

---

简介 .....	2
第一章 .....	3
第二章 .....	11
第三章 .....	17
第四章 .....	21
第五章 .....	24
第六章 .....	31
第七章 .....	36
第八章 .....	41
第九章 .....	47
第十章 .....	52
第十一章 .....	59
第十二章 .....	64
第十三章 .....	66
第十四章 .....	69
第十五章 .....	75
第十六章 .....	77
第十七章 .....	80
第十八章 .....	83
第十九章 .....	85
第二十章 .....	89
第二十一章 .....	91
第二十二章 .....	94
第二十三章 .....	99
第二十四章 .....	103
第二十五章 .....	108

## 简介

人但凡知道“先知”一词的含义，都知道这是个很了不起的头衔。然而在世人眼里，许多有此声誉的人仿佛很刻薄。先知十分熟悉天上的事，也十分热衷于天上的事，因而他们在地上有权柄。先知的预言就是神的启示（彼得后书 1: 20, 21），因为神的启示常常藉着异梦、声音或异象先传递给先知，再由先知传递给世人（民数记 12: 6）。诚然有一次神在西乃山上向数千以色列人直接说话，结果吓得那些人惊恐万状，迫切恳求神，以后向他们说话时还是像过去那样，通过像他们那样的凡人来说话。人不用威严惊吓，也不用势力重压（约伯记 33: 7）。神允准了他们的请求（他说：他们所说的都是，申命记 5: 27, 28）。于是双方同意，事就这样定了，就是说我们不会再像那些以色列人那样听到神亲口说话，只能通过先知，由他们直接领受神的指示，并负责传递给教会。在旧约正典开始形成以前就有了先知，他们就是教会的圣经。我们的救主似乎承认亚伯是先知（马太福音 23: 31, 35）。以诺是先知，他最先预言末后的刑罚，末日的审判：看哪，主帶著他的千万圣者降临（犹大书 1: 14）。挪亚是传义道之人（彼得后书 2: 5）。神提到亚伯拉罕时说：他是先知（创世纪 20: 7）。雅各预言将来的事（创世纪 49: 1）。不但如此，所有的族长都被称为先知：不可恶待我的先知（诗篇 105: 15）。摩西是无与伦比先知，在所有旧约先知中最为杰出，因为神与他面对面说话（申命记 34: 10）。他也是第一位使用文字的先知，奠定了圣经文字的第一块基石。连协助他管理百姓的人也具备先知的灵，在那时被圣灵大大充满（民数记 11: 25）。然而在摩西死后的好几代人中，耶和华的灵往往是作为争战之灵，而不是先知之灵，在以色列民中显现作工，受感之人往往表现在行为而不是言语；我指的是士师时期。那时耶和华的灵临到俄陀聂、基甸、参孙等，他们为国效力，用的是刀剑而不是笔杆子。那时天上的信息通过天使传给百姓，就如传给基甸和玛挪亚那样（士师记 2: 1）。整卷士师记没有提到过先知，唯有底波拉例外，她被称为女先知。那时耶和华言语稀少，不常有默示（撒母耳记上 3: 1）。百姓有摩西律法，不久前才写完，让他们好好研读吧。可是撒母耳复兴了先知的职分，他开创了一个新纪元，也称为新的教会时代。那是一个光明时代，先知一个接一个出现，层出不穷，一直持续到被掳之后不久，由玛拉基完成旧约正典，然后先知的职分中断了将近 400 年，直到那伟大的先知、主的开路先锋到来。有些先知受圣灵感动记录教会历史，却没有署名。他们的名字被提及，只是用来证明那些历史记载的可靠性，因为当时的历史记录就是由先知写的，譬如迦得，易多等。大卫和诗篇其他作者是先知，他们写圣诗供教会使用。在他们以后，圣经常提到先知奉差遣去办一些具体的事，或从事一些特定的公共事务，最著名的莫过于以色列国的以利亚和以利沙。不过这些先知没有留下文字，留给我们的只有当时历史书里的一些碎片，除了以利亚写过一封信以外（历代志下 21: 12），就再也没有他们自己写的东西了（我记得是这样）。然而到了犹太和以色列国的晚期，神开始指示他的先知仆人将他们的讲稿或讲道大纲写下来并加以发表。这些先知的写作日期，有许多已无法确定，但最早出现在被掳之前约 200 年，就是乌西雅做犹太王、耶罗波安二世做以色列王的时候，也就是约阿施在圣殿的外院杀了耶何耶大的儿子撒迦利亚之后不久。他们可以杀先知，却无法扼杀先知的预言，而存留至今的预言就成了控告他们的证据。何西亚是第一位使用文字的先知。约珥、阿摩司和俄巴底亚也大约在同时期发表了各自的预言。以赛亚晚一些，只是稍晚一些，但他的预言书却排在前面，因为篇幅最长，其中论及众先知都见证的那一位也最多。由于论到基督的内容很多，以赛亚被后世冠以福音先知的美名，实在是当之无愧。有些古人甚至称他为第五福音书的作者。关于这卷书的标题，我们在后面会讨论（第 1 节），这里只提几个要点：

I. 关于这位先知本身。他（我们若相信犹太传说的话）出身于皇室宗亲，家父（据说）是乌西雅王的兄弟。可以肯定，他常在宫中行走，尤其在希西家时代，这在希西家的故事里可以看到。以赛亚书比起其他先知书来显得尤为奇特，尤为优雅，有些地方特别华丽，高耸入云，许多人觉得这样的写作风格与他的出身有关。神的灵有时很会利用先知的特殊才华来成就自己的旨意，因为先知不是圣灵用来传话的传声筒，而是说话的人。圣灵藉他们说话，用他们的自然能力，起到光和火的作用，叫他们达到超然的境界。

II. 关于这卷先知书。这卷书超然卓绝，大有益处。在当时对神的教会来说已是如此，定人的罪，引导人恪守本分，安慰患难中的人。书中提到教会经历的两次大灾难，以及随之而来的安慰。一

次发生在与以赛亚同期的西拿基立入侵，另一次是后来发生的巴比伦掳掠。书中满有百姓在这些灾难中急需的帮助和鼓励，恩典的福音比比皆是。福音书所引用的旧约先知书，要数这卷书最多，恐怕其他先知书全部加起来都不如这卷书多。而论到见证基督，包括他由童贞女所生（第 7 章）以及他的受难（第 53 章），以赛亚书更是首屈一指。这卷书的开头部分主要斥责罪孽，重申审判，后面则满有恩言和安慰的话。这样的写法，基督的灵过去在先知书中沿用过，今天仍在沿用，先悔改后得安慰，蒙福得安慰的人须先认罪悔改。毫无疑问，以赛亚讲过很多篇道，也向百姓传递过很多信息，其中很多没有收集在这卷书里，就好比基督的许多信息没有记载下来一样。有可能那些信息比今天所读到的更广泛更全面，但满有无穷智慧的神知道要留下多少信息才适合我们这末世的人（哥林多前书 10: 11）。这些先知书和有关基督的历史书，都是要叫我们信耶稣是基督，是神的儿子，并且叫我们信了他，就可以因他的名得生命（约翰福音 20: 31）。因为有福音传给我们，像传给他们一样，且比传给当时的人更清楚，好叫我们有信心与所听见的道调和（希伯来书 4: 2）！

## 第一章

这一章的第一节是整卷书的标题，可能这是先知奉命发表的第一篇讲章，要写下来贴在圣殿门口（加尔文认为当时的先知有这习惯），好比如今人们把公告贴在公共场所一样，使读的人容易读（哈巴谷书 2: 2）；若有人愿意还可抄录几份，原件则在一段日子以后由祭司收藏在殿里。这一篇讲章的内容包括：I. 奉神的名严厉斥责犹太教会和犹太民族，1. 因为他们忘恩负义（第 2, 3 节）。2. 因为他们屡教不改（第 5 节）。3. 因为他们全然败坏堕落（第 4, 6, 21, 22 节）。4. 因为他们的官长偏离公义（第 23 节）。II. 感叹神的审判：犹太因自己的罪孽招来神的审判，几乎到了被灭绝的地步（第 7-9 节）。III. 严正斥责犹太假意信神，实际上却全面败坏悖逆（第 10-15 节）。IV. 迫切呼吁百姓悔改，将生与死摆在他们面前，若响应这呼吁则生，不然则死（第 16-20 节）。V. 警告他们若拒不悔改必走向灭亡（第 24, 28-31 节）。VI. 应许他们最终必有福乐，必恢复起初的纯洁和兴旺（第 25-27 节）。这些对我们都有实际意义，不仅对我们所在的教会是如此，为他人的益处，对我们自身灵魂的光景也是如此。

### 以赛亚的异象（主前 738 年）

1 当乌西雅、约坦、亚哈斯、希西家作犹太王的时候，亚摩斯的儿子以赛亚得默示，论到犹太和耶路撒冷。

这里是：I. 先知的名字，以赛亚，或称以赛亚户（希伯来文是这样的），在新约里读成以赛亚，意思是耶和華拯救。这个名字很适合众先知，因为神藉着他们叫百姓知道救恩（路加福音 1: 77），尤其适合这位先知，因为他大量预言救主耶稣和他所带来的伟大救赎。这里称他为亚摩斯的儿子，不是先知阿摩司（这两个名字在希伯来文里的差异比在英文里的差异大），而是亚摩斯。犹太人认为这个亚摩斯是犹太王亚玛谢的弟弟或儿子，这个说法不十分可靠。犹太人还说圣经中若是提到先知父亲的名字，那么他父亲必定也是先知，这个说法同样不可靠。先知的学生或接班人确实往往称为“儿子”，但我们很少看到先知的儿子成为接班人，几乎没有。

II. 预言的实质。这是一个异象，在他醒着的时候用异象传递给他，得听神的言语，得见全能者的异象（如巴兰所言，民数记 24: 4），不过这个异象也许不如后来那个异象那么出名（6: 1）。先知也称为先见，就是眼见之人，所以称他们的预言为异象也十分合宜。那是先知用心灵的眼睛看见，藉着神的启示清楚预见，千真万确，全然获悉，且被感动，如同亲眼所见一般。注意：1. 神的先知所传都是亲眼所见，他们知道自己在说什么，我们真该完全相信他们所相信、所确定的（约翰福音 6: 69；约翰一书 1: 1）。2. 他们所看见的，不能不说，因为他们知道这与世人休戚相关（使徒行传 4: 20；哥林多后书 4: 13）。

III. 预言的主题。他所看见的论到犹太和耶路撒冷，两个支派的国，以及他们的都城。这卷书很少提到以法莲或其他十个支派，那些支派多在何西亚预言中提到。这卷书里有些章节论及巴比伦、埃及、推罗，还有其他一些周边国家，但书的标题表达主要内容，因此这里说论到犹太和耶路撒冷。之所以提及其他国家，是因为他们与犹太民族有关。以赛亚特别带给他们：1. 教训，因为神的圣言交托给犹太和耶路撒冷，这是他们的殊荣。2. 责备和警告，因为神在犹太无人不知，神的

名在耶路撒冷为至大，所以倘若这些地方有罪孽，就必首先清算。3.在患难中的安慰和勉励，因为锡安的儿女要因他们的王而欢呼。

IV.预言的年代。以赛亚在乌西雅、约坦、亚哈斯、希西家年代说预言。这好像说明：1.他说预言的时间相当长，尤其是他若真如犹太人所言：他们说最后被玛拿西处死，死得很惨，是被锯死的，有人说使徒在希伯来书 11: 37 说的就是他。从乌西雅死那年（6: 1）到希西家得病并康复，前后一共四十七年。我们不确定以赛亚在乌西雅死之前事奉了多久，也不确定他在希西家康复之后事奉了多久。有人说他一共事奉了六十年，也有人说八十年。他能这样长期造福百姓，实在是他的殊荣，也是国家之幸。他必是很年轻就开始事奉，且一直坚持到晚年。先知和祭司不同，先知的事奉没有年龄限制。2.他经历了几个不同的时代。约坦是好王，希西家更好，他们必是多多鼓励这位先知，且听取他的建议。他必是他们的座上宾，是他们的私人谋士。但是介于这两个王之间，就是在以赛亚的巅峰时期，亚哈斯的统治却是又衰渎又邪恶。在那段日子，以赛亚在官里必是受冷落的人，甚至有可能被迫逃亡。好人和好传道人在这个世界上难免遇到艰难的日子，应当做好思想准备。那时的人背离神到一个地步，连耶和殿的门都被封锁，拜偶像用的祭坛则在耶路撒冷各处的拐角设立（历代志下 28: 24）。以赛亚纵有神亲自赐予的口才和信息，却仍是无能为力。人再好，传道再好，在这世上也不能想做好事就做得成。

### 以色列的堕落、罪孽和苦难（主前 738 年）

2 天哪，要听！地啊，侧耳而听！因为耶和说：我养育儿女，将他们养大，他们竟悖逆我。3 牛认识主人，驴认识主人的槽，以色列却不认识；我的民却不留意。4 唉！犯罪的国民，担著罪孽的百姓；行恶的种类，败坏的儿女！他们离弃耶和，藐视以色列的圣者，与他生疏，往后退步。5 你们为甚么屡次悖逆，还要受责打吗？你们已经满头疼痛，全心发昏。6 从脚掌到头顶，没有一处完全的，尽是伤口、青肿，与新打的伤痕，都没有收口，没有缠裹，也没有用膏滋润。7 你们的地土已经荒凉；你们的城邑被火焚毁。你们的田地是你们眼前为外邦人所侵吞，既被外邦人倾覆就成为荒凉。8 仅存锡安城（原文是女子），好像葡萄园的草棚，瓜田的茅屋，被围困的城邑。9 若不是万军之耶和给我们稍留余种，我们早已像所多玛、蛾摩拉的样子了。

我们希望在看完这卷书时能见到一个比较光明欢快的场景，但在这开头的地方，犹大和耶路撒冷的一切都十分糟糕，十分黑暗。连教会这个葡萄园都这么凄凉，世界这个旷野就可想而知！

