子的周长很长，一旦抬高，运转起来，先知看着都有些害怕。注意：神意念之广阔，他意图之广阔，真是惊人；我们尝试描述天意轮子的时候，会十分惊讶，目瞪口呆。神的谋略何其高深！思想起来，真令人望而生畏。8.轮子周围满有眼睛。异象的这部份是最惊人的，也是最有意义的，清楚表示天意的运行都由全智的神所引领。万务的结局决非巧合，而是由耶和華的眼目所决定，他的眼目遍察全地（历代志下16:9），他的眼目无处不在。恶人善人，他都鉴察（箴言15:3）。注意：事物的起因和走向我们虽然不知道，但这些都全智全知的神看顾和引导之下，这对我们是极大的满足，也理当是我们极大的满足。

II.他注意到活物的头以上穹苍的形象。他看见四活物在行走，又看见旁边有轮，于是就向上看，我们看到世间万务各样运行时也向上看。他抬头，就看见有穹苍的形象铺张在活物的头以上（第22节）。地上所发生的都在天以下发生（经上经常这样说），都在天的察验和影响之下。请注意看：1.他所看见的：穹苍看着像可畏的水晶，真正的荣耀，也是真正的可畏；穹苍之辽阔和明亮令先知感到震惊，不由得心生畏惧。那可怕的冰，或作霜（可以这样翻译），冰雪凝固的颜色，宛如北海的冰山，极其可畏。胆大妄为的罪人问道：神岂能看透幽暗施行审判呢（约伯记22:13）？孰不知我们以为是幽暗的云，在他却是透明如水晶，他透过这水晶，从他的居所，往外察看地上一切的居民（诗篇33:14）。穹苍以下，他看见活物的翅膀直张（第23节）。他们有时用翅膀飞翔，有时用来遮盖。神高高在上，在穹苍以上，天使则在穹苍以下，表示他们顺从神的管辖，随时听候差遣，飞翔在天空之中（创世记1:20），同心事奉他。2.他所听见的。（1）他听见天使翅膀的响声（第24节）。蜜蜂和别的昆虫在飞的时候翅膀振动，发出大响声；天使在这里也一样，为的是唤起先知的注意力，预备领受神从穹苍向他说话（第25节）。天使奉命在世间行事，并以此向世人发出警报，叫他们聆听神的声音；这就是那城中的呼喊（箴言1:20-22），凡有智慧的，都听见，也都明白。翅膀的响声大而可畏，像大水的声音（宛如波涛汹涌的大海），像军队的声音，就是打仗的声音；但这声音清晰可辨，并非无定的号声（哥林多前书14:8），因为这是说话的声音，像全能者的声音，神藉着天意说一次，两次，叫我们理会（约伯记33:14）。耶和華的声音呼叫（弥迦书6:9）。（2）他听见穹苍之上有声音，从坐宝座的那位传来（第25节）。天使行走的时候，翅膀发出响声；但那是为了唤醒满不在乎的世界，而当他们站住的时候，便将翅膀垂下，于是就有深深的静默，便可听清神的声音。天意的声音意在开启世人的耳朵，聆听神的话，是发挥呐喊者的作用，大声叫人安静，静听审判官宣告判决。凡有耳的，就应当听（启示录2:7）。注意：地上的响声应当唤起我们的注意力，聆听来自穹苍的声音，如果我们违背那从天上警戒我们的，焉能逃罪呢（希伯来书12:25）？

### 神宝座的异象（主前595年）

26在他们头以上的穹苍之上有宝座的形像，彷彿蓝宝石；在宝座形像以上有彷彿人的形状。27我见从他腰以上有彷彿光耀的精金，周围都有火的形状，又见从他腰以下有彷彿火的形状，周围也有光辉。28下雨的日子，云中虹的形状怎样，周围光辉的形状也是怎样。这就是耶和華荣耀的形像。我一看见就俯伏在地，又听见一位说话的声音。

异象的其余部份都只是这部份的前奏和引言。神在其中彰显他是天使的主，是世上一切事务的至高领袖，由此可轻易看出，神藉着他的先知，或应许或警告，他都有能力成就。天使是他的仆役，世人是他的工具。既然神的启示要临到先知，又通过他临到会众，我们的目光就应当越过活物或轮子，指望从永恒的道得着启示，这几节经文所说的正是他。以西结既听见有声音从穹苍传来，就抬头观看，像约翰那样，要看是谁发声与他说话，就看见有一位好像人子（启示录1:12-13）。三位一体中的第二位在尚未全然穿上人形之前，有时偶尔以人的样子（腓立比书2:8）出现；先知的灵称为基督的灵（彼得前书1:11），是为耶稣作见证（启示录19:10）。1.先知所看见的这部份基督的荣耀，是在四活物头以上的穹苍之上（第26节）。注意：天使的头在主耶稣的脚下，因为他们头上的穹苍在他脚下。众天使和有权柄的，并有能力的，都服从了他（彼得前书3:22）。救赎主道成肉身之前的这份尊荣和主权，突显他道成肉身以后的谦卑，那时他成了比天使微小一点（希伯来书2:9）。2.他首先看见的，是一个宝座，因为神的启示有君王权柄的支撑。

我们应当凭信心的眼目，看见神和基督坐在宝座上。约翰在他的异象中首先看到的，是有一个宝座安置在天上（启示录 4: 2），叫人不由得肃然起敬。这是个荣耀的宝座，施恩的宝座，得胜的宝座，治理的宝座，审判的宝座。耶和华在天上立定宝座（诗篇 103: 19），为他的独生子所立定，立他的君在锡安他的圣山上（诗篇 2: 6）。3.他看见宝座上有仿佛人的形状。这在世人看为新鲜，穹苍之上的宝座竟然坐着一位仿佛人的形状，正襟危坐。但以理在异象中看见有国度和权柄赐给一位像人子的（但以理书 7: 13-14），并且因为他是人子，就赐给他行审判的权柄（约翰福音 5: 27），如这些异象所表示的。4.他看见宝座上的是王，是审判者。他虽看似像人，其荣耀却远胜过人（第 27 节）。（1）神是发光的吗？他也是：先知看见他的时候，是看见光耀的琥珀色，周围都有火的形状，因为神住在光中，他披上亮光，如披外袍（诗篇 104: 2）。救赎主为了把救恩带给我们，竟然如此屈尊，愿意用人性的帕子遮掩他的荣耀！（2）神是烈火吗？他也是：他的腰以上和腰以下都有仿佛火的形状。腰以上的火包在琥珀里，是内在的，与之紧密相连。腰以下的火则是外在的，敞开的，但周围也有光辉。有人说前者象征基督的神性，他神性的荣光和美德隐藏在琥珀色里面，是人从未见过、也是不可见的。他们说后者则象征他的人性，他人性的荣光有人见过，正是父独生子的荣光，充充满满的有恩典有真理（约翰福音 1: 14）。从他手里射出光线。在其中藏着他的能力（哈巴谷书 3: 4）。人子在此彰显在火中，也许意在象征审判即将临到犹太和耶路撒冷，来自全能者的怒火，要烧灭敌人。胆大妄为的罪人最感到可怕的，莫过于坐宝座者的忿怒和羔羊的忿怒（启示录 6: 16）。日子将到，主耶稣必在火焰中显现（帖撒罗尼迦后书 1: 7）。因此，我们实在应当以嘴亲子，恐怕他发怒（诗篇 2: 12）。5.宝座有彩虹环绕（第 28 节）。圣约翰的异象也是如此（启示录 4: 3）。宝座周围五彩缤纷，好比下雨的日子云中虹的形状，那不仅是庄严的体现，显得很壮观，也是施怜悯的凭据，显得很慈祥，因为彩虹证实了神施恩应许的，不再用洪水灭绝这地，他说：我看见彩虹，就要记念我所立的永约（创世记 9: 16）。这表示坐在宝座上的那位正是圣约的中保，表示他的主权是为保护我们，不是为毁灭我们，表示他在我们和我们因罪当受的审判之间斡旋，表示神的应许，不论有多少，在基督都是是的（哥林多后书 1: 20）。如今神的怒火要向耶路撒冷发作，他就设定界限，不愿全然毁灭，因为他看见彩虹，就记念他的永约，正如他在这样的事上所应许的（利未记 26: 42）。

最后说的是这异象的结论。请注意看：1.先知自己有何看法：这就是耶和华荣耀的形像。他在这里和先前一样谨慎，避免对神产生任何世俗的想法，免得有损神性超然的纯洁。他不说：这就是耶和华（因他是不可见的），只说：这是耶和华的荣耀，他随己意以荣耀的形状彰显自己；但这不是耶和华的荣耀，而是耶和华荣耀的形像，只是稍微有些相像；并且这不完全代表他荣耀的形像，只是他荣耀形像的显现，是影儿，不是本体的真像（希伯来书 1: 1）。2.他有何感受：我一看见就俯伏在地。（1）他为之折服；耀眼的光辉征服了他，令他俯伏在地，谁能在耶和华这圣洁的神面前侍立呢（撒母耳记上 6: 20）？（2）但更有可能是他俯伏在地，谦卑意识到自己配不上这样的尊荣，比以往更加意识到他和神之间的无限距离；他脸伏于地，表示内心充满对神的圣洁畏惧和敬意。注意：神越是随己意向我们显现，我们在他面前就越应该感到卑微。他俯伏在地，称颂神的威严，祈求他的怜悯，求他免去即将向同胞发作的怒气。3.他从中得了什么指示。他所看见的，都只是叫他预备聆听，因为信道从听道而来。于是他就听见一位说话的声音；我们受教是凭借话语，不只是象形文字。当他俯伏在地、预备领受话语的时候，就听见一位说话的声音，因为神喜悦教导谦卑的人。

## 第二章

主耶稣对圣保罗所说的话（使徒行传 26: 16）可以恰如其分地应用在先知以西结身上；同一位耶稣在这里对他说：你起来站着，我特意向你显现，要派你作执事。我们看见以西结在此被按立，所见的异象是在预备他，不是用不寻常的想象来满足他的好奇，而是叫他开展工作。这里说的是：I.授予他使命，以先知的身份到眼下被掳到巴比伦的以色列家去，时时向他们传递神的信息（第 1-5 节）。II.告诫他不要怕他们（第 6 节）。III.指示他应当说什么，把话语放在他口中，以书卷的异象为象征，吩咐他吃那书卷（第 7-10 节），然后在下一章，我们发现他果然吃了。

先知奉命责备人（主前 595 年）

1 他对我说：「人子啊，你站起来，我要和你说话。」2 他对我说话的时候，灵就进入我里面，使我站起来，我便听见那位对我说话的声音。3 他对我说：「人子啊，我差你往悖逆的国民以色列人那里去。他们是悖逆我的，他们和他们的列祖违背我，直到今日。4 这众子面无愧耻，心里刚硬。我差你往他们那里去，你要对他们说：主耶和华如此说。5 他们或听，或不听，（他们是悖逆之家），必知道在他们中间有了先知。

以西结在这里得了一个响亮的头衔，并且在后面多次出现。神向他说话时，称他为人子（第 1, 3 节），就是亚当之子，土之子。但以理有一次也被这样称呼（但以理书 8: 17），但只有一次；这个称呼没有用于其他先知，只用于以西结。1. 我们可将之理解为一个卑微渺小的头衔。为了使以西结不至于因所得的启示甚大，就过于自高（哥林多后书 12: 7），就用这头衔提醒他，他仍是人子，是卑微、软弱、将死的被造物。在向他显明各样事的同时，这点很有必要向他显明，他是个人子，神愿意向他显现，那是极为奇妙的屈尊。如今他在四活物当中，在天使当中，但他必须牢记自己是个人，是将死的人。人算什么？人子算什么？竟然如此得蒙眷顾，如此得尊荣？神虽有极其壮观的圣天使围绕在他宝座前，随时听从他的差遣，但他不用他们，单单拣选人子以西结，派他去以色列家当信使；我们有这宝贝放在瓦器里（哥林多后书 4: 7），神的话通过像我们那样的人传给我们，他们不可怕，他们的手加在我们身上也不沉重。以西结是个祭司，但祭司职任已然卑微，祭司的尊荣已落在尘埃。所以他和与他同等次的理当自卑，像人子那样，像平民那样低头。现在他要当先知，神的使者，立在列邦列国之上（耶利米书 1: 10），那是极尊贵的岗位，但他必须牢记自己是人子，无论发挥什么好的作用，都不是凭借自己的能力，因为他是人子，而是凭借神恩典的力量，所以一切荣耀应当归于神。2. 我们也可将之理解为一个值得尊敬的头衔，因为这是旧约弥赛亚的头衔之一（我见有一位像人子的，驾着天云而来；但以理书 7: 13）；基督从那里得此头衔，常常自称人子。众先知预表他，因他们亲近神，在人间有大权柄；正如大卫王被称作耶和华的受膏者，或作基督，照样，先知以西结也称作人子。

I. 以西结在此被立，要他站立，领受使命（第 1-2 节）。

1. 他被立是凭借神的吩咐：人子啊，你站起来。他俯伏在地，表示极大的尊敬，而他站立，则表示他预备停当，能胜任他的差事。我们敬拜神，不能妨碍我们为神办事，反倒应该激发我们为神办事。他俯伏在地，是因为他对神怀有圣洁的敬畏，但他很快站起身来，凡自卑的，必升为高（马太福音 23: 12）。神不喜悦他的仆人垂头丧气，神使他们低头，也将他们兴起，奴仆的心要变成儿子的心。你站起来，我要和你说话。注意：当我们站立，随时准备按神所吩咐的行，便可指望神向我们说话。

2. 他被立是凭借神的吩咐所自带的能力（第 2 节）。神吩咐他站起来，但只因他没有足够的力气站起来，也没有足够的勇气面对异象，灵就进入他里面，使他站起来。注意：神所要求我们的，也愿意施恩在我们里面动工，他吩咐人站起来，也愿意将他们扶起来。我们应当振作起来，那时神就赐力量给我们；我们应当做成得救的工夫（腓立比书 2: 12），那时神就在我们里面动工。他注意到基督在向他说话的时候，灵进入他里面，因为基督藉着他的话语传递他的灵，并藉着他的灵使他的话语产生果效。灵进到先知里面，使他能够站起来，将他从沮丧中兴起，因为他是训慰师（约翰福音 14: 16）。但以理在一个类似场合藉着神的触摸得了力量（但以理书 10: 18），约翰则是因为基督的右手按在他身上，就起身（启示录 1: 17）。灵使他站起来，使他甘心主动按所吩咐的行，然后他就听见那位对他说话的声音。这声音他先前听到过（1: 28），现在听起来更清晰，他听见了，并且顺服。圣灵感动我们，叫我们甘愿尽本份，以此使我们站起来，并赐悟性，使我们领受他的知识。

II. 以西结在此奉差遣，要他传话给以色列民（第 3 节）：我差你往以色列人那里去。长期以来，神打发他的仆人先知到他们那里去，早早兴起他们，差遣他们，但果效不大；如今他们因为恶待神的使者而被送往被掳之地，但即便在那里，神还是打发这位先知到他们那里去，要看看他们的耳朵是否因受管教而开启，因为眼下他们正在落难。正如我们千万次丢弃了维系生命的物，但维系生命的物仍然提供给我们，照样，我们千万次丢弃了蒙恩的渠道，蒙恩的渠道也仍然提供给我们。请注意：

1. 这位使者所要去的民是悖逆的民；他奉差遣，要叫他们回归忠诚，将以色列民领回到耶和華神面前。先知应当明白，他此番前去很有必要，因为他们是悖逆的国民（第3节），是悖逆之家（第5节）。他们称为以色列人，还在沿用虔诚先祖的名，但却极其败坏，已成了国民，这个词常用来形容外邦人。以色列人成了像古实人一般（阿摩司 9: 7），只因他们悖逆；对于君王来说，国中的叛逆者比外来的敌人更头疼。他们拜偶像，搞假敬拜，这些罪最容易使他们沦为悖逆的国民，因为那是另立一个王，抗拒合法的主宰，是膜拜供奉冒牌的，是最大程度的悖逆。（1）他们一向悖逆，不断悖逆：他们和他们的列祖违背我。注意：古人所行的，列祖所行的，并不说明那一定是正确的，因为错谬和败坏自古就有；并且列祖行恶道，不能成为我们行恶道的借口，反倒更要定我们有罪，因为在我们以前的人犯了罪。他们不断悖逆，直到今日；尽管他们在悖逆时，神斥责他们，用各种途径和方法领他们回转，直到今日，但他们还是悖逆；他们当中有很多人像亚哈斯，急难的时候越发得罪耶和華（历代志下 28: 22）；很多变故临到他们，他们仍不好转，仍不改变。（2）如今他们悖逆刚硬，面无羞耻，死板着脸，并不脸红；他们心里刚硬，刚愎自负，不愿弯腰，不愿低头，不知羞耻，不怕犯罪，没有荣誉感，没有责任感。但愿并非人人都这样，但这样的人并不少，也许领头人当中也不少。请注意看：[1.]神知道他们的光景，知道他们何其刚硬，死不悔改。注意：每一个人的真实内心，神都全然知道，无论如何伪装，无论口里说得多么好听。[2.]他将这点告诉先知，好叫他知道如何更好地与他们打交道，如何对待他们。对待这样的人，应当尖锐斥责，要开诚布公，尽管他们说这太过严厉。神将这点告诉他，好叫他在以为必能改变他们却未能改变他们时，不致感到惊讶，不致成为他的绊脚石。

2. 差遣这位使者的王具有主权。（1）他有权柄吩咐他所差遣的：我差你往他们那里去，你要对他们说（第4节）。注意：打发先知和传道人，吩咐他们做工，这是基督的特权。圣保罗感谢基督耶稣派他参加服事（提摩太前书 1: 12），他既蒙父神的差遣，照样他也差遣传道人；他既受圣灵没有限量（约翰福音 3: 34），照样他也酌量赐圣灵，说：你们受圣灵（约翰福音 20: 22）。他们面无羞耻，心里刚硬，但我仍要差你往他们那里去。注意：基督知道很多人不会善用蒙恩的管道，但仍将蒙恩的管道赐给他们，仍将价银放在愚昧人手里，要他们得智慧，这些人不但无心得智慧，反倒心里抵挡智慧。这就更加彰显他的恩典，证明他的审判是公义的，叫他们没有托词，所受的刑罚也更不好受。（2）他有权柄通过他，吩咐他奉差遣所要去的人：你要对他们说，耶和華神如此说。他们对他们所说的，都应当奉神的名，凭借他的权柄，传话时像是他直接说的。基督传递教导，乃是以儿子的身份：我实实在在告诉你们；先知则是以仆人的身份：耶和華神如此说，他是我们的主，也是你们的主。注意：先知书上的话都是神的话，人人都当看作是神的话。（3）他有权柄打发使者往他们那里去，与他们算账。他们或听，或不听，或认真听，或背过身去，必知道在他们中间有了先知，必亲身经历。[1.]倘若听了又顺服，就会藉着安慰人心的经历，知道对他们大有好处的真道，由一位奉神使命的人传给他们，且在传递过程中有神的能力随着他。同样地，那些听了圣保罗传道就悔改的，被称为他作使徒的印证（哥林多前书 9: 2）。人心在真道之下一旦开始燃烧，甘愿顺服，那时就知道，并且心里得了明证，不以为是人的道，乃以为是神的道（帖撒罗尼迦前书 2: 13）。[2.]倘若不听，充耳不闻（他们很可能会这样，因为他们是悖逆之家），也会因为良心的谴责和神对他们的公义审判，而不得不知道他们所轻看的那位是真先知；他们必须付出代价才知道，并且羞愧，要吃苦头才知道，藐视神的使者是极其危险的。等到警告都真实应验了，他们才知道宣布警告的先知是神打发来的；神的话就是这样临到世人（撒迦利亚书 1: 6）。注意：第一，神的话临到谁，谁就受试炼，或听或不听，且有相应的下场。第二，人听了神的话无论是否得造就，神都必得着荣耀，他的话必为大为尊。无论是活的香气叫人活，还是死的香气叫人死（哥林多后书 2: 16），神的话都必显明是出于神。

### 告诫先知不要惧怕；给先知的嘱托（主前 595 年）

6 人子啊，虽有荆棘和蒺藜在你那里，你又住在蝎子中间，总不要怕他们，也不要怕他们的话；他们虽是悖逆之家，还不要怕他们的话，也不要因他们的脸色惊惶。7 他们或听，或不听，你只管将我的话告诉他们；他们是极其悖逆的。8 人子啊，要听我对你所说的话，不要悖逆像那悖逆之家，你要开口吃我所赐给你的。」9 我观看，见有一只手向我伸出来，手中有一书卷。10 他将书卷在我面前展开，内外都写着字，其上所写的有哀号、叹息、悲痛的话。

先知既领受了使命，这里就领受嘱托。他晋升尊位，但这也是苦差事，这里要求他：

I.要勇敢，在履行职责的过程中要有勇气，要刚毅，不可因为可能遇到的各样困难和阻拦，就半途而废，举步维艰：人子啊，不要怕他们（第6节）。注意：人若下定决心事奉神，就不要怕人的脸色，因为在人前惧怕好比网罗，叫人在为神做工的时候极受缠累。1.神告诉先知，他奉差遣所要去的人有何品性，如前所述（第3-4节）。他们是荆棘和疾藜，无论向何处转身，都会被划伤，被撕裂，都会受气。他们不断嘲讽神的先知，议论纠缠（马太福音22:15），是刺人的荆棘，伤人的疾藜（28:24）。他们最好的，不过是蒺藜，最正直的，不过是荆棘篱笆（弥迦书7:4）。荆棘和疾藜是罪和咒诅的产物，与女人的后裔和蛇的后裔之间的仇恨同时产生。注意：恶人好比荆棘和疾藜，逼迫神的先知和百姓的恶人尤其是这样，损坏土地，挤住好种子，妨碍神的农作物，使他的农夫头疼；但他们近于咒诅，结局就是焚烧（希伯来书6:8）。不过神有时也用他们来管教他的百姓，叫他们学功课，好比基甸用荆条和荆棘责打疏割人（士师记8:16）。但这还不是他们品性中最糟糕的：他们还是蝎子，又毒又恶。被蝎子蛰，要比被荆棘划伤糟糕一千倍。凡逼迫人的，都是毒蛇的种类，是蛇的后裔，嘴唇里有虺蛇的毒气（罗马书3:13），比田野一切的活物更狡猾（创世记3:1）。使先知的处境更艰难的是，他竟然要住在蝎子中间；他们一直要在他的周围，哪怕是在自己的家，都不安全，不得安宁；这些坏人是他的坏邻居，因而有许多机会伤害他，并且不放过任何一个伤害他的机会。神把此事告诉先知，好比基督告诉七个教会之一的使者（启示录2:13）：我知道你的居所，就是有撒但座位之处。以西结在异象中曾与天使交往，如今下了山，竟然要住在蝎子中间。2.神告诉他，他们将会如何对待他，会尽可能用脸色和言语来吓唬他，又威吓又威胁，又嘲讽又蔑视，竭力让他害怕，便可迫使他不再当先知，至少不再指出他们的错误，不再警告他们必有神的审判；倘若不成，就搅扰他，令他不得安心。现在他们臣服于他人，不再掌权，只能用脸色和言语来逼迫先知；他们正是用这样的手段来逼迫他。看哪，你又发恶言又行坏事（耶利米书3:5）。他们若手中有权，必会伤害更多；如今被掳，因悖逆而受击打，尤其是因虐待神的先知而受击打，但仍像先前那样坏。你虽用杵，将愚妄人捣在白中，他的愚妄还是离不了他（箴言27:22）；所临到的遭遇不能使他们自卑，不能改变人，除非神的恩典在他们里面动工。但无论有多狠毒，以西结都不要怕，也不要惊惶，做起工来不可耽延，也不可因他们各样的恶意而感到灰心，要有决心，欣然前往，相信在神的保护下必得平安。

II.要尽忠（第7节）。1.要向差遣他的基督尽忠：你只管将我的话告诉他们。注意：众先知受托传讲神的话，这是他们的荣耀，而持守神的话，单单传讲符合神话语的话，这就是他们的本份。传道人讲话，必须按照这条准则。2.要向奉差遣前去的那些人的灵魂尽忠：他们或听，或不听，都要向他们传讲，如自己所领受的那样。要叫他们顺应神的话，而不是设法使神的话迎合他们的口味。“他们诚然是极其悖逆的，他们本身就是悖逆，但你还是要将我的话告诉他们，无论他们是乐意还是不乐意。”注意：即便众人听了神的话桀骜不驯，没有果效，传道人也不可以此为理由，不再传道给他们；即便有一百个理由认定没有好处，也不可拒绝任何可能行善的机会。

III.要谨守所得的指示。

1.这里概述有何指示给他，就是在他面前展开之书卷上的内容（第10节）。（1）给他的指示很详细，因为这书卷内外都写着字，书卷内侧和外侧都有字。这好比是一张纸两边都写了字，一边写着他们的罪行，另一边写着神的审判，因他们的罪行即将临到他们。注意：神的百姓一旦堕落悖逆，神就有很多话向他们说。（2）给他的指示很悲哀。他要去办一件苦差事，书卷上所写的有哀号、叹息、悲痛的话。所传的信息要影响认真聆听的人；必叫他们流泪，呼喊道：祸哉！哀哉！揭露罪行，宣告审判，这两样都叫人哀叹。从这卷先知书中可知犹太人当时正落入罪孽的境地和苦难，圣洁快乐的民竟然落得如此地步，还有什么比这更叫人哀号、叹息和悲痛的呢？以西结所写的，是耶利米哀歌的回声。注意：神虽然满有怜悯，但死不悔改的罪人会发现，即便在神的话中也有哀号和悲痛。

2.这里嘱咐先知要谨守这些指示，不论是领受信息还是传递信息，都要谨守。既然要领受，这里就吩咐他：（1）要认真听：人子啊，要听我对你所说的话（第8节）。注意：凡向别人传神的话，应当确保自己听神的话，顺从他的声音：“不要悖逆；不要拒绝前往，也不要拒绝传递；不要因为怕得罪同胞就像约拿那样逃跑。他们是悖逆之家，你住在他们中间，但你不可像他们，不可在

任何恶事上顺应他们。”责备人是传道人的职责所在，倘若传道人姑息罪行，放纵罪人，不指出他们的恶，或者不指出作恶的恶果，只因怕惹他们不悦，怕被人记恨，那就是在他们的罪中有份，就是像他们那样悖逆。如果众人在改革的事上不尽本份，传道人仍应当尽自己的本份责备人，无论结果如何，日后回想起来便可得安慰，就如另一位先知得了安慰一样：主耶和華开通我的耳朵，我并没有违背（以赛亚书 50: 5）。人若是落入恶劣的时代，恶劣的地方，哪怕是最好的人，也有必要被提醒，谨防最坏的罪行。（2）要经历其中的恩惠和权能，乃至在自己心里消化：“你不仅要听我对你所说的话，还要开口吃我所赐给你的。要预备吃，甘愿吃，多多地吃。”凡是神的儿女，都在天父的饭桌前饱足，凡他赐给他们的，他们都吃。神伸向以西结的手中握着一书卷，或作册子，是一本书或一卷纸或羊皮卷，上面写满了字，是卷起来的。神的启示临到我们，乃是通过基督的手；是他将神的启示给了众先知（启示录 1: 1）。我们看见书卷，应当定睛于将书卷递过来的那只手。他把书卷带给先知，又在他面前展开，要叫他凭信心吞下去，要全然明白书上的内容，然后领受，化为自己的话。基督说：不要悖逆，要吃我所赐给你的。倘若我们拒不接受基督藉着典章和天意所量给我们的，不顺服他的话语他的杖，也不顺应他的话语他的杖，那就该算是悖逆。

### 第三章

本章说的是先知为神所呼召他做的工继续做准备。I.前章结尾处递给他的书卷他吃了（第 1-3 节）。II.得了更多的指示和鼓励，其内容与前章的相同（第 4-11 节）。III.他大受感动，来到听众那里（第 12-15 节）。IV.用守望者的比喻进一步解释他的先知职责和任务（第 16-21 节）。V.先知说话的自由被限制，又得恢复，都按神的心意（第 22-27 节）。

**吩咐先知吃那书卷；给先知的指示；先知的指示；以西结不愿当责备人的（主前 595 年）**

1 他对我说：「人子啊，要吃你所得的，要吃这书卷，好去对以色列家讲说。」2 于是我开口，他就使我吃这书卷，3 又对我说：「人子啊，要吃我所赐给你的这书卷，充满你的肚腹。」我就吃了，口中觉得其甜如蜜。4 他对我说：「人子啊，你往以色列家那里去，将我的话对他们讲说。5 你奉差遣不是往那说话深奥、言语难懂的民那里去，乃是往以色列家去；6 不是往那说话深奥、言语难懂的多国去，他们的言语是你不懂得的。我若差你往他们那里去，他们必听从你。7 以色列家却不肯听从你，因为他们不肯听从我；原来以色列全家是额坚心硬的人。8 看哪，我使你的脸硬过他们的脸，使你的额硬过他们的额。9 我使你的额像金钢钻，比火石更硬。他们虽是悖逆之家，你不要怕他们，也不要因他们的脸色惊惶。」10 他又对我说：「人子啊，我对你所说的一切话，要心里领会，耳中听闻。11 你往你本国被掳的子民那里去，他们或听，或不听，你要对他们讲说，告诉他们这是主耶和華说的。」12 那时，灵将我举起，我就听见在我身后有震动轰轰的声音，说：「从耶和華的所在显出来的荣耀是该称颂的！」13 我又听见那活物翅膀相碰，与活物旁边轮子旋转震动轰轰的响声。14 于是灵将我举起，带我而去。我心中甚苦，灵性忿激，并且耶和華的灵（原文是手）在我身上大有能力。15 我就来到提勒·亚毕，住在迦巴鲁河边被掳的人那里，到他们所住的地方，在他们中间忧忧闷闷地坐了七日。

有翻译工作者合宜地将这段经文合并到前面那章，因与前面是一个整体，是同一个异象的延续。众先知先从神领受话语，然后传给神的百姓，先用神的心意和意愿装备自己，然后装备他们。先知在此学会：

I.如何自己领受神的启示（第 1 节）。他看见基督坐在宝座上（1: 26），对他说：“人子啊，要吃这书卷，允许这启示进入你的悟性，要掌握它，掌握其中的含义，要正确理解，记在心里，要应用出来，要有果效；要记在脑子里，认真思想，细嚼慢咽；要完整地接受，不可勉强下咽，要欢喜领受，像吃饭一样，使你的灵魂得养份，靠它得力量；要将之当作你的饮食，当作不可或缺的食物；要吃饱，像吃饱饭一样。”传道人就该这样，向别人所传的神的话，自己要在钻研和默想中吸收。我得着你的言语就当食物吃了（耶利米书 15: 16）。要十分熟悉神的事，衷心喜爱神的事，讲起来便可又清晰又有热情，满有属神的光和热。请注意看：1.如何向先知多次重复这吩咐。前章已有吩咐说：你要吃我所赐给你的；这里又说（第 1 节）：要吃你所得的，就是藉着基督的手所递给你的。注意：无论我们得着什么神的话，无论神之道赐给我们什么，都要全然领受。



我们所得着的，都在圣经里，摆在我们面前，我们就该吃。第3节又说：要吃这书卷，充满你的肚腹；不可吃了又吐出来，像反胃一般，要吃下去消化，又有营养，又能满足食欲。要将这异象吃透，直到你言语满怀，如以利户所说的那样（约伯记 32: 18）。要让神的话在你里面占有一席之地，占有最宝贵的席位。要刻苦用心，认真领受神的话，喜爱神的话，身上的各个器官都要各司其职，才能妥善消化，转化为体内的精华。要将世上的事倒干净，好叫这书卷充满我们的肚腹。

2. 如何解释这吩咐（第10节）：我对你所说的一切话，就是要向百姓说的话，你要心里领会，耳中听闻，要领受，并且喜爱。要把这些话存在耳中（路加福音 9: 44）。基督要求先知，不只是专心听他现在所说的，还要专心听他日后任何时候所说的：我的话你都要领会在心里，这些事你要殷勤去作，并要在此专心（提摩太前书 4: 15）。3. 如何在异象中听从这吩咐。他开口，基督就使他吃这书卷（第2节）。倘若我们真心愿意领受真道进到心里，基督就会藉着他的灵，把真道放进我们心里，丰丰富富的存在心里（歌罗西书 3: 16）。倘若他打开书卷，藉着他启示的灵将书卷在我们面前展开，却不打开我们的悟性，不藉着他智慧的灵将真道的知识赐给我们，使我们吃，那我们就永远不能明白真道。先知有理由担心这书卷不好吃，很难吃，但结果他口中觉得其甜如蜜。注意：只要我们甘心顺服，哪怕是最难的命令，日后回想起来也会大得安慰，大大弥补我们在尽本份的路上所遇到的一切艰辛。虽然这书卷写满了哀号、叹息、悲痛的话，对先知而言还是其甜如蜜。注意：神的真理就恶人而言，乃是最大的惊恐，对于蒙恩的灵魂来说却是极大的喜乐。圣约翰也通过类似的异象领受部份启示，他从天使手中把小书卷接过来，吃尽了，和这里一样，在他口中果然甜如蜜。但肚子觉得发苦（启示录 10: 10）；这里的先知也是心中甚苦（第14节）。

II. 如何将所领受的神的启示传给别人（第1节）：要吃这书卷，好去对以色列家讲说。必须自己完全明白神的事，才能去传给别人；不可漫不经心，也不可三心二意。一旦全然明白，传起道来就当全力以赴，刚强壮胆，为别人谋利益。我们不能隐藏那圣者的言语<sup>1</sup>（约伯记 6: 10），不然就是把赐给我们作买卖的银子埋起来。要去对以色列家讲说，神的律例典章向他们显明，这是他们的福份，因为律法是他们的（罗马书 9: 4），预言也是他们的；律法是活泼的圣言，预言则是活的圣言。他没有奉差遣到迦勒底人那里去谴责他们犯罪，而是到以色列家去谴责他们犯罪；当父亲的，自己的孩子犯了错就管教，但不管教别人家的孩子。

1. 要他传话的指示和前章的基本相同。

（1）要把神向他所说的话传给他们所有人，要单单传神向他说的。前面说（2: 7）：你只管将我的话告诉他们；这里说（第4节）：你将我的话对他们讲说，或作：你用我的话对他们讲说。他所说的，不仅要与神向他说的内容相同，所用的言语和表达也要尽量相同。蒙福的保罗虽是个勇于创新的人，但他说起神的事来，还是用圣灵所指教的言语（哥林多前书 2: 13）。圣经真理用圣经的话来表达，那是最合宜的，是原配；用神的话说出神的意思，那岂不是最好的吗？

（2）要谨记他奉差遣，是向以色列家讲说，那是神的家，也是他自己的家，他理当十分关心，诚实对待，温和对待。他们都是他所熟悉的，他不只是他们的同胞，也和他们在患难中一同有份（启示录 1: 9）；他们和他一同受苦，前不久一同长途跋涉，在极端困境下，从犹大地来到巴比伦，常常一同流泪，想必也是同病相怜。百姓若有先知，能感同身受同情他们，亲身经历他们的软弱，那就是幸事。先知若能到本国的民那里，不是往那说话深奥、言语难懂的民那里去，不至于听不懂他们的话，口舌沉重，无法沟通，那就是幸事。外国语言对我们而言是又深奥又沉重。你不是被派往许多这样的民，与他们说不通，听不懂，只能通过翻译才能彼此明白。众使徒诚然奉差遣到言语难懂的多国去，但若没有说方言的恩赐，就会在他们中间一事无成；以西结只是被派往一个民族，人数不多，都是自己的同胞；既然与他们相熟，就指望他们能接受。

（3）要谨记神已经告诉过他的，他所要去见的那些人品性很坏；这是帮助他们在他们中间遭遇阻力和失望的时候，不致被冒犯。他们都是额坚心硬的人（第7节），被定罪不脸红，宣告忿怒不颤抖。有两件事突显他们的刚硬：[1.]他们比别国的民刚硬得多。神若打发他去别的民，虽然话语不懂得，但他们必听从他，至少会耐心听，表示敬意，他自己的同胞却不会这样。尼尼微人听了约

<sup>1</sup>钦定本将约伯记 6: 10 下半句译为：我没有隐藏那圣者的言语。

拿所传的道，就悔改了，而以色列家有这么多先知，像云彩一样围绕，却不自卑，不悔改。这样的事我们能说什么呢？得了蒙恩渠道的，反倒不善用，不得蒙恩渠道的，若得就能善用。我们只能将此归结于神的主权，说：主啊，你的判断，如同深渊（诗篇 36: 6）。[2.]他们在神面前刚硬：“他们不肯听从你，你不要觉得奇怪，因为他们不肯听从我。”他们不理睬先知的的话，因为他们不理睬神的杖；藉着这刑杖，耶和華向这城呼叫（弥迦书 6: 9）。神藉着使者向他们说话，他们不信，那么即便他藉着天上的声音向他们说话，他们也不会信；更有甚者，他们之所以拒绝先知的的话，就是因为这话从神而来，原来体贴肉体的，就是与神为仇（罗马书 8: 7）。他们仇视神的律法，所以才不理睬专门强调他律法先知。

(4) 要有决心有胆量，并且基督应许要给他撑腰（第 8-9 节）。他奉差遣要往额坚心硬的人那里去，无论说好说歹，都无动于衷，都不改变，反倒冒犯神的使者，抵挡他的信息，还以此为荣。要对付这样的人实在很难，然而：[1.]神必赐他应对的能力：“我使你的脸硬过他们的脸，赋予你足够的坚毅和勇敢。”也许以西结生来害羞腼腆，但即便他不适合，神也会施恩使他适合，足以应对最大的困难。注意：恶人在抵挡信仰时越是狂妄，神的百姓在操练并捍卫信仰时就越应该直率坚决。无辜的人，要兴起攻击不敬虔之辈（约伯记 17: 8）。邪恶胆大妄为，美德不可退缩。并且神有工要做，就必激发人去做，叫他们日子如何，力量也如何。若有必要，神能施恩叫忠心传道人的额像金刚钻，他也必如此行，再大的权势也不能叫他们惊惶。主耶和華必帮助我，所以我硬着脸面好像坚石（以赛亚书 50: 7）。[2.]所以这里叫他放心，要带着圣洁的平安去做工，不必理会仇敌的责难或威胁：“你不要怕他们，也不要因他们的脸色惊惶；不要叫他们无能的恶毒影响到你，成为你的绊脚石。”罪人胆大，责备人的也应当胆大；若有恶兽，就该严严地责备（提多书 1: 12-13），要存惧怕的心搭救他们（犹大书第 23 节）。凡一心一意事奉神的，必蒙神的恩惠，见到骄傲人的脸色就不必惊惶。怒容可叫谗谤人的舌退缩（箴言 25: 23），但愿不要限制责备人的舌。

(5) 向他们传道要有恒心，无论结果如何（第 11 节）。要往本国被掳的子民那里去，他们既身处困境，或许会领受指示；要待他们如自己的民，是与他亲近的民，理当十分关心，正如保罗待他的骨肉之亲（罗马书 9: 3）。不仅要把耶和華的话告诉他们，还要告诉他们这是主耶和華说的；要以神的名义说话，以神的权柄为后盾：他们或听，或不听，你要对他们讲说，告诉他们这是主耶和華说的。这不是说我们不在乎传道的果效，但无论果效如何，都应当继续做工，把结果交在神手里。不可说：这些人很好，不必向他们传道；也不可说：这些人很坏，传了也没有用。无论遇到何人，都要忠心传道，要告诉他们耶和華神如此说；若有人拒绝，后果自负。

2. 前面就先知的使命问题给了他详尽的指示，这里告诉我们：

(1) 圣天使喜悦他的使命，拍手称快，很高兴看见有一位本性低于他们的能当此大任。他听见有震动轰轰的声音（第 12 节），仿佛是众天使熙熙攘攘，观看先知加冕，因为这是借着教会（借着教会反射的光），得知神百般的智慧（以弗所书 3: 10）。他们仿佛争先恐后，要一睹这风采。他听见那活物翅膀相碰，原文作：彼此亲吻，表达天使彼此相爱，互相帮助。他还听见天意轮子旋转的响声，在天使旁边，与他们异口同声。这都是要吸引他的注意力，使他确信差派他的神既有这样荣耀的侍从，也必有足够的力量扶持他做工。但这一切响声最后都化成了赞美声。他听见他们说：从耶和華的所在显出来的荣耀是该称颂的：[1.]指从天上显出来的荣耀，那是神在高天的所在，他的荣耀正在异象中降下来，也可能正回到那里去。愿数不胜数的众天使与异象中的天使同声说：耶和華的荣耀是该称颂的。你们要从天上赞美耶和華；他的众使者都要赞美他（诗篇 148: 1-2）。[2.]指来自圣所的荣耀，那是神在地上的所在，如今他的荣耀正在离去。他们哀叹荣耀离去，却称颂神的公义在其中；无论如何，神都是应当称颂的，都是得荣耀的，直到永远。先知以赛亚在领受使命时也听见了这样的赞美声（以赛亚书 6: 3）；神忠心的仆人眼见这世界如此衰败，但若想到他在天上的世界如此得称颂得荣耀，那就是一种安慰。耶和華的荣耀在我们的所在多被轻看，但在他的所在则多得称颂。

(2) 先知心里很不情愿，但神的灵大有功效，他就接受了使命。所赐他的恩，不是徒然的（哥林多前书 15: 10），因为：[1.]圣灵大有能力引领他。神吩咐他去，他却一动不动，直到灵将他举起。四活物的灵原先在轮子里，如今也在先知身上，将他举起，先是更清楚地听见天使的欢呼声

(第 12 节)，然后 (第 14 节) 将他举起，带他而去开展工作，因他有些被动，可能不愿给自己惹麻烦，也可能不愿向自己的民说预言。他很想推托，但又不得不承认，像另一位先知那样 (耶利米书 20: 7)：你比我有力量，且胜了我。以西结很愿意把所听见所看见的，都藏在心里，不向任何人说起，但耶和華的手在他身上大有能力，胜过了他；这虽有违他的心愿，但他被先知的灵所驱使，于是就如众使徒那样，所看见所听见的，不能不说 (使徒行传 4: 20)。注意：神呼召谁从事传道工作，也必装备他们的头脑，并叫他们甘心顺从。[2.]他不得不去，心里悲哀，说：灵将我举起，带我而去，只是我心中甚苦，灵性忿激。也许他曾看见耶利米在耶路撒冷当先知时任务艰巨，多受痛苦，多有阻力，多受伤害，多受毁谤，受尽苦待，却一事无成。以西结心想：难道要我也像他那样成为众矢之的吗？被掳的日子已经够糟糕的，而被掳之地的先知会是什么样的日子呢？所以他去的时候极其烦恼，心里不安。注意：有些时候，即便恩典起主导作用，但仍有败坏的大勉强。“无论是去，不违背那从天上来的异象 (使徒行传 26: 19)，还是退缩，像约拿那样，我都是心中甚苦，一点都不喜悦。”他自己领受神的启示，那是甘甜如蜜 (第 3 节)，他可以整天默想，满有喜乐；但若要向别人传，又预见到那些人听了定会心里刚硬，定会被激怒，因而罪上加罪，他就心中甚苦。注意：忠心的传道人眼见众人桀骜不驯，痛恨悔改，都会大大忧愁，做起工来心情沉重。他去的时候灵性忿激，因为他预见到会有很多阻力，但耶和華的手在他身上大有能力，不只是推他做工，也是装备他做工，保守他做工，激发他面对一切困难 (可以这样理解)；想到这点，他才安心不少：他就来到被掳的人那里 (第 15 节)，来到很多人聚集的地方，到他们所住的地方，工作、读书、说话的地方，在他们中间坐了七日，听他们说些什么，看他们做些什么，同时也在等候耶和華的话临到他。注意：若要向人说涉及灵魂的合宜而有益的话，就当了解他们，了解他们的处境，应当像以西结那样，与他们同坐，畅谈神的事，要感同身受，哪怕他们坐在巴比伦河边。不过请注意看，他在那里忧忧闷闷，因见众人的罪孽和苦楚而伤心，又因所见异象中的盛况而感到震撼。有人理解为：他在那里很悲伤；神没有给他异象，人也不来看他。他独自一人，忧愁渐消，心情渐佳，那时就有耶和華的话临到他。注意：神要高举谁，就先叫他谦卑，暂时受困。

### 守望者的职责 (主前 595 年)

16 过了七日，耶和華的话临到我说：17「人子啊，我立你作以色列家守望的人，所以你要听我口中的话，替我警戒他们。18 我何时指着恶人说：他必要死；你若不警戒他，也不劝戒他，使他离开恶行，拯救他的性命，这恶人必死在罪孽之中；我却要向你讨他丧命的罪 (原文是血)。19 倘若你警戒恶人，他仍不转离罪恶，也不离开恶行，他必死在罪孽之中，你却救自己脱离了罪。20 再者，义人何时离义而犯罪，我将绊脚石放在他面前，他就必死；因你没有警戒他，他必死在罪中，他素来所行的义不被记念；我却要向你讨他丧命的罪 (原文是血)。21 倘若你警戒义人，使他不犯罪，他就不犯罪；他因受警戒就必存活，你也救自己脱离了罪。」

过了七日，神进一步的指示才临到先知，就是他在看见异象以后的第七日；很有可能他所见的异象和这次都发生在安息日；以色列家即便在被掳之地也尽量在那样的环境下守安息日。经上没有说征服者和欺压者强迫他们不间断工作，不像埃及督工先前所行的，他们还能守安息日，表示与别民不同；不过即便是守安息日，也已经没有圣殿没有会堂，似乎只能在河边找个平时能祷告的地方 (如使徒行传 16: 13 所言)；他们逢安息日在那里聚会，敌人也在那里嘲笑他们，要他们唱锡安的歌 (诗篇 137: 1, 3)；以西结在那里遇见他们，耶和華的话也在那时临到他。人若六日都默想神的事，到了安息日便可预备好，奉神的名向众人说话，聆听神向他说话。以西结在这个安息日没有得着神荣耀的异象，不像先前那个安息日，但神用了一个普通的比喻，把他的责任清楚地告诉了他，要他向众人传达。注意：神的儿女在特殊情形下得享激动和狂喜的筵席，但这并非他们每日的食粮。无可否认，我们是真正与神相交 (约翰一书 1: 3)，尽管不能时时感觉到与神相交。天国的奥秘确实需要探究，但一般来说，简单清晰的讲道最能造就人。神在此将先知的职责告诉他，这职责有何责任，这点要告诉众人，好叫他们专心听，并且得造就。注意：众人若知道并且考虑传道人的托付，知道他们不久以后要交账，这就是好事。请注意看：

1. 先知蒙召要担负什么职责：人子啊，我立你作以色列家守望的人 (第 17 节)。他所见的异象令他震惊，不知是何意，于是神就用这简单的比喻，帮助他更明白他的工作，也更安心工作。他坐

在被掳的人中间，话很少，但神临到他，告诉他这样不行；他是个守望者，有话要对他们说；他被指定，如同城里的守望者，防止火灾、强人、搅乱治安者，又如同羊群的守望者，防止盗贼、野兽；更是如同军营的守望者，乡村被入侵，城邑被围困，这时就要观察敌军的动向，见有危险逼近，甚至危险刚出现，就要拉响警报。这假设以色列家正在打仗，受敌人的威胁，敌人对他们的图谋总是蠢蠢欲动；家中每一个成员都有危险，都应当警醒。注意：传道人是教会城上的守望者（以赛亚书 62: 6），是城中巡夜的守望者（雅歌 3: 3）。这是个累人的差事。守望者必须警醒，无论多么困倦，必须在室外，无论多么寒冷，不管什么天气，都要站在望楼上（以赛亚书 21: 8；创世记 31: 40）。这是个危险的差事。有时他们守不住岗位，反倒有生命危险，敌人若杀了哨兵，便可达到目的；但他们又不敢离开岗位，否则会死在自己的将军手里。教会的守望者身处这样的两难之间：倘若忠心，就受人的咒诅，倘若不忠心，就受神的咒诅。但这又是不可或缺的差事，没有守望者，以色列家就不安全；但若不是耶和華看守城池，看守的人就枉然傲醒（诗篇 127: 1）。

II. 这职责有何责任。守望者的工作是观察，是报告。

1. 先知作为守望者，应当认真听神所说的话，关乎这民，不只是关乎全民这个整体，耶利米和其他先知的预言通常关乎全民，也关乎具体的个人，按各人的品行各有不同。不是像别的守望者，四下里观看，发现危险，打探消息，而是仰望神，不必看别处：你要听我口中的话（第 17 节）。注意：凡要讲道的，首先要听；若不先学会，如何教导别人呢？

2. 听了以后就应当报告。守望者头上必须有眼，照样他头上必须有舌头，若是哑巴，那就无异于瞎眼（以赛亚书 56: 10）。要替我警戒他们，在圣山发警报，不是以他自己的名义，而是以神的名义，要替神警戒他们。传道人是神的口，向世人说话。圣经写成文字，是为了警戒我们。你的仆人因此受警戒（诗篇 19: 11）。但只因用活人的声音来传话往往叫人印象深刻，神就愿意启用像我们这样的人、一同有份的人，向我们强调写成文字的警告话。先知在讲道的时候，要区分恶人和义人，区分贵重的和卑贱的，根据不同的人发警戒，因人而异，若得如此，无论结果如何，都可得安慰，如若不然，他自己就要负责任。

（1）他所要应付的人当中，有的是恶人，应当警告他们不可继续作恶，要从恶道上转回（第 18-19 节）。我们可从这里看到：[1.] 天上的神曾指着每个恶人说话，现在还在说，倘若继续犯罪，就必要死。罪孽叫他必死无疑，罪孽趋向于灭亡，必以灭亡而告终。你必要死，必大大地死，永死，永远在死亡之中，却不是幻灭。恶人必死在罪孽之中，在罪责下死，在罪的权势下死。[2.] 倘若恶人离开恶行，离开恶道，就必活着，所警告他的灭亡就可避免，所以才要警告他有危险。恶人若继续作恶，就必死，但若悔改，就必活着。请注意看：恶人应当离开恶行，离开恶道。人通过表面的悔改离开恶道还不够，那也许是罪离开他，而不是他离开罪，还应当离开恶行，应当通过内在的重生，不再喜爱作恶，不再倾向于作恶；若不离开恶道，离开恶行也就没有指望。[3.] 传道人的责任不仅要警告罪人犯罪有危险，还要确保他们悔改有益处，要指出若继续犯罪，结果何其悲惨，也要指出只要悔改，结果何其美好，何去何从，都要摆明在他们面前。注意：传神的话是生死攸关的事，因为神的话将生死祸福摆在我们面前，叫我们免于灾祸，承受福份。[4.] 即便传道人不能称职，没有向恶人指出作恶的苦楚和危险，那也不能成为他们继续作恶的借口，守望者不警戒，他们仍必死在罪孽之中，因为天意和他们的良心已给他们足够多的警告；只要听进了警告声，就可活命。[5.] 倘若传道人没有尽忠职守，没有警告罪人犯罪的致命后果，任由他们不受责备，那么罪人因为不在乎就灭亡，但他们的血要向这些传道人追讨。到了算账的日子，他们要被追讨，只因他们没有尽忠职守，使宝贵的灵魂在罪中沉沦；谁知道呢？他们若得了警告，或许能及时逃脱将来的忿怒。作了谋杀将死身体的帮凶，尚且罪责难逃，何况是作了毁灭不朽灵魂的帮凶，那岂不更加罪责难逃吗？[6.] 倘若传道人尽忠职守，警告了罪人，尽管罪人不听警告，传道人也可放心，因为罪人的血与他们无关，于是就救了自己的灵魂，尽管不能救罪人的灵魂。凡忠心的，都得赏赐，尽管他们未必有果效。

（2）他所要应付的人当中，有的是义人，至少他凭借爱心判断，有理由认为他们是义人；他们应当警告他们不可背离义道（第 20-21 节）。这里要注意的是：[1.] 世上再好的人，也有必要受警示，不可背道，要知道背道本身的危险以及背道所导致的危险。神的仆人都当受到警示（诗篇 19:

11)，不可忽略他的工，不可停止服事他。有一个好办法，能使我们持守，不致跌倒，那就是保持圣洁的畏惧：就当畏惧（希伯来书 4: 1），即便是立得住的，也不可自高，反要惧怕（罗马书 11: 20），所以应当受警示。[2.]有一种义，表面看来似乎是义，是人可以转离的；如果离义，就表示它并无诚意，无论表面如何过得去，如何受称赞；若是属我们的，就必仍旧与我们同在（约翰一书 2: 19）。不少人始于灵魂，却终于肉体，面向天堂，却往回看；有了起初的爱心，又失去起初的爱心，背弃圣命（彼得后书 2: 21）。[3.]人若离义，很快就学会犯罪。一旦忽略敬拜神的本份，轻看敬拜神的本份，或在敬拜的时候不认真，就沦为引诱者的猎物。忽略本份为故意犯罪开道。[4.]人若离义而犯罪，公义的神就将绊脚石放在他面前，使他越来越糟糕，直到灭亡。法老一旦心里刚硬，神就任凭他刚硬。罪人一旦背向着神，不再服事神，以为羞耻，神就施行公义的审判，不但收回约束他们的恩典，任凭他们放纵情欲，还藉着天意使他落在罪中，加速灭亡。对有的人，就连基督都作了绊脚的石头，跌人的磐石（彼得前书 2: 8）。[5.]人所离弃的义必不再被纪念，不再算为他们的尊荣和安慰，在今生和来生都不管用。背道之人失去一切所得到的，所行的，所受的苦，全都作废，永不再纪念，只因他们有始无终。律法条例说：唯有持之以恒的行为才算真行为；参考加拉太书 3: 3-4。[6.]倘若传道人不尽本份，见义人软弱不警示，见他们容易跌倒不警示，见他们身陷具体的试探、面临背道的恶果也不警示，背道之人的灭亡就要伏在他们门前，他们就要被追讨。这不是说这些人受了警示还是会离义，这里没有提这样的情形，不像论到恶人的时候那样；正相反，义人受了警示，接受了，就不犯罪（第 21 节），因为教导智慧人，他就越发有智慧（箴言 9: 9）。我们不但不能奉承恶人，就连义人也不能奉承，不能说他们未到天堂之前绝对安全。[7.]倘若传道人警示了他们，他们也接受了，那就是皆大欢喜。智慧人的劝戒，在顺从的人耳中（箴言 25: 12），没有比这更美的；一个因受警戒就必存活，另一个也救了自己。好传道人又能救自己，又能救听他的人（提摩太前书 4: 16），那岂不是最理想的吗？

### 预言众人顽固（主前 595 年）

22 耶和华的灵（原文是手）在那里降在我身上。他对我说：「你起来往平原去，我要在那里和你说话。」23 于是我起来往平原去，不料，耶和华的荣耀正如我在迦巴鲁河边所见的一样，停在那里，我就俯伏于地。24 灵就进入我里面，使我站起来。耶和华对我说：「你进房屋去，将门关上。25 人子啊，人必用绳索捆绑你，你就不能出去在他们中间来往。26 我必使你的舌头贴住上膛，以致你哑口，不能作责备他们的人；他们原是悖逆之家。27 但我对你说话的时候，必使你开口，你就要对他们说：『主耶和华如此说。』听的可以听，不听的任他不听，因为他们是悖逆之家。」

神在前面向先知荣耀显现，又给他详尽的指示，吩咐他如何善用使命，应付他所要应付的人；我们也许会以为他接下来就会向一大群以色列人传讲神的话，但事实正相反。他刚开始工作的光景，与他蒙召时的气派一点都不成比例。

I. 我们见他在此隐退，继续学习。他既然不愿意去，就显得他似乎并不十分相信差他去的神有能力搭救他。为了鼓励他坦然面对所预见的困难，神再次恩待他，赐给他另一个关乎神荣耀的异象，这异象能赐他活力，勇敢前行。神呼召他往平原去（第 22 节），要在那里和他说话。看看神是何其屈尊，竟然要和一个人聊天；那不过是个人子，是个可怜的被掳之人，还是个罪人，神差遣他时，他还心中甚苦，此时又极不情愿做工。但愿我们永远感念基督的代求，成就神与人之间的交流，天与地之间的沟通。由此也可见独处大有好处，非常有利于默想。与神独处，抽身世外与他相交，聆听他的话语，向他说话，这是十分安慰人心的；凡义人都会说，这样的独处一点不孤单。以西结起来往平原去，比他前往被掳的人那里要起劲得多（第 15 节）；人若知道何为与神相通，都会迫不及待与他相通，胜过与世界相通。他来到平原，在那里看见了他曾在迦巴鲁河边所见的异象；神从不受地点的限制。注意：凡跟从神的，无论前往何处，都得他的安慰。神叫他出来，要和他说话，但神不只是和他说话，还向他彰显荣耀（第 23 节）。如今我们不再指望见到这样的异象，但我们必须承认，如果我们凭信心的眼目得以看见主的荣光，又变成主的形状，如同从主的灵变成的（哥林多后书 3: 18），那么所得的恩惠就一点不逊色；他的圣民都有这荣耀。你们要赞美耶和華（诗篇 149: 9）。

II. 我们见他在此暂时被限制，不再传道。他看见耶和华的荣耀时俯伏于地，敬畏神的威荣，惧怕他不悦，可是当灵进到他里面，将他举起，他就恢复过来，站立起来，并且听见灵向他轻声说话，

出乎意料。人们也许会以为神必差他直接到大庭广众面前去，当着他同胞的面施恩给他，使他们接纳他，接纳他所传的信息，机会的门就会向他大开，神就会给他打开说话的大门，得以勇敢开口说话；但这里向他说的完全相反。

1. 神没有差他到众人面前，反倒吩咐他把自己关在住处：你进房屋去，将门关上（第 24 节）。他不愿出现在众人面前，即便出现，众人也不理会他，不向他表示应有的尊敬，神就禁止他出现在众人面前，这是公平的，是责备他，也是责备他们，责备他不该在众人面前胆怯，责备他们不该对他冷淡。注意：我们所作的选择，往往本身就是刑罚；倘若教师或听众对严肃会开始冷淡，神就把教师挪到角落里，这是公平的。有人觉得神要以西结将自己关在房间里，是象征耶路撒冷被围困，城中的人被关在里面，好比他被关在屋里，下一章经文会说到这件事。他要进房屋去，将门关上，神的意思就可向他进一步显现，大大装备他，出去的时候就知道该向众人说些什么。我们发现犹大的众长老有时来拜访他，坐在他家中（8：1），见证他被灵充满；不过他要直到 11：25，才将耶和華所指示他的一切事都说给被掳的人听。注意：凡蒙召传道的，应当花时间学习，还要花大量的时间，要常把自己关在家里，专心阅读，专心默想，所得的收获才能向众人显明。
2. 神没有保证他所到之处必得尊敬和爱戴，反倒说他们必用绳索捆绑他（第 25 节）。（1）可能当他是罪犯。他们将他捆绑，是进一步惩罚他扰乱治安；虽然他们因为逼迫先知的缘故，自己被掳到巴比伦受奴役，可是到了那里还在逼迫先知。（2）可能当他是疯子。他们捆绑他，当他是神志不清，因见他受感狂喜。众军长问耶户：这狂妄的人来见你有什么事呢（列王纪下 9：11）？非斯都对保罗说：保罗，你癫狂了吧（使徒行传 26：24）！犹太人也是这样议论主耶稣（马可福音 3：21）。也许这就是他要关在家里的原因，因为不然的话他们就会以癫狂为由捆绑他，所以他不能出去在他们中间来往。人若虐待先知，神就禁止先知到他们那里去，这是公义的。
3. 神没有开他的口称颂神，反倒叫他禁声，叫他的舌头贴住上膛，乃至有好长一段时间不能说话（第 26 节）。被掳巴比伦当中的虔诚人曾以此为誓言，说他们若不纪念耶路撒冷，就情愿舌头贴于上膛（诗篇 137：6）。以西结纪念耶路撒冷，比任何人都多，但他还是舌头贴于上膛，最能说的，反倒一句话也不许说，所给的理由是：因为神要打发他去的那民，原是悖逆之家，配不上拥有他作责备他们的人。不要给他们任何指示和劝诫，因为他们已然丧失，自暴自弃。神先前吩咐他要勇敢向他们说话，因为他们是极其悖逆的（2：7），但既然没有果效，神现在就要他静默，一句话都不对他们说。注意：凡心里刚硬不悔改的，公义的神就夺去他们悔改的渠道。责备人的经过长时间的尝试，被责备的仍铁了心当聋子，那么责备人的为何不能当哑巴呢？以法莲亲近偶像，任凭他吧（何西阿书 4：17）！你要哑口，不能作责备他们的人，言下之意是他若不哑口，定会继续责备人；只要还能说话，他就要指出恶人的恶。但神对他说话的时候，又有意藉着他向别人说话的时候，就必使他开口（第 27 节）。注意：神的先知也许会静默一时，但总有一天，神会叫他们再次开口说话。并且神向他的使者说话时，不仅开启他们的耳朵，听他所说的，也开启他们的口，回应他所说的。摩西下山到百姓那里，脸上蒙着帕子，再次上山来到神面前，就揭去帕子（出埃及记 34：34）。
4. 神没有保证他任何时候对众人说话都大有果效，反倒在此把事情说得很含糊，并且以西结不可因此觉得困惑，心神不定，应当顺其自然。听的可以听，可以因此得安慰；侧耳而听，就必得活（以赛亚书 55：3）；不听的任他不听，自取灭亡，自作自受。你若褻慢，就必独自担当（箴言 9：12），神没有损失，先知也没有损失，但先知要得赏赐，因为他忠心责备罪人，并且公义的神要得荣耀，因为他定那不听责备的罪人有罪。

## 第四章

以西结正在被掳的人中间；这些人身在巴比伦，心里仍想着耶路撒冷；他们当中虔诚的，用信心的眼目面向耶路撒冷（如但以理书 6：10），傲慢的，则用骄傲的眼目面向它，自以为很快就能回去。留在那里的人写信给被掳之人，可能信中给他们一种错觉，以为只要耶路撒冷仍然坚立，一切都还好，也许还责备他们当初愚昧，不该投降；神为了除去这种傲慢情绪，就在本章使先知清楚而生动地预见到耶路撒冷要被迦勒底大军围困，引发各样灾祸。这里在异象中向他展现两件事：1. 围城的堡垒必加高，这点体现在先知围困耶路撒冷的画（第 1-3 节），体现在他在画面前先

向左侧卧，再向右侧卧（第 4-8 节）。II.城内必有饥荒，这点体现在他吃粗粮，还要限制自己吃得很少，直到这预表性的异象结束（第 9-17 节）。

### 围城的兆头（主前 595 年）

1「人子啊，你要拿一块砖，摆在你面前，将一座耶路撒冷城画在其上，2 又围困这城，造台筑垒，安营攻击，在四围安设撞锤攻城，3 又要拿个铁釜，放在你和城的中间，作为铁墙。你要对面攻击这城，使城被困；这样，好作以色列家的预兆。4 你要向左侧卧，承当以色列家的罪孽；要按你向左侧卧的日数，担当他们的罪孽。5 因为我已将他们作孽的年数定为你向左侧卧的日数，就是三百九十日，你要这样担当以色列家的罪孽。6 再者，你满了这些日子，还要向右侧卧，担当犹大家的罪孽。我给你定规侧卧四十日，一日顶一年。7 你要露出膀臂，面向被困的耶路撒冷，说预言攻击这城。8 我用绳索捆绑你，使你不能辗转，直等你满了困城的日子。

神在此吩咐先知用兆头向自己和众人展示耶路撒冷要被围困这件事，这些兆头又合宜又有力，叫人印象深刻；这也算是一个预言。

I.神吩咐他在一块砖上刻出耶路撒冷的轮廓（第 1 节）。耶路撒冷在持守正直的时候，神将她铭刻在他掌上（以赛亚书 49: 16），各支派的名铭刻在大祭司胸牌的宝石上，那是耶路撒冷的荣耀；如今忠信的城变为妓女（以赛亚书 1: 21），将它刻在无用无价值的砖上，都算是够不错的了。先知要把这块砖摆在面前，看在眼里，感动在心里。

II.神吩咐他在这画前制作小营垒，仿效围城者筑垒攻城（第 2 节）。要拿个铁釜，放在代表围城者的他和被围的城中间，作为铁墙（第 3 节）。这表示双方都铁了心；迦勒底人铁了心要不惜代价打下来，不将其征服，决不罢休；犹太人则铁了心决不投降，要坚持到底。

III.神吩咐他在砖前侧卧，像是将其围住，代表迦勒底大军在城前实行封锁，不许粮食进去，也不许活口出来。他要向左侧卧 390 天（第 5 节），相当于十三个月，算起来，耶路撒冷被围困持续了十八个月（耶利米书 52: 4-6），但若减去五个月的中断期，那时围城大军见法老军队逼近就撤离了（耶利米书 37: 5-8），围困的天数应该是 390 天。不过这里还有一层意思。照预言的说法，390 天代表 390 年，先知侧卧这么多天，象征承当以色列家的罪孽（就是那十个支派），390 年的罪孽，从他们在耶罗波安治下叛道算起，直到耶路撒冷毁灭，那场毁灭也就是他们当中少数融入犹大的余剩的民彻底毁灭。然后先知要向右侧卧四十天，象征担当犹大家的罪孽（就是那两个支派的国），因为导致那民恶贯满盈的罪，是他们在被掳之前四十年间所犯的，从约西亚作王第十三年算起，那时耶利米开始说预言（耶利米书 1: 1-2）；也有人说应该从约西亚作王第十八年算起，那时找到了律法书，百姓与神重新立约。虽有如此优秀的先知，如此优秀的君王，虽被领入如此优秀的约中，众人仍不虔不敬，仍拜偶像，那么除了毁灭，还能有别的指望吗？犹大在改革的事上得天独厚，恶贯满盈所用的时日却比以色列短少。想必先知不是日夜不间断地侧卧，而是每天在固定的时间侧卧，达这么多天；有人来访的时候，会看见他在耶路撒冷的画前，向左侧卧 390 天，又向右侧卧 40 天，凡是看见的，都很容易明白这表示那城被困；众人每日在固定的时间蜂拥而至，有的好奇，有的出于良心，看见了，就议论纷纷。众人见他侧向一边，像是用绳索捆绑一般（这其实是神所吩咐的），不能辗转，直等他满了困城的日子；这清楚表明围城者将那城围得水泄不通，达那么多天，直到城被攻破。

IV.神吩咐他要紧将城紧紧围住（第 7 节）：你要面向被困的耶路撒冷，仿佛是铁了心围困到底；迦勒底人也会如此，或贿赂或武力，都不能令其撤退。尼布甲尼撒因为西底家行诡诈、干犯了与他的盟约，就大怒，将城团团围住，要教训那背信弃义的王和国民；他的军队也摩拳擦掌，垂涎城中的财宝，于是他和他的军队都面向那城，志在必得。他们跃跃欲试，竭尽全力围城，这点先知要仿效，露出膀臂，也有人译为伸出膀臂，像是连续出击、不徇情面的样子。神若有大事要做，经上说他露出圣臂（以赛亚书 52: 10）。总之，迦勒底人不住地围困，有极其迫切、一围到底的架势。1.这是要作以色列家的预兆（第 3 节），包括身在巴比伦、亲眼看见先知所为的，也包括留在本土、听闻此事的余剩之民。先知哑口，不能说话（3: 26），但他的沉默也有声音，要谴责众人充耳不闻，照样神为自己未尝不显出证据来（使徒行传 14: 17），吩咐他用兆头说话，好比哑巴平时用手势，如撒迦利亚不能说话时，用手势向众人表达自己的意思（路加福音第 1 章）

（就是表达神的意思）。这也是谴责众人愚钝，不能像有理智的人那样用言语受教，必须像孩童那样用画像，像聋子那样用征兆。也可能这是谴责他们对先知没有善意。倘若他开口用言语表达这些征兆的意思，他们会将他打断，定性为叛国言论；定无罪的为有罪（以赛亚书 29: 21），这在他们可是很在行的；为了避免这一切，神就吩咐他用兆头。也可能先知用兆头和基督用比喻原因相同，就是叫他们听是要听见，却不明白，看是要看见，却不晓得（马太福音 13: 14）。简单的道理不愿明白，就用难的东西来教他们；由此神是公义的。2.这是先知说预言攻击耶路撒冷（第 7 节）；肉眼可见的兆头叫人印象深刻，胜过用言语，叫人不但能看懂，还能感受更深；用圣餐来代表神的事，也是这个道理，叫我们看见就相信，看见就能感受到，并且唯有单单使用神亲自命定的兆头（先知在此就是这样），才能得益处得福；神所命定的，必是最合宜的。注意：人的想象力若能正确使用，若得理性和信心的引导和纠正，就能发挥作用，燃起并激发虔诚的情感，正如以西结和跟从他的人。“我觉得我看见了这，看见了那，我自己正在死去，时候不多，世界在燃烧，死人在复活，大审判将至，等等，这些都能叫我们印象深刻；想象力如火，为仆很好，为主就很糟糕。”3.整件事也反映出先知那情有可原的犹豫和抵触，但他还是顺服神的吩咐，履行自己的职责，按所吩咐的行了。（1）这样做似乎有些幼稚荒谬，不符合他庄重的身份，并且定会遭人耻笑；但他深知哪怕貌似卑贱，有损颜面，只要是神指定的，就必有尊荣。（2）这样做似乎有些劳累辛苦；但是为尽本份，理当牺牲安逸和声誉，并且我们决不能把服事神看作是很艰难的事。（3）这样做只会显得他与神的城、与圣城耶路撒冷背道而驰，把他如此喜爱的地方当成敌人；但他是先知，必须谨遵指示，不能顾及自己的感情，应当明确宣告罪恶之城必毁灭，尽管他真心渴望它得利益，并为之迫切祈求。4.先知将这一切摆在他同胞面前，其目的是要领他们悔改，指出他们的罪行；正是因为他们犯罪，才导致这场毁灭，使那曾经繁华似锦的城走向灭亡；没有比这更能有效地叫他们恨恶罪恶、转离罪恶；他自己虽然很是劳累，很不舒服，却是在生动描述这场灾祸，是在担当以色列和犹大的罪孽。他说：“你们看，看看罪的结果，看看你们离弃耶和华你们的神，导致何等样的恶事，苦事（耶利米书 2: 19）；这都是由罪而起，是你们的罪，是你们列祖的罪；如今你们身在被掳之地，应当天天以此为你们忧伤羞愧的缘由，乃至得以与神和好，或者他施恩回归。”但请注意，这是一天的刑罚顶一年的罪：我给你定规，一日顶一年。被困的灾祸是 390 天，神算它顶了 390 年的罪孽，他们真该承认神刑罚他们轻于他们罪所当得的（以斯拉记 9: 13）。但愿死不悔改的罪人明白，神对他们虽然一忍再忍，另一个世界却有永刑。神捆绑先知的时候，是要向他们表明，他们是被自己罪过的轭所捆绑（耶利米哀歌 1: 14），所以如今要被苦难的绳索捆绑。但我们应当往好处想，神捆绑他，用的是本份的绳索，他对待所有的传道人都是这样（我是不得已的。若不传福音，我便有祸了；哥林多前书 9: 16），但人捆绑他，则用的是约束他的绳索（3: 25），不过两者都有利于神的国度在人间，所以理当满意。

### 饥荒的兆头（主前 595 年）

9 你要取小麦、大麦、豆子、红豆、小米、粗麦，装在一个器皿中，用以为自己做饼；要按你侧卧的三百九十日吃这饼。10 你所吃的要按分两吃，每日二十舍客勒，按时而吃。11 你喝水也要按制子，每日喝一欣六分之一，按时而喝。12 你吃这饼像吃大麦饼一样，要用人粪在众人眼前烧烤。」13 耶和华说：「以色列人在我所赶他们到的各国中，也必这样吃不洁净的食物。」14 我说：「哎！主耶和华啊，我素来未曾被玷污，从幼年到如今没有吃过自死的，或被野兽撕裂的，那可憎的肉也未曾入我的口。」15 于是他对我说：「看哪，我给你牛粪代替人粪，你要将你的饼烤在其上。」16 他又对我说：「人子啊，我必在耶路撒冷折断他们的杖，就是断绝他们的粮。他们吃饼要按分两，忧虑而吃；喝水也要按制子，惊惶而喝；17 使他们缺粮缺水，彼此惊惶，因自己的罪孽消灭。」

这里是以西结预言耶路撒冷荒凉，对这部份预言的最佳诠释，是耶利米的哀歌（耶利米哀歌 4: 3-4; 5: 10），那里十分生动地描述了耶路撒冷在被困期间的可怕饥荒和可悲结果。

1.先知为了叫众人受感动，在此不得被困 390 天，只吃粗粮，还要限量，并且配制极差，因为他们缺粮缺柴。

1.食物的质量极差，只有少量小麦和大麦，其余的都是豆子、红豆、小米、粗麦，平时都是用来喂马喂狗的；要把这些混在一起，如碾磨一般，又如乞丐碗里的，有从东家要来的食物，又有从



西家要来的食物；先知在受累侧身躺卧期间，正需要好一点的食物来增补体力，却不得不吃这样的食物（第9节）。注意：我们不该贪图美味佳肴，这是智慧，谁知道将来会有什么难吃的食物不得不吃，甚至能吃上那样的食物也算是万幸。再糟糕的食物也是超过我们配得的，所以不可轻看，不可浪费，也不可轻看吃那些食物的人，因为这也许会是我们的份。

2. 食物的数量极少，仅够他存活，象征被困城中的人供给短缺，还要坚守，直到城中的饼用尽了（耶利米书 37: 21）。先知每日只能吃二十舍客勒食物（第10节），相当于 280 克，每日喝一欣六分之一的水，相当于 230 毫升（第11节）。莱西斯节食法<sup>1</sup>的限量是 396 克食物，473 毫升水。先知在巴比伦有足够的食物，又在河边，大量的水；但为了证明他的预言，又在以色列人面前作兆头，神要求他这样节食，并且他顺从了。注意：神的仆人应当学会过苦日子，刻苦己心，得以彰显神的荣耀，见证他们的信心，表达对苦难中弟兄的同情。要攻克己身，叫身服我（哥林多前书 9: 27）。人生来只需一点便可满足，若有恩典，再少也能满足，但若是情欲，那就再多也无法满足。自我约束是好事，可使我们在短缺时更好地承受。大众遭灾受难，我们就不该大吃大喝，不能像那些大碗喝酒、却不为约瑟的苦难担忧的人（阿摩司书 6: 6）。

3. 至于配制，他必须用人粪烧烤（第12节）；那定是干粪，作为烧烤用的柴。一想到这点都会几乎叫人反胃，但这样的粗粮，这样的烤法，他竟然要像吃大麦饼一样，尽兴地吃，像平时那样。这样难闻的饼，要在众人眼前烧烤，好叫他们更加体会到正在临近的灾祸；这兆头所代表的就是这场灾祸，在饥荒极其严重的时候，身边不仅没有好吃的食物，也没有干净食物，不得到处找吃的。常言道，对于饥饿之人，苦涩也是甘甜。在这异象中，用人粪烤饼这部份，先知谦卑渴望能够免去（第14节），似乎涉及到洁净不洁净的问题，因为有律法条例规定，人粪要用土掩埋，免得神在他们营中见有污秽（申命记 23: 13-14）。难道真要他去收集污秽之物，还要当着众人的面用来烤饼吗？他说：哎！主耶和华啊，看哪，我素来未曾被玷污，我担心这次不得不被玷污了。注意：灵魂被罪所玷污，这是义人最担心的事；但有时温柔的良心无故担心，在合乎律法的事上也困惑纠结，如先知那样，因他还未学会入口的不能污秽人（马太福音 15: 11）。但请注意，他没有说：耶和华啊，我自幼娇生惯养，所用的都是干净的，都是考究的（娇生惯养的大有人在，他们在耶路撒冷被困期间不得不躺卧粪堆；耶利米哀歌 4: 5）；他自幼凭良心做人，律法所禁止的，自死的，野兽撕裂的，他都没有吃过；所以他说：耶和华啊，求你不要把这事加在我身上。彼得也曾这样分辩过：凡俗物，和不洁净的物，我从来没有吃过（使徒行传 10: 14）。注意：我们在落难的时候，倘若自己的心能证明我们一向谨慎，远离罪孽，哪怕是小事，各样的恶事（帖撒罗尼迦前书 5: 22），也都远离，便可大得安慰。我们相信神所吩咐的，无论是什么，都是好的，但从这件事来看，如果我们有顾虑，就应当分辩，说自己一向持守纯洁，现在真要放弃吗？只因以西结凭借他柔和的良心表示有顾虑，神就在这件事上放过了他。注意：凡掌权的，若有属下对他们的吩咐表示不满，不可强迫他们执行，尽管他们的不满没有依据，或者是由于以往的习惯所致；要懂得退让，不可叫软弱的人忧愁，不可把绊脚石放在他们面前，要效法神，他向以西结屈尊，尽管他的权柄不容挑战，所吩咐的都是智慧良善的。神允许以西结用牛粪代替人粪（第15节）。这是间接责备人，表示人既被罪孽所玷污，其污秽比动物的污秽还要难闻。何况那污秽可憎的世人呢（约伯记 15: 16）？

II. 这里详细解释了这兆头：

1. 表示留在耶路撒冷的人必因食物短缺而遭大难。所有物资供应都被围城者截断，城里很快就会感觉到严重缺粮，就是君王也受田地的供应（传道书 5: 9）；由此，耶路撒冷的粮食之杖要被折断（第16节）。神不仅要除掉食物中提供养份的能力，叫他们吃也吃不饱（利未记 26: 26），还要除掉食物本身（以赛亚书 3: 1），乃至仅剩的一点要按分两，每日配给，按人头配给，既平均分配，又持续久一点。但这有何用呢？这样也坚持不住，被困的在围城者面前仍要绝粮。他们不得不忧虑而吃，尽量维持久一些，不得不惊惶而喝，因见快吃完，不知从何处得帮助。他们还要彼此惊惶；一般来说，遇到灾祸若有人分担，灾祸可望暂缓，若能向人申诉，心里可望暂安；但既然人人都受苦，互相申诉只会更加不安，惊惶加增。结果正如他们所担心的，是糟糕透了，

<sup>1</sup>莱西斯节食法：由荷兰耶稣会道德神学家里奥纳多·莱西斯（1554-1623）所提倡的节食法。

是因自己的罪孽消灭；大量的人死于饥荒，那是慢慢死去，比死在刀下还要惨（耶利米哀歌 4: 9），仿佛能感觉到自己正在死去。是罪孽导致这一切苦难临到他们：要在自己的罪孽中消灭（可以这样翻译）；他们仍继续刚硬，仍不悔改，必死在自己的罪中，那可是要比死在粪堆里还要可悲。（1）但愿我们在此看见罪孽给一国之民带来多么糟糕的结果，并且承认神在这件事上是公义的。曾几何时，耶路撒冷充满上好的麦子（诗篇 147: 14），如今能得到最粗的粮也算是万幸，并且还不得到。粮食饱足（16: 49）本是耶路撒冷的福份之一，如今竟然成了她的罪状之一。丰富的物资被滥用，沦为奢侈、浪费，就受饥荒的刑罚，这是公义的。若把神所赐的当作情欲的食物和燃料，神就将他所赐的夺去，这是公平的。（2）但愿我们明白为何要因富足而称颂神，不只是因地里出产的果实，也因自由贸易而称颂他；农夫可用粮食换钱，商人可用钱换食物，不只是田地丰收，市场也充足，住在城里的虽不撒种不收割，也能天天吃饱。

2. 表示被掳之人在外邦人中间，被迫吃不洁净的食物（第 13 节），被迫吃外邦人的手所做成的食物，不能再按犹太会众的律法而行，乃是他们自小就认定是污秽的，是他们所厌恶的，就如不得不吃用粪预备的食物，也许可理解为有粪便揉捏在其中。但以理和他的同伴自律，只吃素菜白水，不吃分配给他们的王膳，因为他们担心王膳会玷污自己（但以理书 1: 8）。也可理解为他们不得不吃腐肉，那是压迫者允许他们在为奴状态下吃的，先前这些东西他们连碰都不碰。只因他们在富足的环境下不乐意服事神，神就叫他们在凡事缺乏的处境下服事仇敌。

## 第五章

本章继续宣告神的审判，并且还是那样可怕，正强有力地飞速临到犹太民，要将它彻底毁灭；神一旦审判，就必得胜。犹大和耶路撒冷的这场毁灭：I. 通过剪发、焚烧和吹散的兆头表现出来（第 1-4 节）。II. 兆头的解释，应用于耶路撒冷。1. 谴责耶路撒冷犯罪，轻看神的律法（第 5-7 节），亵渎他的圣所（第 11 节），导致这场荒凉。2. 警告必有忿怒、大忿怒临到（第 8-10 节），各样的苦楚（第 12, 16, 17 节），且要叫他们蒙羞，叫他们灭亡（第 13-15 节）。

### 耶路撒冷毁灭的兆头（主前 594 年）

1 「人子啊，你要拿一把快刀，当作剃头刀，用这刀剃你的头发和你的胡须，用天平将须发平分。2 围困城的日子满了，你要将三分之一在城中用火焚烧，将三分之一在城的四围用刀砍碎，将三分之一任风吹散；我也要拔刀追赶。3 你要从其中取几根包在衣襟里，4 再从这几根中取些扔在火中焚烧，从里面必有火出来烧入以色列全家。

我们在这里看见一个兆头，表示耶路撒冷要彻底毁灭；这里和先前一样，先知自己就是兆头，叫众人看见他全心投入，十分关心耶路撒冷的处境，常将它放在心上，哪怕是在预言它荒凉的时候。他极为关心，将它所受的都看作是自己所受的，丝毫不愿看到降灾祸的日子。

I. 他要用剃头刀剃去头发和胡须（第 1 节），象征神全然拒绝并撇弃那民，看作无用无价值的世代，弃之不觉可惜，甚至将其撇弃反倒是他的荣耀；他诸多审判以及所用将他们剪除的器皿，就是这把快刀，这把剃头刀，用起来正合适，可用来行刑。耶路撒冷曾经是头，但既然堕落，就变得像头发，等到又密又长，就是个负担，人很想将其剃掉，正如神很想将锡安的罪人剪除。哎！我要摆脱我的对头<sup>1</sup>（以赛亚书 1: 24）。以西结不只是把多余的头发剃掉，而是要全部剃掉，表示神要彻底终结耶路撒冷。凡不愿藉着先知的劝诫而修剪整齐干净的头发，就要藉着全然毁灭全然剃去。不悔改的，就必灭亡。

II. 他要用天平秤这头发，分成三份。这表示神的审判十分精确，按照公平的原则（世人和他们的行为都在神的天平上过秤，真实公义、准确无误），又按公义的神所命定的比例，有时用这刑，有时用那刑，无论如何都是公平的。有人说这里的剃头表示他们失去自由和尊荣，因为剃头被看作是羞耻的记号，如哈嫩羞辱大卫的使者那样（撒母耳记下 10: 4）。这也表示失去快乐，因为他们在大大哀恸时剃头。也许我还可加上一点，就是失去拿细耳人的习俗，因为还愿时才剃头（民数记 6: 18），耶路撒冷不再被当作是圣城。

<sup>1</sup>钦定本将以赛亚书 1: 24 中「我要向我的对头雪恨」译为：我要摆脱我的对头。

III. 他要将头发尽都销毁或散去（第2节）。1. 要将三分之一在城中用火焚烧，表示许多人死于饥荒和瘟疫，也许围困城的日子满了，还有许多人死于城中的大火。也许荣耀的城沦为废墟这件事，大可算作是毁灭的三分之一。2. 将三分之一用刀砍碎，代表许多人在围城期间死于刀下，在突围的时候，特别是城被攻取的时候，那是迦勒底人最疯狂、也是犹太人最无力的时候。3. 将三分之一任风吹散，表示有的被掳到征服者的国，也有的逃往别国避难；这些人被驱赶，四散逃命，好比风吹散发。神还加了以下这句话，免得他们以为分散就是逃得性命：我也要拔刀追赶，乃至无论往何处去，都有祸患随着他们。注意：神有很多审判的方式，叫罪恶的民毁灭；他一旦开始，就必成全。

IV. 他要从任风吹散的三分之一当中留下一小部份，包在衣襟里，细心包好（第3节）。这可能象征那一小部份服在基大利治下的；多数人被抓的时候，这些人本可继续拥有那地。如果好自为之，神也必恩待他们。但留下的这些也要扔在火中焚烧（第4节）。基大利和跟随他的后来被杀，在他治下的众人各奔东西，有的去了埃及，有的被迦勒底人掳去，总之那地再也见不到他们的踪迹；这样就应验了，因为从里面必有火出来烧入以色列全家，这些人如同火上浇油，互相烧灭，互相吞噬。注意：民中若有本该得怜悯的，结果也在忿怒中被夺去，这民就遭殃了，那时就不再有余民，无人逃脱，无人存留。

### 耶路撒冷的罪恶；刑罚耶路撒冷（主前594年）

5 主耶和华如此说：这就是耶路撒冷。我曾将她安置在列邦之中；列国都在她的四围。6 她行恶，违背我的典章，过于列国；干犯我的律例，过于四围的列邦，因为她弃掉我的典章。至于我的律例，她并没有遵行。7 所以主耶和华如此说：因为你们纷争过于四围的列国，也不遵行我的律例，不谨守我的典章，并以遵从四围列国的恶规尚不满意，8 所以主耶和华如此说：看哪，我与你反对，必在列国的眼前，在你中间，施行审判；9 并且因你一切可憎的事，我要在你中间行我所未曾行的，以后我也不再照着行。10 在你中间父亲要吃儿子，儿子要吃父亲。我必向你施行审判，我必将你所剩下的分散四方（方：原文是风）。」11 主耶和华说：「我指着我的永生起誓，因你用一切可憎的物、可厌的事玷污了我的圣所，故此，我定要使你人数减少，我眼必不顾惜你，也不可怜你。12 你的民三分之一必遭瘟疫而死，在你中间必因饥荒消灭；三分之一必在你四围倒在刀下；我必将三分之一分散四方（方：原文是风），并要拔刀追赶他们。13 「我要这样成就怒中所定的；我向他们发的忿怒止息了，自己就得着安慰。我在他们身上成就怒中所定的那时，他们就知道我一耶和华所说的是出于热心；14 并且我必使你在四围的列国中，在经过的众人眼前，成了荒凉和羞辱。15 这样，我必以怒气和忿怒，并烈怒的责备，向你施行审判。那时，你就在四围的列国中成为羞辱、讥刺、警戒、惊骇。这是我一耶和华说的。16 那时，我要将灭人、使人饥荒的恶箭，就是射去灭人的，射在你们身上，并要加增你们的饥荒，断绝你们所倚靠的粮食；17 又要使饥荒和恶兽到你那里，叫你丧子，瘟疫和流血的事也必盛行在你那里；我也要使刀剑临到你。这是我一耶和华说的。」

这里是解释前面的比喻：这就是耶路撒冷。这是圣经中的常用语，点出兆头所象征的，好比基督说：这是我的身体。即将被剃去头发的头代表耶路撒冷，那城如今因着神的审判，其妆饰要被尽数夺去，居民要倒空，要赤身露体，被赁的剃头刀剃去头发（以赛亚书7：20）。以西结是个祭司，又是个先知，是圣洁之人，用他的头来代表圣城耶路撒冷，那是最合适的。这些经文的内容和我们在先知书中常见的大致相同。这里说的是：

I. 耶路撒冷引以为荣的特权（第5节）：我曾将她安置在列邦之中，列国都在她的四围，强大的列国在她的四围。耶路撒冷并非坐落在世上远离邻国的偏远角落，她的四围都是人口众多的礼仪之邦，以学问、艺术和科学而闻名，在当时都是首屈一指的强国。但这里的含义似乎不只是这些。1. 耶路撒冷比邻国和别的城邑更受尊荣，更蒙眷顾。它被安置在列邦之中，比它们都更优秀。这圣山坚立，超乎诸山（以赛亚书2：2）。你们多峰多岭的山哪，为何斜看神所愿居住的山。耶和华必住这山（诗篇68：16）。耶路撒冷位于山上，一枝独秀，周围列国尽都仰视，有的出于好意，有的出于恶意。2. 耶路撒冷对列邦和四围的列国中本该有正面的影响力，好比烛光在灯台上，安置在他们中间，将她有幸所得的神启示之光带给他们，照到邻国的黑暗角落，又从那里分散到远方，直到地极。耶路撒冷被安置在列邦之中，好比心脏，不仅用属神的光使这黑暗的世界有光，

也用属神的生命使这死气沉沉的世界有活力，要成为一切良善的楷模。列国见他们得了优秀的律例典章，就知道这大国的人真是有智慧，有聪明（申命记 4: 6），理当向他们求问神的意思，如所罗门年间那样（列王纪上 4: 34）。倘若他们能维持这声誉，并且正确使用，那么耶路撒冷对列国将是何等样的祝福啊！但她既然没能做到，这意图的成就就为末后的日子存留，那时福音的训诲出于锡安，主耶稣的言语出于耶路撒冷（以赛亚书 2: 3），并且人要传悔改、赦罪的道，从耶路撒冷起直传到万邦（路加福音 24: 47）。当这一切成就的时候，耶路撒冷就与别国无异。注意：人或地方如果出名，其目的就是要他们做好事，叫周围的人因他们的缘故变得更好，叫他们的光照在人前（马太福音 5: 16）。

II. 耶路撒冷惹神发怒的罪恶。这里谴责该城的大罪，证明神夺去它的特权、将它交与刀剑，是全然公义的。1. 她不遵行神的律例，不谨守神的典章（第 7 节）；耶路撒冷的居民甚至还干犯神的律例，弃掉他的典章（第 6 节），不尽本份，不愿意尽本份，还要声称不愿意。这些律例典章，邻国羡慕，他们反倒轻看，本该常摆在面前，反倒抛到脑后。注意：轻看神的话语和律法，就是为各样的罪孽大开方便之门。神的律例是他与人打交道的条件，拒绝这些条件，就不能指望得他的恩惠。2. 她把神的典章变为邪恶<sup>1</sup>（第 6 节），这里的语气表示这民极其褻渎，不仅干犯神的律法，还歪曲滥用神的律法，令其成为他们作恶的理由和幌子。他们引进可憎的外邦习俗，替代神的典章，这是将神的真实变为虚谎（罗马书 1: 25），将神的尊荣变为羞辱（诗篇 4: 2）。注意：人若受了良善的教育，却活在邪恶之中，那就是最大程度冒犯神，是把神当成自己犯罪的帮凶，是把他的典章变为邪恶。3. 她本该成为列国的楷模，却反倒比他们更坏：她干犯我的律例，拜偶像，虚谎敬拜，过于四围的列邦（第 6 节），大大加增，过于四围的列邦，就是加增偶像和祭坛，假神和庙宇。以色列的神是独一的，他的名是独一的，他的坛也是独一的，他们却不满足于神，要拜多神，甚至他们神的数目与他们城的数目相等（耶利米书 11: 13），他们的祭坛，好像田间犁沟中的乱堆（何西阿书 12: 11），有许多的神，许多的主（哥林多前书 8: 5），超过四围的列邦。他们败坏启示信仰，胜过外邦人败坏自然信仰。注意：人若口称有信仰，又得了虔诚的教育，却又背离，这样的人往往比从未有过信仰的人还要褻渎邪恶，好比是另带了七个比自己更恶的鬼来（马太福音 12: 45）。4. 她没有按列国的典章行<sup>2</sup>（第 7 节）。以色列在神面前的行为，不如列国在他们各自神明面前的行为，尽管那些都是假神；以色列不听从神，对他不能始终如一。岂有一国换了他的神吗（耶利米书 2: 11）？岂有一国像以色列那样轻看他的神吗？这也可指他们的道德观；他们没有改变列国，反倒还不如他们，许多未受割礼的反倒遵守律法的条例，胜过受割礼的（罗马书 2: 26-27）。他们得了圣经之光，可就连只有自然之光之列国的典章也不照着行。注意：有些自称是基督徒的，要在审判的大日被定罪，只因他们的性情和生命还不如节制的外邦人。5. 这里特别谴责耶路撒冷褻渎所托付给她的圣物（第 11 节）：你用一切可憎的物玷污了我的圣所，用你的偶像和偶像行为玷污我的圣所。假神的柱像以及为拜偶像所立的青翠树，都被带进了圣殿，拜偶像所用的敬拜礼仪被用来敬拜神。这样一来，所有的圣物都被玷污。注意：偶像无论在何处都是可憎之物，但偶像若进了圣所，那就更加可憎。

III. 耶路撒冷因这些大罪要落入刑罚之下：我岂不因这些事讨罪呢（耶利米书 5: 29）？那是毫无疑问的。这里对耶路撒冷作出可怕的判决，其语气使这判决显得更加可怕；审判的方式多种多样，关于审判的警告反复强调，一再重复，乃至人不得不说：神怒气一发，谁能在他面前站得住呢（诗篇 76: 7）？

1. 神必亲手刑罚耶路撒冷；谁晓得他怒气的权势（诗篇 90: 11）？落在永生神的手里真是可怕的（希伯来书 10: 31）。请注意看这里的语气何其重（第 8 节）：看哪，就连我都与你反对<sup>3</sup>。神一向站在耶路撒冷一边，保护它，拯救它；神若与它为敌，向它开战，那它就惨了。神一旦与我们反对，整个被造的世界就向我们开战，没有支持我们的：“你以为那只是迦勒底大军与你反对，他们是神的手，更确切地说是神手中的杖；是我，是我与你反对，我不只是藉着先知说话反对你，还藉着天意反对你。我必向你施行审判（第 10 节），在你中间施行审判（第 8 节），不只是在

<sup>1</sup>钦定本将第 6 节中「她行恶，违背我的典章」译为：她把我的典章变为邪恶。

<sup>2</sup>钦定本和多种译本将第 7 节中「并以遵从四围列国的恶规尚不满意」译为：她没有按列国的典章行。

<sup>3</sup>钦定本将第 8 节中「我与你反对」译为：就连我都与你反对。

郊外，也在城市的中心，不只是在边界，也在国家的中心。”注意：人若不理睬神审判的口，就必不能逃脱他审判的手；神的审判一旦带着使命而来，必直入民中，进入心脏，如水进他里面，像油入他的骨头（诗篇 109: 18）。我必施行审判。注意：神必照着审判的真实而完全的意图，亲自施行审判；无论用何器皿，他都是主导者。

2. 这些刑罚必源自他的怒气。对于这民整体而言，这不是爱里的管教，而是他必以怒气和忿怒，并烈怒的责备，向他们施行审判（第 15 节）；这话有些奇怪，因为神曾说：我心中不存忿怒（以赛亚书 27: 4），曾宣告说他是怜悯有恩典的神，不轻易发怒（出埃及记 34: 6）。但这些话意在揭露罪孽之恶，表示罪孽是对公义和圣洁之神的冒犯。如此惹动他的怒气，又是针对自己的百姓，那必是极其邪恶的事，因他曾大大恩待他们，曾经表达了极大的满足（第 13 节）：“我曾经一忍再忍，如今我要这样成就怒中所定的：我的忿怒要逗留在他们身上<sup>1</sup>，不只是碰一下，而是留在他们身上，仿佛充满忿怒的器皿，只因他们作恶就灭亡；公义既然因此得了荣耀，我就得着安慰。我所行的，我必全然满足。”世人犯罪，亏缺神的荣耀，经上就说他厌烦（诗篇 95: 10），照样，他们灭亡，神得了荣耀，这里就说他得了安慰。怜悯和审判之间的较量已有定论，这一次是审判夸胜，果真夸胜（参考雅各书 2: 13），因为长期被滥用的怜悯此时沉默无语，放弃了争讼，不再为这忘恩负义的民说一句话：我眼必不顾惜你，也不可怜你。神施怜悯，或延迟刑罚，或减轻刑罚，或在刑罚中提供帮助，或缩短刑罚的时日，但这里确是审判没有怜悯，是忿怒没有顾惜。这些用词极为尖锐强烈，也许其中有更深远的意义，直指将来永火的报应，我们在旧约圣经见过的一些毁灭，尤其是耶路撒冷的毁灭，预表将来的报应；这些在地狱之外的今世决无可能完全应验。我眼必不顾惜你，我的忿怒要逗留在你们身上。注意：死活都不悔改的，必得不到顾惜，必永远灭亡；日子将到，那时耶和華必不顾惜。

3. 这些刑罚是公开的：我必在列国的眼前施行审判（第 8 节）；这些审判极其显眼，远近的列国都必看见，他们要对那里所发生的事议论纷纷，特别要议论那地的知名度和那民所受的苦难。注意：全民犯罪，就该全民受谴责（凡是犯罪的，都要受谴责），照样，倘若谴责不管用，就该全民受审判。他在众人眼前击打他们，如同击打恶人一样（约伯记 34: 26），为的是维护并彰显他掌管万有的尊严，正如格劳修斯<sup>2</sup>在此细说的那样：神为何要容忍别人说：这些口称敬拜独一无二真神的人，看看他们的生活何其邪恶！公开审判不仅使神大得荣耀：（1）也加剧刑罚的程度，令其落在他们身上更沉重。耶路撒冷不仅成了荒凉，还要在经过的众人眼前成了羞辱（第 14 节）。在兴旺的日子越显眼，越特殊，到了陨落的时候就越蒙羞，耶路撒冷就是一例。耶路撒冷越是在地上成为可赞美的（以赛亚书 62: 7），如今就越成为羞辱、讥刺（第 15 节）。她初得荣耀的时候，曾大大警告过她（列王纪上 9: 8），她倒卧尘埃的时候，又曾大大哀叹过（耶利米哀歌 2: 15）。（2）也是警戒列国，既然看见以色列的神是何等忌邪，刑罚罪孽是何其严厉，哪怕是与他最亲的民也不能例外，就该在他面前心存敬畏：这要在列国中成为警戒（第 15 节）。耶路撒冷本该凭借她的虔诚和美德，教导邻国敬畏神，但这点她既然没有做到，神就用她的毁灭来教导邻国要敬畏神，使他们说：这些事既行在有汁水的树上，那枯干的树，将来怎么样呢（路加福音 23: 31）？审判既然要从神的家起首（彼得前书 4: 17），那么会在哪里终结呢？民中只有少数拜偶像的，尚且受如此的刑罚，要是全民都拜偶像，结果会如何呢？注意：毁灭一些人，其目的是叫另一些人受到警戒。罪犯当众受刑，为的是警戒他人。

4. 这些刑罚就种类而言，是又严厉又沉重。（1）这些刑罚没有先例，没有可比性。他们的罪既然比别人的罪更加惹怒神，所受的审判也就不同寻常（第 9 节）：“我要在你中间行我所未曾行的，我在你中间从未这样行，尽管你早就罪有应得；我甚至在别处也从未这样行。”经上说耶路撒冷所受的刑罚比所多玛还大（耶利米哀歌 4: 6），比以往任何刑罚都更沉重，甚至以后我也不再照着行，无论如何也不再照着行在别处，直到类似的刑罚再次落在这城，被罗马人彻底推翻。这是一种夸张的说法，表达这些审判是最沉重的，好比形容约西亚的话，说以前没有像他的，在他以后也没有（列王纪下 23: 25）。（2）这些刑罚要迫使他们剪断相互之间最强的亲情纽带，这是公义的，因为他们故意剪断他们在神面前的责任纽带（第 10 节）：父亲要吃儿子，儿子要吃父亲，

<sup>1</sup> 钦定本将第 13 节中「我向它们发的忿怒止息了」译为：我的忿怒要逗留在它们身上。

<sup>2</sup> 雨果·格劳修斯（1583-1645）：荷兰法学家，护教学家。

或因严重的饥荒所致，或被禽兽般的征服者所强迫。(3) 这些刑罚是叠加性的；任何一样都已极为可怕，导致荒凉，而多样刑罚一起临到，那会是什么结果呢？有的必遭瘟疫而死（第 12 节），瘟疫必盛行在你那里（第 17 节），凡遇见的，无一幸免，好比遇见灭命的天使。有的必因饥荒消灭，渐渐死去，渐渐消耗而死（第 12 节），第 16 节再次强调：我要将灭人、使人饥荒的恶箭射在你们身上；饥饿必使他们悲切，心如刀绞，好比利箭穿心，并且是恶箭，是有毒的箭头。神的箭袋里有许多箭，许多恶箭，射出几支，还有很多。我要加增你们的饥荒。饥荒若因粮食歉收所致，随着出产增多，饥荒会渐渐缓解，但饥荒因城邑被困所致，就会越来越严重。但神把这件事说成是他自己的作为：“我要加增你们的饥荒，断绝你们所倚靠的粮食，夺去你们赖以生存的物资，叫你们所倚靠的一切尽都落空，叫你们没有出路，不得不倒地。”生命又脆弱，又软弱，又是个负担，若无每日食粮的倚靠，就不得不下沉，粮食断绝，生命很快就消灭。有的要在耶路撒冷周围死于刀剑，在他们试图突围的时候死于围城者的刀剑，那是神使刀剑临到他们（第 17 节）。耶和华的刀拔出，曾经是为了保卫耶路撒冷，如今拔出，则是为了毁灭耶路撒冷。有的要被野兽吞吃，逃往旷野和山上的，成了野兽的猎物。以为逃脱性命的，仍要灭亡，神的审判，无人能逃脱（第 17 节）。最后，剩下的要分散四方（第 10 节），要被风吹散（第 12 节这样表达），表示他们不仅四散，还要被赶逐，被人赶来赶去，抛来抛去，如糠秕被风吹散。该隐所受的咒诅（流离飘荡在地上；创世记 4: 14）都还不是最糟糕的；他们生活不得安宁，最后还要流血而死：我也要使刀剑临到你，无论逃往何处，都有刀剑随着你。祸患追赶罪人（箴言 13: 21），咒诅必临到他们，追上他们。

5. 这些刑罚最后要渐渐消灭他们。他们必人数减少（第 11 节），力量和荣耀渐渐消退。他们必丧子（第 17 节），喜乐和倚靠尽都失去。神的审判临到，其目的就是要消灭他们（第 16 节）。利箭射来不是为了指示方向（不像约拿单的箭；撒母耳记上第 20 章），而是为了毁灭，因为神要成就怒中所定的（第 13 节）；神忍耐的日子已过，毁灭不可避免。这预言虽然很快就应验，迦勒底人很快就毁灭耶路撒冷，但这里不提行刑者，只提罪犯（这就是耶路撒冷；第 5 节），想必这里有更深的意义，直指罗马人彻底毁灭那大城，那时神彻底终结犹太国，他的忿怒逗留在他们身上。

6. 这一切都因神的权柄和信实而得到证实：这是我—耶和華说的（第 15 节），第 17 节重复。审判天地的主作出判决，神的审判都照真理（罗马书 2: 2），他审判的手和他审判的口相吻合。他既如此说，就必有能力如此行，因为在他没有不可能的事。他既如此说，也必如此行，因为神非人，必不致说谎（民数记 23: 19）。他既如此说，我们就当听，就当听从；他的话，人人都当认真听从：他们就知道我耶和華所说的（第 13 节）。有人觉得这不过是先知自己的想象，然而这话一旦成就，神就要他们知道，这话是他说的，并且是出于热心。注意：神的话迟早要自我证明。

## 第六章

这里说的是：I. 警告以色列因拜偶像而灭亡，他们的偶像要与他们一同灭亡（第 1-7 节）。II. 应许他们当中余剩的民必藉着悔改和改革回归真神（第 8-10 节）。III. 指示先知和其他耶和華的仆人，要为以色列的罪孽和灾难哀恸（第 11-14 节）。

### 偶像崇拜的毁灭（主前 594 年）

1 耶和華的话临到我说：2 「人子啊，你要面向以色列的众山说预言，3 说：以色列的众山哪，要听主耶和華的话。主耶和華对大山、小冈、水沟、山谷如此说：我必使刀剑临到你们，也必毁灭你们的邱坛。4 你们的祭坛必然荒凉，你们的日像必被打碎。我要使你们被杀的人倒在你们的偶像面前；5 我也要将以色列人的尸首放在他们的偶像面前，将你们的骸骨抛散在你们祭坛的四围。6 在你们一切的住处，城邑要变为荒场，邱坛必然凄凉，使你们的祭坛荒废，将你们的偶像打碎。你们的日像被砍倒，你们的工作被毁灭。7 被杀的人必倒在你们中间，你们就知道我是耶和華。

这里说的是：I. 面对以色列的众山说预言（第 1-2 节）；先知要面向他们。倘若他能远远看见以色列地，就会先看见那地的山；所以他应当面对那个方向，大胆地盯着看，如同审判官看犯人，向他说话，向他宣判。以色列的众山虽高虽坚固，仍要面向，仿佛要向它宣告审判，动摇它的根基。以色列的众山曾经是圣山，如今被邱坛所玷污，乃至神要面向它，先知也当如此。这里的以色列不是指那十个支派，而是代表整个以色列地。这里呼吁众山要听主耶和華的话，叫那不愿听从的

居民羞愧。众先知整天伸手招呼那悖逆顶嘴的百姓（罗马书 10: 21），想要吸引他们的注意力，比吸引众山的注意力还难。山岭阿，要听耶和華争辩的话（弥迦书 6: 1-2），无论我们是否聆听，神必审理听讼。耶和華的话在众山回响，在大山、小冈、水沟、山谷回响，耶和華神也向它们说话，表示眼下要传递的信息关乎全地，全地都要见证这百姓的不是，因为他们早有警告，审判将至，只是他们不听，甚至还要唱反调，逼迫信使，乃至神的先知若面向大山小冈说预言，比面向他们说预言，也许还更安全，更流畅。

II. 这段预言所警示的，是偶像和拜偶像的都要彻底灭亡，两者都要死于争战的刀剑。神亲自统领大军攻打以色列的众山。看哪，我，就是我，要使刀剑临到你们（第 3 节）；这话是神说的；迦勒底人的刀剑受神的指挥，他说去，它就去，他说来，它就来。在这场满目沧桑的争战中：

1. 偶像和一切拜偶像的用品都必消灭。山顶上的邱坛（第 3 节）要被铲平，必然荒凉（第 6 节），不再有装饰，不再被光顾。在其上向外邦神献祭烧香的祭坛要被拆毁，要荒废；柱像和偶像要损坏，被打碎砍倒，一切昂贵考究的手工都要毁灭（第 4, 6 节）。请注意看这里：（1）战争造成灾难性的荒凉，貌似神圣的个人、地方和物件，无一幸免，刀剑或吞吃这人，或吞吃那人（撒母耳记下 11: 25）。（2）神有时借用拜偶像之人的手来摧毁偶像，迦勒底人就是一例；但外邦神明仿佛成了本地神明，膜拜本国的神明最起劲，轻看别国的神明也最起劲。（3）凡是人想要偶像化的，神就叫它荒凉，这是公义的，因为他是忌邪的神，决不允许有竞争对手。（4）世人本该除去偶像，如若不然，神迟早必如此行。约西亚凭借司法刀剑除去了邱坛、祭坛和柱像，他们又重新立起来；如今神要凭借争战的刀剑将其除去，看看谁还敢将其立起来。

2. 拜偶像的和一切支持者也都必消灭。不只是邱坛凄凉，他们一切的住处甚至城邑也要变为荒场（第 6 节）。人若像他们那样玷污神的圣所，其结果就只能是被他撇弃（5: 11）。若有人毁坏神的殿，神必要毁坏那人（哥林多前书 3: 17）。这里警告说被杀的人必倒在你们中间（第 7 节）；必有许多人被杀，即便在自以为最安全的地方；但这里加了一句来形容一个精彩的场景，就是被杀的人要倒在他们的偶像面前（第 4 节），他们的尸首也要放在他们的偶像面前，抛散在他们祭坛的四围（第 5 节）。（1）由此他们的偶像被玷污，原本被尊崇的地方要被死尸所玷污。他们不愿意玷污雕刻偶像所包的银子和金子，神必玷污（以赛亚书 30: 22）。尸首抛散在他们当中，好比抛散在粪堆，表示它们都只不过是粪堆神明。（2）由此表示它们都是死的，不配作永生神的竞争对手；死人的尸首和他们一样，有眼不看，有耳不听（耶利米书 5: 21），与他们作伴最合适。（3）由此偶像受人嗤笑，因为无力帮助拜偶像的；拜偶像的受人嗤笑，因为徒然倚靠偶像；看来他们倒在地人刀下的时候，正在偶像面前乞求援助和庇护。西拿基立在他偶像庙宇膜拜的时候被他儿子杀死。（4）从施刑的场景可见其罪孽；被杀的人倒在偶像面前，表示他们之所以被杀，就是因为拜偶像；参考耶利米书 8: 1-2。唯愿存活的人从中看出，并且受警示，不要再拜偶像；唯愿他们看见就明白神是耶和華，就明白耶和華是神，是独一的神。

**应许向悔改之人施怜悯；悔改的果效（主前 594 年）**

8 你们分散在各国的时候，我必在列邦中使你们有剩下脱离刀剑的人。9 那脱离刀剑的人必在所掳到的各国中记念我，为他们心中何等伤破，是因他们起淫心，远离我，眼对偶像行邪淫。他们因行一切可憎的恶事，必厌恶自己。10 他们必知道我是耶和華；我说要使这灾祸临到他们身上，并非空话。

前面是审判夸胜，但在这几节经文，却是怜悯向审判夸胜。这悖逆的民惨遭终结，却没有完全终结。毁灭似乎是全面性的，我必使你们有剩下的人，不多的余剩之民，从大众分别出来，少数的人存留，其余的灭亡；是神使这些余剩的得以存留。这表示他们配得与其余的一同剪除，神若不使他们存留，他们也必被剪除。参考以赛亚书 1: 9。是神有意放过他们，又凭借他的恩典在他们里面成就他的意图。

I. 这是得蒙保守的余民，得蒙拯救，免于国民所遭受的毁灭（第 8 节）：我必使你们有剩下逃脱刀剑的人（第 8 节）。神说（第 12 节）他要拔刀追赶分散四方的，毁灭要在他们分散各地的时候追上他们，这里则是神在怒中记念怜悯，应许散居在各地的犹太人（后来这样称呼他们）当中有人脱离刀剑。耶路撒冷四围凡注定要倒在刀下的，无一幸免；他们自恃有耶路撒冷城墙，所以必

因那徒然的自信而蒙羞。但有的则要在列邦中脱离刀剑，他们在列邦一无所有，于是就单单倚靠神。这里说他们有剩下脱离的，因为他们必成为另外一个世代的后裔，耶路撒冷必因他们的缘故再次兴旺。

II. 这是悔改的余民（第9节）：那脱离刀剑的人必纪念我。注意：神想叫谁得生，就必使他悔改得生。他们逃得性命，脱离刀剑，好叫他们有时间回归真神。注意：神的忍耐给人提供了悔改的余地，也鼓励罪人悔改。神若施恩叫人悔改，就必留下空间叫他悔改；只是许多人得了悔改的空间，却没有悔改的恩德，许多人脱离了刀剑，却不抛弃罪孽，但这些人不同。这些在此注定要得救的余民，预表世人当中有余剩的民存留，作为怜悯的丰碑；神使他们悔改，他们就得以存活，像这些人一样。请注意看这里：

1. 悔改的场合，那是审判和怜悯相结合：是审判，因为他们被掳，又是怜悯，因为他们在被掳之地脱离了刀剑。他们被赶出了家园，但没有被赶出活人之地，没有被赶出世界（约伯记 18: 18），不像其他人，是罪有应得。注意：我们所受的天意责罚是公平的，并且其中有怜悯，想到这两点，就应当激发我们悔改，回应神责罚的用意和施怜悯的用意。真心悔改，蒙神的悦纳，哪怕悔改是因受难所致；苦难成为圣洁，往往成了悔改的途径，玛拿西就是一例。

2. 悔改的根源和原则：他们必在各国中纪念我。他们在平安兴旺之地忘记神，肥胖，踢跳（申命记 32: 15），到了被掳之地就纪念他。浪子从未想过要回父家，直到在远方快要饿死。他们纪念神，这是归向他的第一步。注意：罪人若得罪了神，又问道：造我的神在哪里？那就还有希望。罪孽使人忘记神（耶利米书 3: 21）。悔改使人想起他，想起自己对他应尽的本份。神说：你们必纪念我，意思是：我必施恩给他们，使他们纪念我；不然他们就会永远忘记他。无论他们身在何处，神的恩典都会将他们找出来；他们想起神来，也就醒悟过来。浪子一旦想起了父亲，也就想起他如何得罪天，又得罪父亲；这些悔改之人也是如此。（1）他们想起自己因拜偶像，严重冒犯了神，这是真心悔改之人所关注的，也是他们最感到忧伤的。他们离弃了神，去拜偶像，将那份尊荣给了假神，本该献给以色列的神，却给了假想的被造物，人手所造之物。他们远离神，本该谨遵神的话，却远离他的话，本该专心做他的工，却远离他的工。他们的心远离他。心才是他所要求、所强调的，若没有心，操练身体，益处还少（提摩太前书 4: 8）；心要向着他，一旦离开，就好比诡诈的妻逃离丈夫，好比叛逆的臣子逃离君王。他们的眼对偶像行邪淫，钟爱偶像，对偶像期望很高。他们在选择诸神的时候心随着眼目，（一定要有肉眼可见的神），然后在欣赏偶像的时候眼目随着心。这项罪行之恶在于这是灵意的奸淫罪，只因起了淫心，才远离神；这就是眼对偶像行邪淫。注意：偶像崇拜是灵意的奸淫，是干犯与神所立的婚约，是心仪他的对头，是放纵情欲，欺骗灵魂，玷污灵魂，是大大亏缺神的荣耀。（2）他们想起自己因拜偶像，神大大忧伤，十分厌恶。他们必纪念我为他们心中何等伤破，是因他们起淫心，眼目满在这灵意的淫行，不仅愤怒，还大大忧伤，好比丈夫见所爱的妻子行淫，忧伤到一个程度，竟然心中伤破，想到她竟然如此忘恩负义，就伤心不已；他伤心，好比年迈父亲看见不孝之子行为顽劣，不由得心中消沉，弯腰驼背。四十年之久，我厌烦那世代（诗篇 95: 10）。有人理解为：神的标准被打破，向他们施恩惠的溪流被阻塞，甚至不得不刑罚他们。这些他们在悔改的日子必想起来，这也是最叫他们谦卑忧伤的，不是平安被打破，不是国破家亡，而是神因他们的罪心中伤破。由此，他们必仰望他（就是他们所扎的），必为他悲哀（撒迦利亚书 12: 10）。注意：真心悔改之人最为伤痛的，莫过于想起他的罪使神忧愁，使他满有恩典的灵忧愁。

3. 悔改的产物和证明：他们因在可憎之物中行恶事，必厌恶自己<sup>1</sup>。由此，神施恩给他们，预备他们领受宽恕和拯救。他虽因他们的淫心，心中伤破，仍不愿将他们全然抛弃。参考以赛亚书 57: 17-18；何西阿书 2: 13-14。只因他们邪恶，他的良善就显得更加耀眼。注意：（1）凡真心悔改的，都视罪孽为可憎之物，为耶和華所厌恶这可憎之事（耶利米书 44: 4），厌恶罪人，厌恶他们的服事；参考以赛亚书 1: 11。罪玷污罪人的良心，叫人厌恶自己，除非他没有感觉。尤其是偶像，经上称之为可憎之物（以赛亚书 44: 19）。在罪人心中当作美味可口的，在悔改之人心中就成了可憎之物。（2）这些可憎之物中有许多恶事行出来，有的包括在其中，有的与之相关，有

<sup>1</sup>钦定本将第9节中「他们因行一切可憎的恶事，必厌恶自己」译为：他们因在可憎之物中行恶事，必厌恶自己。



的从那里流出来；许多过犯源自一项罪；参考利未记 16: 21。他们在拜偶像过程中，有时犯奸淫（如敬拜毗珥时那样），有时杀人（如敬拜摩洛时那样）；这些都是在可憎之物中行恶事。这也指罪孽中的大恶，可憎之物中有极大的邪恶。（3）凡真心厌恶罪孽的，都不由得厌恶自己，因为自己犯了罪；自我厌恶和真心悔改是永远的伴侣。悔改之人与自己相争，不得心安，直到他们得了些许有指望的凭据，知道神与他们和好；神与他们和好，他们就自觉抱愧（16: 63）。

4. 他们的悔改大大归荣耀给神（第 10 节）：“他们必知道我是耶和華，必亲身经历，随时承认；我说要使这灾祸临到他们身上，并非空话，因为我所说的已然成就，生出好的果效，成就好的意图，他们受这样的警告和刑罚，都是公平的。”注意：（1）神迟早要叫罪人知道并承认他是耶和華，或悔改，或毁灭。（2）凡真心悔改的，都承认神的话是公平的，是大有果效的；他的警告尤其是这样，凡真心悔改的，都因他的警告和警告的应验，而承认神是公义的。

### 先知的哀歌（主前 594 年）

11「主耶和華如此说：你当拍手顿足，说：哀哉！以色列家行这一切可憎的恶事，他们必倒在刀剑、饥荒、瘟疫之下。12 在远处的，必遭瘟疫而死；在近处的，必倒在刀剑之下；那存留被围困的，必因饥荒而死；我必这样在他们身上成就我怒中所定的。13 他们被杀的人倒在他们的祭坛四围的偶像中，就是各高冈、各山顶、各青翠树下、各茂密的橡树下，乃是他们献馨香的祭牲给一切偶像的地方。那时，他们就知道我是耶和華。14 我必伸手攻击他们，使他们的地从旷野到第伯拉他一切住处极其荒凉，他们就知道我是耶和華。」

这里重复我们在前章和本章前半部份见过的警告，并且指示先知要为之哀恸，叫那些听他说预言的，因为预见到那些灾祸，就更受感动。

I. 要在讲道时用手势表达他对以色列家的过犯和灾祸深感悲痛（第 11 节）：你当拍手顿足。这样就显得他情词迫切，坚信不疑，常放在心上。这样就表示他对他们的罪孽深感愤怒，对他们所受的审判深感惧怕。有的人对手势很排斥，看作傻气荒唐，但神吩咐他用手势，因为这有助于叫人听进去，不容易遗忘；人若明白灵魂的价值，就不会计较被人嘲笑，只要能使软弱的得造就就行。有两件事先知要如此哀叹：1. 国民犯罪。哀哉！以色列家行这一切可憎的恶事！注意：罪人犯罪，令神忠心的仆人忧愁，尤其是以色列家行这一切可憎的恶事，在他们眼中，以色列家的罪行比别人的罪行更加可憎，更加邪恶。哀哉！结局会如何呢？2. 国民受审判。他们必倒在刀剑、饥荒、瘟疫之下，为的是刑罚他们行这些可憎之事。注意：我们不仅要因自己的罪行和苦难而哀恸，还要因别人的罪行和苦难而哀恸，因见恶人自作自受而哀恸，这是我们的本份；基督看见耶路撒冷，就为之流泪。

II. 先前说过的关于毁灭即将临到这件事，要反复不断地说。1. 各样审判要冲击他们，将他们找出来，所到之处都随着他们（第 12 节）：在远处的，必遭瘟疫而死；因在迦勒底人的弓箭射程之外，就以为脱离了危险，却发现并没有在神的弓箭射程之外，神的弓箭日夜都在飞（诗篇 91: 5）。在近处的，因靠近坚固台，就指望在那里避难，还没来得及躲进去，就必倒在刀剑之下。谨慎不露面、留在城里的，必因饥荒而死，那是最悲惨的死。神必这样在他们身上成就他怒中所定的，所命定要对付他们的，尽都成就。2. 他们必在刑罚中看出自己的罪来，因为被杀的人倒在他们的祭坛四围的偶像中，正如先前所警告的（第 5-7 节）。他们曾在那里俯伏敬拜偶像，神就叫他们在那里毙命，叫他们蒙羞，叫偶像蒙羞。既在偶像堆里生活，就在偶像堆里死。他们曾将馨香的供物献给偶像，如今就在那里横尸，发出臭味，仿佛是因烧错了香而付出代价。3. 前面说城邑要变为荒场（第 6 节），这里则说全地荒凉：我必使他们的地极其荒凉。那肥美、可悦、生机勃勃的地，曾是耶和華的园子，全地的荣耀，如今要荒凉，比第伯拉他的旷野还要荒凉<sup>1</sup>（第 14 节）。那地称为低比拉太音（民数记 33: 46；耶利米书 48: 22），申命记 8: 15 说那是大而可怕的旷野，有火蛇、蝎子。今天，迦南地是世上最光秃荒凉的国家之一。城邑乡村既然都无人居住，他们的祭坛就荒废（第 6 节）。不但拜偶像的祭坛站立不住，就连城邑和乡村也都成为废墟。罪孽造成极大的荒凉，我们应当畏惧，不可犯罪（诗篇 4: 4）。

<sup>1</sup>钦定本将第 14 节中「从旷野到第伯拉他一切住处极其荒凉」译为：比第伯拉他的旷野还要荒凉。

## 第七章

本章用多次重复的感人言语，更加具体地预言正在逼近以色列地的毁灭，若有可能，总要唤醒他们悔改，避免这场灾祸。先知要告诉他们：I.这是最后的毁灭，彻底全然的灭亡，他们要被终结，悲惨终结（第 1-6 节）。II.这场毁灭正在逼近，就在门前（第 7-10 节）。III.这场毁灭不可避免，因为他们犯罪，咎由自取（第 10-15 节）。IV.他们的力量和财富都抵挡不住这场毁灭（第 16-19 节）。V.他们所仰赖的殿也必毁灭（第 20-22 节）。VI.这是全面性的毁灭，因为导致毁灭的罪是全面性的（第 23-27 节）。

### 以色列荒凉（主前 594 年）

1 耶和華的話又臨到我說：2「人子啊，主耶和華對以色列地如此說：結局到了，結局到了地的四境！3 現在你的結局已經臨到，我必使我的怒氣歸與你，也必按你的行為審判你，照你一切可憎的事刑罰你。4 我眼必不顧惜你，也不可憐你，却要按你所行的報應你，照你中間可憎的事刑罰你。你就知道我是耶和華。5「主耶和華如此說：有一災，獨有一災；看哪，臨近了！6 結局來了，結局來了，向你興起。看哪，來到了！7 境內的居民哪，所定的災臨到你，時候到了，日子近了，乃是哄嚷並非在山上歡呼的日子。8 我快要將我的忿怒傾在你身上，向你成就我怒中所定的，按你的行為審判你，照你一切可憎的事刑罰你。9 我眼必不顧惜你，也不可憐你，必按你所行的報應你，照你中間可憎的事刑罰你。你就知道擊打你的是我耶和華。10「看哪，看哪，日子快到了，所定的災已經發出。杖已經開花，驕傲已經發芽。11 強暴興起，成了罰惡的杖。以色列人，或是他們的群眾，或是他們的財寶，無一存留，他們中間也沒有得尊榮的。12 時候到了，日子近了，買主不可歡喜，賣主不可愁煩，因為烈怒已經臨到他們眾人身上。13 賣主雖然存活，却不能歸回再得所賣的，因為這異象關乎他們眾人。誰都不得歸回，也沒有人在他的罪孽中堅立自己。」14「他們已經吹角，預備齊全，却無一人出戰，因為我的烈怒臨到他們眾人身上。15 在外有刀劍，在內有瘟疫、飢荒；在田野的，必遭刀劍而死；在城中的，必有飢荒、瘟疫吞滅他。

這裡嚴正警告以色列地要毀滅，這場毀滅正飛快臨到。神藉著先知，不僅事先警告，還用相同的言語不斷重復，表示此事必定要發生，已經迫在眉睫，先知自己已經感覺到，並且迫切希望他們也都能感覺到，只是他們充耳不聞，無動於衷。城中失火，人們不會去尋找精彩的言語來形容，只會在大街上喊叫，用大聲而悲哀的聲音喊叫：起火了！起火了！先知就是這樣喊叫的：結局到了！結局到了！現在已經臨到，看哪！臨近了！凡有耳的，就應當聽（啟示錄 2：29）。

I.結局到了，結局已經臨到（第 2 節）；第 3，6 節重復：結局來了，向你興起；這是他們一切惡行所導致的結局，是神多次告訴他們最後定會來臨的結局；他藉著眾先知問他們：到了結局你們怎樣行呢（耶利米書 5：31）？這也是先前一切審判所引向的結局（他們的毀滅如今要成全），也可理解為他們的盡頭，是國民的徹底終結，好比大洪水是凡有血氣之人的盡頭（創世記 6：13）。他們自以為很快就能熬出頭。神說：“結局誠然要到來，但那是悲慘的結局，不是有指望的結局（不是所應許給余剩虔誠人的那有指望的結局；耶利米書 29：11）；這是多次警告過你們的結局，是摩西很希望你們思念的結局（申命記 32：29）；只因耶路撒冷不思想自己的結局，所以非常地敗落（耶利米哀歌 1：9）。”這結局姍姍來遲，如今已經臨到。罪人滅亡雖然遲遲未至，最終必定到來。“它已經臨到，正盯著你看，隨時將你收去。”這也許指得更遠，指向羅馬人徹底毀滅那民，而迦勒底人所帶來的毀滅是那場毀滅的凭據；也許指得還要遠，代表不虔不敬的世界最終毀滅。萬物的結局近了（彼得前書 4：7）；耶路撒冷的最後結局預表世界的末了（馬太福音 24：3）。唯願我們都能看見時間和日子的末了已經臨近，看見自己的時間和日子的末了更加臨近，到了末期便可享受我們的福份（但以理書 12：13）。這結局到了地的四境。這既是最後的毀滅，也就是徹底的毀滅；全地沒有一處能逃過，就連位於最偏遠的，也不能例外。世界毀滅也是如此，萬物都要銷化。罪人的毀滅也是如此，無人幸免。願惡人的惡斷絕（詩篇 7：9），免得他們自己斷絕。

II.有一災，獨有一災，看哪，臨近了！罪是一災，是獨有的災，其中沒有半點善，盡都是惡。但這裡說的是災難的災；災難是災，是一災，這災足以毀滅全民，不必再有別的災；這災必徹底終結，災難不再興起（那鴻書 1：9）。這災沒有先例，絕無僅有，你舉不出別的例子。這對死不悔

改的人而言是一灾，独有的一灾，使他们心里刚硬，更加败坏；对另一些人而言，这灾因着神的恩典成为圣洁，大有好处；神打发他们去被掳之地，使他们得好处（耶利米书 24: 5）。恶人要喝那忿怒的爵，对义人而言，那杯满了怜悯（诗篇 75: 8）。同样的苦难对我们而言，或半灾，或独有的一灾，但却照着我们在苦难下的适应程度和利用程度。然而一旦结局到了，罪恶世界的结局到了，那时就有一灾，独有的一灾，临到这个世界，并且直到那时才会有。暂时的审判再重，也有缓解，然而被定罪之人的折磨则是一灾，是独有的一灾。

III.时候到了，就是那所定的时候，要降这独有之灾的时候，成就这结局的时候；神所命定的，都有时候，合宜的时候，事先定好的时候，到那时他所命定的就要成就；向恶人算账的时候，追讨他们所行的时候，都是定好的，就是显神公义审判的日子（罗马书 2: 5）；无论我们是否看见，他看见了那日子正在临近。这里一再告诉他们（第 10 节）：看哪！耽延良久的日子如今终于临到，看哪，时候到了，日子近了（第 7, 12 节）。所警告的审判虽耽延良久，但不会不成就，行刑的时候必到来。神虽忍耐，一拖再拖，但唯有真心悔改，真心改革，才能免受刑罚。早晨临到你<sup>1</sup>（第 7 节），第 10 节重复：早晨已经发出；降灾祸的日子已经天亮，毁灭的日子已经开始。早晨将隐藏的暴露出来；他们以为暗中犯罪不会被发现，如今尽都暴露。他们曾在早晨向罪犯行刑，这样的审判和行刑早晨，如今要临到他们，对罪人而言这是降灾祸的日子，是追讨之年。看看这些人何等愚昧，毁灭之日已经开始，他们却不知道，还要这样一遍遍向他们说。降灾祸的日子已经临近，那是真正降灾祸的日子，并非在山上哄嚷的日子<sup>2</sup>，意思是：这不仅仅是灾祸的回音或传说，他们以为那不过是没有依据的猜测，以为从山上下来的人不过是山的影子（如西布勒向迦勒所说的那样；士师记 9: 36），所听到的消息不过是传言，是山上传来的回音。不是：这灾祸不是想象出来的，这点你们很快就会发现。

IV.这一切都源自神的忿怒，并且不像平时那样有怜悯在其中。神的忿怒是一切灾祸的源头，是苦难和痛苦的茵陈苦胆，使苦难苦上加苦（第 3 节）：我必使我的怒气归与你。请注意看：神是怒气的主，他的怒气不发，除非他愿意，不针对任何人，除非他引导，赋予使命。这里的语气越来越重（第 8 节）：我快要将我的忿怒倾在你身上，将满载我忿怒的碗倾在你身上，向你成就我怒中所定的，我怒气的目的和产物，都要向你成就。这忿怒不是针对个别的人，作为警戒，而是针对众人（第 12, 14 节）；全民都成了忿怒的器皿，注定灭亡。神确实有时在怒中纪念怜悯，可现在他说：我眼必不顾惜你，也不可怜你（第 4, 9 节）。得了怜悯却轻看怜悯的，必有无怜悯的审判临到他们。

V.这一切都是对他们罪行的公义刑罚，是因他们的愚昧咎由自取。这里十分强调这点，表示神将这一切降在他们身上，是完全公义的。神所打发的怒气，都有智慧和公义，所以接下来就是：“我必按你的行为审判你（第 3 节）。我必察验你的行为，对照律法条例，然后按你所行的善恶待你，按你所行的报应你（第 4 节）。”注意：哪怕是最重的审判落在罪人身上，那也不过是按他们所行的报应他们，是用他们的刑杖责打他们。神一旦前来追讨罪人，必清算他们每一样罪行：照你一切可憎的事刑罚你（第 3 节）（你的罪孽要显露出来，要被恨恶；诗篇 36: 2），照你中间可憎的事刑罚你（第 4 节）；就是说，隐密的恶如今要显露出来，先前没有显露的，如今要在你们中间显露，你的罪要在你自己眼中看为可憎。那行毁坏可憎的一旦临到（马太福音 24: 15），罪孽的可憎也是如此。也可理解为：你的可憎（指的是罪孽的刑罚）必在你中间，要害及你心（耶利米书 4: 18）。也可理解为：神之所以不顾惜，不可怜，是因为即便他按他们的行为施行审判，他们却在急难的时候越发犯罪（历代志下 28: 22），可憎的事仍在他们中间，心里仍在放纵和姑息犯罪。第 8, 9 节重复：我必审判你，必报应你。这里特别列出两项惹怒神、招来审判的罪：骄傲和压迫。1.神要藉着审判叫他们谦卑，因为他们过于自夸。苦难的杖已经开花，但却是骄傲令其发芽（第 10 节）。在罪中发芽的，必有审判开花。犹太和耶路撒冷的骄傲在各阶层的人当中都显露出来，好比春天开出一树的花来。2.仇敌要虐待他们，因为他们彼此虐待（第 11 节）：强暴兴起，成了作恶的杖<sup>3</sup>；彼此伤害的行径受掌权者的保护和纵容。政府的权杖成了作恶的杖，

<sup>1</sup>钦定本将第 7 节和第 10 节中「所定的灾」译为「早晨」。

<sup>2</sup>钦定本将第 7 节中「乃是哄嚷并非在山上欢呼的日子」译为：并非在山上哄嚷的日子。

<sup>3</sup>钦定本将第 11 节中「罚恶的杖」译为「作恶的杖」。

并且极其狂妄，导致强暴兴起。我见在审判之处有奸恶（传道书 3: 16）；参考以赛亚书 5: 7。倘若神的审判是其果，我们的罪孽就必是其根。

VI. 这些审判无人逃脱，也无人抵挡得住，因为这都是全面性的，要摧毁一切挡道的，无药可救。

1. 各样的死都要骑马夸胜，城邑乡村，城里城外（第 15 节），没有一处是安全的：在田野的，必遭刀剑而死（田野成了战场），在城中的，虽是圣城，也得不到保护，必有饥荒、瘟疫吞灭他。罪在城乡泛滥（特罗亚人和希腊人都犯罪），因而城乡都荒凉。

2. 凡注定死亡的，无人逃脱，无一存留。骄傲欺压人的，用作恶的杖向穷人施行强暴的，无一存留，被正在临到的荒凉一扫而空（第 11 节）：他们的群众或属他们的<sup>1</sup>，就是那乌合之众，就是他们纵容并支持作恶的，高喊“把他钉十字架”的，定意要毁灭人的；他们的家人都必毁灭，不再有根或枝子存留。这群众，这乌合之众，神的忿怒尤其要落在他们身上，因为烈怒已经临到他们众人身上（第 12, 14 节），因为这异象关乎他们众人（第 13 节），关乎平民百姓。正在逼近的审判要将他们全然取去，他们不能自保，也不能保全主人，他们不过是主人的工具。神的审判一旦带着使命而来，群众必不能胜过。恶人虽然联手，必不免受罚（箴言 11: 21）。

3. 凡倒下的，无人哀叹<sup>2</sup>（第 11 节）：无人为他们哀哭，因为无人存留为他们哀哭，人人都跟着他们灭亡。世代极其艰难，乃至人看见朋友死去，反倒觉得庆幸而不是哀哭，因为他们被取去，不致看见荒凉，不致经历荒凉；参考耶利米书 16: 4-5。

4. 他们无力抵抗。命令已经发出，关乎他们的异象必不回转<sup>3</sup>（第 13 节）。神不收回，他们不能抵挡，于是就不回转，决不徒然返回，必成就所命定的（以赛亚书 55: 11）。神的话必然成就，那时：（1）个人不能逃脱神的审判：没有人在他的罪孽中坚立自己，想要像过去那样抵挡神和他的审判，那是徒然的。谁向神刚硬而得亨通呢（约伯记 9: 4）？想在恶中坚立自己的，必发现自己不但被削弱，还要被毁灭；参考诗篇 52: 7。（2）人多不能抵挡审判的洪流（第 14 节）：他们已经吹角，招聚战士，激发所招聚来的，以为这样就预备齐全，但都是徒然，无人应征，即便有应征的，也无勇气应战。注意：神若与我们为敌，那就无人帮助我们，无人为我们效力。

5. 以往的繁华不再有望回归，人人放弃：买主不可欢喜，看见产业增多，自己成了买家，不可欢喜，卖主不可愁烦，看见产业减少，破了产，不可愁烦（第 12 节）。可见世间万物都是虚空，毫无价值，到了灾难的时候，正需要的时候，也是最靠不住的时候。已经变卖的，反倒安心，因为失去的少，置买的，不过是添加忧虑和惧怕。因为这世界的样子将要过去了，置买的，要像一无所得，因为不知何时失去（哥林多前书 7: 29-31）。这里又加上一句（第 13 节）：卖主不能归回再得所卖的，到了禧年，不能按律得回，尽管已经逃脱刀剑和瘟疫，直活到禧年，因为这里不再有产业，直到七十年后，那时人们要回归地土，重新得地。耶利米大约就在这时候信了这点，于是就买了他叔叔的地，同时按所吩咐的，置买的不欢喜，反倒哀叹（耶利米书 32: 25）。

6. 在这一切事上神必得荣耀：“你就知道我是耶和华（第 4 节），你就知道击打你的是我耶和华（第 9 节）。你以为是第二因、是尼布甲尼撒击打你，但你终究会明白，他不过是杖；击打你的是神的手，谁晓得他手的份量？”人若不愿知道是耶和华施恩给他们，就不得不知道是耶和华击打他们，无论如何，他们都必承认。

### 以色列荒凉（主前 594 年）

16 其中所逃脱的就必逃脱，各人因自己的罪孽在山上发出悲声，好像谷中的鸽子哀鸣。17 手都发软，膝弱如水。18 要用麻布束腰，被战兢所盖；各人脸上羞愧，头上光秃。19 他们要将银子抛在街上，金子看如污秽之物。当耶和华发怒的日子，他们的金银不能救他们，不能使心里知足，也不能使肚腹饱满，因为这金银作了他们罪孽的绊脚石。20 论到耶和华妆饰华美的殿，他建立得威严，他们却在其中制造可憎可厌的偶像，所以这殿我使他们看如污秽之物。21 我必将这殿交付外邦人为掠物，交付地上的恶人为掳物；他们也必亵渎这殿。22 我必转脸不顾以色列人，他们亵渎我隐密之所，强盗也必进去亵渎。

<sup>1</sup>钦定本将第 11 节中「他们的财宝」译为「属他们的」。

<sup>2</sup>钦定本将第 11 节中「他们中间也没有得尊荣的」译为「无人为他们哀哭」。

<sup>3</sup>钦定本将第 13 节中「这异象关乎他们众人，谁都不得归回」译为「这异象关乎他们众人，必不回转」。

我们在前面看见那些被剪除之人的命运，现在来看看有机会逃脱危险之人的命运；有逃脱的（第16节），但是否就好一些呢？活得悲惨，宁可死一次，也不愿死千次，逃脱的不过是像该隐那样流离飘荡，怕被人杀，这些人也是如此。