I.他虽是奉神的名说话，但在百姓中却无人理会，于是他就对着天地呼喊，要吸引天地的注意力（第 2 节）：天哪，要听！地啊，侧耳而听！连这些无生命的受造之物都在听，都恪守法则，回应他们被造的目的，这愚蒙无理智的人真该自叹不如。愿天上的星光叫世人因自己的黑暗而羞愧，愿大地的硕果叫世人因自己的贫瘠而羞愧，愿天地的各按其时叫世人因自己的变幻无常而羞愧！摩西在申命记 32: 1 也是这样开讲的。先知在这里引用了摩西，表示摩西当年所预言的，如今都应验了（申命记 31: 29）。这也可理解为向天地呼喊，向天使以致天上或阴间的居民呼喊：请他们现今在神与神的葡萄园中，断定是非（5: 3）。天上地下，有谁会如此忘恩负义呢？注意：神一说话就必显为义，苍天和大地都表明神的公义（弥迦书 6: 1, 2；诗篇 50: 6）。

II.他斥责他们忘恩负义，那是最恶劣的罪孽。斥责一个人忘本，那是极重的骂名。叫天和地都听见，都来评理：1.神如此恩待他们，而他们却常惹怒神：“我养育儿女，将他们养大，给他们吃饱，给他们教诲”（申命记 32: 6）。“我将他们高举”（有人这样理解），“不但叫他们成长，还叫他们为大；不但供养他们，还悦纳他们；不但养育他们，还高举他们。”注意：我们的生命、安慰以及所有的好处得以延续，都是因为神慈父般的关爱和仁慈。2.神恩待他们，但他们却恶待神：“他们竟悖逆我，”或作（有人这样理解）“他们竟背叛我。他们是逃兵，不，简直是叛徒，他们背叛了我的冠冕和尊荣。”注意：生我们、养我们的神如此恩待我们，而我们却诡诈地离他而去，蛮横地抵挡他。我们是神的儿女，却是悖逆的儿女！

III.他将百姓的悖逆归咎于他们的无知、思想迟钝（第 3 节）：牛认识主人，以色列却不认识。注意：1.牛和驴都有知：牛和驴不只是兽，且是最愚笨的兽。然而牛有责任感，它认识主人，服事主人，且顺服在主人的轭下殷勤作工。驴认识主人的槽或驴圈，吃住都在那里。若放开缰绳，它会回到自己的槽。世人堕落得真够可以的，在知识和悟性上竟连这些愚蠢的兽都不如，这真是奇

耻大辱。人不但要受教于兽（箴言 6: 6, 7），地位上还要低于兽（耶利米书 8: 7）。神教训我们胜于地上的走兽（约伯记 35: 11），但我们的悟性却不如它们。2.以色列的愚昧：神是他们的主人。他造了我们，我们属他，胜于牲畜属我们。神给我们丰富供应，大自然就是我们主人的槽，但许多人徒然称为神的百姓，他们不明白这点，也不愿多想，只是一味地问：“全能者是谁？我们何必事奉他呢？他不是我们的主。求告他有什么益处呢（约伯记 21: 15）？他没有给我们预备可供吃喝的槽。”先知在前面斥责百姓的顽梗（第 2 节）：他们竟悖逆我。这里他指出原因：

“他们悖逆，因为他们无知，思想迟钝。”他们心地昏昧，与神所赐的生命隔绝了（以弗所书 4: 18）。“以色列却不认识，尽管那地是光明之地，知识之地。在犹大，神为人所认识（诗篇 76: 1）。然而，他们虽认识却没有行出来，就好比不认识一般。他们认识，但他们的知识却于他们无益，因为他们不思想，不应用，也不入脑。”注意：（1）有些人口称自己是神的百姓，与神的百姓同住且条件优越，但对灵魂方面的事却很不上心。（2）知道却不思想，这是我们信仰上的大敌，犹如该知道却不知道一样。（3）世人悖逆神，背叛神，因为他们不知道，也不思想自己在神面前的责任，不感恩，也没有兴趣。

IV.他为教会和王国的全然堕落败坏而哀恸。罪孽如同传染病，社会各阶层的人都受影响。唉！犯罪的国民（第 4 节）！国民不为自己哀哭，先知为他们哀哭。啊！他们有祸了！他的口气中含有圣洁的怒气，因为国民堕落；也含有惧怕，因为他想到他们堕落的后果。请看：

1.他历数他们的罪孽，指出其中的大恶（第 4 节）。（1）遍地是邪恶。这是一个罪孽深重的民族；百姓普遍作恶，亵渎神，全国上下都这样，外交和内政尽都败坏。注意：罪一旦遍及全国，百姓就遭殃。（2）他们罪大恶极。他们是担着罪孽的百姓，罪孽重压在他们身上，因罪孽所导致的咒诅也重压在他们身上。这是十分严厉的指控，无人能否认。罪恶压在他们身上如园铅（撒迦利亚书 5: 7, 8）。罪孽缠累着他们（希伯来书 12: 1），轻易困住他们，他们也乐于犯罪。（3）他们的根子本身就不好，是行恶的种类，身上流着叛逆的血。种子本是如此，于是就更邪恶，更惹怒神，更难治愈。他们起来接续先祖（民数记 32: 14），跟随先祖的脚踪，充满祖宗的恶贯（马太福音 23: 32）。真是叛逆的族类！（4）他们自己堕落，还想方设法叫别人也堕落。不但是败坏的儿女，生来就败坏，还是败坏人的儿女，散布邪恶，带坏别人。不仅自己犯罪，还引诱别人犯罪，不仅被撒但所控制，还替撒但跑腿办事。若有人称之为神的儿女，且视之为神家中的成员，但却作恶，那就会造成极坏的影响。（5）他们犯罪远离神，是变节的逃兵：“他们曾归向神，现在却离弃耶和华，往后退步，与他生疏，与他隔绝，转过身去，抛下旌旗，不再服役。”他们本当勇往直前，但却往后退步，像不惯负轭的牛犊（耶利米书 31: 18），犹如倔强的母牛（何西亚书 4: 16）。（6）他们公然背叛神：藐视以色列的圣者，明知故犯。他们明知这么做会惹怒神，却仍故意为之。注意：口称信神，口称是神的儿女，但却如此顽固不化，这样的人特别惹神的怒气。

2.他把他们的罪孽比作重病之躯，好比大麻疯遍满全身，或如约伯的身体，长满毒疮（第 5, 6 节）。（1）这病已经病入膏肓，已经威胁到生命。最危险的病莫过于头病和心病。先说头病，满头痛，再说心病，全心发昏。他们的判断力全然败坏，麻疯病毒已经进入头颅。他们全然不洁，对神的爱早已冷却，剩下的也将要死去（启示录 3: 2）。（2）这病已经蔓延至全身，十分沉重：从脚掌到头顶，从最卑微的农夫到最高傲的贵族，没有一处完全的，没有原则，没有信仰（信仰就是健康的灵魂），尽是伤口、青肿，只剩罪孽败坏，只剩亚当堕落的影响，在圣洁的神眼中视为污秽，在健全的灵魂面前成为痛苦。大卫在罪孽面前如此感叹：因我的愚昧，我的伤发臭流脓（诗篇 38: 5）。参考诗篇 32: 3, 4。他们不思悔改，即便想过要悔改，也是毫无果效。伤口没有收口，没有缠裹，也没有用膏滋润。人若不认罪悔改，就好比伤口不检视、不洗涤，骄傲的坏肉不除去；人的罪若得不到赦免，就如同伤口得不到滋润，不能收口，也得不到痊愈，结果必然致命。

V.他为百姓悲哀，因他们犯罪招致神的审判，且在审判下屡教不改。1.他们几乎亡国（第 7 节）。城邑和地土都已荒凉，真是可悲，但他们仍充耳不闻，视而不见，真是愚昧。“看看吧！你们的地土已经荒凉；田地无人耕种，无人居住，乡村荒芜。田地和葡萄园如同沙漠，荆棘长满了地皮（箴言 24: 31）。你们的城邑被火焚毁，被入侵的敌人所焚烧。”（火与刀剑往往一同出现）。“地里的出产本应当成为你家人的食物，现在却为外邦人所侵吞。更有甚者，这一切发生在你们的

眼前，你竟无可奈何。仇敌掳掠你的养生之物，你就挨饿。国家被倾覆就如外邦人被倾覆一样，被入侵者蹂躏，就如外邦人被蹂躏一样。”耶路撒冷，如同锡安的女儿（建造在锡安的圣殿对耶路撒冷来说好比母亲，好比哺育儿女的母亲），连同圣山锡安，就是曾经在神眼中如同女儿一样，如今都失落，都被遗弃，好像葡萄园的草棚，季节一过，无人居住，无人料理，又如同瓜田的茅屋，又简陋又可鄙。人人都敬而远之，不敢靠近，好比被围困的城邑（第 8 节）。有人认为这里说的患病之身比喻犹大处在多灾多难的境地（第 6 节）。这篇讲章可能作于亚哈斯作王期间，那时亚兰王、以色列王、以东人和非利士人都攻打犹大，杀了许多人，还掳去许多人（历代志下 28: 5, 17, 18）。注意：一国的民若不敬虔不道德，全国就荒凉。迦南曾是列国的荣耀，锡安山曾是全地的喜乐，如今双双成为耻辱、毁坏。这都是大大伤害人的罪孽所致。2. 他们拒不悔改，于是神就警告要再次惩罚他们（第 5 节）：“你们为什么还要受责打吗？加增悖逆、加增责打有什么益处呢？你们屡次悖逆，变本加厉。”亚哈斯就是那样，在急难的时候，越发得罪耶和華（历代志下 28: 22）。医生见病人身患绝症就停止用药，父亲见孩子刚硬就不再管教，也不让他继承产业。注意：（1）有些人被神管教却变本加厉作恶，受的责打越多就越悖逆，在苦难中不但不顺服，反而发怒，心里更加刚硬。（2）神有时不再管教那些一贯顽梗的人，而是行使公义的审判，要毁灭他们。银渣要被扔掉，不是扔进熔炉里，而是扔到垃圾堆里（耶利米书 6: 29, 30）。参考以西结书 24: 13；何西亚书 4: 14。污秽的，叫他仍旧污秽（启示录 22: 11）。

VI. 虽然遍地都是败坏和荒凉，先知想到满有恩典和怜悯的神仍给他们稍留余种（第 9 节），就大得安慰。请看：1. 他们几乎全然灭绝。他们犯罪堕落几乎像所多玛、蛾摩拉一样，败坏之极，居然在里面找不出十个义人来（创世纪 18: 26）。全地仿佛没有活人，好像硫磺火湖一样。公义的神说：要使他如押玛，使你如洗扁；但怜悯的神却说：我怎能舍弃你（何西亚书 11: 8, 9）？2. 他们为何没有全然灭绝。万军之耶和華给我们稍留余种，保护他们不像众人那样悖逆神，保护他们免受患难。使徒曾引用过这句话（罗马书 9: 27）。当时多数人抵挡基督，使徒用这句话来形容信基督的少数犹太人，神给列祖的应许就应验在他们身上。注意：（1）即使在最坏的时候，神仍存留余种，叫他们远离恶，蒙怜悯，如同他保守挪亚及全家免于洪水，又保守罗得及全家免遭所多玛的厄运。至高的神以恩典成就自己的旨意。（2）悖逆灭亡的罪人多，存留的余种却少。人口众多并非真教会的特点。属基督的不过是一小群（路加福音 12: 32）。（3）神的工就是叫一部分人成圣，蒙拯救，且叫其余的人在污秽中灭亡。这是万军之耶和華的大能之工。若不是他为我们存留余种，所有的人都要灭亡。败坏人的（第 4 节）竭力败坏别人，吞吃人的（第 7 节）竭力毁灭别人。神若不拦阻他们，为自己存留余种，他们的阴谋就会得逞。存留下来的余种应当归荣耀于神。（4）得救免于灭亡的人应当回想，要明白自己差点灭亡，已到了毁灭的边缘，要明白自己之所以得救是因为那几个义人站在那里，而这几个义人则是良善的神所预备的。我们不致消灭，是出于耶和華诸般的慈爱（耶利米哀歌 3: 22）。

### 徒有外表的顺服是虚妄的（主前 738 年）

10 你们这所多玛的官长啊，要听耶和華的话！你们这蛾摩拉的百姓啊，要侧耳听我们神的训诲！11 耶和華说：你们所献的许多祭物与我何益呢？公绵羊的燔祭和肥畜的脂油，我已经够了；公牛的血，羊羔的血，公山羊的血，我都不喜悦。12 你们来朝见我，谁向你们讨这些，使你们践踏我的院宇呢？13 你们不要再献虚浮的供物。香品是我所憎恶的；月朔和安息日，并宣召的大会，也是我所憎恶的；作罪孽，又守严肃会，我也不能容忍。14 你们的月朔和节期，我心里恨恶，我都以为麻烦；我担当，便不耐烦。15 你们举手祷告，我必遮眼不看；就是你们多多地祈祷，我也不听。你们的手都满了杀人的血。

在这里，1. 神呼吁他们要听他的话（他们却不理会）（第 10 节）。1. 神给他们的称呼十分特别：你们这所多玛的官长啊！你们这蛾摩拉的百姓啊！这表明神大可施行公义，像毁灭所多玛、蛾摩拉那样毁灭他们（第 9 节），因为他们犯罪像所多玛、蛾摩拉一样。所多玛人在耶和華面前罪大恶极（创世纪 13: 13），犹大人也是这样。官长作恶，难怪百姓也作恶。奸恶压倒美德，因为位高权重的官长作恶；奸恶淹没美德，因为众多百姓作恶。这逆流如此之强大，唯有万军之耶和華才有能力存留余种（第 9 节）。先知勇敢地抨击官长，称他们为所多玛的官长，因为他实在不知道该如何恭维他们。犹太人传说以赛亚后来就是因这个罪名被贬、被处死的，他们指控他毁谤神、

毁谤官长（出埃及记 22: 28）。2.神提出的要求十分合理：“要听耶和華的话，要侧耳听神的训诲。留心听神向你说的话，视为律法。”神接下来声明他不喜悦他们的祭物。这听起来像是一条新律法，实际上不过是对旧律法的诠释，要叫他们特别注意，像诗篇 50: 7, 8 说的一样。“要听见就发颤（出埃及记 15: 14）。要听，要引以为戒。”

II.神严正拒不垂听他们的祷告，不悦纳他们的事奉、祭物和燔祭、脂油和血（第 11 节），不喜悦他们的膜拜（第 12 节）、供物、香品和严肃会（第 13 节），不喜悦他们守月朔、一应节期（第 14 节）和好话连篇的演说（第 15 节）。这一切神都不接受，因为他们的手满了杀人的血。请看：

1.有许多人表面上对信仰大发热心，大做表面文章，实际上却是信仰的陌路人，甚至是敌人。这罪恶的民族，恶人的后裔，所多玛的官长，蛾摩拉的百姓，他们没有向假神献祭（这里没有指控他们拜偶像），而是在以色列神的坛前献祭，献许多祭，按律法所规定的献，甚至比律法所规定的更多。他们不只是献平安祭（就是他们自己可以吃的祭），还献燔祭（就是为荣耀神而全然烧尽的祭）。他们没有献被野兽撕裂的、有残疾、有病的祭物，而是献肥壮的，连同脂油，都是上好的祭物。他们没有叫别人代为献祭，而是亲自前来。他们严守献祭的地点（不是去丘坛或山岗，而是在圣殿的院中）；他们严守献祭的时间，就是月朔和安息日；他们也严守各样的节期，没有漏掉一个。不仅如此，他们似乎还举办特会，在神所规定的以外守严肃会。还不止这些，他们不只是守各样节期，还守各样的规矩。他们祈祷，常常祈祷，多多祈祷，以为话多了就必蒙垂听。他们迫切祷告，叨叨不休，如急迫之人伸出双手。人人都以为他们是敬虔的百姓，连他们自己也认为是敬虔的百姓，实际上却远远不是。这是因为：（1）他们心里虚空，没有真敬虔。他们只是来朝见神（第 12 节），只是在神面前现一下身。他们对自己的本分没有兴趣，只希望叫别人看见，只出现在别人能看见的地方。（2）他们手中沾满杀人的血，打着执法和正义的幌子谋杀、掠夺、欺压人。百姓流人血，官长视而不见；官长流人血，百姓助纣为虐，如同耶斯列的众长老协助耶洗别流拿伯的血那样（列王纪上第 21 章）。在神看来，恨人就是杀人；心里恨恶自己兄弟的，实际上就是手里沾满杀人的血。

2.神的审判将至时，罪人往往匆匆献祭而不是远离罪孽，悔改得生。地土荒凉，城邑被焚（第 7 节），他们就赶紧献祭给神，比以往更勤快，仿佛要收买全能的神挪去刑罚，允许他们继续犯罪。他杀他们的时候，他们才求问他（诗篇 78: 34）。耶和華啊，他们在急难中寻求你（以赛亚书 26: 16）。有许多人情愿花钱献祭，也不愿意远离罪孽。

3.恶人心中若不彻底悔改，生命若不彻底改变，所献的祭物再奢华，再昂贵，神也不会悦纳，还会把这些祭物视为可憎之物。这里用不同方式表达听命胜于献祭（撒母耳记上 15: 22）这个道理。若不听命，献祭就是儿戏，就是惹怒神。神在这里轻看祭祀礼仪，表明藉着基督的死，这一切最终都要废去。在这里被轻看的，到时就要归于无有。“燔祭和赎罪祭是你不喜欢的，敷衍的祷告也是你不喜欢的。那时我说：神啊，我来了（希伯来书 10: 6, 7)。”

（1）他们所献的祭没有果效，毫无意义。你们所献的许多祭物与我何益呢（第 11 节）？这都是虚浮的供物（第 13 节）。他们拜我也是枉然（马太福音 15: 9）。他们严守神的礼仪全是徒然，起不到任何作用，因为：[1.]这样献祭并非恪守本分的表现，也不是听命于神：谁向你们讨这些（第 12 节）？神不是不认自己定的条例，也不是不履行自己的承诺，而是他们献祭时没有定睛在神身上，神也从来不愿意那些手中沾满人血、顽固不悔改的人定睛在自己身上。[2.]这样献祭不蒙神喜悦。神不喜悦这祭物的血，因为这并不荣耀神。[3.]这样献祭得不到拯救。他们祷告，神却不垂听，因为他们心里注重罪孽（诗篇 66: 18）。他们虽多多祷告，却从未出自正直之心，所以神不拯救他们。他们的事奉全然没有功效。还有：

（2）他们所献的祭令人厌恶。神不但不悦纳，还憎恶这些祭物。“那是你们的祭物，不是我的。我受够了。”神不需要他们的祭物（诗篇 50: 10），一点都不想要，神受够了。他们来到神的殿宇，神称之为“践踏我的院宇”，他们守节，却被藐视。所进的香虽有香味，在神看来却是可憎的，因为这香燃烧时带着虚伪和恶念。他们守的严肃会，神也不能容忍，不能容忍见到他们，也不能容忍他们的冒犯。严肃会成了罪孽，虽然严肃会本身不是罪孽，但他们那样守严肃会，就成了罪孽。恶人如此践踏圣礼，且有如此恶念，那真是惹恼神（有人这样理解），是惹怒神：“我

心里恨恶，我都以为麻烦，视为累赘。我十分讨厌他们，极不耐烦。”神垂听正直人的祈祷从无不厌烦，但对恶人的奢华祭物却很不厌烦。他掩面不看他们祷告，就像人不愿看可憎之物一样。这一切是要表明：**[1.]**罪孽在神眼中是可憎的，罪孽会把人的祈祷和事奉都变为可憎的。**[2.]**虚假的敬虔是罪上加罪。假敬虔在天上的神眼中是最为可憎的。耶柔米把这段经文应用在基督时代的犹太人身上。这些人假意对律法和圣殿大发热心，手中却沾满基督的血和使徒的血，恶贯满盈，使自己在神眼中看为可憎，他们的事奉也在神眼中看为可憎。

### 呼吁忏悔；迫切希望百姓悔改（主前 738 年）

16 你们要洗濯、自洁，从我眼前除掉你们的恶行，要止住作恶，17 学习行善，寻求公平，解救受欺压的；给孤儿伸冤，为寡妇辩屈。18 耶和华说：你们来，我们彼此辩论。你们的罪虽像朱红，必变成雪白；虽红如丹颜，必白如羊毛。19 你们若甘心听从，必吃地上的美物，20 若不听从，反倒悖逆，必被刀剑吞灭。这是耶和华亲口说的。

神拒不接受他们的事奉，因为那些事奉远不足以赎他们拒不悔改的罪孽。但他没有把他们视为不可救药，而是呼吁他们摒弃罪孽。若能远离罪孽，他们的事奉就会蒙悦纳，一切就会好起来。但愿他们不要以为神故意跟他们过不去。不，神提出了一个挽回的方法。请看这里：

I. 神呼吁他们悔改：“如果你希望祭物蒙悦纳，祷告蒙垂听，就应当开始做正派人：要归向我的律法”（亚兰文版本里这段勉励的话是这样开头的），“要诚心谨守十诫的后半部分，不然就不要指望蒙悦纳。”公平和善心从来都无法替心里无神的褻慢人赎罪，祷告和祭物也不能替虚假、欺压人的赎罪。信神固然是全然称义的一部分，但义行也是纯信仰的一部分。

1. 他们应当止住作恶，不再作恶，不再流无辜人的血。这就是洗濯自洁的意思（第 16 节）。不只是因过去所犯的罪而忧伤，也要在将来不再犯这样的罪，要治死所有恶念和犯罪的倾向。罪孽污秽人的灵魂。我们应当藉着忏悔洗濯尽净，归向神，不但要摒弃世人能看见的恶行，还要摒弃唯有神才看得见的恶行，就是心中犯罪的根源和习性。这些都应当杜绝，应当治死。

2. 他们应当学习行善。这是悔改中不可或缺的部分。注意：止住作恶还不够，还应当学习行善。（1）要行出来，而不是止住作恶，然后什么都不做。（2）要行出善来，就是耶和华神要我们行的有果效的善。（3）要好好行善，用正确的方法，正确的动机。（4）要学习行善。要殷勤学习，明白自己的责任，不耻下问，专心致志，养成习惯，便能熟练掌握这圣洁的行善之工。尤其是十诫后半部分的条例，他们过去在这方面多有瑕疵，现在他特别呼吁他们要做好：“要寻求公平，明白何为公义，便可行出来。在尽责的过程中专心寻求，不要马虎。寻找一切行善的机会：解放受欺压的，就是你曾经欺压过的人，减轻他们的负担（58：6）。手中有权柄的，要用这权柄解放受欺压的人，因为这是你当做的事。要替蒙冤的人伸冤，尤其是替孤儿寡妇伸冤，他们软弱无助，常被傲慢人践踏欺侮。若有机会就要在公堂上为他们撑腰。要替那些不知道如何为自己申辩的人申辩，替那些没有能力报答你恩情的人申辩。”注意：人若在上行善，那就是真正荣耀神。神喜悦公平和爱心，胜过一切燔祭和祭牲。

II. 神跟他们讲理，表明神以公平待人：“你们来，我们彼此辩论（第 18 节）。你们手中沾满人的血，虽多多献祭，仍不得悦纳。但你们若洗濯自洁，就可亲近我。来吧，我们好好谈谈这事。”注意：人唯有摒弃罪孽，方能回到神的圣约中，方能与神相通。神以前不准他们近前来，现在他说：来吧！参考雅各书 4：8。也可这样理解：有些人因为神轻看他们所献的许多祭物就心中不悦，如同他们在 58：3 所言：我们禁食，你为何不看见呢？他们觉得神是极难伺候的主，不可能取悦于他。“来吧，”神说：“让我们公平辩论，我坚信我的道公平，而你们的道不公平（以西结书 18：25）。”注意：信仰是合情合理的。按神的旨意行，这是世上最为合情合理的事。人抵挡神，与神过不去，于是天上的神就下来与他们讲理，因为神一说话就显为公义（诗篇 51：4）。这件事只需陈明（如同在这里非常公平地陈明），事情就很清楚。神在这里陈明一切利害关系（如同以西结书 18：21-14, 33：18, 19 那样），然后叫人自己判断这些是否公平合理。

1. 论理他们只有一条路：他们过去虽惹怒神，但只要悔改，仍能重获神的恩惠。“你们可以有此指望，”神说。这是神恩待我们，谁还有脸指望别的呢？（1）神要求的并不多，“只要你们甘心听从，愿意顺服”（有人这样理解），“以神的心为心，顺服神的旨意，凡事交由他掌管，神有

无穷的智慧和良善。”神不因他们过去的顽梗而苦待他们，也不把更重更紧的轭加在他们颈项上。只不过是：“过去你们刚愎顽梗，不愿顺从对你们有益的诫命，现在要顺服，要服管教。”他没有说：“你们若全然顺服，”而是说：“你们若甘心听从。”只要心甘情愿，就蒙悦纳。（2）这里有极大的应许。**[1.]**神要赦免他们一切的罪，永不再提起。“你们的罪虽像朱红，你们虽躺在流入血的罪中，但若是悔改，连这些都要蒙赦免，你们在神眼中都必变成雪白。”注意：人所犯的罪再大，只要真心悔改，神都会赦免，洗净他们的心。我们的罪虽像朱红，虽染成深红色，染了又染，先是在原罪的败坏中染色，后又在许多具体的过犯中染色，虽然我们因顽固而常涉足罪孽，虽然我们长期浸泡在罪孽中，如同一块布浸泡在朱红色的染缸里，然而神的赦罪之恩要将我们全然洗净，如同用牛膝草洗净我们（诗篇 51：7）。我们若因悔改而洗净（第 16 节），神必叫我们白如羊毛。**[2.]**他们能如愿得到一切的喜乐和安慰。“只要甘心听从，你就必吃地上的美物，就是应许之地的美物。你就必享受新约的一切福分，天上迦南的福分，并那里的一切佳美。”人若继续犯罪，虽住在佳美之地，也不能安心吃那地的美物。罪孽使一切都变得苦涩。但若罪得赦免，那么安慰就是真安慰。

2. 论理他们只有一条路：若仍顽固不顺服，就会被抛弃，就会灭亡，律法的刑罚就要临到他们。这岂不是最公平的吗（第 20 节）：“若不听从，反倒悖逆，若继续悖逆神的管教，拒绝神的恩典，必被刀剑吞灭，被仇敌的刀剑所灭，也被神的公义、忿怒和审判的刀剑所灭。这是耶和华亲口说的。神为了维护自己的尊荣，必说到做到。”注意：人若不顺服在神的权杖下，必定要被神的刀剑所灭。“如今，是生是死，是善是恶，这些都摆在你面前。你们来，我们彼此辩论。你还有什么理由抵挡这公平？还有什么理由拒不接受神的条件呢？”

### 耶路撒冷的败坏；教会的改革（主前 738 年）

21 可叹，忠信的城变为妓女！从前充满了公平，公义居在其中，现今却有凶手居住。22 你的银子变为渣滓；你的酒用水搀对。23 你的官长居心悖逆，与盗贼作伴，各都喜爱贿赂，追求赃私。他们不为孤儿伸冤；寡妇的案件也不得呈到他们面前。24 因此，主一万军之耶和华、以色列的大能者说：哎！我要向我的对头雪恨，向我的敌人报仇。25 我必反手加在你身上，炼尽你的渣滓，除净你的杂质。26 我也必复还你的审判官，像起初一样，复还你的谋士，像起先一般。然后，你必称为公义之城，忠信之邑。27 锡安必因公平得蒙救赎；其中归正的人必因公义得蒙救赎。28 但悖逆的和犯罪的必一同败亡；离弃耶和华的必致消灭。29 那等人必因你们所喜爱的橡树抱愧；你们必因所选择的园子蒙羞。30 因为，你们必如叶子枯干的橡树，好像无水浇灌的园子。31 有权势的必如麻瓢；他的工作好像火星，都要一同焚毁，无人扑灭。