I.他们心里没有安慰，没有平安，担忧和恐惧挥之不去，无论去何处，都带着罪恶感，成为重担。

1.总是孤独，悲哀不断，不能进城，不能到人多的地方，只能独自在山上，不关心社会，远离社会，仿佛羞于自己的困境。2.总是忧愁。人若在神忿怒的兆头下，那就真该忧愁；兴高采烈、藐视忧愁的，神也可叫他们忧愁。曾经自以为是山上的狮子，胆大妄为，如今成了谷中的鸽子，又胆怯又沮丧，无人追赶也会逃跑，风吹树叶都颤抖。各人发出悲声（不是依着神的意思忧愁，而是世俗的忧愁，是叫人死；哥林多后书 7: 10），因自己的罪孽而发出悲声，就是因自己的罪孽所导致的灾祸发出悲声，不只是全地的罪孽，也是自己的罪孽，那时就不得不承认人人都有份于全民的罪恶。注意：罪孽迟早会带来忧愁，凡在罪中不愿悔改的，神就任由他在罪中憔悴；凡得罪了神又不愿哀恸的，就不得不因蒙羞和毁灭而哀恸，终久你皮肉和身体消毁，你就悲叹，说，我怎么恨恶训诲（箴言 5: 11-12）！3.身心灵的力量都要被夺去（第17节）：手都发软，不能打仗，不能自卫，膝弱如水，无力逃跑，站立不住；感到全身溶化，膝盖如水流淌，自然就必跌倒。注意：勇士不要因他的勇力夸口（耶利米书 9: 23），那是愚蠢的行为，因为神可瞬间叫他软弱。4.所有的希望都要被夺去，人人绝望（第18节）；没有一样令人振奋的事，无论是回顾还是展望，样样都可怕，各人用麻布束腰，不再指望穿好衣服。各人被战兢所盖，各人脸上羞愧，头上光秃，这些都是绝望忧愁的表情；参考以赛亚书 17: 11。注意：人若不因惧怕和羞愧而远离罪恶，就必因惧怕和羞愧而受罪的刑罚；这是罪孽所必然导致的羞愧。

II.他们从金银和财富得不到好处，反倒要厌恶（第19节）。落得如此地步的，曾经拥有大量金银、钱财、器皿、珠宝和其它宝物，自以为可借此在大众灾难中占得先机。他们以为财产是坚固城，以为有了财产，就可贿赂敌人，收买朋友，就可买赎性命，只要有钱就不愁吃喝，有钱能使鬼推磨；看看结果如何：1.他们在顺境中，财富成了大试探，心仪财富，倚赖财富。因为渴望追求财富，就被拉拢到罪里去，因为多多享乐，就在罪中刚硬，因而财富成了罪孽的绊脚石，使他们落在罪中，阻拦他们回归真神。注意：财富成为网罗和毁灭，这样的人有很多。得了世界，失了灵魂；财富使他们骄傲、大意、贪婪、欺压人、肚腹饱满；财富若使用得当，本可有利于他们操练敬虔，但若滥用，就作了他们罪孽的绊脚石。2.如今在逆境中，财富无济于事：（1）因为金银不能救他们免于神的审判。当耶和华发怒的日子，他们的金银不能救他们，在公义的神面前不能为他们代赎，不能转离他的怒气，在即将临到的审判面前不能替他们遮掩。注意：发怒的日子，赏财无益（箴言 11: 4），不能将他们高置，神的审判仍够得着，也不能使他们强壮，神的审判仍可胜过。忿怒的日子一到，人的财富完全不能救他们，完全没有用。神要取那富人的性命，他满满的粮仓有何用呢？神要取另一个富人的性命，他到了地狱，想用素常的细麻、紫色、朱红色衣服（启示录 18: 16）买一滴水凉凉舌头，都是不能。金钱不能抵挡死亡，不能减轻被定罪之人的苦楚。（2）因为他们在灾难之下，金银不能给他们带来任何满足。[1.]不能填饱肚腹；城中无粮，爱心和金钱都不管用，金银不能解决饥饿问题，难为无米之炊。注意：人可以没有金矿，不能没有粮食；地里的出产可从地面轻易收集，对人类是极大的祝福，胜过费劲工夫从地的深处挖出来的宝藏。神若赐给我们每日食粮，就该感恩，不该埋怨，尽管金子银子我们都没有。[2.]更不能满足灵魂，不能带来内在的安慰。注意：世上的财富不能满足灵魂的渴求，在遭灾的日子不能给人满足感。贪爱银子的，不因得银子知足（传道书 5: 10），失去银子的，就更不知足。（3）因为他们的金银要被抛在街上，可能是敌人的手所抛，他们大肆掳掠，超过想要的，或者太多带不走（银子不值钱，就抛在街上，但金子比较值钱，就带到巴比伦去）；也可能是他们自己将银子金子抛在街上，因为成了累赘，妨碍逃命，或者因为金银会引得敌人来，割断他们的喉咙，夺他们的钱；也可能他们痛恨金银，因为辛辛苦苦积攒起来，到头来竟然无益，反倒有害。注意：这世界，和其上的情欲，都要过去（约翰一书 2: 17）。眼下属世的人贪恋财富，总有一日要厌倦财富；到那时，拥有最少的，反倒机会最好。

III.神的殿帮不了他们（第20-22节）。提起神的殿，他们十分自豪，自以为有了殿就稳妥（耶利米书 7: 4；弥迦书 3: 11），但他们的自信必落空。请注意看：1.神在那民中设立圣所，那是赐大尊荣给他们（第20节）：论到耶和华妆饰华美的殿，那圣洁华美的殿，就是他们列祖赞美神的

所在（以赛亚书 64: 11），之所以华美，是因为圣洁（称为圣洁的妆饰；诗篇 29: 2；圣洁是其妆饰的华美，又有金子和礼物作为妆饰）；论到这殿，他建立得威严；每样物件都是精心设计，使殿显得壮观，使得以色列民在列邦中更加出色。他盖造他的圣所，好像高峰（诗篇 78: 69）。那是荣耀的宝座，从太初安置在高处（耶利米书 17: 12）。然而：2.他们亏缺神的荣耀，亵渎他的圣所，制作假神柱像，与神相抗衡，这里称作可憎可厌（在神看来是如此，在他们看来也本当如此）；这些东西他们立在神的殿里，这是对他最大程度的冒犯。所以：3.这里警告说他们的殿必被夺去，不再是他们的倚靠：所以这殿我要设在远离他们的所在<sup>1</sup>，就是说要将他们赶离这殿，乃至不能在殿里服事，得不到这殿的好处。注意：若有人轻看并亵渎神的典章和信仰的特权，公义的神就将这些取去。神不仅使他们远离这殿，殿本身也要经历普遍的荒凉（第 21 节）；迦勒底人是外邦人，因而对这殿全无敬意，他们是地上的恶人，因而对这殿有反感，要以此为掠物和掳物；殿里所有的妆饰和宝藏都必落入他们手中，在他们心目中，殿里的掠物和别的掠物没有分别。锡安的圣徒见状，十分忧愁，他们哀叹最多的，莫过于仇敌在圣所中所行的一切恶事（诗篇 74: 3）；但这是刑罚锡安的罪人，他们用外邦神明亵渎圣殿，惹怒神任凭这殿被外邦人亵渎，转脸不顾他们，仿佛没有看见他们和他们的罪行，仿佛不理睬他们，不垂听他们的祈祷。任凭士兵胡作非为，任凭他们进入隐密之所，进入至圣所，如强盗一般；任凭他们掳掠，任凭他们玷污；盾牌已然离去，一切荣耀也都离去。注意：人若不愿受敬虔权势的辖管，就配不上敬虔形式的荣耀。

### 以色列荒凉（主前 594 年）

23「要制造锁链；因为这地遍满流血的罪，城邑充满强暴的事，24 所以我必使列国中最恶的人来占据他们的房屋；我必使强暴人的骄傲止息，他们的圣所都要被亵渎。25 毁灭临近了，他们要求平安，却无平安可得。26 灾害加上灾害，风声接连风声；他们必向先知求异象，但祭司讲的律法、长老设的谋略都必断绝。27 君要悲哀，王要披凄凉为衣，国民的手都发颤。我必照他们的行为待他们，按他们应得的审判他们，他们就知道我是耶和華。」

这里说的是：I. 传讯犯人：要制造锁链，将罪犯锁起来，拉到审判席，在神公义的审判席前立定；要叫他戴上锁链站立（如同罪大恶极的罪犯），听候判决。注意：人若挣开神律法的捆绑，脱去律法的绳索（诗篇 2: 3），就会发现自己被他审判的锁链所捆绑，是不能挣开的。这锁链象征耶路撒冷被围困，或象征被掳之人为奴，或象征他们都被捆绑，接受神的公义审判，用锁链拘留（犹大书第 6 节）。

II. 罪名成立：这地遍满流血的罪，原文作：遍满流血的审判，意思是他们流人血，是在司法的幌子下，采用法律手段，带着法庭的庄严。玛拿西所流无辜人的血可能就是这样的，是断案的血，充满了耶路撒冷（列王纪下 24: 4）。也可理解为：这地遍满大罪，按律应当判处死刑，流血的审判。拜偶像、亵渎、交鬼、变童，诸如此类，这些都是血罪，具体犯罪的个人应当处死，而这些一旦成了全民的罪，那就无可救药，全民都要被剪除。注意：犯了血罪，所受的刑罚就该是流血的审判。城邑充满强暴的事，这是大卫的城，是圣城，本该是正义的楷模，惩恶扬善，如今却充满强暴；城中掌权的，权柄和名声都胜过别人，欺压起人来也胜过别人。先知曾为此发出哀叹：可叹忠信的城，变为妓女（以赛亚书 1: 21）！

III. 宣判。神向他们追讨，不只是因为他们亵渎圣所，也因为他们在人与人之间屈枉正直；他的殿永称为圣（诗篇 93: 5），照样，他也是公义的，他喜爱公义（诗篇 11: 7），要报应不义的。这里的判决是：1. 他们既然效法外邦人，比外邦人还要恶，神就使列国中最恶的人来毁灭他们，使他们荒凉，这些人最野蛮，最粗暴，对人类最没有同情心，对犹太人最反感。注意：外邦人好坏不等，神有时选择比较坏的，来刑罚自己的百姓，因为他的本意是叫他们受经练。2. 他们既然在家里充满不义之财，利用权势欺压软弱的，神就叫外邦人来占据他们的房屋，享受他们的财物，以此使强暴人的骄傲止息，使高官的威风不再，叫弱视的人眼花，他们的权势也不再像以往那样压过正义。3. 他们既然用偶像玷污了圣所，神就用他的审判来玷污他们；他们既然在殿里设立别神的柱像，神就从那里挪去与他们同在的象征。圣所一旦被神所遗弃，很快就被仇敌所玷污。4. 他们既然接连犯罪，神就使审判接连追赶他们：“毁灭临近了（第 25 节），灾害加上灾害毁灭你

<sup>1</sup>钦定本将第 20 节中「所以这殿我使他们看如污秽之物」译为：所以这殿我要设在远离他们的所在。

们，风声接连风声吓唬你们，好比暴风雨中的海浪，一个接一个。”注意：注定要灭亡的罪人，必得灭亡的宣判，神一旦审判，就必得胜。5.他们既然令神失望，神就令他们失望：（1）患难中指望得蒙拯救，却得不到。他们要求平安，渴望平安，祈求平安，想往平安，指望得平安，却无平安可得；试图笼络敌人是徒然，试图打败敌人也是徒然，灾难却越来越重。（2）患难中指望得指示（第 26 节）：他们必向先知求异象，渴望先知保证有好结局，便可在患难中稍得安慰。他们所求的，不是谴责他们犯罪的异象，不是警告他们必有危险的异象，而是承诺搭救他们的异象。这样的信息他们爱听。然而祭司讲的律法必断绝，不再有劝导和安慰的话说给他们听。神对他们说批评的话，他们不爱听，他就不再对他们说鼓励的话。长老设的谋略都必断绝；民间的长老本该劝导他们在这苦难时刻应当如何行，但却个个困惑，无计可施。民中本该劝导众人的，却连自己都不知如何是好，不知如何彼此劝导，不知如何劝导众人，这民的处境就很糟糕了。6.他们既然在犯罪的事上互相怂恿，彼此鼓励，神就叫他们全然沮丧灰心，乃至没有能力与神的审判相抗衡。各阶层的人都一致在重担下倒卧（第 27 节）：君王本该激发士气，首领本该统领人马攻击敌人，如今却要悲哀，要披凄凉为衣；他们头脑混乱，心里沮丧，策略和勇气不再，难怪国民的手都发颤，不能御敌。大能的勇士找不着自己的手。神一旦离去，一旦与他们为敌，人还能替自己谋划什么呢？神要照他们的行为待他们，人人落泪，人人落难；付出了惨重代价，终于就知道他是耶和華，伸冤在他。

## 第八章

神在前面使先知清楚预见到百姓的疾苦飞速临到，这里又使他看清百姓的罪恶，惹怒神降灾祸给他们的，就是他们的罪恶，好叫先知证明神的审判都是公义的，叫他更具体地谴责百姓的罪行，更放心预言他们的毁灭。神在异象中领他来到耶路撒冷，将那里所犯的罪指给他看，尽管神已经开始与他们相争（第 1-4 节）；他在那里看见：I.惹忌邪的偶像在祭坛门口设立（第 5-6 节）。II.以色列的众长老在暗中膜拜各样的柱像（第 7-12 节）。III.妇女为搭模斯哭泣（第 13-14 节）。IV.有人敬拜日头（第 15-16 节）。然后问他，像这样惹怒神的民是否值得同情（第 17-18 节）。

### 神荣耀的异象（主前 593 年）

1 第六年六月初五日，我坐在家中；犹大的众长老坐在我面前。在那里主耶和華的灵（原文是手）降在我身上。2 我观看，见有形像仿佛火的形状，从他腰以下的形状有火，从他腰以上有光辉的形状，仿佛光耀的精金。3 他伸出仿佛一只手的样式，抓住我的一绺头发，灵就将我举到天地中间，在神的异象中，带我到耶路撒冷朝北的内院门口，在那里有触动主怒偶像的坐位，就是惹动忌邪的。4 谁知，在那里有以色列神的荣耀，形状与我在平原所见的一样。5 神对我说：「人子啊，你举目向北观看。」我就举目向北观看，见祭坛门的北边，在门口有这惹忌邪的偶像；6 又对我说：「人子啊，以色列家所行的，就是在此行这大可憎的事，使我远离我的圣所，你看见了吗？你还要看见另有大可憎的事。」

以西结当时身在巴比伦，但他在前面章节所传递的忿怒信息关乎耶路撒冷，因为那里是祸是福，被掳之人都看作是自己的祸福；所以他在这里得了关乎耶路撒冷的异象，并且这个异象一直延续到第 11 章的结束。

I.异象的日期。他所得的第一个异象，发生在被掳的第五年，四月初五日（1：1-2）。这个异象刚好在十四个月以后。可能这是在他向左侧卧 390 天、担当以色列的罪孽以后，又在他向右侧卧 40 天、担当犹大的罪孽之前，因那时他坐在家中，没有侧卧。注意：神差人向我们所传信息，他都有详细记录，因为不久以后他要叫我们交账。

II.这里不仅提到日期，还提到当时的情形。1.先知自己坐在家中，平静安详，也许正在默想。注意：我们越是远离世界，深入到自己的心里，就越适合与神相通；人若坐下来，思想所学到的，就能学到更多。也可理解为：他坐在家中，准备向身边的人讲道，但却在等候指示，便知要说什么。人若将已知的向别人传达，神就把更多的知识传达给他。2.犹大的众长老坐在他面前；他们与他一样，都是被掳之人。可能这是个安息日，平时每逢安息日，他们都聚集在先知跟前，一来听他讲道，二来与他一同祷告赞美；没有殿宇会堂，没有祭司祭坛，还能怎样过安息日呢？他们能有机会过安息日，好比以利沙时代的义人（列王纪下 4：23），那是极大的怜悯。不过也有人觉得

他们来聚会，是出于特殊原因，是想求问耶和華，坐在他脚下听他的话。请注意看这里：（1）祭司的嘴里当存知识（玛拉基书 2: 7），如今耶路撒冷的祭司所讲的律法断绝（7: 26），身在巴比伦的人就有先知可以求问。神不限于某地某人。（2）犹大的众长老如今被掳，反倒更加尊重神的先知和他们口中的话，胜过他们安居在本地的时候。神用苦难的绳索缠住人，那时他也开通他们的耳朵得受教训（约伯记 36: 8, 10）；参考诗篇 141: 6。在异象谷的时候轻看异象，如今耶和華的言语稀少，不常有默示（撒母耳记上 3: 1），他们就格外珍惜。（3）倘若教师被赶到角落里，不得不在家中讲道，我们就当在那里认真听。传道人的家应当成为左邻右舍的教会。保罗在罗马自己所租的屋子里讲道，并且有神的认同，并没有人禁止（使徒行传 28: 31）。

III. 这时先知受感：耶和華的手降在他身上。神的手抓住了他，仿佛要在这异象中使用他，同时又扶持他，使他承受得住。

IV. 先知看见异象（第 2 节）。他看见一个形像，想必是人的形像，因为这是他先前见过的形像，只是腰以上有光辉，腰以下有火，火和火焰。这与我们先见过的相吻合（1: 27）。也许这是同一个人，是基督耶稣。也许与他同坐的众长老（就如与保罗同行的人）看见了光就惧怕；他们因为参加先知的家庭聚会，就有幸看见这一幕，只是看不真切向他说话的那一位（使徒行传 22: 9）。

V. 先知在异象中被提到耶路撒冷。他所看见的形像伸出仿佛一只手的样式，抓住他的一绺头发；那伸出来的手就是圣灵，因为神的灵也称为神的指头（申命记 9: 10）。也可能是他里面的灵将他举起，由一股内在的力量将他托住，而不是外在的力量。神的忠心仆人只要甘心，一绺头发就能拉动他们，神的意愿稍微表露，就能拉动他们尽本份，因为他们心里有一种愿意顺服的倾向；参考诗篇 27: 8。他被奇迹般地举到天地中间，仿佛驾着鹰的翅膀飞翔。如格劳修斯所认为的，与他同坐的众长老可能都看见了，亲眼看见有手抓住他的一绺头发，将他举起，随后可能又在恍惚中将他放下，就在这时候他得了以下的异象，或在身内或在身外，想必连他都不知道（如保罗在类似的场合下那样；哥林多后书 12: 2-3），何况是我们。注意：人若藉着神的恩典被举起，离开地面和其上的万物，不受万物的吸引，那就是作好了与神相通的最佳准备，预备领受神的光照。但他既然被举到天空，就在异象中被领到耶路撒冷，领到那里神的圣所，凡去往天堂的，都路过那里。圣灵将圣城和圣殿清晰地呈现在他的脑海，仿佛身临其境一般。唯愿我们都能凭信心进入天上的耶路撒冷，天上的圣城，看见那肉眼不可见的！

VI. 他在那里所看见的。

1. 他在那里看见了神的荣耀（第 4 节）：看哪！在那里有以色列神的荣耀，其形状与他先前见过的活物、轮子和宝座一样（第 1 章）。注意：神的仆人无论身在何处，无论往何处去，都应当满怀信心，敬重神的荣耀，常将神的荣耀摆在面前；凡是在圣所见过神的权能和荣耀的，都渴望再次看见，如同先前所见的那样；参考诗篇 63: 2。以西结再次得了神荣耀的异象，为的是使接下来的启示更加真实，更有尊荣。但这似乎另有他意，就是要加重以色列的罪孽，因为他们换了自己的神，弃了以色列的神（何等荣耀的神，如这里所显明的），代之以粪堆神，可耻的神，假神，实际上都是虚无的神。注意：所见的神越是荣耀，我们就该把罪孽看得越可憎，尤其是偶像罪，那是将神的真实变为虚谎，将他的尊荣变为羞辱（诗篇 4: 2）。这也是要加重正在临到的苦楚，那时耶和華的荣耀要离他们而去（11: 23），任由殿宇和城邑荒凉。

2. 他在那里看见了以色列的羞辱，有这惹忌邪的偶像，设在祭坛门的北边（第 3, 5 节）。是哪一个柱像我们不能确定，也许是巴力柱像，或亚舍拉柱像，乃是玛拿西制作又立在殿里的（列王纪下 21: 7；历代志下 33: 3）；约西亚已将其除去，但他的后继似乎又将其放在那里，就如放在耶和華殿入口处的日车（列王纪下 23: 11），这里说是放在门口。但先知没有说这是哪一个偶像，不愿唤起我们的好奇，反倒告诉我们这是惹忌邪的偶像，要叫我们相信，无论是什么柱像，都是最大程度惹怒神，是惹动忌邪的。他痛恨这偶像，好比丈夫痛恨妻子行淫，且必报应，因为耶和華是忌邪施报的神（那鸿书 1: 2）。

（1）这偶像立在耶和華的殿里，足以惹动忌邪的，因为经上特别告诉我们：我耶和華一你的神是忌邪的神（出埃及记 20: 5），所指的正是敬拜的事。这偶像放在内院门口，乃是众人聚会的所在，称为祭坛的门（第 5 节），因而清楚表明，放偶像的人：[1.] 意在冒犯神，要当面惹他发怒，



立偶像与他作对，企图赢得他百姓的敬拜，轻看他的律法，藐视他的审判。[2.]意在败坏百姓，在他们进耶和華殿的内院预备献祭给他的时候，引诱他们向这偶像献祭，好比所罗门所形容的那淫妇，坐在自己的家门口，呼叫过路的，就是直行其道的人，说：谁是愚蒙人，可以转到这里来（箴言 9: 14-16）。称它作惹忌邪的偶像真是十分贴切。

(2) 以西结原指望他们既然受了刑罚，就该推行改革，却看见这偶像立在神的殿里；不难想象，他是何其惊讶，何其忧愁；世界上的恶，教会里的恶，都超出义人所想象的。[1.]神要他自己来判断，看这是否十分糟糕，是否足以叫神撇弃这民，任由他们灭亡。竟有如此可憎之事行在那地，先知看了，或任何人看了，还会有别的念想吗？神岂不是要远离他的圣所吗？这岂不是要将神从那里赶走吗？他们做这些事，都是故意的，故意叫神离开圣所，所以他们的下场也必如此；他们如此行，实际上好比加大拉人，央求他离开他们的境界（马太福音 8: 34），所以他就离开，不再像先前那样看重或保护他的圣所，任由它被人戏弄、毁灭。然而：[2.]这虽然十分糟糕，大大证明神降灾到他们身上是全然公义的，但事情其实比这还要糟糕：你还要看见另有大可憎的事，还要大大惊讶。有了一件可憎的事，就必有许多件。罪孽从不单行。

### 暗中的可憎之事被揭露；偶像屋（主前 593 年）

7 他领我到院门口。我观看，见墙上有个窟窿。8 他对我说：「人子啊，你要挖墙。」我一挖墙，见有一门。9 他说：「你进去，看他们在这里所行可憎的恶事。」10 我进去一看，谁知，在四面墙上画着各样爬物和可憎的走兽，并以色列家一切的偶像。11 在这些像前有以色列家的七十个长老站立，沙番的儿子雅撒尼亚也站在其中。各人手拿香炉，烟云的香气上腾。12 他对我说：「人子啊，以色列家的长老暗中在各人画像屋里所行的，你看见了吗？他们常说：『耶和華看不见我们；耶和華已经离弃这地。』」

这里进一步发现耶路撒冷的可憎之事，并且就在殿的范围里。请注意看：

I. 如何发现。神在异象中领以西结来到院门口，就是外院，祭司在外院的两边居住。神本可直接将他领进偶像内室，但却是将他渐渐领进去，一来是要他自己找出这些罪恶的秘密，二来是要他意识到拜偶像的人藏匿偶像是何等小心翼翼。他们在祭司住的屋前修了一堵墙，显得更隐蔽，不致被过路的看见，表示他们所行的本是羞耻之事。凡作恶的便恨光（约翰福音 3: 20）。他们不愿意叫那些在神殿里看见他们的，也看见他们在自己房间里，免得见他们自相矛盾，表里不一。看哪，墙上有个窟窿（第 7 节），可以窥探，能看见一些可疑之物。假冒为善之人表面说得好听，背地里却躲在墙后，以为这样就能隐藏自己的恶行，不被世人看见，就能更好地成就自己的意图，孰不知他们费尽心机，仍有破绽，有洞留在墙上，露出蛛丝马迹，只要认真查验，便可发现他们并非所伪装的那样。有寓言说驴耳朵从狮子皮下露了出来<sup>1</sup>。以西结将墙上的窟窿挖大，见有一门（第 8 节）。穿过这门，来到库房，或祭司的房间，看见他们在这里所行可憎的恶事（第 9 节）。注意：若要发现别人或自己暗中的罪孽，就必须认真查验；要知道撒但自有他的诡计，深藏不露，人心比万物都诡诈（耶利米书 17: 9）；所以若要查验人心，就必须十分严谨。

II. 有何发现。所发现的真是悲哀。1. 他看见一个房间，四面全是偶像的画像（第 10 节）：以色列家一切的偶像，就是从外邦引进的一切偶像，画在四面墙上，甚至有最邪恶的，有爬物的形状，是他们所拜的，有走兽的形状，包括可憎的，有毒的，伤人的，至少被人膜拜的时候极其可憎。这是个万神庙，各样的偶像收集到一起，供他们一起拜。虽然第二诫命按字面上说，只是禁止雕像，但画出来的偶像同样糟糕，同样危险。2. 他看见这房间挤满了拜偶像的人（第 11 节）：有以色列家的七十个长老，正在向这些画出来的偶像进香。他看见一大群拜偶像的人，在作恶时彼此打气；这房间虽然隐密，聚会又是偷偷摸摸的，却有七十人挤在里面。我真怀疑巴比伦坐在先知家中的有没有七十人（第 1 节）。这里有七十人，刚好是大公会的人数；大公会是全民最高委员会，我们有理由怀疑就是这些人，因为他们都是以色列家的长老，不只是年长，也有官职，他们的职责在于约束并刑罚拜偶像的，本该在各处摧毁并拆除一切迷信的柱像；但这些人却自己在暗中拜偶像，大大有损他们当众宣扬的信仰；而他们当众宣扬，不过是借此保住自己的地位。他们各人手拿香炉，对偶像事奉十分起劲，乃至人人都当祭司，拜偶像的时候毫不吝啬，烟云的香气

<sup>1</sup>伊索寓言。

上腾，充满整个房间。这些偶像崇拜者的热心真是叫那些敬拜真神、但却在事奉中冷漠的人羞愧！先知特别提到其中一人，是他认识的，站在拜偶像的人当中，是他们的首领，或是主持，或在作恶的时候最起劲。长老如此败坏，难怪百姓败坏。首领的罪行是最大的罪行。

III.有何评论（第12节）：人子啊，你看见了吗？你能想象吗？竟有这样的恶事！1.这里说这件事是行在暗中的；犯罪之工是黑暗之工。他们偷偷摸摸，免得丢了自己的职位，至少是不愿意丢了自己的信誉。世上有大量的恶在暗中进行，到了白昼都要宣告出来，就是显他公义审判的日子来到（罗马书2:5）。2.这偶像庙不过是诸多偶像庙中的一个。他们在此聚集，一同拜偶像，但除此之外，他们似乎人人都有画像屋，是自己屋子里的房间，是拜偶像专用的，在那房间里人人都用他最喜悦的画像来满足自己的想象。拜偶像的人家中有神像，全家在暗中拜，真叫那些自称是基督徒却在家中没有教会、在家中不敬拜神的人羞愧。他们有画像屋，我们为何没有灵修屋呢？3.拜偶像的根源在于无神论。他们在暗中拜偶像，拜别国假神的画像，说：“耶和华以色列的神，就是我们本该事奉的，他看不见我们。耶和华已经离弃这地，我们可以随意拜别神，他不在乎。”

（1）他们以为自己在神的视线之外，说：耶和华看不见我们。只因这件事十分隐密，人不能发现，邻舍中也无人怀疑他们拜偶像，他们就以为神也看不见，仿佛黑暗、阴翳能给作孽的藏身（约伯记34:22）。注意：世人行诡诈离弃神，其根源就在于不相信神是无所不知的。至于这拜偶像的罪，经上所言极是：倘若我们忘了神的名，或向别神举手，神岂不鉴察这事吗（诗篇44:20-21）？毫无疑问，他一定会鉴察。（2）他们以为神不在乎：“耶和华已经离弃大地，不再关心地上的事，我们可随意拜别神。”也可理解为：“他已经离弃我们的地，任由它沦为敌人的猎物，所以我们理当投靠别神，投在别神的庇护之下。独一的神不能救我们，不愿救我们，所以我们要有多神。”这是亵渎责怪神，仿佛是他离弃他们在先，否则他们不会离弃他。注意：如此胆大妄为，将自己的罪怪在神的身上，这样的人真是很快就要灭亡。

### 偶像屋（主前593年）

13他又说：「你还要看见他们另外行大可憎的事。」14他领我到耶和华殿外院朝北的门口。谁知，在那里有妇女坐着，为搭模斯哭泣。15他对我说：「人子啊，你看见了吗？你还要看见比这更可憎的事。」16他又领我到耶和华殿的内院。谁知，在耶和华的殿门口、廊子和祭坛中间，约有二十五个人背向耶和华的殿，面向东方拜日头。17他对我说：「人子啊，你看见了吗？犹大家在此行这可憎的事还算为小吗？他们在这地遍行强暴，再三惹我发怒，他们手拿枝条举向鼻前。18因此，我也要忿怒行事，我眼必不顾惜，也不可怜他们；他们虽向我耳中大声呼求，我还是不听。」

这里说的是：

I.更多更大的可憎之事被先知发现。他以为先前所见的已是够糟糕的，但是（第13节）：你还要看见他们另外行大可憎的事，比先前的还要可憎（第15节），和第6节说的一样。过退隐生活的，往往不觉得世界竟然如此邪恶；谈论得越多，去的地方越多，所看见的败坏也就越多。当我们见过坏的，又发现了更坏的，就不由得目瞪口呆。只要察验自己的心就知道了，里面有大量的邪恶，各样的可憎之事；找出大量的错，还能找出更多，因为人心坏到极处，谁能识透呢（耶利米书17:9）？这里所发现的可憎之事是：1.妇人为搭模斯哭泣（第14节）。真是可憎之事，竟有人用眼泪来事奉偶像，而不是欢心乐意地事奉真神（申命记28:47）！这些人何其荒唐，竟然信奉虚无之神，离弃怜爱他们的主（约拿书2:8）。有人说这是为希腊偶像亚多尼斯哭泣，也有人说这是为埃及偶像奥斯里斯哭泣。他们说这是个流泪的偶像，于是拜偶像的也跟着流泪。他们因搭模斯的死而哭泣，又因它复活而欢喜。这些哀哭的妇人坐在耶和华殿外院的门口，在那里为偶像流泪，像是公然抵挡神，抵挡神圣的敬拜礼；有人说她们在拜偶像的时候还俯伏在地，以肉身行淫，这两者往往同时发生，又拜偶像玷污神性，又放纵情欲玷污人性，真是堕落沉沦到了极点！2.有人拜日头（第16节），并且就在耶和华殿的内院，在耶和华的殿门口，在廊子和祭坛中间，因而显得更加可憎。圣洁信仰中最神圣的圣礼曾在那里举行，如今竟然在那里行这可憎之事。这些人在神的家门口冒犯他，忌邪的神大可对他们说，好比对哈曼说：他竟敢在宫内、在我面前凌辱王后吗（以斯帖记7:8）？这里约有二十五个人，将单单属于神的荣耀给了日头。有人说这些都是君王和首领，看来他们更像是祭司，因为这是祭司的院，他们本该在这里。真信仰托付给

他们，托付给他们看顾保管，而背叛真信仰的也正是他们。（1）他们背向耶和华的殿，决意忘记，故意轻看藐视。注意：人若背向神的典章，轻看神的典章，难怪就随着自己的幻想漫无目的地徘徊。不虔不敬是拜偶像的开端，是一切罪孽的开端。（2）他们面向东方拜日头，就是那初升的太阳。这是古时就有的偶像崇拜，在约伯的时候就有过（约伯记 31：26），又在列国盛行，有的使用这名号，有的使用那名号。这些祭司见其历史悠久，又极为普遍（这是天主教徒至今惯用的两个论调，用来捍卫他们的迷信礼仪，尤其是面向东方的敬拜），就在殿的院内操练，觉得若不成成为日常供奉的一部份，就仿佛少了点什么。可见拜偶像的人实在是愚昧，竟然拜日头，称为巴力，就是主的意思，其实日头不过是神所造的宇宙间的仆役（日头不过就是仆役，它名的意思就是如此；申命记 4：19）；他们称颂借来的光，却轻看众光之父。

II.从这些发现所得出的结论（第 17 节）：“人子啊，你看见了吗？你可曾想过，这样的事竟然行在耶和华的殿里？”1.他要先知自己去判断这罪有多大。犹太大家不可能不知道，所得的特权远超别国，难道他们在此行的事还算为小吗？他们拥有神的圣言和典章，却在此行这可憎的事，难道还有借口吗？犯下如此罪行，难道不配受苦吗？如此可憎的事，难道不该荒凉吗？参考但以理书 9：27。2.他还指出在各地发现的行诡诈、欺压人的事，以此叫他们罪上加罪：他们在这地遍行强暴。既然如此得罪神，那么昧着良心互相得罪，利用神圣的来践踏公义的，也就不奇怪了。即便敬拜真神，但平时的恶行也使他们的敬拜显得可憎（以赛亚书 1：11 等）：“他们在这地遍行强暴，然后回到殿里，在那里惹动我的怒气，哪怕是献祭，不但不能赎罪，反倒加重他们的罪责。他们再三惹我发怒（反复惹动我的怒气，接二连三），他们手拿枝条举向鼻前。”这是一句俗语，可能表示他们藐视神，嘲笑他，对他的事奉嗤之以鼻，像个手拿枝条举向鼻前的人。也可能这是拜偶像之人的某种习俗，向他们所服事的偶像表示敬意。经上提到他们在拜偶像时用花圈（使徒行传 14：13），狂热分子从花圈上取下一根枝条，放在鼻子前闻。莱福特博士在此另辟蹊径，说他们将枝条放在忿怒上，放在他的忿怒上，如古卷所译，就是说他们点燃神的怒火，还要在其上添柴，似乎还嫌神的怒火烧得不够旺。将枝条举向鼻前也可能象征大大冒犯神或冒犯人，真是毁谤的世代。3.他向他们宣告判决，必将他们彻底剪除：只因他们如此疯狂犯罪，因此，我也要忿怒行事（第 18 节），以忿怒来对付他们。他们在这地遍行强暴，神就使这地遍满敌人的强暴，并不施恩怜悯：（1）不听他自己的怜悯：我眼必不顾惜，也不可怜他们；他的眼目不看悔改；（2）不听他们的祷告：他们虽向我耳中大声呼求，我还是不听，因为他们所犯的罪呼叫报应，这声音盖过了他们祷告呼求怜悯的声音。如今神不听他们的祷告，好比他们自己的偶像不听，他们大声呼叫，还是枉然（列王纪上 18：26）。曾几何时，他们尚未求告，神就应允，正说话的时候，神就垂听（以赛亚书 65：24），如今你们必呼求我，却我不答应，恳切地寻找我，却寻不见（箴言 1：28）。神所垂顾的，不是声音大，而是正直的心。

## 第九章

先知在前章的异象中看见了行在耶路撒冷的恶，我们可以肯定那恶显现给他，决非言过其实；接下来自然就是把正在逼近的毁灭显现给他，因为有罪必有审判。这里说的是：I.预备器皿毁灭这城（第 1-2 节）。II.神的荣耀从基路伯挪移到殿的门槛（第 3 节）。III.吩咐其中一人，从其余的分别出来，为在普遍灾祸中存留性命的余剩之人作记号（第 3-4 节）。IV.颁发命令，向没有记号的人行刑，于是审判开始执行（第 5-7 节）。V.先知代求，望能减轻判决，却是不能，因为命令已经发出（第 8-10 节）。VI.为虔诚的余民作记号的人回复他所行的（第 11 节）。这表示天意在治理世界过程中的寻常手段。

### 预备摧毁耶路撒冷；给正直人作得救记号（主前 593 年）

1 他向我耳中大声喊叫说：「要使那监管这城的人手中各拿灭命的兵器前来。」2 忽然有六个人从朝北的上门而来，各人手拿杀人的兵器；内中有一人身穿细麻衣，腰间带着墨盒子。他们进来，站在铜祭坛旁。3 以色列神的荣耀本在基路伯上，现今从那里升到殿的门槛。神将那身穿细麻衣、腰间带着墨盒子的人召来。4 耶和华对他说：「你去走遍耶路撒冷全城，那些因城中所行可憎之事叹息哀哭的人，画记号在额上。」

我们在这几节经文看到：

I.命令发出，要耶路撒冷的毁灭者前来听命。向先知显现的那位（8：2），就是领他到耶路撒冷、又将那里所行的恶指给他的那位，在此喊叫说：要使那监管这城的人前来（第1节）；较好、较接近原文的翻译应该是：监管这城的人正在靠近。他在前面说（8：18）：我要以忿怒行事；现在他对先知说：我要让你看看我使用谁来充当我忿怒的器皿。追讨这城的时候到了，或作：追讨者到了。他们不知道怜悯眷顾他们的时候（路加福音 19：44），如今就要被忿怒所追讨。请注意看：**1.**这话如何传给先知：他向我耳中大声喊叫，表示说话的那位相当恼怒；人一旦被激怒，在怒中说话，往往声音很大。人若不理睬神低声细语的劝言，就不得不听见警告声，听见并且战兢。这也表示先知不愿意听：他那边的耳朵聋了，但没有办法，他们的罪孽不容开脱，因而审判不容耽延：“他向我耳中大声喊叫，迫使我听见，我听见了，就心情沉重。”**2.**所说的话。监管这城的人要来毁灭它，不是迦勒底大军，在这件事上他们固然被使用，但他们不是追讨者，他们不过是仆人，更确切地说，他们不过是工具。神的天使一向领受吩咐，负责保护看顾这城，如今他们领受吩咐，负责使这城荒凉。他们已经临近，乃是灭命的天使，行忿怒的使者，手中各拿灭命的兵器，好比把守生命树道路的天使，手握发火焰的剑（创世记 3：24）。注意：人若因犯罪的缘故成了神的敌人，自然也就成了圣天使的敌人。这里说这些追讨者近前来。注意：神总有行忿怒的使者，随叫随到，随时听命，乃是肉眼不可见的权能，成就他的旨意。神使先知在异象中看见这事，好叫他在讲道中宣告这些审判的时候更加自信。神用喊声告诉他，以大能的手指教他（以赛亚书 8：11），加深他的印象，叫他也能这样向众人的耳中大声喊叫。

II.这里记载他们蒙召出现。瞬间就有六个人（第2节），每人负责耶路撒冷一个主城门。对付所多玛派出了两位天使，对付耶路撒冷却派了六位，因为耶路撒冷所受的审判要比所多玛所受的重三倍。每个城门都有天使把守，从各个方向将审判送到，确保无人逃脱。灭绝埃及长子，摧毁亚述军营，都只用了一个天使，这里却是六个。在启示录我们发现七位天使倾倒了神忿怒的碗（启示录 16：1）。这六位天使前来，手中各拿灭命的兵器，预备成就蒙召所作的。巴比伦王的大军是一支多国部队，有人算下来是六国，大军的指挥官（耶利米书 39：3 提到其中六位主要将领的名）可称作天使手中的灭命兵器。天使行事，都是全副武装。**1.**请注意看他们从何处来：从朝北的上门而来（第2节），可能因为迦勒底人从北方来（必有灾祸从北方发出；耶利米书 1：14），也可能因为那惹动忌邪的偶像立在朝北的内院门口（8：3，5）。灭命的天使从殿的那个门进入，要表明是什么原因导致这门向他们打开。注意：罪孽所在的方向，必有审判临到。**2.**请注意看他们前往何处：他们进来，站在铜祭坛旁，就是平时献祭、代赎的地方。既然是来灭命的，也就是来献祭的，不是出于个人恩怨，也不是出于恶意，而是本着纯洁、诚实的心，归荣耀给神；为了行使神的公义，他们所杀的，都成了祭牲献上。他们站在坛旁，像是要保护，要复仇，要伸张正义，报应亵渎。他们在坛旁领受毁灭的使命，表示耶路撒冷的罪孽好比以利家的罪孽，虽献祭奉礼物，永不能得赎去（撒母耳记上 3：14）。

III.这里提到灭命天使中有一位，他的行为有别于其余的，可从他指望一些恩惠；他似乎不是六位中的一位，而是内中有一人，要确保审判之中有怜悯（第2节）。此人身穿细麻衣，像祭司的穿着，有一个墨盒子挂在腰间，好比古时的文人或律师助理那样；他要使用这墨盒子，好比另外六位使用灭命的兵器。笔的荣耀在这里胜过兵器的荣耀；使用墨盒子的是天使长，比较好的解经家普遍同意此人代表中保基督，要把凡属他的拯救出来，免于公义的神发火焰的剑。他是我们的大祭司，以圣洁为衣，细麻衣象征圣洁（启示录 19：8）。他好比先知，带着墨盒子。生命册是羔羊的书卷。神写给我们的律法和福音的大事就是他写的，因那是圣经笔者里基督的灵向我们作证；并且圣经是耶稣基督的启示（启示录 1：1）。注意：在灭命的天使当中，在毁灭即将临到的当口，有一位中保出现，他是大祭司，有份于天，地上的圣徒又有份于他，这对所有良善的基督徒而言，真是极大的安慰。

IV.神的荣耀从基路伯上面挪去。有人觉得这指的是平时显现的荣耀，位于至圣所内施恩座上方两个基路伯之间，如今离去，再也没有回来，因为没有出现在第二圣殿。也有人觉得这指的是先知当时在异象中所看见的位于基路伯上方的神的荣耀；后者也许更有可能，因为那称为以色列神的荣耀（8：4），是他眼下所注目的；这荣耀升到殿的门槛，像是要呼唤门外服事的仆人，给他们分配任务，颁布指示。荣耀挪移和先前一样，可能象征神离他们而去，任由他们的家成为荒场；神一旦离去，一切福份也都离去，不过神从不离弃任何人，除非他们先把他赶出去。他先是移到

门槛，像是很不愿意离去，想给他们时间，又想鼓励他们邀请他回转，继续与他们同在。注意：神离开一民，是渐渐离开，他一旦跨出离开的第一步，蒙恩的灵魂很快就会意识到。以色列神的荣耀从基路伯升上去，以西结马上就注意到了。神要是离去，天使的异象又算什么？

V.有话吩咐身穿细麻衣的那人，要确保虔诚余民的安全，脱离普遍的荒凉。这里没有说这位拯救者奉命而来，奉差遣而去，与灭命的天使不同；他一直都在那里，为我们显在神面前（希伯来书 9: 24），惠顾注定得救之人的重任就托付于他，他是最合适的人选（第 4 节）。请注意看：1.蒙拯救的余剩之民有何特性。他们都是叹息哀哭的人，心中叹息，好比痛苦落难之人，在祷告中向神哀哭，好比迫切之人，因为耶路撒冷竟有这一切可憎之事，不只是拜偶像，还有其它大罪，在神看为可憎。这些虔诚的少数人作见证，谴责这些可憎之事，尽己之所能加以约束，又发现自己改革的努力没有果效，就坐下来叹息哀哭，在暗中流泪，向神哭诉，因为众人作恶，玷污神的圣名，导致毁灭临到会众，临到全民。注意：我们不但要恨恶别人的罪行，不与他们为伍，还要为他们哀恸，常将他们放在心上；爱莫能助的，要为之忧愁，要痛恨罪孽，爱护灵魂，如大卫（诗篇 119: 136），又如罗得，看见听见他们不法的事，他的义心就天天伤痛（彼得后书 2: 8）。尤其要哀叹在耶路撒冷行可憎之事，因为这些事尤其得罪神。2.对他们有何特别的惠顾。有吩咐说要将具备这样虔诚心志的人全都找出来：“你去走遍耶路撒冷全城，查访他们，即便他们分得很散，即便他们藏得很深，躲避逼迫者的疯狂，还是要将他们找出来，且要画记号在他们额上。”

（1）这是表示神认他们是属神的，日后要认领他们。恩典若在人心里动工，那就是神作记号在额上，他认识这是他的记号，凭此记号，主认识谁是他的人（提摩太后书 2: 19）。（2）这是叫受记号的人确信必蒙神的恩惠，叫他们自己明白，若能明白，便大得安慰，在患难的日子就是最有力的扶持和良药。若能凭借这记号知道我们已经得了永生，为何还要为这短暂的生命烦恼呢？（3）这是给灭命的天使作标记，好叫他们越过这些人，就如门楣上的血表示这是以色列的家，其中的长子不可杀。注意：凡在普遍犯罪的时代持守纯洁的，神必在普遍灾祸的时代保守他们平安。凡将自己分别出来的，神也必将他们分别出来；凡为别人的罪哀哭的，就不必为自己的苦难而哀哭，因为他们必蒙拯救，脱离苦难，即便不能脱离，也必在苦难中得安慰。神必为哀恸者作记号，将他们的叹息记下来，将他们的泪水装起来。启示录 7: 3 所提到的神众仆人额上的印记也象征神对他百姓的惠顾，与这里所说的相同，只不过这里是确保他们不致毁灭，那里则是确保他们不致被引诱，两者都一样。

### 将义人分别出来；先知的代求（主前 593 年）

5 我耳中听见他对其余的人说：「要跟随他走遍全城，以行击杀。你们的眼不要顾惜，也不要可怜他们。6 要将年老的、年少的，并处女、婴孩，和妇女，从圣所起全都杀尽，只是凡有记号的人不要挨近他。」于是他们从殿前的长老杀起。7 他对他们说：「要污秽这殿，使院中充满被杀的人。你们出去吧！」他们就出去，在城中击杀。8 他们击杀的时候，我被留下，我就俯伏在地，说：「哎！主耶和华啊，你将忿怒倾在耶路撒冷，岂要将以色列所剩下的人都灭绝吗？」9 他对我说：「以色列家和犹大家的罪孽极其重大。遍地有流血的事，满城有冤屈，因为他们说：『耶和华已经离弃这地，他看不见我们。』」10 故此，我眼必不顾惜，也不可可怜他们，要照他们所行的报应在他们头上。」11 那穿细麻衣、腰间带着墨盒子的人将这事回覆说：「我已经照你所吩咐的行了。」

我们在这几节经文看到：

1.吩咐灭命者按使命行刑。他们站在铜祭坛旁，等候命令；这里就有命令下达，要他们剪除并消灭所有在耶路撒冷犯下可憎之事的和他们的帮凶，以及所有不为他们叹息哭泣的。注意：一旦神把麦子收在仓里，余剩的糠要用火烧尽（马太福音 3: 12）。

1.吩咐他们要毁灭所有的：（1）没有例外。要走遍全城，以行击杀；要全都杀尽，给他们致命伤。要不分年龄性别，年老的，年少的，都要剪除；处女之美貌不管用，婴孩之无辜也不管用。这点应验在大量的人死于饥荒和瘟疫，特别是死于迦勒底人的刀下，死于军事行刑。即便是如此血腥的工，有时也是神的工。罪孽真是极其邪恶，竟然惹怒无限怜悯的神下此狠心！（2）没有怜悯：“你们的眼不要顾惜，也不要可怜他们（第 5 节）；神决意要毁灭的，你们不可放过，不可像扫

罗那样放过亚甲和亚玛力人（撒母耳记上第 15 章），如若不然，就是懒惰为耶和華行事（耶利米书 48: 10）。人的同情心没有必要超过神的同情心；他已经说了（8: 18）：我眼必不顾惜，也不可怜他们。”注意：凡活在罪中、恨恶改革的，必在罪中灭亡，不值得可怜；他们本可轻易避免毁灭，只是他们不愿意。

2. 告诫他们一点都不可伤害作了记号要得救的人：“凡有记号的人，不要挨近他；不要威胁恐吓他们当中的任何人；他们得蒙应许，必没有灾祸临近他们，所以要与他们保持距离。”巴比伦王曾下特令保护耶利米。巴录和以伯·米勒（耶利米书 39: 17）都得存活，很可能耶利米其他的朋友也都因他的缘故存活。神曾应许他余剩的民必得好处，必得优待（耶利米书 15: 11）；我们有理由相信哀叹祷告的余民中，无一人倒在迦勒底人的刀下，神总有办法保全他们的性命，正如在罗马人彻底毁灭耶路撒冷的时候，基督徒都在一个名叫斐勒的城里存活，无人和不信的犹太人一同灭亡。注意：凡是神作了记号要他存活得救的，必无一人丧失；神的根基坚立。

3. 指示他们从圣所起（第 6 节）；先知在前章所看见的可怕的亵渎行为，就发生在那圣所；要从那里开始，因为惹怒神、招致这些审判的恶从那里开始。祭司的败坏好比在水源下毒，败坏的溪流都源于此。在圣所所行的恶是一切恶行中最惹怒神的，所以杀戮要从那里开始：“要从那里开始，看看众人见神的审判临到祭司，是否会吸取教训，就悔改，就改革；要从那里开始，好叫整个世界都看见，并且知道，耶和華名叫忌邪，乃是忌邪的神，最靠近他的人犯罪，他最痛恨。”注意：审判一旦临到，往往从神的家起首（彼得前书 4: 17）。在地上万族中，我只认识你们；因此，我必追讨你们的一切罪孽（阿摩司书 3: 2）。神的殿是圣所，是悔改罪人的避难所和保障，不是常犯罪之人的避难所；那里虽神圣，虽出名，但都不管用。看来灭命的天使有些为难，不愿在殿里杀人，神吩咐他们不要犹豫，要污秽这殿，使院中充满被杀的人（第 7 节）。不必把人从祭坛捉去（如律法所规定的；出埃及记 21: 14），若有人像约押那样，以为抓住祭坛的角就能活命，那就也像约押那样，在那里丧命（列王纪上 2: 30-31 节）。有神的先知曾在那里流血（马太福音 23: 35），因而也要叫他们在那里流血。注意：在神殿服事的，若在那里拜偶像玷污那殿，公义的神就允许仇敌用暴力玷污那殿；参考诗篇 79: 1。这些公义行为都是必不可少的，但无论形式如何，也实在是洁净圣所，而不是玷污圣所，是把那恶从他们中间除掉（申命记 17: 7）。

4. 命令他们出到城中（第 6-7 节）。注意：罪孽所到之处，必有审判相随；审判从神的家起首，但不在那里终结。圣殿不能保护作恶的祭司，照样，圣城也不能保护作恶的百姓。

II. 于是行刑就按使命进行。他们谨遵命令：1. 从殿前的长老杀起，先杀他们，可能是在屋子里拜偶像的那七十位长老（8: 12），也可能是在廊子和祭坛拜日头的二十五人，他们更像是在殿前的。注意：领头犯罪的，就该首先接受神的审判；在知名场所犯罪，在大庭广众面前犯罪，就该受最典型的刑罚。2. 然后轮到平民百姓：他们就出去，在城中击杀；命令一旦发出，就不再迟延；神一旦开始，就必成就。

III. 先知代求，求减缓刑罚，为一些人求缓刑（第 8 节）：他们击杀的时候，我被留下，我就俯伏在地。请注意看：1. 先知很清楚神施怜悯给他，周围许多人被剪除，他却存活。虽有千人仆倒在他旁边，万人仆倒在他右边，这灾却不得临近他。他惟亲眼观看，见恶人遭报（诗篇 91: 7-8）。他说话的语气，像是个惊险逃脱毁灭的，归功于神的良善而不是自己的义。注意：再好的圣徒也应当承认，他们没有被消灭，是由于神的怜悯。倘若令全地荒凉的审判临到，大量的人倒毙，我们却能以自己的性命为猎物，就当以此为大恩惠，因为我们本该与灭亡的人一同灭亡。2. 请注意看他如何利用这怜悯；他既被留下，就视作一个机会，可站在破口，转离神的忿怒。注意：我们应当将此看作是我们被放过的缘由，要充分利用我们的地位，充分利用我们的祷告。以西结不因杀戮而夸口，反倒因惧怕神，肉就发抖（如大卫那样；诗篇 119: 120）；他俯伏在地喊叫，不是担心自己（他已受了记号），而是同情他的同胞。人若为罪人所犯的罪叹息哭泣，也必为他们所受的苦叹息哭泣；然而日子将到，所有这些关切都要被全然满足所替代，因为神得了荣耀；眼下俯伏在地，喊道：哎，主耶和華啊！到那时就要仰起头来，高唱：哈利路亚（启示录 19: 1, 3）！先知谦卑与神理论：“你岂要将以色列所剩下的人都灭绝吗？除了作了记号的，无人存留吗？属神的以色列真要灭绝、全然灭绝吗？已经所剩不多了，本可成为新一代人的种子，你竟然都要剪除吗？难道以色列的神要亲手灭绝他们吗？你一向保护并拯救以色列，如今真要灭绝以色列吗？”

你将忿怒倾在耶路撒冷，真要彻底毁灭这城、毁灭全地吗？断不至如此！”注意：我们虽然承认神是公义的，但神仍允许我们在审判的事上与他争辩（耶利米书 12：1）。

IV. 神拒绝先知的请求，不肯减缓审判，并解释为何拒绝（第 9-10 节）。1. 这罪不容辩解。神很愿意施怜悯，如先知所愿，他也一向如此。但这件事不允许，若施怜悯，就不能成就公义；叫神的一样属性得荣耀，另一样属性受亏损，这是不合宜的。全能者灭绝地上的人，特别是灭绝以色列，对他有何乐趣可言呢？决没有乐趣。但他们实在罪行过大，乃至倘若姑息罪人，就是纵容犯罪：以色列家和犹大家的罪孽极其重大，决不能容忍他们再这样下去。遍地有流血的事；若有人告上城中的法庭，要求保护被伤害的无辜人，结果是所得的药和疾病一样糟糕，因为满城有冤屈，到处都冤枉正直；他们在这罪中所仰仗的，是无神，是亵渎，与他们在拜偶像时所仰仗的相同（8：12）。他们说：耶和华已经离弃这地，任由我们为所欲为；他不再干预，我们无论作何错事，他都看不见；或不知道，或不在意。这些人如此藐视神的公义，岂能指望神的怜悯呢？不能！罪犯企图自圆其说，辩护者岂能为他开脱呢？所以：2. 判决不容减缓（第 10 节）：“无论你怎么想，至于我，我眼必不顾惜，也不可怜他们；我忍耐这些狂妄的罪人，已经忍无可忍，现在我要照他们所行的报应在他们头上。”注意：罪人在自己罪孽的重担之下沉沦灭亡，这是他们自己的道，是他们自己选择的，不是神的道；这道他们顽固坚持，轻看神的话，如今就受报应。只因罪孽过大，神严厉审判就是公平的。他随时可替自己辩解，正如他在此向先知辩解，因他判断的时候显为清正（诗篇 51：4）。

V. 奉差遣前去保证锡安哀恸者安全的，这里回来复命（第 11 节）：那穿细麻衣的将这事回覆，讲述他为履行使命所行的；他已找出所有为全地的罪孽在暗中哀恸、又公开高声谴责的人，并在他们的额上作了记号。主啊，我已经照你所吩咐的行了。这里没有提奉命灭绝的天使回来报告他们如何灭绝，只有奉命保护的回来复命，因为神和先知都很愿意听见有人得救，不愿听见有人灭亡。也可能回来复命的已经完成使命，而毁灭之工则要进行好一阵子，一旦完成，也会回来复命。可见基督对于所托付于他的真是尽忠。神命他确保蒙拣选的余民得永生；他就照着所吩咐的行了。你所赐给我的人，我没有失落一个（约翰福音 18：9）。

## 第十章

先知在前面告诉我们（8：4），他在异象中在耶路撒冷看见神的荣耀，和他在迦巴鲁河边所看见的形状相同；本章他给我们稍作描述，为的是说明神在此向先知显现的两个新异象，关乎即将临到的耶路撒冷毁灭：I. 有火炭从基路伯之间取出，撒在城上（第 1-7 节）。II. 神的荣耀离开殿里，插翅而去（第 8-22 节）。神一旦离开一民，各样的审判就向他们发作。

### 基路伯的异象（主前 593 年）

1 我观看，见基路伯头上的穹苍之中，显出蓝宝石的形状，仿佛宝座的形像。2 主对那穿细麻衣的人说：「你进去，在旋转的轮内基路伯以下，从基路伯中间将火炭取满两手，撒在城上。」我就见他进去。3 那人进去的时候，基路伯站在殿的右边，云彩充满了内院。4 耶和华的荣耀从基路伯那里上升，停在门槛以上；殿内满了云彩，院宇也被耶和华荣耀的光辉充满。5 基路伯翅膀的响声听到外院，好像全能神说话的声音。6 他吩咐那穿细麻衣的人说：「要从旋转的轮内基路伯中间取火。」那人就进去站在一个轮子旁边。7 有一个基路伯从基路伯中伸手到基路伯中间的火那里，取些放在那穿细麻衣的人两手，那人就拿出去了。

我们在先知这部份异象中所看到的，可以激发我们对神的圣洁敬畏，对他充满畏惧：

I. 至高神的荣耀形状。不可见世界中的一物，在此出现在可见世界，其光辉和荣美只是略微相似，乃是影子，与真相没有可比性，诚如画像一般；但是我们哪怕对他的显现留有一点印象，那也足以叫我们在想到神的时候，在靠近他的时候，心生最大程度的敬意。1. 他出现在基路伯头上的穹苍之中（第 1 节）。他在天上世界彰显他的荣耀，全然纯洁，全然辉煌；辽阔的穹苍意在述说住在那里的神是无限的。这是他显能力的穹苍（诗篇 150：1），也是他观看的穹苍，因他从那里观看一切的世人（诗篇 33：13）。神的本质无限超越天使的本质，神在基路伯头上，不只是他的尊荣超越他们，他的主权也超越他们。基路伯有大能力，大智慧，大影响力，但他们都听命于神和

基督。2.他坐在宝座上，或作仿佛宝座的形像（神的荣耀和治理无限，远超过我们的思维所能形成或理解的最明亮的看法），是蓝宝石的形状，晶莹剔透；神在天上预备这样的宝座，远超世上任何君王的宝座。3.有一大队荣耀的圣天使在旁伺候。神来到他殿的时候，基路伯站在殿的右边（第3节），俨然像是君王的侍卫，把守官门。基督有天使听命于他。神的天使都得了这样的吩咐：你们要敬拜他。有人注意到他们站在殿的右边，就是站在南侧，因为北侧有惹动忌邪者的形像，也有别的偶像，他们希望离偶像越远越好。4.神的荣耀显现，有云彩遮掩，但仍从云彩中发出耀眼的光芒；殿内和内院都有云彩和幽暗，充满了云彩，但外院却被耶和華的光輝充滿（第3-4节），稍后内院也被充满。有光和光芒射出来，但若有过于好奇的眼睛想要窥探，就必迷失在云彩中。他的公义彰显，好像高山，其光芒充满内院，但他的判断如同深渊（诗篇36:6），深不可测，好比眼光不能穿透的云。所发出的光辉足以叫我们心生敬畏，也足以引导我们的心，但云彩却提醒我们，不可指望满足好奇，因为我们愚昧不能陈说（约伯记37:19）。所以经上说：从他手里射出光线，在其中藏着他的能力（哈巴谷书3:4）。神的存在，这是最清楚不过的，但神如何存在，这又是最隐密不过的。神披上亮光（诗篇104:2），然而对我们而言，他又以黑暗为藏身之处（诗篇18:11）。神在云中降临到会幕和圣殿，那一向是他同在的象征。天上的圣殿没有云彩，在那里我们都要面对面。5.基路伯的翅膀发出可怕的响声（第5节）。翅膀的震动好比乐器丝弦的震动，发出奇妙的乐曲；蜜蜂和其它有翅膀的虫，它们的翅膀也都发声。可能这表示他们准备移动，展开翅膀，高举翅膀，发生响声，像是发出警报一般。这里说这响声好像全能神说话的声音，好像打雷的声音，雷声也称为耶和華的声音（诗篇29:3），又像是耶和華在西奈山上向以色列民说话的声音；律法颁布的时候有极大的惊恐，表示人若干犯他的律法，就必有可怕的事发生，眼下他所要行的正是此事。基路伯翅膀的响声，即便在外院，也能听见，在外院的人也能听见，因为耶和華的声音在审判中，在城中呼喊，好叫那些不像以西结那样看见异象的，都能听见。

II. 忿怒的神发出可怕指示。这异象不仅仅是彰显神的荣耀，还有进一步命令发出，要毁灭耶路撒冷。最大的灾难由烈火和刀剑造成。前章已经下令，要杀戮耶路撒冷的居民，这里则是命令将火炭撒在其上，将该城化为灰烬；在异象中，火炭取自基路伯中间。

1. 为发出这些命令，耶和華的榮耀从基路伯那里上升（正如前章发命令那样；9:3），停在门槛以上，模仿设在城门口的审判席。神从殿里传话，百姓不愿意听，如今不得不在那里听候宣判。
2. 穿细麻衣的那人先前为存活的人作记号，现在要做这件事，因为同一位耶稣，又是信徒的保护者，又是他们的拯救者，审判的事都交给他，定罪的事交给他，赦免的事也交给他，他要在火焰中显现，要报应那不听从他福音的人（帖撒罗尼迦后书1:7-8）。那坐在宝座上的招呼那穿细麻衣的，到轮内去，从基路伯中间将火炭取满两手，撒在城上。这表示：（1）迦勒底人焚烧那城那殿，这是早就定好的，他们不过是执行神的谋略，按他的旨意行。（2）神忿怒的火点燃，审判一民，是公义的，圣洁的，因为这火取自基路伯中间。赎罪祭献在神的祭坛上，坛上的火被轻看，于是这里的火就取自天上，就如烧死拿答和亚比户的火取自天上，因为他们用凡火献祭。若有一城、一镇或一屋被烧，无论是刻意的还是无意的，若要追根寻源，就必发现点燃这火的火炭来自轮内，若不是耶和華所为，城中就不会有那样的灾祸。（3）耶稣基督按父神的使命而行，并且因为他是人子，就赐给他行审判的权柄（约翰福音5:27）。基督来要把火丢在地上（路加福音12:49），在审判的大日，要叫这世界变成灰烬。藉着从他手里发出的火，地和其上的物都要烧尽了（彼得后书3:10）。
3. 那位身穿细麻衣的随时待命；他虽穿着细麻衣，不适合走到燃烧着的火炭跟前，但他既蒙召，就说：我来了（希伯来书10:9）！他既从他的父领受这命令，就欣然顺服；先知见他进去（第2节）。他进去站在一个轮子旁边，要取火炭，预备撒下去；基督所要给的，都是领受的，无论是怜悯还是审判，都是如此。他所得的指示是取火，但他等着有火递给他，表示他不轻易施行审判，对我们一忍再忍。
4. 有一个基路伯伸手，从活物中间取了一把火递给他。先知初次见到这异象时注意到，那些都是烧着火炭的形状，如火把的形状（1:13），这火就是从那里取的（第7节）。焚烧的灵（以赛亚书4:3），炼金之人的火（玛拉基书3:2），这些都是基督用来洁净教会的，都从神而来。



行神迹用的是天火，来自基路伯中间的火。这基路伯将火放在他手里；众天使随时听命于主耶稣，成就他的一切旨意。

5.他取了火，就出去了，必是按所吩咐的，撒遍那城。他来的日子，谁能当得起呢（玛拉基书 3: 2）？他在怒中出去，谁能在他面前站立得住呢？

### 神荣耀的异象（主前 593 年）

8 在基路伯翅膀之下，显出有人手的样式。9 我又观看，见基路伯旁边有四个轮子。这基路伯旁有一个轮子，那基路伯旁有一个轮子，每基路伯都是如此；轮子的颜色（原文是形状）仿佛水苍玉。10 至于四轮的形状，都是一个样式，仿佛轮中套轮。11 轮行走的时候，向四方都能直行，并不掉转。头向何方，他们也随向何方，行走的时候并不掉转。12 他们全身，连背带手和翅膀，并轮周围都满了眼睛。这四个基路伯的轮子都是如此。13 至于这些轮子，我耳中听见说是旋转的。14 基路伯各有四脸：第一是基路伯的脸，第二是人的脸，第三是狮子的脸，第四是鹰的脸。15 基路伯升上去了；这是我在迦巴鲁河边所见的活物。16 基路伯行走，轮也在旁边行走。基路伯展开翅膀，离地上升，轮也不转离他们旁边。17 那些站住，这些也站住；那些上升，这些也一同上升，因为活物的灵在轮中。18 耶和华的荣耀从殿的门槛那里出去，停在基路伯以上。19 基路伯出去的时候，就展开翅膀，在我眼前离地上升。轮也在他们的旁边，都停在耶和华的殿的东门口。在他们以上有以色列神的荣耀。20 这是我在迦巴鲁河边所见、以色列神荣耀以下的活物，我就知道他们是基路伯。21 各有四个脸面，四个翅膀，翅膀以下有人手的样式。22 至于他们脸的模样，并身体的形像，是我从前在迦巴鲁河边所看见的。他们俱各直往前行。

这里进一步形容以西结所看见的神荣耀的异象，意在引进那可怕的凶兆，就是荣耀离他们而去，乃至门洞大开，毁灭闯入。

1.以西结看见神的荣耀在圣所发光，正如他在迦巴鲁河边看见的；他又加以描述，好叫那些作恶惹怒神离去的人知道自己的损失，或者能为之哀恸，喊道：以迦博，荣耀何在（撒母耳记上 4: 21）？以西结在此看见天意在世界管理和世间万物的运行，由四个轮子表现出来；又看见居住在天上世界的圣天使的荣美和事奉，由四活物表现出来，每个活物有四脸。活物和轮子之间紧密互动，代表天使在引导世间万物中所发挥的作用，轮子的运动都由他们引导，好比车辆由驾车的人引导。但同一个灵又在活物里，又在轮子里，表示无穷智慧的神藉着天使的服事和世间万物的运行成就他的旨意。这异象使我们用信心的眼目，看见耶和華在天上立定宝座，他的国统管万有（诗篇 103: 19）。先知特别提到这与他在迦巴鲁河边所看见的异象相同（第 15, 22 节），但有一点似乎相当不同，那里的异象有牛的脸，并且在左面（1: 10），这里则是基路伯的脸，并且是第一张脸（第 14 节）；因此有人推断说其中一个基路伯的脸是牛脸，还说以色列人制作金牛犊，其原因就在于此。我更倾向于认为在后面这个异象中，第一张脸就是基路伯的形像，以西结作为祭司，常在耶和華的殿里看见（列王纪上 6: 29），应该很熟悉才是，不过这点我们无法确定。以西结这次十分确定（上次他只是猜测）这些都是基路伯，尽管戴上不同的脸（第 20 节）。这次以基路伯的形像首次出现，虽仍保留四脸，牛脸却不再出现，因为基路伯的脸遭到滥用，竟有人拜牛犊。神有时显现，要拯救他的百姓，就坐着基路伯飞行（诗篇 18: 10），如今他显现，要离开他们，也是坐着基路伯飞行。这里请注意：1.这个世界变幻无常，常有变更，不住地运转。世间万物用轮子来代表（第 9 节），兴衰交替，如海水潮起潮落，又如月亮时盈时亏；参考撒母耳记上 2: 4 等。并且万物犹如轮中套轮（第 10 节），表示相互作用，相互倚赖，万物相连，殊途同归，其运动对我们而言是错综复杂，貌似互相矛盾。2.世间万物有一种令人惊叹的和谐和一致性（第 13 节）：至于这些轮子，运行起来虽各有各的方向，但我耳中听见有声音向他们喊道：轮子啊<sup>1</sup>！各轮如同一轮，由同一个灵所引导，为了同一个目的；神所行的一切，都按他的旨意，而他的旨意只有一个，就是他自己得荣耀。这使得天意的安排显得极其令人钦佩，叫人看了惊叹不已。神所造的一切，若分开考虑，那就是好的，若加在一起考虑，那就是甚好；同样地，天意的轮子若分开考虑，那是奇妙的，若加在一起考虑，那就是甚奇妙。轮子啊！3.天意的运行又稳定又有规律，耶和華随己意行，从来不需要新花样。轮行走的时候并不掉转（第 11 节），四活物

<sup>1</sup>钦定本将第 13 节译为：至于这些轮子，我耳中听见有声音向他们喊道：轮子啊！

俱各直往前行（第 22 节）。无论途中有何困难，都能克服，从不停止，不必躲闪，也从不回头。神所行的一切，他都了如指掌，从不作新的谋算。4. 神启用天使的服事来管理世界，超乎我们想象：基路伯旁边有四个轮子；这基路伯旁有一个轮子，那基路伯旁有一个轮子（第 9 节）。有人想象天上的万象，各星球有自己的智力引导轨迹，这里则表示地上的轮子，各轮各有基路伯引导。若有智慧人被启用，在全智的神引导下，管理国家和教会各事，那就是幸事；无论是否有智慧人被启用，从这里似乎能看出有智慧的天使被启用，一个轮子一个基路伯。5. 天意的运行和众天使的服事都在至大神管辖之下。他们都满了眼睛（第 12 节），那是耶和華的眼目遍察全地（历代志下 16: 9），众天使都定睛于此。活物和轮子或行或止，都是步调一致，因为活物的灵在轮中（第 17 节），可译作生命的灵在轮中。神的灵引领一切被造之物，包括天上的和地上的，使万物效力，成就他的旨意。世间万务不由盲目的运气轮决定，而是由满了眼睛的天意轮决定。

II. 以西结看见神的荣耀从居住了很久的圣所出来，这一幕实在是悲凉。看见神未曾离弃这地（如拜偶像之人所想的；9: 9），就觉得高兴，然而看见他正在离弃圣所，就觉得悲哀。既已吩咐要毁灭这城，耶和華的荣耀就停在殿的门槛以上，停在基路伯以上，不是至圣所里的基路伯，而是以西结在异象中看见的基路伯（第 18 节）。神的荣耀乘坐那华丽的车輦升上去，好比审判官离开审判席，坐车而去。基路伯立即展开翅膀（第 19 节），按照所指示的，离地上升，犹如飞鸟展翅；他们出去的时候，车輦的轮子不是被带动，而是自动的，在他们的旁边，显得活物的灵在轮中。由此可见，神一旦发怒离开一民，上面的天使和下面的万务都一同响应。不过这里请注意：在殿的院内，就是以色列民亵渎神、挣脱他的轭、缩回肩膀不愿负轭的所在，蒙福的天使显得十分乐意事奉他，驾车而来，又离地上升。神在先前向先知表明地上的人如何违背神的意愿（第 8 章），这里则向他表明天使和低等受造物如何欣然顺服他的意愿；当我们感慨恶人作恶的时候，若能想到神的天使谨遵他的诫命，听从他的命令（诗篇 103: 20），那就是一种安慰。现在：1. 让我们从整体来看这车輦，以色列神的荣耀乘驾在其中。以色列的神是天地的神，他掌管天地间一切权势。以色列的神在基路伯以上，唯愿忠心的以色列人都以此得安慰；他们的救赎主也是如此（彼得前书 3: 22），万务都听凭他的安排；活物和轮都一致事奉他，使他为教会作万有之首（以弗所书 1: 22）。犹太拉比们把以西结的这个异象称为车輦异象，又把神学中比较难懂的部份（关乎神和灵界的部份）称为车輦之工，把其余比较简单易懂的部份称为创造之工。2. 让我们具体来看这车輦的运动：基路伯停在耶和華殿的东门口，在他们以上有以色列神的荣耀（第 19 节）。请注意看神离开时一步三回头，仿佛很不愿意离去，仿佛想看看是否有人代求，请他回归。位于殿和祭坛之间的内院有祭司，他们当中无人求他留下；于是他就离开他们的院，停在通向外院的东门口，想看看那里是否有人站在破口。注意：神离开惹动他怒气的民，是一步步的；他在怒中准备离开，但只要他们是悔改祷告的民，他就带着怜悯回归。

## 第十一章

以西结所看见的异象在本章告一段落，这部份异象给了他两个信息：I. 有忿怒临到继续留在耶路撒冷且在那里自高自大、以为再也不会倒下的人（第 1-13 节）。II. 有安慰临到被掳巴比伦且在那里深陷沮丧、以为再也不会翻身的人。这是要叫前面那些人知道，神有审判为他们存留，尽管眼下平安；这也是叫后面那些人知道，神有怜悯为他们存留，尽管眼下受苦（第 14-21 节）。于是神的荣耀离得更远（第 22-23 节）。异象消失（第 24 节），以西结原原本本地向他的听众讲述这一切（第 25 节）。

**忿怒的信息临到耶路撒冷；首领自高自大；唤醒人心的预言（主前 593 年）**

1 灵将我举起，带到耶和華殿向东的东门。谁知，在门口有二十五个人，我见其中有民间的首领押朔的儿子雅撒尼亚和比拿雅的儿子毗拉提。2 耶和華对我说：「人子啊，这就是图谋罪孽的人，在这城中给人设恶谋。3 他们说：『盖房屋的时候尚未临近；这城是锅，我们是肉。』4 人子啊，因此你当说预言，说预言攻击他们。」5 耶和華的灵降在我身上，对我说：「你当说，耶和華如此说：以色列家啊，你们口中所说的，心里所想的，我都知道。6 你们在这城中杀人增多，使被杀的人充满街道。7 所以主耶和華如此说：你们杀在城中的人就是肉，这城就是锅；你们却要从其中被带出去。8 你们怕刀剑，我必使刀剑临到你们。这是主耶和華说的。9 我必从这城中带出你们去，交在外邦人的手中，且要在你们中间施行审判。10 你们必倒在刀下；我必在以色列的境界

审判你们，你们就知道我是耶和華。11 这城必不作你们的锅，你们也不作其中的肉。我必在以色列的境界审判你们，12 你们就知道我是耶和華；因为你们没有遵行我的律例，也没有顺从我的典章，却随从你们四围列国的恶规。」13 我正说预言的时候，比拿雅的儿子毗拉提死了。于是我俯伏在地，大声呼叫说：「哎！主耶和華啊，你要将以色列剩下的人灭绝净尽吗？」

这里说的是：

I. 虽有神的审判临到，耶路撒冷的众首领仍十分大意。先知在异象中被领到殿门口，这些首领在那里聚会，商讨城中目前的困境：灵将我举起，带到耶和華殿向东的东门，谁知，在门口有二十五个人。先知真是谨遵灵的吩咐，仔细观察所启示给他的一切。看来这二十五个人不是我们先前在殿门口看见的、面向东方拜日头（8：16）的那二十五个人；那些人看来像是祭司或利未人，因为他们站在廊子和祭坛之间；这些则是众首领，坐在耶和華殿的门口断案（耶利米书 26：10）；这里所指责他们的罪名，不是敬拜方面的败坏，而是行政方面的腐败；这里提到其中二人的名字，因为他们是最活跃的首领，也许先知认识他们，尽管他已有好几年没有回来了。这二人名叫毗拉提和雅撒尼亚，不是 8：11 里提到的那个雅撒尼亚，那人是沙番的儿子，此人则是押朔的儿子。有人告诉我们，耶路撒冷分为二十四個行政区，这些人是各区的区长或议员，外加他们的市长。这里请注意看：1. 神如何向先知形容这些人的品性（第 2 节）：“这就是图谋罪孽的人；他们表面上为大众的安全出谋划策，实际上是使众人在罪中更加刚硬；先知不断警告他们神的审判要临到，他们却要除去众人心里的惧怕。他们在这城中给人设恶谋，劝他们限制先知不许开口，劝他们背叛巴比伦王，坚守城邑到底。”注意：本该属于众人平安的事，负责劝告众人的人反倒看不见，这时众人就有祸了。伤害造成，神知道要将祸患伏在谁的门前，在显露和追讨的日子，他必将祸患伏在他们门前，说：这就是图谋罪孽的人，尽管这些都是高官，被看作是智者，不能得罪，不可驾驭。2. 为证明他们这样的品性，这里具体列出他们的罪名。他们要因在会上所说的话而罪名成立；站在有权力者会中的神（诗篇 82：1）对他们所说的话了如指掌（第 3 节）：他们实际上是在说：尚未临近；先知一再警告的毁灭尚未临近<sup>1</sup>，不像他们所说的那样近。他们知道自己敌视改革，乃至不得不承认毁灭终将到来，但他们又知道神的忍耐（尽管他们一向滥用神的忍耐），乃至指望毁灭不会立即到来。注意：撒但虽不能劝世人把将来的审判看作有疑问，不确定，却能劝他们将之看作是十分遥远的事，因而失去作用，这同样能达到他的目的：虽一定会来，却是尚未临近；实际上，审判的主站在门前了（雅各书 5：9）。既然毁灭尚未临近，他们就下结论说：让我们来盖房屋吧；我们定能维持现状，因为这城是锅，我们是肉。这似乎是一句俗语，意思是说：“我们在城里很安全，好比肉在锅里；城墙对我们好比铜墙，围城者对此无可奈何，好比火在锅下烧。若有人想把我们赶出城去，想把我们掳去，那就好比用手在沸腾的锅里取肉一样危险。”从神对这话的回应，可知这话是这个意思（第 9 节）：“你们以为在城中很安全，我必从这城中带出你们去，那时你们就知道这城必不作你们的锅，你们也不作其中的肉。”可能这特指平安祭的祭肉，肉还在烧的时候，祭司若擅自从锅里取肉，那是大罪（撒母耳记上 2：13-14）；这表示只因耶路撒冷是圣城，他们就更觉得安全，以为自己在城中是圣民，不可侵犯。有人觉得这是嘲笑耶利米，他在较早的异象中看见一个沸腾的锅，代表耶路撒冷（耶利米书 1：13）。于是他们就用嘲讽挖苦的语气说：“如果耶路撒冷是沸腾的锅，那我们就是锅里的肉，谁敢来侵犯我们呢？”由此他们仍不断嘲笑耶和華的使者，即便已经因此吃尽苦头。你们不可褻慢，恐怕捆你们的绑索更结实了（以赛亚书 28：22）。神的话意在警告他们，他们听了反倒更加大意，这样的人真是被捆得更结实了。

II. 用何方法将他们唤醒。别以为发生在他们身上的事能震醒他们；为了帮助他们明白过来，神的话临到他们，给他们警告（第 4 节）：因此你当说预言攻击他们，叫他们不可自欺：人子啊，你当说预言！当向这些枯干的骸骨说预言。注意：传道人给自以为稳妥的罪人最大的恩情，就是传道攻击他们，就是指出他们的苦难和危险，尽管他们不愿意看。表面上越是攻击他们，实际上就是越替他们着想。但先知对于在罪中刚硬、公然对抗神审判的人，不知该说什么；于是耶和華的灵降在他身上，使他满有力量和勇气，对他说：你当说。注意：罪人自欺、行将灭亡的时候，我们就该说话，就该告诉他们，倘若继续下去，必不得平安。传道人有时害羞腼腆，欲言又止，因

<sup>1</sup>钦定本将第 3 节译为：他们说：尚未临近，让我们来盖房屋吧！这城是锅，我们是肉。

而很有必要鼓励他们说话，大胆地说。吩咐先知说话的神，也告诉他当说些什么；要向以色列的家说话（第 5 节），不只是首领，人人都应当知道真相，人人都应当知道事态严重。他们是以色列家，所以以色列的神理当警告他们，恩待他们，他们也理当在他面前尽本份，接受他的警告。他以神的名义，当向他们说什么呢？1.要叫他们知道，天上的神知道他们的徒然倚靠（第 5 节）：“你们心里所想的，我都知道；你们作这些决定，背后有何缘由，我都知道；你们明知事态严重，却装作若无其事，其中的意图我也都知道。”注意：神不但全然知晓出自我们口中的，也全然知晓进入我们心里的，不仅全然知晓我们所说的，也全然知晓我们所想的；哪怕是一闪而过的念头，连我们自己都几乎意识不到的念头，他也都知道。他了解我们，胜过我们了解自己；他从远处知道我们的意念（诗篇 139：2）。想到这里，我们就应当谨守自己的心，不可叫虚妄的念头进到里面，不可在里面姑息虚妄的念头。2.要叫他们知道，凡是劝百姓坚持到底的，都要在神面前交账；在耶路撒冷已经倒下或将要倒在迦勒底人刀下的，都要算作是他们谋杀的；唯有被杀的才会留在城里，好比肉在锅里。“你们在这城中杀人增多，不仅包括你们以法律为幌子、借用司法刀剑所杀的，也包括那些因你们的固执和骄傲死于战争刀剑的，虽有先知多次警告，你们仍是不听。就这样，只因你们固执，被杀的人充满街道（第 6 节）。”人若挑起或展开不义不明智的战争，就是给自己招来许多血债，在打仗或围城时被杀的，本可避免的，都要算作是他们杀的。而这些被杀的人是唯一留在这锅里的肉（第 7 节）。必无人留下占据这城，除了埋在那里的。耶路撒冷将无人居住，除了居住在坟墓里的，城中将没有自由人，除了死人里的自由人。3.要叫他们知道，他们以为这城坚不可摧，但仍要被赶出来，或逃跑或被掳：你们却要从其中被带出来，不论你们是否愿意（第 7，9 节）。他们惹怒神离弃他们，以为没有他也能倚靠自己的策略和力量过好日子，但神要叫他们知道，离开了神的人没有平安。他们因为犯罪，把神赶出他的殿，他很快就要藉着审判，将他们赶出他们的家，那时就知道最大意的，其实是最不安全的：“这城必不作你们的锅，你们也不作其中的肉；你们必不如愿善终，你们以为在城中安全，但你们很快就要不在城中。”4.要叫他们知道，神不但要将他们赶出耶路撒冷，他的审判还要追赶他们，他们以为只要坚守耶路撒冷，就可躲避神的审判。他们担心若投降迦勒底人必死于刀剑，于是就守在锅里，但神说：我必使刀剑临到你们（第 8 节），你们必倒在刀下（第 10 节）。注意：恶人所担心的，必临到他们。神的审判一旦带着使命而来，就不可抗拒，铜墙铁壁都不管用。他们不敢信任外邦人的怜悯，神就说：“我必将你们交在外邦人的手中，既然你们不愿服在他们的怜悯之下，那就亲身经历他们的怒气。”参考耶利米书 38：17-18。他们想躲过神的审判，但神说他要在他们中间施行审判；他们说既然要受审判，那就在耶路撒冷受，神却告诉他们（第 10 节），他必在以色列的境界审判他们（第 11 节重复）；当尼布甲尼撒在位于迦南地边界的哈马地的利比拉屠杀犹太贵胄的时候（耶利米书 52：27），这话就应验了。注意：在一处生活得根深蒂固的，不能保证在那里死。5.要叫他们知道，这一切都是因为他们犯罪所当受的刑罚，是神向他们显他公义的审判（罗马书 2：5）：你们就知道我是耶和华（第 10 节）；第 12 节重复。神痛恨罪孽，这点人若不愿藉着耶和华的话学会，就不得不藉着他的刀剑知道；死不悔改的罪人落在他手中是何其可怕的事。我必审判你们，你们就知道我是耶和华；耶和华向没有遵行他律例的人施行审判，以此叫人知道。他刑罚干犯律法的人，以此叫人知道是他制定律法。神说：我要在你们中间施行审判，因为你们没有顺从我的典章（第 12 节）。注意：唯有顺从神口中的典章，谨守遵行他的律法，才能避免他手上的审判临到，不致灭亡，不致蒙羞。无论如何，神的典章或审判终究要施行；律法条例终究要发生，或谨守诫命，或接受刑罚。倘若我们不按神所吩咐的，顺从他的典章，归荣耀给他，他就按他所警告的，施行他的审判，以此得荣耀；由此我们就知道他是耶和华，万有的主宰，是轻慢不得的。请注意看：当他们抛开神的律例、不再遵行，就随从他们四围列国的恶规，在敬拜的事上引进列国各样不洁、荒唐、野蛮的习俗。世人一旦离开神所制定的准则，就会漫无目的地徘徊。所以经上说要他们守神所吩咐的，免得他们随从那些可憎的恶俗（利未记 18：30）。

III. 这番唤醒人的话刚说完，就有唤醒人的事件发生（第 13 节）。这里我们注意到：1. 以西结说预言的时候真是满有能力，更确切地说，是神的能力在其中：我正说预言的时候，比拿雅的儿子毗拉提死了；此人先前提到过（第 1 节），是造成耶路撒冷灾害的二十五位首领中的主要人物。这件事似乎暂时发生在异象里，好比在异象中年老的被杀（9：6），以西结为他们祷告（9：8），这里他也祷告；可在这预言发布出来的时候，这件事一定会真实发生。毗拉提的死是个凭据，证

明这预言必全然应验。注意：神常常随己意，将一些罪人提出来，使他们成为他公义审判的纪念碑，以此警告别人将来的事；有的人以为自己很安全，却被忽然取去，瞬间毙命，好比彼得正说预言的时候，亚拿尼亚和撒非喇顿时倒在他脚前。2.以西结祷告的时候真是满有怜悯。虽然毗拉提的死是证明以西结的预言，实在是他得荣耀，但他却为之深感不安，耿耿于怀，像是亲友死了一般：他俯伏在地，大声呼叫，极其迫切：“哎，主耶和华啊！你要将以色列剩下的人灭绝净尽吗？我们身处灾祸之下，已经有许多人丢了性命；难道侥幸逃离刀剑的余民，还要直接死在天的手里吗？那时就真要赶尽杀绝了。”以西结为这恶首领的死而哀哭，也许这是他的软弱，就如撒母耳为扫罗哀哭良久；但他借此表示他丝毫不愿看到他所预言的降灾祸的日子到来。恨恶大卫、逼迫大卫的人病了，大卫也为他哀哭。别人暴毙，我们应当感到伤心，哪怕他们是恶人。

### 预言审判；虔诚被掳之人的苦难和盼望（主前 593 年）

14 耶和華的話臨到我說：15「人子啊，耶路撒冷的居民對你的弟兄、你的本族、你的親屬、以色列全家，就是對大眾說：『你們遠離耶和華吧！這地是賜給我們為業的。』16 所以你當說：『耶和華如此說：我雖將以色列全家遠遠遷移到列國中，將他們分散在列邦內，我還要到他們所到的列邦，暫作他們的聖所。』17 你當說：『主耶和華如此說：我必從萬民中招聚你們，從分散的列國內聚集你們，又要將以色列地賜給你們。』18 他們必到那里，也必從其中除掉一切可憎可厭的物。19 我要使他們有合一的心，也要將新靈放在他們里面，又從他們肉體中除掉石心，賜給他們肉心，20 使他們順從我的律例，謹守遵行我的典章。他們要作我的子民，我要作他們的神。21 至於那些心中隨從可憎可厭之物的，我必照他們所行的報應在他們頭上。這是主耶和華說的。』

預言的本意在於填滿一切山洼，削平大小山岡（以賽亞書 40：4）；眾先知說預言，不僅要譴責專橫的，大意的，也要安慰被輕看的，沮喪的，聽見神的話就戰兢的。先知以西結在本章前半部份領受指示，要喚醒那些在錫安安逸無慮的（阿摩司書 6：1），在這段經文則要安慰那些在巴比倫哀慟、一追想錫安就在河邊哭泣的人（詩篇 137：1）。請注意看：

I. 虔誠的被掳之人如何被那些留在耶路撒冷的人所踐踏，所羞辱（第 15 節）。神告訴先知，耶路撒冷的居民如何議論他和其餘被掳到巴比倫的人。神認他們是好無花果，並且宣告他打發他們去巴比倫，是為叫他們得益處；但耶路撒冷的居民卻拋棄他們，把這些實在是最好的聖徒說成是耶路撒冷有史以來最大的罪人。請注意看：1. 如何形容他們：神對先知說：他們是你的弟兄，是你所關心、所愛的；他們是你的親屬（原文作：是你當贖的），是你至近的親屬，被賣的產業，他們有權贖回，但他們不但沒有能力贖回，自己反倒前往被掳之地。他們是以色列全家；神算他們為以色列全家，因為唯有他們持守正直，在被掳之地變得更好。他們不但和以西結同宗同族，也同心；他們是他的聽眾，他在聖禮上常與他們相通，也許由於這個原因，他們才稱為他的弟兄，他的親屬。2. 耶路撒冷的居民如何不認他們；他們說：你們遠離耶和華吧。安逸無慮的，驕傲的，見自己的弟兄自卑，落在叫人自卑的困境中，就嘲笑他們。（1）將他們從會眾剪除，不認他們是會眾成員。只因他們從掌權的分离出來，照神的意願投降巴比倫王，就將他們革除在外，說：你們遠離耶和華吧，我們和你們一刀兩斷。迷信的很想擺脫有良知的，在譴責、判斷他們時極其嚴苛，仿佛他們是被耶和華所拋棄、所遺忘，應當與信的人斷絕來往。（2）還將他們從國民剪除，仿佛他們在這件事上不再有份：“這地是賜給我們為業的，你們既然投降巴比倫王，就是自動放棄產業，產業就該歸我們。” 身处順境的蔑視身处逆境的弟兄，神都知道，並且極不喜悅。

II. 弟兄用張狂的態度待他們，神就施恩賜他們應許。恨惡他們、將他們撇棄的人說：願耶和華得榮耀，使我們得見你們的喜樂（以賽亞書 65：5）。神承認是他的手伸出攻擊他們，使他們的弟兄有機可乘，向他們夸口（第 16 節）：“誠然，是我將他們遠遠遷移到列國中，將他們分散在列邦內；他們看上去像是被撇棄的民，又與列國混雜，幾乎在他們中間失落，但我有憐憫為他們存留。” 注意：百姓受蔑視，神反倒向他們說安慰的話，正如示每咒罵，大衛就指望得神的賞賜。神的百姓被仇敵趕得走投無路之日，就是神成就他們盼望之時。神在此應許道：

1. 他們缺了聖殿，得不到其中的好處，神必彌補（第 16 節）：我要在他們所到的列邦，作他們的小聖所<sup>1</sup>。留在耶路撒冷的人有殿，却没有神，身在巴比倫的虽没有殿，却有神。（1）神要作他

<sup>1</sup>钦定本将第 16 节中「暂作他们的圣所」译为：作他们的小圣所。

们的圣所；就是说神要作他们的避难所，他们要逃向他，在他里面得平安，好比抓住祭坛的角。更确切的理解应该是：他们必在被掳之地与神相通，先前以为唯有在殿里才能与他相通。他们必在那里看见神的能力和荣耀，正如他们曾在圣所看见的那样（诗篇 63：2）；他们必得神与他们同在的象征，他的恩典在他们心里，必洁净他们的祈祷和赞美，犹如祭坛洁净他们的礼物，这便叫耶和華喜悦，胜似献牛，或是献有角有蹄的公牛（诗篇 69：31）。（2）他要作他们的小圣所，仇敌看不见，不注意，他们带着邪恶妒忌的眼光盯着耶路撒冷那又高又大的殿；参考列王纪上 9：8。他们人数稀少，身份卑微，小圣所对他们来说最合适。神体恤他百姓的卑微，按他们的处境施恩。请注意看神恩典的屈尊。至大的神竟然要作他百姓的小圣所。注意：若有人被夺去参加公众圣礼的好处，只要不是他们自己的错，就必大得补偿，必能直接与神的恩典和安慰相通。

2.神必在所定的时候终结他们的苦难，将他们领出被掳之地，叫他们和他们的子孙重新定居在自己的土地上（第 17 节）：“你们这些被赶散的，被轻看的，被自己的同胞所撇弃的，我必从万民中招聚你们，将你们从混杂的民中分别出来，从掳走你们的人手里救出来，从分散的列国聚集你们，成为一个整体；你们必不致单独回归，而是要一起回归，使你们的回归显得更光荣，更安全，更安慰人心；你们的弟兄把你们看作是永远被摒弃在以色列地之外，到那时我要将以色列地赐给你们。”注意：世人的苛刻责难不能使我们脱离神恩典的应许，真是幸事。有很多人终究要在圣地得着一席之地，没有爱心的人自以为独占圣地，反倒要被摒弃在外。我要将以色列地赐给你们，藉着新的地契重新赐给你们；他们必到那里。这里的代名词由你们转成他们，其中若有什么意义的话，那也许是指所得应许之人的后裔：你们要像众族长那样得地契，你们的后裔要得那地为业。

3.神必施恩，叫他们脱离罪孽（第 18 节）。被掳这件事必根治他们拜偶像的顽疾：当他们重回自己土地的时候，必从其中除掉一切可憎可厌的物。偶像曾经是他们所钟爱的，到那时要显得可憎，不只是被掳之地巴比伦的偶像，还有本土迦南地的偶像；他们不仅不像先前那样拜偶像，还要铲除一切偶像的残余：必从其中除掉一切可憎可厌的物。注意：重回繁荣的地业，却不重回繁华状态中的罪孽和愚昧，那真是一种怜悯。我与偶像还有甚么关涉呢（何西阿书 14：8）？

4.神必施展大能，叫他们尽自己的本份；他们不仅要停止作恶，还要学会向善，因那不只是终结苦难，也是回归平安。

（1）神必在他们中间栽种善的原则，长出好树来（第 19 节）。这是福音的应许，基督要叫谁进天上迦南，这应许就必成就在他身上；神为谁预备天堂，就必预备他进天堂。这里应许道：[1.]神要使他们有合一的心，一颗全然为真神的心，不像先前那样在多神之间分心，一颗在神面前坚定不移的心，稳固、一致、一贯的心。合一的心就是诚实正直的心，表里如一的心。[2.]他要使新灵放在他们里面，其性情与神藉着天意赐给他们的新环境相吻合。凡成圣的，都有新灵，与旧灵有显著区别；他们行事本着新原则，行走按照新准则，又有新目标。若无新灵，新名新面貌就没有意义。若有人在基督里，他就是新造的人（哥林多后书 5：17）。[3.]他要从他们肉体中除掉石心，从败坏的本性中除掉石心。他们的心必不再像过去那样是死的，干枯的，像石头那样刚硬沉重，不再像过去那样不结好果子，不再像过去那样是石头地，好种撒在其上就丢失了。[4.]他要赐给他们肉心，不是死的骄傲的肉体，而是活的肉；他要使他们的心能感受到属灵的痛楚和属灵的快乐，使他们的心软化，容易接受教诲。这是神的工，是他的礼物，是他凭应许所赐的礼物；这实在是奇妙而快乐的转变，堪比从死里复活。这应许要赐给那些神要领回归故土的人，这样大的环境改变，唯有伴随着这样大的人心改变，才会有益处；凡是被领到更美家乡的，被领到天堂的，这样的改变是不可或缺的。

（2）他们的行为必和这些原则相吻合：我要使新灵放在他们里面，不是使他们有能力谈论信仰，有能力为其辩护，而是使他们的言行举止都顺从我的律例，在一切信仰敬拜的事上谨守遵行我的典章（第 20 节）。这两样必须携手并进，神若赐新心新灵给人，人就应当善用新心新灵，那时，他们要作我的子民，我要作他们的神。貌似被干犯、被遗忘的古时圣约必更新。他们因拜偶像，似乎撇弃了神；又因被掳，神也似乎撇弃了他们。然而一旦拜偶像的顽疾得到根治，一旦蒙拯救离开被掳之地，神和他的以色列就必言归于好。神要藉着在他们里面所动的善工，使他们作他的子民，到那时，他要藉着向他们所表达的善意，显明他要作他们的神。

III. 这里是警告那些痛恨悔改的人，必有忿怒临到他们。宣告审判时，义人要被分别出来，不致有份于审判所导致的灾祸，同样地，应许恩惠时，恶人要被分别出来，不致有份于这些恩惠的安慰（第 21 节）；他们在这道上无分无关（使徒行传 8: 21）。至于那些没有恩德的，他们与平安有何相干呢？请注意看：1. 他们的特点。他们心中随从可憎可厌之物，有心膜拜魔鬼，正如魔鬼有心受膜拜。也可理解为与神赐给他子民的新心正相反，不是合神心意的心，而是合偶像心意的心，其性情和行为都顺应他们所听来的偶像特点和描述，顺应他们对偶像的看法，又从他们学会淫乱和残酷。败坏的心是万恶的根源，心意更新才是改革的根源。心怎样，人就怎样。2. 他们的下场，又有公义又有惊恐：我必照他们所行的报应在他们头上，必照他们所应得的报应他们。神照世人的行为和他们算账，这足以表明神是公义的，而罪孽的行为也足以表明罪人的下场极其可悲。

### 神荣耀的异象（主前 593 年）

22 于是，基路伯展开翅膀，轮子都在他们旁边；在他们以上有以色列神的荣耀。23 耶和华的荣耀从城中上升，停在城东的那座山上。24 灵将我举起，在异象中藉着神的灵将我带进迦勒底地，到被掳的人那里；我所见的异象就离我上升去了。25 我便将耶和華所指示我的一切事都说给被掳的人听。

这里说的是：1. 神的荣耀离开那城那殿。这话传给了先知，等他完全明白，知道如何将宝贵的和 下贱的分别出来（耶利米书 15: 19），基路伯就展开翅膀，轮子都在他们旁边（第 22 节），和前面一样（10: 19）。众天使一旦完成在地上的任务，就展翅飞去，并不耽延。前面说耶和华的荣耀停在殿的东门口（10: 19），这里则说在城中。这里告诉我们，竟然无一人代求说情，无一人求它回转，它就离开，停在城东的那座山上（第 23 节），就是橄榄山。他们曾在这山上设立偶像，对抗神当时所住的殿（列王纪上 11: 7），因而称为邪僻山（列王纪下 23: 13）；所以神好比在那里竖立大旗，设立特别法庭，要对抗那些自以为能在神离开之后把圣殿占为己有的人。从那山上，整个城市尽收眼底；神在那里离开，要成就他所说的：我要向他们掩面，看他们的结局如何（申命记 32: 20）。基督就是在这山上看见城，为它哀哭（路加福音 19: 41），预见到罗马人要将其彻底毁灭。耶和华的荣耀从那里离开，像是召之即来的样子，随时愿意回来，只要他们在这日子知道关系他们平安的事（路加福音 19: 42）。然而不愿离开，终究要离开。神如此缓慢离去，如此渐渐离去，表示他很不愿意离开他们，若非他们强迫他离开，他本不会离开。他实际上是在说：以法莲哪，我怎能舍弃你？以色列啊，我怎能弃绝你（何西阿书 11: 8）？然而他虽忍耐良久，终究不会永远忍耐，最终还是要永远撇弃那些将他撇弃的人。2. 异象离开先知：离他上升去了（第 24 节）；他看着它渐渐上升，直到看不见，这是要坚固他的信心，说明这是天上的异象，是从上面降下来的，因为它又回到上面去。注意：圣徒所看见的神荣耀的异象并不常见，直到他们来到天上。他们能瞥见那荣耀，但很快又消失，异象从他们上升；他们能品尝来自神的喜乐，但不是不散的筵席。异象从橄榄山上升，预表基督从那山上升天，那时，曾经看见他在肉身显现（提摩太前书 3: 16）的，就不再看见他。经上预言说他的脚必站在橄榄山上（撒迦利亚书 14: 4），最后必站在那里。3. 先知回到被掳的人中间。他在恍惚中被灵提到耶路撒冷去，同一位灵又将他领回到迦勒底，因为那里是所命定给他的临时住所的地界，也是他事奉的所在。圣灵临到他，不是救他离开被掳之地，而是在被掳之地扶持他，安慰他（其果效都一样）。4. 他把所看见所听见的，都告诉了他的听众（第 25 节）。他领受异象，为的是传递异象，并且他为那设立他的尽忠（希伯来书 3: 2），诚实传递他的信息：将耶和華所指示他的一切事都说给他们听，单单讲述耶和華所指示他的。他告诉他们，他在耶路撒冷看见大恶，看见正在飞速临到那城的毁灭，好叫他们不致后悔按耶利米所建议的投降巴比伦王，不致埋怨自己，不致嫉妒那些留在耶路撒冷并且嘲笑他们离去的人，不致盼望自己也在哪里，而是安心留在被掳之地。如此充满罪孽、行将灭亡的城，有谁会稀罕呢？宁可身在巴比伦蒙神的恩惠，也不愿在耶路撒冷面对他的忿怒和咒诅。这话虽然是直接传给身在被掳之地的人，但其中的内容想必也传到了耶路撒冷，因为他们和耶路撒冷的人保持通信来往；耶路撒冷的人若能从中吸取教训，那该多好！

## 第十二章

神荣耀的异象虽然从先知升上去，神的话却临到他，又通过他传给百姓，其内容和异象中显现给他的相同，表示可怕的审判正临到耶路撒冷，城邑和殿宇都必全然荒凉。在本章：1. 先知要搬走他

的物件，离开所住的地方，作为兆头，表示迦勒底人攻进来的时候，西底家仓皇逃出耶路撒冷（第 1-16 节）。II.先知要战兢吃饭，作为兆头，表示围困期间城中的饥荒和城中居民的恐慌（第 17-20 节）。III.神有话传给众人，保证这一切预言很快就要应验，决不耽延，不像他们自以为的那样（第 21-28 节）。

### 预言西底家被俘（主前 593 年）

1 耶和華的話又臨到我說：2「人子啊，你住在悖逆的家中。他們有眼睛看不見，有耳朵聽不見，因為他們是悖逆之家。3 所以人子啊，你要預備擄去使用的物件，在白晝當他們眼前從你所住的地方移到別處去；他們雖是悖逆之家，或者可以揣摩思想。4 你要在白晝當他們眼前帶出你的物件去，好像預備擄去使用的物件。到了晚上，你要在他們眼前親自出去，像被擄的人出去一樣。5 你要在他們眼前挖通了牆，從其中將物件帶出去。6 到天黑時，你要當他們眼前搭在肩頭上帶出去，並要蒙住臉看不見地，因為我立你作以色列家的預兆。」7 我就照着所吩咐的去行，白晝帶出我的物件，好像預備擄去使用的物件。到了晚上，我用手挖通了牆。天黑的时候，就當他們眼前搭在肩頭上帶出去。8 次日早晨，耶和華的話臨到我說：9「人子啊，以色列家，就是那悖逆之家，豈不是問你說：『你做什么呢？』10 你要對他們說：『主耶和華如此說：這是關於耶路撒冷的君王和他周圍以色列全家的預表（原文是担子）。』11 你要說：『我作你們的預兆：我怎樣行，他們所遭遇的也必怎樣，他們必被擄去。』12 他們中間的君王也必在天黑的时候將物件搭在肩頭上帶出去。他們要挖通了牆，從其中帶出去。他必蒙住臉，眼看不見地。13 我必將我的網撒在他身上，他必在我的網羅中纏住。我必帶他到迦勒底人之地的巴比倫；他雖死在那里，却看不見那地。14 周圍一切幫助他的和他所有的軍隊，我必分散四方（方：原文是風），也要拔刀追趕他們。15 我將他們四散在列國、分散在列邦的時候，他們就知道我是耶和華。16 我却要留下他們幾個人得免刀劍、飢荒、瘟疫，使他們在所到的各國中述說他們一切可憎的事，人就知道我是耶和華。」

以西結回想起神榮耀的異象來，那是津津有味，自從異象從他升上去，他一直很希望它再次降臨，既然看見了一次，兩次，他很願意第三次蒙恩，但似乎沒有再見到，耶和華的話卻臨到他；神曉諭列祖，是多次多方的（希伯來書 1: 1），他們常常得聽神的言語，却不常看見全能者的異象（民數記 24: 16）。信道從聽道而來，預言的道比異象更有確據。沒有異象，照样能保持與神相通。在這段經文，神吩咐先知：

I. 當用何兆頭和行為，表達猶大王西底家很快要被俘；要預言這件事，要向已經被擄的人說預言，因為只要西底家還在位，他們就會誤以為他能與巴比倫王相抗衡，當時他正設法掙脫巴比倫王的軛，這些可憐的被擄之人也許對此寄予厚望；他有此圖謀的時候，也許還在暗中寫信給他們，使他們以為他很快就會來救他們，或通過交換戰俘的方式，買贖他們的自由。一旦有了這些徒然的盼望，他們就不能安心服在苦難之下，也不能從苦難得好處。所以很有必要使他們確信，西底家不但不能拯救他們，自己反倒很快要與他們同命運。你也许会覺得先知只需奉神的名，把這件事告訴他們就行了，他後來也果然如此行（第 10 節），但為了預備他們領受這預言，他要先給他們一個兆頭，要先對着他們的眼睛說話，然後再對着他們的耳朵說話。1. 這裡解釋他為何要採用這樣的方法（第 2 節）：因為他們愚鈍、愚蒙、不動腦子，不願意聽，聽了也會忘記，至少是不放在心上，不會在心裡留下任何印象：你住在悖逆的家中，想要生出良善來，幾乎是不可能的。他們有眼有耳，有理性思維能力，但卻看不見，聽不見。他們都是拜偶像的，其特點也就像所拜的偶像，是有眼却不能看，有耳却不能聽（詩篇 115: 5-6）。注意：人若閉眼不看神的光、充耳不聞神的律法，那就要算為悖逆之人。故意無知的，有能力却不善用的，不但不能以無知為借口，反倒要加重他們的悖逆罪。沒有比不願看的更眼瞎，比不願聽的更耳聾。他們看不見，聽不見，因為他們是悖逆之家。其原因都在他們自己：沒有悟性是因為心裡固執。所以先知要用兆頭來向他們說話，好比聾啞人受教，叫他們或受教，或蒙羞。注意：傳道人不僅要對付眾人軟弱，還要對付他們任性，要相應調整策略；若住在悖逆的人中間，向他們說話就要更清楚，更直接，要採用最有效的方法，好叫他們無可推諉。2. 他採用什麼方法喚醒感動他們：要整理行裝，預備遷移（第 3 節），預備出門的衣物和錢，從一處遷移到另一處，像居無定所、被迫搬遷的人；這事要在白晝當他們眼前行，要把家中的一切都拿出來，打成包裹送走（第 4 節）；要挖通城牆，將自己的東西通過破口偷偷運出去（第 5 節），因為大門小門或都已關閉，不能通過，或有敵人看守



森严，不敢通过。要把东西扛在自己肩上，因没有仆人相助；要在天黑时如此行，免得被发现；一旦准备妥当，带上自己所有的，就要在晚上，在他们眼前亲自出去，一副恐惧战惊的样子，像被掳的人出去一样（第4节），就是说，要蒙住脸（第6节），仿佛不愿被看见，不敢被认出，也可能是表示极大的忧愁和关切；要像个可怜的破产生意人那样离去，被迫关掉自己的铺子，缩着脖子离开家乡。由此，以西结自己要成为他们的兆头，也许他有点不愿做这些麻烦事，不愿因此被人嘲笑，神就安慰他说（第3节）：“他们虽是悖逆之家，或者可以揣摩思想，借此摆脱他们徒然的梦想。”注意：哪怕遇见最糟糕的，我们也不可绝望，或者他们可以悔改，所以应当不断使用合宜的方式，劝他们悔改，只要还活着，就还有指望。传道人必须甘愿承担最困难最麻烦的任务（好比以西结搬迁这样的任务），哪怕只是或者有果效而已。哪怕只有一个灵魂被唤醒，愿意揣摩思想，我们的劳苦就没有白费。3.以西结愿意不折不扣，按神所给他的吩咐行（第7节）：我就照着所吩咐的去行。由此他教导我们所有人，尤其是教导传道人：（1）要欢然顺服神的一切吩咐，哪怕是最难的。连基督都学了顺从（希伯来书5:8），我们也都当如此。（2）要为别人灵魂的益处尽力而为，要不遗余力，为叫不信的人悔改。亲爱的弟兄啊，一切的事都是为造就你们（哥林多后书12:19），就是要甘愿做一切的事。（3）想要感动别人，首先要感动自己。以西结想给听众展现一幅悲凉的画面，就自己穿上悲凉的面貌。（4）要轻看这个世界，随时准备离去，带出迁移的物件去，因为这里没有常存的城。你们起来去吧！这不是你们安息之所；因为已然污秽（弥迦书2:10）。你住在悖逆之家，所以要预备迁移；像这样的家，像这样邪恶的世界，谁不愿意离开呢？

II. 当用何话语来解释这些兆头和行为，好比亚述布，在自捆手脚时说出其中的意义（使徒行传21:11）。但请注意：直到早晨，神才给他解释这兆头，直到次日早晨，这是要他不断仰望神的指示。神所行的，所指示我们行的，也许当时我们不知道，日后定会知道。

1. 想必众人会问这兆头是什么意思，至少他们应该问（第9节）：“以色列家岂不是问你说：你做什么呢？是的，我知道他们已经问了。他们虽是悖逆之家，但还是会询问神的意思。”好比以赛亚书58:2提到的那些人，天天寻求神。先知之所以要做这又奇怪又狼狈的事，就是要他们询问这是什么意思；但愿在那时，在回答他们询问的时候，众人就会留心所听见的事，并从中得益处。不过也有人觉得这里是表示众人并没有这样询问：“这悖逆之家没有问你做什么吗？连问都不问吗？没有；他们根本不看；但他们虽然不问，你还是要将其中的意思告诉他们。”注意：神藉着他的使者传话给我们，他也在看我们对所传的话有何反应；我们对他们说些什么，询问些什么，他都知道，都听得见；若把他们的话当耳边风，他就不喜悦。我们听了神的话，就应当进一步请教传道人；若能这样不耻下问，就必明白。

2. 先知要把其中的意思告诉他们。从广义上说（第10节）：这是关乎耶路撒冷君王的担子；他们知道那是谁，还有些夸口，自己虽在被掳之地，但耶路撒冷仍有自己的王、以色列家还在，所以相信迟早会好起来的。神说：“你要告诉他们，他们从你所行的，可以看出他们在耶路撒冷朋友的下场。要对他们说，我作你们的预兆（第11节）。”传道人的言行应当教导众人当如何行，照样，发生在传道人身上的事，有时也意在告诉众人当有何指望。传道人无定所，频繁迁移，就是告诫众人这个世界不能常存，只会不断变化。灾难的日子即将临到，基督就告诉他的门徒：这一切的事以先，人要下手拿住你们（路加福音21:12）。（1）众人要被掳（第11节）：我怎样行，他们所遭遇的也必怎样；他们要被迫离开家园，不再回归，他们的地不再认识他们。我们不能把自己的居所当作安息之地，因为没有人能够预料在临死之前会被扔出去多远。（2）那王想要逃走，却是徒然，因为他也要被掳。耶利米曾当面告诉西底家：你必不能逃脱，定被拿住（耶利米书34:3）。以西结在此则是向那些倚靠王、指望他救援的人说预言。[1.]他必亲自背自己的物件：他要把值钱的东西搭在肩头上。注意：神的审判可叫君王变成搬运工。平时衣着光鲜的人替他搬运，在正午时分浩浩荡荡穿过街市，如今要自己背在背上，在黑夜时分偷偷出城。看看罪孽给世人带来何等样的变化！所有通向王宫的路都被敌人监视，他们只好挖通了墙，从其中带出去。世人竟然要破自己的家门，偷自己的东西；战争的刀剑废去一切权益和产权，就只好如此。[2.]他必乔装逃跑，戴上面罩，蒙住脸，只能看见眼前的，看不见地。显摆的时候恨不得人人都看见他，如今要逃跑，就怕被人看见；眼见君王蒙住脸，眼看不见地，但愿无人因为有人盯着看就骄傲，就沾沾自喜。[3.]他必沦为囚犯，被掳到巴比伦去（第13节）：我必将我的网撒在他身上，他必

在我的网罗中缠住。这似乎是迦勒底人的网和网罗，但神说这些都是他的。若有人以为逃脱了耶和华的刀剑，到头来必被他的网所缠住。耶利米曾说西底家王必见巴比伦王（耶利米书 34: 3），还说他要去巴比伦；以西结则说他要被带到巴比伦去，他虽死在那里，却看不见那地。喜欢吹毛求疵的人也许会说这两个先知互相矛盾，因为一个说：他必见巴比伦王，另一个却说，他看不见巴比伦；其实两个人都对：他确实在利比拉见到了巴比伦王，并在那里被判犯了叛逆罪，但他又在那里被刺了眼睛，乃至被带到巴比伦的时候看不见那里。这些被掳之人指望他们的君王以征服者的身份来到巴比伦，救他们脱离苦难，但他却必要以囚犯的身份前来；他蒙羞，大大加重他们的苦难。他看不见他们，他们见到他自然也就没有喜乐可言。[4.]他的卫兵必四散，完全不能为他效力（第 14 节）：周围一切帮助他的，我必分散四方，他必孤单无助；我要将他们四散在列国、分散在列邦（第 15 节），无论往何处去，都要见证神的公义。他们还指望东山再起吗？常言道：曾经逃跑的，日后也许还能再战；不！我要拔刀追赶他们，所到之处，都要将他们剪除；神的刀一旦拔出来，就必按他所命定的行刑。不过西底家四散的军队当中，还是有人逃脱（第 16 节）：我要留下他们几个人。他们虽被赶散，却必不全然剪除；有的要以自己的命为猎物。他们奇妙逃得活命，其目的值得注意：使他们在所到的各国中述说他们一切可憎的事；他们陷入苦难，反倒要因苦难而觉醒，那时他们就承认神在这一切临到他们的事上都是公义的，就真正承认自己的罪，承认是自己犯罪，惹怒神与他们相争；由此显得他们是蒙了怜悯才得活命，于是就感恩回归真神，因他施恩叫他们存活。注意：我们若被死亡所包围，神却奇妙拯救我们脱离死亡，我们就当藉着悔改认罪，把荣耀神、造就人看作是自己得存活的目的之一。人若因苦难的缘故醒悟过来，便会知道神是耶和華，便可帮助别人也认识他。可见神常叫坏事变好事。罪人亏缺了神的荣耀，伤害了自己的国家，他们被赶散，结果却是悔改的人四散，大大归荣耀给他，并且造福于别的国家。利未支派因受咒诅，不得不分居在雅各家里，散住在以色列地中（创世记 49: 7），但此事却转变为祝福，因为这样一来，他们就有最好的机会，将神的典章教训雅各（申命记 33: 10）。

### 预言饥荒（主前 593 年）

17 耶和華的话又临到我说：18「人子啊，你吃饭必胆战，喝水必惶惶忧虑。19 你要对这地的百姓说：主耶和華论耶路撒冷和以色列地的居民如此说，他们吃饭必忧虑，喝水必惊惶。因其中居住的众人所行强暴的事，这地必然荒废，一无所存。20 有居民的城邑必变为荒场，地也必变为荒废；你们就知道我是耶和華。」

先知在此又成了兆头，向他们表示正在逼近犹大和耶路撒冷的荒凉。1. 他要忧虑惶惶吃喝，尤其是与人一同吃喝的时候（第 17-18 节）。他自己虽然没有危险，生活又平安又富足，却要吃饭胆战（吃劳碌得来的饭；诗篇 127: 2），喝水惶惶忧虑，表达围城期间耶路撒冷居民的受难光景；这不是说他要装作害怕忧虑，但既然要预言这场审判，就该表示自己对此坚信不疑，但很不愿看到审判将至，思想起来满心忧虑恐惧。注意：传道人谈起死不悔改的罪人即将灭亡，应当充满感情，因知道主是可畏的（哥林多后书 5: 11）；传道人还应当吃得起苦，才能发挥作用。2. 他要告诉他们，耶路撒冷的居民也要这样吃喝忧虑惶惶（第 19-20 节）。住在耶路撒冷的，以及从以色列地到那里避难的，都必吃饭忧虑，喝水惊惶，或因怕坚守不住，很快要断粮，或因仇敌不断惊吓，他们的性命必悬无定（申命记 28: 66），乃至即便有吃的，也不能享用，也没有益处。注意：忧虑和惊惶若占了上风，足以叫人不得安慰，本身就是极重的刑罚。他们要渐渐落到如此窘迫的地步，又因围城之人的手，城邑和乡村都要荒凉，因为这些审判的目的就是要城乡都彻底毁灭：地也必变为荒废，一切妆饰都被夺去，一切出产都被掳去，到那时，有居民的城邑必变为荒场，因为城里的都靠田地得供应。这场全面性的荒凉正临到他们，难怪要忧虑惶惶吃喝。这里告诉我们：（1）这场审判的起因十分糟糕：因其中居住的众人所行强暴的事，不义，欺压人，彼此伤害，为这些事神要向他们追讨，不只是在敬拜的事上得罪他。注意：国民当中美德衰败，就会导致样样衰败；邻舍之间彼此吞吃，公义的神就叫敌人来，将他们全都吞吃了。（2）这场审判的结果十分美好：你们就知道我是耶和華；倘若他们因着这些审判能正确认识他，就能弥补他们在荒凉中被夺去的一切。苦难对血肉之躯而言无论多么愁苦，只要能帮助我们开始认识神，多多认识神，那就是好事。

### 神有话临到众人；不虔之人的骗人指望（主前 593 年）

21 耶和華的話臨到我說：22 「人子啊，在你們以色列地怎麼有這俗語，說『日子遲延，一切異象都落了空』呢？23 你要告訴他們說：『主耶和華如此說：我必使這俗語止息，以色列中不再用這俗語。』你却要對他們說：『日子臨近，一切的異象必都應驗。』24 從此，在以色列家中必不再有虛假的異象和奉承的占卜。25 我一耶和華說話，所說的必定成就，不再耽延。你們這悖逆之家，我所说的話必趁你們在世的日子成就。這是主耶和華說的。」26 耶和華的話又臨到我說：27 「人子啊，以色列家的人說：『他所見的異象是關乎後來許多的日子，所說的預言是指着極遠的時候。』28 所以你要對他們說：『主耶和華如此說：我的話沒有一句再耽延的，我所说的必定成就。這是主耶和華說的。』」

神用了各樣的方法，想要喚醒這滿不在乎的民，叫他們意識到審判將至，激發他們藉着悔改和改革，避免審判。關乎毀滅的預言，用異象證實，又用兆頭說明，並且都是證據確鑿，大有能力，想必他們應該有所改變，但我們在此得知他們仍不願悔改，反倒告訴自己又告訴別人，說這些審判雖然最後會到來，但卻很遙遠。于是就自以為穩妥；神藉着先知在不同時候傳達了兩段內容相同的話，用來回應這樣的假想，指出這是徒然的，毫無依據的；先知要這樣勞心費神，勸他們不要自欺（第 21，26 節）。請注意看：

I. 他們自以為穩妥，以為審判必耽延。他們有一種說法，竟成了以色列地的俗語（第 22 節），說：“日子遲延；你以為審判到來，卻沒有來，似乎是推遲了，一天天推遲，因而可以斷定一切異象都落了空，因為有些似乎是落了空，只因毀滅未到，那就是不會來了；我們再也不相信先知了，都是虛驚一場。”他們還有一種說法，雖不能叫他們鐵了心，卻能叫他們心中冷漠，不甚在乎，說：“這異象關乎很久以後的事，關乎遙遠的將來，他所说的預言也許是真的，却是指着極遠的時候，我們不必白費腦筋思想這些事（第 27 節）；這些災禍未到以前，我們早已體面平安地死了。”倘若災禍果然耽延，他們也許能像希西家那樣安心：若在我的年日中有太平和穩固的景況，豈不是好嗎（列王紀下 20: 19）？但這是大大的錯誤，是一面自欺，一面走向滅亡；神聽見他們那樣說，極不喜悅：1. 因為這是卑鄙濫用神的忍耐；只因神暫時閉口不言，他們就以為神恰和他們一樣（詩篇 50: 21）。神的忍耐本該引領他們悔改，他們反倒在罪中剛硬。因為斷定罪名不立刻施刑（傳道書 8: 11），他們就以為自己所行的不是惡，因為日子耽延，就斷定異象落空。2. 這話得到了他們當中假先知的支持，似乎是如此，因為神提到虛假的異象和奉承的占卜（第 24 節），並且就在以色列家中，神的聖言交托他們（羅馬書 3: 2）。既然騙自己敬拜假神，難怪也騙自己相信假先知的話，公義的神就給他們一個生發錯誤的心（帖撒羅尼迦後書 2: 11），任憑他們拜偶像。3. 這些說法成了俗語；他們在民中竭力散布這些話，人人挂在嘴边，不僅挂在嘴边，還要認同，如俗語一般；人們不僅認同古人的俗語，也認同現代人的俗語。注意：敗壞和邪惡的話演變成俗語，這是國民普遍墮落的徵兆；並且這是撒但的伎倆，借用這些話使世人的話和作為心生偏見，這是大大冒犯天上的神。把惡言當成常用語，這不能成為說惡言的借口。

II. 如何叫他們知道，他們只不过是自欺，因為審判要加速臨到，這些衰頹的俗語要受到挑戰：所以你要對他們說，日子臨近（第 23 節），我的話沒有一句再耽延的（第 28 節）。他們把降災禍的日子推到遙遠的將來，那樣只會惹怒神，叫那日子提前落到他們身上；並且一旦臨到，必是更加痛苦，更加沉重，對他們必是更加出乎意料，更加驚恐。先知要告訴他們：

1. 神必終結這些使他們心生徒然指望的虛謊俗語和虛謊預言，必叫他們都蒙羞：（1）我必使這俗語止息；報應的日子一到，預言的一筆一畫都要應驗，他們就必蒙羞，必不再用這俗語，不再說：日子遲延，一切異象都落了空。注意：神的話若不能叫人睜眼，叫人改錯，他的審判就必叫他們醒悟：說悖逆論調的口都要被塞住（羅馬書 3: 19）。（2）從此必不再有虛假的異象（第 24 節）。假先知告訴眾人，他們必有平安，災難很快要過去；事實要證明他們說謊，那時就必因假冒先知而蒙羞，要縮起頭來，不敢出聲。注意：相對於謬論，真理產生得更早，也存活得更久；真理必勝過謬論。真先知的異象和預言必堅立，大有能力、權能和美德，定規則，得信譽，虛假的異象和奉承的占卜則必失落，被人遺忘，在以色列家中必不再有；真理為大，真理必勝。

2. 神必很快成就他所说的每一句話。他說話的語氣是何其威嚴（第 25 節）：我是耶和華！那榮耀的名表示他是說到做到的神；列祖未曾知道他的名耶和華（出埃及記 6: 3），因為他們凭信心活在尚未成就的應許之中。而他作為耶和華，不僅要成就他所應許的，也要成就他所警告的。要叫

他们知道，他们的神是至大的耶和華神：（1）他们或听，或不听（2：5），他都要说话：我是耶和華，我要说话。无论谁否认，神都要说话。神的话称为活泼的圣言（使徒行传 7：38），因为外邦的神谕早已哑口无言，但神的圣言还在说话。属神的传道人要前赴后继，直到世界的末了，他要藉着他们说话；世人虽藐视他们，却不能终止他们的事奉：你们这悖逆之家，我必趁你们在世的日子说话<sup>1</sup>。哪怕是在教会最艰难的时代，神也为自己未尝不显出证据来（使徒行传 14：17），他总会兴起一些人为他说话，把他的话说出来。我必说话，我的话必坚立。（2）他所说的必成就，按照他说话的动机和意义，按照他话语的范畴，全然成就：我必说话，且必成就（第 25 节）；他的意念不改变，他的手臂不缩短，无穷智慧的神从不犹疑不定。在人，说和做是两回事，但在神不是那样，他说有，就有；无论是创造万有，还是掌管万有，他的话语一出，事就这样成了；他说：要有光，就有了光（创世记 1：3）；要有空气，就有了空气；参考民数记 23：19；撒母耳记上 15：29。他们说：一切异象都落了空（第 22 节）；神说：“不！一切的异象必都应验（第 23 节），决不徒然返回；一切的兆头必都应验在所预表的事上。”凡是看见全能者异象的，就不会看见虚谎的异象；神成就他仆人所说的，以此证明他们所说的乃是出于他。（3）他所说的很快就要成就：“日子临近（第 23 节），到那时你必看见一切异象的果效。经上有誓言说，不再耽延了（启示录 10：6）；神忍耐的年月已经过去，判决的执行他不再延迟。不再耽延（第 25 节）；他已经忍耐了你们良久，但他不会永远忍耐。你们这悖逆之家！所说的话必趁你们在世的日子成就；你们必亲眼看见所警告的审判，必在其中有份。看哪，审判的主站在门前了（雅各书 5：19）！义人被收去是免了将来的祸患（以赛亚书 57：1），但这悖逆之家必不被悄悄取去，而是要活着被驱赶，必被赶出世界（约伯记 18：18）。”第 28 节重复：“我的话没有一句再耽延的，审判必速速临到；箭在弦上越久，射得越深。”我们把死亡和审判的事、天堂和地狱的事告诉罪人，指望借此劝说他们过圣洁的生活，他们虽然未必是死心塌地的不信之人（他们会承认他们相信将来世界有赏罚），但却把这些至大真理搁置在一边，不愿理会，把将来世界的事看作是很遥远的，说：你所见的异象是关乎后来许多的日子，所说的预言是指着极远的时候；等这些事靠近的时候再说吧！事实上我们和死亡之间，和那可畏的永恒之间，不过是一步之遥；这默示有一定的日期，快要应验，并不虚谎（哈巴谷书 2：3）；所以我们一定要抓紧时间，快快做好准备，迎接将来的世界；那虽是将来，却是很近的将来；死不悔改的罪人打盹迟延，他们的刑罚并不迟延（彼得后书 2：3）。

## 第十三章

前章提到以色列民甘愿被虚谎的异象和奉承的占卜所骗（12：24），这里是整章经文针对这些东西。神忠心的众先知对付各样罪人时最尖锐的，莫过于对付假先知；这不是因为假先知是他们最恶毒的仇敌，而是因为假先知对神的冒犯最大，对神百姓的伤害也最大。先知在此：I.指出虚假先知的罪和刑罚（第 1-16 节）。II.指出虚假女先知的罪和刑罚（第 17-23 节）。两者都纵容百姓犯罪，假意安慰、奉承神的百姓，使他们以为必得平安；但最后的事实要证明，这些先知都是说谎，他们的预言不过是谎言，百姓的指望不过是幻想，因为神要叫他们知道，被诱惑的与诱惑人的都是属他（约伯记 12：16），都必向他交账。

### 假先知的罪责（主前 593 年）

1 耶和華的话临到我说：2「人子啊，你要说预言攻击以色列中说预言的先知，对那些本已心发预言的说：『你们当听耶和華的话。』」3 主耶和華如此说：「愚顽的先知有祸了，他们随从自己的心意，却一无所见。4 以色列啊，你的先知好像荒场中的狐狸，5 没有上去堵挡破口，也没有为以色列家重修墙垣，使他们当耶和華的日子在阵上站立得住。6 这些人所见的是虚假，是谎诈的占卜。他们说这是耶和華说的，其实耶和華并没有差遣他们，他们倒使人指望那话必然立定。7 你们岂不是见了虚假的异象吗？岂不是说了谎诈的占卜吗？你们说，这是耶和華说的，其实我没有说。」8 所以主耶和華如此说：「因你们说的是虚假，见的是谎诈，我就与你们反对。这是主耶和華说的。9 我的手必攻击那见虚假异象、用谎诈占卜的先知，他们必不列在我百姓的会中，不录在以色列家的册上，也不进入以色列地；你们就知道我是主耶和華。」

<sup>1</sup>钦定本将第 25 节中「我所说的话必趁你们在世的日子成就」译为：我必趁你们在世的日子说话，且必成就。

先知在此说预言攻击假先知；这些假先知有的在耶路撒冷（23：14）：我在耶路撒冷的先知中曾见可憎恶的事；有的在被掳到巴比伦的人中，耶利米曾写信给被掳之人说（耶利米书 29：8）：不要被你们中间占卜的诱惑。神的众先知虽在时间和空间方面彼此远离，所传的真理却相同，证明他们是受同一位圣善的灵所引导，照样，假先知所说的谎言也相同，因受同一个错谬的灵所驱使。想要领他们悔改，希望很小，因为他们在罪中极为刚硬；但以西结仍要说预言攻击他们，指望能以此告诫众人，不要听信他们的话；于是就有攻击他们的见证载入史册，叫他们无可推诿。

以西结得了明确的吩咐，要攻击以色列中说预言的先知；他们这样自称，仿佛唯有他们才配得上以色列先知的名号，其实他们都是欺骗以色列的。值得注意的是，以色列人先前从未被假先知所骗，直到开始拒绝真先知，恶待真先知；正如很久以后，他们从未被假冒的弥赛亚所骗，直到拒绝真弥赛亚，将他拒之门外。要叫这些假先知听耶和華的话。他们装作自己所说的关乎别人的话都从神而来，现在要叫他们来听听关乎他们自己的、来自神的话。先知得了指示，要做以下两件事：

1. 要向他们揭露他们的罪，若有可能，要使他们的愚昧在众人面前显露出来（提摩太后书 3：9），使他们认罪，避免重犯。这里称他们为愚顽的先知（第 3 节），就是全然不懂自己所假冒的；他们愚弄百姓，其实是愚弄自己，是最大程度欺骗自己的灵魂。让我们来看看这里列出他们什么罪名。1. 他们装作有使命从神而来，其实神从未差遣过他们。他们擅取先知职任，并无授权来自圣先知的耶和華；这样做愚蠢得很，神既然从未呼召他们，如何能指望神认同他们所作的呢？他们都是本己心发预言的（脚注这样翻译；第 2 节），是自我标榜为先知的。他们说是耶和華说的（第 6 节），谎称是他的使者，其实耶和華并没有差遣他们，没有给过他们任何吩咐。他们伪造天上的印记，这是对人类最大程度的侮辱，因为这是羞辱神的启示，是影响其信誉，削弱其可信度。一旦伪装被揭穿，心中无神的和不信神的就会由此断定：凡先知都是那样。耶和華并没有差遣他们；他们虽在别的事上狡猾像狐狸，很有属世的智慧，但却是愚顽的先知，没有亲身经历过神的事。注意：愚顽的先知不是神所差遣的；神所差遣的，必能胜任其职，即便不能，神也必使他胜任。他授权，他也赐智慧。2. 他们装作有指示从神而来，其实神从未向他们显明自己，从未向他们显明他的意愿：他们随从自己的心意（第 3 节），谎称传神的话，其实是他们刻意编造出来的，要达到自己的目的，或者是他们癫狂想象出来的，要发泄自己的幻想。他们一无所见，并没有得着任何天上的异象；他们谎称自己所说的是耶和華说的，神却不认：“其实我没有说，我从来没有说过，从来没有这样的意思。”他们所传的，不是他们所看见、所听见的，不像基督的使者所传的（约翰一书 1：1），而是幻梦，意在取悦众人，扩大自己的影响力；这就叫做：所见的是虚假，是谎诈的占卜（第 6 节）；没有看见的，却装作看见，明知是虚假的，却说成是神的真理。第 7 节意思相同：你们见了虚假的异象，说了谎诈的占卜；并非从神而来，并无果效，结果必证明是假的；第 8 节的话稍有改变：你们说的是虚假，见的是谎诈；他们所见和所说的都一样，都是虚谎；实际上他们什么都没看见，也什么都没说，没有一点值得信赖和尊敬。第 9 节又说：他们见虚假异象，用谎诈占卜；装作得了异象，像真先知那样，其实什么都没有，不过是自己想象出来的（以为得了异象，就如产生幻觉的人，看见虚假异象），不然就是刻意编造的，明知没有看见，因而是看见虚假异象，用谎诈占卜。参考耶利米书 23：16 等。注意：魔鬼是说谎言之人的父（约翰福音 8：44）；既然这是众所周知的，那么人若说谎，又把谎言说成是神说的，那就是最大程度冒犯神。然而那些人膜拜魔鬼，把神的特性安给撒但，迟早也会不虔不敬到一个地步，把撒但的特性安给神。3. 他们不在乎阻止即将临到国民的神的审判。他们好像荒场中的狐狸，跑来跑去，貌似急急忙忙，实际上却是自己想逃命，不是做好事：雇工撇下羊逃走（约翰福音 10：12）。他们好像狐狸，只顾替自己逮猎物，又狡猾又凶残。然而（第 5 节）：“你们没有上去堵挡破口，也没有为以色列家重修墙垣。他们的篱笆有了破口，审判随时会倾倒在你们身上，这时就该为他们效力，你们却什么都不做。”他们本该替百姓求情，转离神的忿怒，但他们不是祷告的先知，无份于天，也不能与天交往（不像古时的先知；创世记 20：7），因而不能用祷告来为民效力。他们本该专注于传道和劝告，带领百姓悔改，乃至重修墙垣，阻止神的审判；但他们不在乎这个：他们一心盘算着如何取悦众人，而不是如何为他们谋利益。他们眼见衰渎和不虔的洪流席卷这地，向美德和圣洁开战，威胁要将其摧毁，那时他们本该前来帮助耶和華，帮助耶和華攻击勇士（士师记 5：23），见证世代的不是，但他们觉得这样做很危险，好比站在破

口抵挡围城大军，所以就退缩了，任凭潮水涨溢，不与邪恶和恶习作对，反倒卑鄙地抛弃信仰原则，抛弃改革，并且就在耶和華的日子，那时有人大声疾呼：凡属耶和華的，都要到我这里来（出埃及记 32：26）！谁肯为我起来攻击作恶的（诗篇 94：16）？人若纵容罪孽，若对神、对大众的利益不热心，就配不上先知的称号。4.他们奉承众人，使人心生徒然的指望，以为所警告的神的审判不会来，于是本该转离罪孽的，反倒在罪中刚硬（第 6 节）：他们倒使人指望一切都好，哪怕继续犯罪，也必有平安，事态的结果必证明所说的。他们还大言不惭地说：“我们向你们保证，这些灾祸很快就要过去，我们必再兴旺起来；”仿佛他们的保证可以公然抗拒神，证明假预言属实。

II. 要向他们宣告神的审判，因为他们犯了这些罪；假冒有先知的权柄，不能使他们免于神的审判。

1. 从广义上说，有祸要临到他们（第 3 节），那是一场什么祸，这里告诉我们了（第 8 节）：我与你们反对，这是主耶和華说的。注意：神与谁反对，谁就有祸了。与神为敌的人有祸了，有大祸了。2. 具体来说，他们要被摒弃在以色列国民的一切特权之外，要被判失去这一切（第 9 节）：神的手必攻击他们，捉住他们，带到审判席前，他们不得离开耶和華的面，那时就知道落在他们手里是极其可怕的事。他们谎称是先知，谎称是特殊的天之骄子，有权在世上主持神百姓的会；然而，无权拥有的尊荣，他们竟然擅取，那么本可享受的就要失去；参考马太福音 5：19。他们的下场是：（1）从圣徒的会中被逐出，不再属于圣徒的会：他们必不列在我百姓的会中；他们的愚昧暴露无遗，乃至无人来请教他们，也无人来征求他们的建议。关于公众事务的任何辩论，他们都不能参加。更确切的理解是：他们必不列在神百姓信仰敬拜的会中，因为他们抱愧蒙羞，不敢在那里露面，已经被事实证明是假先知，好比该隐，不得离开耶和華的面（创世记 4：16）。受骗上当的百姓必撇弃他们，决意不再与他们有任何关涉。若有人觊觎摩西的位，那就连看门的位也配不上。当审判的时候，他们在义人的会中必站立不住（诗篇 1：5），神却要招聚他的圣民到他这里来（诗篇 50：5），与他永远同在。（2）从生命册上被删除。他们必死于被掳之地，死的时候必无子，没有留下后代承继他们的名，乃至在离开巴比伦的回归者或其后裔的名单中找不到他们的名；这名单详细记载在大众档案里，称为以色列家的册，如我们在以斯拉记第 2 章所见到的。他们必不列在耶路撒冷的居民当中；参考以赛亚书 4：3。也可理解为：他们必不列在神在永恒中就已拣选的、要永远作他施怜悯器皿的人当中。经上说有人奉基督的名说预言，基督却对他们说他从来不认识他们（马太福音 7：22-23），因为他们不列在神所赐给他的人当中。迦勒底译本作：他们必不列在永生的册上，那册子是为以色列家的义所写；参考诗篇 69：28。（3）要永远被摒弃在以色列地以外。神在怒中起誓（诗篇 95：11），说他们永不得与被掳回归的人一同进入迦南地。注意：人若有违神警告的用意，不惧怕，不为所动，就必失去他应许的好处，不能指望藉着他的应许得安慰，得鼓舞。

### 刑罚假先知；假先知的下场（主前 593 年）

10 因为他们诱惑我的百姓，说：『平安！』其实没有平安，就像有人立起墙壁，他们倒用未泡透的灰抹上。11 所以你要对那些抹上未泡透灰的人说：『墙要倒塌，必有暴雨漫过。大冰雹啊，你们要降下，狂风也要吹裂这墙。』12 这墙倒塌之后，人岂不问你们说：『你们抹上未泡透的灰在哪里呢？』13 所以主耶和華如此说：『我要发怒，使狂风吹裂这墙，在怒中使暴雨漫过，又发怒降下大冰雹，毁灭这墙。14 我要这样拆毁你们那未泡透灰所抹的墙，拆平到地，以致根基露出，墙必倒塌，你们也必在其中灭亡；你们就知道我是耶和華。15 我要这样向墙和用未泡透灰抹墙的人成就我怒中所定的，并要对你们说：『墙和抹墙的人都没有了。』16 这抹墙的就是以色列的先知，他们指着耶路撒冷说预言，为这城见了平安的异象，其实没有平安。这是主耶和華说的。』

这里更加明确针对假先知，进一步指出他们的下场。我们曾见过众人因假先知的缘故蒙羞（尽管有时很喜欢他们），一怒之下将他们赶出去，就如赶出假神；这里我们看见他们因假预言的缘故蒙羞；这些都是他们曾经十分仰仗的假预言。请注意看：

I. 众人如何被假先知所骗。这些奉承人的人引诱他们说：平安！其实没有平安（第 10 节）。他们假装看见了平安的异象（第 16 节）。但那不可能是真的，因为没有平安，这是主耶和華说的。没有繁荣为他们预备，所以这样大意是没有依据的；他们却说神与他们和好了，有怜悯为他们存留，与迦勒底人的这场战争很快要以体面的和平而告终，他们的地必享受幸福的平安和宁静。他们告

诉拜偶像的和其他罪人，只管沿着各自的路走下去，没有害处，没有危险。就这样，他们诱惑神的百姓，欺骗他们，将他们引入错谬，别的先知努力将众人带进悔改和改革的路，他们却将他们拉出来。注意：若有人对罪人说了什么，使他们对罪孽不那么害怕，对神不那么敬畏，那就是最危险的诱惑者。这里将其比作容易倒塌的墙，我们救主的比喻意思相同，就是把房子盖在沙土上（马太福音 7: 26），貌似可躲避一时，风暴一到，就必倒塌。有一个假先知立起墙壁，说神并非向耶路撒冷发怒，这城必坚立，必兴旺，胜过眼下正在威胁它的列强。这样的观点很悦耳，提出这观点的人因此很得人心，人人称赞，导致其他人也说这样的话。他们使这件事显得更可信，更可行；他们在第一个人所立起的墙上抹灰粉饰，所用的却是未泡透的灰，是劣质材料，粘不上；所说的没有根基，本身不一致，如沙绳一般。他们不加固那墙，不费工夫令其坚固，确保稳固的地基，只是遮掩裂缝，显得好看。这样的墙立起来，一旦受了压力，更不用说遇到苦难，就会摇摇欲坠，渐渐倒塌。注意：没有根基的学说，没有建立在圣经基础上、没有圣经依据的学说，哪怕再好听，再可信，再悦人耳目，也都没有任何价值，没有任何作用；人若指望平安幸福，却不用神的话来证明，那就不过是骗人，好比粉饰漂亮却立不稳的墙。

II. 他们如何因着神的审判，很快醒悟过来；我们坚信神的审判都按真理。1. 神必发怒，降下可怕的风暴，猛烈扑打这墙。迦勒底大军攻打犹大，围困耶路撒冷，犹如暴雨漫过，如洪水滔滔（用所罗门的话来形容，就是好像暴雨冲没粮食；箴言 28: 3），势不可挡，好比挪亚时代的大洪水：大冰雹啊，你们要降下！那是天上的武器，每一颗冰雹就好比一颗炮弹，打在这墙上，又有狂风袭来，这狂风有时极其强烈，崩山碎石（列王纪上 19: 11），何况是摇摇欲坠的墙（第 11 节）。然而这暴雨、冰雹和狂风的可怕之处，在于它们都源自神的忿怒，因神的忿怒而加强，是神的忿怒所差遣的，又是神的忿怒令其不可阻挡（第 13 节）：我要发怒，使狂风吹裂这墙，在怒中使暴雨漫过，又发怒降下大冰雹。尼布甲尼撒和他的众首领发怒，十分憎恨西底家行诡诈，大举进犯，但与神的怒气相比，那根本不算什么。他们手中拿我恼恨的杖（以赛亚书 10: 5）。注意：愤怒的神有狂风暴雨听他差遣，要惊醒自以为稳妥的罪人；他的怒气使狂风暴雨显得极其可怕猛烈，他发忿恨，谁能立得住呢（那鸿书 1: 6）？2. 暴雨要推翻这墙：墙要倒塌，狂风要吹裂这墙（第 11 节），大冰雹必毁灭这墙（第 13 节），我要拆毁这墙，拆平到地，以致根基露出（第 14 节），叫人知道这墙何其虚假，何其腐败，叫立墙之人抱愧蒙羞。迦勒底大军使犹大和耶路撒冷荒凉的时候，这些先知的信誉和百姓的指望要一同落空，前者显出他们奉承百姓乃为错谬，后者显出他们受骗上当乃为愚昧；在自以为稳妥的时候审判忽然临到，令他们更加抱愧蒙羞。注意：人若继续不愿悔改，反倒以为能找到躲避所，躲避神的审判，那就不过是谎言的避所（以赛亚书 28: 17），在忿怒的日子一点不管用。人的怒气不能撼动神所建造的（强暴人催逼人，不过是暴风直吹墙壁，发出大响声，墙却岿然不动；以赛亚书 25: 4），但神的怒气却要掀翻人为抵挡他所建造的。他们连同他们一切企图，他们连同他们一切倚靠，都好比毁坏歪斜的墙、将倒的壁（诗篇 62: 3）；一旦徒然的预言被废，徒然的指望落空，人们就知道两者都没有根基；参考哈巴谷书 3: 13。各人的工程必然显露，那日子要将它表明出来，有火发现，这火要试验各人的工程怎样（哥林多前书 3: 13）。3. 立墙的，以及在其上抹灰粉饰的，都必葬身在墙的废墟之中：墙必倒塌，你们也必在其中死亡（第 14 节）。就这样，神在怒中的警告连同其中公义的动机，都要向墙和抹墙的人全然成就（第 15 节）。同样的审判，又证明假先知的虚假，又刑罚他们的虚假；他们骗众人说这些灾祸没有危险，自己就必落在这些灾祸之中，他们公然藐视神的公义，自己就必成为神公义的纪念碑。正所谓：瞎子领瞎子，瞎眼领人的和瞎眼跟从的，都要掉在坑里（马太福音 15: 14）。注意：凡欺骗人的，到头来都是欺骗自己，传道人若不诚实，若见人犯罪还要奉承，他们的下场会是最可怕的。4. 骗人的和被骗的一同灭亡的时候，理当被人嘲笑夸胜（第 12 节）：这墙倒塌之后，人岂不问你们说，相信真先知、敬畏耶和華言语的人岂不问道：“你们抹上未泡透的灰在哪里呢？你们甜言蜜语，用动听的承诺来奉承作恶的邻舍，向他们保证国民灾难很快要过去，结果怎样呢？”义人要笑他们，公义的神要笑，义人也要笑，说：看哪，这就是那不以神为他力量的人（诗篇 52: 6-7）。你们遭灾难，我就发笑（箴言 1: 26）。他们会对你说（第 15 节）：墙和抹墙的人都没有了，你们的指望落空了，支持你们有这些指望的，就是以色列的先知，他们也落空了（第 16 节）。注意：人若擅取不属于他们的尊荣，很快就会充满属于他们的羞耻。

虚假女先知的罪责（主前 593 年）

17「人子啊，你要面向本民中、从己心发预言的女子说预言，攻击她们，18 说主耶和华如此说：『这些妇女有祸了！她们为众人的膀臂缝靠枕，给高矮之人做下垂的头巾，为要猎取人的性命。难道你们要猎取我百姓的性命，为利己将人救活吗？19 你们为两把大麦，为几块饼，在我民中亵渎我，对肯听谎言的民说谎，杀死不该死的人，救活不该活的人。』」20 所以主耶和华如此说：「看哪，我与你们的靠枕反对，就是你们用以猎取人、使人的性命如鸟飞的。我要将靠枕从你们的膀臂上扯去，释放你们猎取如鸟飞的人。21 我也必撕裂你们下垂的头巾，救我百姓脱离你们的手，不再被猎取，落在你们手中。你们就知道我是耶和华。22 我不使义人伤心，你们却以谎话使他伤心，又坚固恶人的手，使他不回头离开恶道得以救活。23 你们就不再见虚假的异象，也不再行占卜的事；我必救我的百姓脱离你们的手；你们就知道我是耶和华。」

神曾有应许，要将他的灵浇灌他的百姓，他们的儿女要说预言（约珥书 2: 28）；照样，魔鬼作为谎言虚假的灵，不仅借假先知的口说谎言，也借虚假女先知的口；先知在此说预言所攻击的，正是那些骗人的女先知；她们与神的真理为敌，不容小觑，性别不能成为她们犯罪的借口，对女性所应有的温柔和尊敬也不能使她们免于神话语的谴责和警告。不能：人子啊，你要面向你民中的女子说预言<sup>1</sup>，攻击她们（第 17 节）。神不愿认他们为他的民。他们是你的民，如出埃及记 32: 7。女子谎称具有先知的灵，与男子同唱一个调子，如同亚哈的众先知：可以上去，必然得胜（列王纪上 22: 15）。她们也是从己心发预言；自己一无所知，却说成是最重要的。所以，神要从自己的口发预言攻击她们。先知必须面向她们，看她们能否面向他，坚持自己所说的。注意：罪人胆大妄为之日，就是谴责他们的人刚毅勇敢之时。请注意看：

1.如何形容虚假女先知的罪，其中有何特点：1.有人来求问，求建议，来算命，他们就故意说谎：“你们作恶，对肯听谎言的民说谎（第 19 节）；他们是来听事实真相的，你们却说谎；只因你们纵容他们犯罪，他们就很愿意听你们的。”注意：人若喜欢听顺耳的谎言，不喜欢听逆耳的事实，那就有祸了；有人愿意听谎言，就会有人施诡计说谎言，还自我开脱，说：是他们自己要受骗，那就让他们受骗好了。2.她们亵渎神的名，声称这些谎言从他而来（第 19 节）：“你们在我民中亵渎我的名，以我的名义来支持谎言，获得他们的信任。”注意：人若利用神的名来维护自己的虚假和邪恶，那就是大大亵渎神的圣名。并且她们如此行，是为了两把大麦，为几块饼。原来她们是为了获利，并不在乎谎言亵渎了神的名，只要能得好处就成。唯利是图的人贪爱世界到了极点，只要能获利，再神圣的，也会亵渎，也会干犯。但她们如此行，竟然是为了一点小利；即便不能多得，也不愿罢手，还是要把假预言卖给你，让你一高兴就稍加施舍，一块饼，两把大麦；而那已是超过其价值了。她们若乞求施舍，这点小利想必也能得着，又能荣耀神；可她们竟然得此小利，是作为假预言的价钱，那就是亵渎神的名；利小反倒加重她们的罪行。正所谓：人因一块饼枉法（箴言 28: 21）。倘若因为贫穷就偷窃，以致亵渎神的名（箴言 30: 9），那还不至于那样糟糕，而若用神的名说假预言，以致亵渎神的名，那就糟糕多了。3.她们用假冒的，使众人对她们心生畏惧：你们猎取我百姓的性命（第 18 节），猎取人，使人的性命如鸟飞的（第 20 节），把他们追到园子里（脚注这样翻译）；你们施展各样手段，软硬兼施，把他们赶到你们说假预言的场所；也可理解为：你们操纵人心，使他们按你们的心愿行，控制他们。百姓受人摆布，确实是自己的错，但她们用谎言和虚假摆布人，那就是她们的错。她们装作能将人救活（第 18 节）。只要能听她们的，又向她们交钱，便可确保得救；由此她们欺骗那些无定的灵魂，这些灵魂只关心最后得救，不明白得救的途径，凡是满口承诺搭救的，他们都听。难道你们谎称救人性命，其目的是为利己吗？如此假冒之人，理当怀疑他们的动机。4.她们不鼓励诚实善良，反倒鼓励行恶亵渎：你们杀死不该死的人，救活不该活的人（第 19 节）。这句话在第 22 节有解释：我不使义人伤心，你们却使他伤心；只因义人不愿意支持你们的谎言，也不敢支持，你们就向他们大声宣告神的审判，使他们极其伤心忧愁；你们给他们贴上忘恩负义的标签，叫他们在民中声名狼藉，还装作这样做是以神的名义，这就使义人更加伤心；神的意思是这些人应当得安慰，受人尊敬，乃至受到鼓励。另一方面，也是更糟糕的，你们又坚固恶人的手，使他们放心大胆走恶道，而真先知向他们大声疾呼的，正是叫他们从恶道上转回。“你们向走恶道的罪人承诺必得生命，告诉他们即便继续向前走，也必有平安，于是就坚固他们的手，使他们心里刚硬。”有人将此理

<sup>1</sup>钦定本将第 17 节中的「本民」译为「你的民」。



解为：她们严厉谴责已经被掳的（他们在苦难下自卑，心中忧伤），又大肆称赞背叛巴比伦王的，使他们在不虔不敬中刚硬，坚固他们的手；也可理解为：她们褻渎神的名，使得那些看重并尊重神话语的义人心里忧伤，又使得那些心中无神或不信神的人轻看神的启示，给他们提供攻击神启示的论据。注意：若有人伤义人的心，削弱他们的手，若有人迎合罪人的情欲，鼓励他们抵挡神抵挡信仰，那就要被大大追讨。最能够坚固罪人之手的，莫过于告诉他们，即便继续犯罪不悔改，也能得救，或者告诉他们即便不在恶道上转回，也能悔改。5.她们模仿真先知，用兆头来证明她们的假预言（如哈拿尼雅那样；耶利米书 28: 10），并且这些兆头与女性相符；她们为众人的膀臂缝靠枕，表示可以高枕无忧，不必担心灾难临近。她们给高矮之人做下垂的头巾，无论年龄，无论老年少年，身量有别，都能做（第 18 节）。这些头巾是自由的标记，或得胜的标记，表示不仅要得救，脱离迦勒底人，还要胜过他们。有人觉得这是某种迷信的东西，用于被她们施法术的人，将念过咒语的靠枕放在他们臂下，将念过咒语的头巾戴在他们头上，使他们预备领受法术，加强他们的幻想，指望必有大事发生。也可能这里用的是比喻：她们叫人高枕，就是使人麻痹大意，给人戴考究的头巾，就是使人骄傲。

II.如何表达神对她们的忿怒。这些人有祸了（第 18 节），神宣告要反对她们所用各种引诱欺骗的手段（第 20 节）。神如何办她们呢？1.她们所图谋的必不能成，不能继续，因为（第 23 节）你们必不再见虚假的异象；这不是说她们要除去假冒的，认罪悔改，而是事实要证明她们说谎，叫她们蒙羞闭口；也可能是她们不再能欺骗众人的幻想和想象力，不像以往那样在交鬼的时候发挥作用；也可能她们要被剪除。2.属神的百姓要蒙拯救，脱离她们的手。他们意识到自己上了当，所得的是虚假的平安，愚昧人的乐园，虽不愿远离罪孽，罪孽却离他们而去，既然不再见虚假的异象，就不再理会她们，就轻看她们的预言。义人不再因她们而伤心，恶人也不再得坚固：靠枕要从他们膀臂上扯去，头巾也要从他们头上扯去；错谬要被揭露，诡诈要被发现，神的百姓不再被她们操纵，不再像过去那样被她们猎取。注意：有的人谎称具有神的权柄，愚弄并操控人心，对灵魂说：你屈身，由我们践踏过去吧（以赛亚书 51: 23），若能得蒙拯救，不再向他们俯首帖耳，不再惧怕，那就是极大的怜悯。凡喜悦这样僭越的，一旦权势被打破，猎物得拯救，那对他们才是极大的伤心；罗马教会的改革就在于此。神一旦如此行，就必显明他是耶和華，唯有他才能向灵魂颁布律法。

## 第十四章

听道和祷告是神的两大典章，我们通过这两样荣耀他，也通过这两样指望蒙他的恩惠；然而出乎意料地，我们在本章发现有人听道等候神，也有人祷告等候神，却不如想象中那样有成效。I.以色列的众长老前来听道，求问先知，但只因准备不足，就不蒙悦纳，反倒受责备（第 1-5 节），要他们认罪悔改，改变生命，不然就不能求问神（第 6-11 节）。II.挪亚、但以理和约伯想必都为这民祷告，但只因命令已经发出，必有一系列审判临到这民，毁灭的事已定，他们的祷告就不蒙应允（第 12-21 节）。不过最后仍应许必有余剩的民逃脱（第 22-23 节）。

以色列众长老受责备；先知向众长老说话（主前 593 年）

1 有几个以色列长老到我这里来，坐在我面前。2 耶和華的话就临到我说：3 「人子啊，这些人已将他们的假神接到心里，把陷于罪的绊脚石放在面前，我岂能丝毫被他们求问吗？4 所以你要告诉他们：『主耶和華如此说：以色列家的人中，凡将他的假神接到心里，把陷于罪的绊脚石放在面前，又就了先知来的，我一耶和華在他所求的事上，必按他众多的假神回答他（或译：必按他拜许多假神的罪报应他），5 好在以色列家的心事上捉住他们，因为他们都藉着假神与我生疏。』6 「所以你要告诉以色列家说：『主耶和華如此说：回头吧！离开你们的偶像，转脸莫从你们一切可憎的事。』7 因为以色列家的人，或在以色列中寄居的外人，凡与我隔绝，将他的假神接到心里，把陷于罪的绊脚石放在面前，又就了先知来要为自己的事求问我的，我一耶和華必亲自回答他。8 我必向那人变脸，使他作了警戒，笑谈，令人惊骇，并且我要将他从我民中剪除；你们就知道我是耶和華。9 先知若被迷惑说一句预言，是我一耶和華任那先知受迷惑，我也必向他伸手，将他从我民以色列中除灭。10 他们必担当自己的罪孽。先知的罪孽和求问之人的罪孽都是一样，11 好使以色列家不再走迷离开我，不再因各样的罪过玷污自己，只要作我的子民，我作他们的神。这是主耶和華说的。』

这里说的是：1.几个以色列长老来见先知，希望通过他求问耶和華。他们到他这里来，坐在他面前（第1节）。他们可能不是与他一同被掳、常听他讲道的人（不像我们在8；1见过的那些），而是偶尔来听听，是耶路撒冷的贵胄，到巴比伦来办事，也许是办公事，是王的使者，顺便来看望先知，因常听说过他，想知道他是否得了神的话，在谈判时或许用得上。从他们所得的严厉回应来看，可能他们有意给先知设陷阱，或者想看看能否抓到什么与耶利米的预言相冲突的话，便可趁机嘲笑两位先知。但他们装作正人君子，恭维先知，一本正经坐在他面前，俨然像是神的百姓。注意：恶人表面上参与信仰活动，这不是新事。

II.神在暗中向先知论到这些人。以西结不认识他们，只知道他们是以色列的长老；这是他们的身份，所以他以礼相待，也许还很高兴见到他们。但神把他们的真实品性告诉了他（第3节）；他们都是拜偶像的，不过是像求问假神那样来求问以西结，为的是满足自己的好奇；他要先知自己来判断，这些人是否值得支持和鼓励：“我岂能丝毫被他们求问吗？我岂能接受他们的求问，像是受了尊荣一样呢？我岂能回应他们、使他们满意呢？不能，他们休想。”1.因为这些人已将他们的假神接到心里；他们不但有偶像，还喜悦偶像，钟爱偶像，与偶像相连，把偶像放在心里，视若至宝，爱不释手。他们在家里设立偶像，虽然暂时远离画像屋（8：12），但他们把偶像装在心里，随时在幻想和想象中拜偶像。他们已将他们的假神提升到心里去（原文如此），他们的心臣服于偶像，偶像在他们心里坐上了宝座。也可理解为：他们来求问先知，装作要除去偶像，但那不过是幌子，他们仍在暗中迷恋偶像，将偶像藏在心里，即便暂时离开，也是意在回归，不是永别。这也可理解为属灵意义上的偶像罪，心仪世上的财富，心仪肉体的情欲，他们的神就是自己的金钱，自己的肚腹（腓立比书3：19），将假神接到心里。很多人在圣所没有偶像，在心里却有偶像，这同样是僭越神的宝座，同样是亵渎他的名。小子们哪，你们要自守，远避偶像（约翰一书5：21）！2.他们把陷于罪的绊脚石放在面前。他们的金银称为罪孽的绊脚石（7：19），就是用金银制作的偶像，因其制作精巧，就受引诱拜偶像，成了绊脚的石头，跌入那罪；也可理解为他们的罪孽是他们的绊脚石，将他们摔倒，落入灭亡。注意：罪人都是自我引诱（各人被试探，乃是被自己的私欲牵引诱惑的；雅各书1：14），因而也都是自我毁灭。你若褻慢，就必自担当（箴言9：12）；就这样，他们把陷于罪的绊脚石放在面前，明明看见在眼皮底下，也被绊倒。这表示他们决心要继续犯罪，无论结果如何。我喜爱别神，我必随从他们（耶利米书2：25）；这就是他们的心里话。神岂能被这些败类所求问呢？他们如此行，好比跪在基督面前戏弄他的人（马太福音27：29），岂不是冒犯他吗？那里是尊敬？他们不断敌视神，岂能指望从他得着平安的回应呢？以西结啊，你觉得如何呢？

III.公义的神在怒中吩咐以西结当如何回答他们（第4节）。要叫他们知道，神拒绝回答，不是因为轻看他们的身份，而是要为以色列家立下一条准则，无论是谁，只要继续爱慕偶像，与偶像结盟，又前来求问神，神就厌恶，看作是对他大不敬，且要按他的实际过犯来回答，而不是按他伪装的虔诚来回答。他来见先知，指望他以礼相待，神却要刑罚他的鲁莽，以此回应他：我是耶和華，我说有就有，我必回答那前来的，按他众多的假神回答他。请注意看：人若将假神接到心里，心仪假神，往往就会有众多的假神。凡谦卑敬拜神的，神就按他诸般的怜悯回答他们，凡胆大妄为的，他就按他们众多的假神回答他们，就是说：1.要按假神所想的来回答他们，任凭他们随自己心里的私欲，任凭他们的心思意念变坏，直到他们罪孽满盈。人的败坏是他们心中的假神，是他们自己立起来的；所遇的试探是陷于罪的绊脚石，是他们自己摆在面前的，神必按这些来回答他们；何去何从，自己选择。2.要按假神所应得的来回答他们，所得的回答是拜偶像之人所应得的。神要用平时刑罚拜偶像之人的手段来刑罚他们，当他们急需帮助的时候，神就打发他们去哀求所选择的神（士师记10：13-14）。注意：神的审判临到世人，都是按他们的真相（就是按他们的心），不是按表面现象。结果如何呢？所宣告的回答是什么？他告诉他们（第5节）：我要在以色列家的心事上捉住他们，叫他们敞露在世人面前，乃至蒙羞，甚至要叫他们敞露在咒诅面前，乃至灭亡。注意：罪人的罪孽和羞辱，以及他们的痛苦和灭亡，都是自找的，自己的心就是捉住他们的网罗；他们的心引诱、背叛他们，良心见证他们的不是，定他们有罪，使他们常受惊吓。神若捉住他们，揭露他们，定他们有罪，将他们捆绑，交付审判，都是由于他们的心。以色列啊，你自取败坏（何西阿书13：9）。以色列家自取灭亡，因为他们都藉着假神与我生疏。

注意：（1）罪人灭亡，是因为他们与神生疏。（2）人心与神生疏，是通过这样那样的偶像；心中原本应该由神占有，由神主导，却被某个被造之物占了去。

IV. 神向谁回应：向全以色列家（第 7-8 节）。同样的事在此重复，表示公义的神非常不喜悦假冒为善之人，他们轻慢神，空有虔诚的外表和形式，心却与他疏远，与他为敌。请注意看：1. 向谁宣告。这不仅关系到以色列家中每一个人（和先前一样；第 4 节），也关系到以色列中寄居的外人；不要以为自己不过是外人，是以色列地寄居的，拜偶像情有可原，不过是拜列祖所事奉的神明，自幼就如此；不，人不能指望从以色列的圣言和先知得益处，除非彻底摒弃偶像。注意：皈依真神若不诚心，就不能姑息，假意回头不是回头。2. 如何形容假冒为善之人：因与偶像交往，就与神隔绝，与他脱离关系，不再有份于他；他们离开他，不再与他交往，远离他。注意：凡与偶像相连的，就是与神隔绝；唯有与神隔绝、不再事奉他的，唯有故意不再效忠于他的，才会永远与神的异象和异象的成就相隔绝。但也有这样与神隔绝的人，仍然来见先知，装作敬重他们的职任，向他们求问神的事，为的是满足徒然的好奇，堵住良心的谴责，或者为了在人前挽回名声，心里却丝毫不愿与神相识，丝毫不愿受他管辖。3. 这些人如此亵慢神，以为骗得了他，他们的下场如何：“我耶和华必亲自回答他；让我来对付他，我给他的回答，要叫他大大蒙羞，叫他后悔，因自己狂妄的不虔敬而后悔。”他必得神的回答，不是藉着先知的話，而是藉着神的审判。我必向那人变脸，这话表示极大的忿怒，要定意将他毁灭。再顽固的罪人，神也能盯着他看。假冒为善之人以为能挽回自己的信誉，得人的称赞，但正相反，神必使他作警戒，笑谈，要降大祸给他，叫他丢人现眼，在周围的人眼中看为可鄙，所受的苦楚要被用来形容最大的苦楚，正如经上说要定大罪人和假冒为善的人同罪（马太福音 24: 51）。神要使他成为典型，所临到他的审判要作为别人不可轻慢神的鉴戒：凡与神隔绝、却又装作求问他的，都必遭这样的下场。假冒为善之人以为能混在神的百姓中间，与他们一同涌进天堂，但神要将他从他民中剪除，神必发现他，将他从人群中挖出来；到那时，神说：你就知道我是耶和华。假冒为善的被发现，表示神无所不知：众人来听道，传道人不知他们心里怎么想，但神知道。他必刑罚假冒为善的，以此显明他是忌邪的神，不能被骗，也决不会被骗。

V. 奉承冒牌虔诚之人的冒牌先知所要面临的下场（第 9-10 节）。面对这些假冒为善的求问者，以西结自然不会给他们满意的回答，但他们仍指望见其他愿意给他们满意回答的先知；若果真这样（很有可能会这样），那就要叫他们知道，神允许说谎的先知欺骗他们，那是审判的一部份：“奉承他们的先知若被迷惑，使他们心生没有依据的盼望，是我耶和华任那先知受迷惑，任凭试探摆在他面前，任凭他落入试探，任凭那些决意走恶道的人在恶道上义无反顾。”我们确信神不发起罪，但他是万有的主，是所有罪人的审判者，他常用一个恶人来毁灭另一个恶人，照样也常使一个恶人欺骗另一个恶人。对于毁灭者和欺骗者而言，两者都是罪，因而都不是从神来的；而对于被毁灭者和被骗者而言，两者又都是刑罚，因而又都是从神来的。这在亚哈众先知的故事里得到了充分体现，那些先知被谎言的灵所骗，乃是神放在他们口中的（列王纪上 22: 23）；这也在另一些人身上得到了充分体现，因他们不领受爱真理的心，神就给他们一个生发错误的心，叫他们信从虚谎（帖撒罗尼迦后书 2: 10-11）。让我们来看看说谎言的先知有何可怕下场：我必向他伸手，将他除灭。神一旦利用他成就了自己公义的意图，就必追讨他不义的意图。神利用完了迦勒底人叫那罪恶深重的民荒凉，就施行公义刑罚他们的暴行，照样他利用完了假先知，后来又利用完了假基督，任凭他们欺骗犯罪的百姓，就施行公义刑罚他们的虚假。但我们要在这里承认（正如加尔文在此提醒我们的），神的判断如同深渊（诗篇 36: 6），他的判断是我们没有能力判断的；虽然我们不能将神在审判事上的公平描述得叫所有吹毛求疵的人都满意，叫他们都闭口，但总有一天，神要在世人面前证明他是公义的，特别是在这件事上，到那时，奉承假冒为善之人走恶道的先知，以及寻求他、求他只说柔和话（以赛亚书 30: 10）的假冒为善之人，都要受一样的刑罚。瞎眼领路的和瞎眼跟从的，都要掉进同一个沟里。

VI. 劝说他们避免这可怕的下场（第 6 节）：“所以你们要悔改，离开你们的偶像。他们使你与神隔绝，你就当与他们隔绝；他们使得神向你变脸，你就当转脸不从他们；”表示不仅要撇弃他们，还要本着憎恶的态度撇弃他们：“要转离他们，像是转离令人作呕的可憎之物；那时就欢迎你来求问耶和华。你们来，我们彼此辩论（以赛亚书 1: 18）。”

VII.这一切对以色列家有好结果；假冒的先知和假冒的圣徒都必在神的审判面前一同倒毙，有的成了鉴戒，好使百姓整体得悔改，好使以色列家不再走迷离开我（第 11 节）。注意：刑罚一些人的目的在于防止罪孽，好使别人听见就害怕，就受警戒。我们既看见离开神的人有何下场，就该一心跟从他。既然以色列家不再走迷离开，也就不再因各样的罪过玷污自己。注意：罪孽玷污人，使得罪人在圣洁的神眼中看为可憎，罪人的良心一旦苏醒，罪孽也会在他自己眼中看为可憎；他们之所以不再因各样的罪过玷污自己，是因为他们作我的子民，我作他们的神。注意：凡与神立约的，必先除去罪的污秽；若这样得洁净，就不但得救免于毁灭，还要得享神子民的一切福份。

### 毁灭的事已定；神的各样审判；余剩的民得存留（主前 593 年）

12 耶和華的話臨到我說：13「人子啊，若有一國犯罪干犯我，我也向他伸手折斷他們的杖，就是斷絕他們的糧，使飢荒臨到那地，將人與牲畜從其中剪除；14 其中雖有挪亞、但以理、約伯這三人，他們只能因他們的義救自己的性命。這是主耶和華說的。15 我若使惡獸經過糟踐那地，使地荒涼，以致因這些獸，人都不得經過；16 雖有這三人在其中，主耶和華說：我指着我的永生起誓，他們連兒帶女都不能得救，只能自己得救，那地仍然荒涼。17 或者我使刀劍臨到那地，說：刀劍哪，要經過那地，以致我將人與牲畜從其中剪除；18 雖有這三人在其中，主耶和華說：我指着我的永生起誓，他們連兒帶女都不能得救，只能自己得救。19 或者我叫瘟疫流行那地，使我滅命（原文是帶血）的忿怒傾在其上，好將人與牲畜從其中剪除；20 雖有挪亞、但以理、約伯在其中，主耶和華說：我指着我的永生起誓，他們連兒帶女都不能救，只能因他們的義救自己的性命。」21 主耶和華如此說：「我將這四樣大災一就是刀劍、飢荒、惡獸、瘟疫降在耶路撒冷，將人與牲畜從其中剪除，豈不更重嗎？22 然而其中必有剩下的人，他們連兒帶女必帶到你們這裡來，你們看見他們所行所為的，要因我降給耶路撒冷的一切災禍，便得了安慰。23 你們看見他們所行所為的，得了安慰，就知道我在耶路撒冷中所行的並非無故。這是主耶和華說的。」

這段經文的內容是要表示：

I.全民犯罪導致全民審判。美德一旦被毀，倒臥塵埃，其餘的很快也被毀，倒臥塵埃（第 13 節）：若有一國犯罪干犯我，邪惡若像傳染病那樣蔓延，罪人若增多，所犯的罪極大，不虔不敬和不道德的行為若成了普遍現象，那時我就向他們伸手，要刑罰罪惡。神必當眾大大彰顯他的權能，審判必伸向全地各個角落，必臨到國民所關心的一切。大罪導致大災禍。

II.神有各種形式的災禍，可用來刑罰犯罪的國民；這些災禍都聽他指揮，他隨意使用。大衛因數點百姓犯了罪，神確實讓他挑選一樣災禍受刑，因為任何一樣都能達到目的，就是要減少他引以為傲的人數，可大衛實際上是把選擇權還給了神：“我願落在耶和華的手裡（撒母耳記下 24:14），由他來選擇用哪根杖責打我們。”神使用多種災禍，表明他是萬有的主宰，表明我們一切利益都取決於他。這裡列出了四樣災禍：1.飢荒（第 13 節）。將平时的怜悯收回，这本身就是足够大的审判，光是这一件，就足以叫人愁苦。神不需要启用欺压人的杖，只需断绝他们的粮，很快就能成事；地里每年都出产食物，供人和牲畜享用；神只需断绝这些供应，就能将人与牲畜从其中剪除。有时我们虽有食物，却不能得养份，不能得力量，那也是神断绝食粮：你们吃，却不得饱（哈该书 1: 6）。2.伤人的兽，又恶又可憎，又有毒又凶狠。神可以叫它们经过糟践那地（第 15 节），在地上增多，吞吃全地，不仅吞吃家畜，也吞吃人，吞吃男女老少，以致因这些兽，人都不得经过；连大路都无人敢走，怕被狮子撕成碎片，也怕别的野兽，好比伯特利的童子被两个母熊撕碎一般（列王纪下第 2 章）。注意：人一旦不再效忠于神，一旦背叛他，公义的神就兴起低等的被造物，向他们开战；参考利未记 26: 22。3.战争。神常用刀剑来管教犯罪的国民，就是外敌的刀剑，他赋予他们使命，吩咐他们行刑的范围（第 17 节），说：刀剑哪，要经过那地。刀剑即便只在边境地带，那也是够糟糕的，若深入全地的心脏，那就更糟糕。神借此将人与牲畜剪除，骑马的和步行的都剪除。刀剑行刑，实际上是神藉着刀剑行刑，因为这是他的刀剑，听他的指挥。4.瘟疫（第 19 节），那可怕的疾病，有时使城里人数锐减；神借此使带血的忿怒倾在其上（就是灭命的忿怒）；瘟疫杀人，其果效等同于刀剑流血，是因病中毒。看看世人的光景何其悲惨，竟然要这样面临各样死亡的威胁。再看看罪人的光景何其危险，神有很多办法与他们为敌，乃至他们虽逃过一灾，却有另一灾等着他。

III. 口称信神的民如果悖逆他，反叛他，就理当有一系列的灾祸临到他们。神有很多办法对付犯罪的国民；而倘若圣城耶路撒冷成了妓女，神就打发这四样大灾临到她（第 21 节），因为在名义上和表面上越是靠近神的，一旦玷污了所奉的尊名，使所声称的成了谎言，所受的灾祸就越重，要加七倍惩罚他们（利未记 26: 18）。

IV. 哪怕是在罪孽横行、即将遭毁灭的地方，也可能会有少数义人，并且经常会有。即便在犯罪干犯神的地，也会有像挪亚、但以理和约伯这样的人，这并不奇怪。那时但以理还活着，当时尚未达到事业的巅峰，但已经崭露头角（至少神关于他的这句话定会令他崭露头角）；但他是第一批被掳的（但以理书 1: 6）。耶路撒冷城中较好的人也许会想，如果但以理（他们对他在巴比伦王宫里的名声早有耳闻）能留在耶路撒冷，那城必因他的缘故得免其祸，如巴比伦的术士那样。神说：“不能；即便有他在城里，在邪恶的世代当大义人，好比挪亚在远古时代，又好比约伯在乌斯地，但仍不能得缓刑。”即便在最败坏的地方，最堕落的时代，神仍有余剩的民为自己存留，他们持守正直，得享蒙拯救的尊荣；经上说无辜人得蒙拯救（约伯记 22: 30）。

V. 神常常因为其中有几个义人的缘故，放过极其邪恶的地方。耶路撒冷的朋友在它遭灾的日子有这样的指望，就说明了这一点：“神必不再与我们相争，我们当中虽有人因为犯罪而充满恶贯，岂不也有人因为祷告而倒空国民的罪责吗？与其将义人与恶人同杀（创世记 18: 25），神定会恶人和义人一起存留。倘若所多玛因为十个义人的缘故能被放过，耶路撒冷也一定能被放过。”

VI. 如果有人能够转离神的忿怒，不落在犯罪的民身上，那么像挪亚、但以理和约伯这样的人就一定能够做到。挪亚是个完全人，在凡属血气的人普遍败坏的时候，他能够持守正直；为了他的缘故，他全家都在方舟里得救，尽管其中有一个恶人（舍）。约伯是敬虔的典范，他为子女为朋友迫切祷告；他祷告的时候，神就使他得释放。那些都是远古的范例，在那伟大的代求者摩西之前；神提到他们，表示他早在犹太民族成型或建立之前，就已有极其特别的恩惠，并且在犹太民族灭亡时这样的恩惠仍在；似乎是由于这个原因，这里提到了这些人的名，而不提摩西、亚伦或撒母耳；但又为了防止有人觉得神偏心，特别恩待古时的人，这里还举了一个当代的例子，一个还活着的人，将他列在两位古时的名人之间，并且是个被掳之人，就是但以理；这是要我们学习，不可过份夸大古人而轻看当代的有用义人。要叫被掳之人都知道但以理，他就在他们身边，与他们同受患难，极其谦逊、虔诚，为神大发热心，随时祷告，不住地祷告，和挪亚和约伯一样有份于天。神岂不是能像古时那样兴起伟大义人吗？岂不是能像恩待古时的人那样恩待他们吗？

VII. 一旦国民犯罪到了极点，一旦毁灭的命令发出，那时义人的虔诚和祷告就不能止息纠纷。这点在此再三强调，虽有这三人在其中，当时就在耶路撒冷，他们连儿带女都不能得救；就连孩童都不能因他们的缘故而存活，与当年以色列的孩童不同，他们因摩西祷告的缘故得以存活（民数记 14: 31）。不，那地仍然荒凉，神必不垂听他们的祷告，虽有摩西和撒母耳站在他面前代求（耶利米书 15: 1），也不管用。注意：忍耐被滥用，最终必转变为无情的忿怒；并且在耶路撒冷的事上，神似乎会比在别处更加无情（第 6 节），因为除了神的忍耐，他们还比别的民享受更大的福份，乃至罪上加罪。

VIII. 虔诚祷告之人虽不能救别人，却能因他们的义救自己的性命，因而虽可能遭受普遍的灾祸，但对他们而言，灾祸的属性改变了，不像对恶人那样，灾祸不刺人，不伤害，反倒成为圣洁，给他们带来好处。有时他们的灵魂（就是性命）奇妙得救，以性命为猎物；至少他们的灵魂（属灵的利益）是安全的。即便身体不能得救，灵魂却得救。发怒的日子资财固然无益，但公义能救人脱离死亡（箴言 11: 4），脱离极大的死亡，脱离这里所警告的诸多死亡。这应当鼓励我们在普遍叛道的时代持守正直，若得如此，或者在耶和華发怒的日子可以隐藏起来（西番雅书 2: 3）。

IX. 即便神藉着审判叫全地荒凉，他仍存留一些人的性命，使他们成为他怜悯的纪念碑（第 22-23 节）。在注定要灭亡的耶路撒冷，仍必有剩下的人，在先前提到的各样灾祸中不被剪除，而是连儿带女被掳去，成为新一代人的种子。这些年轻人尚未长大，尚未如父辈在罪中顽固不化，无可救药，不致像他们那样被剪除，得胜的敌人要将这些人从耶路撒冷的废墟中领出来，看哪，他们要到你们这里来，到你们这些被掳之人这里来；他们要使坏事变好事，并且更愿意来巴比伦，因为有很多朋友先于他们来到这里，随时欢迎他们；他们来到时，你们就会看见他们所行所为的；

你们会听见他们很愿意真心承认先前所犯的罪，谦卑忏悔，承诺改革；你们会看见他们改革的实例，看见苦难给他们带来好处，看见他们在苦难中所行的又明智又有耐心。九死一生的经历在他们身上产生了正面果效，必改变他们的性情和行为，使他们成为新人。1.这必使他们的弟兄大为放心：你们看见他们所行所为的，得了安慰。注意：若能看见有人在刑杖下悔改自卑，承认神的公义，甘愿接受罪的刑罚，那是极其安慰人心的。我们固然因别人受苦而忧愁（理当如此），但在忧愁中若能看见他们从苦难中得益处，使苦难发挥正面作用，那就是很大的安慰。当这些被掳之人告诉朋友，他们的境况曾是何等糟糕，神降灾给他们是何等公义，他们听了就放心，就理解耶路撒冷的灾祸，理解神如此刑罚他的百姓乃是公义的，也理解神的良善，看出这一切都有其仁慈的用意，于是：“你们要因我降给耶路撒冷的一切灾祸，便得了安慰，一旦明白过来，就不会像先前那样担忧。”注意：倘若我们藉着苦难得了益处，就理当安慰我们的弟兄，让他们知道我们藉着苦难得了益处。2.这必使神大得荣耀：你们就知道我所行的并非无故，并非无故发怒，也并非没有恩典的意图。注意：苦难一旦完成了所作的工，成就了奉差遣所行的，那时就显出神打发苦难来的智慧和良善，那时神不但证明他是公义的，也要因这些苦难得荣耀。

## 第十五章

以西结奉神的名，一次又一次预言耶路撒冷必全然毁灭；但他自己似乎对此很难理解，很难认同神要严办的意愿；于是神就采用各样方法，使他明白此事不但势在必行，而且是无可挽回的，如此行是合宜的。在这段很短的章节中，神向他表示（可能也是想要他告诉众人）耶路撒冷必须毁灭，好比葡萄树上枯死的枝子必须剪除，扔进火里。I.这比喻十分精彩（第 1-5 节）；II.但比喻的解释则十分可怕（第 6-8 节）。

### 耶路撒冷是被定罪的葡萄树（主前 593 年）

1 耶和華的話臨到我說：2「人子啊，葡萄樹比別樣樹有甚么強處？葡萄枝比眾樹枝有甚么好處？3 其上可以取木料做甚么工用，可以取來做釘子挂甚么器皿么？4 看哪，已經拋在火中當作柴燒，火既燒了兩頭，中間也被燒了，還有益于工用嗎？5 完全的時候尚且不合乎甚么工用，何況被火燒壞，還能合乎甚么工用么？」6 所以，主耶和華如此說：眾樹以內的葡萄樹，我怎樣使它在火中當柴，也必照樣待耶路撒冷的居民。7 我必向他們變臉；他們雖從火中出來，火却要燒滅他們。我向他們變臉的時候，你們就知道我是耶和華。8 我必使地土荒涼，因為他們行事干犯我。這是主耶和華說的。」

想必先知正在思想耶路撒冷何其榮耀，超過世上任何一座城；它是全地的冠冕，全地的喜樂，要將其毀滅，真是可惜了；那是個高貴的建築，是神的城，以色列的莊嚴城邑。但這些如果是他心裡所想的，那麼神在此作出回答，把耶路撒冷比作葡萄樹。1.誠然，葡萄樹若結果子，那就是最有價值的樹，沒有比這更有價值的樹；葡萄樹被看作樹中之王，其上的果子使神和人喜樂（士師記 9: 12-13），能悅人心（詩篇 104: 15）。耶路撒冷是上等的葡萄樹，全然是真種子（耶利米書 2: 21），若能結出果子來，符合聖城的特性，那就是神的榮耀，也是以色列的榮耀。它是神的右手所栽的，是根出于干地，其出身雖然卑微可鄙，却是神為自己所堅固的枝子（詩篇 80: 15），要使自己得名聲，得稱贊。2.但若不結果子，那就沒有用，像荊棘和疾藜那樣，毫無價值，毫無用處。若只考慮樹本身，不考慮果子，葡萄樹算什麼呢？葡萄樹比別樣樹有什麼強處？何必花那麼大功夫、花費那麼多錢？葡萄枝雖然伸展得開，但若無人修剪，那比樹林里的樹枝有什麼好處<sup>1</sup>？有人譯作：倘若葡萄枝和樹林里的樹枝一樣，那麼葡萄樹比別樣樹有什麼強處呢？意思是：如果不結果子，和樹林里的樹一樣，只為取木材，不為結果子，那葡萄樹有什麼強處？有的樹即便不結果子也有用，其木材也許仍有用，但葡萄樹不屬於這一類，若不發揮結果子的作用，要當成木材樹就一錢不值了。請注意看：

I. 這裡如何表達這比喻。野葡萄樹是樹林里的樹，是空葡萄樹（經上把以色列比作空葡萄樹<sup>2</sup>；何西阿書 10: 1），和樹林里的樹一樣，不結果子，一無是處；它像疾藜那樣毫無用處，比疾藜還不如，因為疾藜可加在帶刺的籬笆上，葡萄枝不行。他表示：1. 它毫無用處。不能取木料做什麼

<sup>1</sup>欽定本將第 2 節下半句譯為：葡萄枝比樹林里的樹枝有什麼好處？

<sup>2</sup>欽定本將何西阿書 10: 1 中「茂盛的葡萄樹」譯為「空葡萄樹」。

工用，甚至用来做钉子挂器皿都不行（第3节）。可见自然界中的各样礼物为人效力。在植物当中，有的根有用，有的种子或果子有用，有的叶子有用，有的茎有用；在树木当中，有强壮但不结果子的，如橡树和香柏树，有纤弱但结果子的，如葡萄树，不美观，身材矮小，依赖性强，却很有用。拉结长得美却不育，利亚长相平庸却多生。2.只能用来当柴烧，可将炉子烧热。只因无益于工用，只能抛在火中（第4节）。别无它用的时候，当柴烧还是可以的，满足一个不可或缺的需求，因为人人需要柴火，而若将别有它用的当作柴来烧，那就是资源管理不善。何用这样的枉费呢（马太福音 26: 8）？不结果子的葡萄树要被烧掉，如疾藜荆棘一般，必被废弃，结局就是焚烧（希伯来书 6: 8）。何必在乎呢？倘若一块好木被烧着，也许会有人将其抽出来，好像从火中抽出来的一根柴（阿摩司书 4: 11），说：烧掉它可惜了，可以另作别用。但倘若葡萄树枝被烧，树枝的两头和中间部份都被烧，也无人会去抢救。完全的时候尚且不合乎什么工用，何况被火烧坏（第5节）；哪怕烧成灰，也不值得救回来。

II. 这比喻如何应用到耶路撒冷。1. 那圣城已然变得毫无用处。它曾经是葡萄园中的葡萄树，多结仁义的果子，归荣耀给神。那里曾经信仰繁荣，人人持守纯洁的敬拜，从其中收获大量喜乐的果子来；若得持续如此，神必在四围安上篱笆；它是神所喜爱的树（以赛亚书 5: 7），他时刻浇灌，昼夜看守（以赛亚书 27: 3），如今却变为外邦葡萄树的坏枝子（耶利米书 2: 21），成了野瓜藤（如我们在列王纪下 4: 39 所见到的），成了野葡萄（以赛亚书 5: 4），不但毫无用处，还要为人所憎恶，他们的葡萄是毒葡萄，全挂都是苦的（申命记 32: 32）。这里解释道（第8节）：他们行事干犯我，就是行诡诈，在神面前搪塞，忘恩负义背叛他；原文有这意思。注意：口称有信仰的，若不活出所声称的，反倒背道而行，若堕落离弃信仰，那就是世界上最无用的东西，好比盐失了味，没有一点用处（马可福音 9: 50）。别的民以勇力和智慧而闻名，有的善于打仗，有的善于经商，以此维护自己的名声；但犹太人既然以圣民著称，一旦失去了圣洁，变得邪恶，那就毫无用处；对他们而言，失去圣洁就意味着失去一切信誉和作用，变成日光之下最卑微可鄙的民，被外邦人践踏（路加福音 21: 24）。但以理和其他虔诚的犹太人在各自的世代发挥了极大的作用，但当时拜偶像的犹太人以及现代自从福音传开以来仍然不信的犹太人，他们在过去和现在都没有用，不合乎什么工用。2. 既然如此，就要使它在火中当柴（第6节）。注意：凡不结果子荣耀神恩典的，就要被当作他忿怒之火的柴；既然不归荣耀给他，他就在他们身上得荣耀，他的荣耀在烈火中闪亮发光，死不悔改的罪人将被永远吞灭。他最终决不会输给任何一个他所造的。耶和華所造的，各适其用，就是恶人，就是不愿为他所用的恶人，也为祸患的日子所造（箴言 16: 4）；人若不愿在神面前尽本份，不愿荣耀他，他仍要得荣耀，伸冤在他（罗马书 12: 19）。神忿怒的火曾经烧灭了犹太民的两头（第4节），就是撒马利亚和犹太各城，现在犹太民的中间，就是耶路撒冷，也要抛在火中烧掉，因为它无益于工用；神用了各样办法，它都不愿变得有用。耶路撒冷的居民好比腐烂扭曲的葡萄枝，所以（第7节）：我必向他们变脸，挫败他们的一切谋算，正如他们向神变脸，想要违背他的话，干犯他的一切用意。命令已经发出，毁灭的事已定：我必使地土几近荒凉，乃至他们虽从火中出来，别的火却要烧灭他们（第7节）；一灾的结束必是另一灾的开端，逃脱了一灾，不过是暂时延缓，直到另一灾袭来；他们在本国受苦，到了巴比伦还是受苦。凡躲过刀剑的，就在饥荒或瘟疫中丧生。迦勒底大军一波攻势过去，他们心里说，死亡的苦难必定过去了（撒母耳记上 15: 32），但大军很快回头，攻势之猛是先前的两倍，直到彻底攻取。当我向他们变脸，他们就知道我是耶和華，全能的神。注意：神彻底消灭顽敌，拯救顺从的百姓，两者都显出他是耶和華。神若向谁变脸，即便他们逃过一灾，无甚损伤，也必落入另一灾；虽躲避陷阱，也必被网罗缠住（以赛亚书 24: 18），虽躲过哈薛的刀，必被耶户的刀所杀（列王纪上 19: 17），祸患追赶恶人（箴言 13: 21）。再则，即便他们逃离今世审判的火，似乎平安死去，但必有永火将他们吞灭，神一旦审判，迟早必胜；他已将自己显明了，他已施行审判（诗篇 9: 16）。参考马太福音 3: 10；约翰福音 15: 6。

## 第十六章

神仍在证明他要降灾给耶路撒冷是公义的，他在本章向先知详细表明，并且吩咐他向众人表明，他施行审判，都是他们罪有应得。他在前章将耶路撒冷比作不结果子的葡萄树，毫无用处，只能烧掉；本章他将其比作淫妇，按律理当被弃，被治死；所以他要向众人指出他们可憎之物，好叫

他们明白，不该埋怨所受的刑罚。这段长篇讲话：**1.**指出会众和国民的可鄙开端（第 3-5 节）。**II.**神所赐给他们的各样尊荣和恩惠（第 6-14 节）。**III.**他们行诡诈，忘恩负义，离开了他，去事奉敬拜假神，这里用恬不知耻的淫妇来形容（第 15-34 节）。**IV.**警告神必使毁灭性的可怕审判临到他们，因为他们犯了这罪（第 35-43 节）。**V.**将他们比作所多玛和撒马利亚，使他们的罪显得更大，刑罚也更大（第 44-59 节）。**VI.**最后神应许必向悔改的余民施怜悯（第 60-63 节）。这番话意在叫我们受劝诫。

### 犹大出身寒微（主前 593 年）

耶和華的話又臨到我說：**2**「人子啊，你要使耶路撒冷知道她那些可憎的事，**3** 說主耶和華對耶路撒冷如此說：你根本，你出世，是在迦南地；你父親是亞摩利人，你母親是赫人。**4** 論到你出世的景況，在你初生的日子沒有為你斷臍帶，也沒有用水洗你，使你潔淨，絲毫沒有撒鹽在你身上，也沒有用布裹你。**5** 誰的眼也不可憐你，為你做一件這樣的事憐恤你；但你初生的日子扔在田野，是因你被厭惡。

以西結現在和被擄巴比倫的人在一起；但正如被擄之人有以西結在身邊，耶利米仍要寫信為他們所用（耶利米書第 29 章），照樣以西結也寫信為耶路撒冷的人所用，儘管耶利米就住在那裡；二人藉着講道和書信互相幫助，似乎不覺得被冒犯。耶利米寫信安慰被擄之人，這是他們十分需要的；以西結則在此奉命寫信給耶路撒冷的居民，勸他們認罪自卑，這也是他們十分需要的。

**I.**他的使命是（第 2 節）：“你要使耶路撒冷知道她那些可憎的事（知道她的罪行）；要將她的罪行一一擺在她面前。”注意：**1.**罪不但惹動神的怒氣，也是他所厭惡的可憎之事（耶利米書 44:4），因為有違他的本性，我們也理當恨惡。**2.**耶路撒冷的罪行尤其可憎。褻瀆行為發生在口稱有信仰的人身上，顯得最可憎。**3.**耶路撒冷雖然是大有知識的所在，但她卻很不願意知道她的可憎之事；人就是這樣很有偏見，看自己都很好，自己的缺點卻很難看到，也不願承認，都是一味地否定，一味地開脫。**4.**我們很有必要知道她的罪行，乃至認罪，並且神若因此降災給我們，我們也可證明神是公義的。**5.**傳道人的工作就是要使罪人知道他們可憎的事，使耶路撒冷的罪人知道他們可憎的事，將這些可憎的事擺在律法的鏡子面前，叫他們在鏡子裡看見自己的缺陷和污穢，還要明確指出他們的錯。你就是那人（撒母耳記下 12:7）。

**II.**為了叫耶路撒冷知道她可憎的事，尤其是她可憎的忘恩負義，就很有必要提醒她神為她所行的大事，以此突顯她對神的惡行；為了彰顯神的恩惠，這段經文叫她知道她出身寒微，神將她從塵埃中興起，她根本配不上神所賜的恩惠和尊榮。耶路撒冷在此代表整個猶太會眾和猶太民族，又在此比作棄兒，出身卑微，並且被人遺棄，母親不愛她，不關心她。**1.**猶太民族出身寒微：“你出世，是在迦南地（第 3 節）；你從一開始，就具有迦南人的心思和性情。”眾族長住在迦南，在那裡不過是寄居的，是客旅，沒有產業，沒有權勢，除了一塊墓地，連一尺之地都沒有。亞伯拉罕和撒拉誠然是他們的父母，但他們與亞摩利人和赫人同住，那些人既然擁有主權，反倒像是亞伯拉罕後裔的父母，看看亞伯拉罕如何央求赫人（創世記 23:4, 8），他們又如何迦南地居民的夾縫中生存（創世記 13:7; 34:30），就知道了。倘若眾族長初次進入迦南地就征服了它，成了那地的主人，那就能給家族增光，在史冊上顯為大；但他們不但沒有征服，反倒從這國行到那國（詩篇 105:13），好比佃戶從這莊園行到那莊園，幾乎像乞丐從這門行到那門，並且人丁有限，數目稀少（詩篇 105:12）。這還不是最遭的，他們的列祖還在迦勒底的吾珥事奉別神（約書亞記 24:2），就是在雅各家也有外邦神像（創世記 35:2）。可見他們很早就有了拜偶像的傾向，就這點來說，他們的祖先就是亞摩利人和赫人。**2.**他們開始生養眾多時的處境十分潦倒，好比初生的嬰孩，若無膝接收，就必不出母胎而死（約伯記 3:11-12）。以色列民開始成長為一民、強大起來時，又因飢荒的緣故，被扔出了本該屬於他們的地。他們被扔在田野，那田野就是埃及；那裡的政府不保護，不扶持，反倒嚴嚴地待他們，使他們的生活苦不堪言；無人鼓勵他們建立家室，無人幫助他們置辦產業，無人与他們結盟，堅固他們的利益。約瑟曾是以色列的牧者，以色列的磐石（創世記 49:24），但他死了；埃及王曾因約瑟的緣故善待他們，後來卻鐵了心要等她生產之後，要吞吃她的孩子（啟示錄 12:4），下令屠殺所有的男嬰，很可能使得許多人遭遇危險，不只是摩西，這裡的比喻可能指那件事。民族和城邑的建造者為了在嬰孩階段



呵护抚养，需要使出浑身解数，埋头苦干，制定方针和策略。维吉尔<sup>1</sup>说：罗马人的名声需要极大的努力方能坚立。但以色列民却没有这样的呵护，没有这样的努力，不像雅典，斯巴达，罗马和其他国家刚建立的时候，反倒是注定要灭亡，好比新生儿饱受风吹雨淋，无人给他断脐带，无人用水洗，没有衣穿，没有用布包裹，因为无人可怜他（第 4-5 节）。注意：婴孩生命之所以得保全，是由于自然亲情对新生儿的怜恤和爱护，那是掌管自然的神安放在父母和护士心里的。从创世记 43: 32 和 46: 34 可知，以色列人原是埃及人所厌恶的。有人觉得这指的是那民从一开始就有败坏邪恶的性情，不仅是万民中最软弱、人数最少的（申命记 7: 7），也是万民中最糟糕、脾气最坏的。耶和华—你神将这美地赐你为业，并不是因你的义；你本是硬着颈项的百姓（申命记 9: 6）。摩西还在那里告诉他们：自从我认识你们以来，你们常常悖逆耶和华（申命记 9: 24）。他们没有用水洗，没有用布裹，桀骜不驯，难以驾驭，极其糟糕。神要他们作他的子民，不是因为他见他们有何可爱之处，有何潜力，而是因为他的美意本是如此（马太福音 11: 26）。这可用十分贴切地形容世人生来就有的悲惨处境。论到我们出世的景况，在我们初生的日子，就已经染上的罪恶过犯，我们没有悟性，我们的心思远离神的生命，被罪孽所玷污，导致我们在神眼中看为可憎。难怪主告诉我们：你们必须重生（约翰福音 3: 7）。

### 神恩待以色列（主权 593 年）

6「我从你旁边经过，见你滚在血中，就对你说：你虽在血中，仍可存活；你虽在血中，仍可存活。7 我使你生长好像田间所长的，你就渐渐长大，以致极其俊美，两乳成形，头发长成，你却仍然赤身露体。8 我从你旁边经过，看见你的时候正动爱情，便用衣襟搭在你身上，遮盖你的赤体；又向你起誓，与你结盟，你就归于我。这是主耶和华说的。9 那时我用水洗你，洗净你身上的血，又用油抹你。10 我也使你身穿绣花衣服，脚穿海狗皮鞋，并用细麻布给你束腰，用丝绸为衣披在你身上，11 又用妆饰打扮你，将镯子戴在你手上，将金链戴在你项上。12 我也将环子戴在你鼻子上，将耳环戴在你耳朵上，将华冠戴在你头上。13 这样，你就有金银的妆饰，穿的是细麻衣和丝绸，并绣花衣；吃的是细面、蜂蜜，并油。你也极其美貌，发达到王后的尊荣。14 你美貌的名声传在列邦中，你十分美貌，是因我加在你身上的威荣。这是主耶和华说的。

这段经文说的是神为犹太民族所行的大事，将他们渐渐兴起，成为大国。1. 他们在埃及濒临灭亡，神救了他们（第 6 节）：“我从你旁边经过，见你滚在血中，受人厌恶，被人所弃，注定要死，如将宰的羊（罗马书 8: 36），那时我对你说，你仍可存活。你注定要灭亡的时候，我却有意叫你存活，并且决意要将你救活。”神命定叫谁活，那人就必存活。神看世上的人都是这样被遗弃，被逐出，被玷污，在血中打滚，他所怀的意念是善的意念，要叫他得生命，并且得的更丰盛（约翰福音 10: 10）。他施恩叫人回头，对灵魂说：你仍可存活。2. 他用慈祥怜爱的眼光看他们，不只是可怜，还动了爱情，非常不可思议，因为他们并无可爱之处；我看见你的时候正动爱情（第 8 节）。神差遣基督买赎我们，差遣圣灵洁净我们，将我们从自然国度带进恩典国度，这都是由于神—我们救主的恩慈和慈爱（提多书 3: 4）。神向我们彰显他的爱，也感动我们爱他，那就诚然是正动爱情的时候，不同寻常的爱情。那时我在他眼中像得平安的人（雅歌 8: 10）。3. 他将他们纳入他的保护之下：“我用衣襟搭在你身上，为你遮风避雨，也遮盖你的赤体，使你的羞耻不致显露。”波阿斯用衣襟遮盖路得，表示有意特别恩待她（路得记 3: 9）。神关爱他们，如鹰接取雏鹰，背在两翼之上（申命记 32: 11）。神认他们为他的子民，打发摩西到埃及拯救他们，表达了住荆棘中上主的喜悦（申命记 33: 16），那时就是用衣襟搭在他们身上。4. 他除去他们在埃及为奴的羞辱记号（第 9 节）：“那时我用水洗你，使你洁净，又用油抹你，使你甜美柔和。”他施展大能的手和伸出来的膀臂（诗篇 136: 12），将他们领出来，进入神儿女自由的荣耀（罗马书 8: 21），那时，为奴的羞辱尽都滚去（约书亚记 5: 9）。神说：以色列是我的儿子，我的长子；容我的儿子去，好事奉我（出埃及记 4: 22-23）；这话有许多神迹奇事为佐证，那就是洗净他们身上的血；神用云柱火柱引领他们，那就是用衣襟遮盖。5. 他使他们生养众多，成为一民。这点在第 7 节提到，在他用衣襟遮盖他们之前，因为他们还在埃及为奴的时候，就已经生养众多，并且繁茂如同春天田野中的花，极其强盛（出埃及记 1: 7, 20）。他们形成各自的支派，还有自己的官长（出埃及记 5: 19），那时就是两乳成形；他们人数众多，那时就是头发长成，却仍然

<sup>1</sup> 维吉尔（前 70-前 19）：奥古斯都时代的古罗马诗人。

赤身露体，就是受人藐视。6.他将他们领进他的约中。看看这孤苦伶仃的孤儿最终得了何等荣耀的婚礼。先前差点丢了性命，如今大得尊荣：我向你起誓，与你结盟。这件事发生在西奈山：神与以色列之间的约盖了印，正式生效，那时你就归于我。神称他们为他的子民，又称自己为以色列的神。注意：神赐属灵生命，就是将他们领进他的约中，他们藉着那约，成为他的臣民，他的仆人（表示他们的责任），成为他的份，他的财宝（表示他们的福份），并且起誓为证，叫我们可以大得勉励（希伯来书 6: 17-18）。7.他给他们美化打扮。这处女不能忘记她的妆饰（耶利米书 2: 32），她得了大量的妆饰，感激不尽（第 10-13 节）。我们不必将这里的细节一一形容。她衣柜里装满贵重衣物，有绣花衣服，有海狗皮鞋，有细麻布腰带，有丝绸面纱，镯子、金链、珠宝、耳环，还有华冠，或作冠冕。可能这指的是他们从埃及人那里得到的珠宝和其他财物，既然很久以前就已提起（后来他们必带着许多财物从那里出来；创世记 15: 14），那么很久以后就再次提起，作为他们蒙拯救的恩典背景，也未尝不可。这也可用灵意解释，指会众和国民所得的一切属天福份。没过多久，他们就极其俊美（第 7 节）。神赐给他们的律法和典章对他们来说好比头上的华冠，项上的金链（箴言 1: 9）。神在他们中间设立的圣所就是他们头上的华冠，是圣洁的妆饰（诗篇 29: 2）。8.他多多喂养他们，又丰盛又美好：你吃的是细面、蜂蜜并油，有天使的食物吗哪，从磐石中啞蜜，从坚石中吸油，在迦南地吃得饱足，乃是上好的麦子（申命记 32: 13-14）。凡被神领进圣约的，都得生命的粮，穿公义的袍，以圣灵的恩典和安慰为妆饰。唯里面存着的，才得长久（彼得前书 3: 4）。9.他使他们在列国中享大声誉，极为强壮，为朋友和盟友所喜悦，为仇敌所忌憚：你极其昌盛，成为王国<sup>1</sup>（第 13 节），表示尊贵和主权；你美貌的名声传在列邦中（第 14 节）。周围的列国看在眼里，对他们优秀的律法赞不绝口，对他们亲近神的特权赞不绝口（申命记 4: 7-8）。所罗门的智慧，所罗门的殿，都是国民的威荣，若将犹太会众和王国特权加到一起，就不得不承认那是世上万国中最成熟的荣美。它全然美丽；在大卫和所罗门年间，任何国民的任何尊荣，没有一样是在以色列找不到的，那时的王国达到了鼎盛：敬虔，学问，智慧，司法，得胜，和平，财富，只要他们紧紧抓住神，这一切都能继续下去。神说：你十分美貌，是因我加在你身上的威荣，是因他们圣洁的妆饰，因他们分别出来献给神，使他得名声，得称赞，得荣耀。正是由于这点，其它的尊荣就加上了光环，成为真正意义上的荣美。我们可用灵意来解释。成圣的灵魂是真正的荣美，在神眼中看为荣美，他们自己也从中得安慰。但神还是得着一切的荣耀，因为他们生来是畸形的，污秽的，无论多么荣美，都是神加给他们的，是神将他们美化，他也必喜悦他手所作的工。

### 以色列人忘恩负义；拜偶像的耻辱（主前 593 年）

15 只是你仗着自己的美貌，又因你的名声就行邪淫。你纵情淫乱，使过路的任意而行。16 你用衣服为自己在高处结彩，在其上行邪淫。这样的事将来必没有，也必不再行了。17 你又将我所给你那华美的金银、宝器为自己制造人像，与他行邪淫；18 又用你的绣花衣服给他披上，并将我的膏油和香料摆在他跟前；19 又将我赐给你的食物，就是我赐给你吃的细面、油，和蜂蜜，都摆在他跟前为馨香的供物。这是主耶和华说的。20 并且你将给我所生的儿女焚献给他。21 你行淫乱岂是小事，竟将我的儿女杀了，使他们经火归与他吗？22 你行这一切可憎和淫乱的事，并未追念你幼年赤身露体滚在血中的日子。23 你行这一切恶事之后（主耶和华说：你有祸了！有祸了！）24 又为自己建造圆顶花楼，在各街上做了高台。25 你在一切市口上建造高台，使你的美貌变为可憎的，又与一切过路的多行淫乱。26 你也和你邻邦放纵情欲的埃及人行淫，加增你的淫乱，惹我发怒。27 因此我伸手攻击你，减少你应用的粮食，又将你交给恨你的非利士众女（众女是城邑的意思；本章下同），使她们任意待你。她们见你的淫行，为你羞耻。28 你因贪色无厌，又与亚述人行淫，与他们行淫之后，仍不满意，29 并且多行淫乱，直到那贸易之地，就是迦勒底，你仍不满意。30 主耶和华说：你行这一切事，都是不知羞耻妓女所行的，可见你的心是何等懦弱！31 因你在一切市口上建造圆顶花楼，在各街上做了高台，你却藐视赏赐，不像妓女。32 哎！你这行淫的妻啊，宁肯接外人，不接丈夫。33 凡妓女是得人赠送，你反倒赠送你所爱的人，贿赂他们从四围来与你行淫。34 你行淫与别的妇女相反，因为不是人从你行淫；你既赠送人，人并不赠送你；所以 you 与别的妇女相反。

<sup>1</sup>钦定本将第 13 节中「发达到王后的尊荣」译为：极其昌盛，成为王国。

这段经文形容以色列民的大恶，特别是拜偶像；神赐给他们大恩惠，他们本该永远与他相连。他们的恶在此用那美貌女子淫乱耻辱的行为来形容；她蒙搭救，不致灭亡，长大成人，得蒙一位仁慈朋友和恩主的供养，从各方面来看都堪称她的父亲，她的丈夫。拜偶像是他们冒犯神的大罪，始于所罗门作王年间的晚期（在此之前我不记得见过那样的事），这桩国民的大罪从那时起开始，断断续续，直到被掳；虽不时出现过推行改革的王，加以制约，但从未彻底铲除，在多数情形下仍显得极为露骨，肆无忌惮。他们不但在敬拜神的时候使用雕像，如那十个支派在但和伯特利设立牛犊，还敬拜假神，巴力、摩洛以及各样愚蠢不堪的外邦神明。

这就是这段经文用淫乱的比喻所详细形容的（在别处也常见到这样的比喻）。1.因为这是干犯了与神之间的婚约，是抛弃他，投向外人的怀抱，是把单单属于他的爱情和事奉给了他的对头。2.因为这是心思意念的败坏和污秽，是奴役人的灵魂，逼它臣服于肉体的权势和主权，淫乱就是如此。3.因为这是败坏良心，将其剪掉，令其刚硬；若有人用拜偶像的手段来玷辱神的本性，将神的真实变为虚谎，使他的荣耀变为羞辱，公义的神就刑罚他们，任凭他们放纵可羞耻的情欲，把顺性的用处变为逆性的用处（罗马书 1: 23 等）。这是使人沉迷的罪，神一旦任凭世人如此，就少有靠一己之力脱离网罗的。4.因为人若又与耶和華连接，又与偶像连接，那就是可耻的罪行。请注意看这里：

I.这罪因何而起。神的百姓为何会被拉去事奉偶像？受过如此良好教育的处女，为何堕落？谁能想到呢？1.他们变得骄傲起来（第 15 节）：“你仗着自己的美貌，以为这样就得人心，因你的名声就行邪淫。”只因列国的民极尽恭维和称赞的言辞，就觉得应该和他们一同敬拜，采纳他们的习俗，便可进一步赢得他们的赞许。所罗门允许偶像崇拜，是为了讨好他的妻妾和她们的家人。注意：大量的年轻人因为骄傲而灭亡，尤其是因美貌而骄傲。常言道：美貌和贞洁少有来往。2.他们忘记了初衷（第 22 节）：“你并未追念你幼年的日子，不追念你当时何等贫困、卑微、可鄙，不追念神为你所行的大事，也不追念你因此所得的永久性责任。”注意：我们应当常常反省自我，常常思想从神白白领受的恩典，这样才能有效约束自己的骄傲和感觉。3.他们的悟性和决心都很软弱（第 30 节）：你行这一切事，可见你的心是何等懦弱。注意：情欲强，正是心里懦弱的表现，乃是不了解自己，不能控制自己。她懦弱，却是个肆无忌惮的淫妇。注意：最愚蠢的往往也是最肆无忌惮的，以为能控制别人，其实连自己都控制不住。

II.这罪有何具体表现。1.凡是遇见的偶像，凡是别人拜过的偶像，他们都拜；他们听命于别民（第 15 节）：你纵情淫乱，使过路的任意而行。这类的试探再荒唐，也随时愿意跳进去。所引进的外邦偶像，所发明的新偶像，无一不拜，活像个妓女，来者不拒，多行淫乱（第 25 节）。酒鬼就是这样的，只要有人竖起手指，就愿意作伴。他们的心何等懦弱！2.他们用神所赐的富贵衣物来装饰偶像庙宇、青翠树和邱坛（第 16, 18 节）：你用衣服在高空结彩，用五颜六色的彩衣，像约瑟一样的彩衣，那些本是神所赐的，是他施恩的特别记号，你却在其上行邪淫（就是拜偶像）。关于这点他说：这样的事将来必没有，也必不再行了，意思是：这样的事决不能再容忍，我决不再容忍这样的行为，我定会显出我的怒气来。3.他们用神所赐的金银宝器来制作雕像（第 17 节）：我所给你那华美的金银宝器。注意：金银都是神给我们的；商贸产品以及手工产品，和地里的出产一样，都是天意所赐的礼物。神赐给我们使用权，但所有权仍归他。“这是我的金银，尽管我给了你。”这仍是他的，我们理当用来事奉他，荣耀他，如何使用，都要向他交账。每个铜钱上不仅有凯撒的号，也有神的号。既然想到这些都是神的金银，那么岂能把金银、器皿、钱财和宝物当成骄傲和争竞的资本，当作贪婪和挥霍的资本呢？以色列人很早的时候就已把珠宝当成偶像，亚伦曾用他们的耳环制作金牛犊。4.神赐给他们宝物，供他们享用，也用来事奉他，他们却用这些宝物来事奉偶像（第 18 节）：“你将我的膏油和香料摆在他跟前，摆在他们的祭坛上，当作馨香之祭献给假神；我赐给你吃的细面、油以及流在迦南地的蜂蜜，你却用来讨好他们和他们贪婪的祭司，当作馨香的供物献给它们，洗净它们，换得它们的悦纳；这是主耶和華说的；此事十分明显，不容否认，又十分糟糕，不容开脱。你行了这些事。全知的神都知道。”看看他们何等喜欢他们的偶像，竟然不惜舍去神所赐的生活必需品，舍去家人，也要拜偶像，真是叫我们感到羞愧，因为我们在事奉又真又活之神的时候往往吝啬小气。5.他们将儿女当作祭物献给偶像。这点在此十分强调，和别处一样，作为他们拜偶像的最坏实例，因为这实在是最能使魔鬼向世人大大夸胜的，向人的自然理性和自然亲情夸胜（参考耶利米书 7: 31; 19: 5; 32: 35）：你将给我所

生的儿女焚献给他，不只是叫他们经火，在两堆火之间走过去，象征献给摩洛，而是焚献给他（第 20 节）。父母的权柄竟然堕落成最野蛮的暴虐，从未有过像这样的例子。但这还不是最糟糕的：这是无可挽回地大大伤害神，神特别声明拥有他们的子女，胜过拥有他们的金银和食物：他们是我的儿女（第 21 节），是你给我所生的儿女（第 20 节）。神是众灵之父，有理性的灵魂尤其是他的，所以，用不义的手段夺去人命，是大大冒犯赐生命的神。以色列民尤其是属他的。他们是圣约之子，生在神的家。神曾对亚伯拉罕说：我要作你和你后裔的神（创世记 17: 7）；他们从生下来的第八天开始，就在肉身上有了圣约的印记；他们理当高举神的名，维护他的会众；杀他们是最大程度的不人道，而为了祭拜偶像而杀他们，则是最大程度的大不敬。一想起这样的事，就不由得叫人怒气填膺：眼见父母的无情手流亲生儿女的无辜血，将亲生骨肉献给魔鬼，当众许愿，要把自己当成活祭献给他！何等荒唐，为神而生的子女竟然被当成祭物献给了魔鬼！注意：父母作为可见教会的成员，他们的儿女应当被看作是为神所生，看作是他的儿女；既然是神的儿女，我们就应当爱他们，为他们祷告，为神的缘故将他们抚养成人，他若呼召他们，就当欣然与他们分手，将他们献给神；既然是他的，岂不应该随他的意思吗？他们拜偶像的这个实例必须贴上一个特殊的标签，于是就有这句话（第 21 节）：你行淫乱岂是小事吗？表示有人将此看作是小事，当作笑谈。注意：再大的罪恶，再明显的罪恶，天良丧尽的人也会当作笑谈。但这淫乱，这灵魂淫乱，岂是小事吗？把自己的儿女当成兽，又把魔鬼当成神，这岂是小事吗？这很快就会是一件大事。他们修建庙宇崇拜假神，好邀请别人到那里去，和他们一同拜偶像：你行这一切恶事之后，在暗中行了这样的恶（你有祸了，有祸了）；这句话出现在一个悲哀的括号里，表示继续犯罪的人必有大祸临头，要及时警告他们，真希望他们能听得进去。你终于狂妄到了极点，乃至要宣告出来；你一向具有淫妇的心，现在又有了淫妇的额头，不会脸红（第 23-25 节）。你为自己建造圆顶花楼，建造妓院（脚注这样翻译），偶像庙宇就是这样的。你在各街上做了高台，又在一切市口上建造高台，乃是为偶像所造；第 31 节重复。他们竭尽所能互相引诱，互相败坏，散布病毒，尽可能强化拜偶像的试探；由此，带头拜偶像的变得更加可憎，而勾引他们拜偶像的，见自己被超过，就变本加厉，拜起偶像来更多，更残暴：你使你的美貌变为可憎的，哪怕是先前称赞过你的，现在也看你为可憎的。犹太民因为离弃自己的神，钟爱四围列国的诸神，就在外邦人眼中看为卑贱可鄙，而在一切智慧良善的人眼中，在一切关心神的荣耀和信仰荣耀的人眼中，他们的美貌就更加可憎。注意：人若使所声称的信仰蒙羞，就是使自己蒙羞。美貌和优秀若成了骄傲的本钱，就必成为别人厌恶的对象，这是公平的。

### III. 这罪为何是罪上加罪。

1. 他们钟爱别国的偶像，而那些国民曾经欺压逼迫他们。譬如：（1）埃及人。他们是出了名的拜偶像，那里的偶像崇拜是最愚昧、最不可理喻的；他们在古时就用野蛮手段虐待以色列，前不久还用诡诈手段虐待他们，一向残暴，一向虚假；但他们却极其痴迷，竟和他们的邻邦埃及人行淫，不仅与他们一同拜偶像，还与他们结盟，落难时指望他们的帮助，这是活像淫妇那样离弃神。（2）亚述人。他们也曾骚扰以色列：“你又与亚述人行淫（第 28 节）；他们虽住得很远，你还是接纳他们的偶像和迷信的习俗，并且多行淫乱，直到迦勒底，引进各样的假神柱像、祭坛样式、献祭礼仪，愚蠢的行为接连不断，从那远方的国引进，从那敌国引进，引进到迦南地来，使它们在那里合法化，得坚立。”正如乔治·赫伯特先生<sup>1</sup>所预言的，至少是他所担心的：

塞纳河可以吞吃台伯河和泰晤士河，  
只需允许两河流进来，污染她的水流。

2. 他们曾因犯罪的缘故遭天谴，但却恶习不改（第 27 节）：我伸手攻击你，警告你，威吓你。神在伸手摧毁消灭以前，都伸手警告威吓，这是他常用的方法，意在先用较小的审判领人悔改。这里也是如此。他在尚未引进饥荒导致断粮之前，先减少他们应用的粮食，在剪除之前先剪短。物资剩余的时候被滥用，公义的神就减少所必需的。尚未将他们交给迦勒底人尽行毁灭，先将他们交给非利士众女，取笑他们的偶像行为；虽然她们也拜偶像，却因以色列人的淫行而羞耻，因他们拜偶像比别民更甚，更换自己的神，别国的民不会更换（耶利米书 2: 10-11）。为此，他们理

<sup>1</sup>乔治·赫伯特（1593-1633）：英国诗人，演讲家，牧师。

当被非利士所管教。也可理解为非利士人在亚哈斯年间入侵犹大南部地区，令其被削弱，令其贫困，那是诸多忧愁的开端（历代志下 28: 18）；但他们不吸取教训，最后理当被撇弃，面临灭亡。注意：死不悔改的罪人被清算的时候，不仅要被告知他们得了怜悯不知感恩，还要被告知他们遭受苦难屡教不改；参考阿摩司书 4: 11。

3.他们在灵意上犯奸淫贪得无厌：你仍不满意（第 28 节），第 29 节重复。偶像已经加增，迷信习俗已经失控，还要追求新的神，新的敬拜花样。诚心与真神相连的，都以他为满足，虽渴望多多认识神，却从不渴望在他以外。然而，人若撇弃这活水的泉源，反倒喜爱破裂的池子（耶利米书 2: 13），就必发现自己吃撑了，仍不觉饱，很快就厌弃所拥有的，却仍追求更多的假神。

4.他们拜偶像花费极大，花费巨资买来柱像和祭坛的样式，从别国雇祭司来服事。妓女通常受雇得财，但这个无耻的淫妇却不是受雇事奉偶像，而是雇用偶像来保佑她，接受她的膜拜。这点在第 31-34 节十分强调。“在这一点上，你行淫与别的妇女相反：别人是被人讨好，你却是讨好不跟从你的人，喜欢与那些轻看你的外邦国民结盟；别人是得礼物，你却是送礼物给人，把神施恩赐给你的送给别人，送给你的偶像；由此可见，你就像是犯了奸淫的妻子，不像妓女是为钱财，纯粹是为犯罪。”注意：灵意的奸淫，心思意念的奸淫，就如与偶像行淫，往往和肉身犯奸淫一样强烈，一样浮躁。人竟然引诱自己犯罪，不是用犯罪手段得财，而是用犯罪手段挥霍，这是罪上加罪，是无故行奸诈（诗篇 25: 3），真是邪恶的奸诈。

因这一切的事，岂不该叫耶路撒冷知道她可憎的事吗？还有比这更可憎的吗？由此可见，神一旦任凭世人胡作非为，尽管他们本有条件更优秀，行得更好，人性也会败坏到如此地步，真是令人诧异，觉得可怕。犯罪的路是下坡路，越是禁止的，就越想做。

### 以色列遭受沉重的刑罚；警告必有刑罚（主前 593 年）

35 你这妓女啊，要听耶和華的话。36 主耶和華如此说：因你的污秽倾泄了，你与你所爱的行淫露出下体，又因你拜一切可憎的偶像，流儿女的血献给他，37 我就要将你一切相欢、相爱的，和你一切所恨的都聚集来，从四围攻击你；又将你的下体露出，使他们看尽了。38 我也要审判你，好像官长审判淫妇和流入血的妇女一样。我因忿怒忌恨，使流血的罪归到你身上。39 我又要将你交在他们手中；他们必拆毁你的圆顶花楼，毁坏你的高台，剥去你的衣服，夺取你的华美宝器，留下你赤身露体。40 他们也必带多人来攻击你，用石头打死你，用刀剑刺透你，41 用火焚烧你的房屋，在许多妇人眼前向你施行审判。我必使你不再行淫，也不再赠送与人。42 这样，我就止息向你发的忿怒，我的忌恨也要离开你，我要安静不再恼怒。43 因你不追念你幼年的日子，在这一切的事上向我发烈怒，所以我必照你所行的报应在你头上，你就不再贪淫，行那一切可憎的事。这是主耶和華说的。

按照摩西律法，奸淫罪是死罪。这臭名昭著的淫妇作为罪犯站在被告席前，在前面的经文已经罪名成立，这里就向她宣判。这宣判极其庄严（第 35 节）。先知以审判者的身份，以神的名义对她说：你这妓女啊，要听耶和華的话。我们的救主向妓女讲道，叫她们悔改，领她们进到神的国里，先知在此则是将她们逐出神的国。注意：叛教的教会好比妓女。耶路撒冷如果偶像风盛行，就成了妓女。忠信的城变为妓女（以赛亚书 1: 21）！启示录将罗马说成注定灭亡的妓女，和这里的耶路撒冷一样：你到这里来，我将大淫妇所要受的刑罚指给你看（启示录 17: 1）。人若不愿听，不愿听从耶和華的诫命话，就不得不听耶和華的定罪话，并且听了就要战兢。让我们来看看如何判决。

1.宣告罪名成立，陈明罪状（第 36 节），并且（和往常一样）指出其严重性（第 43 节），因为神在怒中说话时显为公义，判断时显为清正（诗篇 51: 4），被判断时也显为清正；罪人一旦被定罪，必有罪状一一摆在他们面前，叫他们哑口无言，不能说任何话，挑战宣判的公平。这妓女在此被控，并且罪名成立，她的罪状是：1.犯奸淫，干犯了十诫前半部份的前两诫，这里称为与你所爱的行淫（是她自己称他们为她所爱的；何西阿书 2: 12，因为她爱他们，仿佛他们真是她的恩主），就是用可憎之物与偶像行淫，与她所事奉所拜的一切可憎的偶像行淫。这项罪直接惹怒了忌邪的神。2.杀害自己无辜的婴孩，干犯了十诫后半部份的前两诫：流儿女的血献给他。离弃神、不再敬畏他的，如果把最牢固、最神圣的自然亲情的纽带也弄断，那就不奇怪了。他们的

罪行极其严重：（1）因为这是叫自己蒙羞：因你的污秽倾泄了；你心里的不洁显露出来，暴露在光天化日之下，你赤身露出来，被人看见，因而也被人轻看。神非常不喜悦口称信神的人因为犯罪的缘故蒙羞。（2）因为这是卑鄙的忘恩负义：因你不追念你幼年的日子，不追念那时所受的恩慈，若不是那恩慈，你早已灭亡（第 43 节）。（3）因为他们犯罪，给神带来烦恼，他们本该蒙他喜悦才是：在这一切的事上使我烦恼<sup>1</sup>，不只是惹我发怒，还令我伤心。这个表达有些奇怪，想起来真是足以叫石心融化，至大的神不可能心里不安，但说起口称信神之百姓的罪行和愚昧来，却仿佛是他们惹得他心烦意乱。四十年之久，我厌烦那世代（诗篇 95：9）。

II. 宣告判决：我要审判你，好像官长审判淫妇和流人血的妇女一样（第 38 节），这两项都是死罪，要蒙羞而死。“你流人血，我就使流血的罪归到你身上；你犯奸淫，我就将其归到你身上，不仅出于公义，也出于忌恨，不仅作为公义的审判者，也作为被伤害被激怒的丈夫，报仇的时候决不留情（箴言 6：34）。”他必照他们所行的报应在他们头上（第 43 节）。神向罪人所施行的一切审判，我们都应当看作是照他们所行的报应在他们头上，不但罪有应得，而且都是他们自找的，都是他们的罪行所导致的必然结果。更具体地说：1. 这罪犯（和其他罪犯一样）要当众蒙羞（第 37 节）。死刑犯不在暗中行刑，要被世人观看。这里将观众聚集起来：“你一切相欢相爱的，都要来目睹行刑过程，好叫他们吸取教训，避免自己也这样灭亡；你一切所恨的也都要来，要羞辱你，因你的倾覆而夸胜。”耶路撒冷的灾祸要在两方面加重，朋友要伤心，仇敌要欢喜。这些人不仅要聚集来，还要四围攻击她；就连那些她曾喜悦、曾与之结盟的，就是埃及人和亚述人，如今也要促成她的毁灭。人所行的，若蒙耶和華喜悦，耶和華也使他的仇敌与他和好（箴言 16：7），同样地，人所行的，若得罪耶和華，耶和華也使他的朋友与他反目成仇；也使引诱他们犯罪的，一同作恶的，都成为罪人的灾难和祸患，成为毁灭罪人的器皿，这是公义的。既然允许美德被夺去，那么夺去他们美德的人，也要目睹他们其它妆饰被夺去，也许还要一同夺去他们的妆饰；他们要来窥探这地的虚实（创世记 42：9）。第 41 节的意思相仿：我要在许多妇人眼前向你施行审判；你要作她们的鉴戒，叫别人看见就惧怕，不再自以为是。2. 这罪犯要被判死刑，因为她所犯的罪，其工价就是死（第 40 节）：他们必带多人来（就是必兴起多人）攻击你，用石头打死你，用刀剑刺透你；淫妇就该这样惨死，聚许多死于一身。当耶路撒冷城墙被射过来的石头砸破，耶路撒冷的居民死于刀剑，那时这判决就逐字逐句应验了。3. 罪犯的财产要被没收，凡属她的都与她一同毁灭：他们必拆毁你的圆顶花楼（第 39 节），用火焚烧你的房屋（第 41 节），好比摧毁淫妇的住所，表示憎恶她们的淫行。他们的高台原是为尊偶像而立，以为这样就能讨好邻舍，现在就连他们都看为可憎，要将其毁坏。哪怕是最好的犹大王当政期间，经上也一再感叹说邱坛没有废去<sup>2</sup>，现在迦勒底大军在摧毁一切的同时，也将邱坛毁坏了。一国的司法若不把罪孽除去，神落在这国的审判就要将其除去。4. 就这样，罪行和罪人要同归于尽：我必使你不再行淫；这地必不再有偶像的残余，因为其上的居民要全然灭绝；他们不再赠送与人，因为无物可赠。有的人不愿离开罪，直到罪离开他们。当拜偶像所用的一切都被夺去，那时就不再赠与人（第 41 节）：“那时你不再行淫，不再把儿女当作祭物（这是你一切可憎的事当中最大的罪行），因为你的儿女或死于刀剑，或被掳去，你不再有儿女可献（第 43 节）。”这也可理解为他们当中有人逃脱刑罚，悔改了；这些人必吸取教训，不再自以为是。被掳巴比伦这件事，使得以色列民永远停止行淫，有效根治了他们拜偶像的倾向。既然是这样的结果，既然除去罪恶，那么一切都会好起来；到那时（第 42 节），我的忌恨要离开你，我要安静不再恼怒。我们一旦开始与罪孽开战，神就与我们和好，苦难一旦成就它的工，就不再有苦难。罪孽离去，神的忌恨也很快离去，因为他的忌恨都是我们引起的。也有人将之理解为彻底毁灭的警告，说神要彻底了断，只要还有柴，他的怒火就要不断燃烧。他的忿怒要停留在他们身上，而不是挪去。可将这里的经文比较不信之人的下场：神的震怒常在他身上（约翰福音 3：36）。他们必喝那忿怒的杯，那时神不再发怒，因为他摆脱了他的对头（以赛亚书 1：24），很满意撇弃了他们；之所以不再发怒，是因为不再有发怒的原因。审判和怜悯相争的时候，他们曾经惹他恼怒，如今他要安静，因为罪人要受永刑，他要因此得荣耀，所以他心满意足。

<sup>1</sup>钦定本将第 43 节中「向我发烈怒」译为「惹我烦恼」。

<sup>2</sup>第 39 节中的「高台」和列王纪中的「邱坛」是同一个词。

**耶路撒冷的恶行；耶路撒冷的刑罚（主前 593 年）**

44「凡说俗语的必用俗语攻击你，说：『母亲怎样，女儿也怎样。』45你正是你母亲的女儿，厌弃丈夫和儿女；你正是你姊妹的姊妹，厌弃丈夫和儿女。你母亲是赫人，你父亲是亚摩利人。46你的姊妹是撒马利亚，她和她的众女住在你左边；你的妹妹是所多玛，她和她的众女住在你右边。47你没有效法她们的行为，也没有照她们可憎的事去做，你以那为小事，你一切所行的倒比她们更坏。48主耶和华说：我指着我的永生起誓，你妹妹所多玛与她的众女尚未行你和你众女所行的事。49看哪，你妹妹所多玛的罪孽是这样：她和她的众女都心骄气傲，粮食饱足，大享安逸，并没有扶助困苦和穷乏人的手。50她们狂傲，在我面前行可憎的事，我看见便将她们除掉。51撒马利亚没有犯你一半的罪，你行可憎的事比她更多，使你的姊妹因你所行一切可憎的事，倒显为义。52你既断定你姊妹为义（为义：或译当受羞辱），就要担当自己的羞辱；因你所犯的罪比她们更为可憎，她们就比你更显为义；你既使你的姊妹显为义，你就要抱愧担当自己的羞辱。」53「我必叫她们被掳的归回，就是叫所多玛和她的众女，撒马利亚和她的众女，并你们中间被掳的，都要归回，54好使你担当自己的羞辱，并因你一切所行的使她们得安慰，你就抱愧。55你的妹妹所多玛和她的众女必归回原位；撒马利亚和她的众女，你和你的众女，也必归回原位。56-57在你骄傲的日子，你的恶行没有显露以先，你的口就不提你的妹妹所多玛。那受了凌辱的亚兰众女和亚兰四围非利士的众女都恨恶你，藐视你。58耶和华说：你贪淫和可憎的事，你已经担当了。」59「主耶和华如此说：你这轻看誓言、背弃盟约的，我必照你所行的待你。

先知在此进一步向耶路撒冷揭露她可憎的事，将她与先前的地方作比较，指出她比那些地方还要糟糕，所以也要像那些地方彻底毁灭，不可逆转。我们在判断自己的时候常与别人作比较，常以为若只要像某某人那样好，那就足够好，因为那人合格；若不比某某人坏，那就不算坏，因为那人虽坏，不是最坏的。神却在此藉着先知向耶路撒冷指出：

I.她像她母亲那样坏，指的是那可诅的、当灭的、在她以先住在此地的迦南人。多数人常使用俗语，会用俗语的，可以将这句话用在耶路撒冷身上：母亲怎样，女儿也怎样（第 44 节）。她正是她母亲的女儿。犹太人的性情和倾向很像迦南人，仿佛就是他们亲生的。母亲的特点是厌弃丈夫和儿女，淫妇的特征她都有；女儿也是这样的特点：离弃幼年的配偶（箴言 2: 17），残酷对待亲生骨肉。神把以色列民领进迦南时特别关照，在你们以先居住那地的人行了这一切可憎恶的事，他们不可行，免得地把他们吐出（利未记 18: 27-28），那地拜偶像的记忆，连同拜偶像之人的残余，会持续成为他们的试探；但犹太人还是效法他们，踏着他们的脚步，钟爱迦南的偶像（诗篇 106: 38），和他们一样；就相似而言，真可说他们的母亲是赫人，父亲是亚摩利人（第 45 节），因为更像他们，不像亚伯拉罕和撒拉。

II.她比她姊妹所多玛和撒马利亚还要坏，那两个也是厌弃丈夫和儿女的淫妇，厌弃祖宗的神，引进新神，引进时尚、新兴、新颖的神，喜欢变化。先知在耶路撒冷和她姊妹之间作详细对比，叫他们羞愧，乃至悔改，若不悔改，他就证明神毁灭他们是公义的。请注意看：

1.谁是耶路撒冷的姊妹（第 45 节）。撒马利亚和所多玛。撒马利亚称为姊妹，应该理解为大姊妹，因为它的城邑和王国都更大，更富有，更强大，和以色列的关系更密切。从耶路撒冷向北看，撒马利亚位于她左边。撒马利亚城连同附近的城乡，好比母城连同众女，不久前因犯灵意奸淫而被剿灭。所多玛附近的城乡好比她的众女，住在耶路撒冷右边，是她的小姊妹，比耶路撒冷小，比撒马利亚小，很久以前因犯肉体奸淫而被剿灭；参考犹大书第 7 节。

2.耶路撒冷的罪行在哪些方面表现得像她姊妹的罪行，特别是像所多玛的罪行（第 49 节）：所多玛的罪孽是这样（言下之意就是说你的罪孽也是这样）：心骄气傲，粮食饱足，大享安逸。所多玛最大的恶是随从逆性的情欲（犹大书第 7 节），这里没有提，因为那是最臭名昭著的，这里所提的，看起来不那么糟糕，但却为大罪打开门户，开道路，并且开始积攒罪恶，直到逆性的污秽充满他们的恶贯。这些开头的罪是：（1）骄傲，在神在人面前心高气傲。骄傲是天使变为魔鬼的第一条罪，是耶和华的园子变为世间地狱的第一条罪。所多玛人藐视义人罗得，不能容忍他的责备，就是因为骄傲的缘故；骄傲使他们趋向灭亡。（2）暴饮暴食，这里称为粮食饱足。他们物资丰富，那是神的大怜悯，但他们滥用资源，挥霍奢华，暴饮暴食，用神所赐维系生命之物来满

足自己的情欲，那就是他们的大罪。(3) 懒惰，大享安逸，怕劳动，爱安逸。他们地土肥沃，大量物资唾手可得，因而受了试探，生活懒散，结果落入可憎的污秽，欲火攻心。注意：懒惰引发大罪。所多玛人因为懒惰，就变得邪恶，在耶和華面前罪大恶极（创世记 13: 13）。不流动的水积攒污秽，坐着不动的鸟成为飞鹰的目标。太阳平西，大卫从床上起来（撒母耳记下 11: 2），就看见了拔示巴。常言道：埃癸斯托斯<sup>1</sup>为何犯奸淫？因为懒惰。(4) 欺压人：并没有扶助困苦和穷乏人的手；可能言下之意是说她削弱他们的手，伤他们的手臂；但无论如何，她十分富有，并且很有能力，很有影响力，很有闲暇功夫，但在扶助穷人的事上却碌碌无为，这就已经很糟糕了；粮食饱足的本该援助穷乏人，便可更好利用自己的时间，不必整日无所事事。这些是所多玛人所犯下的罪，也是耶路撒冷的罪。他们罪行的起因就是骄傲，第 50 节再次提到：他们狂傲，在神面前行可憎的事。世人达到不虔不敬的顶峰，邪恶的顶峰，是一步步的。常言道：无人一步达到罪恶的顶峰。不过，骄傲一旦在人心膨胀，就会直奔可憎之物而去。

3. 耶路撒冷的罪如何超过所多玛和撒马利亚的罪；他们的罪在神眼中显得更可恶，本身就更可恶，又加上几方面的原因，就更显得罪上加罪：“你不仅效法她们的行为，踏着她们的脚步，还在作恶的事上比他们更甚（第 47 节）。他们所行的，你以那为小事，嘲笑他们犯起罪来偷偷摸摸，是小儿科；你作起恶来更狡猾，更胆大，向你的良心夸胜更加胆大，抗拒神抗拒信仰更加公然，说：既然要犯罪，就犯罪到底。因而你一切所行的倒比她们更坏。”耶路撒冷比所多玛和撒马利亚更有风度，犯起罪来也更有手段，更狡猾。耶路撒冷比所多玛和撒马利亚更有财富和能力，政权更专制，更独裁，因而更有机会欺压穷人，在四围散布坏影响。耶路撒冷有圣殿，有约柜，有祭司供职，有大卫家的王，如此尊荣、如此亲近神的圣城竟然作恶，就比没有那样福份和蒙恩渠道的所多玛和撒马利亚作恶，更加惹动神的怒气。所多玛尚未行你所行的事（第 48 节）。这和基督所说的相吻合：当审判的日子，所多玛所受的，比你还容易受呢（马太福音 11: 24）。那十个支派的国极其邪恶，但撒马利亚没有犯你一半的罪（第 51 节），所拜的偶像不及你所拜的一半，所杀的先知不及你所杀的一半。耶路撒冷犯了所多玛所犯的罪，包括同性恋的罪（列王纪上 14: 24；列王纪下 23: 7），真是够糟糕的。死海作为所多玛罪孽和毁灭的纪念碑，就在他们的边境附近（民数记 34: 12），那含硫量极高的湖就在他们眼皮底下（神除掉所多玛和她众女，用他看来是合宜的方法，如这里所言；第 50 节，叫他们的倾覆作为后世不敬虔人的鉴戒；彼得后书 2: 6），但他们不吸取教训，反倒在行可憎的事上变本加厉。(1) 他们如此行，反倒使所多玛和撒马利亚显为义（第 51 节）。他们骄傲狂妄，假意要判断他们，在以前的日子，在你们持守正直的日子，你们确实审判了他们（第 52 节）。如今相比之下，你却使他们显为义：所多玛和撒马利亚比你更显为义，意思是：不像你那么恶。这看来是稍微减轻他们的罪责，因为他们虽坏，耶路撒冷作为神自己的城，反倒比他们还要坏。这不是试图为所多玛辩护，而是定耶路撒冷的罪；当审判的时候，所多玛和撒马利亚要起来定她的罪（马太福音 12: 42）。(2) 他们如此行，理当大大蒙羞：“你既审判你姊妹，叫她们蒙羞，现在就要担当自己的羞辱，因你所犯的罪比她们更为可憎（第 52 节）；虽是同一类的罪行，但既然是你犯的罪，那就更为可憎。”这可理解为预言他们毁灭（你必担当自己的羞辱），也可理解为呼吁他们悔改：“你应当抱愧担当自己的羞辱，属于你的羞辱，就该担当起来。”罪人若因犯罪的缘故，心里开始感到羞辱，那就还有摒弃罪孽的指望。他们之所以被掳去，在那里躺卧，担当自己的羞辱，是因为这样可使所多玛和撒马利亚得安慰和鼓励（第 54 节）。注意：在罪中最应该感到羞辱的，是我们在犯罪的时候，也鼓励别人犯罪，叫那些本该忧伤不然就灭亡的，反倒得了安慰。他们担当羞辱的另一个原因，是因为他们在兴旺的日子轻看别人：在你骄傲的日子，你的口就不提你的妹妹所多玛（第 56 节）。他们以为所多玛不值一提，和耶路撒冷没有可比性，孰不知耶路撒冷最后所得的名声，比所多玛还要糟糕，还要可耻。自恃清高的人也许有一天会和他们的所鄙视的人站在同一层面。也可理解为：“你不提所多玛，所多玛的毁灭所带出的教训，你一点不在乎。”神的忿怒，从天上显明在所多玛一切不虔不义的人身上（罗马书 1: 18）；只要犹太人之间经常认真谈起这件事，又向他们的儿女谈起这件事，也许就能心生畏惧，不致重蹈覆辙；但他们将这件事抛到了脑后，不愿提起；有古人说，以赛亚被处死，就是提醒他们这件事，称他们为所多玛的官长，蛾摩拉的百姓（以赛亚书 1: 10）。注意：人若看见神审判别人，却视而不见，那就不过是在预备自己接受审判。

<sup>1</sup>埃癸斯托斯：希腊神话中的人物。



4. 因着这些超过所多玛和撒马利亚的邪恶，神过去和现在有何灾祸降到耶路撒冷。（1）她长期在列国中蒙羞，受人藐视（第 57 节）：她的恶行没有显露以先，尚未如此公然作恶以先，她就已经因暗中的隐蔽淫秽而承担公义的刑罚，那时亚兰众女和非利士众女都凌辱她，前面说他们轻看她，为她羞辱（第 27 节），四围的人也凌辱她，这可能指亚哈斯年间亚兰人攻打犹大，不久以后又有非利士人攻打犹大；参考历代志下 28: 5, 18。注意：若有人因屈服于情欲而自我蒙羞，就必因投降敌人而被迫蒙羞，这是公义的；值得注意的是，神把强大的敌人带来毁灭他们以先，先把不那么强大的敌人带来羞辱他们。较小的刑罚若管用，神就不会差遣较大的。你已经担当了淫乱所致的刑罚（第 58 节）。人若不借着悔改和改革撇弃罪孽，就必担当罪责，抱愧蒙羞。（2）如今她被掳，或者即将被掳，不仅要清算她的淫乱，还要清算她背信弃义，干犯圣约（第 59 节）：“我必照你所行的待你；我必撇弃你，正如你撇弃了我，必将你抛弃，正如你抛弃了我，只因你轻看誓言，背弃盟约。”这似乎指的是神与他们的列祖在西奈山上所立的约，要叫他们和他们的后裔都作他的子民。只因神一向恩待他们，他们就以为哪怕惹他发怒，他也必仍然施恩给他们。神说：“不！你背弃了圣约，轻看约的应许和约的责任，所以我必照你所行的待你。”注意：人若不愿以神为神，就没有理由指望他仍会认他们为他的子民。（3）邪恶的犹太人被掳，遭毁灭，这些都是不可逆转的，就如所多玛和撒马利亚的毁灭也是不可逆转的。按照这样的意思，多数解经家把第 53 和 55 节理解为警告：“在我叫所多玛和撒马利亚从被掳之地回归，使她们回归原位的时候，我也要叫你们中间被掳的都回归，并且这像是因她们的缘故，在她们的阴影和保护之下，因为她们比你们更显为义，那时你们也必回归原位。”但所多玛和撒马利亚从未回归，也从未回归原位，所以耶路撒冷也就没有回归的指望，指的是当时还留在耶路撒冷的人；神必使他们交出来，在天下万国中抛来抛去（耶利米书 24: 9-10）。哪怕所多玛人从盐海里兴起，撒马利亚人从亚述地回归，耶路撒冷也不会再享平安和繁荣；说起来真叫他们蒙羞，被赶散、被掳的那十个支派眼见那两个支派和他们一样糟糕，甚至比他们还要糟糕，也被赶散，也被掳，反倒得了安慰；所以他们必一同生一同死，一同站立一同倒下。两者的恶人一起灭亡，两者的义人一同回归。注意：人若行大罪人所行的，其下场就必和他们一样。愿我的仇敌如恶人一样（约伯记 27: 7）。

#### 有怜悯存留；应许必有怜悯（主前 593 年）

60 然而我要追念在你幼年时与你所立的约，也要与你立定永约。61 你接待你姊姊和你妹妹的时候，你要追念你所行的，自觉惭愧；并且我要将她们赐你为女儿，却不是按着前约。62 我要坚定与你所立的约（你就知道我是耶和華），63 好使你在我赦免你一切所行的时候，心里追念，自觉抱愧，又因你的羞辱就不再开口。这是主耶和華说的。】

本章来到最后，在谴责了最可耻的罪行、宣告了最可怕的审判之后，怜悯得了记念，为后世的人存留。神曾在怒中起誓，说那些出了埃及的人不能进迦南，那时他说：你们的后代可以进去；这里也是一样。有人认为关于所多玛和撒马利亚回归以及耶路撒冷一同回归的话（第 53, 55 节）是个应许；如果把所多玛理解为摩押人和亚扪人（如格劳修斯和一些犹太作者所言，他们是罗得的后代，罗得曾住在所多玛），那就可以把那话理解为应许；他们被掳的后来回归了（耶利米书 48: 47; 49: 6），十个支派被掳的人当中也有很多和犹大一起回归了。但毫无疑问，本章最后这段经文是个宝贵的应许，部份应验在悔改的犹太人从巴比伦回归这件事上，而这应许的全然应验则要到福音时代，那时必有悔改和赦罪的道传开，从耶路撒冷直传到万民。请注意看：

1. 怜悯从何而来：从神而来，因他追念与他们所立的约（第 60 节）：然而，他们虽然惹动神的怒气，到了一个地步，人人都以为不能再和好了，但“我要追念我与你所立的约，就是在你幼年时与你所立的约，我还要恢复这约。你虽然背弃盟约（第 59 节），我却要追念它，它必复兴。”神愿意用立约的形式与我们交往，这真是安慰人心，于我们十分有利，因为这样一来，圣约的恩典就是可靠的，永远的（以赛亚书 55: 3），只要根在地里是好的，哪怕树被砍下，还可指望发芽，及至得了水气，还要发芽（约伯记 14: 7-9）。这里没有说是他们使他想起约来，是他自己想起来的；他追念这约，正如他所应许的：那时我就要记念我所立的约，并要记念这地（利未记 26: 42）。他常吩咐我们要记念这约，毫无疑问，他自己也必记念，直到永远，他所吩咐的话（他所吩咐的必永远坚立），直到千代（历代志上 16: 15）。

II.如何预备领受这怜悯（第 61 节）：“你要追念你所行的，追念你的恶行；神必叫你们想起来，将其一一摆在你面前，叫你自觉惭愧。”注意：神在我们里面所动的善工，与他对我们的善意相辅相成。当他为我们的缘故记念他的约，不记念我们的罪，那时就是叫我们想起自己的罪来。只要我们想起自己所行的，何等扭曲，何等执拗，与神背道而驰，就不由得惭愧；若得如此，就是作好了最佳准备，预备领受赦免和平安的尊荣和安慰。

III.神有何怜悯为他们存留。1.他要与他们立约（第 60 节）：我要与你立定永约；第 62 节又说，我要坚定与你所立的约，要坚立，再坚立，比先前更加坚定地立定。注意：恩典之约从各方面来说都是井然有序，乃至即便触犯约中的条款，也不会自动被摒弃在约外，因为这约不会废去；这对一切真心悔改的人而言，是不可言喻的安慰。2.他要把外邦人领进教会，与他们相通（第 61 节）：“你接待你姊妹，指四围的外邦列国，你姊姊和你妹妹，比你大的，比你小的，远古的和新兴的，我要将她们赐你为女儿；她们要被立，得养育，受教育，藉着那福音，就是从锡安从耶路撒冷发出的耶和華的话；乃至只要教会继续存在，列国都要称耶路撒冷为母，都必承认那在上的耶路撒冷是自主的，她是我们的母（加拉太书 4：26）。她们要作你的女儿，却不是按着前约，不是按着子民的约，不像皈依犹太教那样要背负律法的轭，而是和你一样，信奉基督信仰。”不是按着前约，这句话的意思也可能是：“他们不是被征服的民，不能把条款强加在他们身上，也不是俘虏或崇拜者，不可随意发号施令（属世的犹太人倒希望能这样辖管列国）；不是，她们作你的女儿，是按着我的约，那是与你和她们共同立的恩典之约，好比三方立约。我要作父亲，是共同的父，犹太人和外邦人的父，因而她们就是互为姊妹。并且在你接待她们的时候，你必因自己的恶行、因为效法她们而自觉惭愧。你直接面对外邦人的时候要脸红，因为想起你在叛道的日子比外邦人糟糕得多。”

IV.这事有何结果和果效。1.神必因此得荣耀（第 62 节）：“你就知道我是耶和華。人人都必因此知道以色列的神是耶和華，大有能力的神，信守他的约；先前你活在世上，像是不知道或者不相信，现在你要知道。”神常在怒中说：你就知道我是耶和華，你付出了代价，就必知道；这里所说的带着怜悯，你就知道，且得安慰；神与我们所立的新约中有一项最宝贵的应许，就是他们从最小的到至大的，都必认识他（希伯来书 8：11）。2.他们必因罪自卑（第 63 节）：“好使你心里追念你所行的恶事，就自觉抱愧，就自责，谴责自己不明智，不尽责，不感恩，不像自己，并且不再开口，不再开口顶撞神，责怪他，埋怨他，而是永远闭口顺服，因为你的羞辱。”注意：人若真正追念自己的罪孽，就会真心自觉惭愧，而人若因罪真心自觉惭愧，就会知道要在苦难下忍耐，要闭口，不开口埋怨神的作为。但这里最值得注意的，是这一切都是在我赦免你一切所行的时候。注意：凡是真心悔改的，神与他们和好的证明越清楚，体现得越充分，他们就越因过去得罪神而感到忧伤和惭愧。神在耶稣基督里与我们和好，他是我们的平安，我们藉着他的十字架与神和好，神与世人和好，是在他的福音里。想到这点，我们的心就当融化，因犯罪的缘故，依着神的意思忧愁。这就是悔改，因为天国近了。那浪子因父亲与他亲嘴，确信父亲已经与他和好，就自觉惭愧，说：父亲，我得罪了天，也得罪了你（路加福音 15：18）。我们藉着神的赦罪之恩越是因罪自觉惭愧，就越能感受到神的安慰。

## 第十七章

神在前章追讨犹太民，使毁灭临到他们，因他们行诡诈，背弃与神所立的约；本章他追讨犹太王，因他行诡诈，背弃与巴比伦王所立的约；神前来与他们相争，必有许多相争的缘故。此事当时正在发生；西底家正在暗中请求埃及王出手援助，阴谋挣脱巴比伦王的轭，违背向他效忠的誓言。为此，神藉着先知：I.警告必有毁灭临到他和他的国，用两个大鹰和一棵葡萄树的比喻（第 1-10 节），并解释这个比喻（第 11-21 节）。但最后：II.他又应许犹太王家日后必再兴起，就是大卫家，这应许应验在弥赛亚和他的国（第 22-24 节）。

**大鹰的比喻；比喻的解释；预言西底家灭亡（主前 593 年）**

1 耶和華的话临到我说：2「人子啊，你要向以色列家出谜语，设比喻，3 说主耶和華如此说：有一大鹰，翅膀大，翎毛长，羽毛丰满，彩色俱备，来到黎巴嫩，将香柏树梢拧去，4 就是折去香柏树尽尖的嫩枝，叼到贸易之地，放在买卖城中；5 又将以色列地的枝子栽于肥田里，插在大水

旁，如插柳树，6就渐渐生长，成为蔓延矮小的葡萄树。其枝转向那鹰，其根在鹰以下，于是成了葡萄树，生出枝子，发出小枝。7又有一大鹰，翅膀大，羽毛多。这葡萄树从栽种的畦中向这鹰弯过根来，发出枝子，好得它的浇灌。8这树栽于肥田多水的旁边，好生枝子，结果子，成为佳美的葡萄树。9你要说，主耶和华如此说：这葡萄树岂能发旺呢？鹰岂不拔出它的根来，芟除它的果子，使它枯干，使它发的嫩叶都枯干了吗？也不用大力和多民，就拔出它的根来。10葡萄树虽然栽种，岂能发旺呢？一经东风，岂不全然枯干吗？必在生长的畦中枯干了。」11耶和华的话临到我说：12「你对那悖逆之家说：你们不知道这些事是甚么意思么？你要告诉他们说，巴比伦王曾到耶路撒冷，将其中的君王和首领带到巴比伦自己那里去。13从以色列的宗室中取一人与他立约，使他发誓，并将国中有势力的人掳去，14使国低微不能自强，惟因守盟约得以存立。15他却背叛巴比伦王，打发使者往埃及去，要他们给他马匹和多民。他岂能亨通呢？行这样事的人岂能逃脱呢？他背约岂能逃脱呢？16他轻看向王所起的誓，背弃王与他所立的约。主耶和华说：我指着我的永生起誓，他定要死在立他作王、巴比伦王的京都。17敌人筑垒造台，与他打仗的时候，为要剪除多人，法老虽领大军队和大群众，还是不能帮助他。18他轻看誓言，背弃盟约，已经投降，却又做这一切的事，他必不能逃脱。」19所以主耶和华如此说：「我指着我的永生起誓，他既轻看指我所起的誓，背弃指我所立的约，我必要使这罪归在他头上。20我必将我的网撒在他身上，他必在我的网罗中缠住。我必带他到巴比伦，并要在那里因他干犯我的罪刑罚他。21他的一切军队，凡逃跑的，都必倒在刀下；所剩下的，也必分散四方（方：原文是风）。你们就知道说这话的是我一耶和华。」

我们应当把这些经文放在一起来看，将这比喻和比喻的解释一同摆在面前，因为两者相得益彰。1. 先知奉命要向以色列家出谜语（第2节），目的不是要难倒他们，不像参孙给非利士人出谜语，不是向他们隐藏神的意念，也不是叫他们捉摸不透神的意念，各有各的猜想，好比解谜语一般；不是，他将谜语的意思马上告诉了他们。所以那说方言的，就当求着能翻出来（哥林多前书 14:13）。但他必须用谜语或比喻的方式传达这话，或者他们能认真听，心里受感动，更记得住，并且告诉别人。所以神常藉着他的仆人先知使用比喻；基督也是开口说比喻（诗篇 78:2）。我们常用谜语和比喻来自娱，用来招待朋友。先知要用比喻，看这样能否使人更好地领受神的事，能否渐渐进到这满不在乎的百姓心里去。注意：传道人必须尽量使用容易被接受的话语，尝试用各种方式行善；只要有理由觉得能造就人，就该在讲道的时候引进通俗易懂的话题，并且在讲道的时候使用通俗易懂的话，避免像有的人那样，讲台上讲的话和平时讲的话之间差异过大。2. 先知奉命要向那悖逆之家解释这谜语（第12节）。他们虽是悖逆之家，本该任由他们无知，任由他们看见听见却不明白，但此事仍要解释给他们听：你们不知道这些事是什么意思吗？若有人知道这故事，并且眼下正在焦虑，也许能猜出这谜语的意思来，但他仍要向他们解释清楚，将隐晦除去，好叫他们无可推诿。但首先仍要给他们说谜语，叫他们认真思想一阵，又传给耶路撒冷的朋友，好叫他们发问，稍后得着答案。

现在让我们来看看这段话的内容。

I. 尼布甲尼撒前不久已将约雅斤掳去；约雅斤又名耶哥尼雅，他年仅十八岁那年，在耶路撒冷作王只有三个月，他和他的臣仆首领就被掳到巴比伦去了（列王纪下 24:12）。这件事体现在这比喻里，就是一只大鹰折去香柏树尽尖的嫩枝，叼到贸易之地，放在买卖城中（第3-4节）；第12节有解释。巴比伦王将耶路撒冷王掳去，后者根本不是对手，好比嫩枝遇到强壮的捕食鸟，这鸟将其轻易折下，也许想用来筑巢。尼布甲尼撒在但以理的异象中是个狮子，是兽中之王（但以理书 7:4）；他在那异象中有鹰的翅膀，往来敏捷，用兵神速。在这里的比喻里，他就是鹰，是鸟中之王，是大鹰，以掳掠抢劫为生，它的雏也啜血（约伯记 39:30）。他版图辽阔，好比鹰的翅膀，又大又宽；国民无数，羽毛丰满；宫廷华丽，彩色俱备，原文作好比绣花。耶路撒冷是黎巴嫩，房屋林立，十分可悦。王家是香柏树，约雅斤是树梢，尽尖的嫩枝，被他折去。巴比伦是贸易之地，买卖之城，那树梢被叼到那里去。犹大王作为大卫家的后裔，竟然与商人同住，想必自觉颜面大损，却不得不苟且偷生。

II. 他将他掳去，又立他叔叔西底家代替他为王（第5-6节）。此人名叫玛探雅，意思是耶和华的礼物；尼布甲尼撒给他改名叫西底家，意思是耶和华的公义，提醒他要像他的神那样公义，也悝

怕他的公义。这就是以色列地的枝子，是本地人，不是外邦人，不是巴比伦的首领；将他栽于肥田里，那时耶路撒冷还是肥田；将他插在大水旁，容易生长，如插柳树，生长快，在湿润之地最佳，但本意并非要他成为傲视群雄的树，也没有这样的指望。他谨慎栽植（有人这样翻译），妥善浇灌，令其长大，但不至于长得太大。他从王家宗室中取一人（第 13 节是这样解释的）与他立约，此人可以拥有这国，享受王家的权柄和尊贵，但必须作他的傀儡，倚靠他，向他交账。他使他发誓，发誓效忠于他，指着自己的神发誓，就是以色列的神，发誓效忠；参考历代志下 36: 13。他还将国中有势力的人掳去，就是打仗的将领，一来作为人质，确保这约得到履行，二来削弱那地的实力，使得王不容易背约，减少背约的试探。他的意图在第 14 节告诉了我们了：使国低微不能自强，削弱它的尊荣和力量，不致像先前那样挑战强大的，威胁懦弱的，不致任由它挑战巴比伦国，或威吓小国向它低头。但他还是希望它因守盟约得以存立，仍是一国，这样就可满足那傲慢独裁者的骄傲和野心，他意在与至上者同等（以赛亚书 14: 14），叫人人都臣服于他。看看这里：1. 罪孽给犹大的王室带来何等样的改变！曾几何时，四围列国都是它的附属国，如今不再管辖列国，自己反倒成了附属国。真是黄金何竟失光（耶利米哀歌 4: 1）！国民因罪出卖自由，君王因罪出卖尊荣，将他的冠冕践踏于地（诗篇 89: 39）。2. 西底家何其聪明，竟然接受了这些条件，虽然很不光彩，实在是出于无奈。一个人虽不能像过去那样凡事说了算，耀武扬威，至少能活得自在安逸。一国虽不能像过去那样站立得高，至少还能站立得稳，还能有平安；家族也是如此。

III. 西底家只要继续效忠巴比伦王，他的景况就会相当好；只要能在国中推行改革，回归真神，回归本位，那他的景况就会更好，若走这条路，也许用不了多久便可恢复以往的尊荣（第 6 节）。这枝子长大，虽是如插柳树，无甚在意，却渐渐生长，成为蔓延矮小的葡萄树，成为国人的福份，其果子能悦人心；宁可做一棵蔓延矮小的葡萄树，也强如无用的高大香柏树。尼布甲尼撒很高兴，因为其枝转向他，靠在他身上，好比葡萄树靠墙，并且他能分享其上的果子；其根在他以下，任由他摆布。犹太人也该高兴，因为他们坐在自己的葡萄树下，生出枝子，发出小枝，看上去又可悦又有潜力。可见神的审判如何渐渐临到这惹他发怒的民，神如何给他们喘息的机会，乃至给他们悔改的空间。他在叫他们亡国之前，先使他们的国低微，看能否叫他们自卑，但还是使他们生活安逸，看能否使他们回头归向他，避免所警告的灾祸。

IV. 西底家的景况相当好，他却不知道，反倒越来越不愿忍受作为巴比伦王附属国所受的羞辱；他为了摆脱这样的羞辱，就在暗中与埃及王结盟。他没有理由埋怨巴比伦王将新的重担压在他身上，埋怨他越来越苛刻，说他欺压他的国，令其贫穷，因为正如先知在前面所说的（第 6 节），后来又指出的（第 8 节）（更显出他的诡诈来），他所得的待遇相当不错：这树栽于肥田多水的旁边；也许假以时日，足以建造国人，填满国库，只要诚信，也许能成为佳美的葡萄树。但又有一大鹰，是他所爱所信赖的，就是埃及王（第 7 节）。这两个超级强权，巴比伦王和埃及王，不过是两个大鹰，是捕食鸟。这里说埃及的大鹰翅膀大，却没有说像巴比伦王那样翎毛长，因为埃及虽强大，其版图不如巴比伦那样辽阔。这里说这大鹰羽毛多，十分富有，军队庞大，足以御敌，但实在不过是羽毛。西底家自以为能得自由，就投向埃及王，愚蠢地以为只要更换主子，便可得安逸。这葡萄树偷偷地向埃及王那个大鹰弯过根来，后来干脆发出枝子，向他示好，表示仰慕与他结盟，好得它的浇灌，其实它已经栽于大水旁，不需要他的任何帮助。这部份解释出现在第 15 节。西底家背叛巴比伦王，打发使者往埃及去，要他们给他马匹和多民，使他有能力和巴比伦王相抗衡。可见罪孽给神的百姓造成何等样的改变！神应许他们必生养众多，如同海边的沙那样多；现在他们的王需要多民，竟然打发人到埃及去要，真是因罪的缘故就减少且卑下（诗篇 107: 39）。又可见烦躁不满足的心思是何其愚昧，其实只要知足，本可安逸快乐，而只因拼命想改善环境，反倒毁了自己。

V. 神在此警告西底家，他和他的国都必灭亡，并且向他发怒，向他发出宣判，因他行诡诈，背叛巴比伦王。这在比喻中体现在（第 9, 19 节）：鹰拔出它的根来，芟除它的果子，使它枯干，使它发的嫩叶都枯干，就是在它尚青的时候（约伯记 8: 12），尚未入秋，自己就落叶。他的计谋要全然落空，全然枯干。这王背信弃义，就要被毁灭，不可逆转，好比东风扑打葡萄树，乃至无用，只能当柴烧（正如另一个比喻所说的； 15: 4），必在生长的畦中枯干，尽管水源充足。它必灭亡，不用大力和多民，就拔出它的根来，只需拔出葡萄树，哪里需要动用大军？注意：神不需要兴师动众，也能成就大事，不需要大力和多民，也能成就他的旨意；只要他愿意，只需数人便

可。他可轻易毁灭一个罪恶深重的王和王国，好比我们拔出白占地土的树一般。比喻的解释部份详细记录了这段判决：他岂能亨通呢（第 15 节）？岂能指望作恶却有好结果呢？行这样恶事的人岂能逃脱呢？背约之人，岂能不受报应？行诡诈的，岂能逃脱公义的刑罚？不能，作恶的，岂能指望不受灾祸？叫他听听他的下场如何。

1. 这宣判由神起誓为证（第 16 节）：主耶和華说，我指着我的永生起誓，他定要死。这表示神何其恨恶他的罪行，表示刑罚何等必须，何等严厉。神在怒中起誓，好比诗篇 95: 11。注意：神起誓证明他的应许，要安慰圣徒，照样他也起誓证明他的警告，要震慑恶人。永生的神永远活着，永远快乐，死不悔改的罪人则要永死，永远悲惨。

2. 这宣判是公义的，因他犯下大罪。（1）对他的恩主极其忘恩负义；他立他为王，努力庇护他，本可将他掳去，反倒立他为王。注意：人若对朋友不仁，用脚踢那扶持自己的人，那就是得罪神。（2）对他立约的人极其虚假。这点十分强调：轻看所起的誓。良心提醒他，朋友提醒他，他当作笑谈，胆大妄为，背弃盟约（第 15-16, 18-19 节）。他背弃盟约，视如废纸，还引以为傲，就如我们这个时代的一个大独裁者，有人说他的名言是：君王不必信守自己的话，除非有利可图。西底家背信弃义的行为，因他在巴比伦王面前所发的誓言，而显得罪上加罪：[1.] 这是庄严的誓言。这点特别强调（第 18 节）：他已经伸出他的手<sup>1</sup>，与巴比伦王结盟，不仅作为臣仆，也作为朋友，两手相连象征两心相连。[2.] 这是神圣的誓言。神说（第 19 节）：他轻看指我所起的誓，背弃指我所立的约。指着神起誓，就是请他见证起誓者是否诚实，如果起誓者只是虚假起誓，或者日后违背誓言，那就请他判断，并施行报应。在君王面前的效忠誓言尤其叫做指神起誓（传道书 8: 2），仿佛这其中有些东西比其它誓言更加神圣，因为君王是神的用人，是与我们有益的（罗马书 13: 4）。西底家违背誓言，背弃盟约，神必使这罪归在他头上（第 19 节），并要因他干犯神的罪刑罚他（第 20 节）。注意：起假誓是大罪，大大惹怒天上的神。以下这几样都不是借口：第一，起誓人是君王，大卫家的王，因其自由和尊荣，想必不受誓言的约束。不；君王在人眼中虽如神一般，但在神眼中还是人，不能幸免于他的律法和审判。毫无疑问，君王在神面前，应当藉着他在加冕仪式上的誓言向百姓负责，照样百姓也应当藉着他们的效忠誓言向君王负责。第二，这是向巴比伦王起誓，他是个外邦王，比异教徒还要坏；罗马教会说：对异教徒不必守信用。不；尼布甲尼撒虽敬拜假神，但膜拜他的人当中若有人背弃与他的盟约，真神却要追究，因为人人都当真诚；倘若口称有真信仰的人在假信仰的人面前背信弃义，他们所谓的信仰不但不能作为借口，更不能使他们显为义，反倒要加重他们的罪责，神必严严地刑罚，因为他们这样做，是给耶和華的仇敌提供机会亵渎他；就如那信奉伊斯兰教的王，基督徒背弃了与他之间的盟约，他就喊道：耶稣啊！这些是你的基督徒吗？第三，这誓言是在征服者面前被逼的，是得了优厚条件的。他保全了性命和王冠，条件是他必须诚信，真心效忠与巴比伦王；既然在这笔交易中得了好处，若不守信用，那就是十分不仁。所以要叫他知道，他既轻看誓言，背弃盟约，就必不能逃脱。轻看这样的誓言、背弃这样的约，尚且要严惩，人若背弃与神所立的约（那时他们已经伸出手来，发誓要尽忠），践踏神的儿子，将那使他成圣之约的血当作平常（希伯来书 10: 29），岂不是要更加严惩吗？这两个约之间没有可比性。

3. 这里列出多个例子，表示刑罚与罪行相符。（1）他既背叛巴比伦王，最终就要完败于巴比伦王。既背弃他的盟约，就定要死在立他作王、巴比伦王的京都（第 16 节）。他以为能脱离他的手，但他必更要落入他的手。如今神要站在巴比伦王一边攻击他：我必将我的网撒在他身上（第 20 节）。人若背信弃义，又以为能逃脱神公义的审判，神就有网为他预备，必将不愿信守誓言和盟约的人一网打尽。西底家怕巴比伦，神就说：我必带他到巴比伦，并要在那里刑罚他。人若试图用犯罪手段摆脱灾祸，就必被迫落在那灾祸之下，这是公义的。（2）他既倚靠埃及王，埃及王就必无力帮助他：法老虽领大军队，还是不能帮助他（第 17 节），不能提供帮助，也不能阻止迦勒底大军；围城时不能筑垒造台帮助他，打仗时不能剪除多人<sup>2</sup>。注意：各人对我们如何，都是神所命定的；他常常削弱我们所信赖所倚靠的属血气的膀臂，令其枯萎。这样一来，先知在一个类似场合所说的，在这里再次得到应验：埃及的帮助是徒然无益的（以赛亚书 30: 7）。果然如此；迦勒底人

<sup>1</sup>钦定本将第 18 节中「已经投降」译为：已经伸出他的手。

<sup>2</sup>钦定本将第 17 节译为：法老虽领大军队和大群众，还是不能帮助他，围城时不能筑垒造台，打仗时不能剪除多人。

虽因埃及大军逼近而撤离，不再包围耶路撒冷，可是一旦埃及人退去，他们就又回来，并且将城攻取。埃及人似乎并无诚意，虽有足够的兵力帮助西底家，却不怀好意。注意：人若以诡诈手段对待诚心待他的人，那么他所诚心对待的人就必以诡诈手段待他，这是公平的。西底家不只是倚靠埃及人，他还有自己的人马给他撑腰，想必是国中久经沙场的最好士兵。只是这些人都必逃跑，离开岗位，四散逃命，倒在敌人的刀下，所剩下的也必分散四方（第 21 节）。当城被攻破，一切兵丁出城逃跑的时候（耶利米书 52: 7），这里的话就应验了。你们就知道说这话的是我耶和華。注意：神的话迟早要证明自己，人若不信，就必亲身经历神话语的真实和份量。

### 应许必有怜悯（主前 593 年）

22 主耶和華如此说：「我要将香柏树梢拧去栽上，就是从尽尖的嫩枝中折一嫩枝，栽于极高的山上；23 在以色列高处的山栽上。它就生枝子，结果子，成为佳美的香柏树，各类飞鸟都必宿在其下，就是宿在枝子的荫下。24 田野的树木都必知道我一耶和華使高树矮小，矮树高大；青树枯干，枯树发旺。我一耶和華如此说，也如此行了。」

犹大王室因为约雅斤和西底家被掳而告荒凉；也许有人会问：神曾应许大卫，他的子孙必永远坐在他的宝座上（诗篇 132: 12），现在这约怎么办？应许大卫那可靠的恩典（以赛亚书 55: 3）是否不再可靠？对于这样的问题，只需回答说这应许是带条件的，就足以叫质疑的人闭口无言。神的应许是：你的众子若守我的约，他们就必永远坐在你的宝座上。大卫的后代干犯了这个条件，因而就失去所应许的。但是人的不信不能废掉神的应许。他必找出另一个大卫的子孙来成就他的应许；这正是这段经文所应许的。

I. 大卫家必再显为大，另有一凤凰要从废墟中兴起。树的比喻在前面用作警告，这里则用作应许（第 22-23 节）。这应许部份应验在所罗巴伯的崛起，他是大卫家的苗裔，带领犹太人从被掳之地回归，重建城邑和殿宇，重建会众和国家，却要全然应验在弥赛亚国度，他如根出于干地，照着所应许的，神要把他祖大卫的位给他（路加福音 1: 32）。1. 神要亲自复兴大卫家。尼布甲尼撒是那大鹰，曾经试图重建一个依附于他的大卫家（第 5 节）；他的企图流产了，所栽种的枯萎了，被连根拔起。神就说：“那好，下一步就由我来栽种：我也要香柏树梢拧去栽上。”注意：世人有自己的意图，神也有他的意图；但世人的意图落空，神的意图则要兴旺。尼布甲尼撒随意立国，引以为傲（但以理书 5: 19）。但那些国很快就终结，而天上的神必另立一国，永不败坏（但以理书 2: 44）。大卫家的复兴体现在从尽尖的嫩枝中折一嫩枝。所罗巴伯就是那嫩枝；他所能行的，不过是这日的事为小，但在他面前，大山都要成为平地（撒迦利亚书 4: 7, 10）。我们的主耶稣是香柏树的树梢，离根最远（因为他一旦出现，大卫家很快就被剪除，不复存在），离天堂最近，因他的国不属于这个世界。他是从尽尖的嫩枝中折一嫩枝，因为他就是人子，那丕（以赛亚书 11: 1），那嫩枝，像根出于干地（以赛亚书 53: 2），但又是公义的苗裔（耶利米书 23: 5），是耶和華所栽的，叫他得荣耀（以赛亚书 61: 3）。3. 这嫩枝栽于极高的山上（第 22 节），在以色列高处的山栽上（第 23 节）。他在那里叫所罗巴伯凯旋而归，又在那里兴起的儿子耶稣，差遣他到以色列家迷失的羊那里去（马太福音 15: 24），把散在山上的羊招聚起来，立他为君，在锡安他的圣山上（诗篇 2: 6），福音出于锡安，耶和華的言语出于耶路撒冷（以赛亚书 2: 3）；在以色列高处的山，在那众望所归、万众瞩目的所在，基督教会首次栽于那里。犹大地区的各教会是最早期的教会。不信的犹太人竭尽全力阻止教会栽在那里，然而神所栽的，谁能拔出呢？4. 这嫩枝从那里伸展开来。犹太国在所罗巴伯年间虽然开头卑微，好比所栽的嫩枝，很容易被拔去，但却生了根，奇妙生长，不久以后变得十分可观；别国的民，就是各类飞鸟，都投在它保护之下。基督教会起先好比一粒芥菜种，却像这嫩枝，长成了大树，起先微小，末后则人人仰慕。一旦外邦人涌入教会，那时就是各类飞鸟都必宿在其下（连捕食鸟也不例外，正所谓：豺狼必与绵羊羔同居；以赛亚书 11: 6），宿在这佳美香柏树的荫下。参考但以理书 4: 21。

II. 神必因此得荣耀（第 24 节）。弥赛亚国度在世上坚立，更清楚地向世人显明神是全地的王（诗篇 47: 7）。基督被高举，他的国在人间坚立，充分证明万有都在那具有无尽智慧和能力之神的掌控之下，表明人心都在神的手里，世间万务也都在他手里。田野的树木都必知道：1. 神要叫哪棵树矮小、枯干，那树就必矮小、枯干，即便它曾经高大美观，青翠发旺。无论是尊荣还是财富，无论是外在的身份还是内在的才华，都不能叫人幸免于使人自卑枯萎的天意。2. 神要叫哪棵树高

大、发旺，那树就高大、发旺，即便它曾经矮小、枯干。尼布甲尼撒的家族在当时不可一世，将来必灭绝；大卫家在当时卑微，将来必再兴旺；犹太民族当时可鄙，将来必强盛。撒但之国的影响力又长又大，将来必被打破；基督之国当时被轻看，将来必坚立。犹太人的会众特权曾经高大茂盛，将来要被抛弃，外邦人曾是矮小枯干的树，将来要将其取代；参考以赛亚书 54: 1。所有与基督为敌的，将来都要降为卑，成为他的脚凳；他的影响力必得坚固，发扬光大：我耶和華如此说（这是命令，是已经宣告出来的命令，基督必被高举，必成为房角的头块石头），也如此行了，意思是：我会在所定的日子行，但此事的成就是确定无疑的，仿佛已经成就了一般。在人，说和做是两码事，在神却是一回事。他既然说了，我们就可确信他必成就，他所说的，一笔一画都不落空；神非人，必不致说谎，也非人子，必不致后悔（民数记 23: 19），他的警告和他的应许，都不收回。

## 第十八章

我们读前面几章的时候，也许会觉得和自己没有太大关系（尽管那些话写下来也是为了叫我们学功课）；但本章一眼看去，就显得与人人都有关系，大有关系，因为这里没有具体提犹太和耶路撒冷，而是陈明审判的原则，神以此审判世人，决定他们永恒的去处，并且符合远古时代的那条准则：你若行得好，岂不蒙悦纳？但你若行得不好，罪就要伏在门前（创世记 4: 7），罪的刑罚就要伏在门前。这里说的是：I. 衰渎的犹太人用了败坏俗语，导致这里有话向他们说，要证明神如此待他们，是公义的（第 1-3 节）。II. 对这俗语的回应，神以此重申他的主权和公义（第 4 节）。恶人有祸了，必大祸临头（第 4, 20 节）。又要对义人说：他们都是有福的（第 5-9 节）。具体地说，谈到眼下有人抱怨的这件事，他保证：1. 恶人虽有好的父亲，也必遭灾（第 10-13 节）。2. 义人虽有恶父亲，也必蒙福（第 14-18 节）。所以在这一切的事上，神都是公义的（第 19-20 节）。3. 悔改之人必蒙福，无论先前多么糟糕（第 21-23, 27-28 节）。4. 叛道的必遭灾，无论先前多么优秀（第 24, 26 节）。这些话的作用是：（1）证明神是公义的，他所行的都显为清正（第 25, 29 节）。（2）鼓励我们认罪悔改，归向神（第 30-32 节）。这些事关乎我们永远的平安。唯愿我们都能明白这些事，认真对待，不致向我们隐藏！

### 酸葡萄的俗语；回应这俗语；证明神的审判（主前 593 年）

1 耶和華的话又临到我说：2「你们在以色列地怎么用这俗语说『父亲吃了酸葡萄，儿子的牙酸倒了』呢？」3 主耶和華说：「我指着我的永生起誓，你们在以色列中，必不再有用这俗语的因由。4 看哪，世人都是属我的；为父的怎样属我，为子的也照样属我；犯罪的，他必死亡。5「人若是公义，且行正直与合理的事：6 未曾在山上吃过祭偶像之物，未曾仰望以色列家的偶像，未曾玷污邻舍的妻，未曾在妇人的经期内亲近她，7 未曾亏负人，乃将欠债之人的当头还给他；未曾抢夺人的物件，却将食物给饥饿的人吃，将衣服给赤身的人穿；8 未曾向借钱的弟兄取利，也未曾向借粮的弟兄多要，缩手不作罪孽，在两人之间，按至理判断；9 遵行我的律例，谨守我的典章，按诚实行事——这人是公义的，必定存活。这是主耶和華说的。

我们常说，恶行为生发好律法；同样地，不义的怨言引出正义的辩词；恶俗语生发好预言。这里说的是：

I. 有一句恶的俗语，在被掳的犹太人中常被使用。我们先前见过一句俗语（12: 22），也见过对那俗语的回应；这里又出现一句。那句俗语是藐视神的公义，说：日子迟延，一切异象都落了空；警告的话都是玩笑。这句俗语则是埋怨神不义，仿佛他的审判冤枉了他们：“以色列地因神的审判而成为荒凉，你用这句俗语来形容，说：父亲吃了酸葡萄，儿子的牙酸倒了；我们受刑罚，是因为祖宗犯罪，这是神权治下的一大荒谬，仿佛父亲吃了酸葡萄，儿子就该酸倒了牙；其实按照自然规律，人若吃喝什么不好的东西，应该是自己倒霉才是。” 1. 应该承认这俗语并非无中生有。神常说要自父及子（民数记 14: 18）追讨罪孽，尤其是拜偶像的罪，意在揭露罪之恶，揭露那罪之恶，表示他极其憎恶那罪，对那罪表示义愤，要重重刑罚拜偶像的人，好叫当父母的因为爱儿女的缘故，就远离罪恶，也叫当儿女的因为尊敬父母的缘故，不被引诱到罪里去。神也常藉着众先知宣告，犹太和耶路撒冷的灭亡与玛拿西和先列王的罪行有关，因为若把国民看作一个政治整体，因国民犯罪而审判全民，借用我们法律中“团体不死”的准则，向现代人追讨前辈的罪孽，