在这里，1. 先知为犹大和耶路撒冷灾难性的堕落而哀恸。看哪，1. 曾经的皇家之都，忠信的城，忠信于神，忠信于神国在人间的利益，忠信于民族，忠信于百姓利益。从前充满了公平，设立在那里的审判席秉持公平，就是大卫家的宝座（诗篇 122：5）。百姓都诚实相待，厌恶不公平的事。公义居在其中，公义常住在王宫，也住在其他地方，不是要用的时候才召来，而是定居在此。注意：无论是圣城还是皇都，不论是口称信神之城还是明君之都，若不是信仰居住其中，就不会有忠信。2. 现在成了何等样的城市：美德之妻现在堕落了，成了淫妇。耶路撒冷公义不再（阿斯特赖亚离地而去。译者注：这是引用希腊神话故事），杀人的不受惩罚，却安然居住其中。不仅如此，掌权的凶残欺压人，与杀人的无异。无辜的人遇上这样的审判官，比遇上强盗或杀手还危险。注意：任何一个家庭或民族，若其先祖以美德正直而闻名，后人却如此堕落，那实在是大大的恶。俗话说：先前为至善的，一旦败坏就是至恶。参考路加福音 11：26；传道书 3：16；耶利米书 22：15-17。这里用了几种手法形容耶路撒冷的堕落：（1）用比喻（第 22 节）：你的银子变为渣滓。掌权者堕落，其品性与过去的官长大相径庭，这是王国的极大耻辱和伤害，犹如钱币贬值、银子生锈一般。公义的王和公义的城好比宝库里的银子，而不义的王和不义的城就如同垃圾山里的渣滓。黄金何其失色（耶利米哀歌 4：1）！你的酒用水搀对，变得乏味酸涩。有人用实意解释这两句：他们卖的酒里搀对一半的水，他们使用的钱是假币，做买卖时弄虚作假。但把这两句看为比喻似乎更合适：君王偏离公义，祭司精于世故，滥用神的话，随心所欲。渣滓也许能像银子那样发光，酒搀对了水也许颜色不变，但都已没有价值。他们也是这样，表面上大谈美德公平，实际上美德公平早已荡然无存。（2）举例（第 23 节）：“你们的君王本当叫别人忠信于神，顺服他

的诫命，但自己反倒背叛抵挡神，抵挡神的律法。”本当管教盗贼的（指那些傲慢、富有的压迫者，那些最坏的强盗，那些蓄意欺骗债主的，以及蓄意欺骗人的债主），自己反倒成了盗贼的帮凶。他们与盗贼作伴，作一样的恶，还更加肆无忌惮，因为他们是掌权者，手握大权。他们与盗贼一起瓜分不义之财（诗篇 50: 18），赃物大家同分（箴言 1: 13, 14）。[1.]他们谋取高位只为牟利，滥用职权，不论合法不合法。他们喜爱贿赂，收取回报，心仪俸禄，贪爱职权甜头，且贪得无厌。不仅如此，他们想方设法私下受贿，尽管有违律法和公道。贿赂和利益蒙蔽了他们的眼目，使他们偏离公道。他们喜爱贿赂，追求赃私（参考何 4: 18）。[2.]他们不顾自己的职责。这些人本当保护受伤之人，本当聆听他们的申诉，不然为何要他们当官呢？但是他们不为孤儿伸冤，不关心孤儿的安全。寡妇的案件也不得呈到他们面前，因为穷寡妇无力贿赂买通他们。他们不但不为受欺压的伸冤，反倒成了最大的欺压者。这样的人，神必追讨他们的罪。

II. 神定意要除去他们的忧患（第 24 节）：因此，主万军之耶和华、以色列的大能者说（他大有能力，说到做到，能指挥千军万马，且用他的大能帮助以色列）：哎！我要摆脱我的对头（译者注：这是钦定本第 24 节的直译）。请注意看：

1. 恶人，尤其是残暴欺压人的掌权者，是神的仇敌，是对头，神对付他必如对付仇敌对头一般。圣洁的后裔若败坏了自己，就是自己家人的仇敌。

2. 在天上的神眼中，恶人是累赘，所以神说要摆脱他们。以色列的大能者什么都扛得住，连万有都托得住，但他却因人的罪孽而厌烦（参考 43: 24；阿摩司书 2: 13）。

3. 神要在适当的时候、用适当的方法摆脱这个累赘，向那些刚硬的人雪恨。这里的口气像是稳操胜券的人：哎！我要摆脱对头。神要摆脱这缠累大地的累赘，这累赘使受造之物一同叹息劳苦（罗马书 8: 22），要摆脱缠累自己名的累赘。他要摆脱对头，向仇敌报仇。他要把他们从嘴里吐出来（启示录 3: 16）。他提起报仇之日在他心中（63: 4）就喜乐。自称为神之百姓的，若不与以色列的圣者（第 4 节）形象相称，就会感觉到以色列大能者的重手：神的大能本可帮助他们，现在却要对付他们。神要在以下两方面摆脱这忧患：

（1）改革教会，用公义的审判官取代败坏的审判官。教会虽多有渣滓，但却不会被抛弃，而是要被炼净（第 25 节）：“我必炼尽你的渣滓。我必纠正你的过失，止住邪恶和衰败，使之消失，必除去欺压者，夺去他们用以作恶的权力。”事情再糟糕，神也有能力拨乱反正，彻底改革。神一旦作工就必成就，必除去一切渣滓。请注意：[1.]改造百姓是神自己的工，若要做成，必是神亲自成就：“我必反手加在你身上。过去如何栽种的，照样现在要如何复兴。”对神来说，这简直是易如反掌，且必大有果效，有谁能阻挡神伸出来的膀臂呢？[2.]神祝福百姓，差遣良善的官长和传道人（第 26 节）：“我也必复还你的审判官，像起初一样，叫他们执法惩戒作恶之人。我也必复还你的谋士，叫他们处理国事，像起初一样。”所复还的可能是曾被罢免的人，也可能是具备相同品行的人。[3.]神在百姓中恢复公平和公义（第 27 节），将公平的原则植入人心，用这些原则管理他们的生活。世上的法律都依靠外在的约束，但神却用他的灵感动人的内心，就是那公义的灵（4: 4；28: 6）。参考诗篇 85: 10, 11。[4.]改造百姓就是救赎百姓，使他们归向神，因为罪是最大的捆绑，是最苦的奴役，而至大永恒的救赎就是神救赎以色列脱离一切的罪孽（诗篇 130: 8），赐福的救赎主要消除雅各家的一切罪恶（罗马书 11: 26），将他的百姓从罪恶里救出来（马太福音 1: 21）。蒙耶和华拯救的人都要归向神，归正就是蒙救赎：“其中归正的人（或作归向救赎的人）必因公义得蒙救赎。”神以公平和公义预备我们得拯救。[5.]美德的复兴就是尊荣的复兴：然后，你必称为公义之城，忠信之邑。意思是：第一，“你必如此称呼。”改造掌权者是改造城邑以致整个国家的好开端。第二，“你必得如此尊称。”一个城市的最大美名莫过于公义之城。自古就有的尊荣在忠信的城变为妓女（第 21 节）的时候失去了，但你必重获这尊荣。

（2）剪除仇视改革的人，不让他们再作忠信之城的网罗和耻辱。[1.]这是彻底的毁灭。他们要被摧毁、被吞灭，不只是被管教被改造。锡安要蒙救赎，恶人就必需灭亡。[2.]这是全然的毁灭，包括所有罪恶过犯中的人，就是公然亵渎神、离弃神的人，也包括披着宗教外衣的作恶多端的人。这两种人都要毁灭，抵挡神的人要毁灭，表面信神实际上却口是心非的人也要毁灭，因为他们在神眼中都是可憎的。离弃耶和华的必致消灭，就是那些曾经归向神却又离弃神的人，他们好比引

流管道里的水，一旦脱离泉源就枯干。[3.]这是不可避免的毁灭，无法逃脱。第一，偶像无力帮助他们，他们所喜爱的橡树，所选择的园子，就是他们在山冈上、在青翠树下所拜、所喜悦、所迷恋的木偶雕像，虽然当时偶像崇拜被禁止，他们仍在自己的后院偷偷跪拜，离弃真神。“这就是罪恶过犯之人的所为，他们要为之抱愧蒙羞，不是懊悔，而是羞辱（第 29 节）。他们要为之羞耻，因为他们会发现，偶像崇拜毫无益处，连偶像本身都要被掳去（46: 1, 2）。”注意：人若仰赖人手所造的，就必抱愧蒙羞。你若喜爱橡树园子，那么：1. “你必如叶子枯干的橡树，被风吹散，装饰尽失。”不结果子的树自然不长叶子，如同基督所咒诅的无花果树（马可福音 11: 21）。2. “好像无水浇灌的园子，没有雨露，不能用脚浇灌（申命记 11: 10），园中也没有泉（雅歌 4: 15），必致荒芜，果实凋零。”人若崇信偶像，或倚靠人血肉的膀臂（耶利米书 17: 5, 6），结果必定如此。而信靠神的都知道，神不是旷野（耶利米书 2: 31），不是无水之地。第二，他们无力帮助自己（第 31 节）：“有权势的必如麻瓢，不但很快要破裂，被撕成碎片，还要被焚烧。他以为自己所作的能带来平安稳妥，但他的工作好像火星溅在麻瓢上，烧着自己，连同他的工一同焚烧。一切算计都要落空，神的忿怒之火要烧焦他的皮肤，在地狱的底层熊熊燃烧，永不熄灭。”罪人成了麻瓢或麦茬，神是吞噬的火焰，谁能阻挡罪人彻底毁灭呢？

这一切可理解为：1.可憎的亚哈斯统治败坏之后，蒙福的改革在希西家时代展开。那时义人晋升掌权，恶人抱愧蒙羞。2.百姓被掳到巴比伦之后回归，那时他们完全摒弃了偶像。3.福音国度降临，圣灵浇灌下来，那时新约教会成了新耶路撒冷，成了公义之城。4.基督第二次降临，那时他要彻底扫清他的禾场，把麦子收进仓内，用永不熄灭的火烧尽糠秕。

## 第二章

一篇新的讲章从这里开始，一直延续到接下来的两章；主题是犹大和耶路撒冷（第 1 节）。先知在这里谈到：I.基督徒的荣耀，就是末后的耶路撒冷，众望所归的福音教会（第 2, 3 节），以及带给世界的大平安（第 4 节），还有雅各家的本分（第 5 节）。II.犹太人的羞辱，当时耶路撒冷的羞辱，以及后来因拒绝福音以致被神拒绝所导致的羞辱。1.他们因罪而蒙羞（第 6-9 节）。2.神藉着审判使他们卑微，叫他们蒙羞（第 10-17 节）。3.他们因自己仰赖偶像、仰赖自己的血肉膀臂而蒙羞（第 18-22 节）。我们要做哪个耶路撒冷的居民呢？是那满有神的知识、要成为我们永远荣耀的耶路撒冷，还是那车水马龙、到处金银、遍地偶像、最后却使人蒙羞的耶路撒冷？

### 预言教会的发展（主前 758 年）

1 亚摩斯的儿子以赛亚得默示，论到犹大和耶路撒冷。2 末后的日子，耶和華殿的山必坚立，超乎诸山，高举过於万岭；万民都要流归这山。3 必有许多国的民前往，说：来吧，我们登耶和華的山，奔雅各神的殿。主必将他的道教训我们；我们也要行他的路。因为训诲必出於锡安；耶和華的言语必出於耶路撒冷。4 他必在列国中施行审判，为许多国民断定是非。他们要将刀打成犁头，把枪打成镰刀。这国不举刀攻击那国；他们也不再学习战事。5 雅各家啊，来吧！我们在耶和華的光明中行走。

这篇讲章的题目（第 1 节）与整卷书的题目相同（1: 1），只是在第一章里称为异象，这里称为以赛亚得默示（就是他所看见的内容或事件）。他心中十分确定这默示的真实性，如同亲眼所见一般。也可能这默示出现在一个异象里，是他领受神的信息时所看见的。约翰曾转身要看是谁发声与他说话（启示录 1: 12）。

这篇讲章一开始就预言末世的事，就是弥赛亚时代。那时弥赛亚国度要在世上建立，摩西律法时代要过去。当地上的耶路撒冷接近尾声、行将灭亡时，属天的耶路撒冷要建立起来（希伯来书 12: 22；加拉太书 4: 26）。注意：福音时代就是末后的日子，因为：1.这是盼望已久的日子，旧约的圣徒等待已久，现在终于到来了。2.除了在福音中显明的恩典，不会再有另外一个恩典时代（加拉太书 1: 8, 9）。3.我们在末世盼望耶稣基督第二次降临，如同旧约圣徒盼望他第一次降临一样。如今是末世了（约翰一书 2: 18）。

先知在这里预言的是：

I. 基督教会要在世上建立，基督信仰要在世上扎根。那时基督信仰要成为耶和華家的高山，凡口称基督的，神就与他们同在，接受他们的朝拜，赐下教诲和福分，如同过去在锡安山的圣所一样。福音教会要在基督的旗帜下成为一切属灵意义上的亚伯拉罕后裔的汇集之处。这里应许的是：1. 人们要公开传扬基督，公开口称基督信仰；要在山顶上传扬，人人都能看见，都能听见。所以经上把基督的门徒比作造在山上的城，不能隐藏（马太福音 5: 14），众目都要看见。基督自己也明明对世人说话（约翰福音 18: 20）。众使徒也都不是在背地里做的（使徒行传 26: 26）。这是灯塔之光，是竖立大旗（耶利米书 50: 2）。处处有人抵挡基督，恰恰说明处处有人传扬基督。

2. 基督信仰要坚立，要扎根，要坚立在永世的山岭，要建造在磐石上，阴间的权柄不能胜过他（马太福音 16: 18），除非他们能将群山连根拔起。“安然居住”也称为居高处（33: 16）。耶和華建立了福音锡安（以赛亚书 14: 32）。3. 基督信仰不但要胜过一切抵挡势力，还要超越一切争竞势力。基督要被高举过于万岭。神奥秘的智慧要胜过世上的一切智慧，一切学问和韬略。基督信仰所带来的心灵敬拜要胜过外邦的偶像崇拜，其他所有的偶像敬拜都要相形见绌。你们多峰多岭的山哪，为何斜看神所愿居住的山？耶和華必住这山（诗篇 68: 16）。

II. 外邦人要进入教会。1. 万民要进入；未受割礼的当时不准进入耶路撒冷圣殿的外院，如今也准进入。原先拦阻他们的中间隔断的墙要被拆毁。2. 万民都要流归这山。他们自由地竞相前来，万民都要拥戴基督信仰。他们要如潮水般涌来，表示福音要叫许多人悔改归向神，也表示他们欢快进入教会。他们不是被逼而来，而是自觉涌来。你的民必甘心（诗篇 110: 3），都是自愿的。万民必都归顺基督（创世纪 49: 10）。参考 60: 4, 5。