那不过像是叫人在晚年担当幼年的罪孽（约伯记 13: 26）。神如此行，并非不义。2.但他们却意图以此埋怨神，责怪他在审判他们的时候不公平。这俗语暗示故意犯罪的是吃酸葡萄，这点说得不错，这样的人迟早是自作自受。葡萄在试探中也许好看，回想起来却是苦涩，叫罪人的牙酸倒。一旦良心醒悟，将罪行一一摆在面前，就会倒胃口，不能得享安慰，像是牙酸倒一般。但他们暗示因为父辈的愚昧儿女受击打、从未尝过就感到酸，这样不合理，暗示神如此报应他们乃为不义，说不过去。看这怨言是何其邪恶，何其狂妄，又是何其巧妙，打比方何其狡猾。开不虔敬的玩笑，并且颇有才华，这样的人很多；抵挡神、抵挡信仰的地狱之恶，就这样悄悄传开。这话成了俗语，成了常用语，被他们高举。这话虽有明显的亵渎含义，他们却用比喻来伪装，免得被人斥为公然亵渎。这表明他们在刑杖下并不自卑，不但不谴责自己，称神为义，反倒谴责神，称自己为义；祸哉，那与造他的主争论的（以赛亚书 45: 9）！

II. 这里严正驳斥并且回答了这句俗语：你们怎么用这俗语呢？这就是驳斥：你们想用这话在责怪神吗？想惹他发怒把你们灭尽吗？你们就是这样与他和好的吗？接下来是回答，神告诉他们：

1. 应当禁用这俗语。神说，并且起誓（第 3 节）：你们必不再有用这俗语的因由；也可译作：你们必不再使用这俗语。除去这俗语，曾经是应许的内容（耶利米书 31: 29）。这里则是警告的内容。那里表示神必沿着怜悯的路回归，这里则表示神要沿着审判的路对付他们。他要刑罚他们这狂妄的话，叫他们不敢再用，另一处也有类似情形（耶利米书 23: 34, 36）。神必找到有效途径，叫这些吹毛求疵的人闭口。也可理解为神要向他们和别人显明，他们作恶多端，足以招来这些令大地荒凉的审判，乃至他们羞愧难当，不再能推说是列祖犯罪他们受苦：“良心会告诉你们，周围的人也会证明，是你们自己吃了酸葡萄，和你们祖宗吃的一样，不然你们的牙不会酸倒。”

2. 这话本身极不公平，是无端责怪神的治理，因为：

（1）神不会因为父母的罪孽刑罚子女，除非子女踏着父母的脚步，充满祖宗的恶贯（马太福音 23: 32）；他们没有理由埋怨，因为无论受多大的苦，都没有达到他们的罪所当受的。神说要追讨罪孽自父及子，那决不是把苦难加给子女，他待子女，不过是照着他们所行的施行报应，应该算是神对父母的忍耐，没有立即刑罚他们，因为他为恶人的儿女积蓄罪孽（约伯记 21: 19）。

（2）子女因父母罪孽的缘故遭灾，那不过是暂时的灾祸，有时连无辜人也受灾，并且神可以改变这些灾祸的属性，叫受灾的从中得益处；至于灵魂的痛苦和永恒的痛苦（就是这里所说的死），子女决不会因为父母犯罪而受击打。这点在此详细说明；至大的神竟然愿意在这件事上，和如此邪恶而不可理喻的人讲理，没有立即叫他们变哑巴，或将他们打死，而是不厌其烦在他们面前陈明这件事，使他的判断显为清正，真是奇妙的屈尊俯就。神在回答中：

[1.] 重申他拥有绝对的、不容挑战的主权：看哪，世人都是属我的（第 4 节）。神在此声明，他拥有世人所有的灵魂，无一例外。第一，灵魂是他的。他是万物的造物主，更是万灵之父，因为他的形象在世人的灵魂上留下印记；在他们被造的时候就是如此，在他们重生的时候也是如此。他造人里面的灵（撒迦利亚书 12: 1），因而称为万人之灵的神（民数记 27: 16），在人里面的灵魂之神。第二，所有的灵魂都是他的，都由他所造，都为他所造，也都向他交账。为父的怎样属我，为子的也照样属我。地上的父母不过是肉身父母，我们的灵魂不是他们的；神向他们提出挑战。为了更清楚地说明，这里的结论是：1. 神当然能随己意对待父母和子女，没有人可对他说：你做什么呢？赐给我们生命的那位，即便又把生命取去，也不算冤枉我们，何况他只是取去一部份维系或安慰生命之物；想要和他争论是极其荒唐的，就好比受造之物岂能对造他的说：你为什么这样造我呢（罗马书 9: 20）？2. 神对父母和子女所怀的意念，当然都是好的，对两者都不会恶待。我们相信神不恨恶他所造的，所以（说的是成年人，有能力行使自由意志的）他善待所有的灵魂，乃至凡是死了的，都是由于自己的错。灵魂都属他，所以他在审判的时候没有偏见。唯愿人人都有份于他，在他的管辖之下。他说：一切灵魂都是我的；愿我们回答：主啊，我的灵魂是属你的，我将我的灵魂献给你，为你而用，在你里面得享快乐。神说这话很有道理：我儿，要将你的心归我（箴言 23: 26），因为那是我的。对此我们理当顺服：父啊，请把我的心拿去，那是你的。



[2.]神虽可强调他的主权，自称为义，但他放下这点，而是立下一条公平而无懈可击的原则，并且凭这条原则审判具体的个人，这条原则就是：第一，坚持犯罪的必死，他的过犯必叫他灭亡：犯罪的，他必死亡，那是灵魂的死，是被摒弃在神的恩惠之外（神的恩惠是灵魂的生命和福祉），是永远落在他的忿怒之下（神的忿怒是灵魂的死亡和苦楚）。罪是灵魂所为，身体不过是不义的器皿（罗马书 6: 13），所以罪也称为心中的罪恶（弥迦书 6: 7）。所以刑罚罪孽就是将患难、困苦加给一切作恶的灵魂<sup>1</sup>（罗马书 2: 9）。第二，在义中持之以恒的义人必存活。人若是公义，有好原则，好心志，好性情，又有好见证，且行正直与合理的事（第 5 节），就必定存活，这是主耶和華说的（第 9 节）。人若凭良心，凡事顺应神的意思，一心事奉神，一心荣耀神，就必在今世和来世都幸福，都在神的爱和恩惠之中；即便在尽本份的事上做得不足，也必通过中保得蒙赦免。这样的义人具有这样的特点：1.他谨守自我洁净，不被罪所玷污，远离一切罪恶的现象。

（1）远离干犯第二诫命的罪。他在敬拜神的事上嫉恶如仇，因他知道神是忌邪的。他不但不在邱坛献祭给偶像，甚至不在山上吃祭偶像之物，意思是，他不与拜偶像的人交往，不吃祭过偶像的物（哥林多前书 10: 20）。他不但不在偶像坛前跪拜，甚至不在高处和他们同桌吃饭。他不但憎恶外邦偶像，也憎恶以色列家的偶像，这些以色列家的偶像，那些自称神百姓的人不仅允许，还普遍赞许，普遍崇拜。他不但拜那些偶像，甚至不抬头仰望，从不用赞许的眼光看偶像，从不尊敬偶像，从不渴求偶像的恩惠，也从不惧怕偶像发怒。他见许多人被偶像弄得鬼迷心窍，于是就对偶像不屑一顾，免得落入网罗之中。经上说拜偶像的人是眼对偶像行邪淫（6: 9）。参考申命记 4: 19。（2）远离干犯第七诫命的罪。他洁身自爱，用圣洁、尊贵守着自己的身体，不放纵私欲的邪情（帖撒罗尼迦前书 4: 4-5）；所以他从不敢玷污邻舍的妻，在言语和行为上没有一点想要败坏或玷污她的倾向，也从不在自己妻子的经期内亲近她，因为这是律法所禁止的（利未记 18: 19; 20: 18）。注意：持守自己的身体，令其永远服在理性和美德之下，这是智慧和公义的体现。（3）远离干犯第八诫命的罪。他是公义之人，从不打着律法和权益的幌子亏负人，从不凭借武力和膀臂抢夺人的物件，不强抢别人的物资和产业，更不强抢别人的自由和性命（第 7 节）。欺压和强暴是远古世界的罪行，导致洪水来临，又是当代世界的罪行，神必报应。不仅如此，他从不向借钱的弟兄取利，也未曾多要（第 8 节），尽管按照合约，那不能算是不义（常言道：对方同意的，不算伤害），但律法所禁止的，他绝不该行。从外邦人稍微取利是允许的，但不可向弟兄取利。公义之人不趁人之危掳掠他们，不放纵在安逸和懒散之中，不靠别人的汗水和劳力生活，所以不向负担不起的人多要，按合约可以要的，见对方由于不可控原因付不起，也不强求，而是甘愿分担损失，不只是分享利益。常言道：得享利益的，必须承受负担。2.他凭良心谨守本位，按照律法条例，将欠债之人的当头还给他：你即或拿邻舍的衣服作当头，就是他必须要用的衣服，就当归还他，使他能盖着自己的衣服睡觉（出埃及记 22: 26）。他不但把穷人的当头还给他，还将他的食物给饥饿的人吃<sup>2</sup>。请注意看：这里称为他的食物，因为那是诚实所得的；他给人的不是从别人那里非法获得的，因为神说：我恨恶将抢夺之物献为燔祭<sup>3</sup>（以赛亚书 61: 8）。属世之人坚持说那是他的食物，好比拿八不给大卫（撒母耳记上 25: 11）；但要叫他们知道，虽是他们的，但仍有义务用来为别人谋利益。衣服和食物一样，都不可或缺，所以这位公义之人就大有爱心，将衣服给赤身的人穿（第 7 节）。多加为穷人做衣服，这件事成了她满有爱心的见证（使徒行传 9: 39）。这位公义之人缩手不作罪孽（第 8 节）。任何时候倘若因为疏忽被拉进某件事，后来意识到是错事，他不会将错就错，而是缩手，既知这是过犯，就缩回来，因他在两人之间，按至理判断，按所得的机会而行（或为审判官，或为证人，或为陪审员，或为仲裁），在一切买卖的事上确保公平，不伤害任何人，有错必纠，人人都得自己的份，为确保这点，随时干预，尽忠职守。这是他对别人的态度，但这还不足以使他在弟兄面前公平诚实，他还必须在神面前如此行（第 9 节）：他遵行我的律例，遵行与敬拜神的本份直接相关的律例；他还谨守神的其它典章，敬重神所有的典章，真心实意，凭良心信守与神之间的约，既然与神相连，他就不行诡诈，不离弃他，不在他面前装假。这样公义的人必定存活，必得生命，并且得的更丰盛，必真正活着，平安活着，永远活着。你若要进入永生，就当遵守诫命（马太福音 19: 17）。

<sup>1</sup>钦定本将罗马书 2: 9 中「加给一切作恶的人」译为「加给一切作恶的灵魂」。

<sup>2</sup>钦定本将第 7 节中「却将食物给饥饿的人吃」译为：却将他的食物给饥饿的人吃。

<sup>3</sup>钦定本将以赛亚书 61: 8 中「恨恶抢夺和罪孽」译为：恨恶将抢夺之物献为燔祭。

**证明神所行的是公义的；神为自己辩护（主前 593 年）**

10-11「他若生一个儿子，作强盗，是流人血的，不行以上所说之善，反行其中之恶，乃在山上吃过祭偶像之物，并玷污邻舍的妻，12 亏负困苦和穷乏的人，抢夺人的物，未曾将当头还给人，仰望偶像，并行可憎的事，13 向借钱的弟兄取利，向借粮的弟兄多要——这人岂能存活呢？他必不能存活。他行这一切可憎的事，必要死亡，他的罪（原文是血）必归到他身上。14「他若生一个儿子，见父亲所犯的一切罪便惧怕（有古卷：思量），不照样去做；15 未曾在山上吃过祭偶像之物，未曾仰望以色列家的偶像，未曾玷污邻舍的妻，16 未曾亏负人，未曾取人的当头，未曾抢夺人的物件，却将食物给饥饿的人吃，将衣服给赤身的人穿，17 缩手不害贫穷人，未曾向借钱的弟兄取利，也未曾向借粮的弟兄多要；他顺从我的典章，遵行我的律例，就不因父亲的罪孽死亡，定要存活。18 至于他父亲；因为欺人太甚，抢夺弟兄，在本国的民中行不善，他必因自己的罪孽死亡。19「你们还说：『儿子为何不担当父亲的罪孽呢？』儿子行正直与合理的事，谨守遵行我的一切律例，他必定存活。20 惟有犯罪的，他必死亡。儿子必不担当父亲的罪孽，父亲也不担当儿子的罪孽。义人的善果必归自己，恶人的恶报也必归自己。

神通过先知，在前面定下了一条普遍的审判准则，表示凡恒心行善的，就以永生报应他们，而不顺从真理、反顺从不义的，就以忿怒、恼恨报应他们（罗马书 2：7-8），又在这段经文表示人的出身和关系丝毫不能改变审判的结果。

1. 他在这两方面都详细具体地应用出来。不仅在犹太诸王的王族，在平民百姓家中也常有发生，就是虔诚父母会有邪恶的子女，邪恶父母也会有虔诚的子女。他在此指出：

1. 恶人虽有虔诚的父亲，也必在自己的罪中灭亡。倘若先前所形容的那义人得了儿子，其性情与父亲全然相反，他的下场也必如此。（1）这里假设虔诚的父亲有一个儿子，虽给了他大量的教诲，良好的教育，又给了他必要的责备，各样的约束，心血用尽，不住地为他祷告，但他仍变得十分邪恶，令父亲忧伤，令家人蒙羞，成为时代的咒诅和灾祸，这样的事并不少见，但却十分可悲。又假设这儿子犯下他父亲所惧怕并且谨慎避免的各样滔天大罪，又挣脱他父亲诚心谨守并且以此为满足的各样本份，将父亲所行的尽都翻转，凡事与他背道而驰。这里形容他是个拦路抢劫的强盗：作强盗，流人血，又是个拜偶像的：在山上吃祭偶像之物（第 11 节），仰望偶像，乃是良善的父亲从未行过的，最后不但与拜偶像的人同桌吃饭，还与他们一同献祭，这里称为行可憎的事；犯罪的路是下坡路。他是个犯奸淫的，玷污邻舍的妻。他是个欺压人的，就连困苦和穷乏的人也不放过；抢夺穷人，压榨明知不能自卫的，践踏软弱的，使贫困的更加贫困，还引以为傲，引以为乐。本该给的，反倒强取。他抢夺人的物，公然明抢，向借钱的弟兄取利，借用合约来抢夺，未曾将当头还给人，而是非法扣留，即便债务已经还清。良善的父母若得了逆子，不要以为这很特别，这里就有一例；由此可见恩典不遗传，也不总是与蒙恩的渠道成正比。快跑的未必能赢，力战的未必得胜（传道书 9：11），有教养的孩子未必有出息，但神要我们知道他随己意施恩，圣灵随己意运行，我们虽有为孩子提供良好教育的义务，神并无赐福的义务。由此可见原罪的权势，又可见特别恩典的必要性。（2）这里强调这恶人必在罪中永远灭亡，尽管他是好父亲的孩子。他在世上也许能兴旺一时，因他祖先虔诚的缘故，但他既行这一切可憎的事，从不悔改，就必要灭亡，必不能享受神的恩惠，虽可能逃过人的刀剑，却逃不过神的咒诅。他必要死亡，必永远受苦，他的血必归到他身上。他这是咎由自取，是自我毁灭。纵然有一个好父亲，也无济于事，反倒要加重他的罪和他的刑罚，使他的罪行显得更可恶，也使他显得更邪恶，更背信弃义，结果就是他日后所受的折磨更难以忍受。

2. 义人虽有邪恶的父亲，也必蒙福。父亲虽然吃了酸葡萄，儿女若不和他同流合污，就不会随着他遭殃。（1）这里假设（神是应当称颂的，这样的事时有发生）不虔不敬的父亲有个儿子，他见父亲所犯的罪是致命的，就明智地吸取教训，不跟随父亲的脚步（第 14 节）。儿女通常学了父母的性情，容易效法他们的榜样，但这个儿子见父亲所犯的罪，不但不效法，像别人那样，反倒见了就惧怕，不照样去做。人固然不到荆棘丛里摘葡萄（马太福音 7：16），但神有时会这样做，将野橄榄的枝子嫁接到好橄榄上（罗马书 11：24）。邪恶的亚哈斯生了良善的希西家，他见父亲所犯的一切罪，虽不像舍那样，将父亲的丑事抖出去，火上浇油，但他表示厌恶，为之羞耻，又因罪恶使父亲蒙羞灭亡，就更加痛恨罪恶。他思量，不照样去做，思量父亲做这样的事，是何其

不幸，又得罪神，又得罪义人，所受的伤害和羞辱何其大，给家庭造成的灾祸何其重，于是不照样去做。注意；我们只要认真思量恶人所行的，就会惧怕与他们为伍，惧怕跟随他们。这里用相同的词句（第6节等），再次详细列出义人的特点，表示义人同是一个心灵，同是一个脚踪（哥林多后书12:18）。这里的义人谨慎避免他父亲所犯的罪，谨慎效法祖父的美德；如果我们回顾以往，必能发现好的榜样可效法，也能发现坏的榜样引以为鉴。这义人不会只像法利赛人那样说，我不犯奸淫，不勒索，不欺压人，不取利，不拜偶像，还将食物给饥饿的人吃，将衣服给赤身的人穿。他缩手不害贫穷人，见父亲恶待可怜的仆人、佃户和邻舍，他就减轻他们的负担。他不说：“我父亲所行的，我要照着行，如果有错，那是他的错，不是我的错；”他不像罗波安，征税超过他的父亲。不，他缩手不害贫穷人，反倒恢复他们的权益和自由（第15-17节）。就这样，他顺从神的典章，遵行他的律例，不是一次性尽本份，而是一贯走在顺服的道上。（2）这里强调唯有那不蒙恩的父亲自己死于罪孽，那蒙恩的儿子必不致一同遭灾。至于他父亲（第18节），因为他是个残酷欺压人的，欺人太甚，虽有财富和权柄，却没有用来造福于人，他虽昌大，却必因自己的罪孽死亡，永远沉沦；但那持守正直的必定存活，必安逸幸福，必不因父亲的罪孽死亡。他父亲作恶，也许会减少他的产业，影响他的利益，但丝毫不影响他蒙神的悦纳，不影响他在永恒中的福祉。

II.然后他要他们自己来评理，看这样的俗语是否冤枉了神。“事情明摆着，你们还说：儿子为何不担当父亲的罪孽呢？不，他不担当，只要他自己行正直与合理的事，就不担当父亲的罪孽（第19节）。”但这民担当列祖的罪孽，是因为他们没有行正直合理的事，所以是因自己的罪受苦，没有理由埋怨神的审判，说成是不公平，尽管有理由埋怨列祖给他们留下了坏榜样，乃为不仁。我们列祖犯罪，而今不在了；我们担当他们的罪孽（耶利米哀歌5:7）。在邪恶的家族中有咒诅传承，这是事实，但这样的传承可藉着悔改和改革将其剪除，这也是事实；所以，不愿悔改、不愿改革的，倘若落在这样的咒诅之下，那就是咎由自取。于是，这里重申既定的审判原则（第20节）：唯有犯罪的，他必灭亡，别人必不因他的罪孽而死。神所吩咐地上审判者的（申命记24:16），他自己也必持守：不可因子杀父，子若不效法父，不会因父的罪孽而永远死亡，也不可因父杀子，只要他尽本份避免犯罪。一旦神显他公义审判的日子来到（罗马书2:5），义人的善果必归自己，必在世人面前归自己，得着永远的安慰和尊荣，归自己如同穿上义袍，归自己如同戴上冠冕；恶人的恶报也必归自己，得着永远的耻辱，归自己如同锁链，归自己如同重担，如同铅山压顶，沉到无底坑去。

### 鼓励悔改（主前593年）

21「恶人若回头离开所做的一切罪恶，谨守我一切的律例，行正直与合理的事，他必定存活，不致死亡。22他所犯的一切罪过都不被记念，因所行的义，他必存活。23主耶和华说：恶人死亡，岂是我喜悦的吗？不是喜悦他回头离开所行的道存活吗？24义人若转离义行而作罪孽，照着恶人所行一切可憎的事而行，他岂能存活吗？他所行的一切义都不被记念；他必因所犯的罪、所行的恶死亡。25「你们还说：『主的道不公平！』以色列家啊，你们当听，我的道岂不公平吗？你们的道岂不是不公平吗？26义人若转离义行而作罪孽死亡，他是因所作的罪孽死亡。27再者，恶人若回头离开所行的恶，行正直与合理的事，他必将性命救活了。28因为他思量，回头离开所犯的一切罪过，必定存活，不致死亡。29以色列家还说：『主的道不公平！』以色列家啊，我的道岂不公平吗？你们的道岂不是不公平吗？」

这里说的是神的另一条审判原则，由此进一步彰显他的治理公平。前面那条原则表示神必按家族各代之间的变化褒贬，或赏或罚，这条原则则是神必按本人的变化褒贬，或赏或罚。我们在这个世界上好比试炼期，生命有多久，试炼就有多久，最后照着我们的表现，决定我们的永恒归宿。请看这里：

I.清楚陈明此事，和先前一样（3:18等），这里重申（第21-24节）又重申（第26-28节），因为此事关系重大，关乎生死，关乎永生和永死。我们在此看到：

1.忠告恶人，呼吁他们从恶道上转回。这里向我们保证，恶人若回头，必定存活（第21, 27节）。请注意看：

(1) 一个人当如何行，才算是真正回头，才能罪得赦免。[1.]悔改的第一步是思量（第 28 节）：因为他思量，回头离开。罪人在恶道上继续走下去的原因，就在于他们不思量将来的结局；但如果浪子一旦醒悟，一旦坐下来思量片时，意识到自己的现状何其糟糕，想要改善又是何其容易，就很快回到父亲那里去（路加福音 15: 17）；那淫妇一旦思量那时的光景比如今还好，就归回前夫（何西阿书 2: 7）。[2.]思量必须产生厌恶，对罪孽的厌恶。思量的时候，必须转离恶道，表示性情的改变；要离开所犯的一切罪过，表示生命的改变；必须从恶道上挣脱出来，决心不再犯先前的罪过，并且这是本着恨恶罪过的原则。我与偶像还有什么关涉呢（何西阿书 14: 8）？[3.]厌恶必须是全面性的，要离开所犯的一切罪过，不给任何大利拉留余地（士师记第 16 章），也不给任何临门庙留余地（列王纪下第 5 章）。若不真心恨恶罪过，就不是正确转离罪过，若不恨恶一切罪过，就不是真心恨恶罪过。[4.]还必须归向神，回归本位；要谨守神的一切诫命（诚心的顺服是全面性的），行正直与合理的事，行事符合神的话和神的意愿，要以此为准则，而不是以肉体的意愿和世界的做法为准则。

(2) 如此转离罪过归向神的人，有何应许给他们。[1.]他必将性命救活了（第 27 节）。他必定存活，不致死亡（第 21 节）；第 28 节重复。诚然，唯有犯罪的，他必死亡（第 20 节），但已经犯了罪的，不要因此绝望，只要及时回头，及时悔改，所警告的死就能避免。一旦大卫忏悔承认：我得罪耶和华了，就立即得了赦罪的确据：耶和华已经除掉你的罪，你必不至于死（撒母耳记下 12: 13），必不至于永死。他必定存活，重获神的恩惠（那是灵魂的生命），必不倒在他的忿怒之下；神的忿怒对灵魂而言是灭命的使者。[2.]他们所悔改所摒弃的罪，在审判的时候必不兴起问罪，甚至不会受到谴责：他所犯的一切罪过都不被记念（第 22 节），哪怕再多再大，哪怕惹怒神，大大亏缺他的荣耀，也都不再提起，不但不会用来定他有罪，叫他灭亡，反倒在那日不再被记念，不会令他忧愁蒙羞；那些罪过要被遮盖，想要寻找也寻不见。这表示赦罪之恩是完全的，罪一旦得赦免，就被涂抹，不再记念。[3.]因所行的义，他必存活；不是他们的义，不是用他们的义行来购买赦免和福祉，不是赎自己的罪，而是在他们的义中，使他们有资格领受中保所买赎的一切福份，这义本身也是一种福份。

(3) 悔改回头的罪人有何勉励，按照这里所应许的，盼望罪得赦免，盼望得生命。他意识到将来的顺服决不能用来弥补先前的不顺服，但有一点使他得安慰，就是神的本性，神所喜悦的，是施怜悯，是宽恕，因为他曾说过（第 23 节）：“恶人死亡，岂是我喜悦的吗？不是，决不是；你这样想毫无依据。”诚然，神决意刑罚罪人；他的公义决定罪人必受刑罚，因此，不悔改的罪人必永远落在他的忿怒和咒诅之下，这是他法令的意愿，是必然的意愿，但不是他起初的意愿，不是他所喜悦的意愿。虽然他政权的公义决定罪人死亡，但他本性的良善不愿意如此。以法莲哪，我怎能舍弃你（何西阿书 11: 8）？这里用了对比的手法；他不喜悦罪人灭亡，更喜悦他们回头离开所行的道存活；罪人得蒙拯救，他的怜悯得荣耀，罪人被定罪，他的公义得荣耀；但他更喜悦前者而不是后者。

2. 严正告诫义人不可转离他们的义行（第 24-26 节）。这里说的是：（1）叛道之人的特点：转离义行。他从来就不是诚心作义人（如经上论到叛道者所言：若是属我们的，就必仍旧与我们同在；约翰一书 2: 19），只是冒充义人。他具有义人的一切外在特点；他觉得他是义人，别人也觉得他是义人。但他脱去伪装，离弃起初的爱，不再承认神的真理神的道，撇弃神的真理神的道，所以转离义行，像是厌倦了一般，原有的暗中厌恶显露了出来；既转离义行，就作罪孽，越来越放肆，亵渎，放纵情欲，无节制，不仁不义，总之，是照着恶人所行一切可憎的事而行；污鬼一旦重新占据人心，就去另带了七个比自己更恶的鬼来，都进去住在那里（路加福音 11: 26）。（2）叛道之人的下场：因为他曾经是个义人，就能存活吗？不能；常言道：不能持之以恒的，不能算完成。他作罪孽（第 24 节），因为他的罪孽（这是他灭亡的缘由），他是因所作的罪孽死亡（第 26 节），是永死。心中背道的，必满得自己的结果（箴言 14: 14）。但他先前所声称所行的，难道不起作用吗？至少可减轻他的刑罚吧？不能：他所行的一切义都不被记念，尽管倍受称赞，也不被记念，不能作为他的本钱，也不能使他得安慰；叛道者的义不被记念，如同忏悔者的恶不被记念。按照律法，拿细耳人若被玷污，他先前分别为圣的日子要归徒然（民数记 6: 12），若有人靠圣灵入门，却靠肉身成全，先前的事奉和受苦也都是徒然（加拉太书 3: 3-4）；若不能持之以恒，就是失去所做的工（约翰二书第 8 节）。

II. 呼吁以色列家，尽管他们十分败坏，叫他们凭良心判断神在这些审判的事上是否公平，因要用罪人的口判他们有罪，也要用他们的口称神为公义。1. 他们责怪神，那是亵渎（第 25, 29 节）。以色列家狂妄地说：主的道不公平，真是荒唐、不虔诚，达到了极点。造眼睛的，难道自己看不见吗（诗篇 94: 9）？神的意愿是善恶是非的永恒标准，他的道岂能不公平呢？审判全地的主岂不行公义吗（创世记 18: 25）？断不至如此；他不可能不行公义。2. 神与他们讲理，那是满有恩典和屈尊，即便是这样的亵渎者，神也愿意叫他们信服而得救，不致被定罪。神大可立即叫这些污蔑神公义尊荣的人永远成为他公义的纪念碑。如此口吐恶言的，岂能容他再吸入一口气？说这样话的人，岂能容他的舌头在地狱之外再多说一句？是的，这是神忍耐的日子，他愿意与他们辩论；他要他们承认，因为他们明显不能否认。（1）他的道是公平的：我的道岂不公平吗？毫无疑问是公平的。他加在人身上的，都是对的。眼下罪人受刑罚，他百姓受苦，死不悔改的将来受永刑，在这一切的事上，主的道都是公平的。（2）他们的道是罪孽：“你们的道岂不是不公平吗？明显如此，你们所受的灾祸都是自找的。神没有冤枉你们，是你们自作自受。”人的愚昧倾败他的道，使他的道变得不公平，然后他的心也抱怨耶和华（箴言 19: 3），仿佛是他的道不公平。无论是我们与神争辩，还是他与我们相争，最后都证明他的道公平，我们的道不公平，证明他是正确的，我们是错的。

### 警告叛道者（主前 593 年）

30 所以主耶和华说：「以色列家啊，我必按你们各人所行的审判你们。你们当回头离开所犯的一切罪过。这样，罪孽必不使你们败亡。31 你们要将所犯的一切罪过尽行抛弃，自做一个新心和新灵。以色列家啊，你们何必死亡呢？32 主耶和华说：我不喜悦那死人之死，所以你们当回头而存活。」

这里是整件事应用的结尾。在公理审判席前，经过一场公平的诉讼，最后判定是神胜诉，显明他的道是公平的。接下来就是判决：你别以为这必是定罪的判决，必是：你这被咒诅的，进入永火里去（马太福音 25: 41）！看哪！怜悯的神迹；恩典的日子，神忍耐的日子延长了；神虽然终究会按各人所行的报应他们，但他迫不及待要施恩，竟然呼吁悔改，应许只要悔改，就罪得赦免。

I. 这里呼吁我们四项不可或缺的责任，其宗旨都相同：1. 要悔改；要改变意念，改变行为；要为以往的过犯感到内疚和羞耻，并且尽量纠正。2. 要离开所犯的一切罪过（第 30 节），第 32 节又说：当回头，转离罪孽，不仅转离，还要嫉恶如仇，转向神，视若你所爱的朋友。3. 要将所犯的一切罪过尽行抛弃；要下决心摒弃罪过，决不重犯，要给罪过一纸休书，解除与罪过的一切盟约，将其抛下船去，好比水手们将约拿抛下船去（因为是罪过兴起了风暴），将其逐出灵魂，当作罪犯钉死在十字架上。4. 要自做一个新心和新灵。这是应许的内容（11: 19）。这里成了诫命的内容。我们要自身努力，神的恩典就必不缺乏。圣奥古斯丁<sup>1</sup>对这条诫命有过精彩的解释：神从不命令我们做不可能做到的事，但他藉着他的命令告诫我们，力所能及的要行，力所不能及的要祈求。

II. 这里用四项有力的论据来强调这些悔改的呼吁：1. 我们因犯罪趋向灭亡；这是唯一能避免灭亡的出路，也是必能避免灭亡的出路：罪孽必不使你们败亡，言下之意是：如果不悔改，罪孽就必使我们败亡，今世败亡，永远败亡，但如果悔改了，那就安全了，好比从火里抽出来的柴。2. 如果不悔改，就必败亡，我们的血要归到自己头上。以色列家啊，你们何必死亡呢？你们竟然选择死，选择被定罪，不选择生，不选择得救，那岂不是荒唐？注意：罪人为什么死？原因是他们想死，愿意走在通向死的路上，不愿接受得生的条件。由此可见，罪人是最不可理喻、最不负责任的，以色列家的罪人尤其是这样。3. 天上的神不喜悦我们灭亡，他很希望我们得好处（第 32 节）：我不喜悦那死人的死，言下之意是他喜悦悔改之人的生；这是激发并鼓励我们悔改。4. 如果悔改，就必得生：你们当回头而存活。呼吁我们悔改的神，也说：你们必存活，因而将生死摆在我们面前。

## 第十九章

本章的内容和第 17 章大致相同，都是预言并哀叹犹大王族大卫家的终结，因约西亚四个儿孙灾难性的下场而告终结：约哈斯、约雅敬、耶哥尼雅和西底家，王家传承就此剪断，神在此吩咐先知

<sup>1</sup>奥古斯丁（354-430）：罗马帝国末期神学家，哲学家，著有《上帝之城》一书。

要为之哀叹（第 1 节）。他用比喻来哀叹。I. 犹大国和大卫家在此比作母狮子，那几个王比作勇猛凶残的小狮子，但却被擒获，落在网罗里（第 2-9 节）。II. 犹大国和大卫家在此比作葡萄树，那几个王比作枝子，曾经又坚固又茂盛，如今却被折断焚烧（第 10-14 节）。王朝的陨落当时正在发生，这段哀歌意在感动百姓，叫他们不可自以为必有长久太平的日子。

### 王家陨落；约哈斯和约雅敬陨落（主前 593 年）

1 你当为以色列的王作起哀歌，2 说：你的母亲是甚么呢？是个母狮子，蹲伏在狮子中间，在少壮狮子中养育小狮子。3 在它小狮子中养大一个，成了少壮狮子，学会抓食而吃人。4 列国听见了就把它捉在他们的坑中，用钩子拉到埃及地去。5 母狮见自己等候失了指望，就从它小狮子中又将一个养为少壮狮子。6 它在众狮子中走来走去，成了少壮狮子，学会抓食而吃人。7 它知道列国的宫殿，又使他们的城邑变为荒场；因它咆哮的声音，遍地和其中所有的就都荒废。8 于是四围邦国各省的人来攻击它，将网撒在它身上，捉在他们的坑中。9 他们用钩子钩住它，将它放在笼中，带到巴比伦王那里，将他放入坚固之所，使他的声音在以色列山上不再听见。

这里说的是：I. 神吩咐先知要为王家陨落而哀哭；这帝王之家凭借神与大卫和他后裔所立的王约，一向是声名显赫，如今荣耀不再，且要被灭绝，凡珍惜圣约的，都理当哀叹；诗篇第 89 篇在详细描述与大卫所立的约之后（第 3, 20 节等），有一段为他家族的衰败和凋零所发出的哀歌：但你厌恶了与仆人所立的约，将他的冠冕践踏于地（第 38-39 节等）。犹大诸王在此称作以色列的众首领<sup>1</sup>，因为他们荣耀不再，沦为首领一般，并且纯洁丧尽，效法以色列王，和他一样败坏，一样拜偶像。神要先知作哀歌，就是要他描述他们悲哀的陨落，并且情词悲切，叫凡听他所讲、念他所写的，也都感到悲切。自己若不受感动，怎能感动人呢？传道人一一方面要大胆预言罪人灭亡，一方面要为之哀恸，丝毫不愿那灾祸的日子来到（耶利米书 17: 16）。神没有吩咐他去劝告以色列的首领（他们早已多次得了劝告，都没有果效）；既然命令已经发出，他就为他们作哀歌。

II. 神指示他应当说些什么。1. 要将犹大国比作母狮子（第 2 节）；犹大先前在列国中为王后（耶利米哀歌 1: 1），如今竟然如此堕落。你的母亲是什么呢？经上说所罗门的冠冕是他母亲给他戴上的，就是他的民给他戴上的（雅歌 3: 11）！王啊！你的母亲是什么？犹大啊！你的母亲是什么？王家好比一国之母，养育之母。她是个母狮子，凶猛、残酷、强取豪夺。一旦离开了神性，很快连人性也丢了，不再敬畏神，也不再尊敬人。她蹲伏在狮子中间。神曾说过：这民要独居，他们却与外邦混杂相合，学习他们的行为（诗篇 106: 35）。她在少壮狮子中养育小狮子，教年轻的王学会当时东方诸王独裁所特有的暴政，在他们脑子里早早塞满绝对权柄的理念，令其相信自己有权奴役臣民，有权支配百姓的自由和产业；她就是这样，在少壮狮子中养育小狮子。2. 要将犹大王比作小狮子（第 3 节）。雅各曾把犹大比作小狮子，特别把大卫家比作小狮子，因为它在外敌面前强大威武：他卧如公狮，谁敢惹你（创世记 49: 9）？倘若他们谨守神的律法和应许，神本可使他们继续强大威武，如狮子般称王，在基督里称王；基督是犹大支派中的狮子（启示录 5: 5）。但这些小狮子只在自己臣民面前作狮子，以凶狠残暴待他们，吞吃他们的产业和自由；本该保护的，反倒用这样的暴政来恐吓，公义的神就叫他们本该制伏的，反过来恐吓他们。（1）这里哀叹约哈斯的罪孽和陨落，他是母狮子养大的小狮子。他成了少壮狮子（第 3 节），当了王，以为能随心所欲，满足自己的野心、贪心和复仇心，于是很快就学会了各样暴政手段，学会抓食而吃人。一旦大权在握，凡是先前在任何事上令他不快的，都要感受他的怒气，成为他愤怒的牺牲品。结果如何呢？他的暴政没有兴旺多久：列国听见了（第 4 节），听见他一上台就穷凶极恶，将正义和神圣的物踩在脚下，干犯合约，把他看作是危险的邻国，于是群起而攻之，好比喊许多牧人来攻击护食咆哮的狮子（以赛亚书 31: 4），将它捉在他们的坑中。百姓不敢奋起捍卫自己的自由，神却兴起一个外邦强权，很快终结了他的暴政，用钩子拉他到埃及去。约哈斯被掳到埃及，我们再也没有他的下落。（2）这里哀叹他的后继约雅敬的罪孽和陨落。犹大国有一阵子指望约哈斯从埃及回归，但最后绝望了，就从它小狮子中将一个养为少壮狮子（第 5 节）。此人不但不吸取兄弟命运的教训，不公平妥善使用权柄，不求百姓的利益，反倒效法他兄弟：它在众狮子中走来走去（第 6 节）。他求教于像他那样凶狠残暴的人，与他们交往，向他们请教，像罗波

<sup>1</sup>钦定本将第 1 节中「以色列的王」译为「以色列的众首领」。

安那样，采用激进少年人的建议。他很快就学会抓食而吃人（第 6 节），抢夺臣民的产业，罚款监禁，国库中装满掠物，不义之财，没收充公之物，凡挡道的，都被他侵吞。他知道他们的荒场<sup>1</sup>（第 7 节），就是他们埋藏钱财的所在，有时自己也躲在那里；他知道在何处把他们和他们的钱财找出来；他采用高压手段，使他们的城邑变为荒场，迫使城中居民把家人转移到安全地带，乃至城中人口减少。遍地都荒废，乡村无人居住；那里虽然物资丰富，人们却纷纷弃之而去，因怕他咆哮的声音。他使百姓都怕他，还引以为傲，如同狮子叫林中的走兽都战兢（阿摩司书 3: 8）；他咆哮的声音令他们震惊惧怕，倒在地上，连逃跑的勇气都没有，被他唾手而得；有人说狮子抓食就是这样的。他威逼恐吓，强迫百姓交出所有的，由此他以为能坚立强权，但结果正相反，那不过是加速了他的灭亡（第 8 节）：四围邦国各省的人来攻击它，要削弱他的霸权，联手保护共同的利益；他们将网撒在它身上，设谋攻击他。耶和華使迦勒底军、亚兰军、摩押军，和亚捫人的军来攻击约雅敬（列王纪下 24: 2），捉在他们的坑中。尼布甲尼撒用铜链锁着他，要将他带到巴比伦去（历代志下 36: 6）。他们将这狮子关在笼子里，用钩子钩住它，带到巴比伦王那里（第 9 节）。他的结局如何，我们不知道，但他的声音在以色列山上不再听见。他的暴政终结，他被埋葬，好像埋驴一样（耶利米书 22: 19），尽管他是个狮子，曾在活人之地使勇士惊恐（33: 27）。注意：若有人恐吓、奴役别人，到头来自己反倒被恐吓被奴役，若有人滥用手中的权柄，不造就人，反倒毁灭人，如野兽一般，如所罗门所说的：暴虐的君王辖制贫民，好像吼叫的狮子、觅食的熊（箴言 28: 15），到头来自食其果，若有人像以实玛利那样，他的手要攻打人，最后人的手也要攻打他（创世记 16: 12），那我们就该承认神的公义。无可否认，血腥的暴君很少有寿终正寝的，最后都有血要他们喝，乃是他们配得的。尤维纳利斯<sup>2</sup>有诗曰：

大言不惭的王，  
平安下到阴间的何其少！

### 王家陨落（主前 593 年）

10 你的母亲先前如葡萄树，极其茂盛（原文是在你血中），栽于水旁。因为水多，就多结果子，满生枝子；11 生出坚固的枝干，可作掌权者的杖。这枝干高举在茂密的枝中，而且它生长高大，枝子繁多，远远可见。12 但这葡萄树因忿怒被拔出摔在地上；东风吹干其上的果子，坚固的枝干折断枯干，被火烧毁了；13 如今栽于旷野干旱无水之地。14 火也从它枝干中发出，烧灭果子，以致没有坚固的枝干可做掌权者的杖。这是哀歌，也必用以作哀歌。

耶路撒冷作为母城，在此用另一个比喻来形容；她是一棵葡萄树，各王是她的枝子。这样的比较我们在先前见过（第 15 章）。1. 耶路撒冷好比葡萄树，犹太民就是这样的：如葡萄树在你血中（第 10 节），流血的王族，好比葡萄树栽于血中，用血浇灌，令其枝繁叶茂，仿佛流血是为了使土地肥沃，为改善土地质量，流这么多血；并且乍看起来似乎很有果效，因她多结果子，满生枝子，栽于水旁，因为水多。邪恶之地有时会兴旺一时，栽于血中的葡萄树也会满生枝子。耶路撒冷多有能干的官长，多有聪明人以及有学问有经验的人，这些都是坚固的枝干，这葡萄树上的枝子极其坚固有力，不同寻常；也可理解为支撑这葡萄树的树干，这样的官长就是树干。树上的枝干长成，可用来作掌权者的杖（第 11 节）。这些都是坚固的枝干，适合作权杖，都是判断力强、行事果断的人，适合当官。犹大王族兴旺的时候，司法部门满有聪明正直的人，那时，这枝干高举在茂密的枝中；政权掌握在能人手里，国家就强大。那时，没有人把她看作软弱矮小的葡萄树，她生长高大，乃是不同凡响的城，枝子繁多，一枝独秀。有人把第 10 节中我们的译本翻成“在你血中”的这个词翻成“在你的平静中”：你在平静中是这样的葡萄树。西底家平静卧在巴比伦王轭下的时候，他的国兴旺。可见神果真不轻易发怒，他延迟审判，施恩等候。2. 这葡萄树如今几近毁坏。尼布甲尼撒被西底家的诡诈大大激怒，就将它忿怒拔出（第 12 节），摧毁城邑和王国，剪除王家所有的枝子。葡萄树被砍断，接近地面，但没有连根拔起。东风吹干其上的果子；少年人或死于刀下，或被掳去。它的现状惨烈，前景堪忧，坚固的枝干折断枯干；高官被剪除，审判官和官长被罢免。如今葡萄树栽于旷野（第 13 节）。巴比伦对于被掳之人而言堪比旷野；犹大地对于耶路撒冷而言也堪比旷野，全地都遭迦勒底大军的蹂躏，肥地变为硷地（诗篇 107: 34）。

<sup>1</sup>钦定本将第 7 节中「它知道列国的宫殿」译为「他知道他们的荒场」。

<sup>2</sup>尤维纳利斯：第一、二世纪的罗马诗人。

这树已经被火焚烧（诗篇 80：16），火也从它枝干中发出（第 14 节）；造成这一切灾祸的，是王自己，因他背叛巴比伦王。火将她吞灭，那是她咎由自取；她因作恶，把自己变成了木柴，点燃神的忿怒之火，于是她自己的枝子就成了将她吞灭的柴，烧灭果子，老人的罪孽就成了毁灭年轻人的审判；是她自己的枝子将果子烧灭，以致没有坚固的枝干可做掌权者的杖，不再有合适的人出来治理，无人敢将这败落的事归在自己手下（以赛亚书 3：6），大卫家不再有人存留，能合法作王，没有智者，没有聪明人，能出来作王。政权的福份若这样被夺去，不再有坚固的枝干作权杖，那就会很糟糕，并且会越来越糟糕。邦国阿，你的王若是孩童，你就有祸了（传道书 10：16），若没有坚固的权杖，那就和没有权杖差不多。我们有理由怀疑那些坚固的权杖曾经是欺压人的工具，协助君王抓食吃人，如今就和君王一同毁灭。暴政是无政府状态的入口，政府的杖一旦变成欺压人的蛇，公义的神就说：必不再有坚固的枝干作权杖，任凭他们成为海里的鱼，大鱼吃小鱼。注意：这是哀歌，也必用以作哀歌。神吩咐先知（第 1 节）要作哀歌；他既作此哀歌，就留给别人使用。“这是我们这代人的哀歌，既然荒凉的事要延续下去，这也必用作后代的哀歌；犹大和耶路撒冷因为眼下的灾祸而遭毁灭，尚未出生的要为之叹息。这些灾祸迟迟未至，箭在弦上已经良久，如今终于来到，且要延续下去，其可悲的效应要影响到后代。”注意：人若满盈祖先的恶贯，就是为自己的后代积攒忧愁，给他们提供哀恸的题材；政权被推翻尤其是这样。

## 第二十章

本章说的是：I. 有几位以色列的长老来请教先知（第 1 节）。II. 神指示他应当如何回答他们。1. 要表示神很不喜悦他们（第 2-3 节）。2. 要指出神不喜悦他们的正义原因；要回顾历史，说明神如何以诚实待他们的列祖，他们却以诡诈待神。（1）在埃及（第 5-9 节）。（2）在旷野（第 10-26 节）。（3）在迦南（第 27-32 节）。3. 要向他们宣告神的审判（第 33-36 节）。4. 还要告诉他们，神有怜悯为他们存留，必使他们当中的余民悔改，重建家园，且在他们当中重建圣所（第 37-44 节）。5. 再次有话攻击耶路撒冷，并且在下一章有详细解释（第 45-49 节）。

### 众长老来请教先知（主前 592 年）

1 第七年五月初十日，有以色列的几个长老来求问耶和华，坐在我面前。2 耶和华的话临到我说：3 「人子啊，你要告诉以色列的长老说，主耶和华如此说：你们来是求问我吗？主耶和华说：我指着我的永生起誓，我必不被你们求问。4 人子啊，你要审问审问他们吗？你当使他们知道他们列祖那些可憎的事，

这里说的是：1. 本章这段信息的起因。第 18 章那篇讲道，源自他们责怪神，极其自负，这篇则源自他们求问他，极其虚假。神对此一一作答。这段预言有具体日期，是被掳的第七年，从以西结开始说预言到那时，大约已有两年。神要他们计算被掳的年岁，好叫他们看见蒙拯救的全过程，尽管是渐渐临到。有以色列的几个长老来求问耶和华，不是正式前来求问（不像 8：1 所说的那些），更像是随机的，刚好遇到一件特别紧急的事。我们不确定这些长老是已经被掳的，还是前不久从耶路撒冷到巴比伦来办公事的；不过从先知对他们所说的话中（第 32 节），似乎能看出他们想求问的事：既然被掳到巴比伦，远离故乡，没有圣殿，也没有会堂，没有敬拜神的场所，那么是否能参与主人的敬拜，像外邦人和列国的宗族一样，去事奉木头与石头。这件事乍听起来通情达理，就如乃幔想征得以利沙同意，为了讨好他的王，在临门庙低头；但我们理由相信这些人是不怀好意。注意：人心若想征得神的同意去犯罪，那就是极其刚硬。他们装出一本正经的样子，前来坐在先知面前，显得很虔诚（33：31）。2. 这段信息的目的：（1）要叫他们知道，神正在向他们发怒，将他们的行径看作是大大的冒犯，因为他们一面铁了心继续犯罪，一面来求问他。主耶和华说，我指着我的永生起誓，我必不被你们求问（第 3 节）。装出来的虔诚不蒙神的悦纳，对他们也没有一点好处。神不理睬他们的求问，也不给他们满意的答案。注意：虚伪服事神，虚伪守他的典章，这些不但不蒙他喜悦，反倒惹他发怒。（2）要叫他们知道，神向他们发怒是公义的（第 4 节）：“人子啊，你要审问审问他们吗？你是个先知，你当然不会替他们说话，不会替他们代求；你当然会替神向他们宣告判决。看哪，我今日立你在这国民之上（耶利米书 1：10），你岂不是要向他们宣告神的审判吗？所以，你当使他们知道他们列祖那些可憎的事。”这里的吩咐和先前的一样（16：2），都是要叫他们知道他们那些可憎的事。即便只是知道他们自己的可憎之事，也足以证明神哪怕用最严厉的审判来对付他们，也是公义的，但若叫他们知道他们列祖那



些可憎的事，那也有好处，可叫他们看清神如今终于将他们剪除，不再成为一国，乃是一件正义的事，因为他们从起初就是惹神发怒的民。

### 神恩待以色列（主前 592 年）

5 对他们说，主耶和华如此说：当日我拣选以色列，向雅各家的后裔起誓，在埃及地将自己向他们显现，说：我是耶和华—你们的神。6 那日我向他们起誓，必领他们出埃及地，到我为他们察看的流奶与蜜之地；那地在万国中是有荣耀的。7 我对他们说，你们各人要抛弃眼所喜爱那可憎之物，不可因埃及的偶像玷污自己。我是耶和华—你们的神。8 他们却悖逆我，不肯听从我，不抛弃他们眼所喜爱那可憎之物，不离弃埃及的偶像。「我就说，我要将我的忿怒倾在他们身上，在埃及地向他们成就我怒中所定的。9 我却为我名的缘故没有这样行，免得我名在他们所住的列国人眼前被亵渎；我领他们出埃及地，在这列国人的眼前将自己向他们显现。

以色列民不感恩、叛逆的事历来就有；世人叛逆造物主的事也是历来就有。我们刚念完始祖被造的故事，马上就看见他们叛逆；我们在此看见以色列民也是如此，他们如何对待神，神如何对待他们，在这两方面他们都是世人的缩影。这里说的是：

I. 神关乎以色列民在埃及的律法有其恩典的用意，他们在那里是法老的奴隶。无论是口传的，还是书写的，都反映了白白施恩的永恒荣耀，因为在那时，在那里：1. 他拣选了以色列作他的子民，虽然他们景况糟糕，品格更糟糕，他却要改善他们的景况，也改善他们的品格，并以此得荣耀。他之所以拣选他们，是因为他们是雅各家的后裔，是那王子的后裔，因要守他向他们列祖所起的誓（申命记 7: 7-8）。2. 他向他们显现，称自己是耶和华（这是个新名，出埃及记 6: 3），因为他们在为奴之家，几乎忘记了神向列祖显现时所用的名：全能的神。注意：我们蒙福的根基在于神拣选我们，而蒙福的第一步则是神将自己向我们显现。我们无论离得有多远，无论身处什么困境，他既能在埃及向以色列民显现，也必能向我们显现，他恩典的显现和恩惠的彰显都随着我们。3. 他以立约之神的形象向他们显现：我向他们举手<sup>1</sup>，用誓言的形式说出来，用誓言来证明。“我是耶和华你们的神，你们应当敬拜我，应当指望从我领受福祉，指望在我里面得福祉。”4. 他应许要领他们出埃及，并且成就了所应许的。他向他们举手，意思是向他们起誓，定要搭救他们；既然他们十分不配，拯救又十分不可能，就很有必要用誓言来证明这应许。也可理解为：他向他们举手，意思是他施展大能，用伸出来的膀臂成就此事（诗篇 136: 12）。5. 他向他们保证，他们必得迦南地为业。他之所以领他们出埃及，是因为他要他们到他为他们察看的地，那是伊甸园第二，是全地的荣耀。他找到了，那里气候宜人，土壤肥沃，坐落在佳美之地，样样合宜（申命记 8: 7; 11: 12）；也可说无论那地如何，他将圣所立在那里，使其成为合宜之地。

II. 他给他们这些诫命，相当合理，在当时与他们立约的条款相当优惠。他在前面告诉他们可对他有何指望，这里接着告诉他们，他们对他们有何指望，只有这一点（第 7 节）：“你们各人要抛弃用作敬拜的柱像，这些都是他们眼所喜爱的，实际上却是可憎之物。要憎恶这些东西，将其从眼前除去，不可因埃及的偶像玷污自己。”他们似乎很喜爱这些东西，金牛犊就是其中之一。他们既蒙拯救，脱离埃及的奴役生活，那就也该脱离埃及的偶像生活，这是十分合理的，尤其是神在领他们出来的时候，也败坏他们的神（民数记 33: 4），从而显明他在诸神之上。无论对别的偶像是否情有独钟，至少会对埃及诸神有强烈的厌恶感，因为埃及曾经是他们的为奴之家。但他们似乎仍需要被提醒，并且理由充分：我是耶和华你们的神，我不需要助手，也不允许对手。

III. 他们不顺从这些诫命，相当不合理，为此神本可在他们形成一民的时候将他们剪除（第 8 节）：他们却悖逆神，不只是拒绝遵守他具体的诫命，还要摆脱对他的忠诚，实际上就是告诉他，他们有随意敬拜别神的自由。即便是神下来拯救他们，打发摩西拯救他们，他们仍不离弃埃及的偶像，难怪他们说起埃及的葱蒜来津津乐道（民数记 11: 5），因为埃及人也拜葱蒜。埃及受了那么多的灾，他们竟然还是喜爱埃及的偶像，真是奇怪。为此，神说他要将其忿怒倾在他们身上，甚至在他们还在埃及地的时候。他本可公义地说：叫他们和埃及人一同死吧。即便他看见他们走向灭亡，仍愿意为他们施行大拯救，这彰显神丰富的良善。摩西说得好：这并不是因你的义（申命记 9: 4-5）。

<sup>1</sup>钦定本将第 6 节中「我向他们起誓」译为「我向他们举手」。

IV. 尽管如此，神还是向他们施行奇妙拯救。虽然他们抛弃了神的恩惠，虽然神想医治他们的时候，他们的罪孽就显露出来（何西亚书 7: 1），但怜悯向审判夸胜（雅各书 2: 13），并且神按他的意愿行，纯粹是为他名的缘故（第 9 节）。我们乏善可陈，不能给他提供任何蒙恩的缘由，他就自己提供理由。神在列国人的跟前将自己向他们显现，吩咐摩西当众告诉法老：以色列是我的儿子，是我的长子，容我的儿子去，好事奉我（出埃及记 4: 22-23）。倘若他任由他们因作恶而沉沦，如他们所配得的，埃及人就会因此颇有微词，他的名就要被玷污；但他的名应当成圣，也必成圣。注意：教会哪怕败坏了，也都安全，因为神必确保他自己的荣耀。

### 以色列的特权和罪行（主前 592 年）

10 这样，我就使他们出埃及地，领他们到旷野，11 将我的律例赐给他们，将我的典章指示他们；人若遵行就必因此活着。12 又将我的安息日赐给他们，好在我与他们中间为证据，使他们知道我—耶和華是叫他们成为圣的。13 以色列家却在旷野悖逆我，不顺从我的律例，厌弃我的典章（人若遵行就必因此活着），大大干犯我的安息日。「我就说，要在旷野将我的忿怒倾在他们身上，灭绝他们。14 我却为我名的缘故，没有这样行，免得我的名在我领他们出埃及的列国人眼前被亵渎。15 并且我在旷野向他们起誓，必不领他们进入我所赐给他们流奶与蜜之地（那地在万国中是有荣耀的）；16 因为他们厌弃我的典章，不顺从我的律例，干犯我的安息日，他们的心随从自己的偶像。17 虽然如此，我眼仍顾惜他们，不毁灭他们，不在旷野将他们灭绝净尽。18 「我在旷野对他们的儿女说：不要遵行你们父亲的律例，不要谨守他们的恶规，也不要因他们的偶像玷污自己。19 我是耶和華—你们的神，你们要顺从我的律例，谨守遵行我的典章，20 且以我的安息日为圣。这日在我与你们中间为证据，使你们知道我是耶和華—你们的神。21 只是他们的儿女悖逆我，不顺从我的律例，也不谨守遵行我的典章（人若遵行就必因此活着），干犯我的安息日。「我就说，要将我的忿怒倾在他们身上，在旷野向他们成就我怒中所定的。22 虽然如此，我却为我名的缘故缩手没有这样行，免得我的名在我领他们出埃及的列国人眼前被亵渎。23 并且我在旷野向他们起誓，必将他们分散在列国，四散在列邦；24 因为他们不遵行我的典章，竟厌弃我的律例，干犯我的安息日，眼目仰望他们父亲的偶像。25 我也任他们遵行不美的律例，谨守不能使人活着的恶规。26 因他们将一切头生的经火，我就任凭他们在这供献的事上玷污自己，好叫他们凄凉，使他们知道我是耶和華。

以色列民犯罪，自我毁灭，神却施怜悯，努力拯救他们，使他们幸福；罪恶和怜悯之间的争战故事延续到此；这段经文列举这场争战的具体实例，与神和他们之间发生在旷野的事相关，其中可见神使自己得了荣耀，他们却使自己蒙羞。以色列民在旷野的故事在新约圣经多次提到（哥林多前书第 10 章；希伯来书第 3 章），和旧约一样，为的是告诫我们这些基督徒；所以这段经文和我们休戚相关。请注意看：

1. 要叫他们想起神为他们所行的大事，这不是吝啬不愿施恩，而是指出他们何其忘恩负义。照我们现在的说法，如果你说某人忘恩负义，那就是没有比这更糟糕的指责。1. 神使他们出埃及地（第 10 节），这是极大的恩惠，尽管如接下来所言，他领他们到旷野，没有直接领他们进迦南。宁可在旷野得享自由，总强如在富裕之地当奴隶，宁可独自以神为乐，自得其乐，总强如在人群中失去神，失去自我；但他们当中很多人具有奴仆的心态，不明白这道理，一旦在旷野遇到困难，就想着回埃及去。2. 他在西奈山颁布律法（第 11 节），这是极大的恩惠，不只是教导他们何为善恶，还凭借他的权柄，叫他们离恶向善。神将他的律例赐给他们，那真是宝贵的礼物。摩西将律法传给我们，作为雅各会众的产业（申命记 33: 4）。神将他的典章指示他们，不只是为他们立法，还指出这些律法的合理性和公平性，指出为何要这样立法。神赐给他们律法，还鼓励他们谨守遵行，因为人若遵行就必因此活着；人若遵行神的诫命，就必大得安慰，大得赏赐。基督说：你若进入永生，就当遵守诫命（马太福音 19: 17）。其实人哪怕是严格遵行，也不过是尽自己的本份，但还是大得赏赐：人若遵行就必因此活着。迦勒底译本作：人若遵行就必因此得永生。圣保罗引用过这句话（加拉太书 3: 12），表示律法原不本乎信，必须全然顺服，方能得生，而我们没有能力做到全然顺服，所以就需借助于福音的恩典，不然就要灭亡。3. 神恢复了古时就有的安息日制度，这是极大的恩惠；他们在埃及为奴的时候已经不再守安息日，因为那里的督工决不允许他们每七日休息一日。诚然，在旷野的时候，每日都是休息日，他们靠吃吗哪生存，衣服从

不穿旧，哪里需要工作？但每七日必有一日为圣安息日（第 12 节）：我将我的安息日赐给他们，好在我与他们中间为证据（设定安息日，这是神善待他们的证据，而谨守安息日，则是他们尊敬他的证据），使他们知道我耶和華是叫他们成为圣的。神由此表明他已将他们从世上其余的人分别出来，意在使他们成为子民归他，使他们藉着安息日聚会敬拜神，加增神的知识，经历他使人成圣之恩典的权能和喜乐。注意：（1）安息日是特权，应当视作特权；尼希米书第 9 章和这里的经文相对应，还似乎引用了这里的话：又使他们知道你的安息圣日（尼希米书 9: 14），说明会众承认这是极大的恩惠。（2）安息日是证据，人若凭良心谨守圣安息日，那就证明他们有信仰意识，在他们和神之间有些许良好沟通。（3）安息日若能妥善成为圣洁，就是我们成圣的途径；若能尽那日的本份，就会大得安慰，就会发现耶和華叫我们成圣，叫我们在今生成圣（就是真正快乐），也预备我们在将来快乐（就是全然圣洁）。

II. 他们不顺服，不在神面前尽本份，为此，公义的神本可在将他们领进圣约的时候，又直接将他们扔出去（第 13 节）：他们在旷野悖逆我。他们在那里从神领受了这么多恩典，大大倚靠他，又是在前往迦南的路上，但他们却多多悖逆引领他们、喂养他们的神。他们不仅不顺从神的律例，还厌弃他的典章，不屑一顾；他们不使安息日成圣，反倒干犯安息日，大大干犯；有一个人在安息日出去砍柴，又有很多人在那日出去收吗哪。为此神有时真想将他们剪除；他说过不止一次，要在旷野灭绝他们。但由于摩西的求情，更是由于神自己的怜悯，并且是为了他自己的荣耀，免得他的名在列国人眼前被亵渎（第 14 节），免得埃及人说他领他们到此是想害他们，说他没有能力领他们继续向前，说他领他们要去的那地不如所说的那么好；参考出埃及记 32: 12；民数记 14: 13 等。注意：神施怜悯的最大缘由，与他自己的荣耀相关。

III. 神决定要将那一代人剪除在旷野。他曾向他们举手（第 6 节），现在要举手攻击他们；他曾起誓坚立他的应许，说要领他们出埃及，如今要起誓坚立他的警告，说断不会领他们进迦南（第 15-16 节）：我向你们起誓，说，我指着我的永生起誓，这些人试探我这十次，他们断不得看见我向你们的祖宗所起誓应许之地（民数记 14: 21-23）；参考诗篇 95: 11。他们轻看神的律法，尤其是轻看他的安息日，那就等于是关上了自己的门；他们不顺从神、轻看他典章的根源，就在于暗恋埃及的神明：他们的心随从自己的偶像。注意：心中贪爱世界和属血气的，贪爱钱财和肚腹（这两样是灵魂拜偶像的对象），这些都是苦根，对神律法的不顺服，都从其中生出。人心若随从这些偶像，就轻看神的典章。

IV. 重新审讯后允许有后裔存留，并有指示给那后裔（第 17 节）。他们虽然合该灭亡，也注定灭亡，但我眼仍顾惜他们。他看他们的时候用怜悯的眼光，不毁灭他们，而是给他们缓期，直到新一代崛起。注意：神没有早早将我们消灭，纯粹是因为他的怜悯。这新一代得了良好的教育。赐给从埃及出来之人的律法，摩西在申命记一再重申强调，叫他们的儿女在进迦南的时候有律法在耳边回响（第 18 节）：“我在旷野对你们的儿女说，在摩押平原对他们说，要遵行你神的律例，不要遵行你们父亲的律例；不要效法他们的迷信做法，不要保留他们愚蠢而邪恶的风俗；要脱去他们虚妄的行为，那些东西一无是处，不过是祖宗所传流的（彼得前书 1: 18）。不要因他们的偶像玷污自己，你们亲眼看见他们因为那些偶像的缘故，在神眼中看为可憎。要谨守遵行我的典章，以我的安息日为圣（第 19-20 节）。”注意：当父母的如果不谨慎，没有按理妥善教导儿女，当儿女的长大以后，就该弥补他们的过失，更加认真、更加勤奋学习神的话，父母的坏榜样应当成为儿女的鉴戒，不该效法。

V. 下一代悖逆神，神也向他们发怒（第 21 节）：只是他们的儿女也悖逆我。责备父辈悖逆的话，这里用来责备儿女的悖逆，因为他们是作恶之人的后裔。摩西说他知道你们是悖逆的，是硬着颈项的（申命记 31: 27），还说自从他认识他们以来，他们常常悖逆耶和華（申命记 9: 24）。他们不顺从我的律例（第 21 节），甚至厌弃我的律例（第 24 节）。凡不顺从神律例的，就是厌弃他的律例，说明他们瞧不上这些律例，也瞧不上颁布这些律例的神。他们干犯神的安息日，与列祖一样。注意：干犯安息日是一切不虔敬行为的入口；人若干犯圣日，就没有洁净的。前面说他们的父辈：心随从自己的偶像（第 16 节），因为心仪偶像而拜偶像。这里说儿女（第 24 节）：眼目仰望他们父亲的偶像，就是说他们成了无神论者，不把任何神明放在心上，之所以膜拜父亲的偶像，是因为那些都是父亲的偶像，就摆在他们眼前。他们早已习惯，倘若一定要有神，那就

把可见的、能操纵的当作神。人若遵行神的律例，就必因此活着（第 21 节），本可成为幸福兴旺的民，他们却不遵行神的律例，因而罪上加罪。注意：违背自己的本份，就是违背自己的利益；他们不肯遵行，不肯到基督这里来得生命（约翰福音 5: 40）。既然不肯在顺从中存活兴旺，那就合该在不顺从中灭亡沉沦。那一代人叛逆、心仪偶像的一大例子，就是拜毗珥的罪孽（约书亚记 22: 17），如他们的父辈拜金牛犊。那时，耶和华的怒气就向以色列人发作（民数记 25: 3）。那时耶和华的会中有瘟疫，若不是非尼哈的果敢行为，及时制止，那场瘟疫早已将所有的人都剪除；不过他们在约书亚时代承认：到今日我们还没有洗净这罪（约书亚记 22: 17）；参考诗篇 106: 29。那时神就说，要将他的忿怒倾在他们身上（第 21 节），并且在旷野向他们起誓，在他们即将第二次进入迦南的时候，必将他们分散在列国。这件事摩西在临终时所作的歌中对他们说过：只因他们拜外邦神，惹动神的怒气，神说：我要向他们掩面（申命记 32: 20）；又说：我必将他们分散远方，唯恐仇敌惹动我（申命记 32: 26-27）；那句话可用来解释这里的话（第 21-22 节）：我说我要将我的忿怒倾在他们身上，但我却为我名的缘故缩手没有这样行。注意：可见教会如此败坏，如此惹怒神的时候，我们有理由担心它会彻底灭绝，但有一点我们大可放心，也大得安慰，那就是神必确保他的荣耀，成就他的意图，只要世界尚存，他必有教会在世界上。

VI. 因为他们悖逆，神的审判临到他们。神所颁布的律例和典章，他们不尊重，反倒轻看，于是神就任他们遵行不美的律例，遵守不能使人活着的典章<sup>1</sup>（第 25 节）。我们可将此理解为他们在旷野的时候，神用各样方式刑罚他们：在他们中间爆发的瘟疫和火蛇等，这些灾祸就他们所干犯的律法而言，可称作典章，因为是公义的神降在他们身上的，又可称作律例，因为是他所吩咐的，他有时命定拯救，有时也命定荒凉，吩咐降灾给以色列，正如他曾吩咐降灾给埃及。神说：我要在转眼之间把他们灭绝（民数记 16: 21），又说：将百姓中所有的族长在我面前对着日头悬挂（民数记 25: 4），又用咒诅的话警告他们，强迫他们对每一句咒诅的话都说阿们（申命记 27: 28），那时就是给他们不能使人活着的典章。这里还有更深一层的含义：这些都是叫他们死的审判<sup>2</sup>。人若不愿受律法诫命的约束，就必受律法判决的约束，无论如何，神的话都要临到他（撒迦利亚书 1: 6）。灵魂的审判是最可怕的，神用来刑罚他们的，正是灵魂的审判。外邦人在拜偶像时所守的律例和典章都是不美的，遵行起来是不能使人活着的；神任凭他们去守那些。他使他们的罪行成为他们的刑罚，任凭他们存邪僻的心，就如他任凭外邦人拜偶像，任凭他们逞着心里的情欲（罗马书 1: 26, 28）；参考诗篇 81: 12；他们的迷信习俗干犯了律法，神就刑罚他们，任凭他们行各样违背自然之光和自然律的事，任凭他们犯下最最不洁的偶像罪，如拜毗珥·巴力（他玷污他们，意思是任凭他们玷污自己；第 26 节），又任凭他们犯下最野蛮的偶像罪，如拜摩洛，使自己的儿女经火，当作祭物献给偶像，尤其是头生的，神再三强调凡头生的应当归他；于是他叫他们凄凉，他不仅如此行，还借用他们自己的手叫他们凄凉，因为这是大大削弱自己的家，大大有损国家的尊严和力量。注意：神有时使罪行成为罪行的刑罚，但他从不生发罪行；他只需任凭世人放纵肚腹和情欲，世人就会十分悲惨。任凭他们自寻死路，自取灭亡，自行荒凉。由此神就要他们知道他是耶和華，是公义的神；当他们意识到是自己故意犯罪才导致荒凉，就不得不承认这一点。注意：人若不愿承认神是掌管他们的主，到头来就不得不承认神是审判他们的主，那时就要追悔莫及。

### 以色列的叛逆（主前 592 年）

27「人子啊，你要告诉以色列家说，主耶和華如此说：你们的列祖在得罪我的事上亵渎我；28 因为我领他们到了我起誓应许赐给他们的地，他们看见各高山、各茂密树，就在那里献祭，奉上惹我发怒的供物，也在那里焚烧馨香的祭牲，并浇上奠祭。29 我就对他们说：你们所上的那高处叫甚么呢？（那高处的名字叫巴麻直到今日。）30 所以你要对以色列家说，主耶和華如此说：你们仍照你们列祖所行的玷污自己吗？仍照他们可憎的事行邪淫吗？31 你们奉上供物使你们儿子经火的时候，仍将一切偶像玷污自己，直到今日吗？以色列家啊，我岂被你们求问吗？主耶和華说：我指着我的永生起誓，我必不被你们求问。32「你们说：我们要像外邦人和列国的宗族一样，去事奉木头与石头。你们所起的这心意万不能成就。」

<sup>1</sup>钦定本和多种译本将第 25 节中「恶规」一词译为「典章」。

<sup>2</sup>英语中「审判」一词有时可理解为「典章」。

先知继续讲他们的叛逆故事，要叫他们更加蒙羞；他指出：

I. 他们定居迦南地以后仍在叛逆。神虽因他们的恶行多次显出怒气来，“但你们的列祖在得罪我的事上亵渎我，在同样的事上亵渎我，继续冒犯我（第 27 节）。”注意：若看见先前的人犯罪导致恶果，却不吸取教训，那就是罪上加罪：这是亵渎神，是嘲笑他的审判，仿佛他的审判没有意义，不屑一顾。1. 神成就了他所应许的：我领他们到了我起誓应许赐给他们的地。虽有他们的不信和不顺服，导致应许的应验缓慢，多有耽延，但不能叫应许归于虚空（加拉太书 3: 17）。他们在旷野多次差点被剪除，距离灭亡不过一步之遥，但最后还是来到迦南。注意：哪怕是属神的以色列，也是经过地狱的门才到达天堂；他们的过犯极多，败坏极大，最后能够幸福快乐，那真是怜悯的神迹；假冒为善的人则是经过天堂的门下地狱。义人仅仅得救（彼得前书 4: 18）。常言道：通向天堂的路上多有凶险。2. 他们拜可憎的偶像，干犯他的律例。神命令他们要摧毁所有的偶像，免得受试探离弃他的圣所，但他们不但不弃掉偶像，反倒爱上了偶像，看见各高山，风景优美，又看见各茂密树，树荫宜人（前者表示他们拜偶像大摆排场，后者表示他们拜偶像偷偷摸摸），就在那里献祭，焚烧馨香的祭牲，那些本该只在神的坛上焚烧。他们在那里浇上奠祭，只是非但没有与神和好，没有蒙他悦纳，反倒大大惹怒他，虽然花大价钱，却因献错了地方，就在耶和华中看为可憎。3. 虽有诸多的告诫，他们仍顽固坚持（第 29 节）：“我对他们说，藉着我的仆人先知告诉他们高处在哪里，要往哪里去；我甚至还叫他们扪心自问，问问自己的良心，将这个问题摆在他们面前：你们所上的那高处叫什么呢？那里有何吸引人之处，你竟然离弃神的祭坛（那才是神要求你们去的地方），去光顾他所禁止他们去敬拜的所在？难道你们不知道那些高处都源自外邦吗？难道你们不知道外邦人所献的，都是献给魔鬼、不是献给神吗？难道摩西没有告诉你们吗（申命记 32: 17）？难道你们要和魔鬼来往吗？你们转离神的祭坛，所上的那高处叫什么？愚蠢的以色列人哪！是谁迷惑了你们，是什么东西迷惑了你们，竟然为了破坏的池子，抛弃生命的泉源？竟然采用神所禁止、所憎恶的敬拜方式（那是要受他刑罚的），抛弃他所命定的敬拜方式（那才是他所喜悦的）？”但那高处的名字叫巴麻直到今日；他们仍然我行我素，无论神和他的先知如何劝诫。他们离不开高处，当政的王再好，也没有除去邱坛，你无法从他们口中除去巴麻的名（巴麻意思是高处），他们仍在敬拜的地方使用那名。罪孽和罪人之间真是难舍难分。

II. 这一代人定居以后，仍落在倾向于拜偶像的败坏权势之下（第 30 节）。神要先知对当时的以色列家说（以色列家的长老中有的就坐在他面前）：“你们仍照你们列祖所行的玷污自己吗？神藉着一系列先知说话攻击你们，又藉着一系列审判刑罚你们，你们仍不吸取教训吗？仍和你们的列祖一样糟糕、行一样可憎的事吗？我知道你们会的，你们定会回到古时的可憎之物中去；你们在高位献祭，使你们的儿子经火，或真是如此行，或有意如此行，所以直到今日你们还在拜偶像。”这些长老眼下似乎正在谋划要和外邦人结盟；他们有意把自己的心留给以色列的神，但他们的膝却要向外邦假神跪拜，希望以此在外邦得着更大的尊敬，更好的机遇。神在此吩咐先知要告诉那些有这样盘算、想把神和巴力的事混为一谈的人，他们必不得安慰，也不得益处。1. 他们私底下求问耶和华中先知，必得不到好处，因为他们随从偶像，神不愿与他们有任何关联（第 31 节）：主耶和华中说，我指着我的永生起誓，我必不被你们求问。他先前说过的（第 3 节），表明那是公义的，这里再次重申，表明他决不改变。要叫他们知道，只要他们继续贪爱偶像，与偶像结盟，就别以为这样求问就是归荣耀给他，也别指望他会有平安的回应。注意：人若在信仰的事上不全心，不诚心，就不能从信仰得益处；若不能诚实正直谨守敬拜的典章，就不能与神坦然相通。若只是口称信神，那就毫无意义。不仅如此：2. 他们顺应大众，顺应邻舍的做法，也得不到好处（第 32 节）：“你们所起的这心意，以为这是目前困境下的策略，以为这样便可求生存，不致因为独特的缘故受人歧视，却万不能成就，没有一点作用。你们说：我们要像外邦人，要和他们一同敬拜他们的神，尽管不相信这些是神，不过是木头与石头，那时就会和列国的宗族一样；他们就不知道我们是犹太人，或者很快会忘记我们是犹太人，就会允许我们与他们本国人享受同等待遇。神说，你要告诉他们，这心意万不能成就。他们的邻舍不会允许他们参与他们的敬拜，即便允许，也不会待他们更好一些，反倒会待他们更坏，会看出他们是装出来的，不值得信任，是以虚假待自己的神，是欺骗邻舍。”注意：用犯罪的手段来顺应环境，没有一点好处，假冒为善之人的属世心意，一点不管用。唯有诚信正直，才能使人存活，才能蒙神喜悦，也得人的喜悦。

以色列民的罪行（主前 592 年）

33 主耶和华说：「我指着我的永生起誓，我总要作王，用大能的手和伸出来的膀臂，并倾出来的忿怒，治理你们。34 我必用大能的手和伸出来的膀臂，并倾出来的忿怒，将你们从万民中领出来，从分散的列国内聚集你们。35 我必带你们到外邦人的旷野，在那里当面刑罚你们。36 我怎样在埃及地的旷野刑罚你们的列祖，也必照样刑罚你们。这是主耶和华说的。37 我必使你们从杖下经过，使你们被约拘束。38 我必从你们中间除净叛逆和得罪我的人，将他们从所寄居的地方领出来，他们却不得入以色列地。你们就知道我是耶和华。39 「以色列家啊，至于你们，主耶和华如此说：从此以后若不听从我，就任凭你们去事奉偶像，只是不可再因你们的供物和偶像亵渎我的圣名。40 「主耶和华说：在我的圣山，就是以色列高处的山，所有以色列的全家都要事奉我。我要在那里悦纳你们，向你们要供物和初熟的土产，并一切的圣物。41 我从万民中领你们出来，从分散的列国内聚集你们，那时我必悦纳你们好像馨香之祭，要在外邦人眼前在你们身上显为圣。42 我领你们进入以色列地，就是我起誓应许赐给你们列祖之地，那时你们就知道我是耶和华。43 你们在那里要追念玷污自己的行动作为，又要因所做的一切恶事厌恶自己。44 主耶和华说：以色列家啊，我为我名的缘故，不照着你们的恶行和你们的坏事待你们；你们就知道我是耶和华。」

以色列长老的心意是：以色列民既已分散在列国，就该放下民族特色，顺应各居住地的民；但神在前面告诉他们，这心意万不能成就（第 32 节）。在这几节经文里，他特别指出这心意如何会挫败。他们试图使以色列各家与各国各家混到一起，但事实证明邪恶的以色列人虽然顺应各国，却并不与他们一同兴旺，仍要分别出来灭亡，因为拜偶像的以色列人乃是叛逆神的，他们要比素来不知义道的拜偶像的巴比伦人所受的刑罚更早，也更严厉。要念这里对他们的宣判，且要战兢；这宣判有誓言为证，决不返回：我指着我的永生起誓，我必如此如此待你们。他们满以为与耶路撒冷和巴比伦同时交好，悬在两者之间；但神警告说，两者都不能成为他们的安息和避难所。

I. 巴比伦必不能保护他们，列国中没有一个是能保护他们的，因为神要将他们逐出他的保护，到那时，有哪一个王，哪一个民，哪一个地方，能成为他们的避难所呢？神自古以来就是以色列的王，倘若他们继续效忠于他，他治理他们的时候必关怀备至，为他们谋利益，如今他却用伸出来的膀臂，并倾出来的忿怒，治理他们（第 33 节）。原本要保护他们的大能要用来毁灭他们。注意：人无法挣脱神的主权；他必治理，或用金杖，或用铁杖；人若不肯顺从他恩典的权势，就必在他忿怒的权势下沉沦。如今神向他们发怒，他们自以为已经分散，混在外邦人中，但仍不能如愿，因为我必从分散的列国内聚集你们（第 34 节），好比叛乱分子在打仗时分散，逃脱了战争刀剑，但仍要被追逐，从分散的各处领出来，接受司法刀剑的刑罚。他们必被带到外邦人的旷野（第 35 节），可能指巴比伦，因为巴比伦也称为旷野（19: 13），称为海旁的旷野（以赛亚书 21: 1），也可能指某处，那里虽人多，对他们而言却好比刚出埃及的以色列民所在的旷野，是神要当面刑罚他们的地方，如同他在埃及地的旷野刑罚他们的列祖（第 36 节）；在那里，他们的尸首要倒毙，他要起誓说他们再也回不了迦南，正如他起誓说他们的列祖进不了迦南；在那里，他要报应干犯律法的人，其惊恐的程度不亚于律法在西奈旷野颁布时的惊恐。注意：凡是叛道的，神早已为他们安排停当，定要与他们说个明白，不仅有所命定的日子，也有合宜的地点，哪怕在人群中，也好比在旷野一般。

II. 以色列也不能保护他们，不比巴比伦强；他们在这个世界顺应拜偶像的人，却一点不管用，照样，他们与神的关系到了那个世界也一点不管用；站在作恶之人的会中不管用，照样，站在义人的会中也不管用（诗篇 1: 5），因为日子将到，神要将贵重的和卑贱的分开，要像牧人对羊群那样，叫他们从杖下经过，每第十只要归给耶和华为圣（利未记 27: 32），作记号归给神。神必仔细查验每一个人，一个一个查验，如数羊群一般，使他们被约拘束（第 37 节）；他要审讯他们，按圣约的要旨审判他们，按约中的条款将他们区分开，或赐福或咒诅。这也可能指他们当中已经悔改的，他要叫他们从苦难的杖下经过，既已从苦难得了好处，他就再次使他们被约拘束，并且要作与他们立约的神，当他们是那承受应许的。

1. 他要将恶人从他们当中分别出去（第 38 节）：“我必从你们中间除净叛逆者，这些人一向是你们的忧愁和羞辱，是他们的叛逆导致灾祸临到他们。”审判全地的神必将他们找出来，以色列的名号不能遮盖他们。神要将他们从所寄居的地方领出来，他们自以为能得到的安息，必得不到。他们必不得入以色列地，不能享受神应许他百姓的安息。注意：虔诚人虽与恶人同遭今世的灾祸，

恶人却不能与虔诚人共享天上的迦南；他们要被除掉，不能得享将来世界的福祉，如稗子从麦子除掉，又如糠秕从谷中除掉；参考 13: 9。以色列家这些拜偶像的，无论在何处试图敬拜神又敬拜偶像，以为两边不得罪，神在此向他们宣告（第 39 节），好比以利亚奉他的名宣告那样：“若耶和华是神，就当顺从耶和华。若巴力是神，就当顺从巴力（列王纪上 18: 21）；若要事奉偶像，那就请便，后果自负，但不要装作与神有关系，不要装作信神，也不要把你们的供物献在他的坛上，亵渎他的圣名。”灵魂的审判是最重的审判。这节经文警告必有两项灵魂的审判，要临到那些在以色列的神和列国诸神之间三心二意的人：（1）神要任凭他们事奉偶像。他带着嘲讽的语气对他们说：你们既然不听从我，那就去事奉你们的偶像，你们既然觉得这对你们有益，那么今后也如此行。你们定会如此行。以法莲亲近偶像，任凭他吧（何西阿书 4: 17）；任由他走自己的路，看看最后能得着什么。注意：若有人以为罪孽可为自己效力，到头来必发现自己倒成了罪孽的奴隶。（2）他们不能再事奉神，不能再与神相通：“不要再用虚浮的供物（以赛亚书 1: 13）亵渎我的圣名。你手里拿着供物，装作归荣耀给我，但同时你心里装着偶像，因而这是亵渎我的名，我决不能容忍。”参考阿摩司书 5: 21-22。注意：凡亵渎神殿的，必被摒弃在神殿之外，这是公义的。

2.他要叫他们重新分别为圣归他。（1）他要施怜悯，从分散的列国内聚集他们，使他们见证他的怜悯，死不悔改的则要被聚集到忿怒的器皿（第 41 节）。神的珠宝，没有一颗会失落在这茫茫世界。（2）他要领他们进入以色列地，就是他应许要赐给他们列祖之地；虽被赶出那地，但拥有那地的权利不受影响，这仍是以色列的地，神必再次将他们平安领去（第 42 节）。（3）他要在他们中间重建他的圣礼，在他的圣山建立圣所，这里称作以色列高处的山，因为锡安山虽不是最高的山，但那里的殿确是以色列的最高荣耀之一。这里应许凡持守正直、不在别处事奉偶像的，都必回归兴旺，在自己的地事奉真神：所有以色列的全家都要事奉我。注意：一国之人若能万众一心事奉神，那就是真正快乐的民，也是他们蒙福的一大确据。神禁止拜偶像的人献供物在他坛上，对于这些人，他却要求他们献供物和初熟的土产，且要悦纳（第 40 节）。他所不要求的，也必不悦纳，凡是按他的律例所行的，他都喜悦。他必悦纳他们好像馨香之祭，或作安息的馨香（第 41 节），因他极为欣赏，大得满足；而对假冒为善的敬拜者，他说：我不喜悦你们的严肃会（阿摩司书 5: 21）。（4）他要使他们因自己的罪行而忏悔（第 43 节）。他们一旦明白神何等恩待他们，就为他的良善所折服，因自己在善良的神面前所行的恶事而羞愧：“在那里，在我的圣山，当你们前来重新得享圣山的福份时，就必追念玷污自己的行动行为。”注意：我们越是了解神的圣洁，就越憎恶罪孽的本性。你们在那里要因所做的一切恶事厌恶自己。注意：朴实的福音性的悔改，使人因自己所犯的罪厌恶自己，如约伯记 42: 5-6 所言。（5）他要使他们认识他：他们必亲身经历，就知道他是耶和华，是全能的神，他的良善取之不尽，他恩待他的百姓，信守与他们所立的约。注意：我们既从神领受了诸般的恩惠，就应当多多认识他。（6）他行这一切的事，都是为他名的缘故，无论他们是否事奉不足，是否不怀好意（第 44 节）；他待他们，善待他们，恩待他们，忍耐他们，纯粹是为他名的缘故。其中的缘由都从自己而来。他若照着他们的恶行和他们的坏事待他们，哪怕是以色列家中较好的，较有出息的，他也会任由他们分散，与其他人一同丧失；但为他名的缘故，他使他们复苏复兴，不仅他的名不再被玷污（第 14 节），还要在外邦人眼前在他们身上显为圣（第 41 节），使他自己成为圣洁（原意如此），因为神的工就是荣耀他的名。他必善待他的百姓，以此得荣耀，要显明他是赦罪的神，是持守应许的神，要他的百姓称颂他，也要他们的邻舍都注目于他，正如他将那些被掳的带回来时，外邦中就有人说：耶和华果然为我们行了大事（诗篇 126: 1-3）。

### 审判和怜悯（主前 592 年）

45 耶和华的话临到我说：46 「人子啊，你要面向南方，向南滴下预言攻击南方田野的树林。47 对南方的树林说，要听耶和华的话。主耶和华如此说：我必使火在你中间着起，烧灭你中间的一切青树和枯树，猛烈的火焰必不熄灭。从南到北，人的脸面都被烧焦。48 凡有血气的都必知道是我一耶和华使火着起，这火必不熄灭。」49 于是我说：「哎！主耶和华啊，人都指着我说：他岂不是说比喻的吗？」

这里说的是预言必有忿怒临到犹大和耶路撒冷；这段经文也许作为下一章的开头更合适，而不是本章的结尾，因为和先前的内容没有直接依赖关系，而下一章的开头则是解释这段经文，那里有人埋怨说不明白这个比喻。1.这个比喻说预言攻击一片树林，是南方田野的树林，指犹大和耶路撒冷。它们位于巴比伦的南方，当时以西结身在巴比伦，所以神指示他要面向南方（第 46 节），向他们表示神已向他们变脸，向他们发怒，并决意要毁灭他们。不过，他所传的虽是忿怒的话，却要用温和的语气来传，要向南滴下他的话；他的教训要淋漓如雨（申命记 32：2），叫人心因此软化，好比大地被神的河所软化，滴在旷野的草场上（诗篇 65：12），尤其是南地（约书亚记 15：19）。犹大和耶路撒冷称为树林，不仅因为那里人多，好比林中的树，也因为他们结不出果子，因为果树不长在树林里，树林被当作与肥田相反（以赛亚书 32：15）。本该成为耶和华的园子，成为他的葡萄园，如今成了树林，长满荆棘和疾藜；凡是这样的人，凡是结不出仁义果子的，神就说预言攻击他们。2.这个比喻说预言，说必有火在树林中燃起（第 47 节）。这火象征所有令城乡荒凉被吞灭的灾祸：刀剑、饥荒、瘟疫、被掳。（1）这是神亲自点燃的火：我必使火在你中间着起；耶和華的气不是一滴硫磺，而是如一股硫磺火，使它着起来（以赛亚书 30：33）。他曾在耶路撒冷四围保护它的火，如今成了吞灭它的火。凡有血气的，只需看看这火势之猛烈，所造成的荒凉，特别是对比他们的罪行（他们的罪为这场火添柴），都必知道是耶和華使火着起（第 48 节），是公义报应那些亏缺他荣耀的人。（2）这场大火是普遍性的，各阶层的人都要被吞灭，年轻的，年老的，富足的，贫困的，高级的，低级的。就连不容易烧着的青树，也要被这火所吞灭；就连义人，有的也要卷入到这些灾祸中，这些事既行在青树上，那枯干的树会怎么样呢（路加福音 23：31）？枯树就好比是这场大火的导火线。从南到北，表面都被烧焦<sup>1</sup>，指覆盖在大地的表面，从迦南地的南端直到北端，从别是巴直到但。（3）这火必不熄灭；任何力量都阻挡不住。神定意要毁灭一国，谁能救得了它呢？有什么势力能救得了它呢？

请注意看：1.众人听了这番话以后责怪先知。他们说：他岂不是说比喻的吗？这可能是无知或不信的话（真理再简单，对他们而言也像是比喻），也可能是对先知的恶语中伤。注意：不因神的话而改变自己，反倒与之争论，这样的人很常见；或过于简单，或过于复杂，或过于考究，或过于朴素，或过于普通，或过于特别，总要挑出一些毛病来。2.先知向神申诉：哎，主耶和華啊！他们这样说我。注意：若有人说我们的坏话，我们可向神申诉，这是我们的安慰。

## 第二十一章

本章说的是：I.解释前章结尾处关于火烧树林的预言，因为众人埋怨说不明白（第 1-5 节）；先知还得了指示，要显得十分忧心（第 6-7）。II.进一步预言必有刀剑临到这地，全地荒凉，这点十分强调（第 8-17 节）。III.预见巴比伦王要逼近耶路撒冷，他用占卜的方式作决定（第 18-24 节）。IV.向犹大王西底家发出宣判（第 25-27 节）。V.预言亚捫人必亡于刀下（第 28-32 节）。由此可见，本章全都是警告。

### 向以色列发出警告：预言审判将临（主前 592 年）

1 耶和華的话临到我说：2「人子啊，你要面向耶路撒冷和圣所滴下预言，攻击以色列地。3 对以色列地说，耶和華如此说：我与你为敌，并要拔刀出鞘，从你中间将义人和恶人一并剪除。4 我既要从你中间剪除义人和恶人，所以我的刀要出鞘，自南至北攻击一切有血气的；5 一切有血气的就知道我一耶和華已经拔刀出鞘，必不再入鞘。6 人子啊，你要叹息，在他们眼前弯着腰，苦苦地叹息。7 他们问你说：『为何叹息呢？』你就说：『因为有风声、灾祸要来。人心都必消化，手都发软，精神衰败，膝弱如水。看哪，这灾祸临近，必然成就。这是主耶和華说的。』」

先知在前章结尾处忠实传递了神所托付给他的话，和他所领受的完全一样，没敢加上自己的评论；可就在他申诉众人责备他说比喻的时候，耶和華的话再次临到他，将那段预言性的话解释出来，好叫他让众人知道其中的含义，叫他们闭口无言。在神的审判席前，人人都无可推诿，人人都当闭口。注意：那说方言的，就当求着能翻出来（哥林多前书 14：13）。我们向人谈论有关灵魂的事，应当致力于明确，要用最容易明白的方式表达自己。基督将比喻讲给门徒听（马可福音 4：34）。1.先知在此领受指示，要向谁瞄准这预言的箭头。他应当面向圣所滴下预言（第 2 节），

<sup>1</sup>钦定本将第 47 节中「人的脸面」译为「表面」。



面向圣地迦南，圣城耶路撒冷，圣所殿宇。这些都是极受尊崇的地方，超过别处，但只因已被玷污，原本要在圣所滴下恩言的，如今要滴下预言攻击他们：你要攻击以色列地。以色列有先知，有预言，这是他们的荣耀，但先知和预言既然被轻看，就要转过来攻击他们。锡安原本用这武器抵挡仇敌，如今既不知如何珍惜，就被自己的武器所击打，这是公义的。2.先知领受指示，并且要指示众人，那即将烧灭南方树林的火是什么意思：那火象征出鞘的刀，争战的刀，要使那地荒凉（第3节）：看哪！以色列地啊！我与你为敌！神与一民为敌，没有比这更悲惨的；他若与我们为友，那么无论谁与我们为敌，都不必害怕，但他若与我们为敌，那么无论谁与我们为友，我们都没有指望。口称信神的一旦背叛他，原本与他们为友的神，就与他们为敌。那火是神点起来的吗？这里所说的刀是他的刀，是他所预备的，他也必将使命赋予它；他的刀原本悄无声息，并无威胁，是他拔刀出鞘。注意：若有刀出鞘攻击列邦，我们就必须注目于神的手，承认这其中有神的手。这火要烧灭一切青树和枯树（20：47）吗？同样地，这刀要将义人和恶人一并剪除。义人和恶人一同有份于国中的普遍灾祸，义人从以色列地剪除，被掳去巴比伦，尽管很少有人从活人之地被剪除；灾祸刚开始的时候，像但以理和他的伙伴、像以西结那样的优秀人才被剪除，离开以色列地，前往巴比伦，这对以色列地是个大大的不祥之兆。不过，虽然刀剑要将义人和恶人一并剪除（或吞灭这人或吞灭那人；撒母耳记下 11：25），但我们千万不能以为神将义人与恶人一样看待（创世记 18：25）。不是那样的；天意仿佛一视同仁，但神的恩典和安慰大不相同。好无花果被送往巴比伦，是使他们得好处（耶利米书 24：5-6）。义人和恶人都遭遇一样的事（传道书 9：2），这不过是表面现象。但这体现了神对以色列地大大不悦。他的眼目不顾惜以色列地，我们大可说：他的眼必不顾惜，但并非不顾惜其中的义人。既然那里没有足够的义人，那么其中仅存不多的义人一同遭灾，就更加彰显神的公义，而神的慈爱必通过别的途径临到他们。那火从南到北，人的脸面都被烧焦（20：47）吗？这刀也要自南至北攻击一切有血气的，犹如神的刀，带着使命而去，不容相争，又带着能力而去，不可阻挡。凡有血气的都必知道是神使火着起（20：48）吗？他们都必知道他已拔刀出鞘（第5节）。还有，这火必不熄灭（20：48）吗？照样，耶和华的刀面对犹大和耶路撒冷拔出，刀鞘就扔掉：必不再入鞘，直到全然成就。3.这里吩咐先知，要因即将临到的这些灾祸，表达他自己的忧思和关切，努力叫众人也有同感。传完了话要叹息（第6节），要弯着腰，深深叹息，表现得像是心碎一般，苦苦地叹息，还有别的痛苦表情，并且要公开，当着众人的面，好叫这番话不只是感动他们的耳朵，也感动他们的眼睛，愿他们的耳朵和眼睛都动起来。先知要叹息，虽然对他而言十分痛苦，令他心酸，虽然众人当中的衰慢人会嘲笑他，说他是装模作样的传道者。但我们若果颠狂，是为神（哥林多后书 5：13），若果这就是卑微，那我们也必更加卑微（撒母耳记下 6：22）。注意：传道人若想要说什么话打动别人，就应当表现出自己已被这些话真诚打动，为了达到传道的目的，甘愿忍受可能导致自己尴尬的任何事。众人看见先知深深叹息，却看不见任何叹息的缘由，他们就会问：为何叹息呢？你如此叹息，必有深意，告诉我们吧。他就要回答说（第7节）：“因为有风声，有很不好的风声，我们很快就会知道；灾祸要来，审判将至，速速临到，那时你们都要叹息；不，叹息还不够，人心都必消化，精神衰败；你们的勇气都必荡然无存，没有任何心思激励人。一旦人心消化，精神衰败，自然手都发软，不能打仗，膝弱如水，不能逃跑，也不能坚守阵地。”若有神与他们为友，哪怕体力和心力不济，神也必是他们心里的力量，但神与他们为敌，一旦人心消化，就无药可救，就会心意惊惶，像伯沙撒那样（但以理书 5：6）。但人有时会虚惊一场，这次是否也是那样呢？事后是否会证明不必如此呢？不，看哪！这灾祸临近，必然成就。这不是耸人听闻，是按着该受的敬畏晓得神的忿怒（诗篇 90：11），这灾祸之大，超过所预料的。

### 预言审判将临（主前 592 年）

8 耶和華的話臨到我說：9「人子啊，你要預言。耶和華吩咐我如此說：有刀、有刀，是磨快擦亮的；10 磨快為要行殺戮，擦亮為要像閃電。我們豈可快樂嗎？罰我子的杖藐視各樹。11 這刀已經交給人擦亮，為要應手使用。這刀已經磨快擦亮，好交在行殺戮的人手中。12 人子啊，你要呼喊哀號，因為這刀臨到我的百姓和以色列一切的首領。他們和我的百姓都交在刀下，所以你要拍腿嘆息。13 有試驗的事；若那藐視的杖歸于無有，怎麼樣呢？這是主耶和華說的。14「人子啊，你要拍掌預言。我一耶和華要使這刀，就是致死傷的刀，一連三次加倍刺人，進入他們的內屋，使大人受死傷的就是這刀。15 我設立這恐嚇人的刀，攻擊他們的一切城門，使他們的心消化，加增

他们跌倒的事。哎！这刀造得像闪电，磨得尖利，要行杀戮。16 刀啊，你归在右边，摆在左边；你面向哪方，就向那方杀戮。17 我也要拍掌，并要使我的忿怒止息。这是我一耶和華说的。」

这又是一段刀剑的预言，用十分生动的方式传递；这里所用的语句比较复杂，令解经家们困惑。前面的经文说刀已出鞘，这里说这刀预备行刑，并且吩咐先知要为之哀恸。请注意看：

I.如何形容这刀。1.这是磨快的刀，为要伤人，为要行杀戮。神的忿怒令其锋利，神无论用何器皿施行审判，都会令其充满力量、勇气和愤怒，照着所当行的事。有利剑从基督口中出来（启示录 19: 15）。2.这是擦亮的刀，为要像闪电，叫面对这刀的人惊恐。这有点像发火焰的剑（创世记 3: 24）。若在刀鞘里太久不用生了锈，就要磨快擦亮；在神忍耐的日子，审判延迟的日子，神的公义也许暂时无光，但终必发出光来，如闪电一般。3.这是得胜的刀，不可阻挡（第 10 节）：它藐视我儿子的杖，视如各树<sup>1</sup>。神曾说过：以色列是我儿子，是我的长子。那民的政权称为杖，坚固的杖；我们在 19: 11 见过他们用坚固的枝干做掌权者的杖。然而神公义的刀一旦拔出，就藐视这杖，视如无有；那虽是坚固的杖，是他儿子的杖，也不过如各树一般。口称信神的民一旦背叛他，悖逆他，他的刀就藐视他们。在他面前，他们算什么？不过像别的民一般。脚注对这刀的解解释不同：这是我子的杖；我们知道神在诗篇 2: 7 说的是谁：你是我的儿子，我今日生你；诗篇 2: 9 又说：你必用铁杖打破他们。这刀就是那铁杖，藐视各树，将其折断。也可理解为：这刀是我儿子的杖，是管教的杖，要责罚神百姓的过犯（撒母耳记下 7: 14），而不是将其剪除。对别人，这是刀，对我儿子，这是杖。

II.这刀如何交在行刑者手里：“这是我儿子的杖，已经交给别人，为要应手使用（第 11 节），成就拔刀出鞘的目的。这刀交给别人，不为击剑玩耍，而是行杀戮。我的儿子把战争的刀用作公义的刀，审判的事都交给他。这刀造得像闪电，包裹起来<sup>2</sup>（第 15 节），妥善保管，又干净又锋利，要行杀戮，不像歌利亚的刀，用布包裹，当作纪念品（撒母耳记上 21: 9）。”

III.这刀如何受引领，奉差遣到谁那里去（第 12 节）：要临到我的百姓；他们必倒在这刀下。这里一再重复，仿佛难以置信一般，说外邦人的刀要临到神自己的百姓，甚至要临到以色列一切的首领；作为民间首领所当得的尊贵和权势，不能保他们平安，照样，作为口称信神之以色列的首领，也不能保他们平安。倘若任何时候有刀剑临到神的百姓，他们心里岂不是得安慰、足以武装起来抵抗任何威胁吗？是的，只要他们的行为与神百姓的行为相称；但这些人没有做到这点，所以这恐吓人的刀就要临到那自称是神百姓的人。注意：义人不但免于祸患，也不惧怕祸患，恶人则不但被刀剑所搅扰，还被刀剑的恐吓所搅扰，只因自己良心不安。这刀尤其针对尊大的人，因为他们是民中最大的罪人，因他们齐心将轭折断，挣开绳索（耶利米书 5: 5），是带头犯罪的，所以神特别要针对他们。使大人受死伤的就是这刀（第 14 节）。虽然他们准备了退隐藏身之处，自以为平安，然而这刀要进入他们的内屋，将他们找出来，好比埃及之灾中的青蛙，总有办法进入首领的房屋（出埃及记 8: 3）。这刀，这锋利的刀尖，要攻击他们的城门，攻击他们的一切城门（第 15 节），攻击他们以为能抵挡这刀、能保护自己的一切坚固城。注意：再坚固的城门，哪怕是铜墙铁壁，守卫森严，也抵挡不住神审判的刀锋。审判的刀锋一旦指向罪人：1.他们就害怕有最糟糕的结局：他们的心消化，乃至无力抵抗。2.最糟糕的结局就要临到；无论如何抵抗，都不管用，都要灭亡，加倍灭亡。这刀具有普遍的使命，奉差遣到处杀戮，我们又何必观看它面向哪方呢？“刀啊，你归在右边，摆在左边（第 16 节），所到之处，都会发现可憎之人，因为无人没有罪过，你有权柄向他们行刑，因为无人免于刑罚；你面向哪方，就向那方挺进，好比约拿单的刀，非流血不退缩，非剖勇士的油不收回（撒母耳记下 1: 22）。”注意：世界充满恶人，神的审判所到之处，都有工要做，都能找到做工的对象。在上，那火不会因为缺柴而熄灭。并且神有很多方法对付罪人，乃至他公义的刀至今仍像起初握在基路伯手中那发火焰的剑，四面转动（创世记 3: 24）。

<sup>1</sup>钦定本将第 10 节中「罚我子的杖藐视各树」译为：它藐视我儿子的杖，视如各树。

<sup>2</sup>钦定本将第 15 节中「造得像闪电，磨得尖利」译为：造得像闪电，包裹起来。

IV. 这刀的性质如何，对神的百姓有何用意，有何限制（第 13 节）<sup>1</sup>。这是管教，本意是管教；对别人是刀，对他们是杖。这句安慰人心的话夹在惊恐的话中，尽管显得有些模糊。1. 神的百姓开始担心这刀竟然要藐视杖，要愤愤而来，甚至轻看自己只能作为杖的使命，不记得自己的范围，成了真正的刀，甚至面对神自己的百姓也成了刀。他们担心迦勒底人的刀本是神恼恨的杖（以赛亚书 10: 5），但却不愿被当成杖，反倒成了斧，向用斧砍木的自夸，又好比杖举起那非木的人（以赛亚书 10: 15）。也可理解为：倘若这刀连杖都要藐视，怎么办呢？就是说：那刀如果连先前的杖都藐视，譬如西拿基立的杖，视如无有，怎么办呢？倘若后来不再是管教的杖，而是毁灭的刀，要彻底铲除我们的会众和国民，怎么办呢？这样的想法虽属胆怯，但很少有人担心。注意：威吓的灾祸一旦逼近，我们就该认真思想其最坏的结果，并且妥善预备。倘若这刀藐视支派或权杖，藐视犹大支派和大卫家，怎么办呢（有人将这里的杖理解为大卫家的权杖）？倘若这刀意在毁灭我们的政权，怎么办呢？尽管如此，耶和華还是公义的，他必施恩典。2. 然而这些担心得到了安抚，确保不会如此；这刀不会忘乎所以，也不会忘记自己奉差遣的使命：这是个试验，仅此而已。差遣它的，也随己意使用它，随己意设定界限。它狂傲的浪要到此止住（约伯记 38: 11）。注意：神的审判逼近之时，神的百姓见状极其惊惶，但无论对别人如何，对他们仍不过是试验，这对他们而言是极大的安慰；试炼之后，必如精金（约伯记 23: 10）；信心得试验，就得坚固。

V. 先知和众人都应当在这些审判面前动容。1. 先知在宣告这些审判的时候要十分严肃。要说：有刀！有刀（第 9 节）！不要刻意说好听的，不要用各样典雅的表达；城中着火，人们不用那样的话发通知，都是带着惊恐悲哀的声音喊叫：着火了！着火了！先知也应当这样喊叫：有刀！有刀！要在讲道中一连三次重复<sup>2</sup>。神说一次，两次（约伯记 33: 14），甚至三次；如果世人最后还是听进去了，那就好了。神的旨意运行，是一连三次重复，因为尼布甲尼撒第三次攻打耶路撒冷，就将其彻底终结。对于惹怒神的民，毁灭是渐渐临到，但最后必彻底临到。不过这还不够，先知不仅要像使者，大声宣告要打仗了：有刀！有刀！一连三次，还要如同身临其境一般，要呼喊哀号（第 12 节），因这刀所导致的荒凉而悲哀叹息，不仅同情受害者，还要感同身受。第 14 节又说：你要拍掌预言，两手交叉，像是感叹荒凉，或作拍掌，像是藉着预言鼓动导致荒凉的器皿，又像旁观者，因审判的迅猛而感到惊讶。先知要拍掌，因为神说他也要拍掌（第 17 节）。神急急向他们作出判决，所以先知也当表现得急急宣告判决。神拍掌和先知拍掌一样，都是对他们的恶行表示圣洁的义愤，只因他们的恶行实在惊讶。巴勒向巴兰生气的时候也拍起手来（民数记 24: 10）。注意：若有人本可得救、后来却灭亡，神和他的使者就向他们发怒，这是公义的。有人将其理解为表达夸胜或狂喜，与以赛亚书 1: 24 相吻合：哎！我要摆脱我的对头<sup>3</sup>，又与箴言 1: 26 相吻合：你们遭灾难，我就发笑。接下来的话就是顺理成章的：并要使我的忿怒止息，不仅成全，还要满意。请注意这判决是何等庄严，带有何等的权柄：“这是我耶和華说的，我有能力成就我所说的，我也必成就我所说的。我既然说了，就决不收回。我既然说了，谁能反驳呢？”2. 百姓在展望这些审判的时候也要十分严肃。这点在括号中表达出来（第 10 节）：我们岂可快乐吗？先知似乎将此当成他叹息的缘由，好比尼希米书 2: 3 一样：耶路撒冷荒凉，我岂能面无愁容吗？注意：我们在欢快之前，应当思想是否应该欢快。我们既被判要面临这刀，既卧在神的忿怒和咒诅之下，岂可快乐呢？我们像外邦人行邪淫离弃神，岂可欢喜快乐呢（何西阿书 9: 1）？神的手已经伸出，要击打我们，神的审判已经逼近这地，他藉着这些审判叫人哭泣哀号（以赛亚书 22: 12），我们岂可快乐呢？会众仍在彷徨，我们本应当为约瑟的苦难担忧（阿摩司书 6: 6），岂可像王和哈曼那样快乐呢（以斯帖记 3: 15）？

### 预言审判将临（主前 592 年）

18 耶和華的话又临到我说：19 「人子啊，你要定出两条路，好使巴比伦王的刀来。这两条路必从一地分出来，又要在通城的路口上画出一只手来。20 你要定出一条路，使刀来到亚扪人的拉巴；又要定出一条路，使刀来到犹大的坚固城耶路撒冷。21 因为巴比伦王站在岔路那里，在两条路口上要占卜。他摇签（原文是箭）求问神像，察看牺牲的肝；22 在右手中拿着为耶路撒冷占卜的签，

<sup>1</sup>钦定本将第 13 节译为：因为这是个试验，倘若这刀连杖都藐视，怎么办呢？不会的，这是耶和華说的。

<sup>2</sup>钦定本将第 14 节中「一连三次加倍刺人」译为「一连三次重复」。

<sup>3</sup>钦定本将以赛亚书 1: 24 中「我要向我的对头雪恨」译为「我要摆脱我的对头」。

使他安设撞城锤，张口叫杀，扬声呐喊，筑垒造台，以撞城锤，攻打城门。23 据那些曾起誓的犹太人看来，这是虚假的占卜；但巴比伦王要使他们想起罪孽，以致将他们捉住。」24 主耶和华如此说：「因你们的过犯显露，使你们的罪孽被记念，以致你们的罪恶在行为上都彰显出来；又因你们被记念，就被捉住。25 你这受死伤行恶的以色列王啊，罪孽的尽头到了，受报的日子已到。26 主耶和华如此说：当除掉冠，摘下冕，景况必不再像先前；要使卑者升为高，使高者降为卑。27 我要将这国倾覆，倾覆，而又倾覆；这国也必不再有，直等到那应得的人来到，我就赐给他。」

先知在前面的经文向他们表示刀剑将临，这里则向他们表示那刀剑是冲着他们而来，叫他们别以为有办法令其转向。

I.先知要看见，并且指出，迦勒底的军队正向耶路撒冷挺进，至高权力已作此决定。先知要定出两条路，就是要在纸上画出两条路来（第 19 节），好比画地图一样；要将巴比伦王的军队带到这两条路的岔路口，在那里驻扎。这两条路必从一地分出来；当他们来到此地，一条路通向亚扪人的首府拉巴，另一条通向耶路撒冷，那时就停住；他虽决意要毁灭这两处，却不能决定先取何处；谋士献策，令他举棋不定。这刀可能去拉巴，也可能去耶路撒冷中的犹大。犹大地的很多居民此时都已躲避在耶路撒冷，该城的安危关系到全国的利益，所以称作犹大的坚固城耶路撒冷；该城固若金汤，占尽天时地利，被认为是坚不可摧的（耶利米哀歌 4: 12）。先知要形容巴比伦王正在两难之间（第 21 节），因为他站在岔路那里，站在那里，思想应该走哪条路。他虽是很有远见、很有信心的王，但又似乎不明白自己的利益，也不明白自己的心思。唯愿聪明人不要夸耀自己的智慧，大能的勇士不要夸耀自己的能力，即便是随心所欲的，也往往不知所措。这里请注意看：1. 他用何方法作决定：用占卜的方法，求问高处无形的能力，可能用拈阄的方式求问天意，所以他擦亮箭头<sup>1</sup>，当作拈阄的签，表示庄严。可能一支箭上写有耶路撒冷的字样，另一支箭上写着拉巴，先从箭袋里抽出哪支来，就决定先攻打那里。也可能他向假神求问方向：求问神像，指望听到什么回应。也可能是占卜师观看祭物的特征：察看牺牲的肝，看那位置预示好运还是厄运。注意：世上的聪明人遇到难事，就指望求得上天的指示，令他们的骄傲威风扫地；同样地，遇到这样的事本当求问天意，签放在怀里，定事由耶和华（箴言 16: 33），只需祷告，坚信这签不是凭运气，而是出于神，就已足够，他们却用如此荒唐的方式求签，体现了他们的愚昧。他终于作了决定。哪怕是这些犯罪的行径，神也用来成就他的旨意，引他往耶路撒冷去（第 22 节）。为耶路撒冷占卜的签，刚好落在他右手，按摇签的法则，决定他取那条路。注意：神定意要人所行的，他也必藉着天意引他前往，尽管他们也许不知道自己正在受引领。好，既然耶路撒冷成了攻击的目标，他就大举进攻，包围了那重地。他命定军官，指挥大军围城，张口叫杀，吩咐军士，向他们喊话，鼓舞士气。一声令下，要提供一切所需要的，团团围住，筑垒造台。哎！世人彼此残杀，手段何其惨烈，代价何其高！

II.先知要向百姓和君王指出，是他们自己犯罪，才导致这场毁灭临到。

1.这是因为百姓犯罪（第 23-24 节）。他们轻看审判将临的警告。以西结的预言在他们看来，是虚假的占卜，他们不为所动，不醒悟，不悔改。他们听说尼布甲尼撒通过占卜，决定要攻打耶路撒冷，并且势在必得，就嗤笑，自以为稳妥，管它叫虚假的占卜，因为他们曾起誓，就是曾与埃及人正式结盟，要倚靠埃及人的承诺，打破包围圈，也可能是倚靠假先知的承诺。这也可能指他们曾向巴比伦王起誓效忠，后来却违背了誓言，只因他们如此诡诈，神就任凭他们盲目判断，把最严正的警告当作虚假的占卜。注意：若有人把最神圣的誓言当成儿戏，自然也会把最神圣的圣言当成儿戏，这不奇怪；满脑子都是亵渎，哪里停得下来？只是他们的不信能废去神的信吗？只因他们自以为稳妥，就真的安全了吗？决不会；不仅不会，反倒因为轻看神的警告这项罪，其它的罪也要被记念，如今要被追讨，就是他们咎由自取。（1）眼下的恶显露出来。如今神与他们相争，他们却偏行己路，死不悔改，乃至无论如何替自己辩护，都只不过是加重自孽；如今叫他们悔改的呼声达到了最高点，他们的恶行也达到了最高点：“以致你们的罪恶在行为上都彰显出来。你们无论如何转身，都显出黑暗的一面。”这对我们每个人来说都是千真万确的；凡是活着的，没有不犯罪的，并且时常行善而不犯罪的义人，世上实在没有（传道书 7: 20）。我们的事奉再

<sup>1</sup>钦定本将第 21 节中「他摇签求问神像」译为「他擦亮箭头，求问神像」。

好，也有软弱，有愚昧，有瑕疵，哪怕是愿意为善的时候，也有恶与我们同在（罗马书 7：21），乃至我们可以怀着忧愁和羞耻的心说，我们所行的，所说的，都有过犯显露，都见证我们的不是，我们若在律法以下，就必灭亡。（2）先前的恶也被记念：“使你们的罪孽被记念，不是你们自己记念，乃至悔改，而是公义的神记念，乃至清算。是你们犯罪，使得你们祖宗的罪孽被记念，向你们追讨；不然你们不会因他们的罪而受击打。”注意：人唯有显露现在的罪孽，表示先前的罪孽没有悔改，神才会记念他们先前的罪孽。（3）为了叫他们因先前的恶和现在的恶一同受罚，他们要被交与毁灭者，要被捉住（第 23 节）：神所命定的手要捉住你们，叫你们无法挣脱。经上说世人是神的手，用来行使他的公义（诗篇 17：14）。注意：人若不愿被神恩典的话语所捉住，到头来就要被他忿怒的手所捉住。

2.这也是因为君王犯罪。西底家是以色列的王，先知在此以神的名义向他发话；如果他不是以神的名义说话，就不会如此大胆，如此直率；一个人岂能对君王说：你是邪恶的（约伯记 34：18）？

（1）如何形容他（第 25 节）。你这亵渎行恶的以色列王啊！他不如几个前任那样坏，但也是够糟糕的。他亵渎，凡是美德和神圣的尽都失去。他行恶，在民中提倡罪孽；他犯罪，又使以色列陷在罪中。注意：任何人亵渎行恶都很糟糕，而君王亵渎行恶，尤其是以色列王亵渎行恶，那就是最糟糕的；他作为以色列人，本该好自为之，作为君王，本该作好榜样，正面影响周围的人。

（2）如何宣告他的下场。罪孽的尽头到了；恶贯已经满盈，因而受报的日子已到，受刑的日子，报应的日子。注意：行恶亵渎之人也许猖狂一时，但他们的日子定会临到。所发出的判决是：[1.]西底家要被废黜。他抛弃了自己的王冠，决不能再戴上；他因亵渎，亵渎了自己的王冠，那王冠就必被扔在地上（第 26 节）：当摘下冕。王冠和冠冕都是可以丢失的，唯有在另一个世界，才有永不衰残的荣耀冠冕，永不震动的国。迦勒底译本是这样诠释的：当除掉大祭司西莱雅的冠冕，我也必除掉西底家王的王冠，两者都不能留在原处，都当除掉。景况必不再像先前，不再像他以往那样；今不如昔（原文如此），也许仍像以往那样亵渎行恶。注意：人因犯罪而失去尊荣。亵渎行恶除去冠冕，摘下王冠，叫人面目全非。[2.]随后国中必有大惊惶，大混乱。各样的事都被翻转。征服者随心所欲，使卑者升为高，使高者降为卑，随意升迁罢免，不论是非善恶。[3.]任何想要重建政权的企图都被挫败，归于无有；特别是基大利的企图，还有以实玛利的企图，他本是王家血脉（迦勒底译本说的就是他）；没有一人能成事。我要倾覆，倾覆，而又倾覆，将这些企图一一倾覆；神所推翻的，谁能重建呢？[4.]这王朝必不再恢复，直到在弥赛亚手中永远坚立。西底家之后不再有大卫家的王，直到基督临到，这国属他，他是大卫的子孙，应许要在他里面全然成就，我就赐给他。神要把他祖大卫的位给他（路加福音 1：32）。基督降世之前，王家的尊荣有很长一段时间黯淡无光，先知的灵也有很长一段时间销声匿迹，为的是使他在日子满足的时候以君王和先知的身份发出光来，更加耀眼。注意：基督对教会和世界的主权和治理，是不容挑战的；这国是属他的。他既有此权利，就必在所定的时候得国：我就赐给他；哪怕是万物倾覆，他也不会不得国，凡阻挡他的都必倾覆，给他让路；参考但以理书 2：45；哥林多前书 15：25。这件事在此提到，是要叫那些担心神给大卫的应许可能成空的人放心。神说：不会的，那应许是可靠的，弥赛亚国度必存到永远。

### 亚扪人毁灭（主前 592 年）

28「人子啊，要发预言说：主耶和华论到亚扪人和他们的凌辱，吩咐我如此说：有刀，有拔出来的刀，已经擦亮，为行杀戮，使他像闪电以行吞灭。29 人为你见虚假的异象，行谎诈的占卜，使你倒在受死伤之恶人的颈项上。他们罪孽到了尽头，受报的日子已到。30 你将刀收入鞘吧！在你受造之处、生长之地，我必刑罚你。31 我必将我的恼恨倒在你身上，将我烈怒的火喷在你身上；又将你交在善于杀灭的畜类人手中。32 你必当柴被火焚烧，你的血必流在国中，你必不再被记念，因为这是我一耶和华说的。」

这段关于亚扪人毁灭的预言出现在这里（耶路撒冷毁灭后大约五年，尼布甲尼撒又剿灭了亚扪人），似乎是由于巴比伦王放弃攻打拉巴、转向耶路撒冷所致。亚扪人听闻此事，就变得狂妄起

<sup>1</sup>钦定本将第 25 节中「你这受死伤行恶的以色列王啊」译为「你这亵渎行恶的以色列王啊」。

来，并向耶路撒冷夸口；但先知要叫他们知道，忍耐不等于解除，延迟不等于赦免；他们的日子也不久了，接下来就要轮到他们；而最后被吞灭，最后受刑，对他们而言毫无满足可言。

I. 这里指出亚扪人的罪，那是他们的凌辱（第 28 节）。1. 他们听信假先知，那是自我凌辱；看来假先知不仅出现在犹太人当中，也出现在他们当中，他们装模作样，预言周围各国虽有荒凉，他们却能永保平安：“人为你见虚假的异象，行谎诈的占卜（第 29 节）。他们用平安的承诺来奉承你，你何其愚蠢，竟然受骗上当，还要说他们好话，使他们更加胆大妄为。”注意：人若在顺境中自我陶醉，就必在逆境中自我凌辱。2. 他们在属神以色列受苦时夸口，使他们苦上加苦，那是凌辱属神的以色列，是极其野蛮的，极其不人道的。他们的占卜师吹嘘他们比以色列更优秀，因为以色列被剪除，他们却被放过，又吹嘘他们必兴旺，直到永远，他们就变得极其狂妄，竟然要踏在被邪恶的迦勒底人所杀的以色列人的颈项上；迦勒底人有使命，要在以色列罪孽到尽头的时候，在他们恶贯满盈的时候，向他们施行神的审判。这点我们在后面还会见到（25: 3 等）。注意：神的百姓受苦，审判从神的家起首，人人都应当战兢，但人若践踏苦难中的神的百姓，那就是加速自己灭亡。

II. 这里警告亚扪人必彻底灭亡，因为会众的邻邦所羞辱她的羞辱，必归到他们身上（诗篇 79: 12）。让我们来看看这警告和毁灭是何其可怕。1. 来自神的忿怒，因他憎恨对他百姓的羞辱和伤害，视作是对他的羞辱和伤害（第 31 节）：我必将我的恼恨倒在你身上，好比硫磺和火。神的忿怒和恼恨哪怕是最小的一滴，尚且足以将患难、困苦加给作恶的人（罗马书 2: 8-9），倘若他的忿怒和恼恨源源不断而来，那会如何呢？我要将我烈怒的火喷在你身上，必在你身上熊熊燃烧。你必当柴被火焚烧（第 32 节）。注意：恶人咎由自取，成了神忿怒之火的柴，他们被火吞灭，火因他们就烧得更旺。2. 通过打仗的刀剑表现出来；先知应当向他们呼喊，如同先前向以色列人呼喊一样，因为他们见以色列倾覆就夸口：有刀，有拔出来的刀（第 28 节；比较第 9-10 节）！这刀已经拔出来，已经擦亮，随时可用。神的作为和他的预备相吻合。这刀一旦拔出来，就必不收回刀鞘（第 30 节），直到做成所命定的工。刀剑一旦拔出，就不收回，直到神叫它收回，只是他心志已定，谁能使他转意呢（约伯记 23: 13）？谁能改变他的意图呢？3. 所用的乃是善于杀灭的畜类人。这样的恶人，具备人的才智，却作野兽的工，具备人的理性，因而很有才干，却没有人的怜悯，因而有才干只为杀戮，这样的恶人虽是人类的败类，有时却可用来成就神的意图。神将亚扪人交在这样的人手中，这是公义的，因为他们自己禽兽不如，见属神以色列毁灭，就幸灾乐祸。我们理当祷告，正如保罗希望别人为他代祷那样，求神叫我们脱离无理之恶人的手（帖撒罗尼迦后书 3: 2），脱离那些仿佛为作恶而造的人。4. 他们要被如此清算的地方：“在你受造之处，我必刑罚你，就是你在起初形成一民的地方，就是从那时起就定居的地方，也就是你似乎已经扎根的地方；你的生长之地必成为你的葬身之地。”注意：我们觉得最稳妥的地方，神可叫毁灭在那里临到，我们以为有权拥有、无可争议的地，以为可居住、不受搅扰的地，神可从那里将我们赶出去。你的血必流在国中，不只是流在边境。最后，这必是不可逆转的毁灭：你以为可东山再起，却是枉然；你必不再被纪念，无人理会。参考诗篇 9: 6。人若企图叫以色列的名永远沦丧，自己的名反倒要被涂抹，这是公义的。

## 第二十二章

神在此将三段内容相同的话托付给先知传递，关乎犹大和耶路撒冷，为的是揭露他们的罪孽，表示审判将临。I. 历数他们的罪行；他们因这些罪行，自己蒙羞，且导致毁灭临到（第 1-16 节）。II. 将他们比作渣滓，已被定罪，如渣滓在火中（第 17-22 节）。III. 指出他们当中各阶层的人都有罪，都玩忽职守，导致全民犯罪，既然无人代求，就都要有份于全民刑罚（第 23-31 节）。

### 耶路撒冷的罪行（主前 591 年）

1 耶和的话又临到我说：2 「人子啊，你要审问审问这流人血的城吗？当使她知道她一切可憎的事。3 你要说，主耶和如此说：哎！这城有流人血的事在其中，叫她受报的日期来到，又做偶像玷污自己，陷害自己。4 你因流了人的血，就为有罪；你做了偶像，就玷污自己，使你受报之日临近，报应之年来到。所以我叫你受列国的凌辱和列邦的讥诮。5 你这名臭、多乱的城啊，那些离你近、离你远的都必讥诮你。6 「看哪，以色列的首领各逞其能，在你中间流人之血。7 在你

中间有轻慢父母的，有欺压寄居的，有亏负孤儿寡妇的。8 你藐视了我的圣物，干犯了我的安息日。9 在你中间有谗谤人、流人血的；有在山上吃过祭偶像之物的，有行淫乱的。10 在你中间有露继母下体羞辱父亲的，有玷辱月经不洁净之妇人的。11 这人与邻舍的妻行可憎的事；那人贪淫玷污儿妇；还有玷辱同父之姊妹的。12 在你中间有为流人血受贿赂的；有向借钱的弟兄取利，向借粮的弟兄多要的。且因贪得无餍，欺压邻舍夺取财物，竟忘了我。这是主耶和华说的。13 「看哪，我因你所得不义之财和你中间所流的血，就拍掌叹息。14 到了我惩罚你的日子，你的心还能忍受吗？你的手还能有力吗？我一耶和华说了这话，就必照着行。15 我必将你分散在列国，四散在列邦。我也必从你中间除掉你的污秽。16 你必在列国人的眼前因自己所行的被亵渎，你就知道我是耶和华。」

在这几节经文中，先知凭借从天而来的使命，坐在审判席上，耶路撒冷则被迫像犯人那样出现在被告席上；神既然立众先知在列邦列国之上（耶利米书 1: 10），自然也立他们在神的国民之上。这位先知得了权柄，要审问这流人血的城。耶路撒冷是流人血的城，不仅因为她具体犯了流人血的罪，也因为她的罪行从广义来说都是血罪（7: 23），被她的血所玷污，合该叫她喝血。审判者对罪犯所要做到的，就是定他有罪，然后向他宣判。以西结在这里所做的，就是这两件事。

1. 起诉书上一长串大罪，他要定耶路撒冷犯了这些罪；这是证据确凿的起诉书，是神所写的，我们确信他的审判都有事实根据。要使她知道她一切可憎的事（第 2 节），乃至在一切荒凉临到她时，神显为公义。让我们来看看，耶路撒冷在此被控什么样的具体罪名；这些罪果真都是大罪。

1. 谋杀：这城有流人血的事在其中，不只是在郊外，在外邦人居住的地方，也在城中，在人以为执法严厉的地方。哪怕在那里也有人被谋杀，或决斗而死，或暗中谋害或下毒，或在公堂上，打着法律为幌子，无人按律找出并刑罚杀人者（创世记 9: 6），遇有不能确定杀人者的案件，也无人采取赎罪的措施（申命记 21: 1），乃至罪污流在城中。这样一来，你因流了人的血，就有罪（第 4 节）。这里最强调这条罪状，因为这是使耶路撒冷恶贯满盈的罪；经上说这样的罪，耶和华决不肯赦免（列王纪下 24: 4）。（1）以色列的首领本该保护受伤害的无辜人，却各逞其能，在他们中间流人之血（第 6 节）。他们渴望流人血，喜悦流人血，凡落在他们权势之下的，都不得幸免；凡乞求他们施怜悯的，都不得怜悯。（2）在他们中间有谗谤人、流人血的（第 9 节）。他们在首领面前诬告别人，知道这样可以讨好他们，煽动她们；他们将暗中听来的抖出来，伤害邻舍，陷害他们，相互撕咬、吞吃、追赶，直到死地。注意：若有人恶意毁谤邻舍，在弟兄当中散布不和的种子，就必因所造成的伤害被追讨，诚如点火的，要因所造成的损坏被追讨一般。（3）在他们中间有为流人血受贿赂的（第 12 节），愿意看在钱的份上夺人性命，也可能指陪审团成员受贿，判定无辜人有罪。这类惨无人道的流人血之事，在耶路撒冷竟然有这么多，我们大可断定：[1.] 人的天良丧尽，人心刚硬，已经到了极点；丧尽天良的人，作起恶来就会不择手段。[2.] 大量安静无害的一人离去，城中的罪孽增多，乃至本该站在破口、转离神忿怒的人越来越少。

2. 拜偶像：做偶像玷污自己，陷害自己（第 3 节）。第 4 节又说：你做了偶像，就玷污自己。注意：凡是制作偶像的，到头来必发现这些偶像都是陷害自己，因为凡制作偶像的，都是自欺，预备毁灭自己；他们不只是玷污自己，还在公义和忌邪的神眼中看为可憎，对他们而言，甚么都不洁净，连心地和天良也都污秽了（提多书 1: 15）。没有制作偶像的，也在山上吃祭偶像之物（第 9 节），或指邱坛，敬奉偶像，与拜偶像的人相交。

3. 不顺从父母（第 7 节）：在你中间有轻慢父母的，嘲笑他们，咒诅他们，轻看顺服；这不只是异乎寻常的败坏表现，也是异乎寻常的败坏本性，这样的性情导致各样的无序；参考以赛亚书 3: 5。人若轻慢父母，就是走在通向各样邪恶的路上。神制定了许多有益的律法条例，维护父母的权柄，他们却一点不愿遵行；不但如此，法利赛人在他们的时代还教导儿女轻慢父母，以供献为由，拒绝奉养父母（马太福音 15: 5）。

4. 欺压敲诈。他们为肥私囊，欺压穷人（第 7 节）：有欺压寄居的，见他们匮乏，对律法和当地的习俗不了解，就欺压他们。耶路撒冷本是受欺压之人的避难所，他们竟提出无理要求，亏负孤儿寡妇，启动繁琐的法律诉讼，以此屈枉正直。“有向借钱的弟兄取利，向借粮的弟兄多要的（第 12 节）；不只是城中有人如此行，就连你也如此行。”这是全城或全民的行为，公家的钱本

当用于公众利益，却被用来取利，用来敲诈。你因贪得无厌，欺压邻舍夺取财物。邻舍之间通过正当交易互惠，这是好的，而贪得无厌之辈却不愿受公平原则的辖制。

5. 干犯安息日，干犯其它圣物。这往往和别的罪一同发生（第 8 节）：你藐视了我的圣物、圣言和圣礼。神所命定的礼仪被视作太过平庸，太过平常；他们轻看神的礼仪，崇尚外邦人的习俗。注意：不道德，不诚实，这些往往源于藐视信仰，轻看对神的敬拜。你干犯了我的安息日。在耶路撒冷看不到圣城所应有的安息日成圣的氛围。干犯安息日这样的罪孽，是其它一切罪孽的入口。很多人都承认，这样的罪很容易导致灭亡，不输给任何其它的罪。

6. 不洁净以及各样干犯第七诫命的罪，乃是那些邪念的结果；神按公义审判，任凭世人生出那些邪念来，为的是刑罚他们拜偶像，亵渎圣物。耶路撒冷一向以其纯洁而闻名，如今在城中却有行淫乱的（第 9 节）；这些都是赤裸裸的淫乱，是最最羞耻的体现，诸如露继母下体羞辱父亲（第 10 节），这样的罪在基督徒中间提起来都极其可憎（参考哥林多前书 5: 1），摩西律法将其定为死罪（利未记 20: 11）。不怀抱有时（传道书 3: 5）的规则被干犯，因有玷辱月经不洁净之妇人的。与邻舍的妻犯淫乱，与儿妇或姊妹犯淫乱，不觉得羞耻（第 11 节）。神岂不因这些事讨罪呢（耶利米书 5: 9）？

7. 这一切恶行的根源是忘记神（第 12 节）：“你们竟忘了我，不然决不至此。”注意：罪人作出惹怒神的事来，皆因忘记了他，忘记自己从他而来，忘记对他的倚靠，忘记在他面前的本份；他们忘记他的恩惠何其宝贵，乃至配不上他的恩惠，他们忘记他的忿怒何其可畏，乃至落在他的忿怒之下。人若走弯曲之道，就是忘记耶和華——他们的神（耶利米书 3: 21）。

II. 要因这些大罪，向耶路撒冷宣告判决。

1. 要叫她知道，她已经恶贯满盈，她的罪行合该立即报应，不再耽延。是她使受报的日期来到（第 3 节），使受报之日临近，报应之年来到（第 4 节），受刑之日已经成熟，好比后嗣到了年龄，预备领受产业。神忍耐他们已久，如今他们顽固犯罪到了极点，再多忍耐一天，都会亏缺神的荣耀。注意：忍耐被滥用，最终就是忍无可忍。如所罗门所言，罪人行恶过分，必不到期而死（传道书 7: 17），必缩短缓刑期。

2. 要叫她知道，她既然行恶，受左邻右舍的蔑视和嘲笑，公义的神就任凭她受蔑视和嘲笑（第 4 节）：我叫你受列国的凌辱和列邦的讥诮；离你近的，得以目睹耶路撒冷背道堕落，离你远的，虽离得远，仍觉得应该关注（第 5 节），无论远近，都必讥诮你。他们紧跟神的时候也被邻国讥诮，不过那是他们的光荣，并且神必滚去他们的羞辱。如今他们被讥诮，是因为背叛了神，那就理当受羞辱，说：耶和華是公义的。列邦嘲笑耶路撒冷，因为她所犯的罪名臭（她玷污了自己的名，颜面尽失），也因为她所受的刑罚极重，多乱，在苦难中烦恼不已。注意：在苦难中越是烦恼不已，往往越被周围的人所耻笑。

3. 要叫她知道，神不喜悦她的恶行，极不喜悦，现在将来，都要见证她的不是（第 13 节）：我因你所得不义之财，就拍掌叹息。神通过他的先知，又藉着天意，从天上显明他的忿怒，只因他们不虔不义（罗马书 1: 18），欺压人的罪，杀人罪（在你中间所流的血），以及其它各样的罪。注意：神眼见他的百姓走恶道，就足足地显明他的忿怒，乃至他们不能推说没有任何警告；他在击打罪人之前，先自己拍掌。为此我们理当憎恶不义之财，憎恶欺压的财利，摆手不受贿赂（以赛亚书 33: 15），若有这样的罪，神就向他们抡手（撒迦利亚书 2: 9）。

4. 要叫她知道，她虽傲慢，自以为稳妥，却根本不是审判者神的手（第 14 节）。（1）她应当知道，她所配得的毁灭终必临到：我耶和華说了这话，就必照着行。他信守他的应许，也必信守他的警告，因他不像人，绝不反悔。（2）她以为她有能力与神相争，以为抵挡得住他的审判。她公然藐视耶和華的日子；参考以赛亚书 5: 19。然而：（3）她应当知道她全然不是他的对手：到了我对付你的日子<sup>1</sup>，你的心还能忍受吗？你的手还能有力吗？你以为你只需和像你那样的人相争，但你终究会知道，你已经落在了永生神的手里。请注意看：[1.] 总有一天，神要对付罪人，那是追讨的日子。他对付其中一些，领他们悔改，悔改的力量不可阻挡；他对付另一些，叫他们灭亡。

<sup>1</sup>钦定本将第 14 节中「惩罚你的日子」译为「对付你的日子」。



今生他对付罪人，降灾祸给他们，而尤其对付他们的日子是在永恒的日子，那时神忿怒的碗要完全倾倒出来，没有限量。[2.]神在对付罪人时向他们所发的忿怒不堪忍受，也不可阻挡。再刚硬的心也忍受不住，那是无人能担当的心灵忧伤（箴言 18: 14）。被定罪的罪人所受的折磨不能忘记，不能轻看，在折磨之下没有倚靠。再强壮的手，也不能抵挡神忿怒的击打，不能挣脱忿怒之日用来捆绑罪人的锁链。谁晓得神怒气的权势（诗篇 90: 11）？

5.要叫她知道，她既然走外邦人的道，效法他们，就必饱受他们欺凌（第 15 节）：“我不但要将你分散在列国，远离故乡，还要将你四散在列邦，饱受外邦人的虐待和欺侮。”她多有污秽，多有污秽的人，神虽用尽办法洁净她，她还不肯洁净（耶利米书 13: 27），既然如此，他就用审判来除掉她的污秽；无可救药的，他就将他们剿灭，心中向善的，他就叫他们悔改。

6.要叫她知道，神已经不认她，已经将她撇弃。神曾经是她的产业，是她的份，如今（第 16 节）：“你的产业就是你自己<sup>1</sup>，你好自为之吧，神不再为你谋利益。”注意：人若任凭情欲占上风，公义的神就任凭他们以情欲为份。人若决意要当自己的主人，那么他的安慰和快乐就只能靠自己，不能有别的指望，那将是极其悲惨的份。我实在告诉你们，他们已经得了他们的赏赐（马太福音 6: 2）。你生前享过福（路加福音 16: 25）。这里所说的也是一样：“你的产业就是你自己，那时你就悔之莫及，不得不在列国人的眼前承认，我是耶和華，唯有我才是我百姓真正的产业。”注意：神是我们的产业，人若失去，就会明白这产业的价值。

### 耶路撒冷的罪行（主前 591 年）

17 耶和華的话临到我说：18「人子啊，以色列家在我看为渣滓。他们都是炉中的铜、锡、铁、铅，都是银渣滓。19 所以主耶和華如此说：因你们都成为渣滓，我必聚集你们在耶路撒冷中。20 人怎样将银、铜、铁、铅、锡聚在炉中，吹火熔化；照样，我也要发怒气和忿怒，将你们聚集放在城中，熔化你们。21 我必聚集你们，把我烈怒的火吹在你们身上，你们就在其中熔化。22 银子怎样熔化在炉中，你们也必照样熔化在城中，你们就知道我一耶和華是将忿怒倒在你们身上了。」

同样悲哀的曲调仍在弹奏，还加上各样的变化，令其更生动，更感人。先知在此要表示，至少在此向他表示，以色列全家都成了渣滓，既是渣滓，就都必烧灭。大卫在论到世上的恶人所说的，这里在论到会众当中败坏堕落的恶人时同样适用：凡地上的恶人，你除掉他，好像除掉渣滓（诗篇 119: 119）。

I.看看这里如何形容以色列家的堕落。在大卫和所罗门年间，那国曾是金头，王国分裂时成了银膀臂（但以理书第 2 章）。可如今：1.它已堕落成更低级的金属，与先前相比，毫无价值可言：都是炉中的铜、锡、铁、铅，有人理解为在他们当中的各类罪人。是铜，象征他们当中有人在恶道上顽固不化，脸无羞耻（箴言 7: 13），恬不知耻；以前他们的鞋是铜的，铁的（申命记 33: 25），如今他们的额变成了铜（以赛亚书 48: 4）。是锡，象征他们当中有很多人用虚假的虔诚掩盖自己的过犯，表面装得好看，没有内在的价值。是铁，象征他们当中有人性情凶残，喜爱争斗，好比铁器时代的个性。是铅，象征他们迟钝、麻木和愚蠢，对恶事软弱柔顺，对良善却沉重，不为所动。黄金何其失光！纯金何其变色（耶利米哀歌 4: 1）！耶路撒冷的堕落就是如此可叹！这还不是最糟糕的；这些金属虽价值不大，却还都有点用。然而：2.以色列家在我看为渣滓。无论在她眼中如何，在邻国眼中如何，在神眼中，她都是渣滓。他们曾是银子，现在是银渣滓；这个词用来形容肮脏、劣质、无价值之物，在洗濯、熔化、提炼过程中，从银子分离出来的渣滓。注意：罪人在神眼中看为渣滓，卑劣、可鄙、无价值，好比坏得不可吃的无花果（耶利米书 24: 8）；口称信神的人一旦堕落，尤其是这样。毫无用处，一无是处，自己没有恒心，也不造就人。

II.如何预言堕落的以色列家必惨遭灭亡。眼下他们都聚集在耶路撒冷城内；全国各地的人都逃到那里去，如逃城一般，不只是因为那是个坚固城，也因为那里是圣城。现在神告诉他们，众人逃到耶路撒冷，只为平安，实际上是各样金属聚集在熔炉里，要被熔化，将渣滓分离出来。他们在耶路撒冷中，被敌军团团围住；既被围住：1.神的怒火就必在这炉中点火，吹火熔化，猛烈燃烧（第 20-21 节）。神要将他们聚集在他的怒气和忿怒之中。吹火往往发出大响声，神的审判临到

<sup>1</sup>钦定本将第 16 节中「你必因自己所行的被衰败」译为「你的产业就是你自己」。

耶路撒冷也必如此。神一旦起来，向惹怒他的民施行审判，一旦想到自己的荣耀，想到要警示别人，那时就可说他把烈怒的火吹在罪孽和罪人身上，把窑烧热，比寻常更加七倍（但以理书 3: 19）。2. 各样金属聚集在一处，一同熔化；一系列的审判犹如熊熊大火，他们必被烧尽，失去原有的形状和力量，在神的忿怒面前全然站立不住。各样的罪人要一同熔化，一同坠落，好比铜和铅在同一个炉子里，又好比树木捆成捆，留着烧。他们聚集在耶路撒冷，作为防御的所在，但神将他们聚集此地，作为行刑的所在。3. 神要将他们留在炉中（第 20 节）：我要将你们聚在炉中，留在那里<sup>1</sup>。神若将他的百姓聚在炉中，他必坐在一旁，好比炼金之人坐在一旁，掌握火候，确保不致过久；可是他将这些人聚在炉中，犹如将渣滓扔进去，意在烧灭，就会满不在乎，任凭它留在炉中，如何西阿书 5: 14 所言：我必撕裂而去。4. 这样一来，渣滓就必全然分离，炼净金属，凡不悔改的要灭亡，凡悔改的，则预备得拯救。除去银子的渣滓就有银子出来，银匠能以做器皿（箴言 25: 4）。对付以色列家，其它办法都不管用，这项审判必定奏效，必无人再称他们为被弃的银渣（耶利米书 6: 30）。

### 谴责先知和祭司（主前 591 年）

23 耶和華的話臨到我說：24 「人子啊，你要對這地說：你是未得潔淨之地，在惱恨的日子也沒有雨下在你以上。25 其中的先知同謀背叛，如咆哮的獅子抓撕掠物。他們吞滅人民，搶奪財寶，使這地多有寡婦。26 其中的祭司強解我的律法，褻瀆我的聖物，不分別聖的和俗的，也不使人分辨潔淨的和不清淨的，又遮眼不顧我的安息日；我也在他們中間被褻慢。27 其中的首領彷彿豺狼抓撕掠物，殺人流血，傷害人命，要得不義之財。28 其中的先知為百姓用未泡透的灰抹牆，就是為他們見虛假的異象，用荒詐的占卜，說：『主耶和華如此說』，其實耶和華沒有說。29 國內眾民一味地欺壓，慣行搶奪，虧負困苦窮乏的，背理欺壓寄居的。30 我在他們中間尋找一人重修牆垣，在我面前為這國站在破口防堵，使我不滅絕這國，却找不著一個。31 所以我把惱恨倒在他們身上，用烈怒的火滅了他們，照他們所行的報應在他們頭上。這是主耶和華說的。」

这里说的是：I. 概述以色列地，表明它配得即将临到的审判，也需要这些审判来炼净。先知应当明确告诉她：“你是未得洁净之地，不像金属，尚未炼净，所以需要再被放到炉中。各样改革的途径和方法均不奏效，在恼恨的日子也没有雨下在你以上。”无雨降在地上（耶利米书 14: 4），这是神在恼恨的日子对他们的审判之一。也可理解为：“你明知神不喜悦，即便是在恼恨的日子，也没有雨降在你身上，你拒不接受先知的指示。”经上说先知的教训淋漓如雨（申命记 32: 2）。也可理解为：“你受了管教仍不清净，你的污秽没有除去，不像下了雨的街道。即便在恼恨的日子，你的污秽本该除去，却显得更可恶，好比干旱中的城邑，没有雨下在其上。”也可理解为：在恼恨的日子你一无所有，不能重新得力，得不到安慰，得不到神怜悯的雨露。那财主就是这样，受折磨时得不到一滴水凉凉舌头，也得不到雨。

II. 具体谴责他们当中各阶层的人，表示人人都加添国民的罪孽，无人减少，乃至恶贯满盈，人人都一样。

1. 人人都败坏了行为（创世记 6: 12），本该是最耀眼的美德榜样，反倒成了作恶的领头人。

（1）众先知假意向众人显明神的心意，却成了欺骗人的，吞吃人的（第 25 节），又藉着话语，叫人在恶道上越发刚硬，承诺必无刑罚，必然兴旺，又藉着行为，肆无忌惮，不亚于任何人。其中的先知同谋背叛，背叛神，背叛信仰，背叛真先知，背叛所有的义人；他们同谋，同一个声调，好比亚哈的众先知，向众人保证在恶道上必有平安。注意：谎称绝无错谬之人大大吹嘘合一，那不过是在暗中同谋抵挡真理的结果。撒但从不自相纷争（路加福音 11: 18）。这些先知与杀人的和欺压人的同谋，纵容保护他们作恶，用虚假的预言支持他们所行的，只要能分享利益就行。他们如咆哮的狮子抓撕掠物，想要毁灭谁，就向谁怒吼，叫他们惊恐，在别人眼中看为可憎，自己就成了主人：[1.] 成了他们性命的主人：吞灭人民，作流无辜人血之人的帮凶，乃至很多本可平安为人妻的沦为愁苦的寡妇。凡是揭露他们假预言的，不受他们虚假使命所骗的，他们就将其逼迫致死。也可理解为：他们吞灭灵魂，迎合罪人，令其心生虚假的平安和徒然的指望，引诱他们走犯罪的路，导致永远灭亡。注意：凡是诱人作恶的，鼓励人作恶的，都是吞灭灵魂的，是谋杀

<sup>1</sup>钦定本将第 20 节中「将你们聚集放在城中」译为「将你们聚在炉中，留在那里」。

灵魂的。[2.]成了他们财产的主人。拿伯被杀，他们就夺了他的葡萄园；他们抢夺财宝，假意没收，利用各样手段侵吞寡妇的家产，像法利赛人一样（马太福音 23: 14）。也可能他们得财宝，作为说虚假迎合人之预言的酬劳，如弥迦书 3: 5 所言：凡不供给他们吃的，他们就预备攻击他。经上说在耶路撒冷就有这样的人冒充先知。

(2) 众祭司作为专职教师，又受托管理圣物，本该向假先知问罪，但却和他们一样糟糕（第 26 节）。[1.]他们本该谨守神的律例，本该教导别人也谨守，但自己却干犯。他们不以祭司制度的律例为念，反倒公然干犯藐视，像何弗尼和非尼哈那样。他们随从自己的意念，不顾神的话。自己过不守本份的日子，岂能教导别人守本份呢？[2.]他们本该妥善管理神的圣物，约束别人不致亵渎，但自己却亵渎神的圣物。有人按律不该吃圣物，他们允许他们吃。他们藐视耶和华的律例。处理圣物的手如此不洁净，实际上就是亵渎圣物。[3.]他们自己不按律法的规定区分圣的和俗的，洁净的和不清净的，也不叫人区分。律法规定不能进神之院的，他们不禁止，也不教导百姓如何谨守律法，区分洁净的和不清净的食物，在时间和地点的事上区分圣的和俗的；他们生活放荡，也鼓励别人如此行。[4.]他们遮眼不顾神的安息日；不在乎安息日，无论神的安息日是否成圣，在他们都一样；若有谨守安息日的，他们不支持，若有干犯安息日的，他们也不约束，连他们自己都不看重安息日；看见那日有人作工，就只是眨眼睛，本该在安息日检点众人的行为，他们却睁一只眼闭一只眼。神的安息日乃是神亲自设定的，有其自身的荣美，值得尊重，他们却遮眼不看，不愿意看其中的荣美。[5.]因着这一切，就连神也在他们中间被亵慢；他的权柄被轻看，他的良善被低估，他的圣洁受到最大程度的冒犯和藐视，真是难以想象。注意：人若亵渎圣经的荣耀，安息日的荣耀，圣物的荣耀，就是亵渎神的荣耀；神以圣经、安息日和圣物为重。

(3) 众首领本当行使权柄解决这些问题，但他们和别人一样，干犯起律法来胆大妄为（第 27 节）：他们仿佛豺狼抓撕掠物；权柄一旦没有公义和良善的引领，就会这样。[1.]他们只顾满足自己的骄傲和野心，变得骄横，变得强大。[2.]他们只顾满足自己的恶念和复仇心，杀人流血，伤害人命，凡挡道的，在任何事上不顺从他们的，就沦为他们凶残本性的牺牲品。[3.]他们只顾自己贪婪，要得不义之财，欺压属下。有诗曰：得财总是甜美的，哪顾得从何而来，钱哪！钱哪！无论公平还是诡诈，都要势在必得。不过，他们虽大权在握，足以欺压人，但又如何向自己的信誉和良心交代呢？这里告诉我们（第 28 节）：先知为他们用未泡透的灰抹墙，以神的名义告诉他们（真是邪恶到了极点！），说这样做无伤大雅，说他们可以随心所欲处置属下的性命和财产，还说如此逼迫人，不仅没有错，反倒是替神办事；于是就堵住了良心的口。他们还当众说如此行是公义的，甚至夸大其词，说是为公众利益着想，于是就挽回了他们的声誉，叫受欺压的属下敢怒而不敢言。注意：用灰抹墙的先知是吞吃人命之首领的大支持者，但最终必显明是大骗子，因为他们用未泡透的灰抹墙，那灰根本沾不住，那墙也站立不稳。他们谎称自己是先知，其实只能看见虚假的异象；他们谎称自己是占卜的，其实用诡诈的占卜；他们谎称有来自天上的使命，所说的尽都真实，如同福音，说：主耶和華如此说，其实都是假话，其实耶和華没有说。

(4) 手中稍有权柄的，就从众首领学会如何滥用权柄（第 29 节）。本该控诉属下受欺压的，本该为受伤害之人争取权益的，本该为他们争取自由和财产的，自己反倒侵吞他们的财产：国内众民一味地欺压，惯行抢夺。富有的欺压贫穷的，主人欺压仆人，地主欺压佃户，甚至当父母的欺压子女；做买卖的也想尽办法相互欺压。这样的罪一旦全民化，就必导致全民审判，以赛亚书 3: 5 就是这样警告的：各人受邻舍的欺压。亏负困苦穷乏的人，这是罪上加罪，因他们本该公平仁慈对待。由此可见，他们叛道是全面性的，这疾病是流行性的。

2. 无人出面为他们代求（第 30 节）：我在他们中间寻找一人站在破口防堵，却找不着一个。注意：

(1) 罪孽在百姓四围的护栏中开一道口子，福份从这口子流出去，祸患从这口子钻进来，神从这道口子进来剿灭他们。(2) 有一种办法，可站在破口防堵，免于神的审判，那就是藉着悔改、祷告和改革。摩西曾站在破口，为以色列民代求，转离神的忿怒（诗篇 106: 23）。(3) 当神向罪恶的民伸出手来，要毁灭他们的时候，他也指望有人为他们代求，并且询问是否有人，哪怕只有一人，足见他很愿意施怜悯，也很喜悦施怜悯。哪怕只有一人站在破口，诚如亚伯拉罕为所多玛代求，他就必看见，并且喜悦他。(4) 审判破门而入之时，如果祷告的灵被限制，乃至找不着一人向众人说好话，也找不着一人替他们说好话，那民就有祸了。(5) 倘若如此，除了灭亡，还能

有何指望呢？所以我将恼恨倒在他们身上（第 31 节），全然倒出，如潮水般倾倒在他们身上。但神的忿怒无论如何伤及一民，都是照他们所行的报应在他们头上，神的审判不会过于他们所当得的，只会比他们所当得的要轻得多。

## 第二十三章

本章的经文比较长（和先前的第 16 章和第 20 章一样），说的是百姓悖逆神的历史，以世俗的淫乱为喻，突显他们的悖逆。这里分别讨论以色列国和犹大国，分别讨论十个支派和两个支派，连同各自的都城撒马利亚和耶路撒冷。这里说的是：I. 以色列和撒马利亚悖逆神（第 1-8 节），导致毁灭（第 9-10 节）。II. 犹大和耶路撒冷悖逆神（第 11-21 节），以及对他们的宣判，叫他们同样也毁灭（第 22-35 节）。III. 两者的恶加到一起（第 36-44 节），两者的毁灭也加到一起（第 45-49 节）。这一切事写下来，为的是告诫世人，不可犯偶像罪，不可倚靠属血气的膀臂，不可与恶人犯罪结盟（这里所说的犯奸淫，指的就是这样的罪），乃至叫人听了就惧怕，不致效法以色列和犹大的过犯。

### 撒马利亚和耶路撒冷的罪行（主前 591 年）

1 耶和華的話又臨到我說：2「人子啊，有兩個女子，是一母所生，3 她們在埃及行邪淫，在幼年時行邪淫。她們在那里作處女的時候，有人擁抱她們的懷，撫摸她們的乳。4 她們的名字，姊姊名叫阿荷拉，妹妹名叫阿荷利巴。她們都歸於我，生了兒女。論到她們的名字，阿荷拉就是撒馬利亞，阿荷利巴就是耶路撒冷。5「阿荷拉歸我之後行邪淫，貪戀所愛的人，就是她的鄰邦亞述人。6 這些人都穿藍衣，作省長、副省長，都騎着馬，是可愛的少年人。7 阿荷拉就與亞述人中最美的男子放縱淫行，她因所戀愛之人的一切偶像，玷污自己。8 自從在埃及的時候，她就沒有離開淫亂，因為她年幼作處女的時候，埃及人與她行淫，撫摸她的乳，縱欲與她行淫。9 因此，我將她交在她所愛的人手中，就是她所愛愛的亞述人手中。10 他們就露了她的下體，擄掠她的兒女，用刀殺了她，使她在婦女中留下臭名，因他們向她施行審判。

神經常向以西結說話，自然也經常藉着他向百姓說話，現在他的話又臨到他，因為神說一次、兩次，說許多次，不厭其煩地說，世人却不理會（約伯記 33：14）。注意：為了叫罪人意識到罪孽的害處，意識到罪孽所導致的苦楚和危險，就有必要命上加命，因為我們往往很遲鈍，不知道其中的利害關係。這裡所揭露的罪人是兩個女子，兩個國，是姊妹國，就是以色列和猶大，是一母所生，以前很長一段時間本是一國。所羅門的國疆界遼闊，人口眾多；他死後分成了兩個國。請注意看：1. 還是一國時的特点（第 3 節）：她們在埃及行邪淫，因它們在那里犯了拜偶像的罪，如我們先前所見（20：8）。這些罪最能惹動神的怒氣，又最能傷害一國的民；將其比作淫亂，清楚表明淫亂是大罪，極其可憎，危害性極大。毫無疑問，淫亂本身是最糟糕的罪行之一，因為其它的大罪常比作淫亂，這裡是如此，別處也常如此；我們應當多多憎惡并懼怕各種形式的肉體情欲以及各樣肉體情欲的現象，因為淫亂與靈魂交戰，叫罪人不可自拔，神志不清，思想意念遠離神，遠離各樣的善，良心敗壞，乃至在聖潔的神眼中看為可憎，最後還要在毀滅和幻滅中沉淪。2. 成為兩國時的名（第 4 節）。以色列國稱作姊姊，因為她率先犯罪，從神所命定的君王家和祭司家分離出去；這個詞原文是大姊妹，因為這國有十個支派，另一國只有兩個。論到這兩姊妹，神說：她們都歸於我，因為她們都是他朋友亞伯拉罕的子孫，又是他所揀選的雅各的子孫；她們與神有約，身上帶有受割禮的記號，那是聖約的印記。她們都歸於我，所以她們的悖逆是極其不公平的。這是干犯神的產業，是對最美善恩主的最卑鄙的負義，是用背信棄義的詭詐手段，干犯最神聖的約定。注意：人若自稱是神的百姓，後來却悖逆他，那是要受報应的，比從未自稱是神百姓的人所受的更重。“她們都歸於我，都是我的妻，為我生了兒女；”她們當中有很多人一心榮耀神，一心服事他，他們是國家的力量和榮美，好比兒女是各自家庭的力量和榮美。在這個比喻中，撒馬利亞和以色列國稱作阿荷拉，意思是她自己的帳幕，因為那國敬拜的地点是他們自己謀劃、自己選擇的，就連敬拜本身也是自己發明的，神從未承認過。有人將這個詞翻譯成她的帳幕歸她：由她去，好自為之。耶路撒冷和猶大則稱作阿荷利巴，意思是我的帳幕在她那里，因為他們的殿是神親自揀選要立他名的所在。他承認那殿是他的，還將與他們同在的象徵安置在其中，賜尊榮給他們。注意：在與神有關係、口稱他名的人當中，有些所得的特權比別人更大，條件更优越；這樣的人若是悖逆神，就因此顯得更加不可原諒，而所得特權較小的，則不會那樣不可原

谅。3.以色列国行诡诈离弃神（第5节）：阿荷拉归我之后行邪淫。十个支派虽离弃了大卫家，但神还是把他们看作是属他的；耶罗波安虽然设立金牛犊，自己犯罪，又使以色列陷在罪里，但只要他们仍单单敬拜以色列的神，哪怕是对着雕像，他也不会将他们全然抛弃。然而犯罪的路是下坡路。阿荷拉行了邪淫，引进了巴力敬拜（列王纪上 16: 31），设立了别神，就是那粪堆神，与耶和华相抗衡（列王纪上 18: 21），好比卑劣的淫妇贪恋所爱的人，只因他们衣冠楚楚，道貌岸然，只因他们年轻帅气（第6节），穿蓝衣，作省长、副省长，是可爱的少年人，风度翩翩，貌似尊贵人，于是她就贪爱邻舍，尤其是贪爱征服了四围国家的亚述人；她羡慕他们的偶像，于是就拜，又羡慕他们宫殿的气派和军事实力，于是不顾一切与他们结盟，仿佛自己的神靠不住。经上说有一个以色列王甚至给了亚述王一千他连得银子，请他出手相助（列王纪下 15: 19）。她贪爱亚述人中最美的男子，以为他们值得信靠，委以国事（第7节），又因所恋爱之人的一切偶像玷污自己。注意：人无论贪爱什么被造物，膜拜它，倚靠它，都是将这被造物当作偶像；人无论将什么当作偶像，都是玷污自己。这里再次追溯到国民的初始阶段：自从在埃及的时候，她就没有离开淫乱（第8节）。他们在埃及拜偶像这件事，永远不会遗忘；他们在不断惧怕埃及暴君和督工的同时，竟然还贪爱埃及的偶像！不过正如有人所注释的，由于这个原因，当撒但夸口说他从地上走来走去、把大地当作是属他的时候，神为了驳斥他的假冒，就不说：你曾用心察看我民以色列在埃及没有（因他们已经拜了偶像，不可夸口），而是说：你曾用心察看我的仆人约伯在乌斯地没有（约伯记 1: 8）？他们刚刚形成一民就有这种败坏性情，那是我们与生俱来、根深蒂固的原始败坏的标记，就是强烈倾向于属世的，属肉体的，就如以色列人强烈倾向于偶像崇拜一样；偶像崇拜深入他们的骨髓，过了这么久还受谴责，说他们自从在埃及的时候，就没有离开淫乱。埃及虽是他们的为奴之家，淫乱却从未除去。我们也是这样，与生俱来的败坏性情和倾向没有除去，没有清除，还保留着，尽管与生俱来的罪孽是人生所面临一切灾祸的起源。4.以色列因悖逆神而亡国（第9-10节）：我将她交在她所爱的人手中。公义的神先是任凭她放纵情欲（以法莲亲近偶像，任凭他吧；何西阿书 4: 17），后来又任凭她被交在她所爱的人手中。她顺应邻国的偶像崇拜，倚靠邻国的友情，这两样都冒犯神，如今神就把邻国当作毁灭她的器皿。她所恋爱的亚述人很快看上了那地，发现了她的盲点，于是就攻打她，夺去她一切的妆饰和防御，因而就露了她的下体，使她赤身露体，又掳掠她的儿女，带去被掳之地，又用刀杀了她，几乎毁灭整个王国，令其终结。这段故事，列王纪下 17: 6 等有详细记载，那里指出这曾经强盛的国被亚述人所毁灭，就是因为他们离弃以色列的神，事奉别神，效法外邦人所行的；所以神向他们大大发怒，从自己面前赶出他们（列王纪下 17: 18）。而他们所恋爱的亚述人竟然成了向他们施行审判的器皿，这点非常引人入胜，表明神在施行公义审判的过程中，往往把罪人过份心仪的东西转变为他们的祸患。死不悔改的罪人听从魔鬼，顺应引诱人的，到头来魔鬼将是他们永远的折磨。就这样，撒马利亚在妇女中闻名，实际上是留下臭名；原文作：她成了名；不只是因为她成了常见的话题，常被议论，好比城邑和王国荒凉的消息充满报纸，也因为她是因拜偶像而遭毁灭，要警戒所有的人不可如此行，好比公开处决臭名昭著的罪犯使他们成了名，成了臭名，为的是震慑别人不可走这样的恶道，免得落入可悲可耻的下场。申命记 21: 21 说：以色列众人都要听见害怕。

### 撒马利亚和耶路撒冷的罪行（主前 591 年）

11 她妹妹阿荷利巴虽然看见了，却还贪恋，比她姊姊更丑；行淫乱比她姊姊更多。12 她贪恋邻邦的亚述人，就是穿极华美的衣服，骑着马的省长、副省长，都是可爱的少年人。13 我看见她被玷污了，她姊妹二人同行一路。14 阿荷利巴又加增淫行，因她看见人像画在墙上，就是用丹色所画迦勒底人的像，15 腰间系着带子，头上有下垂的裹头巾，都是军长的形状，仿照巴比伦人的形像；他们的故土就是迦勒底。16 阿荷利巴一看见就贪恋他们，打发使者往迦勒底去见他们。17 巴比伦人就来登她爱情的床，与她行淫玷污她。她被玷污，随后心里与他们生疏。18 这样，她显露淫行，又显露下体；我心就与她生疏，像先前与她姊姊生疏一样。19 她还加增她的淫行，追念她幼年在埃及地行邪淫的日子，20 贪恋情人身壮精足，如驴如马。21 这样，你就想起你幼年的淫行。那时，埃及人拥抱你的怀，抚摸你的乳。

先知何西阿在他的时代注意到，在那十个支派悖逆神的时候，那两个支派在很大程度上持守了正直（以法莲用谎话围绕我；犹大却靠神掌权，向圣者有忠心；何西阿书 11: 12；并且他们本该如此：以色列啊，你虽然行淫，犹大却不可犯罪；何西阿书 4: 15）；然而这件事并没有持久。巴

力崇拜因着大卫家和亚哈家的不幸联姻，被引入犹大国，又被几位推动改革的王所秉除；十个支派被掳的时候是希西家作王，那时一切都上正轨，但也没有持续很久。到了玛拿西作王的时候，就是犹大国目睹以色列亡国之后不久，他们竟然贪恋偶像，比以色列还要败坏（第 11 节）。以色列亡国，他们本该吸取教训，好自为之，却反倒变本加厉，仿佛耶和華击杀了以色列，他们就心里愁烦（撒母耳记下 6: 8），因而不爱他，不再服事他。他们本该因此敬畏他，以他为忌邪的神，却反倒疏远他，更喜悦那些任凭他们随心所欲的假神。注意：若有人看见神的审判临到别人，却不因此吸取教训，若在别人身上看见了犯罪的结果，却仍不当一回事，神的审判就会临到他们，这是公义的。本当使他们变得更好，他们反倒变得更坏，本当约束他们的情欲，情欲反倒被煽动起来，这实在是糟糕。耶路撒冷行淫乱比她姊妹撒马利亚更多。这点在先前已经提到过（16: 51）：撒马利亚没有犯你一半的罪。

I. 耶路撒冷曾经是忠信的城，如今成了妓女（以赛亚书 1: 21）。她也贪恋亚述人（第 12 节），与他们结盟，参与他们的敬拜，渐渐喜爱他们的省长、副省长，将他们吹捧为有风度、有成就的绅士，胜过以色列地历来所产生的。看看他们衣着富贵光鲜，穿极华美的衣服，看看他们骑着马，何其威风；再看看他们的仪态，都是可爱的少年人。就这样，他们渐渐喜爱国外的一切，轻看本国的一切，连本国的信仰都觉得卑微，觉得土气，不能与外邦人奇特花哨的殿宇相提并论。就这样，她行淫乱更多，爱上了迦勒底人，与他们结盟。希西家自己也在这点上犯了错，见巴比伦王恭维他，就骄傲起来，将自己的宝物都拿出来给他使者看（以赛亚书 39: 2）。这心态渐渐加增（第 14 节）；她还爱上了巴比伦众军长的画像（第 15-16 节），与那国结盟，邀请他们到耶路撒冷定居，叫他们训练犹大国的精英，令其更有风度；更有甚者，他们打发人去寻找他们柱像、祭坛和殿宇的样式，在敬拜中使用。就这样，她被玷污（第 17 节），显露淫行（第 18 节），显露她自己拜偶像的强烈倾向。后来她受够了迦勒底人，厌倦了他们，就随意干犯盟约，如约雅敬和西底家所行的，她的心就与她生疏，转去迎合埃及人，贪恋他们身壮精足（第 20 节），愿意与他们结盟，并且为了坚固盟约，就与他们一同拜偶像，倚靠他们来保护自己，不受别国的攻击，只因埃及人如此聪慧、富足、强壮，拜起偶像来又是如此完美，因埃及所得的满足，没有一国比得上。于是他们追念幼年在埃及地的日子（第 19 节），想起幼年的淫行（第 21 节）。1. 他们想起来就洋洋自得。一旦开始心仪埃及，就很愿意投靠那国，因为那是老相识，似乎仍在回味当年在那里吃过的葱蒜，更确切地说，仍在回味当年在那里学会的偶像崇拜。一旦开始与埃及人来往，就想起他们的祖先拜金牛犊。是何等快乐，又是音乐又是舞蹈，都是从埃及学来的，并且希望这一切都能重现。就这样，她行淫更多，重复以往的淫行，又因想起幼年的淫行，就挨近眼前的试探。注意：若有人想起以往的罪行不觉得忧愁和羞耻，反倒觉得快乐和骄傲，那就是由此染上新的罪污，就更加败坏，实际上是公然抗拒悔改。这好比是狗转过来吃它所吐的（箴言 26: 11）。2. 他们说是神想起来，是惹怒他想起他们的罪来。神确实说过，为了那金牛犊，那埃及的偶像，要追讨他们的罪（出埃及记 32: 34），但他就是这样耐心，似乎已不再记念，直到他们现在与埃及人结盟，共同对抗迦勒底人，好像又使他想起来一般；他说到了追讨的日子就必追讨。看看这淫妇如何更换她所爱的：她先是贪爱亚述人，后来觉得迦勒底人更帅气，于是就讨好他们；过了一會兒又疏远他们，觉得埃及人更强大（第 20 节），应该与他们交好。这就显出他们的愚昧来：（1）肉体情欲的愚昧，一旦放纵自我，就脾气暴躁，变幻无常，吃撑了都不觉得饱足，必须有变化，今天爱上，明天就厌烦。（2）拜偶像的愚昧。人若觉得一个神太少，那么哪怕有一百个，也会觉得不够，还想要更多，再多也觉得不够。（3）寻求人的帮助，这是愚昧；一个接一个找，就一个接一个失望，直到以以色列的神为帮助，才能得安息。

II. 信实的神将一纸休书给了这不忠的城，变成妓女的城，这是公义的。忌邪的神很快发现她的淫行（第 13 节）：我看见她被玷污了，看见她败坏了，看见她的心之所在，看见她姊妹二人同行一路，并且耶路撒冷比撒马利亚更糟糕。倘若我们向别神举手，神岂不鉴察这事吗（诗篇 44: 20-21）？是的，他必鉴察；他要是发现，岂能喜悦呢？不能（第 18 节）：我心就与她生疏，像先前与她姊妹生疏一样。圣洁的神岂能喜悦如此淫乱的世代？注意：罪孽使神的心与罪人生疏，这是公义的，因为罪人的心与神生疏。神的心与谁生疏，谁就有祸了，有大祸了，因为他转离谁，就转过来攻击谁。

耶路撒冷的刑罚（主前 591 年）

22 阿荷利巴啊，主耶和华如此说：「我必激动你先爱而后生疏的人来攻击你。我必使他们来，在你四围攻击你。23 所来的就是巴比伦人、迦勒底的众人、比割人、书亚人、哥亚人，同着他们的还有亚述众人，乃是作省长、副省长、作军长有名声的，都骑着马，是可爱的少年人。24 他们必带兵器、战车、辎重车，率领大众来攻击你。他们要拿大小盾牌，顶盔摆阵，在你四围攻击你。我要将审判的事交给他们，他们必按着自己的条例审判你。25 我必以忌恨攻击你；他们必以忿怒办你。他们必割去你的鼻子和耳朵；你遗留（或译：余剩；下同）的人必倒在刀下。他们必掳去你的儿女；你所遗留的必被火焚烧。26 他们必剥去你的衣服，夺取你华美的宝器。27 这样，我必使你的淫行和你从埃及地染来的淫乱止息了，使你不再仰望亚述，也不再追念埃及。28 主耶和华如此说：我必将你交在你所恨恶的人手中，就是你心与他生疏的人手中。29 他们必以恨恶办你，夺取你一切劳碌得来的，留下你赤身露体。你淫乱的下体，连你的淫行，带你的淫乱，都被显露。30 人必向你行这些事；因为你随从外邦人行邪淫，被他们的偶像玷污了。31 你走了你姊姊所走的路，所以我必将她的杯交在你手中。」32 主耶和华如此说：你必喝你姊姊所喝的杯；那杯又深又广，盛得甚多，使你被人嗤笑讥刺。33 你必酩酊大醉，满有愁苦，喝干你姊姊撒马利亚的杯，就是令人惊骇凄凉的杯。34 你必喝这杯，以致喝尽。杯破又跟杯片，撕裂自己的乳；因为这事我曾说过。这是主耶和华说的。35 主耶和华如此说：「因你忘记我，将我丢在背后，所以你要担当你淫行和淫乱的报应。」

耶路撒冷被起诉，用的是阿荷利巴这个名，因她行诡诈，背叛耶和华天上的神，不惧怕他，反倒被魔鬼所操纵，所以是对神不忠，试图挣脱他的治理，又和他的仇敌保持联系，与他们结盟，藐视他的冠冕和尊荣。对于这样的起诉，她拒不认罪，说：我没有玷污、没有随从众巴力（耶利米书 2: 23）。然而证据确凿，她被起诉，并且没有任何实质性的东西表示不能审判，不能按律行刑。于是我们就在这段经文看见了判决。

I. 先前和她结盟的，现在要成为她的行刑者，先前领她犯罪的，现在要被当作刑罚的器皿（第 22 节）：“我必激动你所爱的来攻击你，就是迦勒底人，你先前极为羡慕，很想交往，后来你的心又与他们生疏，并且背信弃义，干犯与他们的盟约。”这里称他们为你所爱的人（第 22 节），第 28 节又称他们为你所恨恶的人。注意：犯罪的爱很快转变为恨，这是很常见的；暗嫩对待她玛就是这样（撒母耳记下第 13 章）。人若头脑发热，没有理性，做事冲动，往往会向不久前还热恋的人或物大发雷霆。愚昧人爱走极端，就连智慧人也有可能情绪波动。所以，我们不仅要在快乐和哀哭的事上要像不快乐，不哀哭，在爱和恨的事上也要像不爱不恨。常言道：要爱，但也要预备转向。

II. 即将落在她身上的刑罚极其可怕。

1. 仇敌要在四围攻击她（第 22 节），就是组成迦勒底军队的列国（第 23 节），个个都是作军长有名声的，容貌傲慢，威武，闪亮，若是作为友人而来，保护帮助耶路撒冷，那就更显得十分可爱，而若是为教训它的诡诈而来，意在毁灭，那就更显得可怕。（1）他们必带着大队人马而来（第 24 节），有战车，辎重车，上面装着各样安营扎寨的必需品，有武器弹药，又有大队人马，全副武装。（2）他们是正义之师：“我要将审判的事交给他们（他们不仅强大，还是正义的；巴比伦王有正当理由向犹大王宣战，因为是他干犯了盟约），所以他们必审判你，不只是照着神的条例施行审判，作为神的行刑器皿，刑罚你对神的大不敬，还要照着他们自己的条例施行审判，照着列国的公约，刑罚你背信弃义。”（3）他们必气势汹汹投入战斗。这既是一场复仇之战，他们就必以恨恶办你（第 29 节），因而这场行刑极其惨烈，仿佛他们的刀沾了毒一般。你恨他们，他们也必以恨恶办你；凡是恨人的，人也必恨他，并以恨恶办他。（4）神亲自领他们前进，神的忿怒和他们的忿怒混在一起（第 25 节）：我必以忌恨攻击你；火就点着，那时他们就必以忿怒办你。如果人以恨恶办我们，以忿怒办我们，我们有神的同在，就不必惧怕，他们不能对我们造成真正的伤害。但如果人以忿怒办我们，神也以他的忌恨攻击我们，那时我们会如何呢？

2. 这里向这臭名昭著的淫妇作出宣判，具体细节是：（1）她所有的都要被夺去。衣服和宝器本是 she 用来向所爱之人炫耀自己的，这些都要被剥去（第 26 节）。国中一切妆饰都要被夺去：“他们必夺取你一切劳碌得来的，夺去你的劳力，留下你赤身露体（第 29 节）。”城乡都必贫困，所有的财富一扫而光。（2）她的儿女要被掳去。“他们必掳去你的儿女，使他们为奴（第 25 节），

因为他们是从淫乱而生的（何西阿书 2: 4），配不上以色列的尊贵和特权。”（3）她必受羞辱，变得畸形：“他们必割去你的鼻子和耳朵，给你留下妓女的记号，叫你永远蒙羞（第 25 节）。”这表示迦勒底士兵用极其残忍野蛮的手段对付落在他们手里的犹太人。有人用灵意解释这句话，说鼻子代表君王的尊贵，耳朵代表祭司职任。（4）她必受尽耻辱：你的淫行带你的淫乱都被显露（第 29 节），活像个受刑的罪犯，所有的罪行公诸于世，重复宣告，叫他蒙羞；原先在暗中的，如今要敞露出来，很久以前的，如今要想起来。（5）她必被剪除，必定灭亡：“你余剩的人纵然逃过饥荒和瘟疫，必倒在刀下；你所遗留的必被火焚烧（第 25 节）。”这将是耶路撒冷的结局。

III. 只因她效法撒马利亚的罪行，就必与撒马利亚同命运。审判往往参考前例，神在向耶路撒冷宣告判决的时候也是如此（第 31 节等）：“你走了你姊姊所走的路，不从她致命的后果吸取教训，所以我必将她的杯交在你手中，就是她遭灾的份，就是耶和華忿怒之杯，对你而言，那是喝了使人东倒西歪的爵（以赛亚书 51: 17）。”请注意看：1. 这里说那杯又深又广，盛得甚多（第 32 节），表示神的忿怒甚多，灾祸甚多，灾祸本是忿怒的结果。这样的杯我们在耶利米书 25: 15-16 见过。神复仇的杯盛得甚多，这杯到了谁的手，谁就会知道。2. 他们不得不喝这杯，如诗篇 75: 8 论到恶人时所说的：你必喝这杯，以致喝尽，不是因为这杯好喝，而是强迫你喝（第 34 节）：杯破又跟杯片，撕裂自己的乳，因为这杯极其苦涩，盛满了耶和華的忿怒（以赛亚书 51: 20），好比极其苦恼的人抓自己的头发，疯狂摔东西。你见别无选择，不得不喝（因为这事我曾说过，这是主耶和華说的），你就只好喝下去。3. 他们喝了就必喝醉，喝得反胃，失去理智，好比喝醉酒的，脚步踉跄，站立不住（第 33 节）：你必酩酊大醉，满有愁苦。注意：醉酒与愁苦相连，到一个程度，这里用醉酒来形容极度的慌乱和惊恐。谁能想到，如此有违人性、羞辱人性、夺去人的理智、令其混乱到极点、又用来形容最大苦楚的东西，竟然有很多人看为可爱的罪，乃至不惜丧失灵魂，糟践身体？谁有祸患？谁有忧愁（箴言 23: 29）？4. 既然喝得酩酊大醉，就理当像醉汉那样被周围的人嗤笑（第 32 节）：你必被人嗤笑讥刺，所行尽都荒唐可笑。神若即将毁灭一民，就使他们的审判官变成愚人，使君王蒙羞被辱（约伯记 12: 17, 21）。

IV. 神在这一切事上都要显为义，他们则要藉着这一切事悔改，所以结果就是神得荣耀，他们得益处。1. 原先他们很坏，极坏，乃至神使这一切临到他们，是公义的（第 30 节）：我必向你行这些事<sup>1</sup>，因为你随从外邦人行邪淫，第 35 节又说：因你忘记我，将我丢在背后。注意：忘记神，藐视神，藐视他的眼目，藐视他对我们的权柄，这些都是世人行诡诈、犯淫乱、离弃他的根源。人之所以追随偶像，是因为他们忘记神，忘记在神面前的本份；若不是首先将神丢在背后，视作不值得一顾，就不会这样钟爱罪孽的诱饵。如此冒犯神的，难道就不想想自己的结局吗？所以你要担当你淫行和淫乱的报应，就是说：你必因这些事受刑罚，且是咎由自取。一个人不需要别的，自己罪行的重量就足以叫他沉沦，人若不愿远离淫行和淫乱，就必担当其报应。2. 将来他们要很好，极好，这火虽然吞灭了很多，却必炼净余剩的民（第 27 节）：这样，我必使你的淫行止息。因罪而得的审判将他们和罪行分开，使他们学会说：我们与偶像有什么关涉呢（何西阿书 14: 8）？请注意看：（1）这疾病是何等积习难改：你从埃及地染来的淫乱。拜偶像的倾向历来就有，是与生俱来的，拜偶像的行为古代就有，根深蒂固。（2）尽管如此，这痊愈又是何等全面：“虽然根深蒂固，仍必止息，你不再仰望偶像，也不再追念埃及，不再心仪。”他们必远离一切可能导致拜偶像的事，不再仰望偶像，免得心随眼目。他们必秉除一切拜偶像的倾向：不再追念埃及，自幼恋慕的偶像，如今不再恋慕。他们有此倾向，是因为人性败坏，因为在埃及为奴；如今秉除这倾向，是藉着神的恩典，因为被掳巴比伦；除净罪恶（但以理书 9: 24）是被掳巴比伦的蒙福结果，尤其是除净拜偶像的罪恶。被掳之前，没有一国的民像他们那样对偶像和偶像崇拜癫狂迁就，被掳之后，又没有一国的民像他们那样对偶像和偶像崇拜深恶痛绝，乃至今日罗马教堂膜拜柱像的行为，证明他们和犹太人一样，是抵挡基督信仰的。

### 指控以色列和犹太；预言审判将临（主前 591 年）

36 耶和華又对我说：「人子啊，你要审问阿荷拉与阿荷利巴吗？当指出她们所行可憎的事。37 她们行淫，手中有杀人的血，又与偶像行淫，并使她们为我所生的儿女经火烧给偶像。38 此外，她

<sup>1</sup>钦定本将第 30 节中「人必向你行这些事」译为「我必向你行这些事」。



们还有向我所行的，就是同日玷污我的圣所，干犯我的安息日。39 她们杀了儿女献与偶像，当天又入我的圣所，将圣所亵渎了。她们在我殿中所行的乃是如此。40「况且你们二妇打发使者去请远方人。使者到他们那里，他们就来了。你们为他们沐浴己身，粉饰眼目，佩戴妆饰，41 坐在华美的床上，前面摆设桌案，将我的香料膏油摆在其上。42 在那里有群众安逸欢乐的声音，并有粗俗的人和酒徒从旷野同来，把镯子戴在二妇的手上，把华冠戴在她们的头上。43「我论这行淫衰老的妇人说：现在人还要与她行淫，她也要与人行淫。44 人与阿荷拉，并阿荷利巴二淫妇苟合，好像与妓女苟合。45 必有义人，照审判淫妇和流人血的妇人之例，审判她们；因为她们是淫妇，手中有杀人的血。」46 主耶和华如此说：「我必使多人来攻击她们，使她们抛来抛去，被人抢夺。47 这些人必用石头打死她们，用刀剑杀害她们，又杀戮她们的儿女，用火焚烧她们的房屋。48 这样，我必使淫行从境内止息，好叫一切妇人都受警戒，不效法你们的淫行。49 人必照着你们的淫行报应你们；你们要担当拜偶像的罪，就知道我是主耶和华。」

十个支派被掳之后，那国基本荒凉了，余剩的人渐渐并入犹大国，很多人在耶路撒冷安顿下来，因而这两姊妹实际上已经合在一起；所以，先知在这几节经文中向他们一同发难：“你要审问阿荷拉与阿荷利巴吗（第 36 节）？你想替她们找借口吗？你知道事情极其糟糕，找不到借口。”也可理解为：“你如今以神的名义审问他们（20：4）。他们合在一起的光景比先前更糟糕了。”

1. 要叫她们知道自己所犯的罪：当指出她们所行可憎的事，要公开指出，大胆指出。1. 她们犯了可憎的偶像罪，这里称作行淫。她们与偶像行淫（第 37 节），干犯了与神之间的婚约，在敬拜神的过程中放纵属世属肉体的意念。这是他谴责他们的第一件可憎之事，也是最糟糕的一件。2. 她们犯了最野蛮的杀人罪，将儿女献给摩洛，这罪大大违背人性，理当在各样场合叫她们听见谴责声：她们手中有杀人的血，那是无辜人的血，是亲生儿女的血，是她们叫儿女经火（第 37 节），不是献给偶像，而是叫儿女被吞灭，表明她们爱偶像，胜过爱世上最亲的人。3. 她们亵渎圣物，就是神用来赐尊荣给她们、叫她们与众不同的圣物：这羞辱，这伤害，都是向我所行的（第 38 节）。藐视圣物就是藐视神，因他是圣洁的泉源，凡是称为圣的，都和他相关。神在她们中间设立圣所，她们却玷污，令其成了做买卖的场所，成了贼窝，甚至还在那里设立偶像，拜偶像，流神先知的血。神向他们显明他的圣安息日，他们却干犯，在安息日作各样的工，可能还在那日寻欢作乐，不仅自己如此行，还利用权柄纵容甚至煽动别人如此行。他们在干犯安息日的同日玷污圣所。任何时候玷污圣所都是够糟糕的，而在安息日玷污圣所，那就是罪上加罪。我们常说：好日子，好行为；这里却是好日子，坏行为。犯罪的场所和环境，神都知道，叫人罪上加罪。他指出（第 39 节）何为玷污圣所，干犯安息日。她们杀了儿女，作为祭物献与偶像，大大亏缺神的荣耀，亏缺人性的荣耀；然后就在同一日，手上还沾染着儿女的血，衣服上还溅有他们的血，他们就来到神的圣所事奉，不是因自己所行的求饶恕，而是像别的以色列人那样，来朝拜他，指望他的悦纳，尽管犯了这些大罪，仿佛神不知道他们的恶行，即便知道也不恨恶。这就是玷污圣所，把圣所看作是大罪人的避难所，这就是她们在神殿中所行的。注意：公然亵渎邪恶的人干犯圣礼的事奉和特权，如此狂妄蛮横，那是亵渎神的庄严圣礼。不要把圣物给狗（马太福音 7：6）。朋友，你到这里来怎么不穿礼服呢（马太福音 22：12）？4. 她们与外邦结盟，引以为傲，以他们为倚靠。这也用淫乱罪来代表，因为这是离弃神，她们本该单单敬拜他，不拜偶像，也本该单单倚靠他，不倚靠人。以色列是特殊的民，是独居的民，不列在万民中（民数记 23：9）；她们却亵渎自己的桂冠，将尊荣弃于尘埃，贪爱和别民相似，与他们结盟。但她们如此行，与亚述人、迦勒底人和埃及人结盟，这些在当时都是最知名、最强大的国，同时又轻看周围的小邦国，而这些小邦国也许对他们更有用。注意：喜爱和大人物相知相熟，这往往是义人的网罗。让我们来看看耶路撒冷如何讨好那些强国，以为这样自己就能强大。（1）她在暗中请求他们派使团前来（第 40 节）：你们打发使者去请远方人。当时也许邻国无意与耶路撒冷结盟，她却死皮赖脸，暗中派人去讨好：他们就来了。人再聪明良善，有时也不可避免地要和亵渎邪恶的人相处，但若贪恋与这样的人相熟，那就不是智慧良善的表现。（2）她们为了迎接国外的使者竟然大张旗鼓，大造声势，这里比作淫妇精心打扮自己，好比那耶洗别，粉饰眼目，佩戴妆饰（第 40 节）。君王首领纷纷穿新衣，布置大厅，美化摆设，确保样样光鲜。你坐在华美的床上（第 41 节），就是华美的宝座；前面摆设桌案，将我的香料膏油摆在其上。[1.]这可能是为使者摆设筵席，给他们贵宾待遇，与别的准备工作相称。用香料熏大厅，用膏油抹头。[2.]这也可能是为使者预备祭坛，用来祭拜偶像，使他们

知道以色列人并不拘谨古板，外邦人在他们中间可以自由操练信仰；为他们预备香案，甚至恭维他们，参与他们的膜拜；神的律法严格禁止，但他们为了讨好朋友，竟然如此迁就。这里的香料和膏油，神称作是他的，不只是因为这些都是天赐，也因为这些本当献在他的坛前，所以他们事奉偶像，事奉拜偶像的人，那是罪上加罪。参考何西阿书 2: 8。（3）使者来的时候人人兴奋，仿佛耶路撒冷从未有过这样的荣幸（第 42 节）：在那里有群众安逸欢乐的声音。众人安逸，以为有了如此强大的盟友，就平安快乐，于是就兴高采烈，喊叫着迎接使者。有一大群人前来欢迎他们。有粗俗的人在那里凑热闹，渲染气氛，有示巴人从旷野同来<sup>1</sup>。脚注译作：有酒徒从旷野同来，用酒杯来祝愿这大盟约兴旺发达，将其强加于别人，并且高声喊叫。无论这些人是谁，为了欢迎使者，他们把镯子戴在手上，把华冠戴在头上，使欢迎队伍显得异常壮观。（4）神通过众先知警告他们，不可与外邦人有此危险的盟约（第 43 节）：她们从起初就喜爱与外邦人结盟，喜爱与他们联姻（士师记 3: 6），后来又喜爱与外邦人的国结盟，虽然屡屡失望，仍不听劝（这就是她行淫衰老）；我论这行淫衰老的妇人说，现在人还要与她行淫，她也要与人行淫吗？无论是以往的经历还是眼下的光景，都向他们和她表明，犹太国和外邦国之间的结盟，对双方都没有一点好处。他们一个是铁，一个是泥，不能混在一处，神不会赐福、也不喜悦这样的结盟。不过她既行淫衰老，行淫的念头似乎并没有断，反倒变本加厉，更加狂妄，贪得无厌；虽有严厉的劝言，指出其中的愚昧，他们还是与她苟合（第 44 节）。很快，买卖谈成，盟约签订，外邦国一个接一个，撒马利亚是这样，耶路撒冷也是这样，活像淫乱的妇人。她们不满足于神律法和关怀的怀抱，不满足于神要庇护她们的保证，觉得神与她们之间的约不够安全，非得要用立约结盟的方式，投入外邦王的怀抱，将自己的利益交给他们的庇护之下，还自以为聪明。注意：人若热衷于属世的虚荣，倚靠世上的财富，倚靠人血肉的膀臂（耶利米书 17: 5），就是离弃神行邪淫。

II. 要叫她们预见到，因为这些罪行，审判正在临到（第 45 节）：必有义人审判她们。有人将毁灭她们的器皿理解为审判她们的义人。毁灭撒马利亚的亚述人，毁灭耶路撒冷的迦勒底人，相对而言是义的，在人与人之间有正义感，憎恨犹太人的诡诈，那也是公义的，并且我们相信他们行使神的审判，那是全然正义的。也有人将之理解为众先知，他们的职责是奉神的名审判她们，向她们宣告判决。我们也可将其理解为呼吁所有的义人，凡是有正义感的，叫他们在这些城邑的事上作判断，并且认同对她们判罚；因为她们犯了臭名昭著的淫乱罪和谋杀罪，又是全民犯罪，就该担当妇人按律因犯流人血的罪和奸淫罪所该担当的苦楚和刑罚。义人会说：流人血的污秽之人难逃罪责，流人血的污秽之城岂能逃脱呢？请你们来断定是非（以赛亚书 5: 3）。这判断既由义人提出，公义的神就吩咐行刑。我们在此看到：1. 有何刑罚（第 46-47 节）。和先前一样（第 23 节等）。神必使多人来攻击她们，用他们来成就他圣洁的意图，尽管他们以为是在满足自己罪恶的胃口和情绪。这些仇敌必轻易获胜，因为神将她们交给仇敌手中，使她们抛来抛去，被人抢夺；这些人必用石头打死她们，好比用石头打死罪犯，必将她们挑出来，用刀剑杀害她们；还要像有时严酷行刑的样子（好比亚干），杀戮她们的儿女，用火焚烧她们的房屋。2. 结果如何。（1）由此，她们要因自己的罪而受苦：人必照着她们的淫行报应她们（第 49 节），她们要担当拜偶像的罪（第 35, 49 节）。神就是这样，他的律法被干犯，政权受伤害，他就强调他律法和政权的尊荣，叫全世界知道他是公义忌邪的神。（2）由此，她们必彻底摆脱自己的罪行：我必使淫行从境内止息（第 27, 48 节）。神的城毁灭就好比是神的圣徒离世，所起的作用是先前的典章和天意所不能行的；这必除去她们的罪孽，乃至耶路撒冷必从废墟中重新奋起，好比金子在炉中得洁净，除去渣滓。（3）由此，其它的城邑和邦国要受警戒，远离偶像：好叫一切妇人都受警戒，不效法她们的淫行。这是刑罚罪犯的目的，叫他们成为别人的鉴戒，别人看见就惧怕。鞭打褻慢人，愚蒙人必长见识（箴言 19: 25）。神审判一些人，意在教导另一些人，人若从中吸取教训，不重蹈罪人的覆辙，不落入他们网罗，便为有福；人若因此学到功课，就知道神是主耶和华（第 49 节），他是掌管世界的，是审判全地的神，他不偏待人（罗马书 2: 11）。

## 第二十四章

本章包含两篇讲章，针对一个具体事件，都出自西奈山，乃是惊恐的山，又都出自以巴路山，乃是咒诅的山，都宣告正临到耶路撒冷的厄运。所针对的具体事件是巴比伦王围困耶路撒冷，讲章

<sup>1</sup>钦定本将第 42 节中的「酒徒」译为「示巴人」。

的用意是指出围城到最后，他不但要占领这地，还要毁灭这地。I.用火上煮肉锅为兆头，表示围城期间耶路撒冷必遭大难，并且这是公义的，因她淫乱不堪（第 1-14 节）。II.用以西结不为妻子亡故而哀哭为兆头，表示临到耶路撒冷的灾祸太大，来不及哀哭，灾祸中人人都必沉浸在无语的绝望中（第 15-27 节）。

### 肉锅的比喻；比喻的解释（主前 590 年）

1 第九年十月初十日，耶和華的话又临到我说：2「人子啊，今日正是巴比伦王就近耶路撒冷的日子，你要将这日记下，3 要向这悖逆之家设比喻说，主耶和華如此说：将锅放在火上，放好了，就倒水在其中；4 将肉块，就是一切肥美的肉块、腿，和肩都聚在其中，拿美好的骨头把锅装满；5 取羊群中最好的，将柴堆在锅下，使锅开滚，好把骨头煮在其中。6「主耶和華如此说：祸哉！这流人血的城，就是长锈的锅。其中的锈未曾除掉，须要将肉块从其中一一取出来，不必为它拈阄。7 城中所流的血倒在净光的磐石上，不倒在地上，用土掩盖。8 这城中所流的血倒在净光的磐石上，不得掩盖，乃是出于我，为要发忿怒施行报应。9 所以主耶和華如此说：祸哉！这流人血的城，我也必大堆火柴，10 添上木柴，使火着旺，将肉煮烂，把汤熬浓，使骨头烤焦；11 把锅倒空坐在炭火上，使锅烧热，使铜烧红，融化其中的污秽，除净其上的锈。12 这锅劳碌疲乏，所长的大锈仍未除掉；这锈就是用火也不能除掉。13 在你污秽中有淫行，我洁净你，你却不洁净。你的污秽再不能洁净，直等我向你发的忿怒止息。14 我一耶和華说过的必定成就，必照话而行，必不返回，必不顾惜，也不后悔。人必照你的举动行为审判你。这是主耶和華说的。」

这里说的是：

I. 神将尼布甲尼撒包围耶路撒冷的事告诉了身在巴比伦的以西结，那是他正准备围城的时候（第 2 节）：“人子啊，巴比伦王眼下正在国外指挥大军，你不知道他在何处，今日就是他就近耶路撒冷的日子，你要将这日记下。”从耶路撒冷到巴比伦路途遥远，要走很多天的路程。也许当时的最新消息是大军意图攻打亚扪人的拉巴，围城战役一触即发。但神知道，他可以告诉先知：“就是今日，就在这时候，耶路撒冷被困，迦勒底大军已经兵临城下。”注意：任何时候，任何地方，哪怕是最遥远的地方，也都在神的眼目之下。他告诉先知，并叫先知告诉众人，乃至不久以后消息传来，证明此事分毫不差，先知的使命就得到确认，众人就会说，既然他的消息正确，他的预言想必也是正确的，因为他的消息和预言都从天上来。

II. 神吩咐他要把这件事记下来。要写在书卷上，作为备忘录，在约雅斤被掳的第九年（以西结从那时开始计算日期，参考 1: 2；那也是西底家作王第九年，因为他在约雅斤被掳那年登基作王），十月初十日，巴比伦王包围耶路撒冷；这里的日期和历史书上的日期完全吻合（列王纪下 25: 1）。由此可见神将事件启示给他的先知仆人，尤其是可用来证明他们所传之道的的事件，也因此坚固他们自己的信心。注意：将精彩事件的日期准确记录下来，这很有好处，有助于在这些事件中更多地彰显神的荣耀，更好地解释并证明圣经中的预言。神所行的，都显明出来（使徒行传 15: 18）<sup>1</sup>。

III. 神吩咐他要将这件事告诉众人，主要是表明这次耶路撒冷被围困，最后的结局必定是耶路撒冷毁灭。要将这件事告诉这悖逆之家，告诉身在巴比伦的人，然后通过他们传到故乡去。悖逆之家很快要成为毁灭之家。

1. 要用兆头向他们表明，因为那愚蒙的民需要像教孩子那样受教。要用煮沸的锅来打比方。这和多年前耶利米的异象相吻合，那时他刚开始当先知；这也许是为了叫他们想起这件事来（我看见一个烧开的锅，从北而倾；耶利米书 1: 13；比喻的解释出现在耶利米书 1: 15，象征北方列国要包围耶路撒冷）；打这比方是要证明耶利米的异象，也是驳斥耶路撒冷众首领的徒然指望，他们说（11: 3）：这城是锅，我们是肉，意思是：我们在这里安全得很，四围好比铜墙铁壁。神说：“那好，就让你们在耶路撒冷煮沸，好比锅中的肉，煮得稀烂；把这锅放在火上，里面盛水（第 4 节），装满肉，取羊群中最好的（第 5 节），最肥美的肉块（第 4 节），装满骨头骨髓，其余的骨头当柴烧，无论是锅里的，还是锅下面的，整头牲畜都用得上。”用骨头当柴烧，虽是慢火

<sup>1</sup>钦定本将使徒行传 15: 18 译为：自从创世以来，神所行的，都显明出来。

（围城旷日持久），却是要烧很久，神向他们发怒就是这样，不像锅下烧荆棘的爆声（传道书 7: 6），只会发出声响，火焰上窜，却没有热度。从全国各处逃进耶路撒冷避难的，都必大失所望，因为很快就受不了这围城的热度，又无法逃出来，不得不忍耐，好比煮沸锅中的肉。

2.要对这兆头发表点评。这是表示这流人血的城有祸了（第 6 节）。第 9 节又说一遍；既然是流人血，那就把它放在锅里煮，那是最合宜的去处。让我们看看这里：

（1）神如何对付它。耶路撒冷被围期间好比火上煮沸的锅，人人受热，四处乱窜。[1.]要确保锅下的火不灭，象征包围圈密不透风，也象征围城大军多次发动猛攻，尤其是神的忿怒持续燃烧，攻击他们（第 9 节）：我必大堆火柴。有使命赋予迦勒底人（第 10 节），要他们添上木柴，使火着旺，叫城里的居民感到越来越热。注意：神所点燃烧灭不悔改罪人的火永不减弱，更不会因为缺柴而熄灭。陀斐特其中堆的是火与许多木柴（以赛亚书 30: 33）。[2.]那肉煮熟了就取出，交给迦勒底人享用。要将肉煮烂，煮透；把汤熬浓，发出香味，叫人吃了香甜可口；要使骨头烤焦，可能指锅下的骨头（使其和别的柴一同烧灭），也可能如有的人所认为的，指锅里的骨头：让这锅煮透，不仅把肉煮烂，连骨头都煮软，叫耶路撒冷一切居民都在疾病、刀剑和饥荒中走投无路。随后（第 6 节），要将肉块从其中一一取出来，将每个人都交到仇敌手中，或被刀杀，或被掳去；叫他们成为唾手可得的猎物，叫迦勒底人扑向他们，好比饥饿的人扑向摆在面前的美味佳肴。不必为它拈阉；锅中的每一块肉都要取出来，被人吞吃，或先取或后取，都是一样，所以不必拈阉决定先取哪块。大卫用绳量摩押人，量二绳的杀了，量一绳的存留（撒母耳记下 8: 2）。那是极其严酷的军事刑罚。但这里不用绳，不用怜悯的份，人人都走一样的路，都通向灭亡。[3.]锅中之物烧完了，要把锅倒空坐在炭火上，把锅也烧了，象征烧尽整座城邑（第 11 节）。肉块的渣滓（也有人译为肉块的锈）进到锅里，再洗再刷也不得干净，必须用火烧；要将其中的污秽全都烧尽，或者更确切地说，是将其融化，与锅一同烧尽。将毒蛇和毒蛇的巢穴一同灭尽。

（2）神为何与它相争。若非神被惹怒在先，他决不会如此严厉对待耶路撒冷；这是她咎由自取，因为：[1.]这是个流人血的城（第 7-8 节）：城中所流的血。很多野蛮的谋杀事件就发生在城中心，更有甚者，他们性本残暴，心里喜悦流人血，所以说是城中。他们甚至在光天化日之下杀人，公开狂妄杀人，公然藐视神和人的司法制度。她杀了人，不把血倒在地上，用土掩盖，像是羞于犯罪，或者惧怕刑罚。她也不把杀人看作污秽之事，加以掩盖（申命记 23: 13），更不觉得危险。她甚至把血倒在磐石上，渗不进去，倒在净光的磐石上，不怕神看见，不怕他的报应。他们以执法为由，流无辜人的血，还以此为夸耀，仿佛是为神为国人谋利益，所以行在净光的磐石上。这也可能指他们在高处将自己的儿女献为祭物，也许在净光的磐石上。这就导致忿怒和报应临到他们（第 8 节）。神必发怒，必因这些事讨罪，必报复这样的国民（耶利米书 5: 29），不可避免。如此血腥的城，定要叫她喝血，这是很有必要的，因她配得如此，这是要叫公义的神得荣耀。并且既然犯罪是公开的，臭名昭著的，所受的刑罚也当如此：我已将她的血倒在净光的磐石上<sup>1</sup>。耶路撒冷要成为榜样，要被世人观看；神待她，乃是按照复仇的法则。在众人面前犯罪的，理当在众人面前受罚；人若胆大妄为，不掩盖自己的罪行，那么对他们的刑罚也就不必掩盖，不必顾及他们的名声。[2.]这是个污秽的城。比方的这段解释，多次提到锅里的锈，象征神的审判临到耶路撒冷的时候，她的罪孽堆积起来，极为明显。这是个长锈的锅，其中的锈未曾除掉（第 6 节）。所长的大锈仍未除掉（第 12 节），其余的都烧尽，但锈还沾在锅里，要在锅里融化（第 11 节），有的落在火里<sup>2</sup>（第 12 节），要直接被火烧，烧得更猛，最后全都除净（第 11 节）。神的手已经向他们伸出，他们不但不自卑，不悔改，不接受罪的刑罚，反倒更加狂妄，犯起罪来更疯狂，与神相争，逼迫他的先知，并且彼此发怒，誓与迦勒底人作对到底，咆哮撕咬，像个野牛落在网罗里。这就是他们的锈，好比那亚哈斯王，在急难的时候，越发得罪耶和華（历代志下 28: 22）。本该变得更好，反倒变得更坏，本该因着神话语和天意的谴责受约束，反倒内心的败坏发作出来，或者原本已经藉着悔改认罪除去了铁锈，但后来又长回来，重蹈覆辙，原本似乎柔软的心又再刚硬，这样的人基本上没有指望。耶路撒冷就是这样的：她厌倦了谎言<sup>3</sup>，厌倦神要她悔改的用意和

<sup>1</sup>钦定本将第 8 节上半句译为：我已将她的血倒在净光的磐石上，不得掩盖。

<sup>2</sup>钦定本将第 12 节下半句的「这锈就是用火也不能除掉」译为：这锈要落在火里。

<sup>3</sup>钦定本将第 12 节中「劳碌疲乏」译为「厌倦谎言」。

应许，持守不住，又厌倦自己属肉体的倚靠，样样落空（第 12 节）。注意：人若追随虚无的谎言，很快就会感到厌倦。现在来看看她的下场（第 13-14 节）。只因她作恶多端，无可救药，就被撇弃，注定灭亡。第一，各样改革的途径都尝试了，无一奏效（第 13 节）：“在你污秽中有淫行，你在其中变得越发顽固，越发狂妄，已经养成了习惯，因你一犯再犯。在你的污秽中有根深蒂固的淫行，我洁净你，你却不洁净。我给你良药，对你却一点不管用。我想方设法洁净你，对你却一点不奏效，一点不起作用。”注意：圣礼和天意在很多人身上不起作用，想想都觉得惋惜。第二，于是就决定不再采用这样的方法：你的污秽再不能洁净。这火不再是锻炼的火，而是吞灭的火，不再像过去那样又减弱又缩短，而是越烧越久，越烧越旺，直到成就毁灭之工。注意：人若不愿被医治，那就要被放弃，那时就无可救药，这是公义的。日子将到，人们要说：污秽的，叫他仍旧污秽（启示录 22: 11）。第三，到那时，他们必彻底灭亡，一无所剩：我的忿怒要留在你身上<sup>1</sup>。这和经上所说的关于后来的犹太人相仿：神的忿怒临在他们身上已经到了极处（帖撒罗尼迦前书 2: 16）。这是他们配得的：人必照你的举动行为审判你（第 14 节）。神也必如此行。这判决有一系列重复的话为证，为的是唤醒他们，明白他们的毁灭是确实无疑的：“我耶和华说过的，我说到做到；必定成就，无人拦得住；我必照话而行，必不返回，命令已经发出，我必不顾惜，不怜悯，也不后悔。”他的意念不改变，他的道路也不改变。由此，先知不能再替他们代求，他们也不能再指望逃脱。神已经说了，就必做到。注意：神向罪人发怒的宣告是不容干犯的，照样，他向他百姓施恩惠的保证也是不容干犯的。神不可能虚假，他们必被定罪；落得如此地步，那就实在是可悲。

### 先知妻子之死；耶路撒冷毁灭的兆头（主前 590 年）

15 耶和华的话又临到我说：16「人子啊，我要将你眼目所喜爱的忽然取去，你却不可悲哀哭泣，也不可流泪，17 只可叹息，不可出声，不可办理丧事；头上仍勒裹头巾，脚上仍穿鞋，不可蒙着嘴唇，也不可吃吊丧的食物。」18 于是我将这事早晨告诉百姓，晚上我的妻就死了。次日早晨我便遵命而行。19 百姓问我说：「你这样行与我们有甚么关系，你不告诉我们么？」20 我回答他们：「耶和华的话临到我说：21『你告诉以色列家，主耶和华如此说：我必使我的圣所，就是你们势力所夸耀、眼里所喜爱、心中所爱惜的被亵渎，并且你们所遗留的儿女必倒在刀下。22 那时，你们必行我仆人所行的，不蒙着嘴唇，也不吃吊丧的食物。23 你们仍要头上勒裹头巾，脚上穿鞋；不可悲哀哭泣。你们必因自己的罪孽相对叹息，渐渐消灭。24 以西结必这样为你们作预兆；凡他所行的，你们也必照样行。那事来到，你们就知道我是主耶和华。25「人子啊，我除掉他们所倚靠、所欢喜的荣耀，并眼中所喜爱、心里所重看的儿女。26 那日逃脱的人岂不来到你这里，使你耳闻这事吗？27 你必向逃脱的人开口说话，不再哑口。你必这样为他们作预兆，他们就知道我是耶和华。』」

以西结自从本书的开头就在预言耶路撒冷即将毁灭，直到这里，这个题目终告结束；他在后面虽仍多多预言别国的事，却没有再论到耶路撒冷，直到将近三年后耶路撒冷毁灭的消息传来（33: 21）。在本章的前半部份，他叫人明白，若想避免这场灾祸，那是没有一点指望，这里他叫人明白，若想为这场灾祸哀哭，也是不能尽情。请注意看：

1. 用何兆头来向他们表明：这兆头真是叫先知代价惨重。他按神所命定的，付出如此代价，要叫他们能听进他所传的，他们仍然无动于衷，这就使他们更加蒙羞。

1. 他不得不失去好妻子，她要忽然死去，从他身边被取去。神把这件事预先告诉他，使他不致措手不及（第 16 节）：看哪，我要将你眼目所喜爱的忽然取去。注意：（1）婚姻和先知职任之间并无冲突；婚姻，人人都当尊重（希伯来书 13: 4），传道人嫁娶，自然也不是犯罪。（2）人生的安慰，在很大程度上取决于关系融洽。以西结定是找到了一位聪慧温柔的同负一轭之人，能分担他的忧思和关切，在被掳之地与他愉快相伴。（3）夫妻之间不仅要互相遮眼（创世记 20: 16），免得眼目留恋他人，还要互相眼目喜爱，彼此交换愉悦的眼神。所爱的妻是眼目所喜爱的，没有比她更使人感到温馨的。（4）越是宝爱，就越不安全；眼目之所爱也许随时被取去，叫人心中忧伤，所以说，那有妻子的，要像没有妻子，快乐的，要像不快乐（哥林多前书 7: 29-30）。

<sup>1</sup>钦定本将第 13 节中「直等我向你发的忿怒止息」译为：我的忿怒要留在你身上。

再虔诚、再有用、再可爱的，也免不了死的击打。（5）倘若眼目所喜爱的忽然取去，我们就应当看见，并且承认，其中有神的手：我将你眼目所喜爱的取去。神随己意，按他的日子，将我们在世的安慰取去；这些安慰本是他赐给我们的，但他仍保留其所有权，他的东西难道不可随他的意思用吗（马太福音 20: 15）？（6）遇到这样的苦难，我们就应当想到自己不过是人子，如神在此称呼先知的那样。既然是亚当之子，妻子是夏娃之女，因而就是将死的人。这样的事，人人都可能遇到，难道大地为你见弃吗（约伯记 18: 4）？先知照着这预言告诉他们（第 18 节）：我将这事早晨告诉百姓；神差遣众先知，从早起来差遣他们（耶利米书 26: 5）；他想，百姓若能听得进，早晨也许是最容易听得进的时候。请注意看：[1.]神虽提早告诉以西结，有此大难临头，但他并不因此停止做工，他仍决意继续。[2.]苦难临到时，倘若我们正走在尽本份的路上，也许就更容易承受，只要持守在神的爱中，那就不会受伤，也不会出差错。

2.他不得不克制自己，不为亡妻尽情哀哭；哀哭本是向她致哀，也是缓解自己心中的压抑。他心中的忧伤不能自然流露（第 16 节），不可哭泣发泄情绪，也不可流泪，尽管流泪向死者致哀是通情达理的；身体入土好比撒种，理当流泪浇灌。但以西结不能如此，尽管他以为自己和别人一样，理当如此，并且若不如此，也许还会遭人议论。他更不能举办任何吊丧仪式；他仍要穿平时的衣服，戴头巾，这里称作裹头巾，仍要穿鞋，不可像举丧之人那样赤脚；不可蒙着嘴唇，不可用帕子遮脸（举丧之人往往如此；利未记 13: 45）；不可面带愁容，不叫人看出你禁食来（马太福音 6: 18）；不可吃吊丧的食物，不可指望邻舍和朋友送食物来；遇有丧事朋友往往如此，知道吊丧者无心预备食物；即便有人送来，也不可吃，行事仍要像往常那样。心之所爱死了，竟然不能哀哭，这真是大大有违属血气的人性，但既然这是神的吩咐，次日早晨我便遵命而行。他出现在众人面前，像往常那样，脸色如常，没有一点哀恸的迹象。（1）这真是奇怪，以西结为了把自己当作兆头，不得不强忍悲痛，顽强克制自己。注意：我们的感情应当永远顺服神的指示，哪怕是最困难的，哪怕是我们最不愿意的，也应当遵行他的命令。（2）为死者举哀虽是责任，但仍要受信仰和理性的管辖，不可忧伤像那些没有指望的人一样（帖撒罗尼迦前书 4: 13）；人死了，哪怕是最宝贵、最难舍难分的人死了，也不可哭得仿佛失去了神，仿佛我们的福乐都随之失去；传道者若遇到这样的事，应当作节哀顺变的榜样。在这样的时候，应当努力藉着苦难提高自己，努力顺应苦难，在亲人离世之际，加增我们对将来世界的认识，效法圣约伯，无论是赏赐还是收取，都称颂耶和華的名（约伯记 1: 21）。

II.兆头的解释和应用。众人询问这是何意（第 19 节）：你这样行与我们有什么关系，你不告诉我们么？他们知道以西结是个爱妻子的丈夫，知道他妻子亡故，对他是极大的苦难，也知道若非事出有因，若非为了教导众人，他不会这样无动于衷；也许他们以为这是个好兆头，表示神如今要安慰他们，抵消他们所受的苦，又可以愉悦欢快。注意：若要询问神的事，就应该问：这些事与我们有什么关系？与我们有何关涉？对我们有何教训，有何劝导，有何安慰？如何应用在我们身上？以西结所回答的，是逐字逐句按他从耶和華所领受的；是神告诉他应当向以色列家说什么。

1.要叫他们知道，神从以西结忽然取去他的妻子，照样神也要从他们忽然取去他们所爱的（第 21 节）。这些事既行在有汁水的树上，那枯干的树将来怎么样呢（路加福音 23: 31）？神忠心的仆人尚且因为试炼的缘故遭此大难，悖逆神的世代岂能不受刑罚呢？藉着这震惊人心的天意，神表示他的警告是认真的，也是不可阻挡的。想必以西结曾经祷告，倘若合乎神的心意，求神放过自己的妻子，但神没有垂听；既然如此，他若为这惹怒神的民代祷，神岂能垂听呢？不，这事已定：神要将你们眼目所喜爱的忽然取去。注意：别人的安慰被取去，我们就应当被唤醒，思想我们的安慰也可能离去，我们比他们强吗（罗马书 3: 9）？谁知道同样的杯，或者更苦的杯，何时也会放到我们手里，所以我们应当与哀哭的同哀哭，仿佛身在其中一般。神要取去他们心中所爱惜的，他们一旦失去，就会说：这东西竟然被剪除，竟然毁坏，真是可惜！有人理解为：他们心中所担心的，就是最怕失去的。神要取去什么？（1）要取去他们公开引以为傲的，就是殿宇：我必使我的圣所被亵渎，交在仇敌手中，任凭他们掳掠焚烧。这点用爱妻之死来作为象征，要教导我们，神的圣所应当比任何世上的安慰都更宝贵，更应当是我们眼目所喜爱的。基督教会是他的新妇，我们也该看作比任何世上的安慰都更宝贵。这民虽然十分败坏，亵渎了圣所，但圣所仍称作眼里所喜爱的。注意：空有敬虔的外貌，却背了敬虔的实意（提摩太后书 3: 5），这样的人很多；神为了刑罚他们的虚伪，就夺去他们敬虔的外貌，这是公义的。圣所在此称作他们势力所夸耀的；

他们有很多坚固城，很多高台，但圣所超越这一切。那是他们力量的夸耀，他们夸耀圣所是他们的力量，说他们就是耶和华的殿（耶利米书 7: 4）。注意：所夸耀的教会特权因人犯罪而被褻渎，公义的神就藉着审判，任凭他们褻渎。（2）还要取去他们的天伦之乐：你们的儿女（他们对你们而言更宝贵，因为已经所剩无几，其余的已在饥荒和瘟疫中丧命）必倒刀下，倒在迦勒底人的刀下。眼见自己的儿女，亲生的骨肉，含辛茹苦养大、心之所爱的儿女，在无情的征服者面前死于非命，真是触目惊心！这，这就是罪的刑罚。

2.要叫他们知道，以西结不因苦难而哀哭，照样他们也不能因苦难而哀哭。要告诉他们：你们必行我所行的（第 22 节）。不可悲哀哭泣（第 23 节）。耶利米也对他们说过类似的话，说人必不为他们哀哭，不用刀划身（耶利米书 16: 6）；这不是说会有任何外在的怜悯，或任何内在的智慧和恩德，使他们减轻忧愁，而是说他们不会哀哭：（1）因为愁苦太大，承受不住，情绪过于激动，即便发泄也不得心安。（2）因为灾难来袭太快，一个接一个，久而久之，他们就在痛苦中刚硬，全然呆滞，麻木不仁。（3）因为不敢表达哀思，担心引起征服者的不满，把他们的哀恸看作是冒犯，影响他们夸胜。（4）因为无心哀哭，没有时间，也没有经济能力举办哀恸仪式：你们要被实实在在的痛苦所占满，无暇顾及痛苦的影儿。（5）因为举哀者不必有别于他人，蒙着嘴唇，摘下首饰，赤脚行走，只因人人都是举哀者。（6）因为感受到苦难和忧愁不能领他们悔改，只能令他们绝望，所以接下来的话是：你们必因自己的罪孽渐渐消灭，良心受伤害，意念被败坏，你们叹息，不是藉着祷告和认罪在神面前叹息，而是相对叹息，是焦躁叹息，发怨言，埋怨神，导致担子更重，伤口更深，好比没有耐心的人在苦难下，将自己的情绪和苦难混在一起。

III.叫人看了就相信这一切（第 24 节）：“那事来到，正如所预言的，耶路撒冷如今正被包围，即将被毁，沦为荒凉，如今你们不信，到时你们就知道我是主耶和華，已经警告过你们。那时你们就会想起以西结曾在你们面前作兆头。”注意：人若听见神的警告话无动于衷，当这些警告话都应验的时候就不得不想起来。请注意看：

1.耶路撒冷被困，其结局就是大荒凉（第 25 节）：到那日，就是那可怕的日子，城邑被攻陷的日子：（1）我必除掉他们所倚靠的，就是他们的力量，他们的城墙，他们的财宝，他们的坚固台，他们的勇士；没有一样靠得住。（2）我必除掉他们所夸口的，所欢喜的荣耀，就是最骄傲、最得意的，就是神殿和王宫。（3）我必除掉他们所喜爱的，眼中所喜爱的，心里所重看的。注意：属世之人心里所看重的，就是眼里所看重的，所看的都是可见之物，所爱的也是可见之物；心里看重没有把握的，随时可能被取去的，那是愚昧；参考箴言 23: 5。他们的儿女就是他们所依靠、所欢喜、所夸耀的，他们都必被掳去。

2.这消息要传到先知耳中，不是通过启示，不同于围城的消息传给他（第 2 节），而是通过普通方式（第 26 节）：那日逃脱的人必在特别天意的引领下来到你这里，传消息给你。后来果然如此（33: 21）。坏消息来得慢，可对以西结和一同被掳的人而言，这消息还是太快。

3.他接到消息以后有何反应（第 27 节）。从这时到那时，以西结将闭口，不再说预言攻击以色列地，但他还是说预言攻击别国，我们在接下来几章经文就会见到；可是到了那时，他会再次领受吩咐，向本国的子民说话（33: 2, 22），那时他要再开口。眼下神不让他再说预言攻击他们，因为耶路撒冷被困，他的预言传不进去，因为神藉着刑杖已经在大声说话，不太需要用言语说话，因为那时他的预言成真，就全然证明他的使命，更有效地为他扫清道路，重新开始说预言。既然与结局相关，就应当等候结局。基督也是这样，他不许门徒公开宣告他是基督，直到他复活以后，因为复活才能全然证明他是基督。“那时你必说话，更有确信，更有果效，或叫他们信服，或叫他们蒙羞。”注意：神的先知若闭口无言，必有其智慧和圣洁的用意。一旦神叫他们重新开口（他也定会在合宜的时候叫他们开口，见证人虽然被杀，也必复活），就必显出他们闭口是为神的荣耀，是暂时闭口，好叫众人更加确定，更全面地知道神是耶和華。

## 第二十五章

审判从神的家起首，作为审判者的众先知也从那里起首；但审判不止于神的家，所以众先知也不该止于那里。以西结在耶路撒冷毁灭的事上做完了见证。他在那件事上奉命闭口，站在望楼上，等候结果；但他不能全然闭口，与以色列地相邻的还有很多别国，他要说预言攻击那些国，正如

以赛亚和耶利米先前那样；他要宣告神与他们相争，主要是因为神的百姓在遭灾的日子，他们多有伤害，多有不敬。本章说的是他说预言：I.攻击亚扪人（第 1-7 节）；II.攻击摩押人（第 8-11 节）。III.攻击以东人（第 11-14 节）。IV.攻击非利士人（第 15-17 节）。这些民一一被控，对属神以色列采取野蛮狂妄的行为，为此神警告说要把那喝了叫人东倒西歪的杯也放到他们手中。神厌恶他们的行为，这也是鼓励以色列民，叫他们相信神虽严严待他们，但并没有将他们全然抛弃；神还是认他们的，且必为他们伸冤。

### 警告列国（主前 590 年）

1 耶和華的話臨到我說：2「人子啊，你要面向亞捫人說預言，攻擊他們，3 說：你們當聽主耶和華的話。主耶和華如此說：我的聖所被褻瀆，以色列地變荒涼，猶大家被擄掠；那時，你便因這些事說：『阿哈！』4 所以我必將你的地交給東方人為業；他們必在你的地上安營居住，吃你的果子，喝你的奶。5 我必使拉巴為駱駝場，使亞捫人的地為羊群躺臥之處，你們就知道我是耶和華。」6 主耶和華如此說：「因你拍手頓足，以滿心的恨惡向以色列地歡喜，7 所以我伸手攻擊你，將你交給列國作為擄物。我必從萬民中剪除你，使你從萬國中敗亡。我必除滅你，你就知道我是耶和華。」

I.先知在此得了吩咐，要向亞捫人說話，乃是以主耶和華以色列之神的名義；他也是全地之神。亞捫人的神基抹能有何回應呢？神吩咐他向亞捫人說預言，攻擊他們，因為他是先知，是神的代表，因而要表示神向他們變臉，因為耶和華向行惡的人變臉（詩篇 34：16）。他說話應當壯胆，語氣堅決，表現出他深知是誰差遣他的，因而在傳話時必得扶持。要硬著臉面好像堅石（以賽亞書 50：7）。要向這些驕傲的以色列仇敵表示憤慨，要直接面對他們，儘管他們十分狂妄，因而也表示他一向說預言攻擊以色列，但仍是為了以色列的好處，在證明他們果然敗壞的同時，仍持守並且稱頌神與他們所立的約。注意：神的先知若藉著講道或禱告攻擊誰，若向誰變臉，誰就有禍了。

II.他得了指示，要說些什麼。以西結當時被擄巴比倫已有多多年，對本國的現狀尚且知之甚少，何況是別國的現狀；但他們在做些什麼，他應該向他們做什麼，這些神都告訴了他。所以他就能凭借先知的靈，合宜地談論他們的事，仿佛他就在他們中間一樣。

1.要譴責亞捫人，因為他們見以色列民遭災，就狂妄野蠻地夸耀（第 3 節）。猶太人四面受敵的時候，亞捫人說：阿哈！正合我意！（1）他們看見聖殿被燒毀，聖所被迦勒底的得勝之師所褻瀆，就興高采烈。先提到這點，是表示神與他們相爭的緣由；他們為信仰的緣故仇視猶太人，儘管猶太人當中口稱有信仰的人少得可憐。（2）他們看見國家被毀滅，見以色列地變荒涼，城邑被焚，鄉村荒涼，城鄉無人居住，猶大家被擄掠，就興高采烈。他們自己無力欺壓屬神的以色列，可是看見迦勒底人欺壓他們就高興，因為嫉妒他們富有，得享美地，因為忌諱他們越來越強大，也因為痛恨他們的信仰，痛恨他們蒙恩得了聖言。第 6 節重復說：你拍手，煽動迦勒底人的怒氣，使他們像瘋狗追逐獵物一般；也可理解為他們拍手稱快，幸災樂禍，視作最有趣的消遣。他們還頓足，在這件事上歡喜雀躍，不只是心裡歡喜，還忍不住表現出來，儘管凡有自尊心的，有人道精神的，無不為此痛心疾首；尤其是他們如此歡喜，不是因為以色列的傾倒對他們有何好處（倘若有好處，如此歡喜倒也情有可原：世人都為自己打算），而是純粹出於惡意，出於仇視：你以滿心的恨惡向以色列地歡喜，又是嘲諷又是仇恨。注意：這個罪惡的世界對神的百姓總是充滿惡意，神的百姓遭災，一向是左鄰右舍的消遣。可見蛇的後裔對女人後裔的仇視給世人帶來何等有違人性的惡意。在萬民中，唯亞捫人最不应该因耶路撒冷毀滅而歡喜，反倒應當戰兢，因為他們自己當時是驚險逃脫：是先包圍拉巴，還是先包圍耶路撒冷，那是拮据決定的（21：20）。並且他們有理由相信巴比倫王接下來就要攻打他們。但他們心裡剛硬，直到滅亡，他們以傲慢對待耶路撒冷，這是證明他們沉淪（腓立比書 1：28）。任何人遭災，都不該幸災樂禍，那是大大的惡事，尤其是神的百姓遭災；這樣的罪，神必追討；神喜愛施憐憫，不喜愛刑罰人，他最喜悅在審判的路上有人代禱阻止，也最惱怒有人見他稍微惱怒，就火上澆油<sup>1</sup>（撒迦利亞書 1：15）。

<sup>1</sup>欽定本和多種譯本將撒迦利亞書 1：15 中「加害過分」譯為「火上澆油」。



2.要警告亚扪人，如此狂妄必导致全然灭亡。神的怒气从以色列身上转过来，要向他们发作，如箴言 24: 17-18 所言。神为他百姓的尊荣大发热心，因为他自己的荣耀与他们休戚相关。凡侵犯他们的，都当知道这是侵犯他眼中的瞳人。他在先前曾预言亚扪人灭亡（21: 28）。倘若他们悔改，这件事本可逆转，如今却得到了证明。（1）毁灭大军正在逼近：我必将你交给东方人，先是交给迦勒底人，他们来自东北方，大约在耶路撒冷毁灭之后五年，大军在尼布甲尼撒指挥下摧毁了亚扪人的地（如约瑟夫<sup>1</sup>所记；犹太古史 10.181）；后又交给阿拉伯人，他们是真正的东方人，当时迦勒底人使亚扪人的地荒凉，离开了，阿拉伯人就来占为己有，也许是征得了征服者的同意。牧人的帐棚是他们的宫殿，在亚扪人的地搭起来，在那里安营居住（第 4 节）。他们享受当地的出产：吃你的果子，喝你的奶；牲畜的奶是间接的土产。他们甚至在王城放牧（第 5 节）：拉巴本是精巧华丽的城，我必使拉巴为骆驼场；新来的主人用牲口驮财富，不觉得拉巴的宫殿能有别的用处。拉巴曾是野蛮人的居所，如今成了骆驼场，成了羊群躺卧之处，那是公义的；这些牲畜比先前住满的人还要无辜。（2）神要亲自与他们为敌（第 7 节）：我伸手攻击你，这手伸出，一击致命，无人阻挡得住，因为这是大能的手，无人承受得住，因为这是沉重的手。神的手向亚扪人伸出，不仅要他们将他们交给列国作为掳物，叫列国都来吞吃，还要从万民中剪除他们，使他们从万国中败亡，乃至在那地没有余剩的。比较耶利米书 49: 1 等。神说（第 7 节）：我必除灭你，试问有什么比这更可怕的吗？全能的神又能拯救，又能毁灭，落在他的手里真是可怕的。这里的两句警告话（第 5, 7 节）都这样结尾：你就知道我是耶和华。[1.]神由此维护他的尊荣，显明他是以色列的神，尽管他允许以色列暂时被掳巴比伦。[2.]神由此叫那些不认识他的开始认识他，这是他们遭灾的蒙福果效。宁可过贫穷的日子认识神，也不要过富贵的日子不认识他。

### 警告列国（主前 590 年）

8 主耶和华如此说：「因摩押和西珥人说：『看哪，犹大家与列国无异』，9 所以我要破开摩押边界上的城邑，就是摩押人看为本国之荣耀的伯·耶西末、巴力·免、基列亭，10 好使东方人来攻击亚扪人。我必将亚扪人之地交给他们为业，使亚扪人在列国中不再被纪念。11 我必向摩押施行审判，他们就知道我是耶和华。」12 主耶和华如此说：「因为以东报仇雪恨，攻击犹大家，向他们报仇，大大有罪，13 所以主耶和华如此说：我必伸手攻击以东，剪除人与牲畜，使以东从提幔起，人必倒在刀下，地要变为荒凉，直到底但。14 我必藉我民以色列的手报复以东；以色列民必照我的怒气，按我的忿怒在以东施报，以东人就知道是我施报。这是主耶和华说的。」15 主耶和华如此说：「因非利士人向犹太人报仇，就是以恨恶的心报仇雪恨，永怀仇恨，要毁灭他们，16 所以主耶和华如此说：我必伸手攻击非利士人，剪除基利提人，灭绝沿海剩下的居民。17 我向他们大施报应，发怒斥责他们。我报复他们的时候，他们就知道我是耶和华。」

还有三个不怀好意的以色列邻国在这里被起诉，被定罪，被判灭亡，因为他们有份于耶路撒冷的倾倒，幸灾乐祸。

1.摩押人。西珥是以东人的住处，他们与摩押人一同受审（第 8 节），因为他们和摩押人说一样的话，不过他们在后面还要单独受审（第 12 节）。请注意看：

1.摩押人所犯何罪；他们说：看哪，犹大家与列国无异。（1）他们见以色列背叛神，见他们撇弃神，拜偶像，就幸灾乐祸，恨不得他们的信仰很快就丢失，很快就被遗忘，恨不得犹大家与列国无异，沦为彻头彻尾的偶像崇拜者。口称有信仰的若是行出什么恶事来，配不上口称的信仰，那就会使信仰的敌人胆大妄为，希望信仰很快下沉，被践踏，被撇弃。但要叫摩押人知道，犹大家虽有人与列国无异，但仍有余剩的人持守正直，犹大家的信仰必得恢复，其独到之处必得保存，不会在列国中丢失，反倒要与众不同，直到光荣复兴。（2）他们见以色列遭灾，就幸灾乐祸。他们说：“犹大家与列国无异，一样遭灾；他们的神与列国的神一样，也不能救他们脱离这如水涨漫的鞭子（以赛亚书 28: 18）。他们所夸耀的应许在哪里？他们和他们的列祖所说的奇事在哪里？他们所看重的子民之约有何益处？他们如此轻看列国，如今竟然与他们在同一层面，甚至下沉得比他们还要低。”注意：只看外表的人会断言，神的百姓一旦失去世上的财富，就是失去所有的

<sup>1</sup>约瑟夫（37-约 100）：第一世纪罗马帝国时期犹太历史学家，著有《犹太战争史》，《犹太古史》等书。

特权，其实不然，因为义人即便在苦难中，即便被掳到列国，内心仍有恩德和安慰，足可叫他们在列国分别为圣。义人和恶人所遭遇的，表面看来都一样，其实是大不相同的。

2. 摩押人犯了这罪，当受何刑罚；只因他们见犹大倾覆就幸灾乐祸，他们的国也要倾覆，与同罪的亚扪人一样（第 9-10 节）：“我要破开摩押的边界，使他门洞打开，我要取去他一切的屏障，凡是想要吞吃他的，都可视他作唾手可得的猎物。”（1）如何叫它门洞打开：边界的城邑本是它的力量和护卫，将来要被迦勒底人的大军所摧毁，所破开。这里提到其中几个城邑的名，还说这些都是本国的荣耀，是他们所倚赖、所夸口的，视作坚不可摧；但这些都必衰败，或被弃，或背叛，或落入敌手，使得摩押门洞打开，人人都可长驱直入。注意：人若无视神的能力、神的旨意和神的应许，反倒夸耀别的防御和保护，到头来就会因所夸耀的而抱愧蒙羞。（2）向谁大开：东方人，他们前来占有亚扪人国土的时候，也必夺去摩押人的国土。神是全地的主，他要给他们那地，他将世人的国随意给人。阿拉伯人是放牧的，他们平安生活，为人安静，常住在帐棚里；摩押人则是战士，是打仗的勇士，善于打猎（创世记 25: 27），为人凶猛，但天意使然，阿拉伯人反倒要占有摩押人的地。迦勒底人用武力所得的，阿拉伯人要平安享有。关于亚扪人，这里说他们在列国中不再被记念（第 10 节），因他们在基大利被杀那件事上是帮凶（耶利米书 40: 14）。而至于摩押人，这里说：我必向摩押施行审判；他们要感受到神怒气的份量，也许不到亚扪人那个程度，但仍要知道我是耶和華，知道以色列的神是大能的神，他和他百姓的约没有废去。

II. 以东人。他们是以扫的后裔，他和雅各之间的世仇向来就有。这里说的是：

1. 以东人的罪（第 2 节）。他们不但和摩押人和亚扪人一样，见犹大和耶路撒冷毁灭就幸灾乐祸，还趁人之危加害于他们，可能入侵他们的边界，掳掠他们的国家：以东报仇雪恨，攻击犹大家。按照刑罚，大的要服事小的，以东人历来就是犹太人的附庸国。他们在约兰时代背叛；亚玛谢曾经狠狠教训过他们（列王纪下 14: 7），为此他们要报仇雪恨。如今他们要算总账，不仅煽动巴比伦人攻打耶路撒冷，喊道：拆毁！拆毁（诗篇 137: 7）！还剪除他们中间逃脱的（俄巴底亚书第 14 节），如先知所言，那卷先知书全都是针对以东。这里称作报仇雪恨，表示他们不但很起劲，还很残忍，要加倍报复犹太人，所以就是大大有罪。注意：向弟兄施行报复，是大大得罪神，因为神说过：报应在我（申命记 32: 35）。我们不可报仇，也不可埋怨（利未记 19: 18）。就算犹大曾经苦待以东，如今以东人为了报复，就在暗中下手，这也是十分卑鄙的事。犹太人管辖以东人，有神的许可，为此以东人不该报复；并且神早已明确吩咐他的百姓不可记仇（不可憎恶以东人；申命记 23: 7），以东人却仍不忘旧恨，那就显得更加不诚实了。

2. 有何审判警告他们。神要亲自与他们算账（第 13 节）：我必伸手攻击以东；他们的国土必荒凉，从提幔起，提幔位于以东地的南端；人必倒在刀下，直到底但，底但位于北端；打仗的荒凉要遍及全国。（1）他们既然报复，神就报复他们（第 14 节）：他们就知道是我施报。人若不把复仇的事交给神，神就向他们施报，人若不信不怕神的报应，到头来就必知道并感觉到他的报应，并且是照神的怒气，按他的忿怒，不按所用之器皿的软弱，而是按使用器皿之膀臂的力量。（2）他们既然报复以色列，神就藉他民以色列的手报复以东。他们因迦勒底人的缘故多有灾难，耶利米书 49: 8 似乎提到了这点。此外，必有拯救者上到锡安山，审判以扫山（俄巴底亚书第 21 节），以色列的救赎者要从以东的波斯拉来，穿红衣服（以赛亚书 63: 1），这话暗示一个应许，就是以色列必复兴到一个程度，有能力约束邻国的傲慢。并且马加比一书第三节说犹大的马加比与以土买的以扫子孙交战，给了他们沉重打击，废去他们的勇力，夺去他们的掳物；约瑟夫说（犹太古史 13.257）海卡努斯<sup>1</sup>使以东人臣服于以色列。神的审判是公平的，他不仅报应伤害人的人，还借用受伤害之人的手施行报应。

III. 非利士人。1. 所犯的罪和以东人大致相同，就是报复以色列人，就是以恨恶的心报仇雪恨，不仅骚扰他们，还要毁灭他们（第 15 节），心怀旧恨<sup>2</sup>，就是对他们积怨已深；也可理解为（如脚注的翻译）：永怀仇恨，就是向来就有的仇恨，并且决意要仇恨到底。怒气难消：他们用报仇的手段，行为险恶，向来如此行，并且他们的心也是如此，乃是恨恶的心。2. 所受的刑罚也大致相

<sup>1</sup>约翰·海卡努斯（前 164-前 104）：犹太王子，大祭司。

<sup>2</sup>钦定本将第 15 节中「永怀仇恨」译为「心怀旧恨」。

同（第 16 节）。凡是意在毁灭属神百姓的，到头来自己要被剪除，被毁灭；并且（第 17 节）凡是意在自己报仇的，到头来神要向他们大施报应。耶路撒冷被毁之后不久，迦勒底大军横扫那国，那时，这件事就应验了；先知对此曾有预言（耶利米书第 47 章）。这些国与以色列地接壤，迦勒底大军节节胜利，他们竟然不感到惊慌，不担心自己的危险，真是奇怪；邻舍着火，他们本该顾及自己的家；但他们由于不虔不敬，竟然忘记自己的利益，直到神的审判叫他们想起这杯正在传递；只因自己大意，就更没有安全。

## 第二十六章

先知在前面几章面向那四国，很快就把他们打发了，因为这四国当时在世上并不强大，他们的陨落列邦中不会有动静，在历史上也不值一提。但接下来要出现在被告席的泰尔就不同了；泰尔是个商贸大城，远近闻名，所以这里用了整整三章的经文，本章和接下来的两章，来预言泰尔的毁灭。我们在以赛亚书第 23 章见过泰尔的重担<sup>1</sup>。耶利米书提到他们与别人同受普遍灾祸，那是公义的（耶利米书 25: 22; 27: 3; 47: 4）。但以西结则是得了吩咐，要在这件事上大书特写。本章说的是：I. 泰尔被控的罪名，是指着耶路撒冷毁灭而夸口（第 2 节）。II. 预言泰尔本身要毁灭。1. 毁灭的程度：要彻底灭亡（第 4-6, 12-14 节）。2. 毁灭的器皿，许多国（第 3 节），还有巴比伦王和他的得胜之师（第 7-11 节）。3. 在列国造成大惊恐，人人诧异这样的大城居然陨落，人人震惊（第 15-21 节）。

### 泰尔的重担（主前 588 年）

1 第十一年十一月初一日，耶和華的話臨到我說：2 「人子啊，因泰爾向耶路撒冷說：『阿哈，那作眾民之門的已經破壞，向我開放；她既變為荒場，我必丰盛。』」3 所以，主耶和華如此說：泰爾啊，我必與你為敵，使許多國民上來攻擊你，如同海使波浪涌上來一樣。4 他們必破壞泰爾的牆垣，拆毀她的城樓。我也要刮淨塵土，使她成為淨光的磐石。5 她必在海中作晒網的地方，也必成為列國的擄物。這是主耶和華說的。6 屬泰爾城邑的居民（原文是田間的眾女；八節同）必被刀劍殺滅，他們就知道我是耶和華。7 主耶和華如此說：「我必使諸王之王的巴比倫王尼布甲尼撒率領馬匹車輛、馬兵、軍隊，和許多人民從北方來攻擊你泰爾。8 他必用刀劍殺滅屬你城邑的居民，也必造台築壘舉盾牌攻擊你。9 他必安設撞城錘攻破你的牆垣，用鐵器拆毀你的城樓。10 因他的馬匹眾多，塵土揚起遮蔽你。他進入你的城門，好像人進入已有破口之城。那時，你的牆垣必因騎馬的和戰車、輜重車的響聲震動。11 他的馬蹄必踐踏你一切的街道，他必用刀殺戮你的居民；你堅固的柱子（或譯：柱像）必倒在地上。12 人必以你的財寶為擄物，以你的貨財為掠物，破壞你的牆垣，拆毀你華美的房屋，將你的石頭、木头、塵土都拋在水中。13 我必使你唱歌的聲音止息，人也不再聽見你彈琴的聲音。14 我必使你成為淨光的磐石，作晒網的地方；你不得再被建造，因為這是主耶和華說的。」

這段預言的日期是第十一年，就是耶路撒冷被攻取的那年，那月初一日<sup>2</sup>，沒有提是哪一個月；有人覺得是耶路撒冷被攻取的那月，就是四月，也有人覺得是下一個月；也可能是正月，如果是這樣，那就是那年的第一日。請注意看：

1. 泰爾人見耶路撒冷毀滅，就幸災樂禍。以西結身在遙遠的巴比倫，但神告訴他泰爾人說了什麼話攻擊耶路撒冷（第 2 節）：“阿哈，她已經破壞，成了碎片，就是那作眾民之門的，那里曾經川流不息，曾經是列國的民相聚的所在，如今我必因它致富；耶路撒冷所擁有的財富、能力和利益，想必都能轉到泰爾去，她既變為荒場，我必丰盛。”泰爾人似乎不像亞捫人和以東人，對耶路撒冷和聖所又痛恨又敵視，對猶太人又恨惡又想傷害。泰爾人是經商的，交際甚廣，不像孤陋寡聞的隱居之人那樣小心眼，常存逼迫心態，心胸狹窄。他們只關心賺錢，擴大交易範圍，他們不把耶路撒冷看作是敵人，只看作是競爭對手。泰爾王希蘭是大衛和所羅門的好朋友，並且經上從未提到猶太人和泰爾人之間有何糾紛；不過泰爾自以為耶路撒冷的隕落，在商貿方面於自己有利，因她可以擁有耶路撒冷的客戶，各地的要員平時都去耶路撒冷鍍金消費，現在可到泰爾來，在那里消費；自從迦勒底大軍在各地顯出實力以來，很多人退到耶路撒冷去，把財富帶到那里避

<sup>1</sup>欽定本將以賽亞書 23: 1 中「泰爾的默示」譯為「泰爾的重担」。

<sup>2</sup>欽定本和多種譯本將第 1 節上半句譯為：第十一年那月初一日，沒有「十一月」一詞。

难，像利甲族的人一样，现在他们都要到泰尔来，因为泰尔仿佛被大海围住一般，被人看作比耶路撒冷更坚固，于是耶路撒冷毁灭，就意味着泰尔兴旺。注意：见别人死亡或衰败，就在暗中喜笑，以为有利可图，见别人倾倒，就以为自己可因此兴旺，这是犯罪；这样的罪最容易将人绊倒，实际上是恶事，是冒犯神，人们却往往不觉得是恶事，是冒犯神。若有挡住我们的或阻拦我们的被取去，或被打破，或陷入羞辱之中，我们往往会说：他们既变为荒场，我们就必丰盛。这样的理念源自自私而贪婪的心态，源自一种只顾自己独居境内（以赛亚书 5: 8）的念想，仿佛不愿任何人住在旁边。这样的理念源自缺乏爱人如己的心，而神的律法明确要求我们要爱人如己；这样的理念也是因为过份贪爱世界，以世界为乐，这是神的爱所明确禁止的。人若盘算着想在别人灭亡的废墟上复兴自己，神就挫败他们的计谋，这是公义的；我们看到这样的人往往希望成空。

II. 为此神向他们发怒。泰尔向来占尽天时地利，是个宜人而富有的城，并且本可持续下去，只要她同情耶路撒冷的灾祸，向她表示慰问；但她不但没有那样，反倒看见邻国陨落，就喜形于色，可能还向征服者表示祝贺，于是神说：泰尔啊，我必与你为敌（第 3 节）。神若与她为敌，她就不能指望长久兴旺了。

1. 神要把强大的敌人领来攻击她：许多国民上来攻击你，是一支多国的联合大军，也可能指一个强国，好比多国那样强大。神若与谁为敌，一切受造之物也都与他为敌；神若向谁宣战，那人还有平安可言吗？这支大军要蜂拥而至，如同波浪涌上来一样，接二连三，势不可挡。统领这支大军的，就是巴比伦王尼布甲尼撒，他是诸王之王，除了被他掳的以外，还有许多王臣服于他，听命于他（但以理书 2: 37-38）。他是那金头。他要统领大军前来，有马匹车辆等，都是陆军装备。经上没有提他拥有海军，也没有说他如何从水路发动进攻，那对他而言很不容易，如 29: 18 所言，他的军兵大大效劳，攻打泰尔。他要将其围困，造台筑垒（第 8 节），还要安设撞城锤（第 9 节）。他的大军人数众多，所扬起的沙尘要遮蔽全城（第 10 节）。他们一同呐喊，墙垣震动，每次进攻都呐喊，就如攻破城池的士兵；战马狂奔，城中的街道铺设得再好，也摇摇欲坠。

2. 他们的行动极其可怕。（1）敌军要占领所有的坚固城，要破坏墙垣，拆毁城楼（第 4 节）。城墙再坚固，焉能挡得住神的审判？她坚固的柱子必倒在地上（第 11 节）。墙垣也必破坏（第 12 节）。城邑被困，坚持了很久，最后还是被攻陷。（2）许多人要流血：田间的众女，指那地的诸城，原本视泰尔为母城，其中的居民必被刀剑杀灭（第 6 节）。入侵者先拿挡道的开刀。他必用刀杀戮你的居民（第 11 节），不只是杀戮手拿武器的士兵，连平民也杀，因为他们坚持这么久，巴比伦王就向他们大大发怒。（3）城中的财富都要被征服者所掳去（第 12 节）：人必以你的财宝为掳物。他们猛烈攻城，就是指望掳掠其中的财宝。可见财宝真是虚空，财主积存资财，反害自己（传道书 5: 13）；资财吸引盗贼，奖赏盗贼，不但辛苦劳动所得的，有权拥有的，得不到好处，反倒帮了敌人的忙，使他们有能力害人更多。（4）城邑本身要卧于废墟之中。华美的房屋要拆毁（第 12 节），坐落在佳美之处的，装饰优美、摆设优美的，都必沦为废墟。唯愿世人不要因房屋华美要洋洋得意，谁知道荒凉何时临到。泰尔要全然毁灭，敌人不但要拆毁房屋，还要将石头和木头抛在水中，再也不要不回来，再也不能用。更有甚者（第 4 节），我也要刮净尘土，不只是吹去浮尘，所站之地还要被凶猛的敌人撕开，抛在水中（第 12 节）。地基在尘土里，尘土被取去，城邑自然就倾倒。耶路撒冷被毁的时候，那里被耕种像一块田（弥迦书 3: 12）。不过泰尔的毁灭还不只是这些，连土壤都要被刮去，成为净光的磐石（第 4, 14 节），只剩石头，没有土壤遮盖，成了晒网的地方（第 5, 14 节），供渔夫在其上晒网补网。（5）所有的欢乐喜笑声都止息（第 13 节）：我必使你唱歌的声音止息。泰尔曾经是个欢乐的城（以赛亚书 23: 7），她用歌声迎合客户，与她作买卖。如今她利润奇高的商贸和愉快的交际尽都不再，泰尔不再是商贸和娱乐的所在。最后一点，它必不得再被建造（第 14 节），不再像先前那样建造，不再像先前那样壮观，不再建于原处，靠近海边，久久不能重建；眼下的居民都必灭绝，都被驱散，这个泰尔将不复存在。因为这是主耶和华说的（第 5, 14 节）；他所说的一旦成就，他们就知道他是耶和华，不像人那样说谎言，也不像人那样反悔。

### 泰尔的重担（主前 588 年）

15 主耶和华对泰尔如此说：「在你中间行杀戮，受伤之人唉哼的时候，因你倾倒的响声，海岛岂不都震动吗？16 那时靠海的君王必都下位，除去朝服，脱下花衣，披上战兢，坐在地上，时刻发

抖，为你惊骇。17 他们必为你作起哀歌说：你这有名之城，素为航海之人居住，在海上为最坚固的；平日你和居民使一切住在那里的人无不惊恐；现在何竟毁灭了？18 如今在你这倾覆的日子，海岛都必战兢；海中的群岛见你归于无有就都惊惶。」19 主耶和华如此说：「泰尔啊，我使你变为荒凉，如无人居住的城邑；又使深水漫过你，大水淹没你。20 那时，我要叫你下入阴府，与古时的人一同在地的深处、久已荒凉之地居住，使你不再有居民。我也要在活人之地显荣耀（我也……荣耀：或译在活人之地不再有荣耀）。21 我必叫你令人惊恐，不再存留于世；人虽寻找你，却永寻不见。这是主耶和华说的。」

这里用十分强烈而生动的比喻，来形容泰尔彻底灭亡；这些比喻十分感人。

1. 看这泰尔，何其高大，几乎不可能有这样的下场。想起他先前的风光和富足，就大大显出他眼下的羞辱和贫穷。泰尔曾是有名之城（第 17 节），闻名于列国，以赛亚书 23: 8 说她本是赐冠冕的，以冠冕为礼物，凡得她青睐的都受尊荣，她自己头戴冠冕，周围的也都头戴冠冕。她素为航海之人居住，为航海经商之人居住，他们从各地，经海路来到此地，带来海里的丰富，并沙中所藏的珍宝（申命记 33: 19）。她在海上为最坚固的，与她为友的容易来往，与她为敌的不容易攻打，以水为墙垣，坚不可摧，她因其威势，和其中的居民因其骄傲，使一切住在那里的人无不惊恐，也使经常光顾那里的人惊恐。泰尔十分坚固，在一切熟悉她的人眼中看为强大。人人都肃然起敬，都怕得罪她。注意：人若知道自己的实力，就往往令人惊恐，耀武扬威，恐吓弱小的。
2. 看这泰尔，落得何其渺小（第 19-20 节）。有名之城成了荒凉之城，不再像先前那样有人频繁光顾；商人不再云集，如无人居住的城邑，根本算不上城邑，无人维修，渐渐衰败。泰尔好比大水淹没的城，有深水漫过。海浪原先是它的屏障，如今成了毁灭它的器皿。她必与古时的人一同在地的深处，与远古世界的城邑一同沉入水底，与所多玛和蛾摩拉一同葬身在死海的海底。也可理解为：她的光景必和葬埋已久的人一样，和古时的人一样，在地下腐烂，在地上被遗忘；泰尔必这样被丢在死人中（诗篇 88: 5），下入阴府，卑微，蒙羞，渺小，好比久已荒凉之地，又好比古时死去的人；好比先前同样被弃被毁的城邑。它必不再有人居住，不再有人在原地重建，所以不再存留于世；泰尔人要在列邦中失落，想要在泰尔找泰尔人，就必徒然：人虽寻找你，却永寻不见。也许有新的人在附近新的地方建新城，称为泰尔，但原先的泰尔将不复存在。注意：世上的城邑再坚固，防御措施再好，摆设得再好，也要衰败，用不了多久就要归于无有。我们这个海岛<sup>1</sup>的历史书上提到很多城邑，在罗马人在这里的时候还存在，如今几乎找不到它们的踪迹，只剩下偶尔挖出来的罗马时代的瓦器和钱币。然而在另一个世界，我们所向往的城是常存的，在永恒的各个时代兴旺完美。
3. 看泰尔的居民陷入何等样的苦难（第 15 节）：在你中间行杀戮，许多人被杀，并且都是大人物。城被攻陷的时候，可能城中大部份居民死于刀剑。那时受伤之人唉哼，向无情的征服者呼喊，却是徒然；他们大喊饶命，却无济于事；受伤的也被杀，没有怜悯；更确切地说，将受伤的杀死，解除痛苦，这是唯一的怜悯。
4. 邻国看见泰尔倾倒，是何其震惊。这点在此的描述极为生动。（1）因她倾倒的响声，海岛都震动（第 15 节），就如大商人破产，凡与他做生意的都震惊，开始考虑自我，也许仍有货物在他手里，担心自己损失。也可理解为：当他们看见有人忽然破产，所欠债务大大超过自己的身价，就开始替自己担心，怕自己也会那样。同样地，众海岛本以为有大海环绕，十分安全，如今看见泰尔陨落，就发抖惊骇，说：我们将来会如何？若能正确对待，从中吸取教训，不再大意，要在神和他的审判面前心存敬畏，那就是好事。高台忽然倾倒，震动四围的地；同样地，地中海的各海岛见泰尔毁灭，也都岌岌可危，因他们十分了解那地，常与她来往。（2）靠海的君王，在那些海岛上作王的必受影响。也可理解为过君王般日子的富裕商人（以赛亚书 23: 8），或者是像君王那样发号施令的船主，这些人看见泰尔倾倒，无不唉声叹气，深表同情（第 16 节）：他们必都下位，放下国事，不顾身价。他们都除去朝服，脱下花衣，披上战兢，就是披上麻衣，全身战兢。也可能是见此情形，想到自己平时的行为就战兢；他们坐在地上，羞愧忧愁，时刻发抖，一想到泰尔所发生的就发抖，担心同样的事也会临到自己；连泰尔都丢了，哪个海岛还能平安呢？他们

<sup>1</sup> 指作者所在的大不列颠岛。

都必为你作哀歌，为泰尔陨落而动笔作诗，写挽歌（第 17 节）：你何竟毁灭了！[1.]这对他们是大大的意外，心里大为惊讶，如此坚固的地方，占尽天时地利，其国策如此有名，其钱财如此丰富（钱财是战争的根本），坚持了这么久，又何其英勇，最后还是被攻陷（第 21 节）：我必叫你令人惊恐。注意：若有人滥用自己的权势，成为别人的惊恐，公义的神就藉着突如其来的、不同寻常的刑罚，叫他们成为别人的惊恐。泰尔平时叫人无不惊恐（第 17 节），如今就成了可怕的例子。[2.]这对他们是大大的苦难，心里大大伤痛（第 17 节）：他们必为泰尔作哀歌，深感惋惜，如此富贵壮丽的城竟然躺卧在废墟。圣城耶路撒冷被毁的时候，没有这样的哀歌，过路的人都不介意（耶利米哀歌 1: 12），可是商城泰尔陨落，却是人人哀叹。注意：人若心仪世界，就会因为失去大人物而哀叹，不会因为失去义人而哀叹。[3.]这对他们是大大的警告：在你这倾覆的日子，海岛都必战兢，因为人人都担心接下来就会轮到自己。连泰尔都倾倒了，谁还能站得住呢？松树啊，应当哀号；因为香柏树倾倒（撒迦利亚书 11: 2）。注意：别人倾倒，就该将我们唤醒，不可大意。别人的死或衰败，对我们是个警示，不可以为我们的山坚立，不可撼动。

5. 以色列的复兴展望，更显得泰尔的毁灭不可逆转。泰尔必沉沦，与此同时我要在活人之地显荣耀（第 20 节）。注意：（1）圣地是活人之地，因为唯有圣洁的灵魂才是真正意义上的活人。凡有活祭献给永生神的地方，凡有活泼圣言的地方，就是活人之地；大卫希望在活人之地得见耶和华的恩惠（诗篇 27: 13）。活人之地预表天堂，那里是真正的活人之地。（2）这活人之地虽然要暂时躺卧在羞辱之下，但神要在其上重显荣耀，已经离去的荣耀要归来，已经被夺去的要归还，那时就更显荣耀。神自己就是全地的荣耀，是活人之地的荣耀。（3）人若以死人之地为份，以永死之人的地为份，看见以活人之地为永远之份的人快乐幸福，就必倍感痛苦。那财主在受折磨的时候，看见拉撒路在亚伯拉罕的怀中，有荣耀在活人之地显现。

## 第二十七章

我们仍在参加泰尔的葬礼，仍在听为这有名之城的倾覆所作的哀歌。本章说的是：I. 详细描述泰尔强盛时的尊贵、财富和威风，所经营的贸易，对列国的影响（第 1-25 节），使得它的毁灭更令人叹息。II. 预言它的倾覆和毁灭，预言列邦必陷入困惑和震惊（第 26-36 节）。这番话意在叫一切属世的虚荣蒙羞，将两者作对比，叫我们明白属世富贵、尊荣和享乐的虚空和不确定性，不该将喜乐寄托在这些事上，也不该指望这些事持久不变；所以这番话写下来，是叫我们学功课。

### 泰尔的兴盛（主前 588 年）

1 耶和華的話又臨到我說：2「人子啊，要為泰爾作起哀歌，3 說：你居住海口，是眾民的商埠；你的交易通到許多的海島。主耶和華如此說：泰爾啊，你曾說：我是全然美麗的。4 你的境界在海中，造你的使你全然美麗。5 他們用示尼珥的松樹做你的一切板，用黎巴嫩的香柏樹做桅杆，6 用巴珊的橡樹做你的槳，用象牙鑲嵌基提海島的黃楊木為坐板（或譯：艙板）。7 你的篷帆是用埃及綉花細麻布做的，可以做你的大旗；你的涼棚是用以利沙島的藍色、紫色布做的。8 西頓和亞發的居民作你蕩槳的。泰爾啊，你中間的智人作掌舵的。9 迦巴勒的老者和聰明人都在你中間作補縫的；一切泛海的船隻和水手都在你中間經營交易的事。10「波斯人、路德人、弗人在你軍營中作戰士；他們在你中間懸掛盾牌和頭盔，彰顯你的尊榮。11 亞發人和你的軍隊都在你四圍的牆上，你的望樓也有勇士；他們懸掛盾牌，成全你的美麗。12「他施人因你多有各類的財物，就作你的客商，拿銀、鐵、錫、鉛兌換你的貨物。13 雅完人、土巴人、米設人都與你交易；他們用人口和銅器兌換你的貨物。14 陀迦瑪族用馬和戰馬并騾子兌換你的貨物。15 底但人與你交易，許多海島作你的碼頭；他們拿象牙、烏木與你兌換（或譯：進貢）。16 亞蘭人因你的工作很多，就作你的客商；他們用綠寶石、紫色布綉貨、細麻布、珊瑚、紅寶石兌換你的貨物。17 猶大和以色列地的人都與你交易；他們用米匿的麥子、餅、蜜、油、乳香兌換你的貨物。18 大馬士革人因你的工作很多，又因你多有各類的財物，就拿黑本酒和白羊毛與你交易。19 威但人和雅完人拿紡成的線、亮鐵、桂皮、菖蒲兌換你的貨物。20 底但人用高貴的毯子、鞍、屈與你交易。21 阿拉伯人和基達的一切首領都作你的客商，用羊羔、公綿羊、公山羊與你交易。22 示巴和拉瑪的商人與你交易，他們用各類上好的香料、各類的寶石，和黃金兌換你的貨物。23 哈蘭人、干尼人、伊甸人、示巴的商人，和亞述人、基抹人與你交易。24 這些商人以美好的貨物包在綉花藍色包袱內，

又有华丽的服装在香柏木的箱子里，用绳捆着与你交易。25 他施的船只接连成帮为你运货，你便在海中丰富极其荣华。

I. 神在此吩咐先知，要为泰尔作哀歌（第 2 节）。当时泰尔还在鼎盛期，没有一点衰败的迹象；然而先知要为它哀叹，因为兴盛本身就是网罗，是骄傲大意的起因，使它的倾倒显得更可悲。若没有作好应对灾难的准备，哪怕是生活安逸的，也应当哀叹。要哀叹，因为毁灭正速速前来，毁灭是确定的，已经临近；先知虽预言此事，又证明神是公义的，但他仍需哀叹。注意：出于人道主义情怀，我们不仅要为本国的苦难而哀恸，也要为别国的苦难而哀恸；因别人受灾而哀哭，这是对人类起码的尊敬，哪怕这些灾祸是他们自己愚昧所造成的。

II. 神指示先知当说什么，并且要以主耶和華的名义说出来；耶和華的名在泰尔并非无人知晓，将来他们必知道得更多（26: 6）。

1. 要责备泰尔的骄傲：泰尔啊，你曾说：我是全然美丽的（第 3 节）；原文作：全面美丽，凡事都能成就，因而处处得称赞。锡安具备圣洁的妆饰（诗篇 29: 2），堪称全美（诗篇 50: 2），那是耶和華的荣美（诗篇 27: 4）。但泰尔美丽，则是因为建筑雄伟，充满财富和贸易。注意：世人愚昧，看重生活上的奢华和享乐，且因此自称美丽，若在这些事上比别人强，就自以为完美。然而神知道人在兴旺时虚荣自负，心思浮夸，就往往减少他们的产业，叫他们的心谦卑下来。唯愿世人追求圣洁，单单以圣洁为美，尚未来到天堂之前，不要说自己全然美丽。

2. 要责备泰尔的兴盛，因为兴盛成了她骄傲的资本。人们在作挽歌时往往会为死者加上一些颂词；先知也是如此，泰尔值得称赞的所在，他都提到了。他绝口不提她的信仰，不说她虔诚有爱心，不说她帮助落难之人，利用自己的影响力在列邦做好事，只说她过豪华的日子，生意大，凡做生意的，都来奉承她。先知形容她的威风，好叫她在倾倒时更显出神的荣耀来，因为神见一切骄傲的人，将他制伏，把恶人践踏在本处（约伯记 40: 12）。

（1）泰尔城的地理位置极佳，居住海口（第 3 节），四面都有大港口，不像坐落在河边的城，商船只能从一条道进出。泰尔位于地中海东岸，方便将货物从陆路运往地中海东部各地区，因而她是海岛众民的商埠。泰尔位于希腊和亚洲之间，成了大交易所，大集市，是各地商人云集的所在：你的境界在海中（第 4 节）。它四面都是海，非常适合经商，是大海的宠儿，躺卧在大海的怀中，在大海的心里。注意：从多方面而言，住在岛上很有利；大海是最古老的地界，不是先祖所立的地界，而是先祖的神所立的，不可挪移，不像别的地界，也不能轻易跨越；参考箴言 22: 28。住在岛上的人更容易独居，只要愿意，就可不列在万民中（民数记 23: 9），只要愿意，又可很方便出去，与万民交往。所以我们住在这个岛上，应当承认那定准世人疆界的，真是厚待我们。

（2）泰尔的建筑很精巧，在当时极为时尚；它建在山上，巍然屹立，吸引商船纷纷驶向她的港口（第 4 节）：造你的使你全然美丽；泰尔城中建筑极佳，找不出一一点瑕疵，但它缺乏耶和華建造耶路撒冷那样的荣美。

（3）泰尔的避风港有大量威武的船（以赛亚书 33: 21）。造房屋的是能工巧匠，造船的也是能工巧匠。泰尔人被认为是首先发明航海技术的，至少他们改进了航海技术，在没有指南针的前提下趋向于完美。[1.]他们用木板做船身，乃是来自示尼珥的松木；示尼珥是位于以色列地的山，与黑门山相连（雅歌 4: 8）。松木板光滑轻巧，但不如英格兰的橡木耐用。[2.]他们用黎巴嫩的香柏树做桅杆（第 5 节），那也是以色列的山。[3.]他们用巴珊的橡树（以赛亚书 2: 13）做桨；可能他们的船大都是桨帆船。以色列人自己基本不造船，却为泰尔人提供造船所用的木材。就这样，一国制造，另一国使用，彼此帮助，不能互相说：我不需要你（哥林多前书 12: 21）。[4.]他们造船极其考究，甚至用象牙作坐板，从基提海岛运来，从意大利或希腊运来，又有来自亚述的工匠制造，极其富贵，恨不得把国会大厅搬到船上。[5.]他们极为铺张，甚至用来自埃及的细麻布来做船帆，还是绣花的（第 7 节）。也可理解为他们旗帜（用来表示船从何处来），十分昂贵。这个词可理解为船帆，也可理解为旗帜。[6.]甲板上的凉棚是用蓝色和紫色布做的，那都是富贵的布，富贵的色彩，来自与他们有生意来往的海岛。泰尔自己的紫色布虽然很有名，因而有泰尔染色一说，但他们还是要舍近求远。

(4) 威武的船配上优秀的人才，都是又聪明又勤快的人。统领船队的舵手和船主都是本城的人，都是值得信赖的（第 8 节）：泰尔啊，你中间的智慧人作掌舵的。普通水手则用别国人：西顿和亚发的居民作你荡桨的。这些人来自邻近的城邑；西顿是泰尔的姊妹城，位于北边不到十公里；他们在那里培养能干的水手，海上霸权大力培养水手，符合自身利益。他们打发人到叙利亚的迦巴勒去物色补缝的，就是修补船身裂缝的，船只经过长途航行，回来以后需要维修。他们有老者和聪明人（第 9 节）从事这项工作；修理旧船比造新船更需要智慧和技巧。在公共事务方面很需要老者和聪明人，修造久已荒废之处，重修路径与人居住（以赛亚书 58: 12）。不仅如此，凡与他们做生意的国家都为他们效力，愿意打发人来挣钱，派年轻人到泰尔来当学徒，或在船上服务，乃至一切泛海的船只和水手都在你中间经营交易的事。能支付高薪的，随时都能找到人手。

(5) 他们的城有强大的军队守卫（第 10-11 节）。泰尔人自己忙着经商，但仍需要有强大的军队驻防，于是就花钱从别处雇能干的军人，甚至不惜从远方雇来（这可能是他们的策略），有波斯人、路德人和弗人。这些人若有战事就拿起武器，和平时期就把盾牌和头盔挂在武器库里，像是宣告和平，让世人知道他们眼下不需要武器，但若有需要，随时可以再取下来。他们的城墙由亚发人守卫；望楼上有勇士驻防，都是大有能力的壮士；不过拉丁译本将这个词译为像手臂那样长的人。他们将盾牌挂在武器库的墙上，挂在存放兵器的地方，也可能是挂在城墙上，叫人望见一切防御兵器准备充分，就不敢靠近。他们彰显你的尊荣（第 10 节），成全你的美丽（第 11 节）。泰尔有四围诸多国家为她效力，真是大得尊荣；以色列地除外，虽与她接壤，却只为她提供木材，没有提供人力，不然就有损犹太国民的自由和尊贵；参考历代志下 2: 17-18。泰尔的尊荣还体现在她花钱养了一支强大的军队为她效力，还有上好的兵器，堪比大卫收藏军器的高台，其上悬挂勇士的藤牌（雅歌 4: 4）。值得注意的是，那里和这里提到武器时都说盾牌和头盔，都是防御武器，不提刀枪那样的攻击性武器，尽管这些武器可能也有；这表示国民的军事力量应当用于自卫，不是用于入侵别国，是捍卫自己的权利，不是侵犯别人的权利。

(6) 他们和世界各地都有广泛的商贸往来。有的国家提供这种商品，有的提供那种，各按其出产的或制造的，有天然的，有人造的。使泰尔大为受益。这点在此说得很详尽，因为泰尔主要的荣耀就在于此，其余的荣耀都依附于此。圣经中所列出的国，没有一处多于这里所列出的，因而有人觉得这段经文为大洪水以后各民各族的分布情况提供资料（创世记第十章）。解经家们作了大量的工作，试图找出这里所提到的各地各民的具体位置。其中很多的猜测各不相同，我们仍然很模糊，不能确定；幸好这点并不重要。现代人的勘测不足以用来解释古时的地理位置，所以我们大可不必好奇探究与他们来往的商人和货物。还是把这件事交给解经家们，我们只关心与我们有利益的。[1.] 我们有理由相信，以西结在他自己的知识范围内，对泰尔的商业知之甚少。他是个祭司，从泰尔的邻国被掳去远方，想必被掳的时候还很年轻，因他被掳已经十一年了。但他说起泰尔的具体商品来却是滔滔不绝，仿佛他在那里掌管海关一般；由此可见，他所说所写的，都是受了神的灵感，是主耶和华如此说（第 3 节）。[2.] 对泰尔贸易的这段描述向我们表示神的眼目看顾世人，他们经营世上的事，所作所为都在他的眼目之下，不仅包括他们在教会的祷告和听道，也包括他们在集市上、在交易所的买卖；所以我们在任何事情上，都要常存无亏的良心（使徒行传 24: 16），他的眼目既然常在我们身上，我们的眼目也应当常在他身上。[3.] 我们可在此观看神的智慧和良善，他是全人类共同的父，他使一国多有一种商品，又使另一国多有另一种商品，各国的商品或多或少都有用处，有的是人生的必需品，有的是人生的安慰，有的则是人生的装饰。俗话说：各样出产不可能出自同一处。天意分给世人的礼物各不相同，各有所得，无人全都拥有，神从一本造出万族的人，住在全地上（使徒行传 17: 26），就可彼此经商。唯愿各国的人都因本国的出产而称谢神，尽管未必如别人那样富有，但仍可为世人效力。[4.] 可见商贸和商品对世人的祝福是何等的大，尤其是在商人敬畏神的时候，不是只顾自己得财，而是顾及共同的利益。遍地满了你的丰富（诗篇 104: 24）。世上有各类的财物，或从大地的表面收集到，或从地里挖出来。大地还满了世人聪明勤奋的产物，这些东西通过交易和交换的方式，就得到更广泛的使用，有多余的就有人运走，有缺乏的就有人运来，从远方运来。即便自己不经商，也应当为商人感谢神，因为别国的出产由商人带到我们手里，好比自己耕种所得一般。[5.] 这里除了提到交易生活必需品，还提到大量奢侈品，因人的爱好和习俗而显得贵重；但神还是允许我们使用，允许我们交易，为了换得这些东西，愿意将可以舍去的舍去，尽管其内在价值大大超过这些东西。这里有象牙和乌



木（第 15 节），可作礼物，可变卖，可交换，或（有人这样认为）进贡给这城或城中的大人物，要得他们的恩宠。这里有绿宝石、珊瑚、红宝石（第 16 节），有各类宝石和黄金（第 22 节），世界少得了这些，少不了铁石和普通石头。这里有各类上好的香料（第 22 节），增加味觉和嗅觉，有亮铁、桂皮（第 19 节），又有紫色布、绣货、细麻布（第 16 节），用于妆饰，有高贵的毯子作马鞍（第 20 节），有绣花蓝色的布（这在泰尔十分有名），有华丽的衣服装在箱子里，用贵重的绳捆着；箱子是香柏木的，此木发出香气，使箱子内的衣物也有香气（第 24 节）。纵观这份账单，或者叫做包裹清单，我们可以公平地说：这里有很多东西，都不是必需的；没有这些东西，照样生活舒适！[6.]值得注意的是，犹大和以色列地也是泰尔的客商，他们在商贸的事上，允许与外邦人交往。不过他们的商品主要是麦子，那是主要商品，也是不可或缺的，那些是米匿和潘拿的麦子<sup>1</sup>，有人觉得这两处在迦南地盛产上好的麦子。迦南全地都盛产麦子（申命记 8: 8），都是上好的麦子（申命记 32: 14）。泰尔的谷物主要来自以色列地。他们还用蜜、油和乳香作交易，都是有实用价值的东西，不为放纵人的骄傲或奢华。出产主要粮食的地，是全地的荣耀，是神为他的子民所存留的，不是经营香料宝石的地；并且属神的以色列既有需用的饮食（箴言 30: 8），就当知足；凡是了解属神儿女所喜悦的，都不会心仪属世儿女所喜悦的，不会心仪君王的财宝，并各省的财宝（传道书 2: 8）。经上诚然提到新约巴比伦的商品和泰尔的相似（启示录 18: 12-13），因它虽谎称圣洁，仍不过是属世的利益。[7.]泰尔虽是个大商城，大量商品又买又卖，从一处进口，又出口到另一处，但同时并不忽略制造业。这里提到她的工作很多（第 16, 18 节）。鼓励国民生产建设，不只是倚靠商人，这是智慧，因为将自己所制造的运往国外，大大有助于提高本国的财富和尊荣，换来各类的财物。[8.]这一切使泰尔变得极其骄傲：他施的船只在市场上为你歌唱<sup>2</sup>（第 25 节）；和你做生意的列国都大大羡慕你，大大吹捧你，因为你满有财富，满有人民，又十分荣美，在海中丰富，极其荣华。人一旦变得有钱，就被人吹捧，像是大得荣耀一般，因为在属世的人眼中，财富就是荣耀；参考创世记 31: 1。

### 泰尔倾倒（主前 588 年）

26 荡桨的已经把你荡到大水之处，东风在海中将你打破。27 你的资财、物件、货物、水手、掌舵的、补缝的、经营交易的，并你中间的战士和人民，在你破坏的日子必都沉在海中。28 你掌舵的呼号之声一发，郊野都必震动。29 凡荡桨的和水手，并一切泛海掌舵的，都必下船登岸。30 他们必为你放声痛哭，把尘土撒在头上，在灰中打滚；31 又为你使头上光秃，用麻布束腰，号啕痛哭，苦苦悲哀。32 他们哀号的时候，为你作起哀歌哀哭，说：有何城如泰尔？有何城如他在海中成为寂寞的呢？33 你由海上运出货物，就使许多国民充足；你以许多资财、货物使地上的君王丰富。34 你在深水中被海浪打破的时候，你的货物和你中间的一切人民，就都沉下去了。35 海岛的居民为你惊奇；他们的君王都甚恐慌，面带愁容。36 各国民中的客商都向你发嘶声；你令人惊恐，不再存留于世，直到永远。」

前面说的是泰尔兴旺，这里则是泰尔陨落，大大陨落，越是在世上显赫，就陨落越沉重。注意：王国和地区再强大，再辉煌，迟早也有衰败的日子。各国都有周期，一旦到了顶点，就开始衰败。但泰尔的毁灭却是突如其来的。她的日头在午间落下（阿摩司书 8: 9）。所有的财富、威势、浮夸和能力，都只能加重她的毁灭，使她更加愁苦，使周围的人更加惊讶。请注意看：1. 泰尔的毁灭如何临到（第 26 节）。她像个满载财物的大船，因舵手不慎，大船开裂下沉：荡桨的已经把你荡到大水之处，荡到危险的水域；城中的官长和管理公众事务的要员，因办事失误，卷入了与迦勒底人之间的争战，导致灭亡。由于他们的狂妄，在某件事上得罪了迦勒底人，也可能是对他们有所图谋，自信有能力与他们相抗衡，于是就激怒了尼布甲尼撒，率领人马前来攻打；又由于他们的固执，要坚守到底，就更加激怒他，乃至他决心要剿灭这国，好比东风在海中将她打破。注意：舵手不把国民驶入避风港，反倒搁了浅，那国的民就有祸了。2. 这场毁灭何其大，何其普遍。所有的财富都与她同葬，包括她的资财、物件、货物（第 27 节）；所有倚靠她的，和她相关的，无论是经商、交战或平时来往的，都在她破坏的日子，与她一同沉在海中。注意：凡是倚靠人的，将自己的快乐寄希望于人的，自然要与人一同陨落；以雅各的神为帮助、仰望耶和華——他神的，

<sup>1</sup>钦定本将第 17 节中的「饼」当成地名，译为：米匿和潘拿的麦子、蜜、油、乳香。

<sup>2</sup>钦定本将第 25 节上半句译为：他施的船只在市场上为你歌唱。

这人便为有福（诗篇 146: 5）！他是永生的神。3.为泰尔的毁灭作何哀歌。舵手（就是她的首领和官长）因见自己失误，导致灭亡，就必大声喊叫，连郊野都必震动（第 28 节），回想起自己一失足成千古恨，就满心烦恼。下级官员好比国中的水手，他们被迫下船（第 29 节），并且对着你放声痛哭，仿佛你欺骗了他们，他们以为你能坚守，实际上却不能；他们放声痛哭，因为人人遭灾，也因为自己在其中有份。所有能表达忧思的动作都用上了：把尘土撒在头上，恼恨自己，又在灰中打滚，像是要与一切安逸和愉快永别；他们使自己头上光秃（第 31 节），拔自己的头发，又按举丧之人的习俗，穿惯细麻衣的，如今用麻布束腰，不再欢快歌唱，代之以号啕痛哭。注意：对于长期沉浸在欢愉、沉睡在属世大意的人而言，损失和灾祸极其悲伤，难以忍受。4.泰尔如何因先前的荣耀和兴盛而受到谴责（第 32-33 节）：她本是有名的泰尔，如今要称作海中被打破的泰尔。有何城如泰尔？有何城从如此鼎盛的高峰，坠落到如此苦难的深渊？曾几何时，你由海上运出货物，有的是你自己制作，有的经由你转手，出口到世界各地；那时你使许多国民充足，使地上的君王丰富，也使地上许多王国丰富。泰尔人虽生意兴隆，却似乎都买卖公平，别人不仅能存活，还能因他们而兴旺。凡与他们做买卖的，都有利可图；他们不行骗，不欺压人，而是用各样的商品使人致富。然而，原先靠着您致富的，如今要与您一同遭殃（商贸本是如此）；您被打破的时候，你所有的都被夺去，你中间的一切人民都沉下去（第 34 节）。泰尔曾在世上名噪一时，如今要终结。这熊熊大火要熄灭。5.泰尔的陨落叫一些人惊恐，叫另一些人嗤笑，按其各自的利益和影响。有的甚恐慌，面带愁容（第 35 节），断定接下来就要轮到自已。有的向她发嘶声（第 36 节），嘲笑她骄傲、虚荣、经营不当，认为她被剿灭是公平的。她曾因耶路撒冷陨落而夸口，她自己陨落之时，也必有人夸口。神的审判临到罪人时，人要向他拍掌，并要发叱声，使他离开本处（约伯记 27: 22-23）。难道人所称为全美的，就是这城吗（耶利米哀歌 2: 15）？

## 第二十八章

本章说的是：I.预言泰尔王的倾倒和毁灭；城邑毁灭时，他特别被当作是神的箭靶子（第 1-10 节）。II.为泰尔王作挽歌，因他竟然如此倾覆，尽管这是因他自己罪孽的缘故（第 11-19 节）。III.预言西顿的毁灭；西顿与泰尔接壤，对泰尔有依赖（第 20-23 节）。IV.应许属神的以色列必复兴，尽管他们在遭灾的日子备受邻国的欺侮（第 24-26 节）。

### 泰尔王倾倒（主前 588 年）

1 耶和華的話又臨到我說：2「人子啊，你對泰爾君王說，主耶和華如此說：因你心里高傲，說：我是神；我在海中坐神之位。你雖然居心自比神，也不過是人，並不是神！3 看哪，你比但以理更有智慧，甚么秘事都不能向你隱藏。4 你靠自己的智慧聰明得了金銀財寶，收入庫中。5 你靠自己的大智慧和貿易增添資財，又因資財心里高傲。6「所以主耶和華如此說：因你居心自比神，7 我必使外邦人，就是列國中的強暴人臨到你這裡；他們必拔刀砍坏你用智慧得來的美物，褻瀆你的榮光。8 他們必使你下坑；你必死在海中，与被殺的人一樣。9 在殺你的人面前你還能說「我是神」嗎？其實你在殺害你的人手中，不過是人，並不是神。10 你必死在外邦人手中，与未受割禮（或譯：不潔；下同）的人一樣，因為這是主耶和華說的。」