III. 归向神的人汇集在一起彼此扶持，互相勉励。他们敬虔的爱心和决心汇合在一起，形成一股强大的潮流。犹太人每年三次从各地汇集到耶路撒冷朝拜，且沿途呼唤朋友，催促他们一同前往。照样外邦人也邀请亲朋好友一起拥戴基督信仰（第 3 节）：“来吧，我们登耶和華的山。尽管这是上坡路，与人的性向不合，但这是耶和華的山，要助我们的灵魂归向他。”注意：人若与神的约有分，若与神相通，就应当竭力领人一同前往。基督徒理应彼此勉励成就善工，彼此相邀增进圣徒相通；不要说：“你要去登耶和華的山吗？请为我们祷告，我们就留在家里吧。”也不要说：“我们去了，你随意。”应当说：“来吧，让我们一同前往，彼此坚固，彼此扶持。”不要说：“我们考虑考虑，讨论讨论，然后再去。”应当说：“来吧，让我们踊跃前往。”参考诗篇 122: 1。有许多人会这样说。听见别人这样说的，也要这样说给别人听。这里不仅称福音教会为耶和華的山，还称为雅各神的殿，因为神与雅各和雅各后裔的约在这里得以延续，得以成就。神没有对雅各的后裔说：你们寻求我是徒然的（45: 19），现在对我们也不会这样说。看这里：1. 他们登耶和華的山有何盼望：主必将他的道教训我们。注意：我们通过神相通，通过守各样制定的条例，在教会学习神的道，这包括神要我们走的尽本分之道，也包括神向我们走来的恩典之道。神藉着他的话语，藉着圣灵，亲自教导他的百姓。要努力登上耶和華的山，学习他的道，这是很有价值的。人若愿意学习神的道，所付出的努力必不是徒然的。我们务要认识耶和華（何西亚书 6: 3）。2. 他们对自己有何承诺，彼此之间有何承诺：“神若将他的道教训我们，我们就要行他的路。神若将我们应尽的责任告诉我们，我们就藉着神的恩典尽心去做。”人若谦卑聆听神的话，必不致空手而回。

IV. 成就这一切的途径：律法必出於锡安（译者注：和合本将“律法”一词译为“训诲”），就是新约的律法，基督的律法，如同古时摩西律法出于西乃山，耶和華的言语必出於耶路撒冷。福音是律法，是信心的律法。福音是耶和華的言语，出于锡安，圣殿的所在，出于耶路撒冷。基督自己的传道始于加利利（马太福音 4: 23；路加福音 23: 5），可当他差遣门徒把福音传向万国时，他指定他们从耶路撒冷开始（路加福音 24: 47）。参考罗马书 15: 19。虽然门徒多半是加利利人，但他们必须留在耶路撒冷，在那里等候父所应许的（使徒行传 1: 4）。他们且在锡安山上的圣殿里传福音（使徒行传 5: 20）。耶路撒冷因其辉煌的历史就有此殊荣，尽管基督也在那里被钉十字架。福音教会藉着始于耶路撒冷的福音，就必坚立，超乎诸山。这是耶和華从锡安伸出的能力之杖（诗篇 110: 2）。

V. 救赎主的国度在世上建立：他必在列国中施行审判。他必藉着他出自锡安的言语制服人心归向他，在人心中掌权（第 4 节）。他为教会的利益，必以智慧和公平掌管世上的事，斥责并辖制抵

挡他的人。藉着他的灵在人心里动工，他必审判世人，责备他们，试炼他们，管教他们。神的国是属灵的国，不属这世界（约翰福音 18: 36）。

VI. 福音在世上的果效就是大和平（第 4 节）：他们要将刀打成犁头，变战争用具为农耕用具，不像战争年代那样，将犁头打成刀剑（约珥书 3: 10）。这国不举刀攻击那国，不像现在那样，他们也不再学习战事，因为用不上。这不是说基督徒要全面废去战争，也不是预言在弥赛亚时代不再有战争。犹太人用这一点来攻击基督徒，说耶稣不是弥赛亚，因为这预言没有应验。然而，1. 这预言部分应验了，因为基督降生时正处和平时代，战争几乎止息，当时人们报名上册（路加福音 2: 1）就是明证。2. 福音的目的就是和平，杀戮一切仇敌，其内在有最为强大的和平使命和动机，和平的果效是显而易见的。若不是因为世人心中引起战争和争斗的欲望，世界和平早已实现。3. 福音使犹太人和外邦人两下和好，走到一起来，在他们之间不再有过去那样的战争，因为他们已经合成一群，归一个牧人了（约翰福音 10: 16）。参考以弗所书 2: 15。4. 基督的福音一旦得胜，就叫人和好，软化人心，使之甘甜。基督的爱从人心满溢出来，使人彼此相爱。5. 初期教会的基督徒以弟兄之爱而闻名，连他们的仇敌都不得不承认。6. 我们坚信这预言要在基督教会的末期更全面地应验，那时圣灵更丰盛地浇灌下来，地上就会有和平。神行这事，谁能得活（民数记 24: 23）？但神必在合宜的时候成就这事。神非人，必不致说谎（民数记 23: 19）。

最后一点，从这些可以得出一个实用的结论（第 5 节）：雅各家啊，来吧！我们在耶和華的光明中行走。雅各家指的是：1. 按肉身说的以色列，为的是激动他们发愤（罗马书 11: 14）。“看哪，连外邦人都定意归向神，都愿意登耶和華的山，让我们也发奋吧。千万不要叫人说，外邦的罪人成了圣山的朋友，胜过雅各家。”少数人发奋也能激发许多人。也可理解为：2. 灵意上的以色列，就是所有归向雅各之神的人。在福音时代有这样的知识（第 3 节），有这样的和平（第 4 节），我们岂不应当与人分享吗？来吧，让我们为此而活。不论别人做什么，来吧！让我们在耶和華的光明中行走。（1）让我们在这知识的光中谨慎行走。神岂不是将他的道教训我们吗？岂不是藉着基督叫我们看见他的荣耀吗？让我们行走像光明的儿女，白昼之子（以弗所书 5: 8；帖撒罗尼迦前书 5: 5；罗马书 13: 12）。（2）让我们在这和平的光中稳步行走。岂不是没有战争吗？让我们欢快前行，因靠耶和華而得的喜乐是我们的力量（尼希米书 8: 10）。让我们行走在公义的日光中。

### 指责以色列人（主前 758 年）

6 耶和華，你离弃了你百姓雅各家，是因他们充满了东方的风俗，作观兆的，像非利士人一样，并与外邦人击掌。7 他们的国满了金银，财宝也无穷；他们的地满了马匹，车辆也无数。8 他们的地满了偶像；他们跪拜自己手所造的，就是自己指头所做的。9 卑贱人屈膝；尊贵人下跪；所以不可饶恕他们。

神呼召外邦人的同时也拒绝犹太人。犹太人的堕落和他们的缺乏为外邦人的富足，他们被丢弃，天下就得与神和好（罗马书 11: 12, 15）。看来这些经文有这样的意思，表明神的公义。但也许这里的主要目的是要说服和唤醒先知那个时代的人。先知针对当时的事说怜悯的话或审判的话，而所预表的却是将来的事，这是很常见的。这里论到：

I. 以色列的下场。这里用两个词来形容，就是这段经文的第一个词和最后一个词。这两个词十分可怕，说明：1. 他们的光景很惨，相当地惨（第 6 节）：你离弃了你的百姓。神所离弃的人必定可悲可惨，而神若离弃他的百姓，那必是百姓大大惹怒他。犹太教会拒绝基督之后就面临这种悲惨的境地：赶快逃离此地！看哪！你们的家成为荒场留给你们（马太福音 23: 38）。每当灾难临到犹太人，都可说是神离弃了他们，不再帮助他们，不然他们不会落入仇敌的手中。但神若离弃人，必是人先离弃神。2. 他们的光景绝望，全然绝望（第 9 节）：所以不可饶恕他们。这是带有预言性质的祷告，强调他们不应该得到饶恕。有人认为应该理解为：你必不饶恕他们。这不是特指具体的某些人（犹太人中有许多人悔改且蒙赦免），而是针对整个民族，表明这个民族不可逆转的下场。他们要被全然剪除，犹太教会要被拆毁，不再重组，旧制度也不再还原。

II. 以色列遭离弃的下场及其原因。一般来说，他们灭亡是由于罪孽。正是他们的罪孽惹怒了神离弃他的百姓。先知所列的具体罪孽是当时的人所犯的。他列出这些罪，是要定当时之人的罪。但

他没有提到他们后来犯的滔天大罪，就是把基督钉在十字架上，并迫害跟随他的人。各个时期的罪孽加起来，到末后一起清算。神暂时离弃他们一部分人，使他们被速速掳到巴比伦，这也预表他们最后要被罗马帝国彻底摧毁。他们的罪孽直接与神的慈爱和恩典相抵触。

1. 神为自己的缘故把他们分别出来，特别恩待他们，叫他们与众不同，且在万民之上（民数记 23: 9）。但他们充满了东方的风俗，不仅不劝化外邦人，反而被他们同化，与他们同住，混杂在一起（何西亚书 7: 8）。他们国中住着亚兰人、加勒底人、摩押人、亚扪人和其他东方人，且染上各国的风俗习惯，并与外邦人击掌。他们喜欢这些民，喜欢他们的国胜于自己的国，以为越效法他们就越有风度。他们就是这样玷污自己的冠冕和圣约。注意：人若喜欢远离神的人，自己就有远离神的危险，因为人很容易效法自己所喜欢交往的人。
2. 神赐下神谕给他们求问，有经文，有先见，还有审判的胸牌。可他们视而不见，反而像非利士人一样作观兆，引进他们的交鬼术，听信那些自称能藉着星相、云层、群鸟迁移、野兽内脏或其它巫术善知隐秘之事或未来之事的人。非利士人素以交鬼出名（撒母耳记上 6: 2）。注意：人若无视真神，神就任由他交鬼受骗。人若这样离弃神，离弃神的怜悯而去追求虚妄，神也必定离弃他。
3. 神鼓励他们要相信神，向他们保证神就是他们的财富和力量。可他们不相信神的权能和应许，反而寄希望于财富，寄希望于马匹车辆，以为唯有这些东西才算稳妥（第 7 节）。神曾公开告诫他们的王不可为自己加添马匹，也不可为自己多积金银（申命记 17: 16, 17），要他们单单仰望神。可他们认为自己的神不足以与邻国相抗衡，他们也要像外邦人那样金银满仓，马匹车辆成群。他们惹怒神，不是因为拥有金银或马匹车辆，而是因为（1）他们贪得无厌，金银马匹越多越好，心中的欲望没有限度。人若对世界贪得无厌，心中就容不下神。神是自有自足的，而世界却是贫匮的。（2）他们仰赖这些东西，仿佛没有这些，人就不稳妥，不安宁，不快乐，而有了这些，就稳妥、安宁、快乐。
4. 神亲自作他们的神，独一的敬拜对象，且亲自向他们制定敬拜的条例。可他们无视神，无视神的法度（第 8 节）。他们的地满了偶像，每座城邑都有自己的神（耶利米书 11: 13）。地土越肥美，就越造美丽的柱像（何西亚书 10: 1）。人若以为一个神太少，必发现两个太多，然而几百个也嫌不够，因为喜欢偶像的人会造出许多偶像来。他们愚昧昏庸，竟然跪拜自己手所造的，以为那是神，其实那不过是受造之物，而且是他们自己所造的，是自己幻想出来、且是自己指头所做的。神赐给他们丰富的金银，而他们却用这些金银造偶像，这是罪上加罪。经上记着说：耶书仑渐渐肥胖，粗壮，光润，踢跳，奔跑（申命记 32: 15）。参考何西亚书 2: 8。
5. 神将他们升高，赐给他们尊荣。可他们却自降身价，瞧不起自己（第 9 节）：卑贱人屈膝，向偶像屈膝，稍有一丝理智的人也不会如此。罪孽使人卑贱，降到最低层。卑贱人向尊长屈膝是合宜的，但向木墩子叩拜（44: 19）则十分不合宜。如此行的不仅是无学问的软弱之人，连尊贵人也忘记自己的尊严，向偶像下拜，把凡人当作神来拜，把比自己卑微得多的石头尊为圣。经上称拜偶像的人为自卑自贱直到阴间（57: 9）。这些尊贵人觉得事奉真神有损颜面，而在偶像面前却甘愿降卑跪拜。这真是耻辱！有人将这句理解为警告：神的审判一旦临到，卑贱人要降为卑，尊贵人也要降为卑。

### 拜偶像的下场（主前 758 年）

10 你当进入岩穴，藏在土中，躲避耶和华的惊吓和他威严的荣光。11 到那日，眼目高傲的必降为卑；性情狂傲的都必屈膝；唯独耶和华被尊崇。12 必有万军耶和华降罚的一个日子，要临到骄傲狂妄的；一切自高的都必降为卑；13 又临到黎巴嫩高大的香柏树和巴珊的橡树；14 又临到一切高山的峻岭；15 又临到高台和坚固城墙；16 又临到他造的船只并一切可爱的美物。17 骄傲的必屈膝；狂妄的必降卑。在那日，唯独耶和华被尊崇；18 偶像必全然废弃。19 耶和华兴起，使地大震动的时候，人就进入石洞，进入土穴，躲避耶和华的惊吓和他威严的荣光。20 到那日，人必将为拜而造的金偶像、银偶像抛给田鼠和蝙蝠。21 到耶和华兴起，使地大震动的时候，人好进入磐石洞中和岩石穴里，躲避耶和华的惊吓和他威严的荣光。22 你们休要倚靠世人。他鼻孔里不过有气息；他在一切事上可算甚么呢？

先知在这里进一步指出神若离弃以色列，他们的地土会是何等荒凉。这可能特指他们先被加勒底人所毁，后又被罗马人所灭，也可能泛指神要唤醒罪人，使傲慢人降为卑，要叫他们不自欺，单单仰望神，以神为乐。这里告诉我们：