前章說完了泰爾，但泰爾王有別于其它，要特別提出來。這裡有話對他說，乃是來自神的話，先知必須傳給他，不論他是否愛聽，也不論他是否受得住。

I.要指出他的驕傲。他的民驕傲（27: 3），他也驕傲；他和他的民都應當知道，神抵擋驕傲的人。讓我們來看看：1.如何形容他驕傲：他心里高傲（第 2 節）。他極其自負，自以為什么都不缺，帶著鄙視的眼光看待別人。他出于心中極大的驕傲，說：我是神；他不只是心里說，還要狂妄地說出來。神論到地上的君王時說：你們是神（詩篇 82: 6），但他們這樣說自己，那就不合適了；這是大大冒犯獨一的神，神絕不允許他的榮耀歸別人。泰爾王以為泰爾城倚靠他，如同世界倚靠創造世界的神一般，又以為他自己不倚靠神，不必向任何人交賬。他以為自己像神，同樣具備那樣的智慧和能力，同樣具備不容挑戰的權柄，以為他的權柄也是絕對的，所說的話也和神的話一樣是律法。他挑戰神的尊榮，指望自己像神那樣得稱頌，並且丝毫不懷疑在他死后定會像別的英雄人物那樣被神化，被看作世人的大恩主。巴比倫王就是這樣說的：我要與至上者同等（以賽亞書 14: 14），却没有說我要像至聖者那樣聖潔。“我是大而有力的神，不容違拗，因為無人能掌

控我。我坐神之位，与神坐得一样高，我的宝座与他的宝座相等。我和神平分天下。我的座位稳固如神的座位，稳固在海中，远离危险，如同神远在高天。”他以为侍立在他宝座周围的勇士都很威武，很有能力，好比众天使围绕在神的宝座四周。他本该意识到自己卑微，是将死的人；他既然不愿知道，先知就要把这明显的事实告诉他：你不过是人，并不是神；你是不能独立生存的被造物；你不过是血肉，并不是灵（以赛亚书 31: 3）。注意：人应当知道自己不过是人（诗篇 9: 20）。再聪明的，再强大的，再圣洁的，也不过是人，并不是神。耶稣基督又是神又是人。泰尔王虽然对四围的人很有影响力，又仗着财富为所欲为，虽然多有贡物和礼物送到他的王宫，活像祭物献在他的坛上，虽然他的臣宰常奉承他，他的诗人把他说成是神，但他毕竟仍不过是人；这点他知道，也很害怕。但他仍居心自比神：“你把自己当作神，将自己比作神，自以为如神那样有智慧，有能力，如神能辖管世界。”始祖把自己当成了神（创世记 3: 5），于是就遭殃，我们也跟着一起遭殃。败坏的人性使人倾向于高举自己，作自己的主，随意而为，作自己的工匠，随意美化，作自己的目标，向自己而活，又作自己的福乐，自娱自乐；这样的人就是居心自比神，是干犯神的特权，是觊觎神的荣耀；这样的狂妄不能不受刑罚。

2. 这里告诉我们，他以何为傲。（1）他的智慧。也许这泰尔王精通各样自然学科，是个哲学家，博览当时所有的时尚学问，至少是个政治家，在处理国家事务方面很有天赋。于是他就自以为比但以理更有智慧（第 3 节）。我们在先前见过，但以理当时虽只是个年轻人，但他大有功效的祷告已经颇具盛名（14: 14）。这里我们看到他在处理今世各样事务的聪慧，也颇具盛名，是个伟大的学者和政治家，又是个伟大的圣徒，但他不是王，只是个被掳之人。环境如此不利，他的光环却如此耀眼，乃至他的名竟被用来形容智慧，真是不可思议。泰尔王梦想自己是神的时候说：我比但以理更有智慧，什么秘事都不能向我隐藏。也许他挑战身边的人，用难解的话试问他（列王纪上 10: 1），像所罗门那样，并且将他们的谜语一一解开，将他们的问题一一解决，没有人能难倒他。也许他在发现阴谋的事上很有一套，能看穿邻国诸王的谋略，于是就自以为无所不知，别人心中的想法休想瞒得过他；所以他说：我是神。知识是叫人自高自大（哥林多前书 8: 1）；知识多了，就往往自以为是，自恃清高。他比但以理更有智慧，自然也就比撒但更骄傲。所以，凡有学问的，应当努力谦卑，并且要表现出谦卑来。（2）他的财富。他的智慧使他致富。这里没有说他利用自己的智慧，探索自然奥秘或治理奥秘，把国家建设得好一些，制定更好的律例，推广全民知识，只说他靠自己的智慧聪明得了金银财宝。犹大王喜悦农事（历代志下 26: 10），泰尔王则喜爱商品，藉着商品致富，增添资财，金银财宝装满府库（第 4-5 节）。看看这个世界的智慧是何物：精通得利赚钱的，不择手段增添资财的，就被人吹捧为最有智慧的，然而实际上，他们行的这道本为自己的愚昧（诗篇 49: 13）。泰尔王极其愚蠢：[1.]因为他把资财增添看作自己的功劳，不看作是神的旨意，竟然忘了得货财的力量是他给的（申命记 8: 17-18）。[2.]他以为自己是聪明人，因为很富有，其实愚昧人也可拥有产业（传道书 2: 19）；愚昧人甚至还能得资财，因为这个世界往往惠顾这样的人，智慧的未必得粮食（传道书 9: 11）。[3.]他因资财心里高傲，只因资财增添，就极其高傲大意，极其狂妄武断，所以就居心自比神。罪人一旦拥有大量属世的威势和能力，就自称是神（帖撒罗尼迦后书 2: 4）。所以，今世富足的人，实在有必要用神嘱咐他们的话来提醒自己：不要自高（提摩太前书 6: 17）。

II. 既然骄傲在败坏以先，狂心在跌倒之前（箴言 16: 18），先知就当将毁灭和倾倒告诉他；眼下毁灭和倾倒正速速临到，乃是公义的刑罚，因他狂妄自高，与神相争。因你自以为是神（第 6 节），你就不能久为人（第 7 节）。请注意看：

1. 毁灭的器皿：我必使外邦人临到你这里，就是迦勒底人；与泰尔常有商贸来往的列国列邦中没有迦勒底人（第 27 章）。倘若是那些邦国前来攻打，也许会手下留情，毕竟都是老相识，陌生人却不会手下留情。这些人说外邦人的话，泰尔王再聪明，可能也听不懂。这些都是列国中的强暴人，是多国联军，在当时是最强大的，也是最凶暴的。这些人都在神的掌握之下，他要叫他们临到泰尔王。

2. 毁灭的程度：他们必拔刀砍坏你用智慧得来的美物（第 7 节），砍坏你所炫耀的一切美物和你智慧的产物。注意：神把我们引以为傲之物变为仇敌的掠物，这是公义的。泰尔王的宫殿、宝库、城邑、海军、陆军，这些都是他所夸耀的，视作他的明灯，以为这些东西使他大放异彩，像世界

的神那样光荣。但这一切，得胜之师都必玷污，令其面目全非。他以为这些都是圣物，无人敢碰，但征服者要将其尽数夺去，视作俗物，损坏其光彩。但无论他所拥有的下场如何，他本人总是神圣的吧？不（第8节）：他们必使你下坑，下到阴间，你必死。并且：（1）这不是体面的死，而是臭名昭著的死。他要幻灭而死，死后决不会被神化。他必死在海中，与被杀的人一样，死时无人哀悼，死尸要被立即扔进海里，没有葬礼，不留痕迹，被海里的鱼饱餐一顿。泰尔很可能毁灭在海中（27:32），泰尔王的命运不会比他民的命运强。（2）这不是幸福的死，而是悲惨的死。他的死要与未受割礼的人一样（第10节），指不认识神、不在圣约中的人，因而要死在神的忿怒和咒诅之下。这里的死用复数，表示双重的死，今世和永世的死，身体和灵魂的死。他必死于第二次的死，那真是悲惨而死。对泰尔王宣判死刑，有神的权柄为证：因为这是主耶和华说的。他既说了，就必做到。无人能反驳，无人能逆转。

3.这实际上也是驳斥他一切假冒神明的企图（第9节）：“当征服者的刀刺入你的胸膛、你无路可逃的时候，你还能说我是神吗？那时你还会像现在那样自负吗？不会，你既然被死亡所胜，既然怕死，就不得不承认你不是神，不过是个软弱、怯懦、战兢、将死的人。你在杀害你的人手中（在神的手中，在神所使用的器皿手中），不过是人，并不是神，完全无力抵抗，不能自助。”我曾说：你们是神，然而，你们要死（诗篇82:6-7）。注意：人若声称要与神同等，到头来必不得不食言。临死的时候，落在他手中，就会知道我们不过是人。

### 泰尔王倾倒（主前588年）

11 耶和华的话临到我说：12「人子啊，你为泰尔王作起哀歌，说主耶和华如此说：你无所不备，智慧充足，全然美丽。13 你曾在伊甸神的园中，佩戴各样宝石，就是红宝石、红璧玺、金钢石、水苍玉、红玛瑙、碧玉、蓝宝石、绿宝石、红玉，和黄金；又有精美的鼓笛在你那里，都是在你受造之日预备齐全的。14 你是那受膏遮掩约柜的基路伯；我将你安置在神的圣山上；你在发光如火的宝石中间往来。15 你从受造之日所行的都完全，后来在你中间又察出不义。16 因你贸易很多，就被强暴的事充满，以致犯罪，所以我因你亵渎圣地，就从神的山驱逐你。遮掩约柜的基路伯啊，我已将你从发光如火的宝石中除灭。17 你因美丽心中高傲，又因荣光败坏智慧，我已将你摔倒在地，使你倒在君王面前，好叫他们目睹眼见。18 你因罪孽众多，贸易不公，就亵渎你那里的圣所。故此，我使火从你中间发出，烧灭你，使你在所有观看的人眼前变为地上的炉灰。19 各国民中，凡认识你的，都必为你惊奇。你令人惊恐，不再存留于世，直到永远。」

前面在预言泰尔毁灭之后有一段悲哀的挽歌（第26章），同样地，这里在预言泰尔王毁灭之后，也有哀叹。

I.这里所论到的泰尔君王（第2节），人们普遍认为是当时正在作王的。此人名叫伊斯巴力；西西里的迪奥多罗斯<sup>1</sup>说尼布甲尼撒毁灭泰尔时作泰尔王的叫这个名字。从外表来看，此人似乎功成名就，很伟大，很有名，但却毁于自己的罪孽。不少解经家提出这段经文除了具有挽歌的含义，还有寓意，暗喻犯了罪的堕落天使，因骄傲而灭亡。这里（有深意的字句往往如此）有些段落主要指泰尔王，譬如他的货物，也有些主要指天使，譬如他在神的圣山之上。不过即便这其中有什么奥秘（可能有），那也应该指亚当的堕落，因为第13节似乎略微提了一下：你曾在伊甸神的园中，在你受造之日。

II.有人认为这里的泰尔王指整个帝王之家，包括先前的诸王，甚至包括泰尔王希兰。当时的统治者称为君王（第2节），这里所哀叹的则是泰尔王。泰尔的宫殿历来很有名，但却毁在罪孽之中。我们可从这里注意到两件事：

1.泰尔王因何出名。这里说他生活奢华（第12-15节）。他不过是一个人，但这里却承认他是个响当当的人物，在当时是叱咤风云的。（1）他远超别人。希兰和泰尔诸王在各自的时代都是如此，当时在位的也许不比他们差：你无所不备，智慧充足，全然美丽。人性的能力和人生的兴盛似乎在他身上达到了顶点。在人眼中，他已经达到人的理性所能及的最高智慧，已经得着这个世界的财富所能带来的最大幸福；这两方面在他身上都已经是到了极致，所以说他无所不备，不能再添

<sup>1</sup>迪奥多罗斯：主前第一世纪古希腊历史学家，生于西西里，后人称西西里的迪奥多罗斯。

加了；他又是个完全人，是他那一类人当中的完全人。（2）他的智慧和福乐堪比无罪状态下的亚当（第13节）：“你曾在伊甸，就是神的园子；你在那里生活，仿佛一生都在乐园里度过，尽情享受一切悦人的眼目，且是可喜爱的（创世记3:6），对周围的一切又拥有无可置疑的主权，像亚当那样。”举例说明泰尔王的辉煌，就是他的珠宝超过列王；凡常在国外经商的，都有很多珠宝，像他那样：他佩戴各样宝石。宝石有很多种类，他每样都有，并且每样都有很多，乃至除了收藏在橱柜里的，镶嵌在王冠上的，所穿的衣服也用宝石镶边。不仅如此（第14节），他还在发光如火的宝石中间往来，像火焰那样闪亮的宝石。他的房间镶满宝石，在宝石中间往来行走，把自己想象得极其荣耀，仿佛如神一般，有众天使四围环绕；天使也比作火焰。他既称赞宝石，看作是明亮如天使，难怪他也称赞自己，看作是伟大如神。这里列出九种不同的宝石，都是镶嵌在大祭司的以弗得上的。这里一一列出，可能是因为他骄傲起来，经常一一说起这些宝石，告诉身边的人，带着愚蠢的得意神情：“我有一颗宝石，价值连城，如何如何好。”他因虚荣，当受谴责。这里最后才提到黄金，因为黄金的价值远不如那些宝石，他数起这些宝石来，都是按照各自价值的顺序。还有一件事使他觉得自己的宫殿像乐园，那就是他的奇特音乐，精美的鼓笛，有手鼓，有管乐。这些乐器做工精美，是专为他预备的：在你那里，这里的代名词用阴性，指泰尔，也可能表示泰尔王如女子般痴迷这些东西。这些都是在你受造之日预备齐全的，意思是他生来就是王，受造就是王；制作这些乐器，是专为庆祝他生日，或加冕日。这些东西他引以为傲，凡到他宫殿参观的，都赞不绝口。（3）他堪比成了肉身的天使（第14节）：你是那受膏遮掩约柜的基路伯，意思是他把自己当成百姓的护卫天使，又明亮，又强大，又忠心，注定任职，并且十分称职。受膏的王对臣民而言好比受膏的基路伯，用权能的翅膀遮掩他们，若得如此，神就认他们。他们升为高，是神的作为：我将你安置在高处。只因这里提到伊甸，有人觉得这里指安置在伊甸东边的基路伯（创世记3:24）。他自认为有能力守卫他的城，抵挡一切入侵者，如天使一般。这也可能指至圣所里的基路伯，其翅膀遮掩约柜，他自以为也这样明亮。（4）他身穿荣美的外袍，显得如大祭司那样大放异彩：你在神的圣山上，俨然像是建在圣山上之殿宇的主持；看上去俨然像大祭司走进圣殿时那样伟大，那样威武，那样有权柄；圣殿也是镶满宝石（历代志下3:6），大祭司的胸牌和肩上也有很多宝石，乃至他仿佛在发光如火的宝石中间往来。泰尔王就是如此荣耀辉煌，至少他自认为如此。

2.现在让我们来看看泰尔王因何灭亡，因何荣耀被玷污，一切尊荣都卧于尘埃（第15节）：“你所行的都完全；你在一切事上尽都兴旺，每一件事都很顺利，不仅名声好，而且十分响亮，从受造之日起就如此，从登基那日起就如此，后来在你中间察出不义，于是一切毁于一旦。”这可能暗指堕落天使的可悲处境，也可能暗指始祖的可悲处境，两者都是所行的完全，后来又察出不义。不义一旦察出，就越来越多，越来越糟糕，如第18节所言：“你亵渎你那里的圣所；凡是你以为是圣物的，以为像圣所那样可在其中避难的，如今对你不再有益处；这些你都已亵渎，你罪孽众多，显明出来。”请注意看：

（1）泰尔王有何罪孽，导致灭亡。[1.]贸易不公（第18节这样说），包括他和他的百姓，他们的罪算在他头上，因为他纵容他们犯罪，给他们作坏榜样（第16节）：因你贸易很多，就被强暴的事充满，以致犯罪。泰尔王一心扑在贸易的事上，只顾取利，不在乎公平，不为受屈的人伸冤，不保护他们对抗强权。在贸易多的地方，常有人因为失察而受伤害，他做买卖，却是利用手中的权力侵犯对方的权益。注意：人若多多从事世上的事，往往有犯错的危险，生意做得多了，很难不伤到一些人。经商的事称作奥秘，然而太多的人把经商当成罪孽的奥秘。[2.]骄傲虚荣（第17节）：“你因美丽心中高傲；你爱自己，爱自己的影子。由此你因荣光败坏智慧，因你生活奢靡，败坏了智慧。”他老是盯着钱看，乃至眼花缭乱，看不清眼前的道路。他趾高气扬，乃至葬送他的智慧和名声。他因夸口，就成了愚顽人。人若为满足自己的欢快而放弃智慧，若为虚无的感觉而丢弃实在的美德，那是大大赔本的买卖。

（2）这罪孽给他带来何等样的毁灭。[1.]荣耀尽失，他把王宫看作是自己的乐园和殿宇，如今要被赶出去（第16节）：我因你的亵渎，就从神的山驱逐你。他手中君王的权柄好比高山，凌驾于他人之上；这是神的山，因为凡权柄都是神赋予的，其中有神圣的成份；但他既滥用权柄，就算为亵渎，就要被罢免，被驱逐。所戴的冠冕被他亵渎，也就是被他抛弃，并且他要从发光如火的宝石中除灭，就是镶嵌在他宫殿的宝石；宝石不能保护他。[2.]要被人藐视，受人羞辱，被邻国践

踏：“我要将你摔倒在地（第 17 节），将你抛在铺路石头中，不在宝石中间，使你倒在君王面前，被人观看，好叫他们目睹眼见，吸取教训，不再像你那样骄傲，那样欺压人。” [3.]他几乎要被吞灭，连同他的城邑在内：我使火从你中间发出。征服者掳掠了城邑，就在城中点火，将城邑烧成灰烬，尤其是将王宫烧成灰烬。这也可从广义上理解为神审判的烈火，吞吃王和民，叫王和民的荣耀都化为灰烬，并且这火要从你中间发出。神的审判临到罪人，都是源自罪人本身，吞灭他们的火，都是他们自己点燃的。[4.]由此他要成为神报应罪人的可怕样板，要在所有观看的人眼前变为地上的炉灰（第 18 节）；凡认识他的，都必为他惊奇，站得如此之高，何竟落得如此之低。泰尔的王宫和耶路撒冷的殿宇一样，一旦毁灭，就必在万民中作笑谈，被讥诮（历代志下 7: 20-21）。于是泰尔王倾倒。

### 西顿倾倒（主前 588 年）

20 耶和華的話臨到我說：21 「人子啊，你要向西頓預言攻擊她，22 說主耶和華如此說：西頓哪，我與你為敵，我必在你中間得榮耀。我在你中間施行審判、顯為聖的時候，人就知道我是耶和華。23 我必使瘟疫進入西頓，使血流在她街上。被殺的必在其中仆倒，四圍有刀劍臨到她，人就知道我是耶和華。」24 「四圍恨惡以色列家的人，必不再向他們作刺人的荊棘，傷人的蒺藜，人就知道我是主耶和華。」25 主耶和華如此說：「我將分散在萬民中的以色列家招聚回來，向他們在列邦人眼前顯為聖的時候，他們就在我賜給我仆人雅各之地，仍然居住。26 他們要在这地上安然居住。我向四圍恨惡他們的眾人施行審判以後，他們要蓋造房屋，栽種葡萄園，安然居住，就知道我是耶和華——他們的神。」

神的至大目的就是得榮耀，無論禍福都得榮耀，禍福都出于至高者的口（耶利米哀歌 3: 38）；這幾節經文就是這樣。1. 西頓毀滅，神得榮耀。西頓緊靠泰爾，它的歷史更悠久，却不那麼強大；既倚靠泰爾，就與它共存亡。神在此說：西頓哪，我與你為敵！我必在你中間得榮耀（第 22 節）。又說：“人若聽不進溫和一些的話，就必知道我是耶和華，我是獨一的神，是公義忌邪的神，我在你中間施行審判，毀滅性的審判，按公義，按所判決的，施行審判，那時就在你中間顯為聖。”西頓人似乎比泰爾人更热衷于偶像崇拜；泰爾人都是商人，交際廣，不太盲從迷信。西頓人拜亞斯她錄，那是出了名的；所羅門將其引進來（列王紀上 11: 5）。耶洗別是西頓王的女兒，她把巴力崇拜帶進了以色列（列王紀上 16: 31），因而西頓人大大虧缺了神的榮耀。現在神說：我要得榮耀，要顯為聖。西頓人與認識神的以色列人相鄰，本可從以色列人獲得神的知識，並學會榮耀他；但他們反倒引誘以色列人拜他們的偶像。注意：神顯為聖的時候就得榮耀，因為他的聖潔就是他的榮耀；人若不以為他為聖，不歸榮耀給他，他們就在他們身上施行審判，以此顯為聖，在他們身上得榮耀，從而宣告他要報應一切有損他榮耀、有損他百姓榮耀的。向西頓所施行的審判是爭戰和瘟疫，這兩樣都是使地荒涼、使人口減少的審判（第 23 節）。這些審判是神的使者，奉他差遣，必成就奉差遣的目的。瘟疫和血要進入她街上，遍地都是死屍，有的死于瘟疫，也許是城邑被圍期間吃了不衛生的食物所致，有的死于敵人的刀劍，很可能是迦勒底人的軍隊，一旦城被攻取，人人被殺。由此，受傷的要受判斷<sup>1</sup>，當他們因傷將死之際，就必判斷自己，別人也會說：他們倒下是公義的。也可能如有的人所翻譯的：他們必被刀劍所殺，這刀帶著使命而來，四圍臨到她。審判人的是神，他必得勝。神不只是向泰爾和西頓施行審判，凡藐視他民以色列的，見他們遭災就幸災樂禍的，都要受審判，因為神與四圍恨惡他們的列邦相爭（第 26 節）。神的百姓因犯錯的緣故，落入他管教的手，他同時也確保他們不被四圍的人所輕看，所以凡輕看他們的，因他從前稍微惱怒，他們就火上澆油（撒迦利亞書 1: 15）的，他就向他們發怒。他們即便處境卑微，神還是眷顧，所以不可輕看。2. 神的百姓恢復先前的平安和興盛，神因此得榮耀。百姓犯罪，曾經虧缺了神的榮耀；他們受難，導致敵人褻瀆（以賽亞書 52: 5），如今神要醫治他們的罪孽，減輕他們的痛苦，所以要在列邦人眼前顯為聖，要恢復他聖潔的尊榮，叫世人放心（第 25 節）：

（1）他們要回歸自己的土地：我要將以色列家招聚回來，從被趕散之地招聚回來，回應那禱告（詩篇 106: 47）：耶和華——我們的神啊，求你拯救我們，從外邦中招聚我們，也是照着那應許（申命記 30: 4）：耶和華——你的神必將你從那里招聚回來。既被招聚，就成為一民，在我賜給我仆人雅各之地仍然居住。神將他們召回的時候，記念古時的契約，因那契約仍然有效，人被趕

<sup>1</sup>欽定本將第 23 節中「被殺的必在其中仆倒」譯為：受傷的要受判斷。

出，并不意味着所有权中断。他曾赐与，还可再赐与。(2)他们要在那里安享平安。骚扰他们的一旦被剪除，他们就生活安康，不再有刺人的荆棘，伤人的疾藜(第24节)。他们必安居乐业，盖造房屋，栽种葡萄园，在那里过快乐安康的生活，平安居住，安然居住，无人骚扰，无人恐吓(第26节)。这件事从未全然成就在那民身上，因为他们从被掳之地回归以后，常受左邻右舍的骚扰。即便是福音教会，也没有全然摆脱刺人的荆棘，伤人的疾藜；不过教会仍有安息，信徒仍在神的庇护下安然居住，得享安静，不怕灾祸(箴言1:33)。但这应许的全然成就，是为天上的迦南所存留，那时所有的圣徒聚集到一起，一切冒犯都被挪去，一切愁苦和惧怕都永远消除。

## 第二十九章

前面三章经文是关于泰尔和泰尔王，接下来四章则是关于埃及和埃及王。这里是第一章。埃及先前是神百姓的为奴之家，近来又与他们交往甚密，依赖过多，因而无论这段预言能否传到埃及，对以色列总是有用的，要叫他们不可倚靠与埃及的盟约。集中在这四章经文中关于攻击埃及的预言，分属五个不同的日期：第一是被掳的第十年(第1节)，第二是第二十七年(第17节)，第三是第十一年正月(30:20)，第四是第十一年三月(31:1)，第五是第十二年(32:1)，另有一段是同一年(第17节)。本章说的是：I.预言法老灭亡，因他欺骗以色列(第1-7节)。II.预言埃及地荒凉(第8-12节)。III.应许四十年后部份重建(第13-16节)。IV.尼布甲尼撒占领埃及地(第17-20节)。V.应许怜悯以色列(第21节)。

### 法老的骄傲；法老的灭亡(主前589年)

1 第十年十月十二日，耶和華的話臨到我說：2「人子啊，你要向埃及王法老預言攻擊他和埃及全地，3 說主耶和華如此說：埃及王法老啊，我與你這卧在自己河中的大魚為敵。你曾說：這河是我的，是我為自己造的。4 我一耶和華必用鉤子鉤住你的腮頰，又使江河中的魚貼住你的鱗甲；我必將你和所有貼住你鱗甲的魚，從江河中拉上來，5 把你并江河中的魚都拋在曠野；你必倒在田間，不被收殮，不被掩埋。我已將你給地上野獸、空中飛鳥作食物。6「埃及一切的居民，因向以色列家成了蘆葦的杖，就知道我是耶和華。7 他們用手持住你，你就斷折，傷了他們的肩；他們倚靠你，你就斷折，閃了他們的腰。

这里说的是：I.这段攻击埃及之预言的日期。这是在被掳的第十年，但却安排在攻击泰尔的预言之后(泰尔的预言在第十一年传递)，因为论到预言的应验，泰尔毁灭发生在埃及毁灭之前，尼布甲尼撒夺取埃及，是对他攻打泰尔的赏赐；所以攻击泰尔的预言安排在先，好叫我们更清楚地看出这点。但这里要特别注意的是，攻击埃及的第一段预言出现的时候，正值埃及王打算驶援被困的耶路撒冷(耶利米书37:5)，却又使那里的犹太人期望落空。注意：在我们落入倚靠世人的试探之时，若能预见到将来希望成空，那时就不会倚靠世人(以赛亚书2:22)。

II.这段预言的范围：针对埃及王法老和埃及全地(第2节)。攻击泰尔的预言从国民过渡到君王，这里则是先从君王开始，因为这预言不久以后要在国民对君王的暴动和反叛中应验。

III.预言本身。这里把法老合弗拉(当时在位的法老)比作卧在自己河中的大魚，或作鳄鱼(第3节)，如水中的怪兽。埃及河尼罗河中的鳄鱼很有名。在神眼中，埃及王为何物？不过是狠毒奸诈的大魚。所以神说：我与你为敌。也可译为：我在你之上。地上的君王再高，也有比他们更高的(传道书5:8)，有神在他们之上，有能力控制他们；倘若他们搞独裁，欺压人，神就与他们为敌，随时追讨他们。请注意看：

1.法老的骄傲和大意。他卧在自己河中，在财富堆里打滚，寻欢作乐，说：这河是我的。他夸口说他是至高无上的王(臣民都是他的奴仆，是约瑟很久以前将他们买下来的；创世记47:23)；他说他是独一的王，无人分治，没有对手；他说他从不欠债(所拥有的都属他，邻国对他并无索求)；他说他是独立的王，不附属于别国，不向任何人交账。注意：属世的心以产业为乐，以产业为傲，却忘记了自己所拥有的，不过是使用权，所有权仍归神。我们连自己都不属于自己，那也是属于神的。我们的舌头也不是自己的；参考诗篇12:4。我们的河不是我们的，因为泉源在神那里。再强大的王也不能把自己所拥有的当成自己的，就世人而言虽是这样，在神并非如此。但法老如此夸口的缘由更为荒唐：这河是我的，是我自己造的。这话篡夺了神的两项特权，就是

把自己存在和福祉的始末都归于自己。唯有至大的造物主才能在论到这个世界和其中的一切时说：这是我为自己造的。他说这河是他的，因为他不仰望做这事的主，也不顾念从古定这事的（以赛亚书 22: 11）。我们所拥有的，都是从神领受的，也都应当为神而用，乃至不能说：这是我造的，更不能说：这是我为自己造的；既然如此，为何要夸口呢？注意：自我是个大偶像，全世界的人都拜，藐视神，藐视他的主权。

2. 神如何处置这个骄傲之人，使他谦卑下来。他是河中的大鱼，神就按对付大鱼的方式来对付他（第 4-5 节）。（1）他要将他拉出水面，为这河怪预备钩子和绳索；地上虽无人能驾驭他，神可以（参考约伯记 41: 1）：“我必将你从江河中拉上来，必将你扔出你的宫殿，扔出你的国，夺去你所得意、所倚靠的一切。”希罗多德<sup>1</sup>提到过当时作埃及王的这个法老，说他在全盛期作王二十五年，成就显著，乃至他说神不会将他逐出他的国；但他很快意识到自己弄错了，很快意识到他所倚靠的并不安全。人自以为最稳妥、最平顺的，神可以将他们赶出来。（2）所有的鱼要与他一同拉上来，他的臣宰、士兵和一切倚靠他的；他以为他们都倚靠他，其实是他倚靠他们。这些人都要贴住他的鳞甲，就是紧跟他们的王，决心与他共存亡。（3）然而王和他的军队，就是那大鱼和所有贴住他鳞甲的人，都必一同灭亡，好比鱼被扔在干地，成为野兽和飞鸟的食物（第 5 节）。这事想必很快就应验了；利比亚王阿里修斯被昔兰尼人赶出了国，这个法老为了帮他夺回王位，率大军前去攻打昔兰尼人，但却吃了败仗，大军狼狈溃逃，引起国人严重不满，于是起来反叛他。由此，他并江河中的鱼都抛在旷野。这就是世人骄傲、狂妄、大意的下场。人若把所拥有的都当成是自己的，公然对抗神，那么本可属他们的也要失去，这是公平的。

3. 神为何与埃及人相争：因为他们向他百姓行诡诈，使他们以为可在落难时得到他们的援助，实际上却得不到（第 6-7 节）：因向以色列家成了芦苇的杖。他们表面上作他们可倚靠的杖，一旦有重量靠上去，就显得软弱无能，或者行诡诈，不愿出手相助。他们折断，令以色列家大失所望，大为惊讶，伤了他们的肩，闪了他们的腰。埃及王可能怂恿西底家背弃与巴比伦王的盟约，承诺要支持他，一旦食言，就使他措手不及。神早就告诉过他们，埃及人是压伤的苇杖（以赛亚书 30: 6-7）。拉伯沙基也这样说过（以赛亚书 36: 6）。如今果然如此。以色列家竟然相信他们，这诚然是他们愚昧，受骗上当是他们咎由自取。神允许他们被骗，那也是公义的。但这并不能成为埃及人虚假和诡诈的借口，也不能使他们免于神的审判；无论是现在还是将来，神都要向这样的人施行报应。向倚靠自己的人行骗，这不仅是不仁不义，极不光彩，也是大罪，是大大惹怒神。

### 埃及的陨落和复兴（主前 589 年）

8 所以主耶和华如此说：我必使刀剑临到你，从你中间将人与牲畜剪除。9 埃及地必荒废凄凉，他们就知道我是耶和华。「因为法老说：『这河是我的，是我所造的』，10 所以我必与你并你的江河为敌，使埃及地，从色弗尼塔直到古实境界，全然荒废凄凉。11 人的脚、兽的蹄都不经过，四十年之久并无人居。12 我必使埃及地在荒凉的国中成为荒凉，使埃及城在荒废的城中变为荒废，共有四十年。我必将埃及人分散在列国，四散在列邦。」13 主耶和华如此说：「满了四十年，我必招聚分散在各国民中的埃及人。14 我必叫埃及被掳的人回来，使他们归回本地巴忒罗。在那里必成为低微的国，15 必为列国中最低微的，也不再自高于列国之上。我必减少他们，以致不再辖制列国。16 埃及必不再作以色列家所倚靠的；以色列家仰望埃及人的时候，便思念罪孽。他们就知道我是主耶和华。」

这里解释前面那段比喻型的预言，并且展望将来。

1. 这是关乎埃及灭亡的预言。其中的警告话又全面又具体；导致毁灭临到的罪是他们的骄傲（第 9 节）。他们说：这河是我的，是我所造的；所以那地就要将他们吐出来。1. 神与他们为敌，与埃及王为敌，也与埃及人为敌，与你并你的江河为敌。经上用众水来代表多民、多人（启示录 17: 15）。2. 争战的刀剑要剪除他们当中的很多人，那是神降在他们身上的刀剑，是内战的刀剑，要将人与牲畜剪除。3. 国中必无人居住。埃及地必荒废凄凉（第 9 节），田地无人耕种，城邑无人居住。他们夸耀城乡的财富，神就将其取去。全然荒废凄凉（第 10 节）（脚注作：凄凉的凄凉），人的脚，兽的蹄都不经过，无人居住（第 11 节），在荒凉的国中成为荒凉（第 12 节）。这样的

<sup>1</sup>希罗多德（约前 484-前 425）：古希腊作家。



光景，不是前面所提到的内战所致，而是巴比伦王向他们发动的争战所致。从地的这头直到那头，从色弗尼塔直到古实境界，尽都荒凉。骄傲之罪足以毁灭整个国家。4.埃及人必被赶散到列国（第12节），乃至他们原以为能力平衡在他们手里，如今自己却成了可鄙的民。如此跌倒，必有狂心在先（箴言16:18）。

II.这是关乎埃及日后复兴的预言（第13节）。埃及地必荒凉四十年（第12节），然后，我必叫埃及被掳的人回来（第14节）。这四十年，有人从尼布甲尼撒摧毁埃及那时算起，也有人从稍早的埃及荒凉算起；不过两者都算到塞鲁士元年，那时犹大被掳刚好七十年，或将满七十年。那时，这段预言就应验了：1.神要将埃及人从被赶散的各国招聚起来，使他们归回本地，重新定居（第14节）。注意：神虽有办法使骄傲的谦卑下来，但他不永远相争，在这个世界上不与他们永远相争。2.但他们必不再像先前那样强大。埃及必再成为一国，但却是在列国中最低微的（第15节），财富和能力都低微，不再像先前那样到处扩张；它要作列国之尾，而不是头。埃及能复国，这是怜悯，但为了令其谦卑，它将成为可鄙的国，要过很久，才能恢复一点古时的光环。它如此卑微，有两个目的：（1）使它不再凌驾于邻国之上，不再自高于列国之上，不再辖制列国，像先前那样，叫它知道卑微可鄙是什么滋味。注意：凡是滥用能力的，他的能力就被夺去，这是公平的；神是万国的王，他有办法保护受伤害之人的权益和自由，不仅是他自己的百姓，也包括别国的民。（2）使它不再欺骗神的百姓（第16节）：不再作以色列家所倚靠的；以色列家不再受试探，像先前那样倚靠它；这罪使他们的罪孽被记念<sup>1</sup>，就是说，这罪惹怒神刑罚他们，不仅因这项罪刑罚他们，也因别的罪刑罚他们。也可理解为：这罪使他们想起埃及的偶像来，就想走回头路，仰望拜偶像之人的时候，就想倚靠他们。注意：我们所倚靠的人之所以常被毁灭，是因为这是唯一能叫我们不再倚靠他们的途径。宁可叫埃及全地荒废，也不能使以色列再次落入网罗。神曾使埃及作他们的赎价（以赛亚书43:3），如今要牺牲埃及，医治他的百姓，宁可毁掉埃及，也不愿以色列不悔改。神对我们不但公义，也满有智慧和良善；我们过多倚靠人，他就将他们除去，使他们归于无有，叫他们不再成为我们的倚靠。

### 应许尼布甲尼撒（主前589年）

17 二十七年正月初一日，耶和華的話臨到我說：18「人子啊，巴比倫王尼布甲尼撒使他的軍兵大大效勞，攻打泰爾，以致頭都光禿，肩都磨破；然而他和他的軍兵攻打泰爾，並沒有從那里得甚么酬勞。19 所以主耶和華如此說：我必將埃及地賜給巴比倫王尼布甲尼撒；他必擄掠埃及群眾，搶其中的財為擄物，奪其中的貨為掠物，這就可以作他軍兵的酬勞。20 我將埃及地賜給他，酬他所效的勞，因王與軍兵是為我勤勞。這是主耶和華說的。21「當那日，我必使以色列家的角發生，又必使你一以西結在他們中間得以開口；他們就知道我是耶和華。」

这段预言的日期值得注意，那是在以西结被掳的第二十七年，也是本章前半部份预言之后十六年，也在接下来几章经文中的预言之后大约十六年；这番话插在这里，意在解释关于埃及的一切话。耶路撒冷被毁以后，尼布甲尼撒向亚扪人和摩押人发动了两三次战役，占领了他们的领土。随后他又花了十三年围困泰尔。在这段时间，埃及人深陷在与昔兰尼人的战争，又深陷于内战，实力大受影响；而就在泰尔被围的末期，神把这番预言传给了以西结，向他表示十五六年前关于埃及彻底毁灭的预言，先前只是部份应验，如今要借尼布甲尼撒之手全然应验。这番预言从这里开始，似乎一直延续到下一章第二十节。莱福特博士注释道，这是这位先知的最后一段预言，本该出现在本书的最后，但却出现在这里，意在把关于埃及的预言都放在一起。法老合弗拉的具体毁灭，曾在本章前半部份预言过，可能曾在耶利米书44:30预言过。而尼布甲尼撒大规模毁灭埃及，则在耶利米书43:10曾有预言。请注意看：

I.神如何使尼布甲尼撒和他的军队胜过埃及。神将那地赐给他，作为他的掳物和掠物（第19-20节）。这是唾手可得的掠物。他轻易将其制伏，征服过程中兵不血刃。但这又是丰厚的掠物，他满载而归。埃及人自相残杀，想必使共同的敌人有机可乘，互相吞吃这么久，很快就被一同吞吃。内战的伤害何其大！耶利米预言尼布甲尼撒要得埃及地，好像牧人披上外衣（耶利米书43:12），表示这掠物又丰厚又便宜。

<sup>1</sup>钦定本将第16节中的「便思念罪孽」译为：他们的罪孽被纪念。

II. 神为何使尼布甲尼撒胜过埃及；这是为了赏赐他在率军围攻泰尔时的艰难（第 18, 20 节）。1. 攻打泰尔是相当辛苦的工作，耗去了尼布甲尼撒大量的心血和财富。泰尔坚持了十三年，期间迦勒底军队一直在攻打，想要夺取该城。泰尔和大陆之间有辽阔的海域，还有很多其它被视作不可逾越的困难需要面对；但这样的大王既然开始征战，就为面子的缘故，一定要不惜代价，坚持到底。为了这样的面子，竟有多少人死于非命！围城期间，人人都是头光秃，肩磨破，又要负重，又要在水中挣扎，与海浪搏斗，与坚固城搏斗。埃及虽是个大国，但因内部分裂，就被轻取；而泰尔虽是个孤城，却是众志成城，因而难以攻取。常在世上忙碌的，往往会发现有些事轻而易举，有些则十分艰难。2. 但神承认他们攻打泰尔，是为他勤劳（第 20 节）。是他打发他们前去，为的是叫那骄傲的城和骄傲的王降为卑，是神使用他，尽管他不是这样的意思；他心也不这样打算（以赛亚书 10: 7）。注意：即便是大人物，或是恶人，也都是神使用的工具，他们各有其贪婪和野心的意图，却都是为神勤劳；神掌管万有，叫自己得荣耀，实在奇妙。3. 但为这份差事，他并没有从那里得什么酬劳，他的军队也没有。他耗费巨资攻打泰尔，一旦攻取，那虽是个富有的城，他满以为可为大军夺得丰厚的掳物，结果却大失所望；泰尔人早已将值钱的东西从海路运走，又把剩余的扔在海里，乃至他们一无所得，只有空荡荡的城墙。世人往往就是这样，期望越高，失望也越大。4. 所以，他要得埃及的掳物，作为他攻打泰尔的赏赐。注意：凡为神效力的，神决不会亏待，总有办法赏赐他们；在他坛上点火的，都不会徒劳。属世之人他效力，本着属世的意图，尚且得属世的赏赐，他忠心的仆人本着诚信尊重他的意愿和荣耀，必得大赏赐。这也可解释恶人何在今世昌盛，因为他们为神所用，在某些事上效力，神就赏赐他们。我实实在在告诉你们，他们已经得了他们的赏赐（马太福音 6: 2）。唯愿无人因此嫉妒他们。征服埃及，在此说成是给尼布甲尼撒的酬劳，因为从某种意义上说，自那事以后，他完成了对当时已知世界的征服，那是他所制伏的最后王国之一。一旦占领了埃及，他就成了金头。

III. 不久以后，神有怜悯为以色列家存留。潮水到了最高点，就必转回，而到了最低点，也会转回。尼布甲尼撒征服埃及的时候，正处在他的鼎盛期，但不出一年，他就疯了（但以理书第 4 章），并且达七年之久，等他恢复了知觉，一两年后就咽了气。他在最高点的时候，以色列在最低点；那时他们处于被掳之地的深渊，乃是没有生气的枯干骸骨；然而当那日，我必使以色列家的角发生（第 21 节）。他们蒙拯救的日子要开始天明，他们要在为奴之地稍得解脱：1. 他们的贵胄要得尊荣；他们是以色列家的角，是以色列的荣耀和权柄的所在。但以理和他的同伴在巴比伦青云直上，就是以色列的角开始发生；但以理常在朝中侍立，他的同伴管理巴比伦省的事务（但以理书 2: 49）；这些人都是君王的后裔，贵胄的后裔（但以理书 1: 3）。埃及被征服不到一年，他们就高升；并且不久以后，他们当中的三人因为神赐尊荣，竟然能从熊熊燃烧的火炉里活着出来，由此名声大震。这真可算是以色列家的角发生。并且几年以后，这里的应许又因犹大王约雅斤的出狱和高升而再次应验（耶利米书 52: 31-32）。这两件事都是神恩待以色列的征兆，是极好的兆头。2. 他们的先知要得尊荣。我必使你在他们中间得以开口。以西结此后的预言虽然没有记录下来，但我们有理由相信，他仍在说预言，并且更自由，更勇敢，有但以理和他的同伴掌权，可随时保护他，不但免受巴比伦人的害，也免受本族当中恶人的害。注意：神若恢复他使者的自由，叫他们在工作中得支持，受鼓励，那民就有福了。

### 第三十章

本章说的是：I. 前章后半部份关于攻击埃及的预言，这里还在继续，就在尼布甲尼撒使这曾经风光一时的王国全然荒废之前；其中预言埃及所有的盟友和联军，连同她所有的利益，都全然毁灭，还提到巴比伦王在施行毁灭过程中的几个步骤（第 1-19 节）。II. 重复先前攻击埃及的预言，就在埃及因自己的恶行全然荒废之前，那时埃及已渐渐衰弱，为巴比伦王预备道路（第 20-26 节）。这段预言和我们先前见过的大致相同。

#### 攻击埃及的预言；预言埃及必毁灭（主前 572 年）

1 耶和華的話又臨到我說：2 「人子啊，你要發預言說，主耶和華如此說：哀哉這日！你們應當哭號。3 因為耶和華的日子臨近，就是密云之日，列國受罰之期。4 必有刀劍臨到埃及；在埃及被殺之人仆倒的時候，古實人就有痛苦，人民必被擄掠，基址必被拆毀。5 古實人、弗人（或譯：利比亞）、路德人、雜族的人民，并古巴人，以及同盟之地的人都要與埃及人一同倒在刀下。」6

耶和華如此說：扶助埃及的也必傾倒。埃及因勢力而有的驕傲必降低微；其中的人民，從色弗尼塔起（見二十九章十節）必倒在刀下。這是主耶和華說的。7 埃及地在荒涼的國中必成為荒涼；埃及城在荒廢的城中也變為荒廢。8 我在埃及中使火著起；幫助埃及的，都被滅絕。那時，他們就知道我是耶和華。9 「到那日，必有使者坐船，從我面前出去，使安逸無慮的古實人驚懼；必有痛苦臨到他們，好像埃及遭災的日子一樣。看哪，這事臨近了！10 主耶和華如此說：我必藉巴比倫王尼布甲尼撒的手，除滅埃及眾人。11 他和隨從他的人，就是列國中強暴的，必進來毀滅這地。他們必拔刀攻擊埃及，使遍地有被殺的人。12 我必使江河干涸，將地賣在惡人的手中；我必藉外邦人的手，使這地和其中所有的變為淒涼。這是我一耶和華說的。13 主耶和華如此說：我必毀滅偶像，從挪弗除滅神像；必不再有君王出自埃及地。我要使埃及地的人懼怕。14 我必使巴忒羅荒涼，在鎖安中使火著起，向挪施行審判。15 我必將我的忿怒倒在埃及的保障上，就是訓上，並要剪除挪的眾人。16 我必在埃及中使火著起；訓必大大痛苦；挪必被攻破；挪弗白日（或譯：終日）見仇敵。17 亞文和比伯實的少年人必倒在刀下；這些城的人必被擄掠。18 我在答比匿折斷埃及的諸軛，使她因勢力而有的驕傲在其中止息。那時，日光必退去；至於這城，必有密云遮蔽，其中的女子必被擄掠。19 我必這樣向埃及施行審判，他們就知道我是耶和華。」

這裡關於埃及毀滅的預言又全面又具體，總的來說也很可怕。公義的神一旦前來相爭，誰能保護惹怒他的民呢？

I. 這將是一場十分可悲的毀滅，必造成極大的忧伤（第 2-3 節）：“你們應當哭號！毀滅正在逼近，你們大可現在就尖叫，因為一旦臨到，你們一定會尖叫，會發出可怕的叫聲。要喊道：哀哉這日！哀哉，只因這日！可怕的日子！禍哉！哀哉！因為這日臨近，那是我們一向懼怕的日子，又是一向配得的日子。這是耶和華的日子，是他彰顯自己的日子，證明他是伸冤的神。今天是你們的日子，為所欲為，踐踏別人，但很快就會是神的日子，顯明他公義審判的日子。”參考詩篇 37: 13。這是密云之日，幽暗陰沉，沒有一點安慰人心的光；這是可怕的风暴，有烈火、硫磺、热风（詩篇 11: 6）。這是列國受罰之期，是清算外邦人所作所為的日子；大衛提到過那日，那是神將他的忿怒倒在外邦（詩篇 79: 6）的日子，是外邦人陷在坑中的日子（詩篇 9: 15）。

II. 這將是埃及的毀滅，是與她結盟或與她相鄰的一切邦國的毀滅。1. 埃及自己要傾倒（第 4 節）：必有刀劍臨到埃及，就是迦勒底人的刀劍；那是得勝的刀劍，在埃及被殺之人仆倒，在刀劍面前倒地。這國人口眾多嗎？他們要被擄掠。這國強大穩固嗎？她的基址必被拆毀，其上的建築再精巧，再高大，自然也必一同傾倒。2. 鄰國和盟友要一同傾倒。在埃及被殺之人仆倒的時候，古實人也有痛苦，鄰近埃及一边的非洲古實痛苦，鄰近埃及另一边的亞洲古實也痛苦。鄰舍房屋着火，人人都擔心自身的危險；並且這樣的擔心並非空穴來風，因為他們也必一同倒在刀下（第 5 節）。埃塞俄比亞人和利比亞人（希伯來名稱分別是古實人和弗人，兩個都是舍的儿子，麥西，就是埃及，位於兩者之間；創世記 10: 6），還有路德人（他們擅長弓箭，耶利米書 46: 9 說他們與埃及結盟），這些人都必與埃及人和古巴人一同傾倒（古巴人就是迦勒底人，是利比亞的居民）；還有雜族的人民，就是出於某種原因住在埃及的別國人，以及同盟之地的人，有的是以色列和猶大剩餘的人，使徒行傳 3: 25 稱他們是約的子孙，加拉太書 4: 28 稱他們是凭着應許作儿女。這些人住在埃及，違背神的吩咐，就與他們一同傾倒。注意：人若與神的仇敵一同有份，就必與他們一樣下場，哪怕是自稱與神立約之地的人。

III. 凡聲稱要維護埃及利益的，都必倒在她下面，必與她一同傾倒（第 6 節）：扶助埃及的必傾倒，那麼埃及自然也必傾倒。可見神的公義：耶路撒冷搖搖欲墜的時候，埃及聲稱要扶持她，結果却成了騙人的葦杖；如今聲稱要扶持埃及的，結果也好不到哪里去。凡欺騙別人的，往往也被人騙。1. 埃及以為她至高無上的王能扶持她嗎？埃及因勢力而有的驕傲必降低微（第 6 節）。埃及王的勢力就是他的驕傲，但他的勢力要被打破，要降為卑。2. 埃及眾多的人口能扶持她嗎？其中的人民必倒在刀下，哪怕是色弗尼塔的，也不能例外；色弗尼塔位於那地最偏遠的角落，敵軍就是從那里侵入的。城邑和鄉村，農夫和商人，都必荒廢（第 7 節），如前所言（29: 12）。埃及眾人必被除滅（第 10 節）。那人口眾多的國必無人居住。遍地都是被殺的人（第 11 節）。3. 尼羅河能扶持她嗎？各條支流能保護她嗎？“我必使江河干涸（第 12 節），乃至這些被認為是不可逾越的天然屏障，也都無濟於事。”4. 她的眾多偶像能扶持她嗎？偶像都必毀滅；那些不過是想象中

的扶持者，到那时要更显得不过是想象中的，因为那些神像都不过是想象中的拯救者和坚固台（第 13 节）：我必从挪弗除灭神像。5.她的帝王之家是她的扶持吗？必不再有君王出自埃及地；持续了很久的帝王之家要被灭绝，不复存在。6.她的勇气是她的扶持吗？她以为可仰仗自己能征善战之士的勇力吗？那也靠不住：我要使埃及地的人惧怕。7.新兴的世代是她的扶持吗？她倚靠她的后代、见自己箭袋里装满了箭就以为幸福吗？哀哉！少年人必倒在刀下（第 17 节），女子必被掳掠（第 18 节），所有的指望都要被夺去。

IV.神要把这些使全地荒废的审判降与埃及（第 8 节）：我在埃及中使火着起，他们就知道我是耶和華，大于诸神，大于他们的神明。吞灭列邦的火是神所点燃的，他若在民中点火，凡帮助他们的，都被灭绝。人若试图浇灭这火，自己就必被火烧灭；他一旦发怒，谁能在他面前站立得住？他若将忿怒倾倒在一片，若在一片使火着起（第 15-16 节），那地的力量和人数都无济于事。

V.巴比伦王和他的军队要被用作这场毁灭的器皿：我必藉巴比伦王的手，除灭埃及众人（第 10 节）。他们试图保护以色列脱离巴比伦王的手，如今连自己都保护不了。这里说到毁灭埃及的迦勒底人：1.说他们是外邦人（第 12 节），因而不会由于旧相识的缘故手下留情，反倒严严恶待他们。2.说他们是列国中强暴的（第 11 节），论实力论勇猛，都是强暴的；既是强暴，就必行强暴的事。3.说他们是恶人，不受理性和良心的约束，也不受自然律或列国公约的约束，他们没有律法：我必将地卖在恶人的手中。这些人行强暴的事乃为不义，因为是恶人；但只要他们是神手中施行审判的器皿，在神就是公义的。注意：神常使一个恶人刑罚另一个恶人；按照打仗的规矩，哪怕是恶人也得掠物，因为神将它卖在他们的手中。

VI.埃及全地没有一处能幸免于迦勒底大军的愤怒，哪怕是最坚固的，最偏远的，也都不能幸免：刀剑要经过那地。这里列出各地的名：有巴忒罗、琐安和挪（第 14 节），有训和挪弗（第 15-16 节），有亚文和比伯实（第 17 节），还有答比匿（第 18 节）。这些地方都要荒凉，有火着起，神要向他们施行审判，他的忿怒要倒在他们身上。他们的势力要被剪除，大量的人被杀；他们必大大痛苦，必被攻破，终日见仇敌。他们的日子幽暗，尊荣、安慰、希望，尽都破灭。他们的轭要被折断，乃至不能再欺压人，不能再像以往那样称霸。因势力而有的骄傲要止息；必有密云遮蔽，那云极厚，乃至他们看不见任何希望，别人也看不见他们的荣光，日光退去。最后一点，古实人必有份于他们的痛苦和惊恐，包括远离他们的，也包括与他们同住的。神要将这消息传出去，使安逸无虑的古实人惊惧（第 9 节）。注意：再安逸稳妥的，神也可叫他们惊恐，只要他愿意，就可叫恐惧忽然临到最狂妄的虚伪之人。

这段预言到了最后：1.埃及地要大大蒙羞：我必这样向埃及施行审判（第 19 节）。埃及毁灭是施行审判的结果，表示这不仅是公义的，因为埃及犯罪，也是合法的，因为这是司法判决。神的一切作为都按他的判断。2.以色列的神要大得荣耀：他们就知道我是耶和華。埃及人不得不知道这点，神的百姓更要知道这点。耶和華已将自己显明了，他已施行审判（诗篇 9: 16）。

### 预言埃及必毁灭（主前 572 年）

20 十一年正月初七日，耶和華的话临到我说：21「人子啊，我已打折埃及王法老的膀臂；没有敷药，也没有用布缠好，使他有力持刀。22 所以主耶和華如此说：看哪，我与埃及王法老为敌，必将他有力的膀臂和已打折的膀臂全行打断，使刀从他手中坠落。23 我必将埃及人分散在列国，四散在列邦。24 我必使巴比伦王的膀臂有力，将我的刀交在他手中；却要打断法老的膀臂，他就在巴比伦王面前唉哼，如同受死伤的人一样。25 我必扶持巴比伦王的膀臂，法老的膀臂却要下垂；我将我的刀交在巴比伦王手中，他必举刀攻击埃及地，他们就知道我是耶和華。26 我必将埃及人分散在列国，四散在列邦；他们就知道我是耶和華。」

这段简短的预言关乎埃及的势力被削弱，当时正值试图替耶路撒冷解围的埃及军队吃了败仗，无功而返，巴比伦王重设包围圈，定要将其攻取。埃及是个古国，多年来一向十分强大。巴比伦则是建立在亚述国的废墟上，前不久才变得如此强盛。他们如众多的家族和邦国一样，有的兴起，有的衰败倒退；有增多的，自然也有减少的。

I.这里预言埃及王要越来越弱。他的国土要减少，财富和势力要缩小，越来越没有能力帮助自己或帮助朋友。1.此事的一部份已经发生（第 21 节）：我已打折法老的膀臂，已经有好一阵。巴比伦

王在迦基米施（耶利米书 46: 2）大败法老尼哥的军队，占领了埃及王所管之地，从埃及小河直到幼发拉底河（列王纪下 24: 7）；那时埃及王国就好比已经折了一臂。埃及长期以来养精蓄锐，扩张版图，所以它的势力减弱也是渐渐的，有一个过程。埃及的膀臂这样被折断，发生在埃及王杀了良善的约西亚王之后不久，同一个法老还在当政，就受到了致命的打击，再也不能复原。埃及的心和颈项尚未折断，手臂先折断。神的审判临到一民，是有步骤的，要叫他们以悔改的姿态迎上去。埃及的膀臂折断以后，没有敷药，也没有用布缠好，因为神使它受伤，除了神以外，无人治得好。凡被他解除武装、夺去能力的，都不再有力持刀。2.此事要再发生。先前已经折了一臂，有人试图再接起来，试图医治那兽所得的致命伤。然而（第 22 节）：我与法老为敌，必将他的双臂全行打断，将他有力的膀臂和已打折的膀臂都打断。注意：较小的审判若不能叫罪人谦卑悔改，神就打发较大的审判临到。神要使刀从他手中坠落；法老手中拿刀，自以为有能力持刀。第 24 节又说：我要打断法老的膀臂。他先前苦待神的百姓，前不久又作了他们压伤的苇杖，如今神打断他的双臂，就是在这两件事上向他追讨。他既然滥用权势，又是伤害，又是欺骗，公义的神就打破他的权势。这还不够：（1）埃及王见自己受到巴比伦王大军的威胁，还要灰心丧胆：他就在巴比伦王面前唉哼，如同受死伤的人一样。注意：在顺境中得意洋洋的，落到了逆境就往往沮丧灰心。刀剑尚未碰到法老，他就已经唉哼，仿佛已经受了致命伤一般。（2）埃及人还要被赶散（第 23 节；第 26 节重复）：我必将埃及人分散在列国。过去是别国的人住在他们那里（第 5 节），如今他们要住到别国去，要在别国寻求避难所，他们就知道耶和華是公义的。

II. 这里预言巴比伦王要越来越强大（第 24-25 节）。我必使巴比伦王的膀臂有力，叫他有能力成就神的意图。2. 神必将刀交在他手中，将神的刀交在他手中，象征赋予他使命，赐他争战的能力，尤其是与埃及争战。注意：无论是坐在审判席上的审判官，好比彼拉多（约翰福音 19: 11），还是战场上的将军，好比尼布甲尼撒，他们的能力都从上头来。

### 第三十一章

本章的预言和前两章一样，都是针对埃及，意在叫法老谦卑蒙羞。在判决大罪犯的时候，往往会参考先前的案例，看看在类似案件上别人如何判，为眼下的判决提供方向和证明。法老站在神的法庭被告席前，因他骄傲，伤害神的百姓，但他自以为又高又大，不必向任何权威交账，并且兵强马壮，无人征服得了。于是神指示先知，把亚述王的案件告诉他，亚述王的首府是尼尼微。I. 要告诉他，亚述王的王朝曾经何其强大，帝国的版图辽阔，不可一世；埃及王再大，也超不过他（第 3-9 节）。II. 然后要告诉他亚述王倾覆和覆灭的故事，在列国中引起极大的震动，是一切傲慢大君王的鉴戒（第 11-17 节）。IV. 要叫埃及王将这件事应用到自己身上，用亚述王犯罪这面镜子照自己的脸，从他灭亡这面镜子预见到自己的陨落（第 18 节）。

#### 亚述王之大（主前 588 年）

1 十一年三月初一日，耶和華的话临到我说：2 「人子啊，你要向埃及王法老和他的众人说：在威势上谁能与你相比呢？3 亚述王曾如黎巴嫩中的香柏树，枝条荣美，影密如林，极其高大，树尖插入云中。4 众水使它生长；深水使它长大。所栽之地有江河围流，汊出的水道延到田野诸树。5 所以他高大超过田野诸树；发旺的时候，枝子繁多，因得大水之力枝条长长。6 空中的飞鸟都在枝子上搭窝；田野的走兽都在枝条下生子；所有大国的人民都在它荫下居住。7 树大条长，成为荣美，因为根在众水之旁。8 神园中的香柏树不能遮蔽它；松树不及它的枝子；枫树不及它的枝条；神园中的树都没有它荣美。9 我使它的枝条蕃多，成为荣美，以致神伊甸园中的树都嫉妒它。」

这段预言的日期是耶路撒冷被攻陷之前那个月，前章结尾处的那段则是在耶路撒冷被攻陷之前大约四个月前。神的百姓深陷苦难之时，若能告诉他们那叫人战兢的杯正在轮流传递，很快要从神的百姓手中取去，放到恨恶他们的人手中（参考以赛亚书 51: 22-23），这对他们就有些许的安慰，同时对骄傲作恶、欺侮他们的邻国也不失为警示。在这段预言中：

I. 先知得指示，要叫法老查阅资料，找出和自己类似的案件（第 2 节）：你要向法老和他的众人说，指他众多的随从，他们使他显得威武，也指他众多的军队，他们使他显得强大。这些都是他所引以为傲、所倚靠的；他们也以他自傲，十分信任他。要问他：在威势上谁能与你相比呢？我们常

通过比较来判断自己。凡自恃清高的，都幻想自己像某某受人大大追捧的人那样大那样好。奉承君王的人都说他们与谁一样威武。神说：“那就让他与史上最著名的王作比较，就算他在威势上像他，一点不逊色，但不论与谁相比，仍有陨落的日子，他的完美仍有限，所以也会有那样的下场。”注意：别人落入罪中，或者落入毁灭，都应当成为我们的鉴戒，不要大意，不要自高（提摩太前书 6: 17），不要自以为刀枪不入。

II. 先知得指示，要向法老指出有一人在威势上像他，就是亚述王（第 3 节），他的王朝自从宁录就有。西拿基立是那王朝的大君王，但王朝在他之后不久就陨落，尼布甲尼撒的王朝就建立在它的废墟上，或者说是嫁接在它的树枝上。让我们来看看亚述王是何等威风。这里将他比作华丽的香柏树（第 3 节）。大卫家的荣耀也用这样的比喻（17: 3）。橄榄树、无花果树和葡萄树都是结果子的树，它们不愿作王管理别的树，因为不愿停止结果子（士师记 9: 8 等），于是当王的事就落在香柏树身上；香柏树又华丽又强壮，树荫稠密，却并不结果子。1. 亚述王朝是一棵高大的香柏树，好比黎巴嫩的香柏树，极其高大，树尖插入云中；附属于他的诸王围绕在周围，好比大能的卫士。他超越邻国中的诸王，他们对他而言如同灌木丛一般（第 5 节）：他高大超过田野诸树；确有很多高树，但他比他们都高（第 8 节）。香柏树不能遮蔽它，哪怕是神园中的香柏树，那可都是香柏树中上好的，也不能遮蔽它；它的树梢比它们都高。2. 它是一棵茂盛的香柏树，其枝条不仅向上窜，还长得很宽，表示这位强大的王不仅大得尊荣，他的名超过地上大人物的名，还得了大量土地和权势；他疆界辽阔，其征服范围伸向远方，影响力伸得更远。这棵香柏树像葡萄树一样，发出枝子，长到大海，发出蔓子，延到大河（诗篇 80: 11）。他枝子繁多，枝条长长（第 5 节），因而影密如林（第 3 节）。这使它显得更加荣美，其高其宽都成正比。它树大条长，成为荣美（第 7 节），华丽英俊，枝条繁多，成为荣美（第 9 节）。辽阔的版图运作得当，好比枝繁叶茂的树得了园丁的细心看顾，悦人眼目。他的政权，智慧人见了无不羡慕，普通人见了无不称赞。松树不及它的枝子那样笔直，那样青翠，那样匀称；枫树不及他的枝条那样稠密，那样伸展。总之，神园中的树都没有它荣美，在伊甸，在巴比伦（乐园原先就在那里），那里每棵树都是悦人眼目的（创世记 2: 9），可也都没有它荣美；就是说在四围的列国，没有一个王像亚述王那样受称赞，被追捧，人人喜爱。才德的很多，唯独他超过一切（箴言 31: 29），其风头盖过一切，以致神伊甸园中的树都嫉妒它（第 9 节）。它们见无法比得过它，就发怒，不喜悦它出尽风头，并在暗中埋怨。注意：人在任何事上胜过别人，却因此招人嫉妒，真是不幸；唯有嫉妒，谁能敌得住呢（箴言 27: 4）？3. 它很有用，如同高大挺拔的香柏树，并且光是树荫就已如此（第 6 节）：空中的飞鸟都在枝子上搭窝，各种各样的都有，躲避恶劣气候。田野的走兽也在它枝条下栖身，或起身或躺卧，在那里生子，因它们都怕热怕风暴。这一切的意思是：所有大国的人民都在它荫下居住，都逃到他那里寻求平安，只要他愿意保护，他们就愿意效忠于他，好比出门在外的遇到下雨，都到茂密的树下躲避。注意：手中有权的，应当善用权柄保护并安慰属下的人，权柄托付给他们，其目的就在于此。一旦受膏当王，就连荆棘都会邀请别的树来投在他的荫下（士师记 9: 15）。然而人所能提供的最大安全，不过像树荫一般，连亚述王也不例外，不过是匮乏单薄、漏洞百出的保护。但愿我们都奔向神，以他为保护，他必将我们隐藏在他翅膀的荫下（诗篇 17: 8），那里又温暖又安全，再强壮再华丽的香柏树也比不上；参考 91: 4。4. 他的威势和能力似乎已经坚立：（1）是神使它成为荣美（第 9 节）；君王因他而立。他荣美，因为神使他荣美。注意：我们若看见世上的伟人高升，就当承认其中有神的手，所以不可嫉妒；不过那不能确保他们经久不衰，因为神赐给他们荣美，倘若要将其夺去，他自然也知道如何叫他们丑陋不堪。（2）他的根基似乎很好。这香柏树不像沙漠的杜松，不住无人居住的硷地（耶利米书 17: 6），不是根出于干地（以赛亚书 53: 2）。不是；他有大量财富，足以维系他的权势和威势（第 4 节）：众水使它生长。他有大量的财宝，有大型府库和军火库，好比深水使它长大，税赋、关税、王家税收源源不断，好比所栽之地有江河围流，使他能够坚固并确保各处的影响力；他打发汊出的水道延到田野诸树，滋润各地；他们既食御盐（以斯拉记 4: 14），都从王的地土得粮（使徒行传 12: 20），就都对他有利，都效忠于他。人若有财富如大河般流进来，就会觉得如小河般流出去，因为货物增添，吃的人也增添（传道书 5: 11），钱越多，花钱的地方也越多。这棵香柏树的枝条长长，因有大水环绕（第 5, 7 节）；他的根栽于大水旁，似乎极其稳妥，叶子也

不枯干（诗篇 1: 3），炎热来到，并不惧怕（耶利米书 17: 8）。注意：属世之人也许貌似兴盛稳妥，但那只是表面现象；参考约伯记 5: 3；诗篇 37: 35。

### 亚述王陨落；亚述倾倒（主前 588 年）

10 所以主耶和华如此说：「因它高大，树尖插入云中，心骄气傲，11 我就必将他交给列国中大有威势的人；他必定办他。我因他的罪恶，已经驱逐他。12 外邦人，就是列邦中强暴的，将它砍断弃掉。它的枝条落在山间和一切谷中，它的枝子折断，落在地的一切河旁。地上的众民已经走去，离开它的荫下。13 空中的飞鸟都要宿在这败落的树上，田野的走兽都要卧在它的枝条下，14 好使水旁的诸树不因高大而自尊，也不将树尖插入云中，并且那些得水滋润、有势力的，也不得高大自立。因为它们在世人中，和下坑的人都被交与死亡，到阴府去了。」15 主耶和华如此说：「它下阴间的那日，我便使人悲哀。我为它遮盖深渊，使江河凝结，大水停流；我也使黎巴嫩为它凄惨，田野的诸树都因它发昏。16 我将它扔到阴间，与下坑的人一同下去。那时，列国听见它坠落的响声就都震动，并且伊甸的一切树一就是黎巴嫩得水滋润、最佳最美的树一都在阴府受了安慰。17 它们也与它同下阴间，到被杀的人那里。它们曾作它的膀臂，在列国中它的荫下居住。18 在这样荣耀威势上，在伊甸园诸树中，谁能与你相比呢？然而你要与伊甸的诸树一同下到阴府，在未受割礼的人中，与被杀的人一同躺卧。法老和他的群众乃是如此。这是主耶和华说的。」

前面说埃及王的威势、能力和兴旺，都很像亚述王；现在让我们来看看：

I. 他的骄傲很像他（第 10 节）。败坏属世的心彼此相像，如照镜子一般；导致兴盛邦国倾覆的试探，在别国也同样致命。“埃及王啊！你心骄气傲，以自己的财富和权势为傲（29: 3）。他也是如此（指亚述王），一旦树尖插入云中，就心骄气傲，变得狂妄专横，公然抗拒神，践踏他的百姓。”看看那亚述大王写给希西家的信，就知道了（以赛亚书 36: 4）。他说起自己和自己的成就，是何等目中无人！说起那伟大而良善的人，又是何等轻蔑！埃及人和亚述人在犯罪的事上有很多相同之处，尤其是欺压神的百姓，以赛亚书 52: 4 将他们放到一起来谴责；但这里将那罪一直追溯到根源，就是骄傲；骄傲人的藐视，在他们已到极处（诗篇 123: 4）。注意：人的外在环境提高，内心往往也跟着提高；在有大大成就的人当中，很难找到谦卑的心。

II. 他的倾倒因而也必很像他：

1. 这里回顾亚述王倾倒的故事。至于他，神说（第 11 节）：只因他心骄气傲，我就必将他交给列国中大有威势的人。米底王基亚克萨雷斯<sup>1</sup>在位第二十六年，与在位第一年的巴比伦王联手，摧毁了尼尼微，连同亚述帝国一起摧毁。尼布甲尼撒虽然当时还不是，但日后却是个地地道道的列国中大有威势的人，是列国中最有威势的，也是最有威势统管列国、征服列国的。

（1）谈到亚述帝国倾倒，这里肯定三件事：[1.]是神亲自吩咐要他灭亡：我已将他交叫行刑者手中；我已经驱逐他。注意：神是审判者，他使这人降卑，使那人升高（诗篇 75: 7）；只要他愿意，哪怕有自以为扎下深根的，或者别人以为扎下深根的，他也能剿灭，也能赶逐。列国中再强大的，在与别人相争时也未必能得胜，除非是全能者交到他们手中。[2.]是他自己犯罪导致灭亡：我因他的罪恶，已经驱逐他。凡被驱逐、失去尊荣、能力和产业的，都是因为自己的罪恶。我们的福份本不会失去，除非是自己千万次将其抛弃。恶人若被驱逐，那必是因他们的罪恶。[3.]毁灭他的器皿是列国中大有威势的人，神经常利用一个恶人去刑罚另一个恶人。他必定办他，知道如何对付他，哪怕他强大。注意：凡骄傲专横的，迟早要棋逢对手。

（2）在这段亚述人倾倒的故事中，有几点值得注意：[1.]香柏树的比喻仍在继续。他长得很高大，枝条伸得很远，但仍有陨落的日子。第一：这华丽的香柏树被砍：列邦中强暴的将它砍断弃掉。全副武装的士兵，奉命杀戮摧毁，可算为列邦中强暴的。他们先砍枝条，从他手中夺取部份地区，乃至四围列国的山间和一切谷中，高高低低，并一切河旁，都有从亚述王朝分离出来的城邑和乡村；这些城乡原本臣服于它，后来或反叛，或被收复。它的羽毛都是借来的，一旦每只鸟都要回自己的，它就光秃得像树墩一般。第二，它被弃掉：地上的众民原先都逃到他那里避难，如今都已经走去，离开它的荫下。他一旦不能为他们提供保护，他们也就不再效忠于他。但愿大人物不

<sup>1</sup>基亚克萨雷斯（前？-585 年）：米底国第三任君王，前 625-685 年在位共 41 年。

要因为随从多，倚靠他的人多，就骄傲自大；他们如此行，不过是有利可图。一旦落入逆境，随从很快就散去，很快就离开。第三，它被人欺侮，它的陨落被人夸口（第 13 节）：空中的飞鸟都要宿在这败落的树上，践踏在这香柏树折断的枝条上。别的树原先见他出尽风头就发怒，如今见他陨落就夸口：伊甸的一切树，就是原先被砍倒、倒在他面前的，所有得天上雨水滋润的树，好比树墩留在地内，让天露滴湿（但以理书 4: 23），及至得了水气，还要发芽（约伯记 14: 9），它们看见这骄傲的香柏树落得和自己一样，就都在阴府受了安慰。常言道，同伴遭灾，是受苦之人的安慰。然而正相反，仍然坚挺的黎巴嫩树为它凄惨，田野的诸树都因它发昏，因为它们只会在他的陨落中看到自己的命运。松树啊，应当哀号，因为香柏树倾倒（撒迦利亚书 11: 2），自己也就不能持久。[2.]香柏树比喻的解释。这香柏树砍下来，表示强大的王朝以及所有依附于他的，支持他的，都要被杀戮，都要扔到阴间，倒在刀下，如同香柏树倒在斧子之下。他和他的众首领曾被他说成是诸王，如今都要进坟墓，与它同下阴间，到被杀的人那里，与平民无异。他们要死，与世人一样（诗篇 82: 7），和下坑的人都被交与死亡，威势不能保护他们，也不能与他们一同下去。第 16 节又说：我将它扔到阴间，与下坑的人一同下去；他下到阴间，与别人同埋，默默无闻，被人遗忘。第 17 节又说：凡曾作它膀臂的，他曾靠在上面的，通过他们行使权柄的，凡在列国中它的荫下居住的，就是他的臣宰和盟友，以及凡倚靠他的，都要一同灭亡，与他一同下阴间，到被杀的人那里，到先前不到期就死的、抱愧蒙羞的人那里。大人物一旦倾倒，必有很多人与他们一同倾倒，诚如在他们以先倾倒的许多人。[3.]神叫这强大的王朝倾倒，有何用意，有何目的。第一，要向四围的列国发警报，叫人人都凝视（第 16 节）：列国听见它坠落的响声就都震动。眼见如此强大的王陨落，人人惊得目瞪口呆。这将动摇他们的自信，人人都觉得接下来就会轮到自己。它下阴间的那日（第 15 节），我便使人悲哀，普遍悲哀，仿佛君王驾崩，举国上下都举哀一般。为表达这普遍的悲哀，我为它遮盖深渊，用黑布遮盖，什么工都不做，人人举哀。我使江河凝结，大水停流，令其流入另一条河道，流入悲哀的河道。黎巴嫩，就是叙利亚国，曾经常与亚述结盟，如今尤其要为他举哀；参考启示录 18: 9。第二，要告诫四围的列国和各自的君王（第 14 节）：好使水旁的诸树不因高大而自尊，无论如何得天独厚，都不可骄傲自大，将树尖插入云中，用鄙视的眼光看别人，也不可高大自立，仰仗自己的国策和权势，仿佛永不坠落一般。人人都要从亚述人吸取教训，因他曾经目中无人，自以为站立得稳，不亚于任何人；但他的骄傲终究导致败亡，所仰仗的都靠不住。注意：骄傲狂妄的人倾倒，是要叫别人吸取教训，保持谦卑。亲手将亚述人打倒的尼布甲尼撒，要是能从中吸取教训，那就好了。

2. 这里预言埃及王要以类似的方式倾倒（第 18 节）。他自以为像亚述人那样，荣耀威势，胜过伊甸园诸树，好比柏树胜过灌木丛。“然而你也要下去，与其它悦人眼目的树一同下去，如同伊甸园的树。你必下到坟墓，下到阴府，下到地的深处，在未受割礼的人中躺卧，在死于不洁、死于耻辱、死于神的咒诅、远离神的人中躺卧；到那时，原先被你践踏的，都要向你夸口，说：法老和他的群众乃是如此。看看他是何等卑微，躺卧得何等低下；看看他一切的威势和骄傲都变成何等模样，这竟然就是他的结局。”注意：大人物，大群众，在世上不可一世，可是神一旦与他们相争，他们很快就变得虚无，不及虚无（以赛亚书 40: 17）；法老和他的群众就是如此。

### 第三十二章

法老和埃及毁灭的事还在继续；这里有不少精彩的描述，十分强调。当我们读到这么多经文关乎埃及灭亡，至少有六段预言在不同日子传递，就不由得想到这其中必有特别的原因。I. 也许这是回顾创世记，我们在那里见到神早已决定要审判埃及（创世记 15: 14），因他们欺压他的百姓；尽管那在埃及十灾和法老淹死的事上已经部份应验，但这里所预言的毁灭才是全然应验。II. 也许这是展望启示录，我们在那里见到向羔羊开战的福音教会的大敌，在灵意上称作埃及（启示录 11: 8）。倘若是这样，那么埃及和法老的灭亡就预表那骄傲敌人的灭亡；在关于埃及灭亡的预言和关于敌基督世代灭亡的预言之间，有一定的相似之处。本章包含两段独立的预言，都关乎埃及，都发生在同一个月；一段在初一日，另一段在十五日，可能这两日都是安息日。两段预言都是哀歌性质的，不只是表示埃及的陨落十分可悲，也表达先知自己应当哀恸，本着博爱的原则。这里用两个比喻来形容埃及的毁灭：1. 杀死狮子或大鱼，或类似吞吃人的活物（第 1-16 节）。2. 大指挥官或大元帅的葬礼（第 17-32 节）。本章的这两段预言长度相仿。



## 埃及陨落；为法老作哀歌（主前 587 年）

1 十二年十二月初一日，耶和華的話臨到我說：2「人子啊，你要為埃及王法老作哀歌，說：從前你在列國中，如同少壯獅子；現在你却像海中的大魚。你衝出江河，用爪攪動諸水，使江河渾濁。3 主耶和華如此說：我必用多國的人民，將我的網撒在你身上，把你拉上來。4 我必將你丟在地上，拋在田野，使空中的飛鳥都落在你身上，使遍地的野獸吃你得飽。5 我必將你的肉丟在山間，用你高大的尸首填滿山谷。6 我又必用你的血澆灌你所游泳之地，漫過山頂；河道都必充滿。7 我將你撲滅的時候，要把天遮蔽，使眾星昏暗，以密云遮掩太陽，月亮也不放光。8 我必使天上的亮光都在你以上變為昏暗，使你的地上黑暗。這是主耶和華說的。9「我使你敗亡的風聲傳到你所不認識的各國。那時，我必使多民的心因你愁煩。10 我在許多國民和君王面前向你搶我的刀，國民就必因你惊奇，君王也必因你極其恐慌。在你仆倒的日子，他們各人為自己的性命時刻戰兢。」11 主耶和華如此說：「巴比倫王的刀必臨到你。12 我必藉勇士的刀使你的眾民仆倒；這勇士都是列國中強暴的。他們必使埃及的驕傲歸於無有；埃及的眾民必被滅絕。13 我必從埃及多水旁除滅所有的走獸；人腳獸蹄必不再攪渾這水。14 那時，我必使埃及河澄清，江河像油緩流。這是主耶和華說的。15 我使埃及地變為荒廢淒涼；這地缺少從前所充滿的，又擊殺其中一切的居民。那時，他們就知道我是耶和華。16「人必用這哀歌去哀哭，列國的女子為埃及和她的群眾也必以此悲哀。這是主耶和華說的。」

這裡說的是：I.先知得了吩咐，要為埃及王法老作哀歌（第2節）。傳道人理當懷着凝重的心情，常為罪人的傾倒和毀滅而哀慟，体现出他們不渴望降災禍的日子，反倒懼怕那日子。注意：傳道人若要用神的事感動別人，自己就該因罪人犯罪所導致的苦楚而感到悲哀。見有人不為自己流淚戰兢，我們就該替他們流淚戰兢，以此希望他們也能流淚，也能戰兢。

II.他得了吩咐，要表明他為何哀慟。

1.法老一向騷擾列國，甚至还騷擾自己的國，不替本國謀求平安：他在列國中如同少壯獅子（第2節），不可一世，吼叫起來如獅子般咄咄逼人。大君王若強暴欺壓人，在神眼中就是捕獵的獸。他又像大魚，或作大龍，如海中的鱷魚（有人這樣理解），翻江倒海，使深淵開滾如鍋（約伯記 41: 31）。法老向昔蘭尼人開戰實為多此一举，那時他率領大軍衝出江河，用爪攪動諸水，擾亂本國，又擾亂鄰國，使江河渾濁，渾濁不堪。注意：世界上很多不太平的事，多半是驕傲君王那不可平息的野心和按捺不住的怒氣所致。使以色列遭災的是亞哈，不是以利亞（列王紀上 18: 17-18）。

2.連累別人的，到頭來自己必受連累，因為耶和華是公義的；參考約書亞記 7: 25。

（1）用比喻來說明。法老好比是一條大魚，一旦從河里出來，就興風作浪，活像個怪獸，約伯不能用魚鈎釣上（約伯記 41: 1），是這樣的嗎？神有漁網為他預備，這網足夠大，將他圍住，又足夠結實，使他不得脫身（第3節）：我必將我的網撒在你身上，就是迦勒底人的大軍，多國的人民；他們必將他趕出堡壘，趕出他的產業，像大魚扔在干地，拋在田野（第4節）；他在那里渾身不自在，就必死無疑，淪為飛鳥和野獸的獵物，正如先前所預言的（29: 5）。魚再強大，一旦離開了水，躺在干地喘氣，還能有何作為呢？這條大魚的肉要被丟在山間，他高大的尸首填滿山谷（第5節）。法老的士兵要大量被殺，乃至死尸拋在山間，又在山谷堆積起來，在山谷血流成河。也可理解為：這條大魚巨大，身量高大，一旦躺在地上，就塞滿山谷。從這大魚流出大量的血，像是澆灌埃及地，供他在旱地游泳戲耍（第6節）。這血要漫過山頂，埃及的河流又要變成血：河道都必充滿你。古時的法老受刑罰，經上將其說成是將水中大魚的头打破（詩篇 74: 13-14）。如今要更進一步，這古蛇不仅要头部受伤，还要被打成碎片。

（2）用預言來表達埃及毀滅對鄰國的影響；此事必使列國震驚，如同亞述王朝隕落也使列國震驚（31: 15-16）。法老曾經好比閃亮燃燒的火把，一旦熄滅，四周的一切就黯淡無光（第7節）。諸天遮蔽，眾星昏暗，日頭虧缺，月亮的反光也被奪去。世上的光都從上頭來，一旦天上的亮光變為昏暗，地上自然就黑暗（第8節），埃及地就必如此。這裡似乎暗指古埃及所經歷的三天黑暗之災，正如先前暗指古埃及水變血之災。先前受了刑罰若被遺忘，那就再受一次，這是公義的。他們的謀士、政治家以及管理公眾事務的官，當他們的智慧被奪去，成了愚昧人，看不見關乎他

们平安的事，那时就是他们的光变为昏暗，遍地黑暗。这点在以赛亚书 19: 13 曾有预言：琐安的首领都变为愚昧。如今埃及陨落的消息传开，风声传到远方各国，传到你所不认识的各国（第 9 节），人人惊讶，人人震动。[1.]看见如此古老、富有、强大的王国竟变得如此卑微，看见他们如此看重的属世荣耀的骄傲竟被如此玷污，不由得满心愁烦。看见以色列的神所说的话在埃及毁灭中应验，埃及诸神爱莫能助，多民的心就愁烦。恶人毁灭，常使别的恶人愁烦。[2.]满心诧异（第 10 节）：他们必因你惊奇，这么大的富厚和权势归于无有（启示录 18: 17），不由得惊讶。注意：人若诧异羡慕世上的浮华，一旦浮华不再，就会诧异震惊，而人若知道世上万物皆为虚空，就丝毫不会惊讶。[3.]满心惧怕：哪怕是平时自以为稳妥的君王也必因你极其恐慌，见邻居家着火，就料想自己的房屋也危险了。我在他们面前抡我的刀，他们各人为自己的性命时刻战兢。注意：神公义的刀向一些人拔出来，要将他们剪除，也就是在另一些人面前抡刀，要警告他们。人若不吸取教训，不愿悔改，就必恐慌战兢。他们在你仆倒的日子，必时刻战兢。别人因罪而毁灭，我们理当因恐慌而战兢，因知道我们也有罪，在神看为可憎。谁能在耶和華这圣洁的神面前侍立呢（撒母耳记上 6: 20）

(3) 用直截了当的预言表达出来，预言必有荒凉临到埃及。[1.]使其荒凉的器皿在此显得十分强大。那是巴比伦王的刀，就是那百战百胜的王要临到你（第 11 节），是勇士的刀，个个是列国中强暴的（第 12 节），是一支不可阻挡军队。注意：好战之人，争强好斗之人，迟早会遇到比他更强大的对手。法老平时常与邻舍过不去，统领大军，冲出江河（第 2 节）。如今神要叫冲个够。[2.]荒凉的例子在此显得十分可怕，和先前见过的基本相同（29: 10-12; 30: 7）。第一，大量的埃及人要倒毙，不是小部份，不是挑几个出来作样板，而是全然剪除。注意：罪人的人数虽多，抵挡不住神的能力，也不能因此求得他的怜悯。第二，埃及的财富要被掳去，他们引以为傲的王宫财富都要被掳去。注意：若能断然抛弃世间的浮华，那实在是为自己好，因为那些东西很快要被掳去，都是骗人的。第三，埃及的牲畜原本栖身在水边，如今都要被毁（第 13 节），或被刀剑所剪除，或作为猎物被掳去。埃及的马很有名，对迦勒底人而言是相当不错的战利品。江河不再像先前，不再有人或兽出没，去那里喝水。第四，埃及的河流原本轻快奔腾，如今要变深变慢，变得沉重，像油缓流（第 14 节），这是象征性的说法，比喻全国各地普遍悲哀沉重，连河水都像哀恸者那样沉默，不再纪念先前的欢快。第五，埃及全地的财富都要被夺去；从前所充满的，如今要严重缺乏（第 15 节），食物、牲畜和地上一切宜人的出产；一切的居民被击杀，地就无人耕种，已经收上来的也都被入侵者轻易夺去。注意：世人哪怕拥有世上的财物，并且大大充满，多多享受，一心享受，神也可瞬间将其倒空。埃及人地土肥沃，出产丰富；提起他们来，人人都觉得他们十分充裕。但神可以瞬间使这地缺少从前所充满的；所以我们真该积攒财宝在天上，那才是智慧。一旦全地缺乏：1. 他们就要学功课：那时，你们就知道我是耶和華。若能意识到世界之虚空，意识到其中万物尽都在衰败之中，就有助于正确认识神，以他为我们份的，我们的福乐。2. 周围的人就要哀叹：列国的女子为她悲哀（第 16 节），可能因为她们曾经与她结盟，有份于她的苦楚，与她一同受苦，也可能因为她们曾经羡慕她，至少就有份于她的忧愁，表示同情。她们为埃及和她的群众哀叹，眼见如此大的荒凉，同情心受到激发。快乐的事增多，忧伤的机会也增多。

### 埃及倾倒；埃及彻底毁灭（主前 587 年）

17 十二年十二月十五日，耶和華的话临到我说：18 「人子啊，你要为埃及群众哀号，又要将埃及和有名之国的女子，并下坑的人，一同扔到阴府去。19 你埃及的美丽胜过谁呢？你下去与未受割礼的人一同躺卧吧！20 他们必在被杀的人中仆倒。她被交给刀剑，要把她和她的群众拉去。21 强盛的勇士要在阴间对埃及王和帮助他的说话；他们是未受割礼被杀的人，已经下去，躺卧不动。22 「亚述和她的众民都在那里，她民的坟墓在她四围；他们都是被杀倒在刀下的。23 他们的坟墓在坑中极深之处。他的众民在他坟墓的四围，都是被杀倒在刀下的；他们曾在活人之地使人惊恐。24 「以拦也在那里，她的群众在她坟墓的四围，都是被杀倒在刀下、未受割礼而下阴府的；他们曾在活人之地使人惊恐，并且与下坑的人一同担当羞辱。25 人给她和她的群众在被杀的人中设立床榻。她民的坟墓在她四围，他们都是未受割礼被刀杀的；他们曾在活人之地使人惊恐，并且与下坑的人一同担当羞辱。以拦已经放在被杀的人中。26 「米设、土巴，和她们的群众都在那里。她民的坟墓在她四围，他们都是未受割礼被刀杀的；他们曾在活人之地使人惊恐。27 他们不得与那未受割礼仆倒的勇士一同躺卧；这些勇士带着兵器下阴间，头枕刀剑，骨头上有本身的罪孽；

他们曾在活人之地使勇士惊恐。28「法老啊，你必在未受割礼的人中败坏，与那些被杀的人一同躺卧。29「以东也在那里。她君王和一切首领虽然仗着势力，还是放在被杀的人中；他们必与未受割礼的和下坑的人一同躺卧。30「在那里有北方的众王子和一切西顿人，都与被杀的人下去。他们虽然仗着势力使人惊恐，还是蒙羞。他们未受割礼，和被刀杀的一同躺卧，与下坑的人一同担当羞辱。31「法老看见他们，便为他被杀的军队受安慰。这是主耶和华说的。32我任凭法老在活人之地使人惊恐，法老和他的群众必放在未受割礼和被杀的人中。这是主耶和华说的。」

这是关乎埃及重担的最后一段预言，将埃及和她的群众留在毁灭的坑中。

1.我们在此受邀参加那曾经极其兴盛之王国的葬礼，哀叹它的陨落，看看都有谁来为它送葬，陪着它直到墓地。

1.王国的死尸在此被送往坟墓。先知得了吩咐，要将他们扔到坑里去（第18节），要预言他们毁灭，像是有权柄的，好比耶利米被立在列邦列国之上（耶利米书1:10）。要奉神的名说话，是神要将他们扔下去，他是奉神的差遣。但他预言这件事，同时又必须为他们深感同情，要为埃及群众哀号，哪怕是将他们扔下去的时候也要为他们哀号。埃及被诛，要让她有一个体面的、合乎身份的葬礼；让她和有名之国的女子一同下葬，葬在她们的墓地，举行相同的仪式。与名人葬在一起，那不过是稍稍减轻死者的羞辱和恐惧，而埃及所能得的，不过就是如此。埃及自以为能幸免于骄傲专横之国的共同命运吗？不能；她不得不与他们共命运（第19节）：“你埃及的美丽胜过谁呢？难道你比别国更美，乃至以为可免于此难吗？不能；别国和你一样美的，也都沉入深坑；所以你也去，与未受割礼的人一同躺卧。你和他们一样，因而也该与他们同卧。既然列国的民普遍被杀，埃及的群众必在被杀的人中仆倒。”埃及必与别国一同喝那血杯，所以她要被交给刀剑，交给争战的刀剑（然而在神手中，那是行刑的刀剑），公开行刑。要把她和她的群众拉去；可能用灵柩车，好比拉贵冑死尸那样，隆重拉往坟地，也可能用雪橇，好比拉罪犯死尸那样，耻辱拉往断头台；要拉他们到坑里，叫他们被世人观看。

2.王国的尸首在坟墓受欢迎，法老加入到死人的会中，仍有一些威势和仪式。如经上形容巴比伦王的意外陨落，阴间因你震动来迎接你，领你到幽暗的房间（以赛亚书14:9等），这里也是如此（第21节）：他们要在阴间对他说话，像是祝贺他光临，招呼他与他们一同承认在威势骄傲时不愿承认的事实，那就是与神相争是徒然的，硬着心与他为敌的，没有一个能兴旺。他们要对他说话，也对那些试图帮助他的说：你们现在何处？你们的企图最后有何结局？这里提到很多邦国，在埃及以先下到阴间，如今都来，给她一个讽刺性十足的欢迎仪式，嘲笑她姗姗来迟。这里提到的邦国可能是不久前被巴比伦王所毁灭的，他们的君王也被剪除；但愿埃及知道她与邻国同命运。她下到阴间，不过是随大流，在她以前有无数的人。但值得注意的是：犹大和耶路撒冷虽也在同时（或稍早）全然毁灭，全地荒凉，但这里却不提他们，没有说他们与列邦列国一同欢迎埃及下到坑里；这是因为他们所受的虽与列邦所受的相同，且是藉着同一只手，但他们受苦的目的是好的，结果是快乐的，并且神仍有怜悯为他们存留，这就改变了苦难的性质，对他们而言不是下到坑里，与列邦不同，所受的击打不像那些击打他们的人，被杀戮也不像被他们所杀戮的（以赛亚书27:7）。让我们来看看那些先于埃及下阴间、与未受割礼的人一同躺卧、被刀剑所杀、如今埃及不得不与他们同居的，都有些谁。（1）有亚述帝国在那里躺卧，连同那王朝的所有君王和勇士（第22节）：亚述和她的众民都在那里，所有依附于那王、倚靠他的邦国都在那里。这强大的君王原先躺卧在华丽的宫殿，有卫兵和贵冑在四围，如今却躺卧在暗处，四围都是坟墓，里面埋着他的士兵，不再能为他效力，向他致敬；他们都是被杀倒在刀下的。他们还未到期就被剪除，既然流入血、行诡诈，就必活不到半世（诗篇55:23）。他们的坟墓在坑中极深之处（第23节），排列成行，好比公共大厅中的床位。与他们相伴的都是被杀倒在刀下的，这样的人有很多，都是曾在活人之地使人惊恐。但诚如受他们惊恐之人因死就不再惧怕（被囚的人同得安逸，不听见督工的声音；约伯记3:18），照样这些大能勇士也因死就不再吓吓人。谁会害怕死了的狮子呢？注意：若有人生前不作别人的祝福，反倒成为别人的惊恐，那么死亡就作他们惊恐的王。（2）有波斯帝国在那里躺卧，它在当时人的记忆中也许已经荒废衰败：以拦也在那里，她的群众在她四围（第24-25节），指以拦王和他人数众多的大军。他们也曾在活人之地使人惊恐，曾经在列邦名噪一时。但如今以拦有了自己的坟墓，她民的坟墓在她四围，都是被杀倒在刀下的；她的床

榻在被杀的人中间，都是未受割礼被刀杀的，不洁净，不圣洁，在神的约之外。他们与下坑的人一同担当羞辱，带着人类共有的羞辱而死而埋葬，甚至带着特别的羞辱记号而死，乃是神和人标在他们身上的记号。注意：凡是给别人造成惊恐的，迟早要担当耻辱，成为自己的惊恐。以拦王放在被杀的人中。如今他能夸耀的唯一尊荣就是他被埋在主墓。(3) 有斯基泰的强权在那里躺卧，他们当时在世上忙得很。米设和土巴都是野蛮的北方国家，前不久攻打米底，在他们中间使人惊恐，住在他们中间有好多年，抢占一切能抢占的；最后是米底王基亚克萨雷斯设计将他们引入埋伏圈，杀了他们很多人，不得不退出他的国土(第 26 节)。米设、土巴和她们的群众都在那里，那是他们的葬身之处，他们的主帅就在其中，全都是未受割礼被刀杀的。这些斯基泰人在世臭名昭著，就不像前面所说的列国那样，不躺卧在体面的床榻(第 27 节)：不得与勇士一同躺卧，不像他们那样体面下葬，不像战死的勇士那样，征得敌人的同意，带着兵器下阴间，在灵柩车的前后，还要把刀剑枕在头下，仿佛有这样的枕头，在阴间就睡得安稳。这些斯基泰人没有这样风光下葬，他们的骨头上有本身的罪孽，因为罪孽的缘故，不得埋葬，尽管生前曾在活人之地使勇士惊恐。(4) 有以东王国在那里躺卧；以东曾经兴盛多时，可到那时，至少是埃及毁灭之前，就已荒凉，如 25: 13 所预言的。列邦的坟墓中有以东(第 29 节)，它躺在那里，没有墓碑，没有碑文，与普通尘土混在一起，她君王和一切首领，大有智慧的政治家(以东的政治家很有名)，还有她勇敢的士兵。他们虽然仗着势力，还是放在被杀的人中；他们的势力无济于事，反倒适得其反，因为正是势力使他们好战，也激怒邻国与他们争战，人人都觉得有必要限制他日渐强大的势力。他们煞费苦心，最后还是自毁，和许多有势力的一样，都是仗着势力放在被杀的人中。以东人是受割礼的，因他们是亚伯拉罕的后裔。但这无济于事，他们仍要与未受割礼的一同躺卧。(5) 有北方的众王子在那里躺卧，还有西顿人。这些人擅长海事，和埃及人一样，倚靠海事为自己的实力，但他们与被杀的人下去(第 30 节)，下到坑中。如今他们因自己的势力而蒙羞，一想到曾经夸耀自己的势力，倚靠自己的势力，就感到羞愧；以东人仗着自己的势力，这些人则仗着惊恐，都与被刀杀的人一同躺卧，不得不与他们同命运，与下坑的人一同担当羞辱，在耻辱中死去，就如那些被司法刀剑剪除的人一样。(6) 这一切都应用在法老和埃及人身上，他们看见邻国中最聪明、最富有、最强壮的也都荒凉躺卧，就不该指望自己能安静躺卧(第 28 节)：“是的，你必在未受割礼的人中败坏；神一旦开始叫那些不谦卑不悔改的邦国倾倒，你也必与他们一同倾倒。”

[1.]埃及见有这么多又大又强的邦国，在她以先都是这样的下场，所受的苦楚也许会减轻一些(第 31 节)：法老看见他们，便得安慰，稍得安心，因为他不是第一个在战场上被杀的王，他的军队不是第一支全线溃败的军队，他的国不是第一个沦为荒凉的国。格林希尔先生在这里注释道：“恶人死后所得的安慰不过是可怜的安慰，不是实在的，而是想象出来的。”见这么多人与他们一同受苦，仍无满足可言；那财主在地狱里极其害怕。法老看见，便得安慰，那不过是面子而已。

[2.]但这些苦楚无一幸免，因为(第 32 节)他在活人之地使人惊恐。大人物使人惊恐，竭尽全力叫人怕他。任凭他们恨我，只要他们害怕就行。如今至大的神要任凭他在活人之地使人惊恐，要向他们发笑，因见他受罚的日子将要来到(诗篇 37: 13)。在这惊恐的日子，法老和他的群众都必放在被刀杀的人中。

II. 这段预言使我们看见被毁之邦国的光景，其用意是向我们展示：1. 今世的光景，以及今世帝国的衰亡。来吧！看看人生的灾祸，看看这将死的世界。强壮的死了，大能的死了，法老和他的群众也死了。这世界真是杀人不眨眼，他们都被刀所杀。世人仿佛嫌自己死得不够快，还要找出各样方法来互相屠杀。这不仅是个大坑，还是个大大的斗鸡场。2. 来世的光景。这里也许主要说的是列国毁灭，但这里明显暗喻不悔改罪人的最后灭亡，暗喻心里未受割礼之人的最后灭亡；他们被神公义的刀所杀，他们的罪孽归到自己头上，并且要担当羞辱。凡是与基督为敌的，既然不愿以他为王，就必带到他面前被杀，哪怕像法老和他的群众那样又有威势，又人多，也不能例外。

### 第三十三章

先知在前面八章的经文中奉神的名，以巡回法官的身份，审判各邻国，并作出判决，宣告他们的下场，现在他回到自己的民，得了进一步指示，要向他们说话。I. 要叫他们知道，他作为先知，在民中的职责何在：他是个守望者，领受了与他们相关的嘱咐，要为此负责(第 1-9 节)。这点我们大致在先前见过(3: 17 等)。II. 要叫他们知道他们在神面前的光景：他们正在试验阶段，应

当有好行为，如果恶人悔改，就必不会灭亡，但如果义人背道，那就必灭亡（第 10-20 节）。III. 这里有一段话特别要传给那些还留在以色列地、开始心生大意（真是奇怪）、以为能重新扎根的人，要指出他们的指望必然落空，因为他们仍在犯罪（第 21-29 节）。IV. 这里有一段话谴责那些前来听以西结讲道、却在信仰的事上没有诚意的人（第 30-33 节）。

### 守望者的职责；先知是以色列的守望者（主前 587 年）

1 耶和華的話臨到我說：2「人子啊，你要告訴本國的子民說：我使刀劍臨到哪一國，那一國的民從他們中間選立一人為守望的。3 他見刀劍臨到那地，若吹角警戒眾民，4 凡聽見角聲不受警戒的，刀劍若來除滅了他，他的罪（原文是血）就必歸到自己的頭上。5 他聽見角聲，不受警戒，他的罪必歸到自己的身上；他若受警戒，便是救了自己的性命。6 倘若守望的人見刀劍臨到，不吹角，以致民不受警戒，刀劍來殺了他們中間的一個人，他雖然死在罪孽之中，我却要向守望的人討他喪命的罪（原文是血）。7「人子啊，我照樣立你作以色列家守望的人。所以你要聽我口中的話，替我警戒他們。8 我对恶人说：『恶人哪，你必要死！』你一以西结若不开口警戒恶人，使他离开所行的道，这恶人必死在罪孽之中，我却要向你讨他丧命的罪（原文是血）。9 倘若你警戒恶人转离所行的道，他仍不转离，他必死在罪孽之中，你却救自己脱离了罪。」

先知在先前得了神的明确吩咐，暂时停止说预言攻击犹太人，那时正值消息传来，说耶路撒冷受到攻击，被团团围住（24：27）。如今两年过去了，耶路撒冷已经沦陷，他就再次奉命向他们说话，恢复了这部份使命。神若撇弃了他们，就不会打发先知到他们那里去，他若没有怜悯为他们存留，就不会将这些话告诉他们。这几节经文说的是：

I. 确定守望者的职责，所赋予的托付，所给的吩咐，以及他和民众之间的各样光景（第 2，6 节）。

1. 这里假设有危险临到一国的民，乃至有必要指定一个守望者，譬如神使刀剑临到哪一国（第 2 节）。战争的刀剑无论何时临到，都是神使它临到，那是耶和華的刀，是他公义的刀，尽管拔刀的人也许是不义之人。在这样的时候，面对外敌的时候，众人需要知道敌军的各样动静，早点知道，遇到攻击时不致措手不及；为了能武装起来，给入侵者迎头痛击，他们就在边境选立一人<sup>1</sup>，就是住在边境、熟悉当地情形的人，危险往往先临到那里，立他为守望的。今世之子，在世事之上就是这样聪明（路加福音 16：8）。注意：一个人可以为整个国家发挥作用。君王和官长是国家的守望者，应当时时用心，若有必要，就该为大众的安全甘冒风险。2. 这里假设这守望者肩负大众的托付，向大众负责。他的职责是：（1）要及时发现敌军逼近，所以他不能瞎眼，也不能打盹，不然就看不见刀剑临到那地。（2）要立即吹号通知众人，好比现在的哨兵，鸣枪示警。立他作守望者的十分信任他，深信他必能忠心做好这两件事，他们的性命取决于他的忠诚。[1.]倘若他做到了，能及时发现所有临到的危险，又及时发出警报，那就是没有辜负所托付给他的，不但救了自己的性命，也得了赏赐。倘若众人不听警告，不相信他发出的警报，或不相信危险果真有那么大，有那么近，不予理会，因而大意，一旦敌人临到就措手不及，那就是众人自己的错，不能怪守望者，众人的血要归到自己头上。若有人听见报警的号声，知道哪里有危险，仍自以为是，闯入危险，乃至刀剑临到，除灭了他，因他愚昧，那就是自杀；愚蠢的人哪，他这是自我毁灭。[2.]但倘若守望者没有尽本份，倘若他本该看见危险，却没有看见，或瞌睡，或没有在意，或往别处看，或看见了危险（就是这里所说的光景）却只顾自己逃命，不吹角，以致民不受警戒，乃至有人措手不及，死在罪孽之中（第 6 节），忽然被剪除，来不及呼叫：主啊，可怜我吧！来不及悔改，与神和好（更糟糕的是，这可怜的人竟然死在罪孽之中），他的血就要向守望者追讨，他的死守望者应该负责，因为没有警告他有危险。如果守望者做了该做的，众人也做了该做的，那就一切都好，发出警报的救了自己性命，受了警戒的也救了自己性命。

II. 如何应用在先知身上（第 7，9 节）。

1. 先知是以色列家守望的人。对四周的列国他也曾不时发出警报，但对以色列家，他是专职守望者，因为他们是先知的子孙，承受神的约（使徒行传 3：25）。他们没有立他为守望的，不像那地的民（第 2 节），因他们在保护属世利益方面很聪明，在确保灵魂利益的事上却没那么聪明；但神替他们做了这事，替他们立了守望的。

<sup>1</sup>钦定本将第 2 节中「从他们中间」译为「在边境」。

2.他作为守望的，其职责所在就是向罪人发出警告，告诉他们因犯罪所面临的苦楚和危险。他要听神口中的话，警戒他们。（1）神曾说：恶人必要死，必遭大难。若不悔改，就要远离神，远离一切安慰和指望，远离一切福份；恶人要倾倒，永远伏在神的忿怒之下，就是灵魂的死；而蒙他恩惠就是灵魂得生。公义的神如此说了，决不收回，任何人不能否认，罪的工价乃是死（罗马书 6: 23）。罪既长成，就生出死来（雅各书 1: 15）。神的忿怒不仅从天上显明给邪恶的列国，向他们宣告民族灭亡。还显明给恶人，向他们宣告个人灭亡，个人利益的灭亡，这是要延续到另一个世界、延续到永恒的，民族利益不会如此。（2）神的意思是要恶人受警戒：你要替我警戒他们。这表示恶人灭亡是有可能避免的，不然警戒他们就没有意义；不仅有可能避免，神还很希望避免。所以罪人要受警戒，知道忿怒将至，便可逃避（马太福音 3: 7）。（3）传道人的工作是警戒他们，对恶人说：你必遭灾难（以赛亚书 3: 11）。神从广义上说：惟有犯罪的，他必死亡（18: 20）。传道人的职责就是把这句话应用在具体的个人身上，说：“恶人哪，你必要死，无论你是谁；你若继续犯罪，灭亡就是不可避免的。犯奸淫的人哪！强盗啊！醉酒的人哪！辱骂人的人哪！干犯安息日的人哪！你必要死！”他要这样说，不是满怀怒气，激怒罪人，而是满怀怜悯，警戒恶人，离开所行的道，警戒他转离所行的道，便可存活。要在众人面前忠心传讲真道，又要在罪行显露的人面前单独传讲。

3.倘若他玩忽职守，导致灵魂丧失，那么他就要负责。如果先知不警戒恶人，不告诉他走恶道的尽头就是灭亡，恶人必死在罪孽之中，因为守望者虽没有做好，但罪人仍该从圣经、从自己的良心、从神对别人的审判受警戒，因而他是无可推诿；他灭亡，神是公义的。注意：死不悔改的罪人到了审判的大日，不能推说守望者没有警戒他们，不能推说是守望者失职，因为尽管他们失职，但神为自己未尝不显出证据来（使徒行传 14: 17）；不过他们不会单独死在罪孽之中，守望者也要被追讨：要向他讨丧命的血。瞎眼领路的和瞎眼跟随的一同掉到坑里去。可见神很希望罪人得救，乃至若有人不尽力防止他们灭亡，他就很不喜悦。又可见传道人若纵容犯罪，奉承走恶道的罪人，因自己过邪恶的日子。而使罪人在恶道上刚硬，使他们以为继续走下去也必有平安，那么到那日就会被大大追讨。

4.倘若他尽忠职守，尽管看不见果效，也可得安慰（第 9 节）：“倘若你警戒恶人转离所行的道，倘若你忠实指出走恶道的结局，迫切呼吁他转离，但他仍不转离，而是继续走下去，那么他必死在罪孽之中，所给他的警戒将使他罪上加罪，你却救自己脱离了罪。”注意：传道人若能藉着恩典救自己，那就是一种安慰，尽管他们未必如愿救得了所有听他们讲道的人。

### 回应众人的抱怨（主前 587 年）

10「人子啊，你要对以色列家说：『你们常说：我们的过犯罪恶在我们身上，我们必因此消灭，怎能存活呢？』11 你对他们说，主耶和华说：我指着我的永生起誓，我断不喜悦恶人死亡，惟喜悦恶人转离所行的道而活。以色列家啊，你们转回，转回吧！离开恶道，何必死亡呢？12 人子啊，你要对本国的人民说：义人的义，在犯罪之日不能救他；至于恶人的恶，在他转离恶行之日也不能使他倾倒；义人在犯罪之日也不能因他的义存活。13 我对义人说：『你必定存活！』他若倚靠他的义而作罪孽，他所行的义都不被记念。他必因所作的罪孽死亡。14 再者，我对恶人说：『你必定死亡！』他若转离他的罪，行正直与合理的事：15 还人的当头和所抢夺的，遵行生命的律例，不作罪孽，他必定存活，不致死亡。16 他所犯的一切罪必不被记念。他行了正直与合理的事，必定存活。17「你本国的子民还说：『主的道不公平。』其实他们的道不公平。18 义人转离他的义而作罪孽，就必因此死亡。19 恶人转离他的恶，行正直与合理的事，就必因此存活。20 你们还说：『主的道不公平。』以色列家啊，我必按你们各人所行的审判你们。」

这几节经文和我们先前见过的相似（18: 20 等），详细而明确地宣告百姓在神面前的义务（先前那段是传道人的义务），难怪要一再重复，正如先前那段也是一再重复。请注意看：

1.百姓抱怨神对他们的刑罚。眼下神通过天意与他们相争，他们未受割礼的心却仍不谦卑，还要挖空心思说自己有理，尽管这样做实际上就是埋怨神。他们在以下两方面坚持己见，两者都是加重自己的罪孽和苦楚：1.他们对神的应许和恩惠颇有怨言，说其中缺乏恩慈和诚意（第 10 节）。神把生命摆在他们面前，他们却声称摆得太远，他们够不到，仿佛是神在捉弄他们。先知前不久曾

说(24: 23)：你们必因自己的罪孽渐渐消灭，并以此作为他警告犹太和耶路撒冷的最后一句话；如今他们所埋怨的正是这点，仿佛这话说得太绝对，令人绝望；实际上那话是带条件的，要领他们悔改。神的使者所说的，就是这样被内心败坏、一心要挑刺的人所歪曲。他要他们盼望生命和幸福，他们却说他自相矛盾，说：“既然我们的过犯罪恶在我们身上，如你常说的那样，既然我们如你所言，要渐渐消灭，悔改无果，在可悲的被掳之地渐渐衰残，那我们怎能存活呢？既然这就是我们的下场，那就无药可救了。我们死啦！我们灭亡啦！都灭亡啦(民数记 17: 12)！”注意：你警戒人不要犯罪，他反倒心里刚硬，你呼吁他悔改，他反倒陷入绝望，断定没有生的指望，这样的事常有发生。2.他们对神的警告和审判颇有怨言，说其中缺乏公义和公平。他们说：主的道不公平(第 17, 20 节)，暗示神的审判有偏见，说他偏待人，对罪孽和罪人过于严厉。

II. 这里对这两种怨言作出完美的回答。

1. 这里向那些对神的怜悯心生绝望的人庄严宣告，神很愿意施怜悯(第 11 节)。他们以为要在罪中渐渐消灭，神就速速打发先知到他们那里，指出他们的光景虽然很糟糕，但并非没有指望，以色列人还有指望(以斯拉记 10: 2)。(1) 罪人灭亡，神决不喜悦，也不希望，这是肯定的。如果他们要自我毁灭，神必在其中得荣耀，但他并不喜悦，宁可见他们回头，便可存活，因为良善是他最引以为荣的属性，也是他最喜悦的。他宁可罪人回头便可存活，不愿他们继续犯罪而沉沦。他曾说，又曾起誓，藉这两件不更改的事(希伯来书 6: 18)，两件都表明神不可能撒谎，我们就大得安慰。我们有他的话，又有他起誓，因为没有比自己更大可以指着起誓的，他就指着自己起誓(希伯来书 6: 13)，指着永生的神起誓。他们问倘若悔改，是否能得生；神说：是的，我指着我的永生起誓，真心悔改的必得生，因为他们的生命与基督一同藏在神里面(歌罗西书 3: 3)。(2) 神呼吁罪人悔改，是又真诚又迫切，这是肯定的：你们转回，转回吧！离开恶道。悔改就是转离恶道；这是神要求罪人的，这点他是十分的迫切，不断叮咛：转回，转回吧！真是唯愿他们能听劝转回，赶紧转回，没有耽延！这点他也使他们有能力做到，只要所行的归向神(何西阿书 5: 4)。他曾说：我要将我的灵浇灌你们(箴言 1: 23)。这样他就悦纳他们，他不仅吩咐他们转回，还恳请他们转回。(3) 罪人若因死不悔改而灭亡，那是咎由自取，这是肯定的；他们死，因为他们想死，这样做是最荒唐、最不可理喻的：以色列家啊，你何必死亡呢？神很愿意垂听，他们却不愿意。

2. 这里向那些对神的公义心生绝望的人庄严宣告神对待世人所用的审判准则，这法则本身就见证它的公平，就连三岁孩童都看得出来。犹太民作为一个国家，现在已死，已经破灭。所以先知所要面对的是具体的个人，而审判个人的准则和审判邦国的准则基本相同；参考耶利米书 18: 8-10。倘若神说要建立、栽植，它却行恶，神就收回他的恩惠，任由它灭亡。倘若神说要拔出、拆毁，它却悔改了，神就撤销判决，将它救出来。这里也是一样。总之，口里说得再好听的，只要背道，就必永远灭亡，因为他们背道离弃神；而再大的罪人，只要悔改，就必永远享福，因为他们归向神。这点在此再三重复，因为我们应当再三思想，再三告诉自己。这点很有必要再三叮咛，因为这是愚昧、不可理喻的民，竟然说：主的道不公平。这些审判的准则如此简单公平，乃至不需要其它证明，只需重复即可。

(1) 若有人原先口称有信仰，后来却将其抛弃，不再走神的正道，渐渐放任自我，贪图肉体情欲，贪爱世界，那么以往与信仰相关的一切作为就都无济于事，他们必死在自己的罪中(第 12, 13, 18 节)。**[1.]**神对义人说：你必定存活(第 13 节)！他说这话，是藉着真道，藉着他的使者。凡是生活有规律的，他自己的心告诉他，别人也告诉他，他必存活。这样的人一定是快乐的。只要他在义道上坚持走下去，只要走在义道上正直诚实，表里如一，就必存活，必不断在神的爱中，且在神的爱中永远快乐。**[2.]**然而对自己很有把握、也很被别人看好的义人，倘若倚靠自己的义，也有转向罪孽的危险。这里所说的就是这样的情形：他若倚靠他的义而作罪孽，与罪孽交往，不只是走错一步，而是走上歧途，并且坚持走下去。义人有可能是这样的情形，这是他倚靠自己的义所导致的结果。注意：有很多杰出的口称有信仰的，只因过于自大，过于倚靠自己，最后就灭亡。这样的人倚靠自己的义，以为神欠了他很多，乃至他如今能以身犯险，以为自己有足够多的义，来弥补自己的过犯，以为自己今后无论有何恶行，都不会有危险，因为先前有过很多善行，足可抵消。也可能他倚靠自己义的力量，以为自己在美德的道上站得很稳，哪怕是跳进任何试探，

也不会被击倒，自信心太强，于是就犯罪。在罪孽的边缘以身犯险，最终被拉进地狱的深渊。法利赛人就是这样灭亡的；他们仗着自己是义人（路加福音 18: 9），作很长的祷告，每周禁食两次，以为就可抵消他们吞吃寡妇产业的罪。[3.]义人若转向罪孽，不再回归义路，就必死在罪中，先前所有的义，所有的祷告，所有的奉献，都要被遗忘。他们的好行为不再提起，不再纪念，要被忽略不计，像是从未有过一般。义人的义在犯罪之日不能救他免于神的忿怒，免于律法的咒诅。他一旦背叛，一旦叛逆，拿起武器对抗他合法的主宰，就不能替自己辩护，声称自己原先是个忠诚的臣子，为政府作了很多贡献。不能，他必不能存活。在他犯罪之日想起先前的义，不能满足神的公义，也不能满足他自己的良心，反倒更显出他叛道的罪孽和愚昧。所以，他必因所作的罪孽死亡（第 13 节）。第 18 节又说：他必因此死亡，并且这是咎由自取。

(2) 若有人原先过邪恶的生活，后来悔改了，离弃了恶道，有了信仰，他们的罪就要被赦免，只要坚持改革，就要称义，就要得救。[1.]神对恶人说：你必定死亡。你所走的路通向灭亡。你犯罪的工价是死，你的罪孽很快就要使你灭亡。前面对义人说：你必定存活，为的是鼓励他坚持走义道，但他滥用他的义，大胆犯罪。这里对恶人说：你必定死亡，为的是警告他不要坚持走恶道，他听进去了，受了激发归向神，回归本位。可见即便是警告的话，藉着神的恩典，对这等人就是活的香气叫他活，而即便是应许的话，因着他们的败坏，对那等人就是死的香气叫他死。神对恶人说：你必定死亡，必定永死；这是要震慑他，不是叫他束手无策，而是叫他离开罪孽。[2.]有很多恶人原本正在速速奔向灭亡，后来却因着神的恩典回转悔改，过上了圣洁的生活。他转离他的罪（第 14 节），决心不再与罪有任何关涉，并且作为悔改的凭据，归还了人的当头（第 15 节），就是他先前不仁，从穷人那里取来的，又归还了所抢夺的，就是他先前不义，从富人那里取来的。他不仅停止作恶，还学习行善，行正直与合理的事，凭良心谨守在神和人面前的本份；这真是极大的改变，因为前不久他还不惧怕神，也不把人放在眼里。然而藉着神恩典的能力，这样奇妙而蒙福的改变有很多。以往走在通向死亡和毁灭的路上，如今遵行生命的律例，走遵行神诫命的道，这道上有生命（箴言 12: 28），这道也通向生命（马太福音 19: 17）。并且他在这善道上坚持，不作罪孽，尽管仍有软弱，但不受罪的辖制。他悔改不后悔，不回到先前所犯的罪行中去。[3.]这样的人原先奔向灭亡，如今悔改回头，就必不灭亡，先前所犯的罪不影响他蒙神的悦纳。唯愿他不要在罪中渐渐消灭，既然认罪，摒弃罪孽，便可得怜悯。他必定存活，不致死亡（第 15 节）。第 16 节又说：必定存活。第 19 节又说：他行正直与合理的事，就必因此存活。他先前的恶行会被纪念吗？不会，他不会因先前的罪行而受刑（第 12 节）：至于恶人的恶，尽管罪大恶极，在他转离恶行之日也不能使他倾倒。他既然因罪忧愁，就必不致灭亡。既然他与罪分离，就必不会与神分离。他甚至还会因以往的罪受谴责（第 16 节）：他所犯的一切罪必不被纪念，不影响他罪得赦免，也不减少他所得的安慰，不影响为他存留的荣耀。

综上所述，判断一下主的道是否公平，在罪人灭亡、悔改之人得救的事上神是否公义。这件事的结论是（第 20 节）：“以色列家啊，虽然你们都在普遍灾祸中有份，但各人在属灵状态和永恒状态中必有分别，我必按你们各人所行的审判你们。”虽然他们一同被掳，好的鱼坏鱼都被一网打尽，但他必在那里将贵重的和卑贱的区分开，照各人的行为报应各人（罗马书 2: 6）。因此神的道是公平的，没有例外；而至于你本国的子民，神将他们交给先知，就如他先前交给摩西一样（出埃及记 32: 7）：他们是你的民，我不认他们是我的民。至于他们，他们的道是不公平的；他们埋怨神、埋怨先知的道是荒唐的，不可理喻的。神和人之间的一切争论，最后都必显明他是

对的，人是错的。

**向犹大的居民传话：谴责骄傲的犹太人（主前 587 年）**

21 我们被掳之后十二年十月初五日，有人从耶路撒冷逃到我这里，说：「城已攻破。」22 逃来的人未到前一日的晚上，耶和华的灵（原文是手）降在我身上，开我的口。到第二日早晨，那人来到我这里，我口就开了，不再缄默。23 耶和華的话临到我说：24 「人子啊，住在以色列荒废之地的人说：『亚伯拉罕独自一人能得这地为业，我们人数众多，这地更是给我们为业的。』25 所以你要对他们说，主耶和華如此说：你们吃带血的物，仰望偶像，并且杀人流血，你们还能得这地为业吗？26 你们倚仗自己的刀剑行可憎的事，人人玷污邻舍的妻，你们还能得这地为业吗？27 你要对他们这样说，主耶和華如此说：我指着我的永生起誓，在荒场中的，必倒在刀下；在田野间



的，必交给野兽吞吃；在保障和洞里的，必遭瘟疫而死。28 我必使这地荒凉，令人惊骇；她因势力而有的骄傲也必止息。以色列的山都必荒凉，无人经过。29 我因他们所行一切可憎的事使地荒凉，令人惊骇。那时，他们就知道我是耶和華。」

这里说的是：

I. 迦勒底人焚烧耶路撒冷的消息传到以西结。那城被烧，发生在被掳的第十一年五月（耶利米书 52: 12-13）。第十二年十月（第 21 节），消息由毁灭的目击者传给先知，那时已经过了一年零五个月左右；当时在耶路撒冷和巴比伦之间来往的书信想必比平时更多，这消息他应该早已听闻。但这是他首次从逃难者口中听到，一个从那里逃出来的人，讲述的时候必是十分详细，十分感人。他所得的异象就是有这样一个惊险逃出大火的人到他这里来：那日逃脱的人岂不来到你这里，使你耳闻这事吗（24: 26）？他听闻此事，比以往任何时候都真切，因为这人可以说：这些惨状都是我亲眼看见的。

II. 神如何感动他，使他预备接受这些沉重的消息（第 22 节）：那人未到之前，耶和華的手降在我身上，开我的口，向以色列家说我们在本章前半部份所见到的话。现在他不再缄默，他说起预言来放得更开，更有胆量，因为事实依据证明他是个真先知，叫那些与他唱反调的人蒙羞。从第 24 章直到本章的所有预言都纯粹与列国相关；先知从耶和華那里领受的时候，也许不是口传，而是写成了文字，因为他不能对亚扪人说，对泰尔人说，对法老说，诸如此类，但可以通过书信对具体的个人说，好比撒迦利亚不能说话的时候就用文字；可见他仍是一如既往履行他的先知职任。注意：传道人即便缄默，也能通过写信或探访，作许多好事。但现在先知的口开了，便可向他本国的子民说话。也许这三年来，他一直都以朋友的身份向他们说话，常提醒他们他先前所传递的话，却不是以先知的身份受感说话，直到这次，耶和華的手降在他身上，重申他的使命，给他新的指示，开他的口，又赐给他能力，把当说的话给百姓听。

III. 他受托所要传的话，关乎住在以色列荒废之地的犹太人（第 24 节）。看看罪孽所造成的恶果。以色列诸城成了以色列荒废之地，一片废墟；逃脱了刀剑和被掳命运的少数人仍住在那里，开始思想迁移的事。这时耶路撒冷已经毁灭多时，前不久忠厚谦卑的基大利和他朋友被杀，但也许约哈难并一切狂傲的人还在巅峰时期（耶利米书 43: 2）；他们决定进入埃及以前（那件事耶利米坚决反对），可能还谋划着想在这以色列荒废之地重振旗鼓；这件事以西结坚决反对，可能打发那位报信说耶路撒冷毁灭的人带信回去。也可能这里所预言的是针对其他的犹太人，那些人在约哈难带人进入埃及之后留在原地，指望在那里扎根，独占全地。我们在此看到：

1. 这些留在原地、住在以色列荒废之地的犹太人极其狂傲。尽管环境极其恶劣，又极其危险，他们仍十分傲慢，自以为有平安。传消息给先知、说耶路撒冷受击打的人，也许不会告诉他这些人说了些什么，但神告诉了他：“他们说：这地是给我们为业的（第 24 节）。族人都走了，这地就全归剩下的人；既无后嗣，凡住这里的就得地业，如今我们要独居境内（以赛亚书 5: 8），独自拥有。”在神沉重的手之下竟然说这样的话，真是极大的愚昧，满有自私和狭窄的心胸；国破家亡，只要自己有利可图，可以独占，就不在乎全地荒废，竟以这样可怜的产业为傲！他们极其狂妄，竟然与亚伯拉罕相比，夸口说：有亚伯拉罕为我们的祖宗（马太福音 3: 9）。他们说：“亚伯拉罕独自一人，独自一家，能得这地为业，过很多年太平享福的日子；我们人数众多，家庭也多，比他多得多，这地更是给我们为业的。”（1）他们以为神会给他们颁发土地证，像亚伯拉罕那样：“神既然将这地赐给他，赏赐他的服事，那就更要赐给我们，赏赐我们的服事；他不过是一人敬拜神，我们有很多敬拜神的。”这表示他们极其自负，过份看重自己的义，仿佛比祖宗亚伯拉罕的义还要大，其实就连亚伯拉罕也不能因行为称义。（2）他们自以为能拥有这地，抵挡迦勒底人，抵挡其他入侵者，好比亚伯拉罕抵挡与他相争的人那样：他独自一人，尚且能坚持，我们有这么多人，比他那三百壮丁多得多，更可以坚持。这表示他们信靠自己的力量，既得了地业，就决心要持守。

2. 斥责他们的傲慢。天意既没有使他们谦卑，也没有使他们惊恐，神就向他们传话，这话足以叫他们谦卑，也叫他们惊恐。

(1) 为了叫他们谦卑，他指出他们仍在作恶，因而全然不配拥有这地，也不能指望神赐这地给他们。审判接二连三临到他们，他们却不从中得益处，仍不悔改，如何能指望得这地为业呢？你们还能得这地为业吗？真是邪恶的民！我怎能将你安置在儿女之中，赐给你美地（耶利米书 3: 19）？你一定是从不扪心自问，不然一定会诧异自己还在活人之地，而不是指望拥有这地。你知道你有多糟糕吗？[1.]禁果、禁吃的食物，一概都吃：你们吃带血的物，公然违背神将地赐给挪亚和他众子的时候所颁布的诫命（创世记 9: 4）。[2.]拜偶像，这是违约的罪，忌邪的神尤其被这罪所惹怒，使你们地土荒凉；今天这罪仍在轻易缠累你，你心中仍有拜偶像的强烈冲动：仰望偶像，表示你虽不像先前那样跪拜偶像，但你的心仍在偶像身上，仍心仪偶像。[3.]凶狠残暴，和先前一样野蛮：杀人流血。[4.]倚靠自己的力量，自己的膀臂，自己的弓箭，不倚靠神，不倚靠神的旨意：你们倚仗自己的刀剑（第 26 节），以为能用武力扫清面前的障碍，将一切都收归己有。这些人具备以实玛利的性情，伸手攻打人（创世记 16: 12），又具备以扫的决心，倚靠刀剑度日（创世记 27: 40），如何能得以撒的产业呢？我们在前面见过（32: 27）有人死的时候，一定要头枕刀剑，才能在地下躺得安稳。这里我们遇到这些人还在活着的时候，一定要把刀剑踩在脚下，才能在地上站立得稳，仿佛刀剑既是最柔软的枕头，又是最坚固的柱子，尽管首先拔刀的，就是犯罪。但神是应当称颂的，世上也有义人，他们倚靠神的能力和应许，头枕在神的爱中，不靠自己的刀剑（诗篇 44: 3）。[5.]你们行各样可憎的事，特别是玷污邻舍的妻，这是最大程度的可憎之事，你们还能得这地为业吗？真是极其邪恶的恶棍！注意：凡是活着的时候悖逆耶和华的，都不能指望得地，今世和来世都不能安享真正的安慰和快乐。

(2) 为了叫他们惊恐，他告诉他们神另有审判为他们存留，要叫他们全然不能得这地，因而也不能抵抗敌人。他们说要得这地吗？神说他们必不能得，还起誓说这话：主耶和华如此说，我指着我的永生起誓。他虽起誓说不喜悦罪人死，但他也起誓说凡死不悔改的不信之人断不可进入安息（希伯来书 3: 11）。[1.]住在城里的，这里叫做荒场，必倒在刀下，或倒在迦勒底人的刀下，他们要来替基大利报仇，或倒在彼此的刀下，因内讧所致。[2.]在田野间的必交给野兽吞吃；田野人口稀少，自然就野兽增多，无人驱赶，无人控制（出埃及记 23: 29）。即便敌军撤离，也没有平安可言。恶兽是四样大灾中的一样（14: 21）。[3.]在保障和洞里的，以为靠着人为或天然的屏障就可平安，只因人的眼发现不了，人的箭也射不到，但全能者的箭必能将他们找出来，他们必遭瘟疫而死。[4.]这地要极其荒凉（第 28 节），就是以色列地，就是那曾经是全地的荣耀。这地都必荒凉，极其荒凉，是最大程度的荒凉。以色列的山本是多结果子的群山，锡安本是圣山，也都不能幸免，都必荒凉，道路无人行走，房屋无人居住，无人经过，如经上所警告的那样（申命记 28: 62）：所剩的人数就稀少了。[5.]她因势力而有的骄傲，所夸口的威势，所倚靠的力量，都必止息。[6.]这一切的缘由十分糟糕：都是因他们所行一切可憎的事。是罪孽导致这一切伤害，导致列国荒凉；所以应该称作可憎的事。[7.]但这一切的结果却很好：我使地荒凉，那时，你们就知道我是耶和华，是他们的主，于是就回转，再次效忠于他。倘若所有的安慰都失去，全地都荒凉，仍不知道要倚靠神，那就实在是桀骜不驯，朽木不可雕。

### 虚假的信仰（主前 587 年）

30「人子啊，你本国的子民在墙垣旁边、在房屋门口谈论你。弟兄对弟兄彼此说：『来吧！听听有甚么话从耶和华而出。』」31 他们来到你这里如同民来聚会，坐在你面前仿佛是我的民。他们听你的话却不去行；因为他们的口多显爱情，心却追随财利。32 他们看你如善于奏乐、声音幽雅之人所唱的雅歌，他们听你的话却不去行。33 看哪，所说的快要应验；应验了，他们就知道在他们中间有了先知。」

前面的经文谴责留在以色列地的犹太人，他们见证了赦罪的怜悯，却没有回归耶和华；这里的经文则是谴责被掳到巴比伦的人，他们受了神的责罚，却不悔改。这里所谴责他们的，诚然与另外那些人所犯的大罪不同。他们在信仰和灵修方面略有表示，只是他们的心不正。这里指控他们嘲笑耶和华的使者，这原是叫他们罪恶满盈的罪，原是导致他们灭亡的罪，但他们旧习不改。他们从两方面嘲笑先知以西结：

1. 恶意毁谤他，在暗中，在他们中间，想方设法叫他显得可鄙。先知毫不知情，以为这些人既然当面说很多好话，毕恭毕敬的样子，想必在背后不会说坏话。但神告诉他：你本国的子民在谈论你

(第 30 节)，或作：在议论你，必然不是好事。注意：公众人物往往是街头巷尾的议论话题，被人随意批评。忠心的传道人每天不知会有多少人说他们坏话，幸好他们不知道，不然就会在做工的时候大失所望，不容易胜过。针对神使者的一切坏话，神都知道，不只是公开宣告的，赌咒发誓的，写成文字的，或庄重声明的，还有茶余饭后的，晚上邻舍之间的闲聊，在墙垣旁边，在房屋门口，平时闲聊的所在，凡是毁谤神传道人的，神都要追讨，他的先知必不总是酒徒的歌曲。他们并非指控先知犯了什么罪，只是喜欢议论，用漫不经心的、藐视嘲讽的语气议论他们；他们嘲讽地说：来吧！听听有什么话从耶和华而出；也许会有什么新鲜事，供我们消遣，为我们提供聊天的话题。注意：传讲或聆听神的话，那是极大的特权，极大的本份，人若将此当成玩笑或取笑的话题，尽管不是公开的，是私底下的，那也是最大程度的亵渎。严肃的事就该严肃地说。

II. 假意听他讲道。假冒为善就是嘲笑神，嘲笑他的先知。但他们的虚伪在神面前是敞开的；日子将到，这一切都要被揭露出来，正如这里一样。请注意看：

1. 这些人口里所说的十分动听，却是华而不实。他们好比那些百姓，用嘴唇尊敬神，心却远离他（马太福音 15: 8）。（1）他们参加聚会很起劲，从不缺席：他们来到你这里如同民来聚会。他们在巴比伦没有圣殿，没有会堂，都在先知家里聚会（8: 1），可能还在那里守朔日和安息日（列王纪下 4: 23）。先知受困，耶和华的话不受困，百姓虽不能如愿得着灵魂的帮助，也因所能得的感谢神，这就是在为奴之地的复兴。现在这些假冒为善的人来到，如同民来聚会，和其他听众一样又准时又早到。这里说他们如同民来聚会，言下之意是说他们来聚会是因为别人来聚会，并非心里向着神，而是来找人作伴的，为时尚的缘故，因为这已是族人的习惯。注意：心里不喜爱神的典章，表面上仍有可能在谨守。亚伯献祭，该隐也献祭；税吏上到殿里去祷告，法利赛人也去。（2）他们在聚会中的表现相当得体，很尊重人，无人吹口哨，无人大笑，无人四下张望，也无人打瞌睡。他们坐在你面前仿佛是我的民，做足了庄严、肃穆、凝神的表面工夫。他们坐很长时间，不疲倦，也不盼着讲道赶紧结束。（3）他们听道很专心：心无旁骛，听你的话，很注意你所说的。（4）他们装作很尊敬先知。虽在他背后不说他一句好话，可当着他的面，他们的口多显爱情，显得爱慕他所传的，并且装作很关心他，不愿他讲道太费神，不愿他招惹迦勒底人，很想让别人觉得他们是他最好的朋友，衷心祝福他。（5）他们喜欢听道，乐意明白神的道（以赛亚书 58: 2）。希律乐意听施洗约翰讲道（马可福音 6: 20）。他们看你如善于奏乐。以西结所讲的内容出人意料，语言质量高，词句华丽，比喻生动，声音悦耳，讲起道来很有风度，使得他们坐在那里听他讲道（请原谅我用现代人的说法），好比在看戏剧或歌剧，好比在听音乐会。在他们眼中，以西结声音幽雅，有很好的歌喉，又善于奏乐。注意：听道的人有时感到愉悦，心里却不为所动，不为所改，奇痒无比的耳朵得了满足，败坏的本性却没有洁净。

2. 这些人的信仰全都是虚假的，是假象，是玩笑。（1）他们并不爱慕神的话。他们多显爱情，却不过是口头上的，在牙齿以外，心却追随财利，还是一如既往心仪世界，贪爱世界，与世界结盟。听道不过是消遣，是娱乐，时不时听上一两个小时，还是很有意思的。但他们的主业还是务农经商，心里常想着那些事，盘算那些事。注意：贪婪是毁灭人的大罪，很多自称有信仰的，都犯这样的罪；贪爱世界，渐渐吞吃了他们爱神的心。世上的思虑，钱财的迷惑，都是荆棘，把种子挤住（马太福音 13: 22），也把灵魂挤住。若有人一边听道，一边思想世上的事，不但神不喜悦，他们自己也得不到益处。这样的人心里想些什么，神都知道。（2）他们并不顺从神的话。他们听你的话却不去行（第 31 节），只是听听而已。第 32 节又说：他们听你的话却不去行。先知所说的，他们一句也听不进去，无论是满有权柄的话，还是证据十足的话，所喜爱的罪一样都不能远离，有违血气的本份一样都不能守。注意：有很多人喜欢听道，却不愿尽心行道，这些都是把房屋建造在沙土上，是欺骗自己。

3. 让我们来看看结果如何：他们的不信，他们的不在乎，能废去神的道吗？决不能。（1）神必证明先知的的话，尽管他们藐视轻看（第 33 节）。他所说的必然应验，一笔一画都不会落空。注意：律法的咒诅虽可能被亵慢人所嘲笑，但绝不落空。（2）他们必因自己的愚昧而悔之莫及。如今只是把先知看作是声音幽雅，一旦预言成真，他们就知道在他们中间有了先知，那时就代价惨重，抱愧蒙羞。注意：人若不思想有先知在他们中间，不趁他们还在的时候多多提高自己，一旦属于他们的平安被隐藏，就不得不想起在他们中间有先知。日子将到，虚妄属世的人先前所想的，必

不再那样想，先前所轻看的，必感觉到份量很重。当他们看见事态发展完全按照先知所预言的，就不得不知道在他们中间有了先知，那时先知就要见证他们的不是，听了警告的话，却不吸取教训。如今有以西结说预言攻击他们，一旦他离世，不再有先知，也不再有人告诉他们要到几时，那时他们就必想起他们曾经有先知，却不知如何善用他。注意：人若不明白怜悯的价值，因为不知如何善用怜悯，就不得不因为缺乏怜悯而明白怜悯的价值，就如那些巴不得看见人子的一个日子的人，既然轻看，就不得看见（路加福音 17: 22）。

### 第三十四章

先知在本书的前面详尽而动人地哀恸属神以色列的罪孽和灾祸。这里则是传讯以色列的牧人，就是政教两个领域的官长，因他们玩忽职守，实际上成了以色列罪孽和灭亡的帮凶。这里说的是：I. 严厉谴责他们，只因他们在处理公众事务方面疏忽、无能，没有诚信（第 1-6, 8 节）。II. 解除他们的职责，只因他们的不足和诡诈（第 7-10 节）。III. 满有恩典地应许神必亲自看顾群羊，尽管他们不看顾，好叫群羊不总是像先前那样，因他们管理不善而吃苦头（第 11-16 节）。IV. 另外有话谴责群羊中肥壮的，因为他们伤害瘦弱的（第 17-22 节）。V. 另有应许说神必在日子满足的时候差遣弥赛亚来，他是群羊的大牧人，好牧人，他必除去群羊的一切忧虑，使万事归正（第 23-31 节）。

#### 谴责牧人（主前 587 年）

1 耶和華的話臨到我說：2「人子啊，你要向以色列的牧人發預言，攻擊他們，說，主耶和華如此說：禍哉！以色列的牧人只知牧養自己。牧人豈不當牧養群羊嗎？3 你們吃脂油、穿羊毛、宰肥壯的，却不牧養群羊。4 瘦弱的，你們沒有養壯；有病的，你們沒有醫治；受傷的，你們沒有纏裹；被逐的，你們沒有領回；喪失的，你們沒有尋找；但用強暴嚴嚴地轄制。5 因無牧人，羊就分散；既分散，便作了一切野獸的食物。6 我的羊在諸山間、在各高岡上流離，在全地上分散，無人去尋，無人去找。

本章的預言沒有日期，后面的也沒有，直到第 40 章。很可能這番話發生在耶路撒冷被徹底毀滅之後，那正是究其緣由的時候。

I. 先知得了吩咐，要向以色列的牧人發預言，就是他們的首領和官長，祭司和利未人，大公會或議會成員，包括所有負責公眾事務的大小官員，尤其是君王，因為有兩個王被擄巴比倫，他們和百姓一樣，也應該指出他們的罪孽，好叫他們悔改，就如瑪拿西被擄時那樣。神有話要告訴這些牧人，因為他們都是小牧人，都要向神交賬，神是以色列的大牧人（詩篇 80: 1）。神所說的話是：禍哉！以色列的牧人！他們雖是牧人，是以色列的牧人，但他仍不會放過他們，不會奉承他們。注意：尊榮和權柄本該幫助人遠離罪孽，若不遠離罪孽，尊榮和權柄就不能使人免于責備，免于悔改，或者以為即便不悔改也可免受神的審判。我們先前見過牧人有禍了這樣的話（耶利米書 23: 1）。如果他們有負托付，神尤其要向他們追討。

II. 他在此得了吩咐，要以神的名義譴責牧人，陳明神與他們相爭的依據，因為這這場相爭並非無緣無故。這裡譴責他們兩件事：1. 只顧自己高升，自己發財，自己為大。他們的職責本是關懷所托付給他們的人：牧人豈不當牧養群羊嗎？當然，若不牧養群羊，就是有負托付。他們不必把食物放到他們口中，只需為他們提供食物，領他們到有食物的地方去。但這些牧人最不關心的就是這件事；他們喂飽自己，想方設法滿足並放縱自己的胃口，想方設法使自己變得又富有又出名，又肥又安逸。他們要確保身在其位，就謀其利，吃脂油，吃奶油（有人這樣理解），牧養牛羊的，就吃牛羊的奶（哥林多前書 9: 7），還要確保是上好的奶油。他們要確保得羊毛，穿羊毛，尽可能從屬下搶奪產業，甚至还宰肥壯的，便可奪他們的美食，好比拿伯被殺，葡萄園被奪。注意：凡受托擔任公職的，如果只顧個人利益，關心俸祿勝過職任，只顧斂財不顧行善，這樣的人有禍了。古人云：人人都謀自己的利益，太多的人還要謀別人的利益。2. 不顧屬下的利益和好處：你們不牧養群羊。他們無知，不知如何牧養，又慵懶，不愿花力氣牧養，甚至故意不牧養，真是詭詐，沒有誠信。（1）他們不向有病的羊盡責，不養壯，不醫治，也不纏裹（第 4 節）。有羊得了病，受了害，或受了傷，他們根本不管死活，从不照顧他們。首領和審判官不替受屈的人伸冤，也不保護受傷害的無辜人。他們不在乎窮人，不顧他們的溫飽，任由他們挨餓。祭司不教導簡單

无知的，不纠正犯错的，不警告不守规矩的，不安慰软弱的。管理国家事务的不在乎约束国中日渐严重、即将危及性命的疾病。诸事错乱，到处如此，并且无人纠正。（2）他们不向被赶散的羊尽责，那些羊被入侵的敌人驱赶，不得不在各地避难，在诸山间、在各高冈上流离（第6节），受野兽攻击，便作了野兽的食物（第5节）。人人都好比流浪儿一般。有的在外国以乞讨为生，有的到外国经商，地上的居民稀少，又弱又穷，种地打仗都缺人手：我的羊在全地上分散（第6节）。他们却从不过问，也从不鼓励他们回归故土：无人去寻，无人去找，反倒要用强暴严严地辖制，将更多的人赶出去，已经被赶出去的，也不会想着回来。人若有理由觉得在外邦人当中的待遇胜过在本国，那就是很可悲的。这里的意思可能是说群羊离开神，离开自己的本位，而祭司不把耶和華的知识教导他们，也不想法劝他们回头，任由他们沦为那引诱者唾手可得的猎物。于是，他们分散，因无牧人（第5节）。有人自称是牧人，实际上却不是。注意：不做牧人的工，就配不上牧人的称号。当牧人的如果是愚昧牧人（撒迦利亚书 11: 15），如果骄傲自大，不守本分，如果慵懒不爱本份，如果不诚信，不在乎，那么群羊的光景就会很惨，好比没有牧人一般。宁可没有牧人，也不要这样的牧人。基督看见文士和法利赛人坐在摩西的位上（马太福音 23: 2），就感叹他的群羊如同羊没有牧人一般（马太福音 9: 36）。如果医生成了最大的疾病，那时的病人就糟糕了；如果牧人将群羊赶散，或者严严地辖制他们，那时的群羊就遭殃了。

### 谴责牧人（主前 587 年）

7「所以，你们这些牧人要听耶和華的话。8 主耶和華说：我指着我的永生起誓，我的羊因无牧人就成为掠物，也作了一切野兽的食物。我的牧人不寻找我的羊；这些牧人只知牧养自己，并不牧养我的羊。9 所以你们这些牧人要听耶和華的话。10 主耶和華如此说：我必与牧人为敌，必向他们的手追讨我的羊，使他们不再牧放群羊；牧人也不再牧养自己。我必救我的羊脱离他们的口，不再作他们的食物。」11「主耶和華如此说：看哪，我必亲自寻找我的羊，将它们寻见。12 牧人在羊群四散的日子怎样寻找他的羊，我必照样寻找我的羊。这些羊在密云黑暗的日子散到各处，我必从那里救回它们来。13 我必从万民中领出它们，从各国内聚集它们，引导它们回归故土，也必在以色列山上——一切溪水旁边、境内一切可居之处——牧养它们。14 我必在美好的草场牧养它们。它们的圈必在以色列高处的山上，它们必在佳美之圈中躺卧，也在以色列山肥美的草场吃草。15 主耶和華说：我必亲自作我羊的牧人，使它们得以躺卧。16 丧失的，我必寻找；被逐的，我必领回；受伤的，我必缠裹；有病的，我必医治；只是肥的壮的，我必除灭，也要秉公牧养它们。

我们读了前面奉神的名所拟定的以色列牧人的罪状，不由得向这些牧人投去义愤的眼光，又向群羊投去怜悯的眼光。神通过先知，在此表达了很大程度的义愤和怜悯；他呼吁这些牧人（第7, 9节）：要听耶和華的话，要听这话。要叫他们听，他们自命清高，神却轻看他们，他们不在乎群羊，神却看重群羊；这两方面都要叫他们蒙羞。人若不愿听耶和華教导性的话，就不得不听耶和華宣告判决的话。请看这里：

1. 神何其不喜悦这些牧人。这里重复他们的罪状（第8节）。神的群羊先是成了欺骗者的猎物，被拉去拜偶像，后来又成了毁灭者的猎物，被拉到被掳之地；而这些牧人在这两件事上都不努力阻止，使他们仿佛没有牧人一般；所以神说（第10节），并且起誓为证（第8节）：我必与牧人为敌。他们有神的使命喂养群羊，以神的名义行事，以他为后盾。神说：不，决不是这样的，我必与他们为敌。注意：如果不行所当行的工，不忠心履行所受的托付，光是得了牧人的名号和权柄，并不意味着有神的同在。神必与他们为敌，这点他们应当知道：1. 要为自己履行使命的方式负责：我必向他们的手追讨我的羊，指控他们丢失了这么多的羊。注意：本当关怀灵魂的却不去关怀，到了审判的日子就要被大大地追讨。传道人应当时刻警醒，好像那将来交帐的人（希伯来书 13: 17）。2. 工和工价都要被夺去。他们必不再牧放群羊，就是不再假意牧放群羊。注意：人若滥用手中的权柄，若背弃所受的托付，公义的神就将其取去。但如果刑罚仅仅如此，他们就还能承受，于是这里又加一句：牧人也不再牧养自己，我必救我的羊脱离他们的口，只因他们不保护群羊，反倒以他们为猎物。注意：凡是掳掠众人而肥己的，都不能指望长久。本当扶持神百姓的，神决不容忍他们践踏他的百姓，总有一日要救他的百姓脱离假意与他们为友的牧人，脱离公然与他们为敌的狮子。

II. 神何其关心他的群羊；他说话的语气像是他见他们被冷落，就更关心他们，因为孤儿在他那里得蒙怜悯（何西阿书 14: 3）。为此他在此作了宝贵的应许，这些应许要应验在犹太人从被掳之地回归，在自己的国土重新定居。要叫牧人听耶和華的话，他们在这件事上无份无干。还要叫可怜的群羊听见，并且得安慰。注意：官长和传道人纵然不做好他们的工，不为教会谋利益，但神决不会不做好他的工，他宁可把群羊放在自己手里，也不会使教会得不到他所命定的福份。小牧人也许疏忽大意，大牧人却是也不打盹也不睡觉（诗篇 121: 4）。他们虚假，神却是信实的。

1. 神要把分散的羊聚集起来，将走迷的羊领回羊圈：“看哪！我必亲自寻找我的羊，将它们寻见（第 11 节），像牧人一样（第 12 节），把走散的羊扛在肩上带回来，这些羊在密云黑暗的日子散到各处；唯有我才能如此行，我也愿意如此行，且要因此得荣耀。”在密云黑暗的日子，刮风下雨的日子，神的羊会散开，散到各处，散到远处，寻找遮蔽安全之处。然而：（1）无论他们在何处，神的眼目都必将它们寻见，因为耶和華的眼目遍察全地（历代志下 16: 9），要施恩给他们。我必亲自寻找我的羊，凡属于这羊圈的，哪怕被赶到天涯海角，也没有一个会丢失。主认识谁是他的人（提摩太后书 2: 19），知道他们所行的，知道他们的居所（启示录 2: 13），知道他们的藏身之处。（2）他的日子一到，就必用他的膀臂将他们领回，回归故土（第 13 节）：我必从万民中领出它们。神要藉着恩典感动他们的心回归，也要藉着天意为他们开门，除去一切障碍。他们不是一个一个回来，不是偷偷回来，而是作为一个整体，一同回归：“我要从被赶散的各国聚集他们，不只是他们当中的大户人家，也包括具体的个人。丧失的，我必寻找；被逐的，我必领回（第 16 节）。”当千万犹太人在所罗巴伯、以斯拉和其他人的带领下，从巴比伦凯旋回归的时候，这话就应验了。当那些离开了神、走入犯罪歧途的人藉着悔改被领回的时候，当那些犯了错、后来回头承认真理的时候，当被驱逐的神的百姓重新聚集、恢复聚会的时候，当那些被赶散的、因为逼迫止息的缘故重新聚集的时候，当各教会得安息、得自由的时候，这里的应许就要进一步成就。

2. 神必牧养他挨饿的百姓，以他们为他草场上的羊。神要使被掳之人平安回归故土（第 13 节），要在以色列山上牧养他们，那里是佳美的草场，是肥美的草场（第 14 节）；那里是他们的牧养之处，那里是他们的羊圈，是个佳美的羊圈。神不但要在那里牧养他们，还要使他们得以躺卧（第 15 节），表示他们在漫无目的的飘荡中走得累了，如今得了安慰人心的安息，并且是稳定的安息所在，不再被赶离草场，像先前那样，也不再受搅扰，而是安然躺卧，无人惊吓。他使我躺卧在青草地上（诗篇 23: 2）。对照耶利米书 23: 3-4 类似的应许，神不仅要他们将他们领回到流奶与蜜的故乡，得享其上的果实，还要将他们领回到锡安山他圣所的福份，锡安是以色列诸山中最主要的。他们重新有了坛，有了殿，有了既定祭司职任的好处，那时就是牧养在佳美的草场上。

3. 他要帮助那些受伤害的；受伤的，他必缠裹，有病的，他必医治，为锡安哀哭、与锡安一同哀哭的，他必安慰。传道人本该向忧伤之人说平安话，即便传道人忽略自己的职责，圣灵保惠师仍要信守他的职责。但正如接下来那句话所说的，肥的壮的，我必除灭。对于心中不安的圣徒，神有安息为他们存留，而对于狂妄的罪人，神有惊恐的话向他们说。正如一切山洼都要填满；大小山冈也都要削平（路加福音 3: 5）。

**神关心他的群羊；预言弥赛亚国度（主前 587 年）**

17「我的羊群哪，论到你们，主耶和華如此说：我必在羊与羊中间、公绵羊与公山羊中间施行判断。18 你们这些肥壮的羊，在美好的草场吃草还以为小事吗？剩下的草，你们竟用蹄践踏了；你们喝清水，剩下的水，你们竟用蹄搅浑了。19 至于我的羊，只得吃你们所践踏的，喝你们所搅浑的。20「所以，主耶和華如此说：我必在肥羊和瘦羊中间施行判断。21 因为你们用胁用肩拥挤一切瘦弱的，又用角抵触，以致使它们四散。22 所以，我必拯救我的群羊不再作掠物；我也必在羊和羊中间施行判断。23 我必立一牧人照管他们，牧养他们，就是我的仆人大卫。他必牧养他们，作他们的牧人。24 我一耶和華必作他们的神，我的仆人大卫必在他们中间作王。这是耶和華说的。25「我必与他们立平安的约，使恶兽从境内断绝，他们就必安居在旷野，躺卧在林中。26 我必使他们与我山的四围成为福源，我也必叫时雨落下，必有福如甘霖而降。27 田野的树必结果，地也必有出产；他们必在故土安然居住。我折断他们所负的轭，救他们脱离那以他们为奴之人的手；那时，他们就知道我是耶和華。28 他们必不再作外邦人的掠物，地上的野兽也不再吞吃他们；却

要安然居住，无人惊吓。29 我必给他们兴起有名的植物；他们在境内不再为饥荒所灭，也不再受外邦人的羞辱，30 必知道我、耶和華——他们的神是与他们同在的，并知道他们——以色列家是我的民。这是主耶和華说的。31 你们作我的羊，我草场上的羊，乃是以色列人，我也是你们的神。这是主耶和華说的。」

先知不再向牧人说话，但现在他有话要传给群羊。神先前吩咐他要向他们说恩言，向他们保证有怜悯为他们存留。这里则吩咐他要将他们分开，将贵重的和卑贱的分开，然后将弥赛亚的应许赐给他们，藉着弥赛亚，他们要被有效分开，在他第一次来的时候部份成就（他为审判到这世上来，约翰福音 9: 39，叫饥饿的得饱美食，叫富足的空手回去，路加福音 1: 53），又在他第二次来的时候全然成就，那时，如这里所说的，他必在羊与羊中间施行判断，好比牧人在公绵羊与公山羊中间施行判断；把绵羊安置在右边，山羊在左边（马太福音 25: 33），这句话似乎引用了这里的经文。这里说的是：

I. 向群羊中肥的壮的说谴责的话，公绵羊和公山羊（第 17 节）；这些人虽不用权势欺压别人，不像牧人和官长，但他们既然富有，就利用财富所带来的机会恶待穷人。已经拥有的，还想拥有更多，一旦想拥有更多，就定要得着更多，因他们有很多手段侵占穷人，抢夺他们仅有的羊崽（撒母耳记下 12: 4）。富足人岂不是利用财富，将穷人拉到公堂去吗（雅各书 2: 6）？贫穷的仆人和佃户被富足的主人所恶待。公绵羊和公山羊不仅把佳美的草场占为己有，吃肥美的，喝甘甜的，还不许群羊中贫穷的得享仅有的，剩下的草，他们竟践踏了，剩下的水，他们竟搅浑了，使得群羊不得不吃被他们踩进泥土的草，不得不喝被他们搅浑的水（第 18-19 节）。这表示大人物不仅用敲诈欺压的手段使人贫穷，连起码的生活物资都不留，还不断骚扰，使他们仅剩的一点也变得苦涩。并且这在他们还看为小事，以为无伤大雅，仿佛凭他们的身份地位，伤害人是他们的特权。注意：有很多人过浮华安逸的日子，不在乎身边的人沦为贫穷，心中只想着自己的事。安逸人和骄傲人（诗篇 123: 4）见别人得安慰，心里就不舒服。还有更糟糕的：他们不仅抢夺穷人，使他们变得更穷，还骚扰群羊中有病的，瘦弱的（第 21 节）：你们用肋用肩拥挤一切瘦弱的（最软弱的靠墙站），用角抵触有病的，因为知道他们不是对手，而强劲的对手却不敢惹。有人说群羊中若有一只得了病，身体虚弱，其余的都会尽力帮助，为它遮蔽日头暴晒；这些人则完全相反，对有病的反倒更加伤害。凡与他们没有好处的，就尽量将其赶出去，以致使它们四散；基督说常有穷人与我们同在，他们却觉得穷人是累赘，不该救济，反倒应该赶出去。注意：叫人苦上加苦，这是野蛮行径。也许这些公绵羊和公山羊代表文士和法利赛人，因为他们骚扰教会，乃至基督要亲自来施行拯救（第 23 节）。他们吞吃寡妇的房屋，夺去知识的钥匙，搅浑神真理的净水，用古人的遗训来败坏人的良心，还不断骚扰并伤害那些仰望耶和華的困苦羊（撒迦利亚书 11: 11）。注意：神的群羊大受群羊中有显著地位之人的害，这不是新事；参考使徒行传 20: 30。

II. 向群羊中穷的瘦的说安慰的话，他们仰望以色列的安慰者（第 22 节）：“我必拯救我的群羊，他们不再像先前那样被野兽、被自己的牧人、被他们中间的公绵羊和公山羊所掳掠。”说到这里，和其他先知书一样，也预言弥赛亚的降临，弥赛亚国度的建立，以及教会在那国度的保护和影响下所享受的又大又宝贵的福份。请注意看这里所预言的：

1. 关于弥赛亚。（1）他必有使命从神而来：我必立一人（第 23 节）；我必兴起他（第 29 节）。神使他成圣，给他盖印，指定他，膏立他。（2）他必作群羊的大牧人，他对群羊所行的，无人能行。他就是那位牧人，犹太人和外邦人在他以下属于同一个羊圈。（3）他是神的仆人，受神之托，为神所用，所行的都按神的意思，都定睛于神的荣耀；他是神的仆人，要在世上重建神国，发扬光大神国利益。（4）他是大卫，是合神心意的，被立在锡安圣山上作王，成为房角的头块石头，君王之约和他立，并且神要将他祖大卫的宝座赐给他。他是大卫的根，又是大卫的子孙。（5）他是有名的植物（第 29 节），因他是公义的苗裔（耶利米书 23: 5），是耶和華发生的苗，华美尊荣（以赛亚书 4: 2）。他的名超乎万名，他的宝座超越别的宝座，因而大可称为有名的植物。有人将其理解为教会，因为教会是耶和華所栽的（以赛亚书 61: 3）。他的名被万代纪念（诗篇 45: 17），基督的名在其中也被万代纪念。

2. 关于弥赛亚国度的立国大宪章（第 25 节）：我必与他们立平安的约。恩典的约是平安的约。神在其中与我们和好，向我们说平安的话，保证我们有平安，确保我们一切福份，一切我们所需要

的、使我们快乐的福份。这约的主调是：“我耶和华必作他们的神，作他们全能神（第 24 节），我要认他们，他们也必认我；为此我的仆人大卫必在他们中间作王，使他们效忠于他，接受他们的敬拜，在他们以上作王，在他们中间作王，也为他们作王。”注意：唯有以主耶稣为王，才能以主耶和华为神。那时他们，就是以色列家，就必作我的子民（耶利米书 32：38）。倘若我们以神为我们的神，他就必以我们为他的子民。神与以色列之间的这约有相通的果效：我耶和华他们的神是与他们同在的，与他们相通，并且他们必知道这点，且从中得安慰。

3.关于弥赛亚国度中有份于平安之约的忠心臣民的特权。这些在此用比喻的方式表达出来，听起来像是群羊的福份。不过我们有钥匙将其解开（第 31 节）。凡是属于这群羊的，虽然说是羊，其实是人，就是以耶和华为神的人，是与他立约的人。这里对这样的人应许道：

（1）他们必在神的庇护下得享圣洁的平安。基督是我们的好牧人，他已使恶兽从境内断绝（第 25 节），已经胜过我们所有属灵意义上的仇敌，已经打破他们的权势，已经向他们夸胜；吼叫的狮子对他们不再吼叫吞吃；他们必不再作外邦人的掠物，外邦人也必不再惊吓他们，地上的野兽也不再吞吃他们。罪孽和撒但，死和地狱，都被征服。那时他们必安然居住，不只是在羊圈，也在田野，在旷野，在树林，在野兽出没的所在，不仅要住在那里，还要在那里躺卧，不但表示野兽既已断绝，不再有危险，也表示他们的心得洁净，得了平安，不再担心有危险，不只是不再有灾祸，也不再担心灾祸。注意：人若以基督为王，就可安然躺卧，安然睡着。无人伤害，也无人惊吓。神与我们为友，谁能与我们为敌呢？所以，地虽改变，山虽摇动到海心，我们也不害怕（诗篇 46：2-3）。神藉着基督，不但拯救他的百姓脱离所惧怕的，也拯救他们脱离惧怕，脱离死的惧怕，脱离所有折磨人的惧怕。这里应许他们平安，脱离祸患（第 27 节）：他们必在故土安然居住，不必担心受人入侵，被人奴役，尽管他们的丰盛对列国是个试探，要觊觎他们的地；之所以觉得很平安，是因为他们倚靠神的智慧、权能和良善：他们就知道我是耶和华。我们一切心中不安的惧怕都源自不认识神，源自对他的误解。既然经历了他特殊的关爱，就受了鼓舞，要倚靠他：我折断他们所负的轭，他们曾经负轭，受人欺压；我救他们脱离那以他们为奴之人的手；由此他们断言道：神既然救了我们，现在和将来也都必救我们，那我们就能安然居住。这点在路加福音 1：74-75 作出了解释，并且应用在福音时代：我们既从仇敌手中被救出来，就可以坦然无惧事奉他；凡凭信心事奉他的，都可坦然无惧事奉他。

（2）他们必得享属灵意义上的一切丰盛，上好的丰盛，大得安慰和快乐：他们在境内不再为饥荒所灭（第 29 节）。以色列受刑罚的时候，饥荒和困乏成了他们在外邦人面前的极大羞辱，因为常有人说起迦南地的肥沃。如今他们不再受外邦人的羞辱，因为必有时雨落下，有福如甘霖而降（第 26 节）。基督是牧养他百姓的牧者，他们出入得草吃（约翰福音 10：9）。[1.]他们不再为饥饿所灭，因他们不再以世界为自己的份，世界不是食物，不得满足，以世界为份的，到头来都为饥饿所灭。律法的礼仪称为懦弱无用的小学（加拉太书 4：9），与基督的圣礼相比，就显得极其匮乏，收割的不够一把，捆禾的也不满怀（诗篇 129：7）。凡是饥渴慕义的，都不会为饥饿所灭，因为他们必得饱足（马太福音 5：6）。人若喝了基督所赐的水，就是他引领他的羊所喝的净水，就永远不渴（约翰福音 4：14）。[2.]必有福如甘霖而降（第 26-27 节）。天上必降下甘霖，田野的树也必结果。这样的丰盛坐落在神的山上，坐落在锡安他的圣山上，因为福音教会就在那山上，神在那山上为万民用肥甘设摆筵席（以赛亚书 25：6），凡愿意有份于福音益处的，都必加入这筵席。之所以有此丰盛，是因为有时雨落下，落在锡安山，就是基督的恩典，他的教训好比甘霖落下，就是圣灵的果实和安慰，使我们结出公义的果子。这丰盛体现在天上的福份浇灌在我们身上，使我们结出大量恩典的果子，也体现在我们以神的恩惠为安慰，并且以结果子的方式归荣耀于神。这丰盛的范围极广，遍及我山的四围，因为训诲出于锡安（以赛亚书 2：3），有光照向黑暗的世界，有河滋润干涸的世界；凡与锡安相邻的，都因它得福，与教会靠得越近，与教会的神就越近。最后一点，这丰盛的果效是：我必使他们成为福源，使他们大得盛名，成为蒙福的楷模，蒙福的样板；参考以赛亚书 19：24。也可理解为：使他们成为别人的祝福，大大有益于别人。注意：人既蒙了耶和华的福，就当努力成为世界的祝福。为义的，叫他仍旧为义（启示录 22：11）；领受了恩赐和恩典的，叫他仍旧服事。



这段关于弥赛亚和他国度的应许，是叫当时的人大得安慰，因为他们可以确信神不会将他们全然毁灭，无论他们如何卑微，因为福在其中（以赛亚书 65: 8）。这应许对我们更是安慰，因为这应许要成就在我们身上，我们就是这位好牧人的羊，在他的草场上得牧养，并且得了神在基督里赐给我们天上各样属灵的福气（以弗所书 1: 3）。

### 第三十五章

前章的经文应许，恩待锡安的日子一到，那所定的日子一到，特别是弥赛亚奉差遣、在世上立国的日子一到，神必使教会的仇敌止息，教会必大得福份，大得安慰。本章继续描述前面的应许，关乎教会仇敌的毁灭；下一章则继续描述后面的应许，关乎教会大大蒙福。西珥山（就是以东）是本章预言所攻击的对象，在此恰如其分地代表一切与教会为敌的，如俄巴底亚的预言；诚如凡走该隐之道的都痛恨亚伯，照样凡走以扫之道的也都痛恨雅各，然而雅各凭借特别的祝福，要管辖以扫。这里说的是：I. 谴责以东人的罪，就是仇恨以色列（第 5, 10-13 节）。II. 警告他们因为有此罪行，必有毁灭临到。神要与他们为敌（第 3 节），那时他们必地土荒凉（第 4 节），无人居住，全然荒废（第 6-9 节），并且要永远荒废，而其他荒废的国则要复原（第 14-15 节）。

#### 以东倾倒（主前 587 年）

1 耶和華的話又臨到我說：2 「人子啊，你要面向西珥山發預言，攻擊它，3 對它說，主耶和華如此說：西珥山哪，我與你為敵，必向你伸手攻擊你，使你荒涼，令人驚駭。4 我必使你的城邑變為荒場，成為淒涼。你就知道我是耶和華。5 因為你永懷仇恨，在以色列人遭災、罪孽到了盡頭的時候，將他們交與刀劍，6 所以主耶和華說：我指着我的永生起誓，我必使你遭遇流血的報應，罪（原文是血；本节同）必追趕你；你既不恨惡殺人流血，所以這罪必追趕你。7 我必使西珥山荒涼，令人驚駭，來往經過的人我必剪除。8 我必使西珥山滿有被殺的人。被刀殺的，必倒在你小山和山谷，並一切的溪水中。9 我必使你永遠荒涼，使你的城邑無人居住，你的民就知道我是耶和華。

前面的經文提到過西珥山，它与摩押一同受警告（25: 8），这里则是将它单独定罪，因它有自己的祸患。神要先知勇敢面向以东，发预言攻击它，因为以色列的神如此说：西珥山哪！我与你为敌。注意：神与谁为敌，神的话与谁为敌，他的使者就面向谁；神的使者不敢对他们说好话，只能宣告他们有祸了。先知必须告诉以东人，神与他们相争，要叫他们知道：

I. 神为何与他们相争，有何依据（第 5 节）。神顾念他的百姓，要为他们伸冤，凡伤害他们的，就是伤害他，他必清算，神与以东人相争，就是为了他百姓的缘故：1. 因为他们对神百姓的仇视根深蒂固。你永怀仇恨，对以色列的名号永怀仇恨。以东人对以色列的仇恨是遗传性的，和以扫对雅各的仇恨如出一辙，只因雅各得了长子的名份，又得了祝福。以扫与雅各和好了，并且拥抱他，与他亲嘴（创世记第 33 章），后来似乎也没有再与他过不去。但以扫的后裔不愿与雅各的后裔和好，反倒对他们永怀仇恨。注意：当子女的仿效父母的恶行容易，仿效父母的美德却难，踏着他们犯罪的脚步容易，踏着他们悔改的脚步却难。所以当父母的应当谨慎，不可为子女作坏榜样；尽管自己可以藉着神的恩典回转，避免错误所导致的祸患临到自己，却未必能消除错误对子女的坏影响。民族仇恨有时根深蒂固，并且持续很久，真是难以置信；不过褻瀆的以东人仇恨虔誠的以色列人，这点倒是不奇怪，因为女人的后裔和蛇的后裔要彼此为仇到底（创世记 3: 15）。世人若恨你们，不要以为希奇（约翰一书 3: 13）。2. 因为他们伤害神的百姓，在以色列人遭灾的时候，将他们交与刀剑；他们不是公开宣战，而是伏击他们，杀死他们当中一些逃出来的人（俄巴底亚书第 14 节），或者将他们赶回去，倒在追赶他们的人刀下。趁火打劫，见平时和平相处的邻舍受外人公开入侵，就在暗中偷袭，这不仅是野蛮行径，也是懦弱行径。一旦罪恶满盈，毁灭临到，那就是罪孽到了尽头的时候。注意：即便有人罪有应得遭灾，也不该践踏，反倒应该怜恤。父亲管教孩子，其用意是要叫别的孩子战兢，而不是夸口。

II. 神与他们相争的结果如何。神伸出手来攻击以东地，就要使他荒凉（第 3 节），变为荒场，成为淒涼。1. 居民必被刀劍所殺（第 6 节）：我必使你遭遇流血的報應。以东必渐渐衰弱，变得更容易被征服，敌人要更有效地积蓄实力，最后征服他。可见毁灭尚未临到，毁灭的预备工作早已开始。你既不恨恶杀人流血；这句话暗示他们喜悦杀人流血。人若对罪孽不深恶痛绝，一旦试探

强烈，就有落入试探的危险。有人理解为：除非你恨恶杀人流血（意思是：除非你悔改，摒弃杀人流血的性情），这罪必追赶你。这就是说若能彻底悔改，审判本可避免。若有人不回头，他的刀必磨快（诗篇 7: 12）。但如果回头了，就必放下屠刀。血必追赶你，指流入血的罪恶感，或流入血所招来的审判；无论你往何处逃，喜爱流入血的敌人必追赶你。以土买人要遭到大屠杀，正如以赛亚书 34: 6 所预言的：被刀杀的，必倒在你小山和山谷，并一切的溪水中（第 8 节）。逃跑的要被追上，尽数交与刀剑。注意：凡是流以色列人血的，一旦神前来追讨，就必叫他们喝血，因为他们罪有应得。古人云：你既然喜爱流入血，那就叫你喝个够。2. 全地必荒废。城邑毁坏（第 4 节），乡村荒凉（第 7 节），因为出去的和进来的，神都必剪除；一旦城中居民被剪除，无人维修，城邑就荒废，渐渐衰败；一旦种地的被剪除，那地很快就长满荆棘，成为荒场。注意：若有人在以色列荒凉的事上推波助澜，那么最后就是自己荒凉。审判到了最后，以东必永远荒凉（第 9 节），城邑再也不能恢复旧貌，被掳被赶散的居民再也不回归。注意：若有人对神和他的百姓永怀仇恨，如属世之人那样，那么其结果只能是永远荒凉。顽固作恶到底，其刑罚就是不可逆转的灭亡，这是公义的。

### 以东倾倒（主前 587 年）

10 因为你曾说：『这二国这二邦必归于我，我必得为业』（其实耶和華仍在那里），11 所以主耶和華说：我指着我的永生起誓，我必照你的怒气和你对仇恨中向他们所发的嫉妒待你。我审判你的时候，必将自己显明在他们中间。12 你也必知道我一耶和華听见了你的一切毁谤，就是你攻击以色列山的话，说：『这些山荒凉，是归我们吞灭的。』13 你们也用口向我夸大，增添与我反对的话，我都听见了。14 主耶和華如此说：全地欢乐的时候，我必使你荒凉。15 你怎样因以色列家的地业荒凉而喜乐，我必照你所行的待你。西珥山哪，你和以东全地必都荒凉。你们就知道我是耶和華。」

这里说的是：1. 进一步数算以东人的罪和他们对神的百姓所犯下的恶行。经上说以色列会众曾经诉苦，说他们挑唆巴比伦人，激动他们攻打耶路撒冷，说：拆毁！拆毁！直拆到根基（诗篇 137: 7），在原本就很旺的怒火上浇油；这里则是进一步指控他们夸口，因见耶路撒冷毁灭，国土荒凉。他们说许多亵渎话攻击以色列的山，大言不惭地说：这些山荒凉（第 12 节）。注意：神的教会遭灾，不仅能证明朋友一如既往的忠诚，也能揭露仇敌的败坏，显出他们禽兽般的恶意来，超过人的想象。这里说他们夸耀耶路撒冷毁灭：1. 乃是源自对以色列民的罪恶怒气，从怒气到嫉妒，又到仇恨（第 11 节），就是前面所说的永怀仇恨（第 5 节）。虽然他们不是以色列的对手，不能直接加害，可是看见迦勒底人伤害他们，就幸灾乐祸。2. 乃是源自对以色列地的罪恶图谋。他们一向觊觎并且嫉妒以色列的土地，自以为以色列民一旦毁灭，就可占据他们的国土。他们自以为能编出些东西来，证明自己有权拥有：别无后嗣。雅各家要是绝了后，他们觉得自己就是下一个受益人，遗产应该归兄弟的后裔所有：这二国这二邦必归于我。现在正是时候。至少他们希望能捷足先登，因比别人都更靠近：一旦荒废，我必得为业。古人云：占有本身就是所有权。注意：若有人希望别人死，只因能从中渔利，或者见别人倾倒就高兴，只因能得他们的产业，那就是和以东人的心思一样。倘若我们看见别人在属世虚荣的事上有诸多的失望、损失和磨难，千万不能表现得贪婪，反倒应该更加轻看这些东西，不可羡慕，不可指望过高。但以东人觊觎以色列地，垂涎三尺，还说：这些地是归我们吞灭的，他们的财富要充满我们的肚腹；这样的话尤其冒犯神。神说：你们用口向我夸大，增添与我反对的话，见以色列被赶出去，就想趁虚而入，其实耶和華仍在那里（第 10 节）。神的殿诚然已经被焚，其他神同在的征兆也都离去，但他曾应许要将这地赐给雅各的后裔为业，这应许并不废去，仍是全然生效的；照他所应许的，这地实际上仍归以色列所有，他们在合宜的时候必回归此地。那是以马内利的地（以赛亚书 8: 8）；他要在那里出生，所以那民要继续住在他的出生地，直到他在其上度过他的岁月，然后任由别人取去。耶和華仍在那里，主耶稣要在那里，以色列不住在其上，并不表示他们失去了所有权；所有权仍为他们存留，因着神所赐的地契，他们仍必拥有、持守、得享那地，直到迦南地的应许藉着弥赛亚转变成更美之地的应许。注意：以东人试图拥有专为神的选民以色列所存留的特权和安慰，这样的狂妄在神眼中是极大的冒犯。只因以色列暂时沦为猎物，被践踏在外邦人的脚下（启示录 11: 2），圣城本身被践踏，就说耶和華弃绝了他们，他们的神忘记了他们，这是攻击以色列山的话；以色列的

山乃是圣山。使徒决不允许这样的念头，说神弃绝了他的百姓（罗马书 11: 1）。断乎没有，虽然他们暂时被打倒，但并非永被丢弃。若有人说这样的话，那就是辱骂神。

II. 神知道以东人的野蛮和狂傲，并且宣告他们的下场：我听见了你的一切毁谤（第 12 节）；第 13 节又说：你们增添与我反对的话，我都听见了，我都知道，我也都记在账上。注意：人的话多，逃不过神的眼目；任凭他们说得多，说得再快，增添话语，也许他们自己漫不经心，说过就忘，但无一逃得过，神都听见，并且要用罪人的话来定他们的罪。所有傲慢恶毒的话，尤其是攻击属神以色列的话，夸大其词的话（如脚注所译；第 13 节），增添的话，神都知道；再漫不经心的话都逃不过他的眼目，再胆大妄为的话也逃不过他的谴责。我听见了你的一切毁谤。这就是为什么我们应当忍受别人的羞辱话，如聋子不听，因为神必听见（诗篇 38: 13, 15）。神听见了以东人的毁谤话，现在就叫他们来听宣判（第 14-15 节）。这是全民犯罪（这些毁谤话像是所有以东人的感觉和语言），所以必受全民荒凉的刑罚。1. 这将是与众不同的刑罚。神有特别的恩惠为以色列人存留，照样他也有特别的灾祸为以东人存留：全地欢乐的时候，我必使你荒凉；别国都从荒凉中复原，尽都欢乐，你却要永远荒凉（第 9 节）。2. 这将是与所犯的罪相称的刑罚：你既然因以色列家的地业荒凉而喜乐，神就叫你大大荒凉；你既然喜爱荒凉，你就必荒凉，我必使你荒凉。注意：人若不与哀哭之人同哀哭，反倒嘲笑他们的苦楚，到头来就不得不像哀哭的人那样哀哭，既然轻看别人的苦楚，就要亲身感受这些苦楚的重量和击打。有人将第 14 节理解为罪行和刑罚完全相称：我使你荒凉的时候，全地都必欢乐，正如你在以色列荒凉的时候欢乐。若有人因别人的死或倾倒就高兴，那么在他们死或倾倒的时候，别人也会高兴。3. 神消灭与教会为敌的，其用意就是他自己得荣耀，我们可以确信他的用意必不落空。（1）他意在彰显自己是公义忌邪的神，他坚定持守他的约，以信实待他的百姓，为他们伸冤（第 11 节）：我审判你的时候，必将自己显明在他们中间。耶和華藉着施行审判而将自己显明（诗篇 9: 16），现在和将来都是这样。（2）他的意图必全然成就；不只是他自己的民要知道他，且因此得安慰，就是以东人和其他与神的名、神的民为敌的，也都要知道他是耶和華（第 4, 9, 15 节）。诚如创造之工和普遍天意彰显有一位神，以色列所蒙的眷顾则表示耶和華，以色列的神，就是那独一的神，又真又活的神。

### 第三十六章

我们对付完了西珥山，任由它荒凉，让它继续荒凉，现在要转回来，与先知一同转向以色列的山，因为那里也荒凉了，不过但愿本章经文未完以先，那里已有转机。本章有两段独立的预言：I. 一段主要是关于犹太人在地上的产业，描述他们眼下的窘境，邻国夸口；但这里应许说他们的苦难必得缓解，在所定的日子必重回故乡定居，又平安又丰盛（第 1-15 节）。II. 另一段主要关乎他们的属灵产业，提醒他们先前的罪行以及神的审判，叫他们因罪自卑，服在神大能的手下（第 16-20 节）。这里应许道：1. 神必向他们施怜悯，以此得荣耀（第 21-24 节）。2. 神必洁净他们，施恩给他们，预备他们更好事奉他，并且这是因他名的缘故，也是回应他们的祷告（第 25-38 节）。

#### 神怜悯以色列（主前 587 年）

1「人子啊，你要对以色列山发预言说：以色列山哪，要听耶和華的话。2 主耶和華如此说：因仇敌说：『阿哈！这永久的山冈都归我们为业了！』3 所以要发预言说，主耶和華如此说：因为敌人使你荒凉，四围吞吃，好叫你归与其余的外邦人为业，并且多嘴多舌的人提起你来，百姓也说你有臭名。4 故此，以色列山要听主耶和華的话。大山小冈、水沟山谷、荒废之地、被弃之城，为四围其余的外邦人所占据、所讥刺的，5 主耶和華对你们如此说：我真发愤恨如火，责备那其余的外邦人和以东的众人。他们快乐满怀，心存恨恶，将我的地归自己为业，又看为被弃的掠物。6 所以，你要指着以色列地说预言，对大山小冈、水沟山谷说，主耶和華如此说：我发愤恨和忿怒说，因你们曾受外邦人的羞辱，7 所以我起誓说：你们四围的外邦人总要担当自己的羞辱。这是主耶和華说的。8「以色列山哪，你必发枝条，为我的民以色列结果子，因为他们快要来到。9 看哪，我是帮助你的，也必向你转意，使你得以耕种。10 我必使以色列全家的人数在你上面增多，城邑有人居住，荒场再被建造。11 我必使人和牲畜在你上面加增；他们必生养众多。我要使你依旧有人居住，并要赐福与你比先前更多，你就知道我是耶和華。12 我必使人，就是我的民以色列，行在你上面。他们必得你为业；你也不再使他们丧子。13 主耶和華如此说：因为人对你说：『你

是吞吃人的，又使国民丧子』，14 所以主耶和华说：你必不再吞吃人，也不再使国民丧子。15 我使你不再听见各国的羞辱，不再受万民的辱骂，也不再使国民绊跌。这是主耶和华说的。」

先知曾得吩咐，要面向以色列的众山说预言攻击他们（6：2）。那时神要出来与他百姓相争；如今神的怜悯回归，先知就应当向众山说恩言，说安慰的话（第 1 节）。第 4 节重复。以色列山要听耶和华的话；他向他们说话，是对着大山小冈，水沟山谷，荒废之地，被弃之城（第 4 节）；第 6 节重复。人都走了，有的这样走，有的那样走；无人留下来听他说话，只有这些地方，只有山冈和山谷；这些东西，迦勒底人是带不走的。地却永远长存（传道书 1：4）。为了表明神有怜悯为他百姓存留，他表达神对这地有永久性的仁慈，因为耶和华若真想永远撇弃，就不会呼呼这地要听耶和华的话，也不会像这次那样，将这样的事指给它看。

I. 这里说的是满有怜悯的神看见了以色列地眼下的惨状。那地为四围其余的外邦人所占据、所讥刺（第 4 节）。1. 成了外邦人的猎物，他们掳掠这地而致富。迦勒底人征服他们的时候，四围的外邦人蜂拥而至，大肆掳掠，好比掳掠触礁的沉船一般，凡是够得着的，都看作是自己的（第 3 节）：他们使你荒凉，四围吞吃，好叫你归与其余的外邦人为业，即便这样的人自己都是惊险逃脱类似荒凉的。没有人觉得抢夺以色列人的财物是犯罪。罗马的暴民仍在称赞高升的，轻看陨落的<sup>1</sup>。一个人倒地的时候，众人往往会喊叫道：打倒他！2. 为他们所讥刺。他们夺去了所有的，还要再嘲笑他们。仇敌说：阿哈！这永久的山冈都归我们为业了（第 2 节）！以色列地悠久的历史，尊荣、圣洁、坚固，都不能保它平安，我们已经占为己有了。那地先前所得的尊荣越多，在列邦中的形象越高大，他们在掳掠的时候就越骄傲，越兴奋，体现出一种卑鄙无耻的心态；越是荣耀顺利，落入逆境就越值得怜悯。这一切神都知道，知道以色列因此雪上加霜：多嘴多舌的人提起你来，百姓也说你有臭名（第 3 节）。四围的外邦人所议论的，都和犹太民族的倾覆有关；他们提起这件事来，都有些不怀好意。他们被那些安逸人的讥诮和骄傲人的藐视（诗篇 123：4）。有些人很有口才，对每个人都能发表评论，却无意替任何人说好话。神的百姓在这样的人中间，一旦王冠落地，就必成为笑谈。基督信仰在受苦的日子也是这样的份，到处被人说闲话。

II. 这里表达公义的神向那些见以色列地荒凉就幸灾乐祸的人发怒，包括以色列地很多邻国，甚至有弟兄中余剩的人，尤其是以土买。让我们来看看：1. 他们如何对待属神的以色列。他们从以色列地割去相当大的产业，从神的地割去产业，果然如此：他们将我的地为自己为业（第 5 节），不只是侵吞邻舍的产业，还干犯神的权益。他们把褻渎的手伸向圣地。他们不觉得自己倚靠神，不把他看作是那地的神，也不承认以色列仍拥有那地，而是看为被弃的掠物，仿佛是他们打仗赢回来的。他们如此行，并不惧怕神和他的审判，也不怜悯以色列和他们的灾祸，反倒快乐满怀，因为得了地业，并且对受了损失的以色列人心存恨恶。属世心态的唯一快乐，就是不择手段敛财；恶毒心态的唯一快乐，就是神的百姓遭灾。没有机会掳掠属神的百姓，就嘲笑他们，使他们受外邦人的羞辱（第 6 节）。人人都嘲笑，以他们为笑谈，实际上是他们因自己犯罪的缘故，已经变得极其邪恶；可见神是公义的，人却是不义的，野蛮的。2. 神如何对待那些说话行事都虐待他百姓的人。他对外邦人说话，向他们宣告判决，决心要向他们追讨，并且他发愤恨如火，为自己的尊荣，也为他百姓的尊荣（第 5 节）。神的爱既然如死之坚强，他的嫉恨就必如阴间之残忍（雅歌 8：6）。他们恶语中伤神的百姓，神就向他们发愤恨。神要在愤恨和忿怒中说话（第 6 节）。神不怀愤恨，但他要向他们行使能力，要严严地办他们，如发怒的人一般。他要在怒中责备他们，在烈怒中惊吓他们（诗篇 2：5）。他说到做到，起誓为证。他举起手来，指着自已起誓，绝不反悔。如此发怒，又如此从容，他说了些什么呢？就是这话（第 7 节）：你们四围的外邦人总要担当自己的羞辱。注意：伸冤在神；公义的神要以辱骂还辱骂。凡是藐视辱骂属神百姓的，迟早要玩火自焚，可能就在今世蒙羞（或因愚昧，或因灾祸，或因阴谋败露，或因错失良机），而到了一切死不悔改的人复醒受羞辱永远被憎恶的那日（但以理书 12：2），就更是如此。

III. 神应许要施恩给他的以色列，并向他们保证必有大怜悯为他们存留。在仇敌愤恨傲慢之际，神反倒显得更关心他们，更愿意为他们谋利益，就如大卫见示每咒骂他，就盼望神的赏赐。任凭他们咒骂，唯愿你赐福（诗篇 109：28）。在这件事上，诚如别的事一样，属神百姓的仇敌哪怕是

<sup>1</sup>尤维纳利斯名句。

伤害他们，实际上也是帮了他们的忙，尽管那不是他们的本意。世人不仁，我们实在不该埋怨，因为他们越是不仁，神就越仁慈，藉着他的话语，藉着圣灵，向我们说恩言，又藉着天意，向我们施恩典。以色列的山眼下虽然荒凉，又被人藐视，但先知要向他们说：神是帮助他们的，也必向他们转意（第 9 节）。神的咒诅因人的缘故临到世上，照样他的赐福也临到世上。这里所应许的是：1. 这地的合法主人必回归，重新拥有：我的民以色列快要来到（第 8 节）。虽然他们远离故乡，被赶散到许多国家，虽然受困于仇敌的权势，但他们必回到自己的境界（耶利米书 31: 17）。回归的时候很快就要到了。虽然七十年被掳期还剩下四十多年（也许五十年），这里却说很快要到，因为这是确信无疑的事，并且他们当中有人必活着看见这一幕。在神千年如一日。以色列的山如今荒凉，但神必使人，就是他的民以色列，行在上面，不是像过路人那样经过，而是像居民，不是租赁，而是拥有：他们必得你为业，不只是自己拥有，也要留给后世，要成为他们的地业。这里预表天上的迦南，天上迦南的后嗣就是神的儿女，是所有的真以色列人，眼下他们分散在各国，但很快要聚集起来，一同进去。2. 这地要为回归的主人提供丰富的、安慰人心的供应。这地多年来得享安息，日后必出产更多，好比我们在安歇之后那样，特别是在安息日之后那样：使你得以耕种（第 9 节），为我的民以色列结果子（第 8 节）。注意：大地能为人效力，尤其是为义人效力，这是大地的福份；义人使用大地效力所提供的美物，欢喜服事神。3. 以色列民不仅生活安康，还要在自己的土地安然居住：城邑有人居住，荒场再被建造（第 10 节）。我要使你居住在原先的地业<sup>1</sup>（第 11 节）。他们因自己犯罪而失去地业，如今神施恩叫他们重新定居。浪子悔改以后，重新居住在父亲的家里，照他原先的产业。把上好的袍子拿来，给他穿上。不仅如此，我要赐福与你比先前更多。被寻回的羊所得的喜乐，胜过从未迷失的羊所得的喜乐。神有时大大加增他百姓的安慰，与他们受苦的日子成比例。神也是这样在约伯往后的日子赐福给他，胜过先前的日子，将他所拥有的都加一倍。4. 百姓回归之后要生养众多，遍满那地，使那地不仅有人居住，还要比以往住得更稠密，人数更多。神必将以色列家领回，就是以色列全家（注意看第 10 节的强调），凡心里被神所激动的，都要回归；也唯有那些人才算为以色列家，其余的都是自己脱离以色列；也许首次回归的人数相对不多，但日后他们都回归了；那时（神说）我必使他们人数增多（第 10 节），人和牲畜都加增，他们必生养众多（第 11 节）。注意：神的国在世上是成长的国，他的教会虽暂时缩小，终必复原，必再兴旺。5. 很早以前就有恶探子将羞辱抛给以色列地，说那是吞吃居民之地（民数记 13: 32），因有饥荒、瘟疫和刀剑，前不久这羞辱又抬了头；但以色列地的羞辱要滚去，不再蒙羞。迦南地曾得了恶名，古时曾将国民吐出去（利未记 18: 28），就是本土人；这本是好事，却被人看作是羞辱。前不久这地又吞吃以色列人，把他们也吐了出去，于是就有人说，这地不但不扶持住在其上的国民或支派，反倒使国民丧子，将他们推翻，使他们绊跌，凡住在其上的，都被打破。这地在列邦中得了这样的名声，但神在此应许，将来必不是这样：你不再使他们丧子（第 12 节），你必不再吞吃人（第 14 节）。其上的居民必健康长寿，不会不到期而死。比较撒迦利亚书 8: 4 的应许。注意：神要挪去导致他百姓蒙羞的起因，以此来挪去他们的羞辱。当国民平安兴旺、丰富强盛的时候，尤其是改革的时候，那时就不再听见各国的羞辱（第 15 节）；罪孽是任何国民的羞辱，尤其是口称信神之国民的羞辱；一旦罪孽挪去，他们就不再受万民的辱骂。注意：一旦神的怜悯回归，一旦百姓回归到他面前尽本份，那时他们的一切苦楚很快就除去，他们的尊荣很快就恢复。

### 神怜悯以色列（主前 587 年）

16 耶和華的話又臨到我說：17「人子啊，以色列家住在本地的時候，在行動作為上玷污那地。他們的行為在我面前，好像正在經期的婦人那樣污穢。18 所以我因他們在那地上流人的血，又因他們以偶像玷污那地，就把我的忿怒傾在他們身上。19 我將他們分散在列國，四散在列邦，按他們的行動作為懲罰他們。20 他們到了所去的列國，就使我的聖名被褻瀆；因為人談論他們說，這是耶和華的民，是從耶和華的地出來的。21 我却顧惜我的聖名，就是以色列家在所到的列國中所褻瀆的。22「所以，你要對以色列家說，主耶和華如此說：以色列家啊，我行這事不是為你們，乃是我為我的聖名，就是在你們到的列國中所褻瀆的。23 我要使我的大名顯為聖；這名在列國中已被

<sup>1</sup>钦定本将第 11 节中「我要使你照旧有人居住」译为：我要使你居住在原先的地业。

亵渎，就是你们在他们中间所亵渎的。我在他们眼前，在你们身上显为圣的时候，他们就知道我是耶和華。这是主耶和華说的。24 我必从各国收取你们，从列邦聚集你们，引导你们归回本地。

神应许那些可怜的被掳之人，说他们必在所定的时候荣耀回归故土，当时他们在盼望中有一种极大的灰心，觉得自己不配，全然配不上这样的大恩惠；为了消除这种灰心，神在此向他们表明，他这样做，完全是为他自己名的缘故，要在他们身上得荣耀，也藉着他们得荣耀，彰显他的怜悯和良善，这是他众多属性中最荣耀的。既然那民回归是预表我们因基督得赎，这段应许就进一步表示我们得救的终极目的是神得荣耀，而得救过程中的各个步骤也都是为了神得荣耀。也是为了这个目的，基督将他所行的一切，都归纳在那句简短的祷告词中：父啊，愿你荣耀你的名！并且神在立即回应那句祷告时，藉着从天上传来的声音也宣告说，这也是他所行一切的目的：我已经荣耀了我的名，还要再荣耀（约翰福音 12：28）。请注意看这里：

I. 神的名如何因以色列的罪行和苦难而受亏损；这是他们自找的忧愁中最令人痛心的，因为义人更在乎神的荣耀，胜过个人利益。1. 以色列还在本地的时候就犯罪，亏缺了神的荣耀（第 17 节）。这是美地，是圣地，是神的眼目看顾之地。他们却在行动作为上玷污那地，指他们的恶行；这是我们的行为，是我们自己的选择，因而我们理当承担责任，理当蒙羞。国民犯罪玷污他们的地，令其在神看为可憎，他们自己也不得安慰，乃至与神之间，或彼此之间，都不能有圣洁的沟通。不洁净之物不可用。我们既然滥用神丰富的恩赐，就不可再用；心地天良既然被罪恶所污秽，就不得安慰，什么都不洁净了（提多书 1：15）。他们的行为在神眼中好像正在经期的妇人那样污秽，不能去圣所，凡碰过的都算为不洁净（利未记 15：19）。罪孽就是耶和華所恨恶的那可憎之物，他看见就不堪忍受。他们在那地上流人的血，又拜偶像（第 18 节），因而玷污了那地。为此，神把忿怒倾在他们身上，将他们分散在列国。他们自己的地厌烦他们，他们就被送往别的地去。由此，神是公义的，他所行的都显为义；无人能说是他冤枉了他们，他为自己的荣耀行公义，因他按他们的行动作为惩罚他们（第 19 节）。但此事既被人误解，他就没有因此得荣耀，因为仇敌说是他要降祸与他的百姓，正如摩西为百姓代求时所说的，倘若神在旷野灭绝他们，埃及人会这样说（出埃及记 32：12）。邻国把他们当成圣洁的民，不是罪恶的民，见他们陷在灾祸之中，本该归荣耀给神的，却不荣耀他，还辱骂他，轻看他；神的名整天受亵渎（以赛亚书 52：5），受那些欺压者的亵渎。2. 他们到了所去的列国，也不荣耀神，正相反，他的圣名被亵渎（第 20 节）。

（1）因以色列犯罪的缘故被亵渎；无论到何处，他们没有给信仰带来信誉，反倒带来羞辱。神的名在外邦人中，圣洁的信仰在外邦人中，因他们受了亵渎（罗马书 2：14）。口称与神相关的，与他立约、与他相通的，如果道德败坏，屈服于自己的肚腹和怒气，做买卖不诚实，说谎话，有负所托，那么与耶和華為敌的人就会抓住机会亵渎神，特别是在他们不服神管教的时候，这是最丢脸的事。（2）因以色列受苦的缘故被亵渎；与神为敌的人会借此机会辱骂神，说他没有能力保护敬拜他的人，没有能力兑现自己的应许。他们嘲笑说：“这就是那地的民；这些邪恶的民，因他无法叫他们遵行他的诫命；这些可悲的民，因他无法使他们得享他的恩惠。这是从耶和華的地出来的，简直是列国的渣滓。律例典章如此公义、生活却如此不义的，就是这些人吗？被尊为有智慧、有聪明的民（申命记 4：6），声称有神同在的民，就是他们吗？这些人如此邪恶可鄙，难道本属于那勇敢圣洁的国吗？”正所谓：神卖了他的子民也不赢利（诗篇 42：12）。他子民所受的羞辱也影响到了他。

II. 让我们来看看神如何恢复和确保他的荣耀，并更加彰显他的荣耀：先是在他们身上动大改革的工，然后为他们成就大拯救的工。他本该将他们分散远方，唯恐仇敌惹动他（申命记 32：26-27）。他们虽然配不上他的怜悯，他却顾惜他的圣名，神的圣名若被践踏被欺侮，那就实在是太遗憾了。他用顾惜的眼光看待他那正躺在列国流血的尊荣，用顾惜的眼光看待那被踩在尘埃里的珍珠，就是以色列家在所到的列国中所亵渎的（第 21 节）。既然顾惜，他就将他们从列国领出来，因为他们在列国所犯的罪声名狼藉，比先前在本土所犯的更甚。所以，我必从列邦聚集你们，引导你们归回本地（第 24 节）。不是为你们的缘故，因你们配不上这样的恩惠，你们是最不配的；这是为我的圣名（第 22 节），要使我大名显为圣（第 23 节）。这里要注意的是：神的圣名是大名。他之所以至大，就是因为他圣洁，他自己就是这样看的。一个人唯有真正良善，与神的圣洁有份，才真正算得上伟大。神要彰显他的圣名，要使他的名显为圣：你们亵渎了我的名，我要使我的名显为圣。神指着他的圣洁起誓，一旦成就他的誓言，他的名就显为圣。这一切的果效十

分喜人：我在外邦人眼前，也在你们眼前，在你们身上显为圣的时候，他们就知道我是耶和華。神一旦证明他的圣名，又有众圣徒称颂他的名，那时他就在众圣徒身上显为圣，这大大有助于传扬他的知识。请注意看：1.神施怜悯的缘由都从他里面而来；他要领他的百姓出巴比伦，不是为他们的缘故，而是为他的圣名，因为他要得荣耀。2.神的良善因人的邪恶而显得更加荣美；他之所以因赦罪的缘故使他的名显为圣，是因为他的名被罪恶所亵渎。

**新心的应许；成圣恩典的应许；要为所应许的福份祷告（主前 587 年）**

25 我必用清水洒在你们身上，你们就洁净了。我要洁净你们，使你们脱离一切的污秽，弃掉一切的偶像。26 我也要赐给你们一个新心，将新灵放在你们里面，又从你们的肉体中除掉石心，赐给你们肉心。27 我必将我的灵放在你们里面，使你们顺从我的律例，谨守遵行我的典章。28 你们必住在我所赐给你们列祖之地。你们要作我的子民，我要作你们的神。29 我必救你们脱离一切的污秽，也必命五谷丰登，不使你们遭遇饥荒。30 我必使树木多结果子，田地多出土产，好叫你们不再因饥荒受外邦人的讥诮。31 那时，你们必追想你们的恶行和你们不善的作为，就因你们的罪孽和可憎的事厌恶自己。32 主耶和華说：你们要知道，我这样行不是为你们。以色列家啊，当为自己的行为抱愧蒙羞。33 「主耶和華如此说：我洁净你们，使你们脱离一切罪孽的日子，必使城邑有人居住，荒场再被建造。34 过路的人虽看为荒废之地，现今这荒废之地仍得耕种。35 他们必说：『这先前为荒废之地，现在成如伊甸园；这荒废凄凉、毁坏的城邑现在坚固有人居住。』36 那时，在你们四围其余的外邦人必知道我一耶和華修造那毁坏之处，培植那荒废之地。我一耶和華说过，也必成就。37 「主耶和華如此说：我要加增以色列家的人数，多如羊群。他们必为这事向我求问，我要给他们成就。38 耶路撒冷在守节作祭物所献的羊群怎样多，照样，荒凉的城邑必被人群充满。他们就知道我是耶和華。」

神的百姓在复兴盼望中有些灰心，不只是因为自觉配不上这样的恩惠（这点在前面的经文已有回应，就是神如此行，是定睛于他自己的荣耀，不是配不配的问题），也因为自觉没有预备好领受这样的恩惠，因为自己仍然败坏，仍在犯罪；这里的经文对此作出回应，应许说神必施恩，先预备他们的心，然后才施怜悯给他们。被掳巴比伦给犹太人带来了奇妙的果效，就是有效地根治了他们拜偶像的恶习；这样的果效部份应验了这里的应许，但这是将来恩典之约的蓝图，是藉着恩典之约所赐给我们的一切属灵福份的范例。这里的预言和第 34 章一样，在应许他们回归之后，又不知不觉转入圣灵的应许、圣灵的感动和动工；我们在成圣过程中很需要圣灵的感动和动工，正如我们在称义的事上很需要基督的义。

1. 神在此应许要在他们身上动善工，帮助他们领受他要为他们成就的善工（第 25-27 节）。我们先前见过类似的应许（11: 18-20）。1. 神要洁净他们脱离罪污（第 25 节）：我必用清水洒在你们身上，表示基督的道浇灌人心，洁净人心，除去罪恶感（好比洒上清水，从律法条例上说就洁净了），也表示圣灵的恩典浇灌整个灵魂，洁净灵魂，除去败坏的倾向和性情，好比乃幔在约旦河沐浴，大麻疯得洁净（列王纪下第 5 章）。基督自己是洁净的，不然他的血就不能洁净我们；并且是圣灵使我们成为圣洁：我要洁净你们，使你们脱离一切的污秽，弃掉一切的偶像。第 29 节还说：我必救你们脱离一切的污秽。罪孽是污秽人的，偶像罪尤其污秽人，它使罪人在神看为可憎，对罪人自己也是个累赘。一旦罪得赦免，败坏的本性成为圣洁，我们就得洁净，脱离污秽，除此以外，别无拯救。神对他百姓有此应许，是为了在他们中间显为圣（第 23 节）。神若不洁净我们的心，我们就不能使他的名显为圣，唯有藉着他的恩典，我们才能活着荣耀他。2. 神要赐给他们一个新心，一种内在的优秀性情，与先前的截然不同。神要动工，里面改变，才会有全面性的改变。注意：人若有份于新约，有份于新耶路撒冷，就有新心，又有新灵；若想活出新生命的样式，就必须有新心和新灵。这就是神的性情，信徒藉着应许在其中有份（彼得后书 1: 4）。3. 神要赐给他们肉心，就是柔软温和的心，具备属灵的嗅觉，明白属灵的痛楚和喜乐，凡事顺应神的心意；这肉心要取代石心，就是刚硬无知觉的心，不能领受圣灵的感动，不能报以虔诚的爱。注意：重生的恩典对灵魂产生巨大的改变，堪比死石变成活人。4. 既然我们不只是倾向于犯罪，还感叹没有尽本份的能力，神就使他们顺从他的律例，不仅指出摆在他们面前的律例，还感动他们行在其中，使他们在一切善事上满有智慧、意愿和活力。为此，他要将他的灵放在他们里面，教导他们，引导他们，洁净他们。注意：神不用外在的武力强迫人顺从他的律例，而是通过内在的原则使他

们顺从他的律例。请注意看我们应当如何利用所应许给我们的这恩典的权能和原则，化为己有：你当谨守遵行我的典章。神照他所应许的做了工，我们就当按他的律例做我们的工。注意：神应许要施恩给我们，使我们有尽本份的能力，这应当激励我们努力不断尽本份。神的应许应当激发我们以他的律例为准则，那时他的律例就必将我们带回到他的应许，重新得力，因为若没有他的恩典，我们将一事无成。

II. 神在此应许要和他们立约。我们在此见到恩典之约的总结（第 28 节）：你们要作我的子民，我要作你们的神。不是：如果你们作我的子民，我就作你们的神（尽管我们实在也是不能指望神作我们的神，除非我们作他的子民），而是他已拣选了我们，是他先爱我们，不是我们先爱他，因而这条件就不仅是赏赐，也是属乎恩，是凭借应许，不是靠行为：“你们必作我的子民，我要使你们作我的子民，我要赐给你们作我子民的本性和心志，那时我就作你们的神。”这是信徒幸福的根基和房角石，这本身就是天堂；参考启示录 21: 3, 7。

III. 他应许要为他们提供危难中所需要的一切。一旦他们预备好领受怜悯：1. 那时就必回归故土，重新定居（第 28 节）：你们必住在我所赐给你们列祖之地。神领他们回来，不是看他们的义行，而是因着所应许他们列祖的；他最初赐给他们列祖，也是因为应许（申命记 7: 7-8）。他之所以施恩典，是因为他说他要施恩典。一旦神在他们中间动工，展开蒙福的改革，这恩典就要接踵而至（第 33 节）：我洁净你们，使你们脱离一切罪孽的日子，使你预备好领受产业的日子，必使城邑有人居住，使你拥有这产业。这诚然就是神施怜悯的方法，先是叫人脱离罪孽，然后恢复他们所有的。2. 那时就必得享丰盛。一旦他们蒙拯救脱离一切的污秽，脱离阻隔好处临到他们的罪孽，那时神就必命五谷丰登（第 29 节）。物资丰富全凭神的命令，他所命的丰富必不断加增，他一说话，树上和田野的果子就成倍加增。居民加增，出产也加增，供他们享用，因为他既加增人口，也必加增食物。他们先前在饥荒下挣扎，那是一种审判，也是一种羞辱，竟然在以多产闻名的地方挨饿。如今神必不使他们遭遇饥荒，无人会落在那杖下，除非是神的作为。那时他们必不再因饥荒受讥诮，不再被人训斥，也不再有人说神故意不让他仆人吃饱。他们不但不再因饥荒受讥诮，还要因丰盛而被人看好。过路的人虽看为荒废之地，有的用藐视的眼光，有的用同情的眼光，现今这荒废之地仍得耕种（第 34 节），长期无人耕种，如今要更加肥沃多产。请注意看：神必命五谷丰登，但他们仍需耕种。注意：即便是所应许的怜悯，也应当努力去得，应许并不取代我们的勤奋和努力，反倒应当激发并鼓励我们勤奋努力。神为手勤的人（箴言 10: 4）命定了这样的福份，乃至凡路过的都会看到，并且都惊讶（第 35 节）。他们会说：看看这里的改变何等蒙福，这先前为荒废之地，现在成如伊甸园，荒场变成乐园。注意：神有尊荣为他百姓存留，必以丰盛为冠冕给他们戴上，除去他们眼下所饱受藐视，并且他必因此得荣耀。那地人口奇妙增多，那地的出产也奇妙增多，这两样都比作大量牲畜带到耶路撒冷（第 38 节），守节献祭。眼下荒凉的城邑必被人群充满，不是像覆盖草场的羊群（诗篇 65: 13），而是像带到耶和華院的圣洁羊群。注意：唯有当作圣洁的羊群全然献给神，当作活祭献给他，那时的人口加增才得尊荣，才得安慰。神的殿里人头攒动，真是可喜的景象。

IV. 他指出这蒙福的改变有何可喜果效。1. 对神的百姓有可喜果效，因为这将使他们真正悔改认罪（第 31 节）：那时你们必追想你们的恶行，就厌恶自己。可见罪为何物：是可憎之物，可厌之物，在神看为可憎可恨。又可见何为悔改的第一步：是追想自己的恶行，认真思想、具体回顾所犯的罪行。不仅要追想大罪，就是恶行，还要追想瑕疵和软弱，就是不善的作为，本该做好却没有做好的事，不仅要追想直接干犯律法的事，还要追想未达到律法要求的事。又可见真心悔改所必须具备的：厌恶自己，圣洁的惭愧和自责：要厌恶自己，明白自己在神眼中看为可厌恶。自爱是犯罪的根源，一想到这其中的荒唐，就不由得叫人脸红，而自责则是在善的基础上与自己和好。又可见何为福音悔改的最大推动力：就是感觉到神的怜悯；神使他们在丰盛中安居，他们就因自己的罪厌恶自己。注意：神的良善必遮盖我们的邪恶，领我们悔改。我们越是看见神愿意将我们领进他的恩惠之中，就越应该感到羞愧，竟然犯罪，辜负他的大爱。人心若不因此融化，那就真是刚硬的心。2. 对邻国有可喜果效，使他们因此更清楚地认识神（第 36 节）：那时，在你们四围其余的外邦人必知道我；他们看见以色列荒凉的时候，提起神来说无知的話（凡是说他坏话的，都是说无知的話），那时就开始知道了，提起神来说有见识的话，由衷相信他有能力重建荒废的城邑，重栽荒废的乡村，他施恩给他百姓的路途虽暂时阻塞，但他们并未永远剪除。当他们看见



神向以色列所说的和他向他们所行的全然吻合，就知道神启示的真实性：我耶和华说过，也必成就。在人，说和做是两回事，但在神不是那样的。

V. 他向他们述说这些事，不是为了奖赏他们的义行，而是为了回应他们的祷告。

1. 不要以为这是他们配得的：你们要知道，我这样行不是为你们（第 22, 32 节）；不是的，你们仍当为自己的行为抱愧蒙羞。神这样行，正在行，行所有他所应许的；此事确定无疑，仿佛已经行出来一般，并且眼下的发展已显出那样的趋势来。然而：（1）他们要否定自己的善工，要承认这事的成就，不是为他们的缘故；神首次领以色列人进迦南时，也有这样的明确警示，免得他们自以为义：并不是因你的义（申命记 9: 4-6）。这不是因为他们有何善意或善行，不是因为神需要他们，或想从他们得好处。不是的，神凭己意施怜悯，不是因为我们有何能耐，而是为了他得荣耀。这点十分强调：你们要知道，我这样行不是为你们，表示我们往往标榜自己的义行，很难扭转过来。不过无论如何，神都会叫一切他所喜悦的人明白，并且承认，他们成为何等样人，是由于他的恩典，不是他们的良善，是由于他的怜悯，不是他们的义行，所以一切荣耀都要归给他，而不是归给自己。（2）他们要认罪悔改，远离恶行。不但要承认所领受的怜悯不是由于自己的义行，还要承认他们丝毫配不上这样的怜悯，因而不但不能夸耀自己的好行为，反倒要因自己的恶行抱愧蒙羞；那时就能更好地预备领受怜悯。

2. 要叫他们渴望神的怜悯（第 37 节）：以色列家必为这事向我求问。神已经说了，他也必行出来，我们也应当求问。他要求他百姓寻找他，当他沿着怜悯的路向他们走来，他也必感动他们的心迎上去。（1）应当祷告，因为我们藉着祷告寻找他，求问他。神所应许的，也应当是我们所求问的。我们求问神所应许的怜悯，就应当归荣耀给赐怜悯的，应当珍惜所赐的，应当承认我们倚靠他所赐的，神看重我们祷告，我们也应当看重。就连基督自己也求，那时神就将列国赐他为基业（诗篇 2: 8）；他求父，那时神就打发保惠师来（约翰福音 14: 16）；我们更应该祈求，方能领受。（2）应当求问神的话，这也是寻找他、求问他的途径。怜悯不是单凭机遇，也是应许之子，所以要用信心的眼目看应许，用信心的眼目祈求；应当用他的应许来引导我们的指望，以他的应许为我们指望的根基。但以理以以色列家的名义求问神的时候，就是这样的，那时神正准备为他们行大事。他先是求问神的话，因他从书上得知，从耶利米先知书上得知何事要发生，何时要发生，然后他就定意向主神祈祷恳求（但以理书 9: 2-3）。注意：我们在一切事上与神相通，必须藉着他的话语，也藉着我们的祈祷，要通过这两方面来求问他。

## 第三十七章

本书前半部份关乎犹大和耶路撒冷因罪毁灭的警告，那还不算太可怕，本书后半部份关乎他们回归，得蒙拯救荣耀神，那才是安慰人心；前半部份用了很多异象和比喻，为的是唤醒人心，叫人心生圣洁的畏惧，这里也用很多异象和比喻，为的是鼓励人心，叫人心生谦卑的信念。神在前章向他们保证，他必招聚以色列家，就是以色列全家，将他们领出被掳之地，回归故土；但这在人看来是极不可能的，有两方面的原因：I. 他们分散在敌国各地，没有任何可能导致他们回归的帮助和有利条件，并且他们自己十分灰心；由于这些原因，这里在异象中将他们比作充满死人骸骨的山谷，要将他们聚集起来，叫他们复活。这异象出现在第 1-10 节，异象的解释和应用出现在第 11-14 节。II. 他们自身有很大分歧，犹大和以法莲之间的世仇即便到了被掳之地也还在继续。不过至于这点，这里藉着先知手上两根木杖合成一根的兆头，预言到了回归之时，以色列和犹大两国要快乐结合（第 15-22 节）。这点预表犹太人和外邦人、犹太人和撒马利亚人在基督和教会中的合一。由此，先知渐渐转向预言基督国度，这国度要在世上建立，有神的帐幕在其中；先知还预言那国度的荣耀和恩典（第 23-28 节）。

### 干枯骸骨的异象（主前 586 年）

1 耶和华的灵（原文是手）降在我身上。耶和华藉他的灵带我出去，将我放在平原中；这平原遍满骸骨。2 他使我从骸骨的四围经过，谁知在平原的骸骨甚多，而且极其枯干。3 他对我说：「人子啊，这些骸骨能复活吗？」我说：「主耶和华啊，你是知道的。」4 他又对我说：「你向这些骸骨发预言说：枯干的骸骨啊，要听耶和华的话。5 主耶和华对这些骸骨如此说：『我必使气息进入你们里面，你们就要活了。6 我必给你们加上筋，使你们长肉，又将皮遮蔽你们，使气息进

入你们里面，你们就要活了；你们便知道我是耶和華。』」7 于是，我遵命说预言。正说预言的时候，不料，有响声，有地震；骨与骨互相联络。8 我观看，见骸骨上有筋，也长了肉，又有皮遮蔽其上，只是还没有气息。9 主对我说：「人子啊，你要发预言，向风发预言，说主耶和華如此说：气息啊，要从四方（原文是风）而来，吹在这些被杀的人身上，使他们活了。」10 于是我遵命说预言，气息就进入骸骨，骸骨便活了，并且站起来，成为极大的军队。11 主对我说：「人子啊，这些骸骨就是以色列全家。他们说：『我们的骨头枯干了，我们的指望失去了，我们灭绝净尽了。』」12 所以你要发预言对他们说，主耶和華如此说：『我的民哪，我必开你们的坟墓，使你们从坟墓中出来，领你们进入以色列地。13 我的民哪，我开你们的坟墓，使你们从坟墓中出来，你们就知道我是耶和華。14 我必将我的灵放在你们里面，你们就要活了。我将你们安置在本地，你们就知道我一耶和華如此说，也如此成就了。这是耶和華说的。』」

这里说的是：1. 死里复活的异象，并且是荣耀复活。这样的事就自然而然言是闻所未闻的，与自然法则完全相反（常言道：人死不能复生），乃至若不是因着耶和華的话，我们不可能想得出来；而正是因着他的话，我们就确信将来死人都要复活。有人将这异象理解为死人复活，说：不然就不会当成坚固他们信心的兆头，帮助他们相信神救他们离开巴比伦的应许，正如经上提到弥赛亚降临，也是为了坚固信心，坚信先前的另一次拯救（以赛亚书 7: 14）。不过：

1. 无论是否坚固信心，这异象除了主要作为兆头以外，毫无疑问也是三重复活的最生动体现：（1）灵魂的复活，因着神恩典的权能以及基督的真道，从罪的死到生命或公义，到圣洁、属天、属灵、属神的生命；参考约翰福音 5: 24-25。（2）福音教会的复活，或其中任何一个部份的复活，从受苦受逼迫的境地，特别是身负新约巴比伦的轭，到自由与和平。（3）在审判大日的身体复活，特别是信徒的身体必复活，进入永生。

2. 让我们来具体看看这个异象。

（1）这些干枯骸骨的惨状。[1.] 神使先知仔细观看。他在异象中，被先知的灵所感动，受神的能力驱使，被带到平原，也许就是 3: 22 所提到的平原，神曾在那里向他说话。这平原遍满骸骨，都是死人的骸骨，不是堆起来的骨头，像藏尸间那样，而是散乱在地面，仿佛这里曾经发生过血腥的战斗，被杀的无人掩埋，直到肉身或被吞吃或腐化，荡然无存，只剩骸骨，并且骨头与骨头之间互不相连，极为散乱。神使他从骸骨的四围经过，他见这些骸骨不仅极多（很多人去了死人的会），而且极其枯干，乃是多年风吹日晒的结果。骨头被骨髓滋润（约伯记 21: 24），一旦死了，就渐渐失去所有的水份，变得如尘土那样干。骨头有皮肉包裹（约伯记 10: 11），死后就不再包裹。犹太人在巴比伦好比死人枯干的骸骨，极不可能像人的骨架再聚到一起，更不可能形成一体，更别说是活的人体。然而他们在平原没有葬埋，好比那两个见证人（启示录 11: 8-9），就指望他们复活。歌革和玛各的骸骨必被葬埋（39: 12, 15），因为他们必彻底毁灭，但以色列的骸骨却在平原，在上天的看顾之下，因为他们末后有指望。[2.] 神使先知承认他们景况可惨，唯有神的能力才能帮得了他们（第 3 节）：人子啊，这些骸骨能复活吗？这样的事可能吗？你能想象这件事如何成就吗？你的学问能将生命注入枯干的骸骨吗？你的权术能叫被掳的国民还原吗？先知说：不能，我不知道如何行，但你是知道的。他没有说：他们活不了，免得限制以色列的圣者，而是说：主耶和華啊，你知道他们是否能复活，你知道他们是否必复活；你若不把生命注入到其中，他们一定不能活。注意：神全然知晓他的能力和用意，他也愿意我们在一切事上都仰望他的能力和用意，要我们看见并且承认，唯有他的谋略和能力才能影响他的奇妙作为。

（2）用什么方式将这些分散的骸骨聚到一处，又叫这些干枯的骸骨再获生命。要用说预言的方式。神吩咐以西结要向这些骸骨发预言（第 4 节），第 9 节又说：要向风发预言。于是他遵命说预言（第 7, 10 节）。[1.] 神要他讲道，他就照办；骸骨活过来，是凭借他所传神话语的能力。[2.] 神要他祷告，他就照办；骸骨活过来，是因着祷告，因有气息进入骸骨。可见话语和祷告的功效，若要灵魂从死里复活，两者缺一不可。神吩咐他的传道人对骸骨发预言。要向他们说：你们要活！是的，要向他们说：你们要活！他们必按所吩咐的活了，要一次次向他们呼唤：骸骨啊！要听耶和華的话。但我们的呼喊不管用，它们还是死的，还是枯干的；所以要向神迫切祷告，求圣灵与话语一起动工：气息啊！要吹在他们身上。神的恩典不需要我们讲道，也能拯救灵魂，但我们的讲道若没有神的恩典就不能救灵魂，而神的恩典是藉着祷告求来的。注意：传道人必须忠心殷勤

使用蒙恩的途径，哪怕遇到一些几乎不可能悔改的人。向枯干的骸骨发预言，似乎是一种苦差事，无异于向枯干的木棍浇水，但无论是否愿意听，是否忍受得住，我们都要履行所托付给我们的，要按所吩咐的，奉神的名说预言，他叫人从死里复活，他是生命的泉源。

(3) 这些方式产生了奇妙果效。人若奉命而来，又按所吩咐的行，哪怕是遇到极其沮丧的事，也不必怀疑是否有果效，因为神必成就他所命定的。[1.]以西结向下观看，又向平原的骸骨说预言，这些骸骨就成了人体。第一，他对他们说，神必叫他们复活：主耶和华对这些骸骨如此说：你们要活了（第5节）；第6节重复。神既说出，就必做到；他说：你们要活了，这话本身就必叫他们活。他必给他们加上筋，使他们长肉（第6节），如起初那样（约伯记10:11）。他既造了我们，又可怕又奇妙，既造得精妙绝伦，也必有能力再造我们，因他的膀臂并非缩短（以赛亚书59:1）。第二，紧接着所发生的，是他们成了人形。想必先知在说预言时十分生动有力，尤其是当他眼看着他所说的渐渐有了果效的时候。注意：应许的开启、封存和应用，乃是我们与神的性情有份的普通途径。异象中的以西结正在说预言，有响声传来，那是从天而降的吩咐，佐证他所说的；也可能这响声象征众天使的运动，他们充当天意的使者，要拯救犹太人；我们听见他们翅膀的响声（1:24），也听见他们行动的脚步声（撒母耳记下5:24）。不料，有震动<sup>1</sup>，可能是骨头与骨头之间的骚动。一旦得了呼召，要听耶和华的话，就连死气沉沉的枯干骸骨也开始动起来。当塞鲁士宣告自由、当心里被神所激动的人意识到要利用这得自由的机会，预备回归，这部份异象就应验了。不料，有响声，有震动；大卫听见桑树梢上有脚步的声音，那时就受激发，奋勇向前，那时就有震动（撒母耳记下5:24）。保罗听见有声音说：你为什么逼迫我（使徒行传9:4）？看哪，那是枯干骸骨的震动，他战兢，惊恐。这还不够，在神的指示下，还要骨与骨互相联络，人体虽有很多骨头，多人被杀，这么多骨头，却无一块丢失，无一块错过，也无一块安错地方，每一块骨头都像是凭直觉找到原位。散开的骨头聚到一处，散乱的骨头联络成一体，神凭借他的能力，为这些枯干的骸骨提供一切所需，令其互相联络，如活人的身体一般。死人复活就是这样；散开各处的原子要重新排列，归到合宜的位置，按照合宜的顺序，骨与骨互相联络，都是凭借神的智慧和能力，而起初骨头在怀孕妇人的胎中长成（传道书11:5），也是凭借同样的智慧和能力。犹太人回归也是如此，散居在巴比伦省各地的要回到各自的家中，倒像是约定的一般，为的是一同回归。这些骨头上有筋和肉渐渐长出，又有皮遮蔽其上（第8节）。当被掳之人带着邻舍的财物，当那地的人用金银、财物帮助他们（以斯拉记1:4），提供搬迁所需要的一切，这部份异象就应验了。只是还没有气息，还缺乏心志和勇气，应对像回归故土这样的艰难而危险的大事。[2.]随后以西结向上观看，向风发预言，或作气息或灵魂，说：气息啊，要吹在这些被杀的人身上。这些枯干的骸骨先前和死人无异，但至于神，他的作为完全（申命记32:4）；他不是死人的神，乃是活人的神（马太福音22:32），所以要吹在他们身上，使他们活了。话音刚落，气息就进入骸骨（第10节）。注意：生命的气息从神而来；他在起初创造的时候把生气吹进人的鼻孔，最后在复活的时候也是如此。心中沮丧绝望的被掳之人被奇妙地激发起来，定意要冲破摆在回归路上的一切阻拦，带着难以想象的毅力投身进去。然后他们站起来，成为极大的军队；不只是活人，还是有效的人，能上阵打仗，能在一切抵挡他们的人面前不落下风。注意：在神没有难成的事。他能从石头中给亚伯拉罕兴起子孙来（马太福音3:9），也能将已死枯干的骸骨组成极大的军队，打他的仗，为他效力。

II. 这异象如何应用在被掳犹太人眼下的困境：这些骸骨就是以色列全家，包括那十个支派，也包括那两个支派。从中可见他们现在的景况，也可见他们将来的景况。

1. 眼下他们深深绝望（第11节）。人人都已放弃希望，说：“我们的骨头枯干了，我们的力气消耗殆尽，我们的心志不再，我们的指望失去；我们所指望的帮助和解脱全都落空，我们灭绝净尽了。无论别人是否有指望，我们是没有指望了。”注意：苦难挥之不去的时候，希望常常破灭的时候，对人的指望全都落空的时候，心志就向下沉，这不奇怪；唯有凭借活泼的信心，坚信神的权能、应许和旨意，才能使人不致消沉。2. 尽管如此，他们必升到兴盛的顶峰：只因处境如此艰难，所以要发预言对他们说，要告诉他们，眼下正是神要替他们出头的时候。耶和华以勒——在耶和华的山上必有预备（创世记22:14）（第12-14节）。（1）要告诉他们，眼下他们在敌国像

<sup>1</sup>钦定本将第7节中的「地震」译为「震动」。

是被活埋了一般，但他们必被领出：我开你们的坟墓。不只是散在墓旁的骨头（诗篇 141: 7），就是埋在坟墓里的，也要复活；仇敌的权势虽然好比阴间的门闩（约伯记 17: 16），在人看来不可能折断，如死之坚强，如阴间之残忍（雅歌 8: 6），但仍要胜过它。神有能力将他的百姓从地的深处救上来（诗篇 71: 20）。（2）要告诉他们，他们必被领回到自己的土地，且要在那里过兴旺的日子：我必领你们进入以色列地（第 12 节），将你们安置在本地（第 14 节）；我必将我的灵放在你们里面，你们就要活了。注意：神将他的灵放在我们里面，乃是本着善意，好叫我们真正活着。最后一点，这一切都是为了神得荣耀：你们就知道我是耶和華（第 13 节），就知道我如此说，也如此成就（第 14 节）。注意：神叫死人复活这件事，使他大得荣耀，胜过其它任何事，也使他的话大得荣耀；他使他的话显为大，超乎他的名声（诗篇 138: 2），并且因着他话语的准确应验，他的话就越发显为大。

### 振奋人心的应许（主前 586 年）

15 耶和華的话又临到我说：16「人子啊，你要取一根木杖，在其上写『为犹大和他的同伴以色列人』；又取一根木杖，在其上写『为约瑟，就是为以法莲，又为他的同伴以色列全家』。17 你要使这两根木杖接连为一，在你手中成为一根。18 你本国的子民问你说：『这是甚么意思？你不指示我们么？』19 你就对他们说：主耶和華如此说：『我要将约瑟和他同伴以色列支派的杖，就是那在以法莲手中的，与犹大的杖一同接连为一，在我手中成为一根。』20 你所写的那两根杖要在他们眼前拿在手中，21 要对他们说，主耶和華如此说：我要将以色列人从他们所到的各国收取，又从四围聚集他们，引导他们归回本地。22 我要使他们在当地，在以色列山上成为一国，有一王作他们众民的王。他们不再为二国，决不再分为二国；23 也不再因偶像和可憎的物，并一切的罪过玷污自己。我却要救他们出离一切的住处，就是他们犯罪的地方；我要洁净他们，如此，他们要作我的子民，我要作他们的神。24「我的仆人大卫必作他们的王；众民必归一个牧人。他们必顺从我的典章，谨守遵行我的律例。25 他们必住在我赐给我仆人雅各的地上，就是你们列祖所住之地。他们和他们的子孙，并子孙的子孙，都永远住在那里。我的仆人大卫必作他们的王，直到永远。26 并且我要与他们立平安的约，作为永约。我也要使他们安置在本地，使他们的人数增多，又在他们中间设立我的圣所，直到永远。27 我的居所必在他们中间；我要作他们的神，他们要作我的子民。28 我的圣所在以色列人中间直到永远，外邦人就必知道我是叫以色列成为圣的耶和華。」

这里有更大更宝贵的应许，关乎犹太人回归故土之后的快乐景况；这些应许有更深远的意义，指向弥赛亚国度和福音时代的荣耀。

1. 这里应许说以法莲和犹大必在兄弟互爱、彼此帮助的基础上快乐合一；自从十个支派在耶罗波安带领下离弃大卫家以来，以色列和犹大两国之间的争斗和仇恨不断，就是在被掳之地想必也时有摩擦（以法莲在各样事上嫉妒犹大，犹大也在各样事上惹恼以法莲），如今这一切都要过去，双方要团结，尽管以往常有分歧，现在要彼此相爱，彼此帮助。这里用兆头来形容。先知要手拿两根杖，在一根上写：为犹大（包括便雅悯，就是他的同伴以色列人），在另一根上写：为约瑟，包括其余十个支派（第 16 节）。这两根杖要做成可在手中成为一根（第 17 节）。众人注意到了这件事，就请他告诉他们其中的意思，因他们知道他不是像孩童那样玩耍消遣。凡是愿意知道的，若念了或听见了神的话，若属灵的事或神的事将所命定的兆头显明出来，就该询问是什么意思。传道人的嘴里当存知识，人也当由他口中寻求（玛拉基书 2: 7）。不只是孩童，就连成年人也应该问：行这礼是什么意思（出埃及记 12: 26）？这兆头是什么意思？这意思就是犹大和以色列要在神手中成为一根（第 19 节）。1. 他们要合一，成为一国（第 22 节），不再有互不相干的利益，彼此之间也就不再有歧见，不再彼此嫉妒，彼此仇视，先前的不合不再记念，也不再存留。他们相互之间要全然合拍，彼此了解，彼此谅解，互相帮助，彼此信任，一同得安慰。他们曾经好比两根杖相互交错，相互阻挠，甚至相互击打，两败俱伤；如今要合成一根，彼此扶持，彼此坚固。常言道：力上加力，其果效成倍增长。看哪，长期以来分歧严重的犹大和以色列，如今得以和睦同居，是何等地善，何等地美（诗篇 133: 1）！那时他们必蒙神悦纳，在友人眼中看为可爱，在敌人眼中看为强大；参考以赛亚书 11: 13-14。2. 他们要在神手中合一，凭借他的能力团结起来，并且既然是藉着他的手合一的，他的手就必保守他们合一，再也不分开。他们要在他手中合一，

因为他的荣耀是他们合一的中心，他的恩典是他们合一的向心力。他们合一，是在他里面，是关乎他，关乎事奉他，敬拜他，因而要合一。常言道：认同某一件事，就是彼此认同。注意：在神手中的合一最佳的合一，这样的联合源自与基督联合，源自在基督里与神相通；参考以弗所书 1: 10；这是合而为一（约翰福音 17: 21）。3.他们必在离开被掳之地回归的事上合一（第 21 节）：我要将他们从各国收取，又从四围聚集他们，合成一个整体，引导他们归回本地。他们曾经散住在列邦，如今从列邦分离出来，那时就合一，就是说双方都同意要从列邦分离出来，不再留恋列邦，不再顺应他们的风俗，那时就同意联手遵行神话语的准则。一同受苦的经历促进他们彼此谅解，使他们开始冷静下来，认真思想。你把很多金属碎片放到炉子里，一旦全都熔化，就会合成一体。欺压他们的人想方设法要削弱他们，消灭他们，他们就该彼此坚固。同样地，一同蒙神恩惠、一同蒙他拯救的经历，也有助于他们团结。神爱他们所有人，所以他们也该彼此相爱。同甘共苦的日子，也应该是医治的日子，彼此相爱的日子。4.他们必在同一个君王的治下。犹太人回归之后在同一个政权之下，不再像先前那样分开。但这必有更深远的意义，直指基督的国；他就是王，神的所有属灵意义上的以色列都欢喜合一，效忠于他，都聚集到一处，在他的庇护之下。信徒都团结起来，一主，一信，一洗（以弗所书 4: 5）。毫无疑问，这段预言所展望的合一，主要指犹太人和外邦人在福音教会合一，在大牧人基督的羊圈里合一。因着基督的缘故，他们中间隔断的墙被拆毁，彼此的冤仇被废掉，两下造成一个新人（以弗所书 2: 14-15）。

II.这里应许说犹太人必因被掳的缘故，彻底根治他们拜偶像的恶习；这要成为那场苦难的快乐果效，就是除去罪孽（第 23 节）：不再因偶像和可憎的物玷污自己，不再因先前一切的罪过玷污自己。注意：人若诚心摒弃一项罪，所有的罪也就摒弃了，因为人若恨恶罪行，也必恨恶所有的罪行。灵意上的偶像罪若被根治，不再过份贪爱世界和属血气的，不再看金钱或肚腹如神，就是对一切罪过的根本性打击。神用两种方法根治他们的偶像罪：1.将他们领出，免受试探：我要救他们出离一切的住处，就是他们犯罪的地方，因为他们在那里常有犯罪的机会，常受引诱。注意：凡是被犯罪的试探所胜的地方，我们都要规避，这是智慧；不可停留，也不可再回去，要逃脱（撒迦利亚书 2: 7）；参考启示录 18: 4。神若藉着天意，救我们出离住处，就是我们犯罪的地方，使我们远离受伤害的地方，保守我们不受伤害，回应我们这样的祷告：不叫我们遇见试探，救我们脱离凶恶（马太福音 6: 13），那就是极大的怜悯。2.改变他们的性情：我要洁净他们（第 23 节），意思是：我要使他们成为圣洁，要在他们里面动工，远离罪污，满足于圣洁的喜乐，那时他们就必不再因偶像而玷污自己。神所洁净的，他也必保守他们洁净。

III.这里应许说他们必作神的子民，以神为神，作君王基督的臣民，作牧人基督的羊。这些应许我们在先前见过，这里又一次出现（第 23-24 节），为的是激发以色列人的信心：他们要作我的子民，要事奉我；我要作他们的神，拯救他们，使他们快乐。我的仆人大卫必作他们的王，为他们争战，保护他们免受伤害，治理他们，确保与他们相关的万事都于他们有利。他要作他们的牧人，引导他们，供养他们。基督就是这个大卫，古时以色列的王；凡归顺他的，在他掌权的日子甘心的，他必使他们顺从他的典章，谨守遵行他的律例。

IV.这里应许说他们必安然居住（第 25-26 节）。他们要住在以色列地，以色列人岂不该住在以色列地吗？必有许多事发生，使他们得以安然居住。1.他们要因约而得地，必恢复先前的所有权，就是神赐给他仆人雅各的地。基督是神的仆人大卫，照样教会就是神的仆人雅各；教会的肢体都在其中有份，都生在神的家中。他要与他们立平安的约（第 26 节），他要照着这约，将他们安置在本地，使他们的人数增多。注意：世俗的福份一旦来自圣约的应许，而不仅仅是机遇，那就是双倍的甘甜。2.他们要按规定而得地：这是你们列祖所住之地，因此你们不得不对它有一种特殊的感情，这也是满有恩典的神所喜悦的。这是他们列祖的产业，也就是他们的产业。神爱他们，是因他们列祖的缘故。3.他们要继承这地，并且要生养众多，使这地永不缺乏后嗣。他们在有生之年必住在其上，不再被赶出去，并且要作为产业留给他们的子孙，并子孙的子孙，直到永远；他们一想到子孙要在他们身后得享这地，就大得满足。4.他们要在一个良善的政权下生活，这大大有助于他们过好日子：我的仆人大卫必作他们的王，直到永远。这不可能指别人，定是基督；他在降世时就有话说：他要作雅各家的王，直到永远（路加福音 1: 33）。注意：凡忠于基督的臣民，都有一种难以言表的安慰，那就是基督的国是永远的，基督是永远为王的，他要活着作王，

直到永远；只要他还活着，还在作王，他们就也活着，也作王。5.他们拥有这一切特权的许可证是不容剥夺的。神与他们所立的约是永约；恩典之约也是永约，因它确保我们永远幸福。

V.这里应许说神要住在他们中间；这真是要叫他们安然居住：我要在他们中间设立我的圣所，直到永远；我的居所必在他们中间（第 26-27 节）。1.他们必有神特别同在的象征，有他恩典的居所在他们中间。神果真住在地上（列王纪上 8: 27），因为他的圣所在哪里，他就在那里；他们玷污了他的圣所，他就将其取去（以赛亚书 64: 11），如今他们得洁净，神就仍与他们同住。2.他们必有机会与神交往，聆听他的教诲，向他说话，保持与他相通，这也使他们大得安慰。3.他们必得蒙恩的渠道。因着神在他帐幕的圣言，他们就更聪明，更良善，他们的子女都学习耶和華的知识。4.由此他们与神的圣约关系必大大改善，与神之间的纽带必大大坚固：我要作他们的神，他们要作我的子民；他们知道这点，因为我的圣所在他们中间，他们也必因此得安慰。

VI.神和以色列都必因此在外邦人中得荣耀（第 26 节）。现在外邦人眼见以色列因罪褻渎了自己的冠冕，又眼见神藉着审判任由他们褻渎，可是到那时，以色列悔改，神的怜悯归回，外邦人就知曉耶和華使以色列成为圣洁，拥有他们，又以他们为产业，胜过别民，因为他的圣所在他们中间，直到永远。注意：神的圣所设在谁那里，他就有意叫他们成为圣洁。人若得享圣所的特权，又能体现出证据来，证明自己果然成圣，叫外邦人知道这必是神全能的恩典使他们成为圣洁，这民便为有福，便为圣洁。这样的人有神的圣所在中间，有神的国在心里，有属灵生命为原则，且必在得享永生时永远如此。

### 第三十八章

本章和接下来那章经文，关乎以色列民的强大敌人歌革和玛各，他们要猛攻过来，使人震惊，但他们的军队要大败，他们的意图要破灭；这段预言最有可能是以色列民从被掳之地回归之后不久应验的，但我们不清楚这是他们与叙利亚诸王之间的战争，尤其是和安条克四世之间的战争，还是其它没有记录下来的战争。如果旧约的神圣历史包括这段预言的应验，那我们就能更好地明白这两章经文；既然没有那把钥匙，我们就解不开其中的意思。神藉着先知保证他百姓在回归故土之后必有幸福日子，但神的应许关乎弥赛亚国度和那国度所具备的属灵福份，他不愿意他的百姓误解这些应许，以为可在地上永享太平，于是神在此告诉他们，正如基督告诉他们门徒要规避类似的错误，就是在世上他们有苦难（约翰福音 16: 33），但仍应当欢喜，因为最终必得胜。毫无疑问，这里关于歌革和玛各的预言在末世预言中被引用，并且似乎尚未应验，歌革和玛各要聚集争战，围住圣徒的营（启示录 20: 8-9），正如旧约关于巴比伦毁灭的预言也被引用（启示录第 18 章）。不过在这两点上，旧约的预言已经应验在犹太会众，而新约预言则要在所定的时候应验在基督教会。在本章，以下几个题目交替出现：I.歌革和玛各企图攻打以色列地，大军投入战场，并作了充分准备（第 4-7 节），其中的筹划和意图（第 8-13 节），其中还有神的手（第 4 节）。II.此事在以色列地引起极大震惊（第 15-16, 18-20 节）。III.神约束这些敌人，并且保护以色列（第 2-4, 14 节）。IV.神直接出手打败仇敌（第 21-23 节）；关于这点，我们还会在接下来那章经文见到。

#### 审判歌革和玛各（主前 585 年）

1 耶和華的话临到我说：2「人子啊，你要面向玛各地的歌革，就是罗施、米设、土巴的王发预言攻击他，3 说主耶和華如此说：罗施、米设、土巴的王歌革啊，我与你为敌。4 我必用钩子钩住你的腮颊，调转你，将你和你的军兵、马匹、马兵带出来，都披挂整齐，成了大队，有大小盾牌，各拿刀剑。5 波斯人、古实人，和弗人（又作利比亚人），各拿盾牌，头上戴盔；6 歌蔑人和他的军队，北方极处的陀迦玛族和他的军队，这许多国的民都同着你。7「那聚集到你这里的各队都当准备；你自己也要准备，作他们的大帅。8 过了多日，你必被差派。到末后之年，你必来到脱离刀剑从列国收回之地，到以色列常久荒凉的山上；但那从列国中招聚出来的必在其上安然居住。9 你和你的军队，并同着你许多国的民，必如暴风上来，如密云遮盖地面。」10 主耶和華如此说：「到那时，你心必起意念，图谋恶计，11 说：『我要上那无城墙的乡村，我要到那安静的民那里，他们都没有城墙，无门、无门，安然居住。12 我去要抢财为掳物，夺货为掠物，反手攻击那从前荒凉、现在有人居住之地，又攻击那住世界中间、从列国招聚、得了牲畜财货的民。』13 示巴人、

底但人、他施的客商，和其间的少壮狮子都必问你说：『你来要抢财为掳物吗？你聚集军队要夺货为掠物吗？要夺取金银，掳去牲畜、财货吗？要抢夺许多财宝为掳物吗？』

解经家们在探究歌革和玛各的时候已经够忙碌的了。我们不能装模作样在他们的基础上有所加添或有所点评。歌革似乎是个王，玛各则似乎是个国，因而歌革和玛各就好比法老和埃及。有人认为他们离得很远，位于斯基泰、鞑靼利亚和俄罗斯一带。也有人认为他们离以色列地很近，位于叙利亚和小亚细亚一带。以西结奉命说预言攻击歌革，告诉他神与他为敌（第 2-3 节）。注意：神不但看见他会众目前的敌人，要与他们为敌，还预见到会众将来的敌人，且要藉着他的话语叫他们知道他也要与他们为敌，但他愿意用他们来成就自己的意图，归荣耀给自己的名；他们的忿怒要成全他的荣美；他们的余怒，他要禁止（诗篇 76：10）。请注意看：

I. 神要叫这仇敌大大蒙羞。这点出现在预言的最前面，相当精彩；先知尚未预言神要使他们攻打以色列，就先预言神要用钩子钩住他们的腮颊，调转他们（第 4 节），这是要叫他的百姓先得着蒙拯救的确据，然后才看到危险临近。神就是这样恩待安慰他的百姓，这样关爱他们，免得他们受惊吓；灾难尚未临到，他先告诉他们结果一切都好。

II. 他有何图谋，导致失利和失望。1. 必有许多国与他联手攻打以色列，都是又大又强的国（第 5-6 节）：波斯、古实等。安条克有一支多国军队，有的国列在这里，还有很多没有列在这里。搅扰属神百姓的人何其增多！2. 他们装备精良，将上好的武器投入战场，马匹和马兵（第 4 节）十分英勇，有各样装备，有大小盾牌为防御武器，又有刀剑为进攻武器。有命令下达，要他们作足准备，预备打仗（第 7 节）：“你们都当准备，你自己也要准备。你们已经作好了打仗的准备，但这还不够，还要进一步作好准备，你和到你这里的各队都要作好准备。”要叫歌革亲自护卫其余的盟军。他作为总指挥官，应当尽力确保他们的安全；要叫他传话，将他们纳入他的保护之下。军队的指挥官不但不能叫士兵冒没有必要的风险，不能叫他们在不可能成功的事上丢了性命，反倒应该致力于护卫他们，无论何时，若要打发他们去危险之地，就应当尽力支援掩护。这里呼吁他们作好准备，这呼吁似乎带有讽刺的含义：你们尽管去准备，但我仍要将你们调转；好比以赛亚书 8：9 所说的：任凭你们束起腰来，终必破坏。3. 他们意图攻打以色列的山（第 8 节），攻打那脱离刀剑从列国收回之地。那里不久前被刀剑所骚扰，自那以后一直荒凉，大小灾祸接连不断；他们刚从列国中招聚出来，刚得了短暂的喘息，因战争和被掳的缘故大伤元气，尚未恢复，邻国不必担心他们过于强大，所以这么快就来挑衅，那是够糟糕的。这民安静居住，乡村没有城墙，无门无闩（第 11 节）。这表示他们无意伤害别人，也不担心别人伤害他们。不注重防御的，往往也不会进攻；因此这些入侵者就显得罪上加罪。你的邻舍既在你附近安居，对你并无不信任，你不可设计害他（箴言 3：29），不然就是卑鄙野蛮。然而，这个世界真是雨后云彩返回（传道书 12：2），未来到天堂之前，真不能指望平安。以色列刚被领回，脱离一个仇敌的刀剑，看哪！另一个敌人已经开始向他拔刀了。先前有苦难，不意味着将来没有苦难；自以为已经摘盔卸甲，至少是暂时的，却又有新的警报声传来，不得不再次顶盔贯甲；所以我们真不该夸口，也不该放松警惕。4. 敌人意在致富，不仅要占有土地，还要占有其上的财富，要掳掠，要掠夺：到那时，就是神叫此事发生的时候，你心必起意念，图谋恶计（第 10 节）。注意：人所行的一切恶，尤其是对神的教会所行的一切恶，都源自心里所生的恶念，野心、贪婪、对良善之人的恶意，只因他们是善的。安条克心想，这些虔诚的犹太人何其独特，敬拜真神，见证别民拜偶像的不是，定他们的罪；只因他对他们的信仰心生恶意，于是就想降灾祸给他们。他想这些民何其富有，有牲畜财货，住在世界中间（第 12 节），又何其软弱，不堪一击，可轻易掳去他们的财富，这样的掳掠可使他得胜的刀剑大得荣耀；这些念头出现在他的脑海，恶念一个接一个，最后拿定主意（第 11-12 节）：我要上那无城墙的乡村；是的，我一定要去；将这些都占为己有，我并无损失。我要去骚扰那安然居住的民，趁他们不备，不是阻止他们日渐强盛，不是教训他们狂妄，也不是报复他们对我们有何伤害（这些开战的理由都不成立），纯粹是抢财为掳物，夺货为掠物（第 12 节）。这是公然藐视公义公平的法则，无异于强盗为抢夺过路人的财物，不惜夺去他的性命。这些恶念出现在这恶王的脑海，并且神都知道；甚至在这些恶念尚未出现在他脑海之前，神就已经知道了，因为他从远处知道我们的意念（诗篇 139：2）。5. 于是他照着所谋定的，将所有兵力倾倒在以色列地，连同一切愿意协助他、又看法相同的（第 9 节）：你必如暴风上来，怒气冲冲，迅猛异常，如密云遮盖地面，暗淡无光，咄咄逼人，不仅是你和你的军队，所有能打仗的，还有许多国的民

(如第 13 节所提到的)，有示巴人，底但人，阿拉伯人，以东人，有他施的客商，有泰尔和西顿和其他沿海城邑，还有他们和他们中间贪得无厌的少壮狮子，说：你来要抢财为掳物吗？是的，他是来抢财的；所以他们就祝他马到成功。也可理解为：他们嫉妒他，或者埋怨他：你已经十分富有，为何还要来抢财呢？也可能他们知道神在以色列一边，于是就嘲笑他出兵，预见到他定会吃败仗，自以为猎物能到手，必大失所望。也可能是他们见他来掳掠，就来加入，壮大他的军队。安条克军队的元帅名叫吕西阿斯，他去攻打犹太人时，有不少邻国与他联手（马加比一书 3: 41），指望分享掠物，于是就与他同担罪责。你见了盗贼就乐意与他同伙（诗篇 50: 18）。

### 审判歌革和玛各（主前 585 年）

14「人子啊，你要因此发预言，对歌革说，主耶和华如此说：到我民以色列安然居住之日，你岂不知道吗？15 你必从本地，从北方的极处率领许多国的民来，都骑着马，乃一大队极多的军兵。16 歌革啊，你必上来攻击我的民以色列，如密云遮盖地面。末后的日子，我必带你来攻击我的地，到我在外邦人眼前，在你身上显为圣的时候，好叫他们认识我。17 主耶和华如此说：我在古时藉我的仆人以色列的先知所说的，就是你吗？当日他们多年预言我必带你来攻击以色列人。」18 主耶和华说：「歌革上来攻击以色列地的时候，我的怒气要从鼻孔里发出。19 我发愤恨和烈怒如火说：那日在以色列地必有大震动，20 甚至海中的鱼、天空的鸟、田野的兽，并地上的一切昆虫，和其上的众人，因见我的面就都震动；山岭必崩裂，陡岩必塌陷，墙垣都必坍倒。」21 主耶和华说：「我必命我的诸山发刀剑来攻击歌革；人都要用刀剑杀害弟兄。22 我必用瘟疫和流血的事刑罚他。我也必将暴雨、大雹与火，并硫磺降与他和他的军队，并他所率领的众民。23 我必显为大，显为圣，在多国人的眼前显现；他们就知道我是耶和华。」

本章的后半部份是前半部份的重复；异梦成双，因为此事确信无疑，应当认真应对。

I. 这里再次预言这可恶的敌人要向以色列地猛扑过来（第 15 节）：你必从北方的极处（叙利亚位于迦南地北边），乃一大队极多的军兵，如密云遮盖地面，遮盖我民以色列的地（第 16 节）。第 14 节这句话：我民以色列安然居住之日，你岂不知道吗？可有两种理解：1. 作为他发动进攻的诱惑：你得到消息，说以色列民何其大意，疏于防守，你就开始盘算要攻打他们；你不仅知道他们很富有，也知道他们是唾手可得的猎物，于是就决定出兵。注意：倘若出现某种机遇，哪怕是很小的机遇，且是无意间出现的，最初几个念头后来演变成了大作为，我们就应当承认这是天意。神为成就他的意图，明知人会用来作恶事，也故意让他们知道；这里就是一例。2. 表示他的图谋要落空；这里和先前一样，预言的第一句话是：到我民以色列安然居住之日，就是他们并非担惊受怕，而是实实在在的，是在神的保护下安然居住；你试图毁灭他们、却无功而返的时候，岂不就知道了吗？你很快就会知道，断没有法术可以害雅各（民数记 23: 23），凡为攻击他造成的器械必不利用（以赛亚书 54: 17）；你必付出代价，抱愧蒙羞，才会知道，他们虽无城墙，无门无闩，但他们有神，神好比是他们四围的火墙，摸他们的就是摸他眼中的瞳人（撒迦利亚书 2: 5, 8），谁要是胆敢惹他们，就是自取灭亡。神使这强大的敌人前来攻击他的百姓，就是要叫世人知道这一点。若有人聚集攻击以色列，说：我去要抢财为掳物，夺货为掠物，那就是不知道耶和华的意念（弥迦书 4: 11-12）。我必带你来攻击我的地。这真是奇怪，神不仅允许仇敌攻击他的儿女，还亲自带他们来；但如果我们明白他的用意，这句话就不难理解了：到我在你身上显为圣的时候，好叫外邦人认识我，认识我是独一永生的真神；歌革啊！当你在外邦人眼前大败又毁灭的时候，列国看见，就说：耶书仑哪，没有能比神的。他为帮助你，乘在天空（申命记 33: 26）。注意：神把他的百姓带进危险和苦难之中，是要在把他们领出来的时候得荣耀；教会的仇敌虽然犯罪亵渎神的名，神仍允许他们暂时得逞，好在最后胜过他们并在他们灭亡时使他的名显为圣。这里说这一切要发生在末后的日子，指的是旧约会众的末后日子；安条克伤害以色列就是在那段日子；不过在新约教会的末后日子，会有另一个类似的敌人兴起，最后也以类似的方式被挫败。注意：神的话语中蕴含着真实可靠的平安，足以抵挡教会可能面临的长时间的苦难和危险，即便在末后的日子也是这样。

II. 这里提到以前众先知所预言的（第 17 节）：我在古时所说的，就是你吗？摩西在预言末后的日子时所说的（他要报应他的敌人，申命记 32: 43），就是你吗？大卫在诗篇 9: 15 所说的（外邦人陷在自己所掘的坑中）以及他在诗篇别处常说的，就是你吗？这就是以赛亚书 27: 1 所说的鳄



鱼，就是约珥书 3: 2 所说的万民。很多先知也许具体提到过这件事，只是未必都写下来，因他们都说过或写过相应的事。注意：耶和华的众先知虽然分处不同时期，但彼此之间有一种亲切的和谐，因为他们都受同一位圣灵的引导。

III. 这里预言这凶猛强大的敌人要在这次对以色列的图谋中被彻底剪除，最后的结局就是他自取灭亡。很多人认为这话应验在马加比多次打败安条克的军队，也应验在神多次刑罚安条克本人，因他最后重病而死。但这里所预言的，和往常一样，都是寓意性质的，不能简单看作具体事件的应验，不过也有可能是真实应验，过于我们所知的。1. 神要向这胆大狂妄的入侵者发怒：当他带着骄傲和怒气上来攻击以色列地的时候，以为不可阻挡的时候，神的怒气要在脸上显出<sup>1</sup>，这话借用人发怒的神情，一旦大受冒犯，就脸色通红，面露怒色（第 18 节）。神要为他的百姓大发热心，他的怒火向他的敌人发作，向他百姓的敌人发作（第 19 节）。可见神允许罪孽存在，把犯罪的机会摆在世人面前，利用人的罪孽来成就他自己的意图，同时他又恨恶罪孽，因世人犯罪而发烈怒。神带这敌人来攻击他的地，让他知道那地也许是唾手可得的猎物，这是他定意要借此得荣耀；而当他上来攻击那地的时候，神就发愤恨和烈怒如火，向他说话。若有人问：他何罪之有？谁能违拗神的意思呢？简单的回答就是：你这个人哪，你是谁，竟敢向神强嘴呢（罗马书 9: 20）？2. 他的军队要大大震惊（第 19 节）：那日在以色列地必有大震动，乃是普遍的震动（第 20 节），仿佛影响到了海中的鱼，天空的鸟，田野的兽并地上的一切昆虫，更是影响到了地面上的众人。必有地震，使自然界里的山岭崩裂，又使人手所造的险要<sup>2</sup>，高台和墙垣坍塌，全都倒在地上。有人将之理解为敌人的怒气使以色列地陷入惊惶。但这更应该理解为神的怒气使敌人陷入惊惶，他们所兴起的、所持守的，都必坍塌，他们的心也必消化。3. 他要被彻底打垮，彻底灭亡；地和天都要拿起武器对付他。（1）大地要集结军队消灭他。即便以色列民没有力量和勇气抵挡他，神必命诸山发刀剑来攻击他（第 21 节）。神有刀剑随时听命，就是在天上已经喝足的刀（以赛亚书 34: 5）。他本指望在以色列诸山夺掠物，却要遇到毁灭他的刀剑，人都要用刀剑杀害弟兄，如同米甸的日子（诗篇 83: 9）。叙利亚的贵胄互相倾轧，互相指控，彼此争斗。注意：神有能力叫毁灭他百姓的人自我毁灭，彼此毁灭，他也常常如此行。但他要亲自毁灭他们，要亲手成就此事，确保此事干净彻底（第 22 节）：我必用瘟疫和流血的事刑罚他。注意：神要对付谁，就是刑罚谁；他表明他与他们相争的缘由，好叫他们闭口无言，也使他在审判的时候显为清正。（2）天上的兵器也要亮出来攻击他们：我必将暴雨降与他（第 22 节）。他犹如暴雨前来攻击以色列（第 9 节）。但神要如暴雨扑向他，要使大雹降与他，如同降与迦南人（约书亚记 10: 11），又使火并硫磺降与他，如同降与所多玛，还有热风（诗篇 11: 6）。新约的歌革和玛各也要这样被天火烧灭，被扔在硫磺的火湖里（启示录 20: 9-10）。凡是死不悔改要与神的教会和百姓为敌的，这就是他们永远的份。4. 神在这一切事上都要得荣耀。他的目的（第 16 节）终必成就（第 23 节）：我必显为大，显为圣。注意：罪人灭亡，神就显出他是又大又圣洁的神，他必如此行，直到永远。人理当使神显为大，显为圣，即便不然，他也自己显为大，显为圣；这也是我们每日都应当渴望、应当求告的：父啊，愿你荣耀你的名（约翰福音 12: 28）！

### 第三十九章

本章继续并且结束攻击歌革和玛各的预言；在本章结尾处，当歌革和玛各毁灭之际，神给他民以色列的恩惠达到了高潮，乌云驱散，阳光普照。这里说的是：I. 明确预言歌革和玛各必彻底毁灭，和我们先前见过的相吻合（第 1-7 节）。II. 形容这场毁灭范围之广泛，有三样结果：焚烧兵器（第 8-10 节），葬埋被杀的人（第 11-16 节），未被葬埋的死尸作了飞禽的筵席（第 17-22 节）。III. 宣告神在这件事和别的事上，有意向他民以色列施恩典，并且应许还有更多的怜悯为他们存留（第 23-29 节）。

#### 审判歌革和玛各（主前 585 年）

1 「人子啊，你要向歌革发预言攻击他，说主耶和華如此说：罗施、米设、土巴的王歌革啊，我与你为敌。2 我必调转你，领你前往，使你从北方的极处上来，带你到以色列的山上。3 我必从你左

<sup>1</sup>钦定本将第 18 节中「我的怒气要从鼻孔里发出」译为：神的怒气要在脸上显出。

<sup>2</sup>钦定本将第 20 节中的「陡岩」译为「险要」。

手打落你的弓，从你右手打掉你的箭。4 你和你的军队，并同着你的列国人，都必倒在以色列的山上。我必将你给各类的鸚鸟和田野的走兽作食物。5 你必倒在田野，因为我曾说过。这是主耶和华说的。6 我要降火在玛各和海岛安然居住的人身上，他们就知道我是耶和华。7 「我要在我民以色列中显出我的圣名，也不容我的圣名再被亵渎，列国人就知道我是耶和华——以色列中的圣者。

这段预言的开头和先前那段一样（38：3-4）：我与你为敌，我必调转你；命上加命很有必要，为了定以色列仇敌的罪，也为了安慰以色列的朋友。这里和先前那段一样，都预言神要领这敌人从北方的极处来，就如先前领迦勒底人从北方来（耶利米书 1：14）（常言道：祸患都来自北方）；很多年以后，罗马帝国被北方列强所克。这里还说神要带他到以色列的山上（第2节）；这里先是试探之处，他要在此恶贯满盈，然后是行刑之处，他要在此彻底灭亡。这里详述的就是这点。1. 他的军兵要被解除武装，没有能力继续征战。勇士虽仍有手，可是一旦发现不再有能力作恶，神一旦从他左手打落他的弓，从他右手打掉他的箭（第3），那他还能有什么作为呢？注意：凡为攻击锡安所制作的兵器，都不能兴旺。2. 他和他的大队人马必在战场上被杀（第4节）：你们必倒在以色列的山上；在哪里犯罪，就在那里沉沦，就是在以色列的圣山上，他在那里折断弓上的火箭（诗篇 76：3）。以色列的山要因仇敌的血得滋润，变得肥沃多产。“你必倒在田野（第5节），即便到了那里也不能逃脱。”在山上找不到可供坚守的要塞，在田野也找不到可供逃跑的路。他和他的军队，就是他的常规军队，还有与他一同随军预备分享掳物的，都必与他一同倒地。注意：与恶人为伍的，与他们共用一个囊袋的（箴言 1：14），必与他们下场相同，遭遇也相同。必有一场大屠杀，只有六分之一的人存留<sup>1</sup>（第2节），另外六分之五要被剪除。从未有过一支大军这样惨败。并且他们的尸首要给捕食鸟作食物，这就更令他们抱愧蒙羞（第4节）。比较第17节。你必倒在田野，因为我曾说过。注意：即便最杰出辉煌的君王（安条克被称作杰出辉煌的王）、最声势浩大的军队都倒地，神的话也不会落空；他一言既出，就必成就。3. 他的国也必荒凉：我要降火在玛各和海岛安然居住的人身上（第6节），指的是那些外邦的国家。他意图毁灭以色列地，可他不但阴谋被挫败，自己的国还要被某一场大火所焚烧。注意：人若侵犯别人的权益，就失去自己的权益，这是公平的。4. 神要藉着这一切大大彰显他的名：（1）在他民以色列中彰显他的名；他们因此更加知道神的名，更加知道他的权能和良善，对他们的关怀和信实。发生在他们身上的每一件事都使他们认识他更多，每一样典章是这样，每一样事件也是这样：我要在我民以色列中显出我的圣名。在犹大，神为人所认识（诗篇 76：1），凡认识神的，必认识他更多，我们尤其要更多认识他的圣名。他们必知道他是全然圣洁、全然公正的神，是恨恶罪孽的神，所以就有接下来的话：我不容我的圣名再被亵渎。人若正确认识神的圣名，就不敢亵渎他的名；世人轻看他的名，胆大妄为，皆因不认识他的名。这也是神对付世人的方法：先是开启他们的悟性，以此影响全人；他先使我们知道他的圣名，使我们不敢玷污，而是一心归荣耀给他的名。这也是神为他百姓荣耀显现的蒙福果效；由此他成全他的恩惠，使他们成为圣洁，也使他们真正成为祝福；他以此教导他的百姓，改变他们。全能者在境内赶散列王的时候，势如飘雪在撒们（诗篇 68：14）。（2）在外邦人中彰显他的名；从来不知道的，或不愿承认的，都必知道我是耶和华，以色列中的圣者。他们经过惨痛的经历，不得不知道他是全能的神，是他百姓的神和救主；再强大的君王，与他相争也是枉然；凡刚硬着心与他为敌的，都不得兴旺。

### 审判歌革（主前 585 年）

8 主耶和华说：这日事情临近，也必成就，乃是我所说的日子。9 「住以色列城邑的人必出去捡器械，就是大小盾牌、弓箭、挺杖、枪矛，都当柴烧火，直烧七年，10 甚至他们不必从田野捡柴，也不必从树林伐木；因为他们要用器械烧火，并且抢夺那抢夺他们的人，掳掠那掳掠他们的人。这是主耶和华说的。」11 「当那日，我必将以色列地的谷，就是海东人所经过的谷，赐给歌革为坟地，使经过的人到此停步。在那里人必葬埋歌革和他的群众，就称那地为咱们·歌革谷。12 以色列家的人必用七个月葬埋他们，为要洁净全地。13 全地的居民都必葬埋他们。当我得荣耀的日子，这事必叫他们得名声。这是主耶和华说的。14 他们必分派人时常巡查遍地，与过路的人一同葬埋那剩在地面上的尸首，好洁净全地。过了七个月，他们还要巡查。15 巡查遍地的人要经过全地，见有人的骸骨，就在旁边立一标记，等葬埋的人来将骸骨葬在咱们·歌革谷。16 他们必这样

<sup>1</sup>钦定本将第2节中的「领你前往」译为：只有六分之一的人存留。

洁净那地，并有一城名叫哈摩那。17「人子啊，主耶和华如此说：你要对各类的飞鸟和田野的走兽说：你们聚集来吧，要从四方聚到我为你们献祭之地，就是在以色列山上献大祭之地，好叫你们吃肉、喝血。18你们必吃勇士的肉，喝地上首领的血，就如吃公绵羊、羊羔、公山羊、公牛，都是巴珊的肥畜。19你们吃我为你们所献的祭，必吃饱了脂油，喝醉了血。20你们必在我席上饱吃马匹和坐车的人，并勇士和一切的战士。这是主耶和华说的。」21「我必显我的荣耀在列国中；万民就必看见我所行的审判与我在他们身上所加的手。22这样，从那日以后，以色列家必知道我是耶和华—他们的神。

这段预言虽然要到末后的日子才应验，但这里说起来，仿佛是已经应验一般，因为这是确定无疑的（第8节）：“看哪，这事已经来到，已经成就<sup>1</sup>；时候一到就必成就，仿佛已经成就一般；乃是我所说的日子，我早已多次说过，虽然迟迟未至，终必到来。”启示录 21: 6 对约翰说的话也是如此：都成了。为了形容歌革大军的败仗极其惨烈，这里具体提到三件事，都是它惨败的结果。将其打败的是神，以色列人似乎并未拔刀，也没有出击，然而：

I. 以色列人都要去烧他们的器械，就是他们手上被打掉的弓箭（第3节）、大小盾牌、挺杖、枪矛，凡能烧的都烧掉。他们不将这些器械存放自己的武器库，也不留下自己用，免得受试探，日后倚靠这些东西，而是全然烧毁；并且不是一次性烧毁，不是当作篝火（为何如此破费呢），而是在有需要的时候在家中当柴烧，不必烧木柴，不必从田野或树林捡柴，达七年之久（第10节）：敌人倒地的田野中，以及逃跑的路上，竟然留下这么多器械。这些器械很干燥，是很理想的柴火，胜过青木，又能节省树林中的树木，使其有时间成长。以色列的山虽然盛产各样美物，但以色列民理当善用自己的资源，天意若许可，就当尽量节省，为后代造福。当那些住以色列城邑的人出来掳掠那掳掠他们的人、报复他们的时候，想必还在他们身上发现金银饰品等物，但这里丝毫不提他们将那些东西占为己有，只说把木制的器械当柴烧（柴是人生的必需品）；这是要教导我们，有了必需品就当知足，哪怕其余可有可无的花哨东西并不多。并且每当他们添柴取暖的时候，就会想起敌人的数目和实力，想起自己差点落入他们手里，因而在心里就更加感谢神的奇妙而及时的拯救。当他们坐在火旁，子女围绕在身边，围绕在火旁，那时就抓住机会，把神为他们所行的大事告诉他们。

II. 他们都要去埋葬他们的死尸。一般来说，一场恶仗之后，很多人被杀，敌人需要花时间埋葬自己的死人。但这次杀戮极其普遍，敌人当中还活着的很少，不足以埋葬死人。此外，被杀的人分散在以色列诸山，想要把他们全都找到，都是很费时间的，所以就由以色列家来埋死人；这也是一种夸耀，夸耀敌人被推翻。1. 要指定一处埋葬死尸，就是海东人所经过的谷，可能是死海，也可能是提比哩亚海，那里的山谷常有从埃及到迦勒底的客旅经过。死尸极多，在地面开始腐烂，臭气熏天，凡路过的，都不得不捂着鼻子。可见我们的身体何其卑微；灵魂刚离开不久，身体就奇臭难忍，没有比这更臭、更令人作呕的。被杀之人最多的地方，就被指定是坟地。正所谓：树倒在何处，就存在何处（传道书 11: 3）。这地方要被称为哈们·歌革谷，意思是歌革众人之谷，因为此事要永为纪念。神为了捍卫他的民以色列，曾经挫败并毁灭了多少敌人的大军啊！2. 要花大量时间埋死尸，至少用七个月（第12节），这进一步表示在这场战役中耶和华所杀的人极多，也表示以色列家十分仔细，确保所有的死尸都埋葬，无一遗漏，为要洁净全地；由于这么多死尸在地上来不及掩埋，这地已被玷污；为了避免地被玷污，律法书上规定凡挂在树上的，要快快取下来埋葬（申命记 21: 23）。这也表示辉煌拯救的日子也应当是改革的日子。神越是拯救一地免于毁灭，那里的居民就越应当洁净那地，除去罪孽。3. 必有很多人从事这项工作：全地的居民随时愿意出手相助（第13节）。注意：论到洁净那地，除去污秽，除去羞辱，人人都应当尽心尽力。罪孽是公敌，人人都应当拿起武器与它争战。常言道：国家有难，人人都是士兵。凡出手相助的，这事必叫他们得名声；掘墓或乡村清扫的工作虽然看似卑微，可是若论洁净那地，除去死行，那就是十分光荣的。注意：人道主义行为使属神的以色列更得好名声；凡口称有信仰的，若能随时愿意做好事，那就是信仰的信誉；埋葬死尸是好事，哪怕所埋的是在以色列国民之外，是以色列的敌人，因为就连他们，将来都要复活。当神得荣耀的日子，这事必叫他们得名声。注意：倘若属神的以色列所作的，能成为信仰的妆饰，那就是神得荣耀；别人看见他们的好行为，便将荣耀

<sup>1</sup>钦定本将第8节中的「这日事情临近，也必成就」译为：这事已经来到，已经成就。

归给他们的父（马太福音 5: 16）。神得了荣耀，他就必赐尊荣给他的民。他的荣耀使他们得名声。4.必有具体的人专门负责寻找死尸，寻找尚未掩埋的。那地的人很快就厌倦了掩埋污秽的事，于是就指定专人时常巡查遍地；这些人不做别的，专门负责这项工作，直到全地都洁净了，不然的话，人人都参与的事，很快就会变得无人参与。注意：凡是担任公职的，尤其是负责洁净和改革的，都应当时常巡查，应当专注，全力以赴；若能善用一切机会做好事，那就是时常巡查的人。5.过路人随时愿意向负责清理的人报告在哪里遇见死尸，需要协助。过路人虽然自己不留下埋死人，免得染上污秽，却愿意告知他们说发现了尚未掩埋的。若是只发现骸骨，就立一标记，等葬埋的人来将骸骨掩埋，不至于在尚未掩埋之前有人不慎碰到；也是由于这个原因，犹太人的坟地都粉刷成白色，便于别人保持距离。注意：若有善工要做，人人都当出手相助，哪怕是过路人，见有共同的灾祸或共同的罪过，不可以为与自己无关。人若负责洁净那地，就不能姑息任何污秽那地的事；哪怕不是死尸尚未掩埋，而是人的骸骨，也当鼓励众人及时报告（暗中报告，用一个标记，不必实名报告），他们便可将其取去，妥善掩埋。他们获准从事这项工作达七个月之久；过了七个月，所有容易发现的死尸都已掩埋，他们还要巡查，将不容易发现的也都找出来；要追究罪恶，直到净尽（诗篇 10: 15）。为了纪念这件事，他们要给他们的城起一个新名，叫做咱们，意思是人多。啊！这城所掩埋的仇敌何其多！他们必这样洁净那地（第 16 节），兢兢业业，不辞辛劳。注意：征服之后必有洁净。摩西吩咐那些与米甸人打仗的以色列人要自洁（民数记 31: 24）。我们既然领受了神的特别恩惠，就当洁净自己，除去一切的污秽（哥林多后书 7: 1）。

III.被杀之人的尸首尚未掩埋时，必有飞鸟和走兽停在其上，无法避免（第 17 节等）。经上用这样的情形来形容大屠杀（启示录 19: 17 等），是从这里引用的。

1.大大呼吁（第 17 节）。这是向各类的飞鸟和田野的走兽发出呼吁，大大小小、凡是吃死尸的，有鹰有乌鸦，有狮子有狗，叫它们从四处聚集起来；这里有足够的肉供它们吃，欢迎它们来吃。让它们来享用神的祭物，神的筵宴（脚注这样翻译）。注意：神的审判行使在罪孽和罪人身上，他们就成了祭，成了筵宴，乃是向公义的神献祭，也是神百姓信心和盼望的筵宴。神砸碎鳄鱼的头，把它给旷野的民为食物（诗篇 74: 14）。义人见仇敌遭报就欢喜，好比在筵席上，要在恶人的血中洗脚，好比在筵席上（诗篇 58: 10）。这祭物在以色列的山上，那里有高处，有祭坛，百姓在那里拜偶像，亏缺神的荣耀，如今神要在那里毁灭仇敌，归荣耀给自己。

2.大大预备：它们必吃勇士的肉，喝地上首领的血（第 18-19 节）。（1）它们所享用的是人的血肉。这有时是动物叛逆主人的体现，也是人叛逆造物主神的结果。（2）贵胄的血肉，这里称作公绵羊、羊羔、公山羊、公牛，都是巴珊的肥畜。所享用的是地上首领的血。他们自称是流人血的首领，如今是何等抱愧蒙羞，因为神能叫那流在他们血管中的帝王之血成为飞鸟走兽的美餐！（3）呼吁飞鸟走兽前来享用的，是恶人的血肉，是与神的教会和百姓为敌之人的血肉。他们把属神的以色列当成被宰的羔羊，如今他们自己倒成了被宰的羊；他们曾经如此对待神仆人的尸首（诗篇 79: 2），或者很想如此对待，如今这样的事就临到他们。

3.它们都要吃，且要吃饱（第 19-20 节）：你们必吃饱，喝醉了血，吃饱吃撑。祭物极多，筵宴也就极其丰盛：你们必在我席上饱吃。注意：神为动物摆设筵席，赐粮食给凡有血气的（诗篇 136: 25）。万民都举目仰望他；他随时给他们食物（诗篇 145: 15），因他摆设丰盛的筵席。飞鸟走兽尚且在为它们所预备的神的席上吃饱，神的儿女在神家中，就是在他的圣殿，岂不更要满足吗？它们要饱吃马匹和车辆<sup>1</sup>，就是驾车的人，要饱吃勇士和一切的战士；这些人曾经向列国夸耀，如今自己要被谷中的乌鸦和鹰雏（箴言 30: 17）所夸耀。他们以为属神的以色列是唾手可得的猎物，如今自己反倒成了飞鸟走兽唾手可得的猎物。可见祸患追赶罪人（箴言 13: 21），死后仍在追赶。尸首成为猎物这件事，不过是个兆头，预表他们死后良心被惊恐所吞吃（诗人将其说成是有兀鹫不断啄食人心）；这样的羞辱也只是他们将来复活之后所要面临的永世羞辱和蔑视的凭据。

IV.这件事必使神大得荣耀，他的百姓大得安慰和满足。1.神大得荣耀，因为外邦人因此就知道他是耶和華（第 21 节）：万民就必看见，也必关注，我所行的审判，因而我必显我的荣耀在列国中。

<sup>1</sup>钦定本将第 20 节中「马匹和坐车的人」译为：马匹和车辆。

以色列的神是至大至荣的神，这条准则要在列国坚立，胜过以往。即便是从未有过圣经、从未念过圣经的，也都藉着他所行的审判而知道他。2.神的百姓大得满足，因为他们因此就知道他们是他们的神（第22节）：从那日以后，以色列家必知道，我是耶和华他们的神，且因此大得满足。

（1）从那日以后，他是他们的神。眼下的怜悯是将来怜悯的凭据。神若证明他是我们的神，就必保证他永不离开我们。这神永永远远为我们的神（诗篇48:14）。（2）从那日以后，他们必知道他们是他们的神，且大得满足。他们过去曾有疑问，不知耶和华是否与他们同在，但这日所发生的必消除他们的疑虑，事情既然是明摆着的，将来就不再疑惑。既然永不再指着自已夸口，就永远指着神夸口。

### 应许施怜悯给以色列（主前585年）

23列国人也必知道以色列家被掳掠是因他们的罪孽。他们得罪我，我就掩面不顾，将他们交在敌人手中，他们便都倒在刀下。24我是照他们的污秽和罪过待他们，并且我掩面不顾他们。」25主耶和华如此说：「我要使雅各被掳的人归回，要怜悯以色列全家，又为我的圣名发热心。26-27他们在本地安然居住，无人惊吓，是我将他们从万民中领回，从仇敌之地召来。我在许多国的民眼前，在他们身上显为圣的时候，他们要担当自己的羞辱和干犯我的一切罪。28因我使他们被掳到外邦人中，后又聚集他们归回本地，他们就知道我是耶和华—他们的神；我必不再留他们一人在外邦。29我也不再掩面不顾他们，因我已将我的灵浇灌以色列家。这是主耶和华说的。」

这里是前面所说整件事的结局，不仅提到关于歌革和玛各的预言，也提到本书中有关以色列家被掳以及他们从被掳之地回归的预言。

I.神要叫外邦人知道他百姓受苦的意义，要纠正他们的错误，因他们见以色列受苦，就责怪以色列的神，说他没有能力保护他们，没有信守与他们所立的约。因着他们悔改归向神，神就转向他们的被掳之地，将他们领回故土，又因他们坚持改革，神就在他们身上施行大拯救，脱离像歌革那样的攻击；那时就清楚表明，即便是那些常作比较的外邦人也能明白，所有这一切埋怨都是没有依据的；以色列被掳，不是因为神没有能力保护他们，而是因为他们犯罪，丧失了神的恩惠，把自己抛到了神的保护范围之外（第23-24节）：列国人也必知道以色列家被掳掠是因他们的罪孽，就是从邻国学来的罪孽，因为他们得罪神。神掩面不顾，将他们交在敌人手中，其真实原因就在于此。这是照他们的污秽和罪过待他们。证明这点不只是叫他们闭口，不再埋怨神，也是要叫神大得尊荣；一旦属神百姓的苦难过去，一旦我们看见苦难的尽头，就比先前更加明白。以下几点世人一旦明白过来，神就大得荣耀：1.神刑罚罪孽，哪怕是自己的百姓，因他最痛恨最亲近他的人犯罪；参考阿摩司书3:2。审判不徇情面，这是值得称颂的。2.神若任由他的百姓被人当作猎物，那是为了管教、改变他们，不是为了迎合他们的敌人；参考以赛亚书10:7；42:24。所以不要自以为是。3.神的百姓在刑杖下一旦自卑，神的怜悯就立即回归到他们。

II.神要叫他百姓知道，他虽然将他们领进苦难，却有大恩惠为他们存留（第25-26节）：我要使雅各被掳的人归回。

1.为何是现在？现在神要怜悯以色列全家：（1）因为他们受苦，影响到了神的荣耀；现在时候已到，他要站出来捍卫自己的荣耀：我要为我的圣名发热心，不再受埋怨。（2）因为现在他们认罪悔改了：他们担当了自己的羞辱和干犯我的一切罪。罪人一旦悔改，担当了自己的羞辱，神就愿意与他们和好，并赐尊荣给他们。神尤其喜悦这些悔改之人深深忏悔，担当羞辱和干犯神的一切罪，就是他们在本地安然居住，无人惊吓的时候所犯的罪。回想以往在本地得享恩惠，在神的庇护之下，那时就更显得他们在本地所犯的罪行之大；他们安然居住，本可继续安然居住，只要继续走在尽本份的路上，无人会骚扰他们。然而，他们之所以犯罪，正是因为他们安然居住。外在的平安往往产生内在的大意，那是一切罪孽的入口；参考诗篇第73篇。如今他们甘愿担当羞辱，承认神领他们到人人都恐吓他们的受苦之地，是公义的，因为他们在无人惊吓的平安之地干犯了他。一旦他们在叫人谦卑的天意之下谦卑自我，神就将他们从被掳之地领回。

2.然后呢？一旦神把他们从敌国招聚起来，领回本地：（1）那时神就要得称颂：我要在许多国的民眼前，在他们身上显为圣（第27节）。他们在被掳之地蒙羞的时候，神也受人嘲笑，照样当他们悔改、又成圣民的时候，神就显为圣，当他们回归、又成快乐光荣的民，神就得荣耀。（2）那

时他们要从中得益处（第 28 节）：他们就知道我是耶和華他们的神。注意：神允许一些事发生在他百姓身上，其本意是叫他们得好处，其中满有神恩典，要叫他们学会凡事仰望神，以耶和華神为他们的神；那时这些事就对他们有好处。[1.]他们必在灾难中仰望他为主，为他们的神，是他使他们被掳到外邦人中，所以他们不但要顺服他的意愿，还要努力达到他的目的。[2.]他们必在安慰中仰望他为主，为他们的神，是他聚集他们归回本地，不在外邦人中留下一个。注意：当各样事件落在我们身上，只要我们仰望神，就可更多认识他各样的属性和用意。（3）那时神和他们就再也不分开（第 29 节）。[1.]神要将他的灵浇灌到他们身上，防止他们又离开他，回归愚昧，帮助他们持守本位。[2.]然后他不再掩面不顾他们，不再像先前那样暂停施恩；他不再转离，不再不为他们谋利益，反倒要提供一切帮助，使他们也不再转离，不再不事奉他。注意：圣灵的内住是神不断施恩的绝对可靠的凭据。他将他的灵浇灌在谁身上，就再也不会向他掩面。所以，当我们在求神不要撇弃我们的时候，应当迫切求神不要从我们收回他的圣灵（诗篇 51: 11）。