I. 神迟早要惊醒睡梦中的罪人，他们抵挡神，抵挡神的审判，还自以为安然无恙（第 10 节）：“你当进入岩穴，神要用可怕的审判攻击你，用可怕的惊吓击打你。你必进入岩穴躲藏，必藏在土中，躲避耶和华的惊吓。你必丧胆，一有风吹草动你就颤抖，吓得魂不附体（路加福音 21: 26），虽无人追赶也要逃跑（箴言 28: 1）。”第 19 节的意思相同：人就进入石洞，进入土穴，就是极黑极深之处。他们必对大山说：遮盖我们！对小山说：倒在我们身上（何西亚书 10: 8）！若不能遮盖，宁可被压碎。耶路撒冷被罗马人毁灭时就是这样（路加福音 23: 30），受外邦人的权势逼迫时也是这样（启示录 6: 16）。到耶和華兴起，使地大震动的时候（第 21 节），将恶人从其中驱逐出来（约伯记 38: 13）的时候，将他们在地上的所有依靠连根拔起的时候，一切躲避耶和华的惊吓和他威严的荣光的人，看见神就如吞噬的烈火，而自己就像是糠秕。注意：1. 神有威严的荣光，这荣光迟早要叫所有的人在他面前奔跑。2. 不敬畏神、不奔向神的人就要受惊吓，在他面前奔逃。3. 人若想逃脱神的忿怒，若想躲藏起来，那简直是妄想。4. 地上之物是可震动之物。它们摇动碰撞，速速归于无有。5. 人若满心思念地上之物，大地震动时会是多么可怕，将来也是这样。6. 人若想在岩穴里躲避，那是徒然的，因为大地本身也在震动。到那时，唯有神，唯有天上，才是避难所。

II. 神迟早要叫一切傲慢的、貌似强大的、自以为是的、目中无人的罪人都降为卑（第 11 节）：眼目高傲的必降为卑。眼目高傲、心中的傲气显露于色的人要被弃在羞耻和绝望中。性情狂傲的都必屈膝，狂傲的心要被打碎，从高处坠落，引以为傲的反倒要引以为耻。第 17 节再重复一次：骄傲的必屈膝。注意：傲慢迟早坠落。傲慢之人都要降为卑，对于有些人，神施恩叫他们认识到傲慢的恶，给他们穿上谦卑的衣袍；对于另一些人，神按自己的旨意夺去他们一切引以为傲的东西，叫他们降为卑。我们的救主常说的一句名言是：自高的，必降为卑。不是真心悔改自降为卑，就是神降他为卑，使他被蔑视。这里告诉我们：

1. 为何骄傲的人要降为卑：因为唯独耶和華被尊崇。注意：骄傲的人要归于无有，因为唯有耶和華為至大。骄傲的人降为卑，这是为了彰显神的大能。神借此证明他是神，证明约伯不能与他相抗衡：你若见一切骄傲的人，使他降卑，我就认你能以救自己（约伯记 40: 11, 14）。这也是为了彰显神的公义。骄傲的人与神为敌，神为了自己的荣耀，不能容忍世人窃取唯独属于神的荣耀，也不能容忍世人把唯独属于神的荣耀加给别人。他们顽固抵挡神，因此神也抵挡他们。神必在外邦中被尊崇（诗篇 46: 10），总有一天，神要将一切执政的、掌权的、有能的都毁灭了（哥林多前书 15: 24）。到那时，唯独神被尊崇。

2. 他们如何降为卑：藉着使人卑微、将人打回原形的审判（第 12 节）：万军耶和華的日子，就是神的忿怒和审判的日子，要临到骄傲狂妄的。神嗤笑他们的顽梗，因见他们受罚的日子将要来到（诗篇 37: 13），在他们不知不觉中来到。这里说耶和華的日子要临到黎巴嫩高大的香柏树。耶柔米注意到：经上说香柏树称颂神（诗篇 148: 9），是耶和華的树（诗篇 104: 16），是神亲自栽种的（以赛亚书 41: 19），可这里却说神的忿怒临到香柏树。这表示（他说）社会各阶层的人中，包括上层人，有人得救，也有人沉沦。经上也用香柏树来衬托神的能力，说神的声音要震破香柏树（诗篇 29: 5）。这里说耶和華的日子要临到香柏树，就是最挺拔、最华丽的黎巴嫩香柏树，又临到橡树，就是最坚硬、最稳固的巴珊橡树，又临到非人手所造的高山险要，就是俯瞰山谷、直指苍天的高山峻岭（第 14 节），又临到人手所造的坚固所在，就是高台和坚固城墙（第 15 节）。这些东西（1）代表骄傲的人。他们以为自己好比香柏树和橡树，根深蒂固，风雨不惧，视旁人为草芥。这些人如同满了全地的高山峻岭，受他人仰视，自以为坚不可摧，但却最容易受到神的雷击。俗话说：山越高，越容易受雷击。在神的忿怒权势面前，这些山要崩裂塌陷（哈巴谷书 3: 6），消化如蜡（诗篇 97: 5）。这些傲慢人好比高塔，挂着大吊钟，架着震耳欲聋的杀人火炮，四面围着墙，在固若金汤的堡垒中负隅顽抗。他们都要坠落。（2）代表他们引以为傲的事物，就是他们所仰赖、所吹嘘的东西。他们信赖这些，视为自己的力量和保障，但耶和華的日子要临到，要夺去他们所倚靠的盔甲兵器（路加福音 11: 22）。黎巴嫩人不是以香柏树为荣吗？

巴珊人不是以橡树为荣吗？不是以为无人可及吗？耶和華的日子要摧毁香柏树和橡树，也要摧毁用这些树建造的房屋。耶路撒冷不是以四面群山为荣吗？不是以为这都是坚不可摧的屏障吗？不是以高墙堡垒为荣吗？在耶和華的日子，这些都要被铲平。他们除了把这些视为力量和保障，[1.] 还以自己的国际贸易为傲。但耶和華的日子要临到他施的船只，叫这些船破裂，如同约沙法的船只一样（历代志下 20: 37），要沉入大海或在港口搁浅。西布伦曾是船只的避风港，现在却不再有欢乐声。神若要毁灭一国之民，这毁灭就是全方位的。[2.] 还以家中的饰品为傲（译者注：钦定本将第 16 节中的“美物”一词译为“画像”）。但耶和華的日子要临到一切可爱的画像，就是船只的画像（有人这样理解）或他们用船从别国运回来的稀有画像，也许来自希腊，后来那里的画家很出名。有人将此句理解为“一切眼见为美之物”。也许这些是家人的画像，所以称为“可爱”，也可能是偶像的画像，为拜偶像之人所钟爱，也可能他们因其色彩和精美的笔法而钟爱。画像本无害，用画像装饰内室也无害，只要不违背十诫中的第二条和第七条。但是，人若视画像为可爱之物，若迷恋画像且引以为傲，若将行善捐输的费用花在画像上，若心仪画像，如同那些心仪许多物件且陶醉在其中的人，那么这样的人终究会惹怒神，神要把这些虚空的饰物尽数夺去。

III. 神迟早要叫拜偶像的羞愧，因偶像而羞愧，因他们对偶像的钟情和敬崇而羞愧（第 18 节）：偶像必全然废弃。在那日，唯独耶和華被尊崇（第 17 节）。神不但要蔑视像法老那样抬高自己、抵挡神的傲慢人，更要蔑视一切试图窃取神荣耀的假神。神要废弃这些假神，要全然废弃。这些假神或被朋友丢弃，或被仇敌摧毁，总之要被彻底杜绝。看这里：1. 假神的虚空：假神保护不了自己，更保护不了拜假神的人。2. 真神要夸胜：因为真理至大，真理必胜。大衮在约柜面前倒地（撒母耳记上 5: 3），巴力在以利亚的神耶和華面前倒地。外邦诸神必瘦弱（西番亚书 2: 11），必被除灭（耶利米书 10: 11）。真神要向一切假神夸胜。不仅神要废弃偶像，连拜偶像的人也要丢弃偶像，或因认识到偶像的虚假（就如以法莲所言：我与偶像还有什么关涉呢？何西亚书 14: 8），或因偶像无力帮他们而失望至极（第 20 节）。世人因惧怕神的审判就逃进石洞土穴，却发现这些偶像都无济于事，于是就丢弃人手所造、指望其为不时之需的偶像，抛给田鼠和蝙蝠，抛到眼不能见之处，要摆脱这些累赘，好进入磐石洞中，躲避耶和華的惊吓（第 21 节）。注意：

（1）人若不听忠告而远离罪孽，迟早要受惊吓而远离罪孽。（2）世人所钟爱的偶像，神可以叫他们心生厌恶，即使是金银打造的偶像，再贵重的也不例外。贪婪的人视金银为偶像，视钱财为神。然而日子将到，人所仰赖的要变成累赘，人以为稳妥的要变成危机。财物引来仇敌，使船只超重沉没，撤退时成为累赘。水手们曾将货物抛在海中（约拿书 1: 5），把麦子抛在海里（使徒行传 27: 38）；亚兰人败逃时曾丢弃衣服器具（列王纪下 7: 15）。也可理解为人丢弃偶像，是由于痛恨自己竟然依靠这折断的芦苇。参考以西结书 7: 19。这里说拜偶像的人丢弃偶像，因为他们因偶像而蒙羞，因自己的愚昧而蒙羞，也可能因为他们害怕神的审判临到时自己手里还有偶像，好比小偷在被搜查、被追赶时丢弃赃物一样。（3）偶像的最佳去处就是最黑暗的洞穴，就是田鼠和蝙蝠的栖身之地。那里有眼却看不见，神可以迫使人把偶像丢弃在那里（30: 22），他们必因他们所喜爱的橡树抱愧（1: 29）。摩押必因基抹羞愧，像以色列家从前倚靠伯特利的神羞愧一样（耶利米书 48: 13）。（4）人有可能痛恨罪孽，离开罪孽，但却并未真心悔改。他们痛恨，因为犯罪太多而心生厌恶。他们离开，因为没有机会犯罪。但他们不是出于爱神而悔改，而是出于奴役般的畏惧，惧怕神的忿怒。

IV. 神迟早要叫那些倚靠血肉膀臂的人羞愧（第 22 节）：你们休要倚靠世人。神在世人身上成就的一切足以说明这一点。所以要警醒，以免落入尴尬，因指望落空而羞愧。要思想：1. 人是何等软弱：他鼻孔里不过有气息，不断呼出，用不了多久就断气，一了百了。人是将死的受造物，很快要死去。人鼻孔里存留气息，属于身体外面的部分。这气息犹如一个人站在门口，随时准备离去，更何况鼻孔的门总是敞开的，里面的气也许会出人意料瞬间离去。人在一切事上可算什么呢？啊！人真是算不了什么，人不像表面的那样，不像假装的那样，不像我们想象的那样。人就像是虚空，人简直就是虚空，全然虚空，连虚空都不如。若用圣所的天平过秤，人简直比虚空还要轻。2. 所以人若不倚靠世人，那是多么聪明。这是我们的本分，于我们有益处。不要倚靠世人（诗篇 146: 3），再高贵、再强大的人也不要倚靠。休要倚靠世人。不要定睛于人的权势，因为人的权势受时空限制，是不牢靠的，审判也不从人而来。不要畏惧人的权势，也不要指望人的权势，要

仰望神的大能。人的一切权势都受制于神。要惧怕神的忿怒，要仰望神的恩惠，要以神为我们的帮助，要仰望耶和華（诗篇 146: 5）。

### 第三章

先知在这一章继续预言犹大和耶路撒冷要因罪孽而荒凉，巴比伦要令其荒凉，罗马要将其全然毁灭。先知还说明神为何与他们过不去。I.神要夺去他们一切生活和政权的依靠（第 1-3 节）。II.神要任凭他们落入窘迫和混乱中（第 4, 5, 12 节）。III.神要拒绝赐福给他们的官长（第 6-8 节）。IV.神要夺去锡安女子的装饰（第 17-24 节）。V.神要叫一切都毁于战争的刀剑（第 25, 26 节）。神如此行，是因为他们犯下这些罪孽：1.抵挡神（第 8 节）。2.肆无忌惮（第 9 节）。3.滥用职权，残暴无道（第 12-15 节）。4.锡安女子的骄傲（第 16 节）。在本章中间，先知还说了有针对性的话：（1）要义人确信他们都平安，尽管周围灾难不断（第 10 节）。（2）要恶人确信他们要遭殃，尽管神在审判中还有怜悯（第 11 节）。但愿世上的万民在今日都聆听这一章里的斥责和警告！

#### 宣告审判（主前 758 年）

1 主一万军之耶和華从耶路撒冷和犹大，除掉众人所倚靠的，所仗赖的，就是所倚靠的粮，所仗赖的水；2 除掉勇士和战士，审判官和先知，占卜的和长老，3 五十夫长和尊贵人，谋士和有巧艺的，以及妙行法术的。4 主说：我必使孩童作他们的首领，使婴孩辖管他们。5 百姓要彼此欺压；各人受邻舍的欺压。少年人必侮慢老年人；卑贱人必侮慢尊贵人。6 人在父家拉住弟兄，说：你有衣服，可以作我们的官长。这败落的事归在你手下吧！7 那时，他必扬声说：我不作医治你们的人；因我家中没有粮食，也没有衣服，你们不可立我作百姓的官长。8 耶路撒冷败落，犹大倾倒；因为他们的舌头和行为与耶和華反对，惹了他荣光的眼目。

先知在前一章结尾处警告世人不要倚靠人，也不要倚靠受造之物。他还解释说那是因为人生脆弱，因为世人的能力既虚空又软弱。这里他列出一个具体的原因：神快要毁灭他们所有的倚靠，所留给他们的只有失望（第 1 节）：神要除掉众人所倚靠的，所仗赖的，就是所有依靠，各种依靠，所有他们所信赖、所盼望的。他们的教会和王国已经衰老，正在衰败，拄着拐杖（好比年迈之人，撒迦利亚书 8: 4）：现在神要夺去他们的拐杖，他们就必跌倒。神必夺去这城这国的倚靠，就是耶路撒冷和犹大。两者相互依赖，一个倾倒，另一个也必倾倒。而成就这一切的就是主--万军之耶和華。耶和華本身就是倚靠，就是根基；这倚靠若离去，所有其他的倚靠都要倾倒，因为一切倚靠都倚靠耶和華神。耶和華神有权柄这样行，万军之耶和華有能力这样行，他要夺去他们的倚靠和拐杖。圣耶柔米将此理解为犹太民族钉死救主之后所经历的衰败（罗马书 11: 9, 10）。我觉得这应当理解为警告万民不要惹怒神。若与神为敌，神有能力叫他们面临可悲的下场，他也必定这样做。让我们看看具体的：

I.他们倚靠食物吗？人人都倚靠食物，食物是生命的拐杖，但神要除掉他们所倚靠的粮，所仗赖的水。神这么做是公义的，因为饱足反成了过犯（以西结书 16: 49），生命的供应反成了欲望的供应。神可以叫天不下雨，以此夺去他们的粮和水（申命记 28: 23, 24）。神若愿意，也可不赐福给人。人倚靠神的福分而活，不是单靠食物（马太福音 4: 4）。若是这样，人吃却不得饱，喝却不得足（哈该书 1: 6）。基督是生命之粮，是生命之水。若倚靠基督，这倚靠就不会被夺去（约翰福音 4: 14; 6: 27）。

II.他们倚靠军队吗？倚靠将军、长官和士兵吗？这些也要除掉，或死于刀剑，或因战败而无心恋战以致违抗军令不再从军，或因病或意志消沉而不能从军。勇士和战士，连同低级官员，就是五十夫长，都要被除掉。民若失去了大能的勇士，那是很不幸的。所以强壮的人不要仰仗自己的勇力，民众也不要太过信赖自己的勇士。神可叫他们软弱可鄙，刚强的民必荣耀你；强暴之国的城必敬畏你（25: 3）。

III.他们倚靠国中的能人吗？倚靠学者、政客、祭司、术士或艺术大师吗？这些也要除掉，连同通晓律法、精通司法程序的审判官，连同替人解决疑难问题的先知，连同聪明人（译者注：钦定本将占卜的译为聪明人），就是被视为才智过人的审判官助理，或占卜的（原文如此），就是自身腐朽却仍被倚靠的行不法之术的（也可按我们的译本理解为褒义），连同年迈、身居要职的长老，

连同身份地位令人敬重、岁数经历令人仰视的尊贵人。贸易是国家的一大倚靠，尤其是制造业和手工业贸易。所以当神除掉一切倚靠时，那些有巧艺的也要除去。最后提到口才精湛的（译者注：钦定本将“妙行法术的”译为口才精湛的），指十分有口才的人，这些人虽不是智者也不是长者，有时还有点用，能用动听的言语将别人的意思表达出来。摩西是拙扣笨舌的，但亚伦却能说会道。神要除掉这一切，意思是：1.要叫他们不能再为国效力，他使审判官变成愚人，他废去忠信人的讲论，又夺去老人的聪明（约伯记 12: 17, 20）。一切受造之物都是按着神的心意所造，我们不能指望过去有用的，将来永远有用。2.要终结他们的日子。君王不可靠，因为他们的气一断，就归回尘土（诗篇 146: 4）。注意：有用的人在当打之年就死去，这对一个民族来说是十分可怕的征兆。

IV.他们倚靠政府吗？政府应当是可靠的，应当成为地的柱子（诗篇 75: 3）。但这里说政府也不可靠。勇士和聪明人被除去之际，孩童必作他们的首领，指年幼的孩童，必须受人训诲监管，而监管人本身却互相倾轧，欺负年幼的君王和他的王国。“孩童”也可指在悟性和判断方面像孩童的人，不成熟，知识贫乏，如同襁褓里的婴孩，不配掌权。这些人要掌权，带着孩提的愚蒙、轻浮和顽固。邦国啊！你的王若是这样的人，你就有祸了（传道书 10: 16）！

V.他们倚靠臣民精诚团结、倚靠社会秩序、倚靠彼此谅解和交往吗？君王虽没有做到这些，百姓若做到了仍有益处。但这里说神要降下恶魔（就像士师记 9: 23 所说的那样），叫他们：1.互相伤害，彼此不友好（第 5 节）：百姓要彼此欺压，各人受邻舍的欺压。君王既如孩童，就不管制欺压人的，也不关心被欺压的，不为他们伸冤（使各人都替自己复仇），于是人们就互相撕咬，很快就要互相吞吃掉。正应了俗语所言：人竟成了虎狼之辈；作恶也被合法化；宾主也彼此为仇。2.目无尊长。国民中的新生代若是普遍倔强、粗鲁、不服管，那就是灾难的征兆。少年人本当在白发的人面前站起来；也要尊敬老人（利未记 19: 32），但他们却反过来侮慢老年人。年轻人傲慢无礼，藐视尊长，这不但是自己的羞辱，还有害于社会。这会使法度松懈，使执法者手软。尊贵人若无权威可言，反受可鄙之人的侮辱，审判官若受侮辱，手中的权柄受恶徒当面挑衅，这些同样有害于民。犯这些罪的人要被清算。

VI.政权虽摇摇欲坠，但国民仍盼望另有人兴起接管国事。他们倚靠这样的盼望吗？然而这也要落空，事态趋于绝望，有理智有素质的人都不愿掺和进去。

1.政府要哀求人出来做官（第 6 节）。（1）人人都知道，唯有义人当官才能脱离苦难，拨乱反正；要给他们权柄，且为大众的利益发挥权柄的作用。也许这就是政府在许多地方形成的真正原因：为了谋求大众的利益和安全，人们觉得有必要顺服在一位可信赖的人之下。必须有人作王，不然就得灭亡。所以这就是原先的约定：“你可以作我们的官长，我们会顺服于你，这败落的事归在你手下吧！你来补破口，重修路径，修造建立（58: 12）。用争战的刀剑保护我们免受外族人的伤害，用公义的刀剑避免我们相互伤害，我们就效忠你。”（2）这里形容事态十分糟糕，因为：[1.]孩童既为王，人人都自认为可以决定当官的人选，希望与自己相关的人晋升。其实君王若有能耐，官员应完全由他们来任命，这才合乎情理。[2.]人们不得不把权柄硬塞到合适的人手里：即便别人不愿意，也要强拉他当官。不仅如此，有人还勉强自己的兄弟做官。人通常不愿看见与自己平起平坐的人当首领，看看约瑟的哥哥们如何嫉妒他就知道了。[3.]人若衣着比别人体面，就被认为适合做官。用这样的标准选才，在政府机构委以重任，这实在是荒唐。这表示这个国家十分贫穷，要想找一个衣着体面的人都不容易，也无人买得起官服或审判官的长袍。这也说明人们若过于看重带着金戒指，穿着华美衣服（雅各书 2: 2, 3）的人，甚至要请他掌权，那真是十分愚昧。他们若说：“你有智慧，又正直又有经验，请你来管理我们”，那还说得过去。但若说：“你有衣服，可以作我们的官长，”那真是笑话。有一个贫穷的聪明人，虽衣衫褴褛，却救了那城（传道书 9: 15）。我们可以将此看作预表：在堕落之人绝望之时，主耶稣愿意成为我们的兄弟，他不请自来，甘愿当我们的首领和救主，要亲手解决我们的问题。

2.被强拉上任的人要推卸责任，虽然他们在人看来有能耐，但心里知道自己不能胜任，不能达到推荐者的期望（第 7 节）：他必扬声说（必举起手来，那是古时的就职宣誓）：我不作医治你们的人，不可立我作百姓的官长。注意：官长应当医治人，良善的官长能医治人。他们应当学习如何使百姓团结起来，而不是越来越像散沙。谦恭、平静、善医治的人适合做官长。百姓的利益若

受到伤害，官长应当用合宜的方法去弥补。他为何不愿当官呢？因我家中没有粮食，也没有衣服。

（1）若这是真话，就说明人们早已倾家荡产，连衣冠楚楚的人实际上也已是缺吃少穿。这样的事司空见惯，真是可惜。有些人过惯奢靡的生活，外表装得体面，实际上却十分拮据，老是担心吃不饱穿不暖。（2）若这是假话，就说明人们早已良心丧尽，宁可说假话也不愿为官，宁可污秽自己的灵魂也要省钱（这真是世上最大的疯狂）。参考马太福音 16: 26。（3）不论是真话还是假话，都说明这国家的光景十分糟糕。无人愿意出来做官，因为做官得不到好名声，也捞不到好处。世人野心勃勃想做官，不就是为了名声和好处吗？

3. 神为何允许这一切发生，尤其是发生在自己百姓身上（这是先知给的原因，也可能是拒绝当官的人给的原因）。这不是对国家缺乏善意，而是他看到国家陷入绝境，无药可救，再努力也是白费（第 8 节）：耶路撒冷败落，犹大倾覆，且都是咎由自取。他们自取灭亡，因为他们的舌头和行为与耶和华反对，言语行为都违背神的律法，都存心冒犯他。他们故意惹怒他，藐视他的权柄，抵挡他的公义。他们的舌头抵挡耶和华，因为他们与神的先知唱反调。他们的行为也是如此，因为他们怎么说就怎么做。神的眼看顾他们，神的荣耀在他们中间彰显，然而他们当面惹怒神，仿佛他们知道神的荣耀越多，就越因藐视神而洋洋自得，这真是罪上加罪。这就是为何耶路撒冷要毁灭。注意：世人灭亡或民族灭亡，都是因罪孽而起。人若不惹怒神，神必不加害于他们（耶利米书 25: 6）。

### 宣告审判（主前 758 年）

9 他们的面色证明自己的不正；他们述说自己的罪恶，并不隐瞒，好像所多玛一样。他们有祸了！因为作恶自害。10 你们要论义人说：他必享福乐，因为要吃自己行为所结的果子。11 恶人有祸了！他必遭灾难！因为要照自己手所行的受报应。12 至於我的百姓，孩童欺压他们，妇女辖管他们。我的百姓啊，引导你的使你走错，并毁坏你所行的道路。13 耶和华起来辩论，站著审判众民。14 耶和华必审问他民中的长老和首领，说：吃尽葡萄园果子的就是你们；向贫穷人所夺的都在你们家中。15 主一万军之耶和华说：你们为何压制我的百姓，搓磨贫穷人的脸呢？

这里神继续与他的百姓争论。请注意看：

1. 为何争论。神因百姓的罪孽与他们辩论。他们若恼怒，只要再多想想就知道这都是他们咎由自取：他们有祸了！因为作恶自害。啊！他们的灵魂有祸了（可以这样理解，如同一首哀歌），因为他们替自己积攒祸患（第 9 节）。注意：罪人要面临祸患，惨不忍睹的祸患。又注意：罪孽伤害灵魂，危及灵魂。罪人表面上也许很兴旺，但他们的灵魂却有祸了。再注意：不论什么祸患临到罪人，都是他们自作自受（耶利米书 2: 19）。斥责他们的原因是：1. 他们本当感到羞耻而远离罪，但却不顾羞耻，厚颜无耻（第 9 节）。这使他们心中刚硬，不愿悔改，结果必走向灭亡：他们的面色证明自己的不正，证明他们心中徒然、淫荡、奸恶。他们的眼目清楚表明他们止不住犯罪（彼得后书 2: 14）。看一眼他们的面色，就知道他们心中充满了恶：他们述说自己的罪恶好像所多玛一样。他们的欲望又强烈又危险，不受半点约束，心中仅剩的一点道德也荡然无存。所多玛人的罪孽，不仅在于罪大恶极（创世纪 13: 13），其声直达上苍（创世纪 18: 20），还在于他们恬不知耻，对最羞耻的事毫不忌讳（创世纪 19: 5）。犹大和耶路撒冷也是如此：他们胆敢废去美德，扼杀良心的责备，不但毫不遮掩，还自以为得意。他们有娼妓之脸（耶利米书 3: 3），不知羞耻（耶利米书 6: 15）。注意：犯罪而不知羞耻的注定要灭亡。不知廉耻就没有恩德，也就没有希望。2. 本当引人走正路的领路人，却领人走歧途（第 12 节）：“引导你的（指君王、祭司和先知）使你走错。”也许他们传讲错误败坏的信息，或者所传讲的信息正确，但行出来的却正相反，百姓就效法坏榜样，不听好规劝。他们毁坏他们所行的道路，一只手建立起来，另一只手拆毁。领你走错的人正是称你得福的人（有人这样理解）。祭司称赞他们，好像他们并没有过错，叫道：平安了，平安了（耶利米书 8: 11），仿佛没有危险，于是百姓走上歧途。3. 本当帮助保护受欺压之人的审判官，自己倒成了最大的欺压者（第 14, 15 节）。民中的长老和首领，有学问有知识，家业又大，无需为生计侵吞周围的人；他们是贵胄，理应不屑于卑鄙的事，但他们却吃尽葡萄园果子。他们受命看管神的葡萄园，实则烧毁（原文有这意思），所作所为与仇敌无异（诗篇 80: 16）。也可能他们将穷人的葡萄园占为己有，好比耶洗别抢夺拿伯的葡萄园那样，或吞吃穷人的果子，抢夺穷人家中维持生计的食物，用来满足自己的欲望，掠物堆满自己家中。

神前来搜索赃物，这掠物就要定他们的罪。他们理当归还掠物，却不归还。神斥责这些居高位的人说（第 15 节）：“你们为何压制我的百姓？为何要这样做？这样做对你有何好处？”或作：“他们何处伤害你了？你以为手握权柄就可如此为所欲为吗？”注意：世上最不能容忍的事就是逼迫、伤害、恶待神的百姓，神必要清算这样的人。“你为何搓磨贫穷人的脸呢？你苦待他们，恐吓他们，将他们如推磨那样碾压，一次次的欺压，快把他们碾作尘土。”或作：“你击打他们，使他们满脸是伤。你不但毁坏他们的家业，还伤害他们的身体。”有人用手掌打主耶稣（马太福音 26: 67）。

II. 如何争论。1. 神亲自起诉（第 13 节）：耶和华起来辩论，或作他要亲自来辩论这事。他站着审判众民，为受欺压的人伸冤。他必审问他民中的长老和首领（第 14 节）。注意：再尊贵的人也不能豁免神的查验，不能逃脱神的审判，也不能不服天上法庭的判决。2. 他们被定罪，证据确凿：“看看欺压人的，他们的面色证明自己的不正（第 9 节）。再看看受欺压的，他们的脸被打肿（第 15 节）。”3. 这争论在更换掌权者时就开始了。为了惩罚那些滥用职权的作恶之人，神兴起不知善用权柄的人来管辖他们：孩童欺压他们，妇女辖管他们（第 12 节），指那些如妇孺一般、空有热心却无能力的人。这就是他们犯罪所致，要由这样的人来管辖。他们要受如此审判。