## 第四十章

这位先知在异象中所看见的圣所的水（47: 1）是这段预言的合宜体现。在此之前，那水有时漫到脚踝，有时漫到膝盖或腰间，现在则继续上涨，成了不可蹚的河。这是一个连贯的异象，从本章开始，直到本书结尾，被公认为是神的书中最难理解的经文之一。犹太人不允许任何人读这段经文，直到三十岁；他们还告诉读这段经文的人，说他们虽然不明白其中所有的细节，但以利亚来的时候，自会解释清楚。古代和现代很多解经家都承认他们束手无策，不知如何解释，也不知如何应用。但我们不能因为它难懂，就将其抛开，反倒应当谦卑探索，尽量钻得深一些，尽量得到多一些；即便不能满意解开所有的难点，但神是应当称颂的，因为我们得救不取决于完全看懂这段经文；凡必不可少的，都是够清楚的，并且要等候神将这段也启示给我们。而只因启示录的最后两章经文似乎清楚引用到这里的章节，正如启示录第 20 章引用了先前歌革和玛各的预言，所以我们应当更加关注。这里所说的异象关乎荣耀的殿（包括本章，还有第 41 章和第 42 章），关乎神降临到那殿（第 43 章），有吩咐临到在这殿里服事的众祭司（第 44 章），也关乎分地，分给圣所，分给城邑，分给君王，治理百姓，敬拜神（第 45 章），且有进一步指示给他和百姓（第 46 章）。圣所之水的异象之后，又有圣地的疆界，分给各支派的地业，圣城的大小、城门等（第 47-48 章）。有人认为这异象代表犹太会众以往的风光，所罗门的殿在鼎盛期何等壮观，好叫被掳之人明白他们因犯罪的缘故有何损失，便可更加自卑。但这似乎不太可能。我觉得这异象的大致内容是：1. 向被掳之人保证他们不但要回归故土，在那里定居（这在先前几章经文常有应许），还要拥有另一个殿宇，因而是鼓励他们建殿；那是神所承认的殿，他要在那里与他们相见，在那里赐福给他们，敬拜的礼仪要复兴，神的祭司要在那里服事；虽然他们不应该再有一个和先前一样壮观的王，但他们必有一个王，一个治理者（此人在异象中多次提到），他必在他们中间推崇真神敬拜，他自己也要以身作则，殷勤参加敬拜；并且这位王，这些祭司和众百姓都要在自己的土地上安然居住，生活富足。2. 引导他们看得更远，要盼望弥赛亚来到；先前预言弥赛亚，是在大卫的名下，因为是他计划建殿，是他建造属灵的殿，就是福音教会，这殿的荣耀要胜过所罗门殿的荣耀，并且要永存，直到时间的末了。诚如莱福特博士所注释的，异象中的建筑范围极大（新殿之宽，超过整个旧耶路撒冷；新耶路撒冷之大，超过整个迦南地），清楚表示这些事不能按字面来理解，应当按灵意来理解。由基督和他使徒所建立的福音圣殿和物质形态的第二圣殿关系密切，乃是在第二圣殿衰败的时候精心建立的，要随时得着第二圣殿所失去的荣耀，因而两者在同一个异象中出现，那就是顺理成章的了。这里通过殿和祭坛的预表，通过祭司和祭物的预表，展现福音时代那更符合神性和人性的属灵敬拜，并且最终要成全在那荣耀的国度，这些异象最终可能也要应验在那荣耀的国度；也有人认为在末后的日子要应验在天堂这边的福音教会的某个喜乐和荣耀的景况。

本章说的是：I. 概览殿和城的异象（第 1-4 节）。II. 具体讲述：1. 外墙（第 5 节）。2. 东门（第 6-19 节）。3. 北门（第 20-23 节）。4. 南门（第 24-31 节）和属于这些门的房间和附属建筑。5. 内院，朝东的和朝南的（第 32-38 节）。6. 桌子（第 39-43 节）。7. 歌唱的和众祭司的住处（第 44-47 节）。8. 廊子（第 48-49 节）。

殿的异象（主前 574 年）

1 我们被掳掠第二十五年，耶路撒冷城攻破后十四年，正在年初，月之初十日，耶和华的灵（原文是手）降在我身上，他把我带到以色列地。2 在神的异象中带我到以色列地，安置在至高的山上；在山的南边有仿佛一座城建立。3 他带我到那里，见有一人，颜色（原文是形状）如铜，手拿麻绳和量度的竿，站在门口。4 那人对我说：「人子啊，凡我所指示你的，你都要用眼看，用耳听，并要放在心上。我带你到这里来，特为要指示你；凡你所见的，你都要告诉以色列家。」

这里说的是：1. 异象的日期。这是在以西结被掳第二十五年（第1节），有人计算说是第一次被掳的第三十三年；这里说是城邑攻破后十四年。可见他们身在苦难的深渊，竟然对将来蒙拯救有如此清晰而全面的展望，还在被掳的半夜，就已坚信必有回归的清晨：那时耶和華的手降在我身上，把我带到眼下一片废墟的耶路撒冷，又荒凉又被弃，在先知眼中看为凄凉。2. 那里的光景。先知在神的异象中被带到以色列地（第2节）。他在异象中被带到那里，不是第一次。先前我们见过他被带到耶路撒冷，看见它身处过犯和羞辱之中（8:3）；这次他又被带到那里，要欢喜展望它在荣耀中，尽管眼下仍然十分萧条可悲。他被安置在至高的山上，好比摩西被安置在毗斯迦山顶，眺望这地，如今第二次成了应许之地，尽管尚未得到。他从山顶看见仿佛一座城建立，就是城的蓝图和模型，但这城是个殿宇，有一座城那么大。新耶路撒冷（启示录 21:22）里没有殿，这里所说的则全都是殿，两者其实都一样。这是人所居住的城，是神所居住的殿，因为教会在地上，是神与人同住，而教会在天上，则是人与神同住。两者都照着神的旨意规划，都由无穷的智慧所规划，因而都是甚好的。3. 他先是看见这城的整体，细节则由一位形状如铜的人指给他看（第3节）；这不是被造的天使，而是耶稣基督，他以人的形象出现，好展现并建造福音圣殿。他领他到这城，因为我们藉着基督认识并得享神家的利益和特权。他要建造耶和華的殿（撒迦利亚书 6:13）。他形状如铜，表示他的光辉和力量。约翰在异象中看见他的脚好像光明的铜（启示录 1:15）。4. 这城或殿的大小和其中的几个部份，用麻绳和量度的竿来丈量，或作杖（第3节），好比木匠，又有线绳又有木尺。神的殿按尺度建造，若要别人学习神殿的知识，就必须按那尺度来行。教会建造是按着圣经，照着山上指示的样式（出埃及记 25:40）。那是基督手中的尺度。各样教训和律例，必须用这个尺度来衡量，唯有谨遵这尺度，属神的以色列才有平安。5. 这里指示先知要从耶和華领受这启示，并且准确全面地传给会众（第4节）。（1）要认真观察异象中所说所行的一切。要专注（第4节）：“凡我所指示你的，你都要用眼看（不只是看，还要用心看），用耳听，要认真听，并要确保放在心上；要专心致志，不可分心。”我们观看神的作为，聆听神的话，若不放在心上，就不起作用；要深切体会，指望灵魂得好处。（2）要忠实告诉以色列家，叫他们从中得安慰。之所以要他领受，是为了叫他传讲。耶稣基督的启示传到约翰手里也是这样，是为了叫他晓喻各教会（启示录 1:1）。又因为他所要传的是来自神的信息，所以他自己应当融会贯通，深受感动。注意：若有人向别人传讲神的话，自己就应当努力钻研，把神的话放在心上。他被领到这里来的目的，异象显示给他的目的，就是为了要他仔细观看，并且告诉以色列家。注意：神的事一旦显明，我们就应当思想为何要显明；我们既然从事传道工作，就应当思想我们为何被带到这里来，这样才能成就我们来这里的目的，才不至于徒然领受神的恩典。

### 殿的异象（主前 574 年）

5 我见殿四围有墙。那人手拿量度的竿，长六肘，每肘是一肘零一掌。他用竿量墙，厚一竿，高一竿。6 他到了朝东的门，就上门的台阶，量门的这槛，宽一竿；又量门的那槛，宽一竿。7 又有卫房，每房长一竿，宽一竿，相隔五肘。门槛，就是挨着向殿的廊门槛，宽一竿。8 他又量向殿门的廊子，宽一竿。9 又量门廊，宽八肘，墙柱厚二肘；那门的廊子向着殿。10 东门洞有卫房：这旁三间，那旁三间，都是一样的尺寸；这边的柱子和那边的柱子，也是一样的尺寸。11 他量门口，宽十肘，长十三肘。12 卫房前展出的境界：这边一肘，那边一肘；卫房这边六肘，那边六肘。13 又量门洞，从这卫房顶的后檐到那卫房顶的后檐，宽二十五肘；卫房门与门相对。14 又量（原文是造）廊子六十肘（七十士译本是二十肘），墙柱外是院子，有廊为界，在门洞两边。15 从大门口到内廊前，共五十肘。16 卫房和门洞两旁柱间并廊子，都有严紧的窗棂；里边都有窗棂，柱上有雕刻的棕树。17 他带我到外院，见院的四围有铺石地；铺石地上有屋子三十间。18 铺石地，就是矮铺石地在各门洞两旁，以门洞的长短为度。19 他从下门量到内院外，共宽一百肘，东面北面都是如此。20 他量外院朝北的门，长宽若干。21 门洞的卫房，这旁三间，那旁三间。门洞的柱子和廊子，与第一门的尺寸一样。门洞长五十肘，宽二十五肘。22 其窗棂和廊子，并雕刻的棕树，

与朝东的门尺寸一样。登七层台阶上到这门，前面有廊子。23 内院有门与这门相对，北面东面都是如此。他从这门量到那门，共一百肘。24 他带我往南去，见朝南有门，又照先前的尺寸量门洞的柱子和廊子。25 门洞两旁与廊子的周围都有窗棂，和先量的窗棂一样。门洞长五十肘，宽二十五肘。26 登七层台阶上到这门，前面有廊子；柱上有雕刻的棕树，这边一棵，那边一棵。

我们先前（第 3 节）提到丈量者手中的量竿。这里则告诉我们（第 5 节）这量竿的准确长度；这点应当注意，因为这殿是用这竿丈量的。竿长六肘，不是按普通的肘，而是按圣所的肘，用圣肘来丈量圣殿，是合宜的；圣肘比普通的肘长一掌（就是四吋）；普通的肘是十八吋，圣肘是二十二吋；参考 43: 13。也有解经家认为这量竿的长度只有普通的肘六肘，然后整体再加上一掌。不过前面那样的解释似乎更有可能。这里所形容的是：

I. 殿的外墙；这墙围在殿的周围，厚三米，高三米，表示教会在各方面都和世界分离，也表示教会有神的庇护。倘若这么厚实的墙还不能确保它平安，神就用火墙四面围绕它（撒迦利亚书 2: 5）；凡是胆敢前来攻击的，都要自取灭亡。

II. 殿的各门以及门旁的房间。这里不提外院，称作外邦人的院；有人认为这是因为福音时代有大量外邦人加入教会，不再丈量他们的院，表示在外院敬拜的人不计其数；参考启示录 7: 9, 11-12。

1. 先从东门量起，因为进入殿宇较矮的那头，通常从这里进入；至圣所位于西端，与拜偶像的外邦人正相反，他们向东膜拜。请注意看这里如何形容这门：（1）他上门的台阶（第 6 节），因为福音教会升为高，超过旧约的会众；我们敬拜神的时候，应当往高处行，诚如启示录 4: 1 的呼吁：你上到这里来。（2）紧靠着门的房间都只是小房间<sup>1</sup>，长和宽都是三米多（第 7 节）。这些房间供那些在殿里供奉的人居住。人若奉差遣当神的属灵祭司，就当满足于小房间，不可为自己有所图谋；既在神的院中有一席之地，就应该感恩，哪怕是小房间，是卑微的住处，哪怕只是看门的。（3）这些房间每个都是四方形，表示稳固，比例恰当，与量竿完全吻合（每个房间的长和宽都是一竿），都是一样的尺寸，乃至在殿里供职的，都是同等待遇。（4）房间有很多，因为在我父的家里有很多住处（约翰福音 14: 2），他天上的家是如此，他地上的家也是如此。凡是渴望一生一世住在耶和華殿中的，神就将他们藏在他帐幕的隐密处，在他亭子里（诗篇 27: 4-5）。有人认为这些房间表示信徒具体的教会同属大的殿，同属普世教会，都按圣经的准则建成（理当如此），并且是耶稣基督亲自丈量，亲自察验，因他在七个金灯台中间行走。（5）这里说（第 14 节）：他又造柱子。正在量柱子的，就是造柱子的那位，因为基督是教会的建造者，因而也最能将教会的知识传给我们。他为教会制定准则和标准，在此称为造，因为若不遵循他的准则，就算不上是教会。人当以训诲和法度为标准（以赛亚书 8: 20）。（6）这里说柱子长六十肘，有人觉得这点后来按字面应验了，因为塞鲁士下令重建耶路撒冷圣殿的时候，吩咐殿高六十肘，就是三十多米（以斯拉记 6: 3）。（7）这里提到小房间的窗棂，面向柱子和廊子的窗棂（指下面的回廊），环绕一周的窗棂（第 16 节），象征有光从天而降，照亮教会；神的启示进到教会，为了教导、指引并安慰住在神家中的人；他们就着这光工作、行走、看见自己、彼此看见。小房间都有光，哪怕是最小的、最不起眼的教会肢体，也都有光照着他们。你的儿女都要受耶和華的教训（以赛亚书 54: 13）。但这些都是严紧的窗棂，和圣殿里的相同（列王纪上 6: 4）。地上教会所得的启示极窄极少，不能和将来世界所得的相比，到那时就不必对着镜子观看，模糊不清（哥林多前书 13: 12）。（8）这里提到好几个院，有最外层的，有外层的，有内层的，然后是最内层的，那里唯有祭司才能进去；有人觉得这使人联想到今世基督神秘身体中各肢体的各样恩赐、恩典和职责，诚如天上的院和住处也有不同程度的荣光，好比众星在穹苍有各自的领域，各自的量级。有的人相对比较靠近神，比别人更了解神的事，不过就神的儿女来说，在他的院中住一日，胜过在别处住千日。这些院有廊子环绕四周，为前来参加聚会的人提供遮风挡雨的所在；只要我们走在尽本份的路上，便可相信自己必在他的特别庇护之下，他必施恩为我们预备，且要亲自作我们的藏身之处，躲避狂风暴雨（以赛亚书 4: 5-6）。（9）柱子上有雕刻的棕树（第 16 节），象征义人在神家的院中，要发旺如棕树（诗篇 92: 12）。苦难压得越沉重，他们就生长越顽强；

<sup>1</sup>钦定本将第 7 节中的「卫房」译为「小房间」。



有人说棕树有这样的特点。这也表示众圣徒得胜，向属灵意义上的敌人夸胜，手拿棕树枝（启示录 7: 9），但为了避免掉下来，或被人抢去，这里就将其雕刻在殿的柱子上，作为他们得荣耀的永远纪念。感谢神！常率领我们在基督里夸胜（哥林多后书 2: 14）。不仅如此，信徒自己要作神殿里的柱子，必不再从那里出去（启示录 3: 12）；他们的名要刻在柱子上，这将是他们最明亮的妆饰和尊荣。（10）这里特别提到院的四围有铺石地（第 17-18 节）。这个词的意思是用一种有斑的岩石铺地，颜色如烧着的炭，因为当我们靠近神、准备事奉他的时候，哪怕是今世最明亮、最闪亮的荣耀，也应当被踩在脚下。众星宛如烧着的炭，好比明亮的石头，神在天上的殿用众星铺路；院中的铺石尚且如此明亮耀眼，殿里的住处岂不更加荣美！

2.朝北的各门（第 20 节）和朝南的各门（第 24 节），以及邻近的房间，和朝东的大致相同，与第一门的尺寸一样（第 21 节），但其描述却十分具体地重复出现。出埃及记中关于帐幕的结构，列王纪和历代志中关于圣殿的结构，也都是这样详细描述，象征神特别关注属于他教会的所有人；神的传道人也应当如此。他喜悦他们，他的眼目看顾他们。他认识凡属他的人，认识他所有的活殿以及所有属于这些活殿的人。请注意看：（1）这殿不仅有朝东的门，可供素以财富和智慧闻名的东方人进入，也有朝北的门，又有朝南的门，可供较为贫穷、文明程度不高的民进入。新耶路撒冷有十二城门，四个方向分别有三门（启示录 21: 13），因为从东从西，将有许多人来坐席（马太福音 8: 11）。（2）这些门都有台阶，都有七层台阶（第 22-26 节）；诚如有人所注释的，这可能是提醒我们，要在恩德和圣洁的事上努力进取，不断进步，一步一个台阶，力上加力（诗篇 84: 7），竭力进到完全的地步（希伯来书 6: 1）；向上，再向上，直到天堂，直到天上的殿。

### 殿的异象（主前 574 年）

27 内院朝南有门。从这门量到朝南的那门，共一百肘。28 他带我从南门到内院，就照先前的尺寸量南门。29 卫房和柱子，并廊子都照先前的尺寸。门洞两旁与廊子的周围都有窗棂。门洞长五十肘，宽二十五肘。30 周围有廊子，长二十五肘，宽五肘。31 廊子朝着外院，柱上有雕刻的棕树。登八层台阶上到这门。32 他带我到内院的东面，就照先前的尺寸量东门。33 卫房和柱子，并廊子都照先前的尺寸。门洞两旁与廊子的周围都有窗棂。门洞长五十肘，宽二十五肘。34 廊子朝着外院。门洞两旁的柱子都有雕刻的棕树。登八层台阶上到这门。35 他带我到北门，就照先前的尺寸量那门，36 就是量卫房和柱子，并廊子。门洞周围都有窗棂；门洞长五十肘，宽二十五肘。37 廊柱朝着外院。门洞两旁的柱子都有雕刻的棕树。登八层台阶上到这门。38 门洞的柱旁有屋子和门；祭司（原文是他们）在那里洗燔祭牲。

这段经文描述内院。外院测量停在南端。内院测量就从南端开始（第 27 节），然后向东推进（第 32 节），直到北端（第 35 节）；西端的外院和内院都没有门。所罗门的殿在西端似乎是有门的，因为那里有守门的人（历代志上 9: 24; 26: 8）。不过约瑟夫说第二圣殿的西边没有门。请注意看：1.通向内院的各门与通向外院的门完全相同，大小相同，卫房相同，廊子相同，柱子上的雕刻也相同。就恩典之工和恩典之工的运行而言，成熟基督徒和初信者本质相同，只不过是前者更接近完美。圣徒的信心都一样宝贵，尽管不一样坚固。神的儿女彼此之间十分相像，因为都是弟兄，都有相同的形象。2.各门上到外院有七层台阶，各门上到内院则有八层台阶。这点特别提到（第 31, 34, 37 节），象征我们越靠近神，就越升高，超越世界和其中的事。在外院敬拜的要比别人升高七层台阶，而在内院服事的祭司则要比他们还要再升高八层台阶；他们比别人优秀，祭司应当比他们更优秀。

### 殿的异象（主前 574 年）

39 在门廊内，这边有两张桌子，那边有两张桌子，在其上可以宰杀燔祭牲、赎罪祭牲，和赎愆祭牲。40 上到朝北的门口，这边有两张桌子，门廊那边也有两张桌子。41 门这边有四张桌子，那边有四张桌子，共八张；在其上祭司宰杀牺牲。42 为燔祭牲有四张桌子，是凿过的石头做成的，长一肘半，宽一肘半，高一肘。祭司将宰杀燔祭牲和平安祭牲所用的器皿放在其上。43 有钩子，宽一掌，钉在廊内的四围。桌子上有牺牲的肉。44 在北门旁，内院里有屋子，为歌唱的人而设。这屋子朝南（南：原文是东）；在南门旁，又有一间朝北。45 他对我说：「这朝南的屋子是为看守殿宇的祭司；46 那朝北的屋子是为看守祭坛的祭司。这些祭司是利未人中撒督的子孙，近前来事

奉耶和华的。」47 他又量内院，长一百肘，宽一百肘，是见方的。祭坛在殿前。48 于是他带我到殿前的廊子，量廊子的墙柱。这面厚五肘，那面厚五肘。门两旁，这边三肘，那边三肘。49 廊子长二十肘，宽十一肘。上廊子有台阶。靠近墙柱又有柱子，这边一根，那边一根。

这段经文说的是：

I.摆在内院各门长廊的桌子。我们要直到 43: 13，才见到院中献燔祭的坛，但只因律法之下的一个坛要被福音之下的多张桌子所取代，这里就先提到桌子，就在进内院的入口，表示我们若不进来参与主的圣餐，那就充其量不过是口称；参与主的圣餐就是进入内院。但在福音圣殿，我们没有看见祭坛，直到主的荣光降在殿里，因为基督就是我们的坛，是使礼物成圣的坛。这里共有八张桌子，在其上宰杀牺牲（第 41 节）。我们在帐幕和所罗门的殿里没有见过桌子用来宰杀牺牲；但这里却提供了桌子，表示福音时代会有大量灵祭献到神的家，并且需要大量的人手来预备祭物。这里是为献祭所用的屠宰场，也是食具柜，上面有祭肉，有切肉的刀具，有挂祭肉的钩子，以及预备献祭所用的一切（第 43 节），还在那里洗燔祭牲（第 38 节），表示我们在靠近神的坛之前，应当样样预备停当，要洗手，洗心，洗灵祭牲，才环绕神的祭坛（诗篇 26: 6）。

II.先前提到的房间有何用处。1.有的房间为歌唱的人而设（第 44 节）。看来在诸多在圣殿供职的人当中，是首先为他们安排房间，不仅表示唱赞美诗在福音之下仍然是一种圣礼，也表示福音应当为拥戴福音的人提供大量欢喜称颂的题材，使他们歌唱颂赞；关乎福音时代常有这样的预言（诗篇 96: 1; 98: 1）。基督徒应当作歌唱的人。如此住在神殿中的便为有福！他们仍要赞美他（诗篇 84: 4）。2.有的房间为祭司所用，有看守殿宇的祭司（第 45 节），负责清理殿宇，确保无人进来玷污，负责平时修缮工作，也有看守祭坛的祭司，近前来事奉耶和華（第 46 节）。神为他所有的仆人提供住处。凡在神家中事奉的，都得享神家的安慰。

III.内院，就是祭司的院，有五十米见方（第 47 节）。殿前的祭坛安放在这个院的正中央，正对着三道门，又正对着外院的三道门；如果三道门齐开，所有在外院的人都能看见坛前的服事。基督是我们的祭坛，又是我们的祭牲；每当我们靠近神的时候，都应当用信心的眼目看着他；他在地的中央施行拯救<sup>1</sup>（诗篇 74: 12），世上各个角落都能看见。

IV.殿的廊子。殿也称作房<sup>2</sup>，并且语气十分强调，仿佛没有别的房配称作房。房前有廊子，这是教导我们在神面前不可冒失莽撞，要缓缓上前，严肃庄重，先穿过外院，再进入内院，然后是廊子，然后才进入房子。廊子和祭坛之间有一处，是祭司祷告的地方（约珥书 2: 17）。廊子里除了安门的柱子，另外还有两根柱子（第 49 节），可能是为妆饰，好比雅斤和波阿斯（列王纪上 7: 21）：他必坚立，在他有力量。福音教会样样都坚定稳固，样样都应当妥善放置，按部就班。

## 第四十一章

前章结尾处谈到了廊子，这里则带我们来到殿本身；这里的描述给解经家们造成极大困难，且在他们中间引起不少分歧。若对这段描述中各样细节的含义很好奇，那就该咨询他们；至于我们，只要注意以下几点就够了：I.殿的尺寸，柱子（第 1 节），门（第 2 节），墙和旁屋（第 5-6 节），根基以及房间的墙和门（第 8-11 节），还有殿本身（第 13 节）。II.至圣所的尺寸（第 3-4 节）。III.另有一处分开的建筑（第 12-15 节）。IV.建殿的方式（第 7, 16, 17 节）。V.殿的装饰（第 18-20 节）。VI.香坛和桌子（第 22 节）。VII.殿和至圣所之间的门（第 23-26 节）。时代不同，地区不同，建筑方面所使用的名称和规则也相当不同，乃至这里若有隐晦难明的描述，不该成为我们的绊脚石，其中的含义学者们意见不同。不精通数学的人，听不懂现代建筑学中的数学概念；然而这里所说的，对于当时犹太人中一个普通木匠而言，想必是一目了然的。

### 殿的异象（主前 574 年）

1 他带我到殿那里量墙柱：这面厚六肘，那面厚六肘，宽窄与会幕相同。2 门口宽十肘。门两旁，这边五肘，那边五肘。他量殿长四十肘，宽二十肘。3 他到内殿量墙柱，各厚二肘。门口宽六肘，门两旁各宽七肘。4 他量内殿，长二十肘，宽二十肘。他对我说：「这是至圣所。」5 他又量殿墙，

<sup>1</sup>钦定本将诗篇 74: 12 下半句译为：他在地的中央施行拯救。

<sup>2</sup>钦定本将第 48 节中「殿前的廊子」译为「房前的廊子」。

厚六肘；围着殿有旁屋，各宽四肘。6 旁屋有三层，层叠而上，每层排列三十间。旁屋的梁木搁在殿墙坎上，免得插入殿墙。7 这围殿的旁屋越高越宽；因旁屋围殿悬叠而上，所以越上越宽，从下一层，由中一层，到上一层。8 我又见围着殿有高月台。旁屋的根基，高足一竿，就是六大肘。9 旁屋的外墙厚五肘。旁屋之外还有余地。10 在旁屋与对面的房屋中间有空地，宽二十肘。11 旁屋的门都向余地：一门向北，一门向南。周围的余地宽五肘。

虽然我们常常不明白这是什么，对我们有何意义，但我们仍在跟随一位受天使引导的先知，所以应当怀着敬畏的心。请注意看：1.先知观看了院子，现在终于被带到殿里（第1节）。我们若能谨守信仰方面较为明显的指示，就必受引导，渐渐认识天国的奥秘。人若甘心住在神的院子，最终必被领进他的殿里。以西结自己是个祭司；由于时代的罪孽和灾祸，他失去了生来就有的在殿里供奉的特权，但神弥补了他的损失，将他领进这先知性的、福音性的、天上的圣殿，并且启用他为教会写下这段描述，由此他就得了尊荣，胜过与他一样等次的。2.主耶稣说起拆毁这殿的时候，听众以为他说的是耶路撒冷的第二圣殿，其实他是以自己的身体为殿（约翰福音 2: 19, 21）；他说得如此含糊是有原因的，因为以西结的异象将两者结合到一起，包括他奥秘的身体，就是教会（教会也称为神的家；提摩太前书 3: 15），也包括这身体上的各个肢体，就是圣灵内住的活殿。3.殿的柱子，就是门柱，彼此间隔很大，就是说门很宽，相当于整个摩西会幕的宽窄（第1节），达十二肘（出埃及记 26: 16, 22, 25）。相对于律法之下的，我们可以说，引向教会的门是宽的（马太福音 7: 13），因为律法条例以及导致门很窄的中间隔断的墙已被拆除。4.至圣所是四方形的，每边二十肘（第4节）。新耶路撒冷是正方形的（启示录 21: 16），象征稳固，因为我们所向往的是不能震动的城。5.上层比下层宽（第7节）。殿宇底层的墙厚六肘，中层的墙厚五肘，最高层墙厚四肘，所以越往上，房间越大；但木材层层相扣（神不只是建得高，也建得坚固），不致顾此失彼；虽是相扣，但不是插入殿墙。旁屋越往上越宽，在顶层就是六肘，而底层则只有四肘，每上一层增加一肘。我们在圣洁的信心上建造自己越高，我们的心就应当越广阔；我们的心就是活殿。

### 殿的异象（主前 574 年）

12 在西面空地之后有房子，宽七十肘，长九十肘，墙四围厚五肘。13 这样，他量殿，长一百肘，又量空地和那房子并墙，共长一百肘。14 殿的前面和两旁的空地，宽一百肘。15 他量空地后面的那房子，并两旁的楼廊，共长一百肘。16 内殿、院廊、门槛、严紧的窗棂，并对着门槛的三层楼廊，从地到窗棂（窗棂都有蔽子），17 直到门以上，就是到内殿和外殿内外四围墙壁，都按尺寸用木板遮蔽。18 墙上雕刻基路伯和棕树。每二基路伯中间有一棵棕树，每基路伯有二脸。19 这边有人脸向着棕树，那边有狮子脸向着棕树，殿内周围都是如此。20 从地至门以上，都有基路伯和棕树。殿墙就是这样。21 殿的门柱是方的。至圣所的前面，形状和殿的形状一样。22 坛是木头做的，高三肘，长二肘。坛角和坛面，并四旁，都是木头做的。他对我说：「这是耶和華面前的桌子。」23 殿和至圣所的门各有两扇。24 每扇分两扇，这两扇是摺叠的。这边门分两扇，那边门也分两扇。25 殿的门扇上雕刻基路伯和棕树，与刻在墙上的一般。在外头廊前有木槛。26 廊这边那边都有严紧的窗棂和棕树；殿的旁屋和槛就是这样。

1.这里描述在在殿前西面的一座独立的建筑（第12节），对其进行丈量（第13节），和殿的尺寸相比较，似乎大小相同。这建筑坐落在自己的院内；这里量了那院（第15节），又量了所属的房间，柱子、窗棂和其上的装饰等（第15-17节）。这个建筑作何用途，这里没有明说；在异象中，这可能象征有教会在外邦人中建立，不比犹太人的殿逊色，是另一种性质的，并且将来要取代犹太人的殿。2.这里描述殿宇和另外这座建筑的装饰。内墙从上到下刻有基路伯和棕树，交替出现，和所罗门的殿相仿（列王纪上 6: 29）。这里说每基路伯有二脸，这边是人脸向着棕树，那边是少壮狮子的脸向着棕树（第19节）。这些似乎代表天使，论智慧，他们胜过人，论勇气，他们又胜过狮子；并且二脸都定睛在得胜的棕树，坚信在各样争战中都必胜过黑暗的权势。圣徒聚会时，天使以特殊形式在场；参考哥林多前书 11: 10。3.这里形容殿和至圣所的门柱：这些都是方的（第21节），不是圆柱，并且形状和殿的形状一样。在会幕和所罗门的殿里，至圣所的门比殿门窄一些，这里则是一样宽，因为在福音时代，通向至圣所的路已经显明，胜过旧约时代（希伯来书 9: 8），因而至圣所的门更宽。第23-24节形容这些门。殿和至圣所都有各自的门，

都是两扇的，也都是折叠式的。4.这里形容香坛，这里说是木头做的（第22节）。这里没有说坛上包金，不过想必是包了金，不然就耐不住烧香的火，除非我们觉得这只是放置香的地方。也可能这表示福音圣殿所献的香纯粹是灵意的，火也是灵意的，不会烧坏木制的香坛。所以这香坛也称为桌子：这是耶和華面前的桌子。这里和先前一样，我们发现坛成了桌子，因为那至大的祭牲既已献上，我们只需在主圣餐的桌前享用祭肉。5.这里提到门和窗都刻有棕树的图案，与殿墙相吻合（第25-26节）。活殿也是这样的妆饰，不用金银，不用贵重的妆饰，乃是以里面存着长久温柔、安静的心为妆饰（彼得前书3:4）。

## 第四十二章

本章继续并讲完对这神秘殿宇的描述和丈量；建筑的细节很难明白，其中隐晦的含义更难明白。这里是：I.描述院子四围的旁屋，各自的方位和结构（第1-13节），以及用途（第13-14节）。II.丈量殿宇和所属院子四围的地（第15-20节）。

### 殿的异象（主前574年）

1 他带我出来向北，到外院，又带我进入圣屋；这圣屋一排顺着空地，一排与北边铺石地之屋相对。2 这圣屋长一百肘，宽五十肘，有向北的门。3 对着内院那二十肘宽之空地，又对着外院的铺石地，在第三层楼上有楼廊对着楼廊。4 在圣屋前有一条夹道，宽十肘，长一百肘。房门都向北。5 圣屋因为楼廊占去些地方，所以上层比中下两层窄些。6 圣屋有三层，却无柱子，不像外院的屋子有柱子；所以上层比中下两层更窄。7 圣屋外，东边有墙，靠着外院，长五十肘。8 靠着外院的圣屋长五十肘。殿北面的圣屋长一百肘。9 在圣屋以下，东头有进入之处，就是从外院进入之处。10 向南（原文是东）在内院墙里有圣屋，一排与铺石地之屋相对，一排顺着空地。11 这圣屋前的夹道与北边圣屋的夹道长宽一样；出入之处与北屋门的样式相同。12 正在墙前、夹道的东头，有门可以进入，与向南圣屋的门一样。13 他对我说：「顺着空地的南屋北屋，都是圣屋；亲近耶和華的祭司当在那里吃至圣的物，也当在那里放至圣的物，就是素祭、赎罪祭，和赎愆祭，因此处为圣。14 祭司进去出了圣所的时候，不可直到外院，但要在圣屋放下他们供职的衣服，因为是圣衣；要穿上别的衣服才可以到属民的外院。」

先知在前面十分精准地巡视了这殿宇和所属的建筑，现在又被带到外院，要查看那里的旁屋。

I.这里描述这些屋子，和先前的一样，这似乎也令人相当困惑，因为我们很不了解当时的希伯来语和当时的建筑规则。我们只能粗略地看到：1.殿宇的四周，就是众人敬拜的所在，有不少个人使用的小屋子，这是要教导我们在参加圣会敬拜神之余，不可忘记个人敬拜的本份。我们不只是在神殿的院子敬拜神，还要在参加圣会之前和之后，进入自己的房间，就是进入密室，读经默想，祷告我们在暗中的父（马太福音6:6）；属神的百姓在独自与神相通的经历中大得安慰。2.这些小屋子有很多，共有三层，高层虽然没有底层的宽，但作为退隐之处，还是很理想的（第5-6节）。房间很多，方便像女先知亚拿那样的虔诚人使用，他们并不离开圣殿，昼夜事奉神（路加福音2:37）。正是：在我父的家里有许多住处（约翰福音14:2）。他在地上的家也是如此；很多人因着信，住在他的圣所，却仍有空间。3.这些房间虽是个人的使用，却靠近殿宇，看得见，够得着；这是教导我们，公众敬拜应当优先于个人敬拜（耶和華爱锡安的门，胜于爱雅各一切的住处；诗篇87:2；我们也当如此），个人敬拜应当为公众敬拜服务。密室的祷告应当用来预备我们在公众场合的信仰操练，帮助我们提高。4.这些房间前面有宽五米的夹道（第4节），住在屋子里的可在夹道上见面交谈，可在其上散步谈话，彼此造就，交流各自的知识 and 经历。我们虽然要花大量时间在教会，在家里，并且都是正当的，但不能把所有的时间都花在这两处。人被造，是需要交际的，基督徒被造，是需要圣徒相通的，我们应当尽心履行圣徒相通的本份，并且在圣徒相通的特权和喜乐上得安慰。有应许临到第二圣殿的大祭司约书亚，说神要使他在这些站立的人中间来往（撒迦利亚书3:7）。

II.这里说的是这些房间有何用途（第13-14节）。1.为亲近耶和華的祭司所设，好叫他们靠近供职的所在，不至于来回奔走。这些房间之所以称为圣屋，是因为这是供处理圣物的人在供职的时候使用。凡是为神为灵魂的缘故担任公职的，都需要花不少时间独处，装备自己担任公职。传道人应当花很多时间在自己的密室，读经、默想、祷告，使众人看出他们的长进来（提摩太前书4:

15)；所以应该为他们提供这样的方便。2.祭司在那里存放至圣的物，包括分给他们的祭肉；他们在那里吃至圣的物，和家人一起吃，并且有一定的仪式，因为那地是圣的，所以应当分别为圣，不同于吃普通饭食。3.他们还在那里放置衣物，就是神吩咐他们在祭坛供职时所穿的，有细麻衣以弗得、外袍、腰带、裹头巾。经上说被掳回归以后，他们为祭司预备礼服（尼希米书 7: 70, 72）。他们在祭坛前的供奉结束之后，应当脱去礼服放置在一边，象征这些礼服都只在那个时代使用；要穿上别的衣服才可以到属民的外院，就是说倘若要做与众人相关的事，譬如教导律法，回应咨询等，衣着就与别人一样。圣衣要妥善放置，保持干净整齐，使他们的供奉得着好名声。

### 殿的异象（主前 574 年）

15 他量完了内殿，就带我出朝东的门，量院的四围。16 他用量度的竿量四围，量东面五百肘（原文是竿；本章下同），17 用竿量北面五百肘，18 用竿量南面五百肘，19 又转到西面，用竿量五百肘。20 他量四面，四围有墙，长五百肘，宽五百肘，为要分别圣地与俗地。

前面是丈量这神秘的殿宇，现在来看看我们所站的圣地延伸有多远；这地也量了，结果显示很远。请注意看：1.范围。这地向四个方向都延伸五百竿（第 16-19 节），每竿长超过三米半，所以是向每个方向延伸超过一英里；这地是正方形的，所以其周长在四英里以上。这神秘殿宇的郊外（请允许我称它为郊外）竟然这么大，象征福音时代的教会范围极广，那时万民都作基督的门徒，世上的国都成了基督的国。要在神的院中造房间，因为有大量外邦人要蜂拥而至，正如经上所预言的（以赛亚书 49: 18; 60: 4）。外邦人上到教会来的时候，这点已经部份应验，并且我们相信，等到外邦人的数目添满了，以色列全家都得救了（罗马书 11: 25-26），那时就要全面应验。2.为何如此宽大。这是为了作区分，要在圣地与俗地之间保持很远的距离，所以四围有墙，防止不洁的人靠近，将贵重的和卑贱的分开。注意：俗物和圣物应当分开，神的名和别的名应当分开，神的日子和别的日子应当分开，神的书和别的书应当分开，神的圣礼和别的节期应当分开；我们的属世行为和信仰行为也应当分开，这样才能怀着庄严的心态敬拜神。

## 第四十三章

先知在前面向我们展示了那神秘的殿，就是福音教会，照着他从耶和华所领受的；为了表明它并非徒然建立，本章和下一章开始描述其中的敬拜，不过这是以旧约的供奉为预表。I.神的荣耀充满这殿（第 1-6 节）。II.应许神必继续与他百姓同在，条件是他們要恢复并持守神所定的敬拜方式，摒弃偶像和拜偶像的恶习（第 7-12 节）。III.描述献燔祭的祭坛（第 13-17 节）。IV.指示要使那坛分别为圣（第 18-27 节）。以西结在此似乎是站在神和以色列民之间，就如耶和华的仆人摩西在会幕刚立起的时候那样。

### 殿的异象（主前 574 年）

1 以后，他带我到一座门，就是朝东的门。2 以色列神的荣光从东而来。他的声音如同多水的声音；地就因他的荣耀发光。3 其状如从前他来灭城的时候我所见的异象，那异象如我在迦巴鲁河边所见的异象，我就俯伏在地。4 耶和华的荣光从朝东的门照入殿中。5 灵将我举起，带入内院，不料，耶和华的荣光充满了殿。6 我听见有一位从殿中对我说话。有一人站在我旁边。

神的殿是地上最大的荣耀；以西结耐心丈量了神的殿，就得以进到更高层次，有幸目睹天上的荣耀；有话对他说：你上到这里来（启示录 4: 1）。他看见了那殿，宽敞壮观，但神的荣耀若不进来，他在异象中看见的不过如死尸一般（第 37 章），没有气息，直到有生命的气进来。于是他就在这一看见这殿充满神的荣耀。

I.他在异象中看见了神的荣耀（第 2 节），以色列神的荣光，就是与以色列立约的那位神，是他们所事奉所敬拜的那位神。外邦偶像的荣光取决于铁匠或画家的能力，但这里则是以色列神的荣光。这荣光从东而来，所以他被带到朝东的门，等候神的荣光显现靠近。基督的星出现在东方（马太福音 2: 2），他就是那另一位天使，从日出之地上来（启示录 7: 2）。他是晨星，是公义的日头。先知在神的荣光出现时注意到两件事：1.所听见的话语十分有力：他的声音如同多水的声音，远远就能听见，并且印象深刻；涓涓溪流的声音安慰人心，翻江倒海的声音使人惊恐；参考启示录 1: 15; 14: 2。基督在福音的荣耀中发光，这福音应当大声宣告，叫远方的都能听见；对这等

人，就作活的香气叫他活，对那等人，就作死的香气叫他死。2.所看见的形象十分明亮：地就因他的荣耀发光；神是光，无人承受得住他的光芒，无人看见，无人能看。注意：神的荣光照耀在教会，也照耀在世上。神向大卫显现时，在他面前的光辉扩散到了厚云（诗篇 18: 12）。以西结注意到，神的荣光这次显现和他最初领受使命时所看见的异象相同（1: 4），如我在迦巴鲁河边所见的异象（第 3 节），因为这是同一位神，他喜悦用相同的方式彰显自己，在他并没有改变（雅各书 1: 17）。他说：其状如从前我来灭城的时候所见的异象<sup>1</sup>，指他来预言那城要毁灭的时候；他在说预言时带着权柄和果效，事情的结果又与所预言的全然吻合，乃至可说是他灭了那城。他作为审判者，奉神的名，向那城宣告判决，并且很快执行。神打发他去说警告话，又打发他去说安慰话，两次显现相同，并且无论是警告还是安慰，神都得荣耀，将来也必如此。我使人死，我使人活；我损伤，我也医治（申命记 32: 39）。他的手毁灭，我们必须仰望同一只手来拯救我们。他打伤，他也缠裹（何西阿书 6: 1）。打伤的手，也是医治的手。

II.他在异象中看见这荣光进了殿宇。他一看见这荣光，就俯伏在地（第 3 节），像是承受不住神荣耀的光芒，更像是甘愿以谦卑敬畏的敬拜，归荣耀给神。但耶和华的荣光照入殿中的时候（第 4 节），圣灵将他举起（第 5 节），好叫他看见这殿如何充满神的荣光。他曾亲眼看见耶和华的荣光因为殿宇被亵渎的缘故而离开，心中忧伤；如今他又看见神的荣光回归，心中大得满足。参考 10: 18-19; 11: 23。注意：神虽暂时撇弃他的百姓，终究要以永远的慈爱回归。神的荣光充满了殿，好比充满摩西所立起的会幕（出埃及记 40: 34），又好比充满所罗门的殿（列王纪上 8: 10）。今天我们不再看见神的荣光充满第二圣殿，因而这必是应验在神恩典的荣光照耀在福音教会，并且充满福音教会。这里不像先前，没有说云彩充满这殿，因为如今我们众人敞着脸得以看见主的荣光（哥林多后书 3: 18），看见基督的面貌，不像古时，要藉着云彩的预表才得看见。

III.他直接从耶和华的荣光领受指示，就如神的荣光充满会幕时摩西领受指示一样（利未记 1: 1）：我听见有一位从殿中对我说话（第 6 节）。神的荣光既然照耀教会，我们就应当指望领受他的话。有一人站在我旁边；若不是耶稣基督站在旁边作我们的中保，我们听见神的声音就会受不住，看见他的面貌也会受不住。也可能这是一位受造的天使；倘若如此，那就是神开始对以西结说话的时候，他站立在一旁，没有说话。他站在先知身边，仿佛和他一同受教，因为神要藉着教会使天上执政的、掌权的，现在得知神百般的智慧（以弗所书 3: 10）。这人站在旁边，后来要带他到他能领受新发现的所在（44: 1）。

### 殿的异象（主前 574 年）

7 他对我说：「人子啊，这是我宝座之地，是我脚掌所踏之地。我要在这里住，在以色列人中直到永远。以色列家和他们的君王必不再玷污我的圣名，就是行邪淫、在锡安的高处葬埋他们君王的尸首，8 使他们的门槛接近我的门槛，他们的门框接近我的门框；他们与我中间仅隔一墙，并且行可憎的事，玷污了我的圣名，所以我发怒灭绝他们。9 现在他们当从我面前远除邪淫和他们君王的尸首，我就住在他们中间直到永远。10 人子啊，你要将这殿指示以色列家，使他们因自己的罪孽惭愧，也要他们量殿的尺寸。11 他们若因自己所行的一切事惭愧，你就将殿的规模、样式、出入之处，和一切形状、典章、礼仪、法则指示他们，在他们眼前写上，使他们遵照殿的一切规模典章去做。12 殿的法则乃是如此：殿在山顶上，四围的全界要称为至圣。这就是殿的法则。」

神再次降临这殿，实际上是与他们以色列再次立约；以西结则是从中协商，就如摩西先前那样。这对被掳回归的人很有作用，给他们方向和鼓励，但其中的意义更加深远，对有份于福音圣殿特权的人也很有作用，使他们明白在神面前应当有好行为。

I.神藉着先知，要他们回想以往的过犯，常惹动神的怒气。叫他们知罪是为了预备叫他们得安慰。神虽然厚赐与众人，也不斥责人（雅各书 1: 5），可在他赦免的时候，我们理当责备自己冒犯了他。所以要叫他们想起：1.他们曾经玷污神的圣名，神藉着圣物在他们中间彰显自己，他们却亵渎并滥用这些圣物（第 7 节）。他们和他们的君王轻看自己的信仰，轻看他们与神的关系，犯了灵意的奸淫罪，就是拜偶像，称偶像为王（摩洛这个词的意思是王），为主（巴力这个词的意思是主），实际上那些不过是君王的尸首，不仅毫无生气，毫无用处，还要如死尸般可憎可厌；他

<sup>1</sup>钦定本将第 3 节上半句译为：其状如从前我来灭城的时候所见的异象。

们却把这些东西立在高处。他们行可憎的事，玷污了神的圣名。是哪些事呢？就是使他们的门槛挨近我的门槛，他们的门框挨近我的门框，意思是：将自己所发明的加到神所命定的，并要求所有人都遵行，仿佛具有同等权柄，同等效应，其实那都是人的吩咐（以赛亚书 29: 13）；也可能是在殿的院中为偶像设立祭坛，这是最大程度狂妄冒犯神的威严。他们如此行，是在他们与神中间立了一道墙，挡住了神向他们施恩的溪流，使他们的服事不再蒙悦纳。可见罪人对神的不敬是何等的大，竟然立起墙来，与他相抗衡，将他挡在外面；又可见他们对自己的伤害是何等的大，因为犯罪之人离神越近，他就离他们越远。有人这样理解这段话：他们的房屋虽然紧靠神的殿，他们的门槛门框紧靠神的门槛门框，仿佛是他的近邻一般，他们与我中间仅隔一墙（脚注这样翻译），乃至他们本可亲近他，蒙他喜悦，但他们的行为并不像近邻。注意：离教会越近，离神越远；这往往是事实。他们口称与神立约，实际上却玷污他宝座之地，他脚掌所踏之地，就是他的殿，他在那里居住，又在那里掌权。耶路撒冷称为大君的城（诗篇 48: 2），又称为他的脚凳（诗篇 99: 5; 132: 7）。注意：亵渎神的圣礼，就是玷污他的圣名。2.为此神与他们相争，导致他们受难。他们不能怪他，因他不过是将他们犯罪的恶果降在他们身上：所以我发怒灭绝他们。注意：人若玷污了神的圣名，就必落入他公义的怒气之下。

II.他呼吁他们要悔改，要改革，还要因自己的罪过感到羞愧（第 9 节）：当远除邪淫；既然因邪淫受此沉重的击打，既然神正向他们施恩，又在他们中间设立圣所，就当摒弃偶像，不再与偶像有任何关涉，不再抛弃经过惨痛的教训才学会要珍惜的特权。要远离偶像，要从我面前远除那可憎的君王尸首，不再惹怒我。这真是十分及时的劝言，因为先知正把这殿的模型或样式摆在他们面前：1.一旦看见这样式，就必因自己的罪孽惭愧（第 10 节）；一旦看见神有怜悯为他们存留，尽管他们全然配不上，想想自己在神面前不忠不义，就满心羞愧。注意：神以良善待我们，我们就应当悔改，尤其要感到羞愧。叫他们量殿的尺寸，看看这殿比先前的要大得多，从中思想神有大事为他们存留，那时想到自己的罪，就会心中不安。2.一旦因罪孽惭愧，就必看见这样式更多（第 11 节）。他们若因自己所行的一切事惭愧，若意识到神的良善，那就向他们更详细地讲述这殿。注意：人若看见并知道神的良善，并以此提高自己，就必看见并知道得更多。那时，也唯有在那时，唯有因自己的愚昧真心谦卑，才能预备好领受神的恩惠。你要将这殿指示以色列家；让他们看见这建筑何其壮观，并将这殿的典章和律例指示给他们。注意：既然预见到我们的安慰，就应当明白我们的本份；既然得享神家的特权，也当熟悉神家的法则。要将这些典章指示他们，使他们谨守遵行。注意：之所以要明白自己的本份，就是因为要行出来，且在其中蒙福。

III.他应许他们必重上正轨，那时他也必如他们所愿（第 7 节）。1.以色列家必不再玷污我的圣名。这是纯粹的福音。律法的诫命说：不可玷污我的名；福音的恩典则说：你们必不再玷污我的名。就这样，圣约中所要求的成了圣约中所应许的；参考耶利米书 32: 40。我要在这里住，在以色列人中直到永远；第 9 节相同。神在我们里面作善工，以此保证对我们的善意。如果我们不玷污他的名，就可确信他永不离开我们。

IV.这里确立神家的普遍法则（第 12 节）：先前唯有圣所才是至圣的，如今殿宇所在的整座山都是至圣的；四围的全界，包括内院外院和所有的房间，都当视作至圣所，象征在福音时代：1.全体教会都得享至圣所的特权，都能亲近神。福音之下所有信徒都能有幸坦然进入至圣所（希伯来书 10: 19）；大祭司进入，是因着牛羊的血，我们进入，则是因着耶稣的血，并且无论在何处，都能藉着他来到父面前。2.全体教会都有一个极大的本份，就是要努力进到圣洁完全的地步，因那召我们的是圣洁的（彼得前书 1: 15）。人人都当至圣。你的殿永称为圣，是合宜的（诗篇 93: 5），福音时代更是如此。看哪，这是殿的法则，不愿顺服殿的法则，就不能指望得殿的庇护。

### 殿的异象（主前 574 年）

13 以下量祭坛，是以肘为度（这肘是一肘零一掌）。底座高一肘，边宽一肘，四围起边高一掌，这是坛的座。14 从底座到下层磴台，高二肘，边宽一肘。从小磴台到大磴台，高四肘，边宽一肘。15 坛上的供台，高四肘。供台的四拐角上都有角。16 供台长十二肘，宽十二肘，四面见方。17 磴台长十四肘，宽十四肘，四面见方。四围起边高半肘，底座四围的边宽一肘。台阶朝东。18 他对我说：「人子啊，主耶和华如此说：建造祭坛，为要在其上献燔祭洒血，造成的时候典章如下：19 主耶和华说，你要将一只公牛犊作为赎罪祭，给祭司利未人撒督的后裔，就是那亲近我、事奉

我的。20 你要取些公牛的血，抹在坛的四角和磴台的四拐角，并四围所起的边上。你这样洁净坛，坛就洁净了。21 你又要将那作赎罪祭的公牛犊烧在殿外、圣地之外预定之处。22 次日，要将无残疾的公山羊献为赎罪祭；要洁净坛，像用公牛犊洁净的一样。23 洁净了坛，就要将一只无残疾的公牛犊和羊群中一只无残疾的公绵羊 24 奉到耶和华中。祭司要撒盐在其上，献与耶和华中为燔祭。25 七日内，每日要预备一只公山羊为赎罪祭，也要预备一只公牛犊和羊群中的一只公绵羊，都要没有残疾的。26 七日祭司洁净坛，坛就洁净了；要这样把坛分别为圣。27 满了七日，自八日以后，祭司要在坛上献你们的燔祭和平安祭；我必悦纳你们。这是主耶和华中说的。」

这段经文关乎神秘殿宇中的坛，那坛也很神秘，因为基督就是我们的坛。犹太人从被掳之地回归以后，是先有坛再有殿（以斯拉记 3: 3），但这个坛是在殿里的。我们在此看见：

I.坛的尺寸（第 13 节）。上面是六米见方，底下是七米见方；坛高四米半。下方有一个凳子或架子，这里称作磴台，离地面约一米，有的祭司站在上面供职；再往上两米还有一个磴台，供其余的祭司站立；磴台宽半米，四拐角上都有角，便于站稳。宰杀祭牲在先前提过的桌子上（40: 39）。要献到坛上焚烧的祭牲，先是传给站在底层凳子上的，再由他们传给站在高层凳子的，由他们放到坛上。我们在事奉神的时候也应当这样互相帮助。

II.坛的典章。这里所指示的：1.关乎起初祭坛的奉献礼。奉献礼要花七天时间，每天都有祭物献在坛上，具体地说，就是要献一只公山羊为赎罪祭（第 25 节），还要献一只公牛犊作为赎罪祭（第 19 节）；这是教导我们，要在一切信仰事奉中仰望基督这至大的赎罪祭。罪若不除去，我们的个人和行为都不能蒙神悦纳；若不藉着基督的宝血，罪就不能除去；基督的血又洁净这坛（他用自己的血进入至圣所；希伯来书 9: 12），又洁净献到坛上的礼物。还要用一只公牛犊和一只公绵羊来献燔祭（第 24 节），意在荣耀神；这是教导我们，要在一切信仰事奉中定睛于神的荣耀；我们将自己献上作为活祭，又将我们的灵修献上作为灵祭，使他得名声，得颂赞，得荣耀（耶利米书 13: 11）。奉献礼在此叫做：这样洁净坛，坛就洁净了（第 20, 26 节）。基督就是我们的坛，他虽无瑕疵，不需要洁净，但他自己分别为圣（约翰福音 17: 19）；我们将自己心里的坛分别为圣献给神，有圣洁之爱的火永远在其上燃烧，就应当努力洁净我们的坛，除去贪爱世界和情欲的念头。值得注意的是，这里的奉献礼有好几处和出埃及记第 29 章所规定的略有不同，表示律法条例是可变的，这些改变是凭据，表示这些都要在基督里终结。唯有一点，按照普通律例，所有的祭物都要撒盐（利未记 2: 13），这里特别吩咐（第 24 节）祭司要撒盐在祭物上。恩德如盐，我们一切信仰操练必须用这盐调和（歌罗西书 4: 6）。永约也称为盐约，因为那是不能朽坏的。为我们所存留的荣耀是不朽坏、不玷污的；我们里面所产生的恩德就是里面存着长久温柔的心（彼得前书 3: 4），那也是不朽坏的。2.关乎奉献以后坛的使用：自那以后，祭司要在坛上献燔祭和平安祭（第 27 节）；洁净祭坛，是为了叫献在坛上的礼物洁净。再请注意看：（1）谁在坛前事奉：祭司撒督的后裔（第 19 节）。所罗门用这家替代了亚比亚他，并且得了神的认可。这个名字意思是公义，因为他们是公义的后裔，作神的祭司，又因着基督，他是耶和华中我们的义（耶利米书 23: 6）。（2）如何预备事奉（第 26 节）：要自洁<sup>1</sup>，手拿祭物，象征将自己连同祭牲一起献给神。注意：我们在使用圣物服事主之前，要先自洁，手里和心里都要充满这些圣物。（3）结果如何（第 27 节）：我必悦纳你们。神若悦纳我们所作的，我们的事奉若蒙他喜悦，我们就满足，就一无所缺。凡将自己献给神的，都必藉着中保蒙悦纳，先是个人蒙悦纳，然后是所行的蒙悦纳。

## 第四十四章

本章说的是：I.指定殿的东门为君王的入口（第 1-3 节）。II.责备以色列家先前亵渎神的圣所，嘱咐他们将来要更为严格（第 4-9 节）。III.先前犯了拜偶像罪的利未人要降级，持守正直的撒督家要在祭司职任上坚立（第 10-16 节）。IV.关于祭司的多样律例和典章（第 17-31 节）。

有话临到以色列家（主前 574 年）

<sup>1</sup>钦定本将第 26 节下半句的「要这样把坛分别为圣」译为「要自洁」。



1 他又带我回到圣地朝东的外门；那门关闭了。2 耶和華对我说：「这门必须关闭，不可敞开，谁也不可由其中进入；因为耶和華—以色列的神已经由其中进入，所以必须关闭。3 至于王，他必按王的位分，坐在其内，在耶和華面前吃饼。他必由这门的廊而入，也必由此而出。」

先知被带到这里来，回顾先前所观察到的；我们虽然常学习神的事，仍有必要多多回顾，因其中内涵丰富。要温习所学的功课。每当我们重温记在圣经中的，都会发现一些新东西，是先前没有注意到的。先知第三次被带到东门，见门关了，表示其余的门随时向敬拜的人敞开。这里提到东门关闭：1.是归荣耀给以色列的神。内院的那道门是他的荣耀在充满那殿时所经过的，日后永远关闭，不许别人从那里进来，这是归荣耀给他（第2节）。将此门和别的门区别开来，这道门关闭，而别的门敞开，意在永远纪念耶和華的荣光庄严进入这殿，叫人对神的威严心生敬畏，一想到他超越万有的荣光，就肃然起敬；神在荆棘丛中所吩咐摩西的话也是这样的用意：当把你脚上的鞋脱下来（出埃及记3:5）。神理当有专门的通道。2.是归荣耀给以色列的王（第3节）。他虽不能从此门进入（因为无人能从这里进入），但只因以下几点，他仍得尊荣：（1）他必坐在其内，在耶和華面前享用平安祭物，那是神圣的食物。（2）他必由这门的廊而入，经由一个小门而入，可能是镶嵌在其上或紧靠着的小门，这里称作这门的廊。这象征神将他一部份荣光赐给掌权的，赐给他百姓的君王，因为他曾说：你们是神。有人将这里的王理解为大祭司或大祭司助理，说唯有他才能从这门进入，因为他是神的代表。基督是我们的大祭司，他进入圣所，又向所有信他的打开天国的门。

### 利未人拜偶像（主前 574 年）

4 他又带我由北门来到殿前。我观看，见耶和華的荣光充满耶和華的殿，我就俯伏在地。5 耶和華对我说：「人子啊，我对你所说耶和華殿中的一切典章法则，你要放在心上，用眼看，用耳听，并要留心殿宇和圣地一切出入之处。6 你要对那悖逆的以色列家说，主耶和華如此说：以色列家啊，你们行一切可憎的事，当够了吧！7 你们把我的食物，就是脂油和血献上的时候，将身心未受割礼的外邦人领进我的圣地，玷污了我的殿；又背了我的约，在你们一切可憎的事上，加上这一层。8 你们也没有看守我的圣物，却派别人在圣地替你们看守我所吩咐你们的。9 「主耶和華如此说：以色列中的外邦人，就是身心未受割礼的，都不可入我的圣地。」

这里和第43章开头那段内容相仿。先知既然要回顾所看见的，也就应该再听一次所听见的。这里和先前一样，他看见耶和華的荣光充满了殿，顿时肃然起敬，赶紧仆倒，这是表达圣洁敬畏的最谦卑的姿势：我就俯伏在地（第4节）。注意：我们看见神的荣耀越多，看自己就越低。

I. 神吩咐先知要特别留心所看见的和所听见的（第5节）。1. 你要用眼看，尤其是殿宇的一切出入之处，所有圣所的入口和出口；这些都应当特别留心。注意：我们认识神的事，不能一味地好高骛远，抽象猜测，应当照着所定的简单途径熟悉这些事，这样才能出入得草吃（约翰福音10:

9）。2. 要用耳听我对你所说殿中的一切典章法则，并将其教导百姓。注意：凡指定为教师的，自己应当勤奋学习，这样，受托所要教导的内容，才不致遗忘，也不致弄错。

II. 神打发他到百姓那里去，到那悖逆的以色列家去（第6节）。以色列家在无所不知的神眼中竟然是这样的形象，与神立约的民竟然是悖逆他的，真是可悲。就连以色列家都悖逆他，他的臣民会如何呢？但这体现了神丰富的怜悯，他们虽然悖逆，但他没有将以色列家全然剪除，他仍打发使者前去，呼吁并鼓励他们回归忠诚；他若喜悦将他们剪除，断不至如此行。整个人类都堕落，如这里所形容以色列的家那样，但我们的主耶稣已经升上高天，在人间受了供献，就是在悖逆的人间，诚如这里所说的悖逆，叫耶和華神可以与他们同住（诗篇68:18）。

1. 要指出他们的错误，指出他们的悖逆，向雅各家指出他们的罪行来。注意：凡是受差遣，前去安慰神百姓的，首先要指出他们的罪孽，这是预备他们领受安慰。你们行一切可憎的事，当够了吧！注意：长期身陷罪孽的，现在应当醒悟，意识到已经犯罪很久了，太久了，要赶紧抽身，远离恶道。往日的的生活，时候已经够了（彼得前书4:3），所行可憎之事已经太多了，你们已经厌烦了。这里所谴责他们的罪名是：（1）允许不该得享圣所特权的人来享受圣所特权；神曾说过：近前来的外人必被治死（民数记1:51），他们却容忍外人入侵圣所，甚至还把他们邀请进来（第7节）：将未受割礼的外邦人领进我的圣地；既然未受割礼，那就按律不可进入圣所，不然

就是干犯割礼之约，是撇弃自己子民的凭据，将自己和世上其余的人等同起来。这些外人如果是虔诚善良的，虽然未受割礼，这罪也不至于这么大，但他们心里也未受割礼，乃是不自卑、不悔改、不认识神、不懂良善的外人。他们来献祭的时候，把这些外人一同带来享用祭肉，只因喜悦与他们作伴；这是可憎之事，是玷污神的圣所，是把圣物给狗（马太福音 7: 6）。注意：允许公然作恶亵渎的人参加圣礼，这是玷污神的圣所，是大大冒犯他。（2）启用不配在圣所供奉的人在圣所供奉。虽然只有祭司和利未人才能在圣所供职，但想必并非所有的祭司和利未人都直接在那里供职，而是有选择性的，有资质的，最聪明、最认真、最诚心、最能尽心负责圣物的；然而他们在人选的事上不择优而用：“你们派别人在圣地替你们看守我所吩咐你们的，或卖人情，或从中得利，或合自己心意，置圣所律例于不顾；由此你们也没有看守我的圣物。”注意：在看守圣物的人选问题上，若想达到某种世俗自私的意图而启用不配不诚的人，那么罪就伏在门前，因为他们背叛了圣物，将其交到不合宜的人手中。

2.要指出他们的本份（第 9 节）：外邦人不可入我的圣地，除非首先遵守圣地的律例。但为了避免有人以为悔改信神的外邦人也被摒弃在外，这里将外邦人说成是心里未受割礼的，就是没有诚意、不认同圣约、不除去肉体污秽的；真正信神的外邦人是受了不是人手所行的割礼（歌罗西书 2: 11）。心里所受的割礼关乎精意，不是字句，乃是不信的犹太人所不明白、不关心的，他们只顾一味地将未受割礼的外邦人摒弃在圣所之外；他们怀疑保罗将希腊人领进圣殿，就向他大发雷霆（使徒行传 21: 28）。

### 拜偶像的祭司降级（主前 574 年）

10「当以色列人走迷的时候，有利未人远离我，就是走迷离开我、随从他们的偶像，他们必担当自己的罪孽。11 然而他们必在我的圣地当仆役，照管殿门，在殿中供职；必为民宰杀燔祭牲和平安祭牲，必站在民前伺候他们。12 因为这些利未人曾在偶像前伺候这民，成了以色列家罪孽的绊脚石，所以我向他们起誓：他们必担当自己的罪孽。这是主耶和华说的。13 他们不可亲近我，给我供祭司的职分，也不可挨近我的一件圣物，就是至圣的物；他们却要担当自己的羞辱和所行可憎之事的报应。14 然而我要使他们看守殿宇，办理其中的一切事，并做其内一切当做之工。」15「以色列人走迷离开我的时候，祭司利未人撒督的子孙仍看守我的圣所。他们必亲近我，事奉我，并且侍立在我面前，将脂油与血献给我。这是主耶和华说的。16 他们必进入我的圣所，就近我的桌前事奉我，守我所吩咐的。」

家主既然要重建自己的家，就巡视他的仆人祭司，看哪些不能留用，哪些应该留用，且相应对待。

1.行诡诈的要降级，要在利未人之下；先前在以色列叛道的时候随波逐流的祭司，他们走迷离开神，随从他们的偶像（第 10 节），迎合拜偶像的以色列和犹大诸王，在他们的偶像前伺候这民（第 12 节），在临门庙跪拜，为他们设立祭坛（如乌利亚为亚哈斯设立祭坛），成了以色列家罪孽的绊脚石，引他们犯罪，使他们在罪中刚硬；一旦祭司走迷了路，就会有许多人跟他们走恶道。可能在巴比伦的时候，有犹太人的祭司顺应当地的偶像习俗，使自己的信仰大大蒙羞。这些祭司如此左右摇摆，神就向他们发怒，这是公平的。他们即便死了（倘若这罪是在被掳以前犯下的，那很有可能他们已经死了），其罪孽要向他们的子孙追讨。也可能这里指有此过犯的亚比亚他全家，现在要向他们追讨。1.其判决是他们要失去一部份职任，从祭司的尊位降到与普通利未人相同。神向他们起誓，他既然说了，又起了誓，他们就必担当自己的罪孽（第 12 节），必为此受苦，为此蒙羞，要担当自己的羞辱（第 13 节），虽然悔改了（但愿如此），但仍不可亲近我，给我供祭司的职份，不可担任唯有祭司才能担任的职份，不可挨近圣所里的圣物（第 13 节）。注意：若有人抢夺神的尊荣，他自己的尊荣就被夺去，这是公平的。不准他们靠近神，这真是极大的刑罚；凡是离弃神的，就被视作不配，不许靠近他，不得不远离他，直到永远，这是公平的。2.不过这判决中仍有怜悯。神本可严办那些向他行诡诈的人，但他不严办，反倒减刑（第 11, 14 节）。他们只是被夺去了一部份职份，似乎不是全部薪酬。他们仍可协助宰杀祭牲，这样的事利未人可以做，并且是在殿里做的，不是在祭坛上，而是在桌子上（40: 29）。他们仍可看守殿宇，办理其中的一切事，并做其内一切当做之工。注意：人若配不上一项服事，也许配得上另一项，哪怕是犯了罪的，也可能有用，不能撇在一边，更不能将其撇弃。

II. 忠心的要得尊荣，得坚立（第 15-16 节）。这样的人要分别出来：在普遍叛道、普遍走迷路的时候，撒督的子孙持守了正直，他们必亲近我，侍立在我面前。注意：若有人在动摇试炼的时代能证明自己对他一贯忠心，神就赐尊荣给他们；若有人在别人都退后、不再事奉神的时候能够坚持事奉他，神就启用他们侍立在他面前。坚立本位应当被看作是又真又大的奖赏。我们坚持亲近神，神就叫我们侍立在他面前。

### 关于祭司的指示（主前 574 年）

17 他们进内院门必穿细麻衣。在内院门和殿内供职的时候不可穿羊毛衣服。18 他们头上要戴细麻布裹头巾，腰穿细麻布裤子；不可穿使身体出汗的衣服。19 他们出到外院的民那里，当脱下供职的衣服，放在圣屋内，穿上别的衣服，免得因圣衣使民成圣。20 不可剃头，也不可容发绺长长，只可剪发。21 祭司进内院的时候都不可喝酒。22 不可娶寡妇和被休的妇人为妻，只可娶以色列后裔中的处女，或是祭司遗留的寡妇。23 他们要使我的民知道圣俗的分别，又使他们分辨洁净的和不洁净的。24 有争讼的事，他们应当站立判断，要按我的典章判断。在我一切的节期必守我的律法、条例，也必以我的安息日为圣日。25 他们不可接近死尸沾染自己，只可为父亲、母亲、儿子、女儿、弟兄，和未嫁人的姊妹沾染自己。26 祭司洁净之后，必再计算七日。27 当他进内院，进圣所，在圣所中事奉的日子，要为自己献赎罪祭。这是主耶和华说的。28 「祭司必有产业，我是他们的产业。不可在以色列中给他们基业；我是他们的基业。29 素祭、赎罪祭，和赎愆祭他们都可以吃，以色列中一切永献的物都要归他们。30 首先初熟之物和一切所献的供物都要归给祭司。你们也要用初熟的麦子磨面给祭司；这样，福气就必临到你们的家了。31 无论是鸟是兽，凡自死的，或是撕裂的，祭司都不可吃。」

神的祭司应该是正规军，不是俗人，所以这里为他们立下自律的章程，并鼓励他们要持守这些章程。这里所给的指示：

I. 关乎服装：进内院或圣所供职的时候要穿细麻衣，不可穿羊毛衣服，因为那样容易出汗（第 17-18 节）。要穿凉快的衣服，做起事来更方便，又因要在坛前服事，常有火在其上烧，那就更加有此必要。要穿着整洁，不可穿任何出汗污秽之物，象征事奉神的时候所该有的圣洁心境。汗随罪一同进入世界，乃是咒诅的一部份。你必汗流满面才得糊口（创世记 3: 19）。衣服也随罪一同进入世界，皮衣就是那样的，所以祭司的衣物要尽可能少，尽可能轻，不可穿容易出汗的。供奉结束后要更衣，将供奉专用的细麻衣放在房间里（第 19 节），先前也提到过（42: 14）。不可穿着圣衣到民中去，免得在人前自以为成圣，或作：免得使民成圣，就是说（如 42: 14 所解释的）要穿上别的衣服才可以到属民的外院。

II. 关乎头发：头发不可太长，也不可太短（第 20 节）：不可剃头，像外邦人的祭司，像罗马教会的祭司；也不可跳到另一个极端，容发绺长长，像纨绔子弟，或让人以为自己是拿细耳人，其实不是；应当端庄谦逊，只可剪发，头发要短。男人留长发是不合宜的（哥林多前书 11: 14），传道人留长发更不合宜，像女人。

III. 关乎饮食：供职的时候不可喝酒（第 21 节），恐怕喝了就忘记律例（箴言 31: 5）。连王子都不能喝过量，何况是祭司。参考利未记 10: 9。

IV. 关乎嫁娶（第 22 节）。要在这件事上顾及职份的声誉，不可娶被休的妇人为妻，那样的妇人至少有不端庄的嫌疑，也不可娶寡妇，除非她是祭司的寡妇，已经熟悉祭司家族的习惯。有些事别人可行，祭司不可行，要刻苦己心，尊重职份。祭司本人和他们的妻子都应当有好名声。

V. 关乎讲道和会众治理。1. 教导百姓是他们的职责，为此要证明自己是能干的，又是忠心的（第 23 节）：要使我的民知道圣俗的分别，善恶的分别，合法与不合法的分别，免得在合法的事上瞻前顾后，在不合法的事上胆大妄为，免得玷污圣物，也免得自己被亵渎之物所玷污。传道人应当尽力使众人分辨洁净的和不洁净的，免得他们分不清对错，免得他们弄错，以暗为光，以光为暗（以赛亚书 5: 20），要使众人正确判断自己的行为。2. 在争讼的事上作判断，也是他们的职责（申命记 17: 8-9）；有争讼的事，他们应当站立判断（第 24 节）。要有诚信，站在正义的一方，一旦作出正确的判决，就应当敢于坚持。断案不可照自己的想象或倾向，不可顾及属世的利益，要按神的典章判断，以神的典章为准则和标准。注意：传道人应当按神的话来裁决纠纷，按神的

律例典章。断案不可偏待人。奉神的名断案，主持神百姓的节期，这是他们的职责所在。为此，他们应当以律法书为本：在我一切的节期要守神的律法条例。神把他百姓的节期称作他的节期，因为他们奉他的名守节，归荣耀给他。传道人是这些聚会的主人，要主持这些聚会，所行的都要谨守神的律法。他们作为会众的官长，还有一部份工作，就是要以神的安息日为圣日，作那日的工应当谨慎认真，符合圣日之工的要求，并且确保神的百姓也使那日成为圣洁，不做任何玷污那日的事。

VI. 关乎为死人哀哭；这里的条例与摩西律法相吻合（利未记 21: 1, 11 节）。祭司不可靠近死尸（因为他们应当洗净自己，除去死行；希伯来书 9: 14），直系亲属例外（第 25 节）。至亲离世，为他们表达虔诚而体面的忧愁，这并非不符合传道人的身份。但他们既靠近亲属的死尸，就是染上污秽，因而在重回供奉之前，应当通过献赎罪祭来自洁（第 26-27 节）。注意：为死人哀哭固然是允许的，也是可称赞的，但若过份哀恸，或装假，那就有犯罪的危险；并且那些眼泪往往还需要再流。

VII. 关乎他们的供养；他们要以所供奉的祭坛为生，并且生活充裕（第 28 节）：不可在以色列中给他们基业，没有土地没有房屋，免得有今生的事物缠身。神既然说：我是他们的产业，他们就不必另有打算；神既然说：我是他们的基业，他们就不必另有基业。他们可以拥有一点地（48: 10），但主要经济来源应该是来自他们的供奉。神为自己所拨出的，他们是受益者，可妥善享用；他们以圣物为生，所以神就是他们的产业，是他们杯中的份。注意：凡是以神为产业、为基业的，应当学会知足，不可贪图今世的基业和产业。有了神，就有一切，因而也当满足。请注意看：

1. 祭司可从众人得到什么作为供给和鼓励。（1）各样祭牲的肉，包括赎罪祭和赎愆祭，可为自己和家人提供肉食；又有素祭，可为他们提供主食。我们献给神的，自己也大得好处。（2）以色列中一切永献的物都要归他们，这些东西往往换成钱交给祭司。以色列中一切永献的物都要归祭司，就是甘心祭（在推行改革的时代，这样的奉献有很多）。我们见过这方面的律法条例（利未记第 27 章）。（3）初熟的麦子磨面，尚未进烤炉，要先归他们，初熟的出产，尚未进粮仓，也要先归他们。神是首先的，理当把初熟的献给他；而既然是属于神的，他的祭司就该拥有。我们所得的，若首先将其中一部份分别出来，用于虔诚和爱心的用途，余剩的就可安然享用。这有点像使徒所定下的规则，就是每逢七日的第一日，各人要将用于虔诚的钱留出来（哥林多前书 16: 2）。祭司如此丰衣足食，倘若违背连普通以色列人都该谨守的律例，吃了自死的或是撕裂的（第 31 节），那就没有借口了。缺乏食物的，遇到这样的情形也许情有可原。匮乏固然是一种试探，但祭司都是丰衣足食的，在这件事上没有托辞。

2. 众人可指望从祭司那里得到什么回报。凡善待先知、善待祭司的，必得先知或祭司所得的赏赐（马太福音 10: 41）：这样，福气就必临到你们的家了（第 30 节）；福气临到，是神所命定的，也是祭司通过祷告求来的；奉耶和華的名为百姓祝福，这是祭司的职责所在，不只是为前来聚会的人祝福，也为他们的家人祝福。注意：一个家若有神的赐福，若有这福留在家中，住在其中，并且传给后代，那就是家中最大的安慰。若想神的赐福常在我们产业上，就该用我们的产业来荣耀神，把应当留的留出来，给他和他的使者，给他和属他的穷人。神赐福与义人的居所（箴言 3: 33），他必赐福。传道人则应当为善待他们的家庭提供教导，为他们祷告，并且尽己之力使神的赐福临到他们。愿这一家平安（路加福音 10: 5）！

## 第四十五章

本章继续在异象中向先知展示：I. 在圣地分地业，多少分给殿宇和在殿里供奉的祭司（第 1-4 节），多少分给利未人（第 5 节），多少分给城邑（第 6 节），多少分给王和其余的民（第 7-8 节）。II. 有司法条例赐给王和百姓（第 9-12 节）。III. 所献的供物，以及王在这些供物中的份（第 13-17 节），尤其是年初（第 18-20 节），逾越节和住棚节（第 21-25 节）。这一切似乎都指向福音之下所要建立的新教会国度，论范围论纯洁，都远胜过旧约时代的会众。

圣供地（主前 574 年）

1 你们拈阄分地为业，要献上一分给耶和華為圣供地，长二万五千肘，宽一万肘。这分以内，四围都为圣地。2 其中有作为圣所之地，长五百肘，宽五百肘，四面见方。四围再有五十肘为郊野之地。3 要以肘为度量地，长二万五千肘，宽一万肘。其中有圣所，是至圣的。4 这是全地的一分圣地，要归与供圣所职事的祭司，就是亲近事奉耶和華的，作为他们房屋之地与圣所之圣地。5 又有一分，长二万五千肘，宽一万肘，要归与在殿中供职的利未人，作为二十间房屋之业。6 也要分定属城的地业，宽五千肘，长二万五千肘，挨着那分圣供地，要归以色列全家。7 归王之地在圣供地和属城之地的两旁，就是圣供地和属城之地的旁边，西至西头，东至东头，从西到东，其长与每支派的分一样。8 这地在以色列中必归王为业。我所立的王必不再欺压我的民，却要按支派将地分给以色列家。

这里就他们回归以后分地的事作出指示；尚未得地就先分地，但既有神的准许，这就是信心之举，不是愚昧之举。被掳之人眼下虽然人少，但听说他们不但能回归故土，还要生养众多，遍满那地，真是鼓舞人心的好消息。不过这件事没有应验在犹太人回归之后，而是应验在基督教会，那才是全新的（这次分地和约书亚时代的分地相当不同），并且因着外邦人的涌入，而更加广泛；这件事要成全在天上的国度，迦南地一向预表天上的国度。1. 这里说的是圣供地部份，就是殿宇、院子和周边地区的所在之处，四围的地分给祭司。这里称作（第 1 节）献给耶和華的供地，凡为虔诚善工所献的，为支持真神敬拜、传扬信仰所献的，只要眼目单一，神都悦纳，都看作是奉献给他。这是圣供地，要首先分别出来，作为初熟的果子，新面若是圣洁，全团也就圣洁了（罗马书 11: 16）。将地分出来，用来支持信仰和事工，这是虔诚的举动，对后世大有好处。要丈量这圣供地，把疆界定下来，免得圣地超出所得的份，日后渐渐侵吞全地。教会的土地只可到此，不可越过，就如在我们国家，奉献给教会的在古时有教会土地法<sup>1</sup>限定。所量给圣所的地长二万五千竿（我们的译本用竿这个词，有的译本用肘这个词），宽一万竿；有人说约八十英里长，三十英里宽，也有人说是二十五英里长，十英里宽。近前来供奉的祭司和利未人要住在这围绕圣所的供地上，便于工作；而在约书亚时代，祭司和利未人所住的城邑则是分散在全国各地。这表示福音时代的传道人应当住在任上，在哪里事奉，就在那里住。2. 紧挨着圣供地的，是属城的地业，圣城要建在那里，圣城的好处归全民所有（第 6 节）：要归以色列全家，不像先前只归一两个支派，各支派都必有人住在那城；后来果然如此（尼希米记 11: 1-2）。属城的地业全长和圣所相同，但其宽只有圣所的一半，因为圣城靠作买卖致富，土地的需求较小。3. 圣供地和属城之地以外，接下来是王家用地（第 7-8 节）。这里没有提王家用地的大小，只说位于圣供地和属城之地的两旁，表示王的财富和权柄应当用来保护圣供地和属城的地。有人说王的地相当于圣供地和属城之地的总和，也有人说是其余所剩地业的十三分之一，另外十二分之一分别分给十二个支派。君王不断治理公众事务，需要资金维护自己的尊严，需要大量资金，免得受试探欺压百姓，尽管有很多王还是欺压百姓；但神的恩典必阻止这样的事，正如这里所应许的：我所立的王必不再欺压我的民，因为神要以和平为官长，以公义为监督（以赛亚书 60: 17）。尽管如此，我们发现犹太人回归故土之后仍有怨言，说首领征税。不过尼希米所行的，和先前的省长不同，却照样有丰盛的筵席款待众人（尼希米书 5: 15, 18）。关乎这神秘的圣地说了这么多，是要表示福音教会的官长应当作教会的养父（以赛亚书 49: 23），基督徒君王应当保护教会；他们不仅臣服于信仰的权势之下，也受信仰的约束，不至于欺压神的百姓，因为他们是王的子民，但首先是神的子民。4. 其余的地按支派分给百姓；众人有以色列的常例（诗篇 122: 4）在身边，又有审判的位在身边，就该觉得自己是安居乐业了。

### 公平的条例（主前 574 年）

9 主耶和華如此说：「以色列的王啊，你们应当知足，要除掉强暴和抢夺的事，施行公平和公义，不再勒索我的民。这是主耶和華说的。10 你们要用公道天平、公道伊法、公道罢特。11 伊法与罢特大小要一样。罢特可盛贺梅珥十分之一，伊法也可盛贺梅珥十分之一，都以贺梅珥的大小为准。12 舍客勒是二十季拉；二十舍客勒，二十五舍客勒，十五舍客勒，为你们的弥那。

<sup>1</sup>指十三世纪英国爱德华一世所颁布的限制奉献土地给教会的法案。

这里为王和百姓立下几条公平的条例，是分配和交换方面的条例；敬虔若没有诚实，那就是空有其表，不但不蒙神喜悦，也不造就人。所以要以教会之王和教会之神的权柄立法：1.王不可欺压臣民，应当在他们中间诚信执法（第9节）：“以色列的王啊，你们应当知足！你们过去欺压百姓，用强暴和抢夺的手段肥己；你们向来只剪羊毛，不牧养群羊，从今以后不可这样。”注意：即便是向来犯错的王和高官，最终也应当及时悔改，弥补过错；既是错的，那就应当纠正。不能说这已是多年的习惯，就一错再错，应该说既然是多年的习惯，那就够了，现在就应当除掉强暴和抢夺的事；不合理的勒索要放弃，不合理的做法要取消，属下若有行强暴的，要清理出去。要除去勒索的事，沉重的税赋要减轻，要按照律法，施行公平和公义，尽忠职守。注意：凡是当王的，都应当施行公平，以色列的王尤其应当如此，因为神论到他们的百姓时说：他们是我的子民，因而从某种意义上说，以色列的王是为他作王（历代志下9：8）。2.做买卖不可互相欺骗（第10节）：你们要用公道天平，秤银钱秤货物，都要用公道天平，谷物和面粉那样的干货要用公道伊法，酒和油那样的液体货物要用公道罢特；伊法和罢特大小要一样，就是贺梅珥十分之一（第11节）。学识渊博的坎布兰博士<sup>1</sup>算出伊法和罢特可盛七加仑四品脱的酒。俄梅珥是伊法十分之一（出埃及记16：36），也是贺梅珥百分之一，大约可盛六品脱。这里还定下舍客勒的大小（第12节）；一舍客勒是二十季拉，相当于半个罗马盎司，折算成我们的货币是二先令，四又四分之一便士，八分之一法寻，前面提到的那位学者作过这样的精确计算。弥那相当于磅，换算成舍客勒，如果只算重量（坎布兰主教说），不考虑货币，那么一弥那就相当于一百舍客勒。列王纪上10：17说每面盾牌用三弥那金子（或作三磅），而历代志下9：16则说每面盾牌用三百舍客勒金子。但如果弥那当作钱或者货币，那就只相当于六十舍客勒，如这里所表示的，二十舍客勒，二十五舍客勒，十五舍客勒，加到一起是六十舍客勒，就是一弥那。这样算，是因为他们有一块银钱重二十五舍客勒，另一块重二十五舍客勒，还有一块重十五舍客勒，加到一起是一磅，如一位学者所注释的那样。注意：属神的以色列在一切买卖的事上应当诚信公平，金钱来往要准确无误，要十分谨慎，不可亏待人，如若不然，就不蒙神的悦纳，也会在人前有辱信仰的名声。

### 吩咐献祭（主前574年）

13「你们当献的供物乃是这样：一贺梅珥麦子要献伊法六分之一；一贺梅珥大麦要献伊法六分之一。14你们献所分定的油，按油的罢特，一柯珥油要献罢特十分之一（原来十罢特就是一贺梅珥）。15从以色列滋润的草场上每二百羊中，要献一只羊羔。这都可作素祭、燔祭、平安祭，为民赎罪。这是主耶和华说的。16此地的民都要奉上这供物给以色列中的王。17王的本分是在节期、月朔、安息日，就是以色列家一切的节期，奉上燔祭、素祭、奠祭。他要预备赎罪祭、素祭、燔祭，和平安祭，为以色列家赎罪。」18主耶和华如此说：「正月初一日，你要取无残疾的公牛犊，洁净圣所。19祭司要取些赎罪祭牲的血，抹在殿的门柱上和坛磴台的四角上，并内院的门框上。20本月初七日（七十士译本是七月初一日）也要为误犯罪的和愚蒙犯罪的如此行，为殿赎罪。21「正月十四日，你们要守逾越节，守节七日，要吃无酵饼。22当日，王要为自己和国内的众民预备一只公牛作赎罪祭。23这节的七日，每日他要为耶和华预备无残疾的公牛七只、公绵羊七只为燔祭。每日又要预备公山羊一只为赎罪祭。24他也要预备素祭，就是为一只公牛同献一伊法细面，为一只公绵羊同献一伊法细面，每一伊法细面加油一欣。25七月十五日守节的时候，七日他都要如此行，照逾越节的赎罪祭、燔祭、素祭，和油的条例一样。」

在人面前的公义准则实际上是真信仰的旁支，而信仰则是普世公义的旁支；先知在前面既定下在人面前的准则，接下来就为在神面前的信仰作出一些指示。

1.要求他们从所拥有的取出一部份来献给耶和华（第13节）：此地的民都要献供物（第16节）。他们作为神的佃户，理应当向至大的主缴纳租金。他们已将不动产的一部份献出来（第1节），就是圣供地；现在要将个人财产的一部份献出来，就是货物或动产，且要承认这些都是从他领受的，承认自己倚靠他，需要向他尽本份。注意：我们无论贫富，都应当把资财用来荣耀神，将所当献的献给他。这不是说神有此需要，也不是说他可从我们所献的得益处；参考诗篇50：9。不；这

<sup>1</sup>理查德·坎布兰（1631-1718）：英国哲学家，曾任彼得伯勒主教。

只是供物，我们只是献给他，其中的好处归我们，归属他的穷人（他们既是邻舍，也就好比是我们自己），归他的使者，他们为我们的好处，不停地事奉他。

II. 这里定下所献的比例，没有按摩西律法。这里不提十一奉献，只提当献的供物。1. 所得的谷物要献六十分之一；一贺梅珥麦子和大麦相当于十伊法，献伊法六分之一，相当于全部的六十分之一（第 13 节）。2. 所得的油（可能也包括酒）要献百分之一；一贺梅珥相当于十罢特，要献其中的十分之一罢特（第 14 节）。这是献给祭坛的，因为素祭中有调油的细面（民数记 28: 9）。3. 所得的牲畜，每两百只羊要献一只，那是比例最小的（第 15 节），但必须出自以色列滋润的草场。所献给神的，不能来自普通羊群，应当是最肥最好的，燔祭和平安祭都是这样：献燔祭是为荣耀神，献平安祭则是为向神求怜悯、恩典和平安；在我们的灵祭中，这两样是我们在施恩座前的重要任务；但为使两样都蒙悦纳，这些祭牲是为民赎罪。基督是我们的赎罪祭，我们因他得赎，所以在献祭时应当定睛于他。

III. 这供物要为以色列的王奉上<sup>1</sup>（第 16 节）。有人译为奉上给王，并将其理解为基督，他诚然是以色列的王，我们应当向他奉上供物，交在他手中，献给父神。也可理解为：与王的供物一起奉上；人人都要奉上供物，和王的供物一起奉上，所以才有接下来这句话（第 17 节）：王的本份是奉上一切祭物，为以色列家赎罪。众人按先前所说的，将供物奉上给他，他把这些供物带到圣所，有不足的，就由他自己补上。注意：掌权者的本份是扶持信仰，确保属下的人一贯谨守信仰本分，所要求的无一差错，十诫的前后两部份都要确保属下做到。权柄和尊荣都超过别人的，若能在事奉神的事上也超过别人，那就是皆大欢喜的事。

IV. 这里指定一些具体的节日。

1. 新年第一日；这似乎是全新的，不是摩西律法所定的；这是每年一度的节日，要洁净圣所。（1）正月初一日（元旦那日）要献祭，洁净圣所（第 18 节），就是为过去一年在圣物上的过犯代赎，乃至这些罪责不致带入新年的事奉，也是为求神施恩，防止这些过犯，在新的一年里改进圣所的事奉。赎罪祭牲的血要抹在内院的门框上（第 19 节），象征为殿里供职的一切仆人所犯的罪代赎，包括祭司、利未人和百姓，就是他们在事奉过程中所犯的一切罪。注意：地上的圣所需要洁净，频繁洁净；天上的圣所没有这样的需要。一同敬拜神的，应当一同重新认罪悔改，求基督的宝血赦免他们各样的罪，一同重新立约，决心日后要更为谨慎；新年一开始就做这样的事，这是合宜的；如希西家所行的，他恢复了被忽视很久了的事（历代志下 29: 17）。这里指定要在正月初一洁净圣所，因为正月十四日要吃逾越节的羔羊；旧约各样圣礼当中，这项圣礼关乎基督和福音恩典的意义最深远，所以提前十四日洁净圣所，那是十分合宜的。（2）这祭物要在正月初七日再献一次（第 20 节）。这是为误犯罪的和愚蒙犯罪的代赎。注意：凡是犯罪的，都是犯错，都是愚蒙，是做错事，走了歧途，显出自己的愚蒙来，没有智慧。但这里所说的是过失，是疏忽犯罪，包括祭司、利未人和普通百姓。这些是始料不及的罪，是不知不觉犯罪，若事先知道，事先想起来，断不会犯，并且事后又深深自责；要献祭，为这样的罪代赎；但若故意犯罪，明知故犯，就没有祭物可赎了；参考民数记 15: 30。重复献祭也是为殿赎罪，意思是神与殿和好，继续在其中彰显他的同在，今年且留着（路加福音 13: 8）。

2. 要在所定的日子谨守逾越节（第 21 节）。基督是我们逾越节的羊羔，为我们献上。我们记念那祭牲，又吃那祭牲，夸耀我们得蒙拯救脱离埃及，就是罪的奴役，免于灭命天使的刀剑，就是神审判的刀剑，我们守主的晚餐，那是我们逾越节的晚餐，又是无酵节的晚餐。这里指定王要在第一日为自己和国内的众民预备一只公牛作赎罪祭（第 22 节），然后每日预备公山羊（第 23 节），这是教导我们要在事奉神、与他相通的时候，要定睛于那至大的赎罪祭牲，我们藉着他赎尽罪孽，引进永义（但以理书 9: 27）。节日的每一日都要献燔祭，纯粹为了神的荣耀，至少要预备公牛七只，公绵羊七只，还要预备素祭，在坛上全然烧尽，一点不浪费（第 23-24 节）。

3. 接下来说的是住棚节（第 25 节）；这里不提逾越节和住棚节之间的五旬节。这里吩咐（超过摩西律法所规定的）所献的祭物要和逾越节的七日相同。可见律法之下赎罪祭的不足，必须经常重复献祭，不仅每年要献，而且每个节期、节期中的每一天都要献，因为这些祭牲总不能叫那近前

<sup>1</sup>钦定本将第 16 节译为：此地的民都要为以色列中的王奉上这供物。

来的人得以完全（希伯来书 10: 1）。可见我们真有必要经常重复同样的信仰操练。赎罪祭虽然是一次献上，但认罪的祭，忧伤痛悔的祭，感恩的祭，藉着基督耶稣蒙神悦纳的灵祭，则是每天都要献。我们应当如这里所说的，要谨守圣洁的本份。

## 第四十六章

本章说的是：I.为祭司和众人进一步定下敬拜的规则（第 1-15 节）。II.关于君王处理他产业的条例（第 16-18 节）。III.描述煮祭肉和烘培素祭的地方（第 19-24 节）。

### 关于敬拜的规则（主前 574 年）

1 主耶和华如此说：「内院朝东的门，在办理事务的六日内必须关闭；惟有安息日和月朔必须敞开。2 王要从这门的廊进入，站在门框旁边。祭司要为他预备燔祭和平安祭，他就要在门槛那里敬拜，然后出去。这门直到晚上不可关闭。3 在安息日和月朔，国内的居民要在这门口，耶和华面前敬拜。4 安息日，王所献与耶和华的燔祭要用无残疾的羊羔六只，无残疾的公绵羊一只；5 同献的素祭要为公绵羊献一伊法细面，为羊羔照他的力量而献，一伊法细面加油一欣。6 当月朔，要献无残疾的公牛犊一只，羊羔六只，公绵羊一只，都要无残疾的。7 他也要预备素祭，为公牛献一伊法细面，为公绵羊献一伊法细面，为羊羔照他的力量而献，一伊法细面加油一欣。8 王进入的时候必由这门的廊而入，也必由此而出。9 在各节期，国内居民朝见耶和华的时候，从北门进入敬拜的，必由南门而出；从南门进入的，必由北门而出。不可从所入的门而出，必要直往前行，由对门而出。10 民进入，王也要在民中进入；民出去，王也要一同出去。11 「在节期和圣会的日子同献的素祭，要为一只公牛献一伊法细面，为一只公绵羊献一伊法细面，为羊羔照他的力量而献，一伊法细面加油一欣。12 王预备甘心献的燔祭或平安祭，就是向耶和华甘心献的，当有人为他开朝东的门。他就预备燔祭和平安祭，与安息日预备的一样，献毕就出去。他出去之后，当有人将门关闭。」13 「每日，你要预备无残疾一岁的羊羔一只，献与耶和华为燔祭；要每早晨预备。14 每早晨也要预备同献的素祭，细面一伊法六分之一，并油一欣三分之一，调和细面。这素祭要常献与耶和华为永远的定例。15 每早晨要这样预备羊羔、素祭，并油为常献的燔祭。」

我们不确定这里所定的公众敬拜规则是否意在遵守，在第二圣殿是否这样遵守，即便其中有些与摩西律法有差异；我们在犹太会众后来的历史没有见到他们在敬拜的时候照这些规则行，只照摩西律法行；所以这将来的时代似乎是奥秘，不能按字面理解。我们在这段经文注意到：

#### I.为王和百姓设定敬拜的地点和敬拜的规则。

1.东门平时必须关闭，惟有安息日和月朔必须敞开（第 1 节）；王随时献甘心祭的时候，东门也要打开（第 12 节）。这门平时关闭这件事，我们在先前见过（44: 2）；其余的门每日都敞开，而东门则只在特别日子、特别情形下打开，为王打开，王要从这门的廊进入（第 2, 8 节）。有人觉得他与祭司和利未人一同进入内院（因为东门通向内院），他们说当官的和传道人应当联手，一同推广真神敬拜。不过他似乎并非穿过那门（不像耶和华的荣耀先前穿过那样），尽管门开着，而是从这门的廊进入，站在门框旁边，在门槛那里面前敬拜（第 2 节），从那里可以看见祭司在坛前供奉的全过程，表示认同他们为自己和那地的居民所行的，居民在门口站在他身后（第 3 节）。每一位王都应当表现出大卫的心志，甘愿在神殿中看门（诗篇 84: 10）；那里原文的意思是俯伏在神殿的门槛。注意：人再大，也大不过神的圣礼中最小的。就连君王，在靠近神的时候也应当用虔诚、敬畏的心事奉神（希伯来书 12: 28），承认自己不配靠近他。但基督是我们的君王，神要使他就近他（耶利米书 30: 21）。

2.至于北门和南门，就是他们进入殿院的门（不是进入内院），这里也有规定，就是凡从北门进入的，必由南门而出，从南门进入的，必由北门而出（第 9 节）。有人认为这是为了避免互相碰撞；神是有序的神，不是无序的神。我们觉得众人都从离自己住处较近的门进来，但在出去的时候，神要求他们走远路，好叫他们花时间默想；既然不得不绕行圣所，就有机会思想圣所的殿宇，若能妥善利用这段绕行的时间，就可称作是回家最近的路。有人注释说这是要提醒我们，要在事奉神的事上努力面前的（腓立比书 3: 13），不回头顾盼，在守圣礼的时候不走回头路，而是追求更圣洁、更属天、更属灵的。



3.这里规定百姓要在东门的门口敬拜神，就是王所在的地方，由他领头，他们跟着他，安息日和月朔都是如此（第3节），乃至他们或进或出，王都在他们中间（第10节）。注意：大人物应当怀着敬畏的心，坚持参加公众敬拜，为属下作好榜样，激发并鼓励他们也如此行。坐尊位的若能与仆人、佃农或四围的穷邻舍一同到教会去，并且显得严肃虔诚，那是很有恩德的表现；人若用自己的尊荣来荣耀神，神就喜悦赐尊荣给他。

II.设定敬拜的仪式。王本人想必是为圣所大发热心，但献祭的条例则由不得他，哪怕有祭司配合也不行，献祭的条例由神亲自命定，因为制定信仰敬拜的仪式是神的特权。1.每早晨要按时献一只羊羔为燔祭（第13节）。这里不提晚祭，有些奇怪；不过基督既然已经来了，在这末世把自己献为祭（希伯来书9:26），我们就应当视他为晚祭，他死的时候正是献晚祭的时候。2.安息日按摩西律法应该献四只羊羔（民数记28:9），这里规定要献六只羊羔，一只公绵羊（第4节）（费用由王负责），表示我们在福音时代应当多做安息日所作的工，在那日多献祷告和赞美的灵祭给神；既然这样的祭是神所喜悦的（希伯来书13:16），那就更应当多献。3.月朔那日，就是每个月的第一日，要在平时安息日所献的基础上增加一只公牛犊（第6节）。为神为灵魂的缘故在平时不懈努力的，遇到特殊情形应当努力更多。4.所有的祭牲都应当是没有残疾的；至大的祭牲基督是无残疾的（彼得前书1:19），基督徒既然要将自己献给神，作为活祭，也应当努力做到无可指摘，诚实无伪（腓立比书2:15）。5.所有的祭牲都要与素祭一起献，这也是摩西律法所规定的，表示神在他家中有丰盛的筵席，也表示我们荣耀神，不但要用牲畜出产的，也要用地里出产的，因为无论是牲畜还是田地，都蒙他赐福（申命记28:4）。起初，该隐献素祭，亚伯兰献牲畜。有人注释说，这里所说的素祭，论比例远超过摩西律法所规定的。那里的比例是每只公牛犊献细面伊法十分之三，每只公绵羊献细面伊法十分之二，并且油最多是半欣（民数记15:6-9）；这里则是每只公牛犊和每只公绵羊都是一伊法细面加油一欣（第7节），表示在福音之下，那至大的赎罪祭既然已经献了，这些不必流血的祭物就多多益善，也可理解为如今在福音之下，神给我们的恩赐和恩典极其丰富，超过律法之下的，所以我们理当以颂赞和本份多多回报他。但值得注意的是，在献素祭时允许王为羊羔照他的力量而献（第5, 7, 11节），量力而行。注意：君王花费应当量力而行，哪怕是虔诚的工花钱，神也只要求我们量力而行；各人要照自己的进项（哥林多前书16:2）。神并不勉强我们用祭物来服事他（以赛亚书43:23），他体恤我们的软弱，体恤我们的光景。但这不是姑息那些装作无能为力的，也不是姑息那些在其它事上挥霍钱财、导致无力行善的。我们发现一件不同寻常的捐助事情上，那些不但按着力量，而且也过了力量（哥林多后书8:3）的人受了大称赞。

### 关于君王产业的条例（主前574年）

16主耶和华如此说：「王若将产业赐给他的儿子，就成了他儿子的产业，那是他们承受为业的。17倘若王将一分产业赐给他的臣仆，就成了他臣仆的产业；到自由之年仍要归与王。至于王的产业，必归与他的儿子。18王不可夺取民的产业，以致驱逐他们离开所承受的；他要从自己的地业中，将产业赐给他儿子，免得我的民分散，各人离开所承受的。」

这里有一个条例限定君王在处理王家土地事上的权力。1.王若有子，蒙王的喜悦，或自身表现优秀，王作为施恩惠的象征，或作为他服事的奖赏，可随己意将自己的部份土地永远赠给他和他的后裔，只要这土地不转出家族便可（第16节）。当父母的在儿女长大后厚此薄彼，也许是事出有因，好比雅各给约瑟的份超过他兄弟（创世记48:22）。2.但他若有仆人，蒙王的喜悦，就不能照样将土地赐给他（第17节）。仆人可以定期得产业的租金或利益，但不能拥有，产业仍需归王和他的后嗣所有。儿女和仆人有别，这是合宜的，如约翰福音8:35所言：奴仆不能永远住在家里；儿子是永远住在家里。3.所赐给儿女的产业必须是自己拥有的（第18节）：不可以子女多为由，夺取民的产业，不可寻隙没收民的产业，不可强迫他们出卖产业，以致驱逐他们离开所承受的；王和他的众子应当满足于自己所有的。若以侵吞臣民的权利和产业为手段，来加添自己和王室的产业，那就大大有损王的尊严；并且最后王也必不得好处，不过是个穷王，因为民分散，各人离开所承受的，离开自己的故乡，被迫离去，选择住在自由的外邦人当中，那里虽然拥有不多，至少可算是自己的。君王治理百姓，应当治其心，那才是上策；那时他们所拥有的，都可为王效力。王应当保护百姓的权益，赢得他们的心，而不是侵犯他们的权益，赢得他们的产业。

### 殿周围的建筑（主前 574 年）

19 那带我的，将我从门旁进入之处、领进为祭司预备的圣屋，是朝北的，见后头西边有一块地。20 他对我说：「这是祭司煮赎愆祭、赎罪祭，烤素祭之地，免得带到外院，使民成圣。」21 他又带我到外院，使我经过院子的四拐角，见每拐角各有一个院子。22 院子四拐角的院子，周围有墙，每院长四十肘，宽三十肘。四拐角院子的尺寸都是一样，23 其中周围有一排房子，房子内有煮肉的地方。24 他对我说：「这都是煮肉的房子，殿内的仆役要在这里煮民的祭物。」

这里我们发现殿的四围还有建筑，是先前没有注意到的，那是用来煮祭肉的地方（第 20 节）。祭坛上既然有丰盛的筵席，那就需要很大的厨房，在这类事上，聪明的建筑师自然会有预备。请注意看：1. 这些烹煮的地方位于何处。有的在内院的入口处（第 19 节），有的在外院的四个拐角（第 21-23 节）。这些地方可能有足够的空间，可用来做这样的事；这样的事需要大量空间，才能做得好。圣地若是浪费，那就可惜了。2. 用来做什么事。他们在那里煮赎愆祭、赎罪祭，就是分给祭司的那部份祭肉，比平安祭的祭肉更为神圣；平安祭的祭肉，献祭之人也有份。他们还在那里烤素祭，就是取自祭坛的属于他们的那部份素祭（第 20 节）。这里规定他们不可将祭肉带到外院，使民成圣。不可用这圣肉来欺骗百姓，装作使民成圣；也不可让百姓以为只要碰到这些圣物，就可成圣，就更蒙神悦纳。从哈该书 2: 12 来看，当时似乎有这样的误解；所以祭司不可把圣肉带出去，免得加深这样的误解。传道人应当谨慎，不可作任何加重无知之人迷信意识的事。

## 第四十七章

本章说的是：I. 圣河的异象，河水的涨溢、范围、深度和医治功效，很多鱼在其中，还有树在河边生长（第 1-12 节）。II. 设定迦南地的疆界；迦南地要拈阄分给以色列各支派，且有外邦人住在他们中间（第 13-23 节）。

### 圣河的异象（主前 574 年）

1 他带我回到殿门，见殿的门槛下有水往东流出（原来殿面朝东）。这水从槛下，由殿的右边，在祭坛的南边往下流。2 他带我出北门，又领我从外边转到朝东的外门，见水从右边流出。3 他手拿准绳往东出去的时候，量了一千肘，使我蹚过水，水到踝子骨。4 他又量了一千肘，使我蹚过水，水就到膝；再量了一千肘，使我蹚过水，水便到腰；5 又量了一千肘，水便成了河，使我不能蹚过。因为水势涨起，成为可游的水，不可蹚的河。6 他对我说：「人子啊，你看见了甚么？」他就带我回到河边。7 我回到河边的时候，见在河这边与那边的岸上有极多的树木。8 他对我说：「这水往东方流去，必下到亚拉巴，直到海。所发出来的水必流入盐海，使水变甜（原文是得医治；下同）。9 这河水所到之处，凡滋生的动物都必生活，并且因这流来的水必有极多的鱼，海水也变甜了。这河水所到之处，百物都必生活。10 必有渔夫站在河边，从隐·基底直到隐·以革莲，都作晒（或译：张）网之处。那鱼各从其类，好像大海的鱼甚多。11 只是泥泞之地与洼湿之处不得治好，必为盐地。12 在河这边与那边的岸上必生长各类的树木；其果可作食物，叶子不枯干，果子不断绝。每月必结新果子，因为这水是从圣所流出来的。树上的果子必作食物，叶子乃为治病。」

以西结的这部份异象必有神秘而属灵的含义，乃至我们由此判断他异象的其余部份也必有神秘而属灵的含义，因为这不可能通过管道引水进殿，洗濯祭牲，清洗殿宇，又排出污水，那会把这悦人的河变成水池或污水沟。撒迦利亚书 14: 8 的预言可用来解释这水：必有活水从耶路撒冷出来，一半往东海流，一半往西海流。圣约翰的异象明显指向这里：生命水的河，明亮如水晶（启示录 22: 1）。约翰的异象似乎代表荣耀和喜乐，乃是恩典成全。这里的异象似乎代表恩典和喜乐，乃是荣耀的开端。大多数解经家同意这些河水象征发自耶路撒冷的基督福音，流向各国，象征与福音同行的圣灵的恩赐和权能，因着圣灵的作用，福音传开，产生奇妙而蒙福的果效。以西结绕行殿宇多次，却直到这时才注意到这些河水，因为神向他百姓显明他的意念和意愿，并非一次性的，而是渐渐的。这里请注意看：

I. 河水向上涨。他没有去寻找溪水的源头，但首先向他显明的就是源头（第 1 节）：殿的门槛下水往东流出，由殿的右边流出，就是祭坛的南边。第 2 节又说：水从右边流出，象征训诲必出于

锡安，耶和華的言語必出于耶路撒冷（以賽亞書 2: 3）。聖靈就是在那里澆灌在眾使徒身上，賜他們說方言的恩賜，使他們得以將這河水帶到列邦。他們要先去站在殿里，把這生命的道都講給百姓聽（使徒行傳 5: 20）。他們要將福音傳到列邦，但要从耶路撒冷起（路加福音 24: 47）。還有：基督是殿，是門，生命河的水從他流出，從他被刺的肋旁流出。這是他所賜給我們的水，是活水的泉源，直湧到永生（約翰福音 4: 14）。我們因信他，就從他領受生命河的水，這話是他指着聖靈說的（約翰福音 7: 38-39）。這水的源頭不在地面上，而是從門檻下流出來的，因為信徒的生命泉源是個奧秘，與基督一同藏在神里面（歌羅西書 3: 3）。有人注釋說，這水由殿的右邊流出，表示福音賜福是右手的賜福。這也是大大鼓勵那些等候在智慧城門的，等候在她門柱前的，像大衛那樣甘願伏在神殿門檻、伏在安慰和恩典之源頭的人；一旦進入神的話，就得著亮光 and 生命；參考詩篇 119: 130。大衛在稱頌錫安時說：我的泉源都在你里面（詩篇 87: 7）。這水從祭壇邊流出來，因為這水在耶穌基督里，也藉着他流出，他是那至大的壇，是他使我們獻給神的禮物成為聖潔，神在基督里曾賜給我們天上各樣屬靈的福氣（以弗所書 1: 3）。神是泉源，他是渠道，從這泉源經這渠道流出的河水，使神的城歡喜，這城就是至高者居住的聖所（詩篇 46: 4）。但請注意，天上得榮耀的聖徒所得的福樂遠超過地上最善最喜樂的聖徒所得的；在這裡，安慰人心的溪流從門檻下流出來，在天上，那水從神和羔羊的寶座流出來（啟示錄 22: 1）。

II. 河水流出，水位上漲：往東出去（第 3 節），往東方流去（第 8 節），引往那方向。先知和他的向導跟着從聖山流下來的水，走了約有一千肘，蹚過河去，試試水深，已到踝子骨（第 3 節）。隨後他們在河對岸再走一千肘；為了再試水深，他們第二次蹚過河去，水就到膝（第 4 節）。沿着河岸再走一千肘，第三次蹚過河去，那時水便到腰。再走一千肘，并試圖第四次過河，却发现已經蹚不過去，因為水勢漲起，可能有支流匯入，也可能有地下泉水湧出，已成可游的水，不可蹚的河（第 5 節）。注意：1. 聖所的水是奔騰的水，如河水一般，不是靜水如池塘。福音刚开始傳的時候是漸漸傳開。恩德在靈魂里仍在努力面前的；那是有生命力的原則，仍在發展，直到成全。2. 聖所的水是漲起的水。這河不僅源源不斷，并、而且流得越遠，河水就越深。福音教會刚开始的時候很小，好比涓涓細流，却漸漸漲到踝子骨，漲到膝蓋，天天有人加入，芥菜種長成大樹。聖靈的恩賜越是操練，就越是加添；恩德若是真實的，就必加強，好像黎明的光，越照越明，直到日午（箴言 4: 18）。3. 若能跟着這河水，與之同行，那就是美事。看看福音在世上传開，看看恩典之工在心里展開，看看賜福聖靈的运行，在神的引領下與之同行，就如以西結這樣。4. 若能常常探索神的事，試試水深，不只是盯着看水的表面，而是盡量前往水深之處，經常挖掘，經常鑽進去，進到天國的奧秘中去，渴望深切了解，那就是美事。5. 如果我们探究神的事，就会发现有些事简单易懂，好比漫过踝子骨的水，有的较为难懂，需要深层探究，好比漫过膝蓋或腰間的水，有的超出我們能力範圍，無法探明，深不見底，只好像聖保羅那樣，坐在河邊，感嘆其深（羅馬書 11: 33）。常有人說聖經好比聖所流出來的水，有些地方很淺，羊羔可涉水而過，也有些很深，可供大象游泳。我們要像先知在這裡一樣，從最简单的开始，先洗淨我們的心，然後才涉足到隱晦難明的經文里去。

III. 這條河的范围：往東方流去，又從那里分成幾條支流，流入沙漠，又流入大海，可能是流入位于東南方向的死海，也可能是流入東北方向的提比哩亞海，也可能是向西流入大海（第 8 節）。這件事應驗在福音傳遍猶大和撒馬利亞（使徒行傳 8: 1），後來周邊的和偏遠的列國，甚至各海島，都有福音的光照。福音的聲音傳到地極，好比奔騰的大河，與福音為敵的不能阻擋它。

IV. 這條河的醫治功能。聖所的水所到之處，都有奇妙的恢復功能。它既流入海里，流入含鹽量極高的所多瑪湖，就是神報應的紀念碑，即便那里的水也得醫治（第 8 節），變得甘甜，使人愉悅，使人健康。這表示福音的權勢所到之處，要帶來奇妙蒙福的改變，內在外在都有巨變，好比將死海變成園中泉源一般。當忿怒之子成了愛之子，死在罪惡過犯中的人重新活過來，到那時這件事就應驗了。福音好比以利沙倒進耶利哥水源里的鹽，治好了這水（列王紀下 2: 20-21）。基督降世，好比世人的醫生，所帶來的福音好比良藥，能治百病。不僅如此，河水所到之處，萬物都煥發活力（第 9 節），包括植物和動物，真是生命的河水（啟示錄 22: 1, 17）。基督來，就是叫我們得生命，他帶來福音，就是這個目的。這河水所到之處，凡滋生的動物都必生活。神的恩典叫死的罪人活過來，叫活的聖徒更有活力，萬物都因神的恩典而碩果累累，欣欣向榮。但其果效則是照着所領受的，要看人心是否預備好，是否願意領受，因為（第 11 節）泥泞之地與洼濕之處

不得治好，定意留在罪孽的泥泞之地，定意留在自以为义的洼湿之处，以为不需要医治，那么结果就是不得治好；同样是福音，对别人是活的香气叫他活，对他们则是死的香气叫他们死：必为盐地，永远光秃；参考申命记 29: 23。若有人不愿受神恩典的滋润而结果子，神就任由他们放纵内心的情欲，永远不结果子。污秽的，叫他仍旧污秽（启示录 22: 11）。从今以后，你永不结果子（马太福音 21: 19）。他们必为盐地，就是要成为公义之神的纪念碑，好比罗得的妻子变为盐柱，给别人调味。

V. 这条河里有许多鱼。各样活物都能在其中找到，百物都必生活（第 9 节），都必兴旺，都必是上好的，且要大大加增，乃至那鱼各从其类，好像大海的鱼甚多。河里的鱼之多，鱼群之大，堪比海里的鱼（第 10 节）。教会中基督徒的人数也必这样多，新兴代的基督徒像鱼那样加增，多如清晨的甘露（诗篇 110: 3）。创世的时候水就已多多滋生有生命的物（创世记 1: 20-21），这些有生命的物仍活在滋生它们的水中；基督徒也是如此，他们藉着真道而生（雅各书 1: 18），又藉着真道重生（彼得前书 1: 23），就是神的河；他们靠它而活，从它得供养；他们在圣所的水里如鱼得水，离开了圣所的水，就好比鱼落在干地；大卫切切思想永生神的时候就是如此。鱼多之处，自然就有渔夫云集而来，在那里撒网；为表示水里鱼多，表示这些鱼能发挥作用，这里预言必有渔夫站立在河岸撒网，从位于死海岸边的隐·基低，直到与死海相连的另一座城隐·以革。死海先前臭气熏天，无人光顾，如今必人来人往。那些原本毫无用处、一无是处的人或地，福音的恩典要叫他们为神所用，为人所用。

VI. 河这边与那边的岸上有极多的树木（第 7 节），远远望去，悦人眼目；树荫也方便渔夫歇息。还有（第 12 节）：这些都是果树，果子不断绝，每月必结新果子。叶子不枯干，乃为治病。这部份异象被完全用在圣约翰的异象中（启示录 22: 2），那里说河这边与那边有生命树，每月都结果子，树上的叶子乃为医治万民。基督徒好比是这些树，传道人尤其如此，乃是公义树，是耶和華所栽的（以赛亚书 61: 3），栽在溪水旁（诗篇 1: 3），栽在圣所的河边，嫁接在基督这棵生命树上，因与他结合，就成了生命树，在他里面生根建造（歌罗西书 2: 7）。这些树有很多种类，因有同一位圣灵所运行、随己意分给各人的各样恩赐（哥林多前书 12: 11）。这些树长在河边，靠近圣洁的典章，吸收基督的汁浆和美德。这些都是果树，好比无花果树和橄榄树，意在结果子供奉神尊重人（士师记 9: 9）。其果可作食物，因为义人的口教养多人（箴言 10: 21）。公义的果子有各样用途。树上的叶子乃为治病，可医治创伤和病痛（脚注如此）。良善基督徒的好言语如同树上的叶子，好行为如同树上的果子，都给周围的人带来益处；他们坚固软弱的，缠裹心碎的。他们的喜好比良药，不仅对自己，对别人也是如此。神的恩典使他们有能力一贯行善，一贯发挥作用；他们的叶子不枯干，医治的功效也不失去，因他们不仅根有生命，枝条也满有汁浆；他们的信仰不枯干（诗篇 1: 3），果子也不断绝，意思是不会失去结果子的原则，而是年老的时候仍要结果子，好显明耶和華是正直的（诗篇 92: 14-15）；也可理解为他们结果子的赏赐要存到永远，所结的果子要在审判的日子多多算在他们的账上，就是结果子，直到永生；这是真正意义上的果子不断绝。每月必结新果子，有的在这月，有的在下月，因而总能找到果子荣耀神，成就神的意图。也可理解为人人都每月结果子，表示常有结果子的性情（行善的事永不厌倦），常有快乐的气候，像是永远的春夏。之所以多多结果子，是因为这水是从圣所流出来的；这不是出于他们自己，而是因为神恩典的不断供应，时刻浇灌（以赛亚书 27: 3）；他既栽种，也必叫它生长（哥林多前书 3: 6）。

### 指定地的疆界（主前 574 年）

13 主耶和華如此说：「你们要照地的境界，按以色列十二支派分地为业。约瑟必得两分。14 你们承受这地为业，要彼此均分；因为我曾起誓应许将这地赐与你们的列祖；这地必归你们为业。15 「地的四界乃是如此：北界从大海往希特伦，直到西达达口。16 又往哈马、比罗他、西伯莲（西伯莲在大马士革与哈马两界中间），到浩兰边界的哈撒·哈提干。17 这样，境界从海边往大马士革地界上的哈萨·以难，北边以哈马地为界。这是北界。18 东界在浩兰、大马士革、基列，和以色列地的中间，就是约旦河。你们要从北界量到东海。这是东界。19 南界是从他玛到米利巴·加低斯的水，延到埃及小河，直到大海。这是南界。20 「西界就是大海，从南界直到哈马口对面之地。这是西界。21 「你们要按着以色列的支派彼此分这地。22 要拈阄分这地为业，归与自己和你

们中间寄居的外人，就是在你们中间生养儿女的外人。你们要看他们如同以色列人所生的一样；他们在以色列支派中要与你们同得地业。23 外人寄居在哪支派中，你们就在那里分给他地业。这是主耶和华说的。」

现在我们要从圣所的事过渡到国事，从城邑过渡到乡村。1. 迦南地在此已成了他们的产业（第 14 节）：我曾举手将这地赐与你们的列祖<sup>1</sup>，就是起誓应许将这地赐给他们和他们的后裔。虽然有相当长的日子他们不再拥有，但神并没有忘记他给他们列祖的誓言。虽然天意似乎与神的应许有出入，但应许终必成就，因为神必永远记念他的约（诗篇 111: 5）。既然我举手赐给你们，这地就必成为你们的产业。天上的迦南也是这样，对所有的后嗣都是确定无疑的，因为这是神所应许的；他从不说谎。2. 这里定出这地的疆界和界限。他们不可侵吞邻舍的地，邻舍也不可侵吞他们的地。约书亚预备带领百姓得地的时候，我们见过迦南地的界限（民数记 34: 1 等）。那地始于南端的盐海，绕一圈又回到那里。这里的地则始于北端大马士革附近的哈马，绕一圈又回到那里（第 20 节）。注意：是神预先定准我们所住的疆界（使徒行传 17: 26），属他的以色列总应该说他们的地界坐落在佳美之处（诗篇 16: 6）。所多玛湖这里称为东海，因为它既已被圣所的水所治愈，就不再像民数记第 34 章那样称为盐海。这里吩咐要在以色列各支派中分地，约瑟算为两个支派，凑成十二个支派，利未支派不算在内，因要在圣所事奉，他们的地紧靠圣所（第 13, 21 节）：你们承受这地为业，要彼此均分（第 14 节）。各支派要均分。各支派的人从巴比伦回归的时候似乎人数不一样，有的人多，有的人少，诚然是犹大和便雅悯支派人数最多，其余十个支派人数很少，但既然十二支派论预表论异象，都代表福音教会，属神的以色列，那就都是平等的；我们在另一个异象中见到十二支派受永生神的印，那时也是人数相等，各支派都是一万二千人（启示录 7: 5 等）。这里所分的地属于那些受印的人。这也表示基督国度里的臣民都同得一样宝贵信心（彼得后书 1: 1）。无论是男是女，是犹太人是外邦人，是为奴的是自主的，都受欢迎到基督跟前来，在他里面有份。4. 在他们中间寄居的外邦人，就是在他们中间生养儿女、成家立业、因而有利于住满那地的外人，要在各支派中同得地业，和生来就是以色列人的一样（第 22-23 节），这在约书亚分地的时候是绝对不允许的。这是同化的行为，意在教导邻近的犹太人，不仅有机会善待同族同信仰的人，也要善待其他的人，因为别人也善待他们。这也是为了邀请外人来与他们同住，将他们安置在全能神的翅膀之下。不过这一定是指向福音时代，那时犹太人和外邦人中间隔断的墙被拆毁，在基督里合一，并没有分别（罗马书 10: 12）。这地预表天上迦南，就是那更美的家乡（希伯来书 11: 16）；在那里，信主的外邦人和信主的犹太人一样，都必得着蒙福的份；参考以赛亚书 56: 3。

## 第四十八章

本章就分地的事作出具体指示，地的疆界已在前章设定。I. 十二支派的分地，七个位于圣所北边（第 1-7 节），五个位于圣所南边（第 23-29 节）。II. 圣所和祭司的地业（第 8-11 节），利未人的地业（第 12-14 节），城邑的地业（第 15-20 节），君王的地业（第 21-22 节）。这里很多内容我们在第 45 章见过。III. 城邑和城门的规划，城的新名（第 30-35 节）；本书的异象和预言到此结束。

### 分地（主前 574 年）

1 众支派按名所得之地记在下面：从北头，由希特伦往哈马口，到大马士革地界上的哈萨·以难。北边靠着哈马地（各支派的地都有东西的边界），是但的一分。2 挨着但的地界，从东到西，是亚设的一分。3 挨着亚设的地界，从东到西，是拿弗他利的一分。4 挨着拿弗他利的地界，从东到西，是玛拿西的一分。5 挨着玛拿西的地界，从东到西，是以法莲的一分。6 挨着以法莲的地界，从东到西，是流便的一分。7 挨着流便的地界，从东到西，是犹大的一分。8 挨着犹大的地界，从东到西，必有你们所当献的供地，宽二万五千肘。从东界到西界，长短与各分之地相同，圣地当在其中。9 你们献与耶和华的供地要长二万五千肘，宽一万肘。10 这圣供地要归与祭司，北长二万五千肘，西宽一万肘，东宽一万肘，南长二万五千肘。耶和华的圣地当在其中。11 这地要归与撒督的子孙中成为圣的祭司，就是那守我所吩咐的。当以色列人走迷的时候，他们不像那些利未

<sup>1</sup> 钦定本将第 14 节中「因为我曾起誓应许将这地赐与你们的列祖」译为：因为我曾举手将这地赐与你们的列祖。

人走迷了。12 这要归与他们为供地，是全地中至圣的。供地挨着利未人的地界。13 利未人所得的地要长二万五千肘，宽一万肘，与祭司的地界相等，都长二万五千肘，宽一万肘。14 这地不可卖，不可换，初熟之物也不可归与别人，因为是归耶和華為圣的。15 这二万五千肘前面所剩下五千肘宽之地要作俗用，作为造城盖房郊野之地。城要在当中。16 城的尺寸乃是如此：北面四千五百肘，南面四千五百肘，东面四千五百肘，西面四千五百肘。17 城必有郊野，向北二百五十肘，向南二百五十肘，向东二百五十肘，向西二百五十肘。18 靠着圣供地的余地，东长一万肘，西长一万肘，要与圣供地相等；其中的土产要作城内工人的食物。19 所有以色列支派中，在城内做工的，都要耕种这地。20 你们所献的圣供地连归城之地，是四方的：长二万五千肘，宽二万五千肘。21 圣供地连归城之地，两边的余地要归与王。供地东边，南北二万五千肘，东至东界，西边南北二万五千肘，西至西界，与各分之地相同，都要归王。圣供地和殿的圣地要在其中，22 并且利未人之地，与归城之地的东西两边延长之地（这两地在王地中间），就是在犹太和便雅悯两界中间，要归与王。23 论到其余的支派，从东到西，是便雅悯的一分。24 挨着便雅悯的地界，从东到西，是西缅的一分。25 挨着西缅的地界，从东到西，是以萨迦的一分。26 挨着以萨迦的地界，从东到西，是西布伦的一分。27 挨着西布伦的地界，从东到西，是迦得的一分。28 迦得地的南界是从他玛到米利巴·加低斯的水，延到埃及小河，直到大海。29 这就是你们要拈阄分给以色列支派为业之地，乃是他们各支派所得之分。这是主耶和華说的。30 城的北面四千五百肘。出城之处如下：

这里用十分简练而直接的方式，将地分给十二支派，不像约书亚时代那样冗长，因为分配属灵和属天的福份，不会像分配属世福份那样可能引发诸多的怨言和争吵。神在付工钱给工人的时候，若有人心里不服，听了神的这句话，就必哑口无言：我的东西难道不可随我的意思用吗（马太福音 20: 15）？在各支派中平均分地就是这样。我们可在这次分地的事上看到：1. 这里不同于约书亚时代的分地顺序，不同于他们的出生顺序，也不同于雅各或摩西的祝福顺序。这里的西缅没有分居在雅各家里（创世记 49: 7），西布伦也不是停船的海口（创世记 49: 13），这清楚表明这段经文不能按字面来理解，而是应该按灵意来理解，尽管其中的很多奥秘向我们隐藏。在福音时代，旧事已过，都变成新的了（哥林多后书 5: 17）。属神的以色列被放进了新的模子。2. 但支派在首次分迦南地的时候最后得地（约书亚记 19: 40），这里则是最先得地（第 1 节）。福音就是如此，在后的要在前（马太福音 19: 30）。神施恩的方式不同于天意运行的方式。不过但所得的地业，位于他先前所得的一城附近，位于大马士革边界上，距离圣所最远，因为那支派背离神，拜偶像。3. 被亚述王掳去的那十个支派以及很多年以后被掳去巴比伦的那两个支派，都在这异象地中得地为业，有人说这应验在那些支派中具体的人或家庭与犹太和便雅悯一同回归，这点我们在以斯拉记和尼希米记经常见到；并且后来在各不同时期可能还有很多人回归，是没有记载下来的；原先属于那十个支派的加利利和其它地区既然在犹太人手里，与他们同住，那就是喜悦他们的。格劳修斯说，如果那十个支派悔改了，回归真神，如犹太和便雅悯的族长、祭司、利未人（以斯拉记 1: 5）一样，原本也可如那两个支派那样得福，只是他们因为犯罪，抛弃了这荣耀预言的好处。不过，我们相信这件事要应验在福音教会的坚立和扩大，是一切真以色列人快乐安居，享受又有确据又甘甜的新约福份；这福份极为丰盛，足够人人享用。4. 异象中每个支派的具体地界由神指定，因为福音的本意不是除去产业的篱笆，凡物共有；初期教会的基督徒凡物公用（使徒行传 2: 44），那是出于爱心，不是出于权益，并且福音的很多诫命都表示人应当知道何为己物。是神的手决定我们的份，这点我们不仅要承认，还要认同，欢然领受，还要相信这对我们是最合宜的。他为我们选择产业（诗篇 47: 4）。5. 各支派的地界彼此相连。各支派的地紧靠在一起，排成一排，秩序分明，如拱门的石头，彼此固定，彼此坚固，彼此镶嵌。看哪！弟兄如此和睦同居是何等地善，何等地美（诗篇 133: 1）！这象征众教会和众圣徒在福音治理下彼此相通；虽有许多，却是一个整体，且要在圣洁的爱和互相帮助的原则下相互连接。6. 流便的属地原先在约旦河外，如今紧靠犹太，距离圣所仅隔一个支派的属地；雅各曾说“他必不得居首位”（创世记 49: 4），这样的羞辱到这时已经开始除去。个人和民族所受的耻辱不可永远纪念，最终还是要被遗忘。7. 圣所位于各支派属地的正中央。圣所北边有七个支派，利未人、君王的地、城邑属地以及另外五个支派的属地位于圣所的南边，这样一来，圣所就位于国的中心（理当如此），好将其正面的影响力扩散到全国，也好成为全国团结的中心。相互之间距离远的各支派可在那里相聚，彼此交接。同属一个教区的人尽管彼此分散，平时互不相识，但若能在大型聚会上一同敬拜神，就可在

圣洁的爱里心心相印。8. 圣所在哪里，祭司就在那里：这圣供地要归与祭司（第 10 节）。这一来表示传道人所得的尊荣和安慰，他们平时所得的支持和供给算是献给耶和华的圣供地，二来也表示他们的责任，既然被指定在圣所供职，又得了供给，就当常常特管这事（罗马书 13: 6），一心一意。靠祭坛吃饭的，就应当在祭坛前服事，不可自己拿工价，叫别人干活；既然靠祭坛吃饭，不住在祭坛附近，如何服事祭坛呢？9. 祭司若能证明自己在试炼时期仍然忠于神，就可得祭司的地业（第 11 节）：这地要归与撒督的子孙，看来他们在关键时刻与众不同，当以色列人走迷的时候，别的利未人走迷，他们不走迷。在普遍叛道的时代，若有人持守正直，神就赐尊荣给他，且有特别的恩惠为他存留。凡是逆流而上的，最后会发现他们是向上。10. 分给圣所祭司的地决不可转让。这实际上是地的初熟果子，是归耶和華為圣的；祭司和利未人可以使用，他们的后裔也可以继承，但不可卖，不可换（第 14 节）。凡是献给神的，若用在别处，那就是亵渎圣物。11. 指定给城和郊野的地称为俗地（第 15 节），这不是说这城是圣城，凌驾于别城之上，只因耶和華在那里，而是相对于圣所而言，那里是俗地。不过事实也确实如此，即便像这样的大城，有圣所在附近，也往往是俗地，真令人哀叹。古时就曾有这样的哀叹：亵渎的事出于耶路撒冷，流行遍地（耶利米书 23: 15）。12. 这城是正方形的，四面的郊野向外均等扩张，好比第一次分地时利未人的城邑（第 16-17 节）；这一点既然没有任何一座城按字面应验，那就该从灵意的角度，理解为福音教会的荣美和稳固；福音教会是永生神的城邑（希伯来书 12: 22），照着神的智慧和谋略而形成，又照着神的应许得坚固，不可撼动。13. 在以前，耶路撒冷的居民主要是犹大支派和便雅悯支派，该城在他们的属地以内，如今这第一大城不在任何支派的属地以内，在城内效力的，在其中供职的，就都来自以色列所有的支派<sup>1</sup>（第 19 节）。要从以色列各支派挑选最优秀的人到这城里来效力，因为众人的眼目都看着它，全国各地和列邦都有许多人汇集到此。住在城里的，这里说是在城内效力，我们无论在何处，都应当在力所能及的范围内，为那地效力。他们从以色列各支派来，不是到城里来图安逸享福，而是为这城效力，尽己之力行善，并且这样做对整个国家也都有好影响。14. 对于那些在城里和圣所专职服事的，要确保他们得着光荣而体面的供给；有专门指定的地，其中的土产要作城内工人的食物（第 18 节）。有谁当兵自备粮饷呢（哥林多前书 9: 7）？为国效力的官长，为教会效力的传道人，都应得到该得的鼓励和供给；我们纳粮，也为这个缘故（罗马书 13: 6）。15. 君王有自己的属地，与他的尊位相称（第 21 节）；这点我们在先前见过（第 45 章）。王的属地靠近圣所，那里是以色列的法柜，又靠近那城，那里是审判的宝座；这是要叫他保护这两处，并确保这两处都能尽忠职守；可见他是神的使者，为全民造福。基督是教会的王，他在四围保护它，为它立起篱笆；他自己就是篱笆，要捍卫它一切尊荣，以他的恩惠四面环绕它。16. 犹大的属地紧靠圣所，在圣所的一边，便雅悯位于圣所的另一边，比其余各支派都更靠近圣所；其余十个支派离开大卫家、离开耶路撒冷圣殿的时候，凡能谨守的，就有尊荣为他们存留。行诡诈的、叛道的，若能悔改，固然必得赦免，但忠心不渝的必得赏赐，必升为高。

### 城的规划（主前 574 年）

31 城的各门要按以色列支派的名字。北面有三门，一为流便门，一为犹大门，一为利未门；32 东面四千五百肘，有三门，一为约瑟门，一为便雅悯门，一为但门；33 南面四千五百肘，有三门，一为西缅门，一为以萨迦门，一为西布伦门；34 西面四千五百肘，有三门，一为迦得门，一为亚设门，一为拿弗他利门。35 城四围共一万八千肘。从此以后，这城的名字必称为耶和華的所在。

这里进一步讲述要将这城建成荣耀之地的大都市，成为从各地到圣所来敬拜之人的汇集所在。这里没有称它为耶路撒冷，也没有把前面详述分地情况的那地称为迦南地；旧名已被遗忘，表示旧事已过，都变成新的了（哥林多后书 5: 17）。关于这城，我们注意到：1. 城门和周边属地的尺寸；四个方向各延伸四千五百，共延伸一万八千（第 35 节）。但这些数字用何计量单位却不能确定<sup>2</sup>。本章经文从未说过是多少竿（我们的译本在第 8 节加上了竿这个字；每竿是六肘零一掌；参考 40: 5；除非是明说计量单位是肘，不然的话，若不用竿为单位，量圣所的人为何要手拿量竿呢？），也从未说过是多少肘；有人觉得这里的计量单位是肘，因为 45: 2 和 47: 3 用到过这个

<sup>1</sup> 钦定本将第 19 节译为：在城内效力的，都来自以色列所有的支派。

<sup>2</sup> 第 48 章中原文的数字都没有计量单位；「肘」是中文圣经加上去的。

字。不过我倾向于认为，凡是不直接提肘的地方，都应该是量竿的长度。但即便是理解为肘，人们也无法同意这是普通的肘（约为半米）还是地理肘，就是平时丈量土地所用的肘，有人说相当于六肘，也有人说约为三肘半，因而一千肘就相当于一英里。但我们既然在这点上十分不确定，那就表示这些都应当从灵意的角度来理解，这里的主要含义是无穷智慧的神所规划的福音教会十分精确，比例适中，我们现在虽看不清，到了天上就完全清楚了。

**2.城门的数目。**共有十二个门，每边有三门，十分匀称，因为城是四方形的；十二城门分别用十二支派的名来命名。因为以色列所有的支派都有人在城中效力（第 19 节），那么各支派都有自己的城门，那就是合宜的；并且既然利未也包括在内，为使总数仍为十二，以法莲和玛拿西就在约瑟里合成一个支派（第 32 节）。北边是流便门，犹大门和利未门（第 31 节），东边是约瑟门，便雅悯门和但门（第 32 节），南边是西缅门，以萨迦门和西布伦门（第 33 节），西边是迦得门，亚设门和拿弗他利门（第 34 节）。在圣约翰的异象中，新耶路撒冷与此相符（所以那里称为圣城，尽管这里没有这样说），也有十二门，每边三门，门上写着以色列十二个支派的名字（启示录 21: 12-13）。注意：各支派、各地，都有人可以凭信心，坦然进入教会，争战教会是这样，得胜教会也是这样。基督已经为所有的信徒打开了天国的门。无论是谁，都能坦然来到生命河，生命树。

**3.这城的名：**从此以后，自从那城按这规划全新建起以来，其名不再像先前那样称为耶路撒冷——平安的异象，而是更合宜的名，耶和華沙瑪——耶和華的所在（第 35 节）。这表示：（1）被掳之人回归之后，无论是圣礼还是天意，都必有神同在、与他们同住的兆头。他们不必像列祖那样问：耶和華是在我们中间不是（出埃及记 17: 7）？因为人人都必看见，也都会说他确实与他们同在。那时，虽仍有很多苦难和威胁，但他们好比烧着却没有烧毁的荆棘，因为耶和華在那里。而一旦神离开他们的殿，一旦他说：起来我们走吧（约翰福音 14: 31），那里就成为荒场留给他们（马太福音 23: 38）。既然不再是他的，自然很快就不再是他们的。（2）福音教会也有神的同在在其中，虽然不像古时有耶和華的荣光显现，但却有圣灵的同在，这兆头一点不比先前逊色。凡是忠心传讲福音的地方，谨守福音圣礼的地方，单单奉耶稣基督的名敬拜神的地方，都实在可说是耶和華的所在，因为说这话的是信实的，必信守他所说的：我就常与你们同在，直到世界的末了（马太福音 28: 20）。主在那里，在他的教会作王，治理、保护、捍卫教会，施恩悦纳承认凡诚信敬拜他的，凡求告他的，他便与他们相近（诗篇 145: 18）。这应当激发我们保持圣徒相通，因为那是耶和華的所在；除了那里，还有哪里能使我们进步呢？这对每一个良善的基督徒而言也是如此；他住在神里面，神又在他里面，里面的灵魂有活泼的恩典原则，那时就实在可以说：这是耶和華的所在。（3）天堂的荣耀和福乐主要也在于此，就是说那是耶和華的所在。圣约翰所形容的那蒙福的境界在很多方面确实大大超过这里所说的。那里满有金子、珍珠和宝石，比这大得多，也亮堂得多，不用日月光照（启示录 21: 23）。但两者都把神的同在当成福祉的主要成份。在那里，得荣耀圣徒的福乐在于神要亲自与他们同在（启示录 21: 3），在于坐宝座的主要用帐幕覆庇他们（启示录 7: 15）。而在这里，耶和華的所在成了这座圣城的最大福祉。唯愿人人努力，确保自己在那城内有一席之地，便可与主永远同在。