III. 在这争论中，神如何区别对待不同的人（第 10, 11 节）：你们要论义人说：他必享福乐。恶人有祸了！他必遭灾难！他在前面说（第 9 节）：他们作恶自害。为了证明这点，他表明各人要照自己手所行的受报应。若是义人，他必享福乐；若灾祸临到世人，必是因为他们作恶，将来也必如此。神劝说该隐不要发怒时，就是这么说的（创世纪 4: 7）。也可这样理解：神向整个民族发出审判的警告，公众利益要毁于一旦。1. 有些义人也许害怕这毁灭也会临到他们，于是神差遣先知安慰他们，叫他们不要害怕：“不论什么灾祸临到不义的民，义人不会在罪人堆里一起败亡。审判全地的主不会将义人与恶人同杀（创世纪 18: 25）。不会的，要奉神的名叫义人放心，他必享福乐。灾难临到他时，其性质会改变。他在耶和华发怒的日子可以隐藏起来（西番亚书 2: 3）。神必扶持安慰他，灾难有多大，神的安慰就有多大，所以义人必享福乐。”神要除去人对食物的倚靠，但义人在饥荒的日子必得饱足（诗篇 37: 19）。他们要吃自己行为所结的果子，良心要见证他们持守纯洁，没有犯别人所犯的罪孽，所以普世灾难来临时他们的光景不同于别人。他们身上没有带燃油，不会在审判的烈火里火上浇油。2. 有些恶人也许指望自己会躲过这毁灭，于是神差遣先知前来叫他们的希望破灭：“恶人有祸了！他必遭灾难（第 11 节）！对恶人而言，审判就像毒钩，就像茵陈苦胆，困苦窘迫（耶利米哀歌 3: 19）。”恶人有祸了！他们以为自己能躲过公开的审判，实际上却躲不过。若不悔改，他们的光景会越来越糟糕，直到末日。到那日，人要照自己手所行的受报应，人人都当按着自己生前的行为受报应。

### 锡安女子的虚妄（主前 758 年）

16 耶和华又说：因为锡安的女子狂傲，行走挺项，卖弄眼目，俏步徐行，脚下玳瑁，17 所以，主必使锡安的女子头长秃疮；耶和华又使她们赤露下体。18 到那日，主必除掉她们华美的脚钏、发网、月牙圈、19 耳环、手镯、蒙脸的帕子、20 华冠、足炼、华带、香盒、符囊、21 戒指、鼻环、22 吉服、外套、云肩、荷包、23 手镜、细麻衣、裹头巾、蒙身的帕子。24 必有臭烂代替馨香，绳子代替腰带，光秃代替美发，麻衣系腰代替华服，烙伤代替美容。25 你的男丁必倒在刀下；你的勇士必死在阵上。26 锡安（原文是她）的城门必悲伤、哀号；她必荒凉坐在地上。

先知的职责就是向各样的人指出他们如何在民族罪孽里有分，当民族遭遇审判时，这些人又分别何下场。在这里他指责锡安的女子，警告她们，揭露她们的过犯。摩西在律法书里宣告神的忿怒要临到柔弱娇嫩的妇人（先知是对律法的诠释，申命记 28: 56），这里先知指出即将临到的灾难要如何击打她们。请看：

I. 先知指责锡安女子的罪状（第 16 节）。先知特别声明他说的话带着神的权柄，免得有人责怪他不该关心这些事，遭妇人们厌恶：耶和华又说。“不论她们是否听得进去，是否受得了，要知道神已经看到了骄傲妇人的愚蒙和虚空，且十分不喜悦。神的律法甚至涉及到她们的穿着。”这里特别指责她们两点：骄傲和淫荡，全然没有廉耻、自守，以正派衣裳为妆饰（提摩太前书 2: 9）。她们的步态、动作和仪态直接暴露了内在的心态。她们高傲，因为行走挺项，想让自己高一点，

也可能以为无人配与自己说话，以为无人配受她们的一瞥或一笑。她们卖弄眼目，欺哄人（原文有此意），用淫荡的眼神勾引男人掉进网罗。她们故意笔挺行走，故意引别人注意，好仰慕她们，好知道她们曾去过舞蹈学校，学会了碎步。她们俏步徐行，或作步履轻盈，不愿脚跟落地，要表现自己轻盈娇嫩。他们脚下玳瑁，有人理解为她们鞋上有金链或小铃铛，走路时发出声响：她们走路好像戴着脚镣（有人这样理解），像马那样，徐徐而行。亚甲前来的时候就是这样的（撒母耳记上 15: 32）。这样的仪态不但十分牵强不自然，稍理智的人都会觉得荒唐，而且还反映了虚妄的内心，这是得罪神。这里提到两点，叫她们罪上加罪：1. 这些是圣山锡安的女子，她们本当稳重，以圣洁为怀。2. 从上下文看，她们似乎是那些欺压穷人之首领（第 14, 15 节）的妻子或女儿。她们以为这样就能维护家族的骄傲和奢华。

II. 先知警告说，她们要受到惩罚，所犯的罪要一一如数清算（第 17, 18 节）。1. 她们行走挺胸，但神要叫她们头长秃疮，不得不剪去头发，自卑得不敢露出头来。注意：公义的惩罚往往以恶病的形式临到骄傲的人，淫荡的结果往往是蚕食肉身的恶病。2. 她们奢华挥霍，追求各样的华丽衣裳，但神要叫她们沦为赤贫，连遮体的衣服都不够，要显出她们的丑陋来。3. 她们十分钟爱自己的首饰且引以为傲，但神要夺去她们的装饰，居所要被掳掠，财富要被盗取，自身也要被掳。先知列数了许多她们使用的首饰，仿佛他是替她们看管首饰之人或是化妆间的侍者。我们不必探究这些到底是何首饰，也不必理会我们的译本是否准确表达了原来的意思。今天在我们国家使用的一些首饰的名称，也许一百年以后就无人知道，就像这里列出来的一样。时尚在变，时尚的饰品名称也在变，但是列数这些名称绝非徒然，而是要显出锡安女子的愚昧来。（1）我们可以认为这里的许多东西十分稀奇古怪，若非时髦，必是滑稽可笑之物。给孩童当玩具倒还合适，但成年人当成饰品戴着上锡安山则非常不合适。（2）有些东西虽为实用之物，譬如细麻衣、裹头巾、蒙身的帕子，但实在不必如此繁多，如此多样化。人按着自己的身份穿衣得体，这是有必要的，然而为何要那么多套衣服更换（第 22 节），仿佛一套衣服从来都不连穿两天呢？有一段名言专门批评穿着过分的人：“她们白天穿一件，晚上穿一件，长的一件，短的一件，工作日一件，圣日一件，这种颜色一件，那种颜色一件，布料的一件，丝绸的一件，饭前一件，饭后一件，西班牙式一件，土耳其式又一件，再多也不嫌多。”这一切都说明她们骄傲虚荣，本当花钱在敬虔和爱心的事上，却反而花费许多来满足可鄙的欲望。但愿穷佃户不要因此受剥削，穷债主不要因此受欺诈。（3）列数这些东西说明她们十分在意，十分钟爱，如数家珍，视财如命，贪得无厌，且以此为自己的安慰。处女岂能忘记她的装饰（耶利米书 2: 32），再多也忘不了。一提起来就没完没了，津津乐道，仿佛这些都是至关重要的东西。先知并不是说这些东西本身是罪恶（都可合法拥有，合法使用），而是说他们以这些东西为傲，所以应当夺去。

III. 她们十分在意自己的穿着，花大价钱美化自己，舒适安逸，但神要叫她们的身体蒙羞，成为累赘（第 24 节）：必有臭烂代替馨香（就是那些香盒、符囊，她们称之为灵魂的居所或气息的居所），衣服要因经久不换而发臭，或因某种恶病而发臭，或因治病用的膏药而发臭。绳子代替腰带，用来紧身的华贵绣花腰带，要被代表哀恸的破旧绳子所代替。光秃代替美发，离奇编织、涂脂抹粉的美发要被拔除或剪除，好比人在遭遇大难时那样（15: 2；耶利米书 16: 6），或在为奴时那样（以西结书 29: 18）。麻衣系腰代替华服（或指围巾或腰带），象征极大的自卑。烙伤代替美容，面容华丽且引以为傲的人，一旦被掳就面色憔悴，容颜再美也被风霜烙伤。这一切教导我们：1. 不要过于在乎自己的穿着，不要稀罕漂亮昂贵之物，也不要引以为傲。2. 不要陶醉在肉体的享乐之中，因为我们不知道这些东西何时会被夺去，也不知道会沦为何等拮据。

IV. 她们想用这些饰物来勾引男士，俘获他们的爱意（箴言 7: 16, 17），但眼前却空无一人（第 25 节）：她们的男丁必倒在刀下，她们的勇士必死在阵上。正所谓：少年人被火烧死，处女也无喜歌（诗篇 78: 63）。争战的刀剑一旦奉命临到，大能的勇士往往率先倒地，因为他们冲在最前面。而锡安的守卫一旦被剪除，锡安的城门必悲伤哀号（第 26 节），沦为仇敌的奴隶。城市荒凉，空无一人，如同绝望的寡妇坐在地上。罪孽若在城墙内滋生，悲伤哀号就离城门不远了。

#### 第四章

这一章的内容是，I. 警告男丁将要稀少（第 1 节），这一节归到前一章也许更合适，因为这明显与前面的内容相关。II. 应许在弥赛亚的日子要恢复耶路撒冷的平安、纯洁、公义和稳妥（第 2-6

节)。神就是这样在烈怒中还记得施怜悯。尽管有律法的惊吓，也有罪恶导致的荒凉，但福音的恩典就是神的拯救。

### 锡安女子的羞辱（主前 758 年）

1 在那日，七个女人必拉住一个男人，说：「我们吃自己的食物，穿自己的衣服，但求你许我们归你名下；求你除掉我们的羞耻。」

前面警告（3：25）说大能的勇士要死在阵上，那是为了惩罚那些卖弄风情、举止轻浮的女子。这里我们看到男丁遭屠杀的结果：1. 满有智慧的神叫每年出生的男女比例相当，但经历了残酷的战争，七个男丁中仅一人存活。世上有人难产致死，那是特别针对女子，因为女子首先犯罪。同时世上也有特别针对男子的死，就是死于战争的刀剑之下；这一类的死也许比难产致死者多得多。这里预言大量男丁要被剪除，以致七个女人必拉住一个男人。2. 由于男丁稀少，而女子又当出嫁生子，好有人长大当兵，也好叫人类在地上存留，于是常有的婚姻制度就变了：通常是男人追求女人，现在反过来女人要拉住男人，因为她们愚昧地担心若不趁早就不会有男丁了（就像罗得的两个女儿，她们看见所多玛被毁，也许以为这毁灭超出所多玛的范围，创世纪 19：31）。女子生来不愿与人共享丈夫，现在七个女人竟然同意做同一个男人的妻子。律法规定男人有义务为妻子提供衣食度用（出埃及记 21：10），这也是反对多妻制的最有力的证据。这些女子现在却不得不维持自己的生计。她们要吃自己的食物，穿自己的衣服。她们不求男子养活，只求有妻子的名分，好除掉她们的羞耻。她们愿意接受任何条件，即便是不合理的条件，只求做妻子。也许在那乱世，能有个丈夫保护她们就是万幸。保罗则相反，他认为人在艰难中应当守素安常（哥林多前书 7：26）。这里不提不婚，为的是揭露锡安女子，尽管他们遭遇蒙羞的大难（3：18），仍不谦卑，不懊悔自己的骄傲和虚荣，在神与她们争辩时，她们仍只关心物色丈夫，连女性最美善的矜持也弃而不顾。在她们看来，作恶不算羞耻，嫁不出去才是羞耻。这真是一个悲惨的征兆，美德荒凉，不可逆转。

### 锡安将来的荣耀（主前 758 年）

2 到那日，耶和華發生的苗必華美尊榮，地的出產必為以色列逃脫的人顯為榮華茂盛。3-4 主以公義的靈和焚燒的靈，將錫安女子的污穢洗去，又將耶路撒冷中殺人的血除淨。那時，剩在錫安、留在耶路撒冷的，就是一切住耶路撒冷、在生命冊上記名的，必稱為聖。5 耶和華也必在錫安全山，并各會眾以上，使白日有烟雲，黑夜有火焰的光。因為在全榮耀之上必有遮蔽。6 必有亭子，白日可以得蔭避暑，也可以作為藏身之處，躲避狂風暴雨。

前面警告说耶路撒冷景况凄惨，万物萧条。但在这里，日头喷薄而出。这几节经文给我们许多极大极宝贵的应许，使人在患难中看到安慰的确据，看到患难过后的幸福日子。这里指的必是弥赛亚国度以及弥赛亚所带来的大救赎。亚哈斯之后希西家作王期间的变革以及被掳巴比伦以后的回归使犹大和耶路撒冷重新崛起，这些都是弥赛亚救赎的预表。这段经文可能也指这两件事，但主要是指基督。这里应许在经过这一切的灾难之后：

1. 神要兴起公义的苗，结出公义的果子（第 2 节）：到那日，就是耶路撒冷被毁、犹太民族被驱散的那日，弥赛亚国度要建立。在人人都岌岌可危之时，教会的复苏却要来到。

1. 基督要被高举。他是耶和華發生的苗，就是那苗裔。这是先知所用的名称之一，我的仆人苗裔（撒迦利亚书 3：8；6：12），公义的苗裔（耶利米书 23：5；33：15），从耶西的本必发一条（11：1）。有人认为他因此称为拿撒勒人（马太福音 2：23）。这里称他为耶和華的苗，因为他栽种是因神的大能，茂盛是为颂赞神。古老的加勒底译本这样写道：耶和華的基督，耶和華的弥赛亚。他就是荣美，荣耀，喜乐。（1）他要进入摆在他前面的喜乐（希伯来书 12：2），进入在创世以前就与父共享的荣耀。他虽多受羞辱，伤痕累累，现在却在天上，又荣美又荣耀，如日中天，接受天使的仰慕和颂赞。（2）他要在众信徒眼中看为荣美和荣耀，全地都要仰慕他，他的名要超乎万名。他在信的人就为宝贵（彼得前书 2：7），他超乎万人之上（雅歌 5：10），他全然荣美。愿我们因他的荣美而喜乐。愿他因我们而喜乐！

2. 基督的福音要传开。耶和华的苗所结的果子就是福音传开；福音的一切恩典和安慰都源自基督。但这里称为地的出产，因为福音在这个世界生出，也是为了这个世界。基督把自己比作一粒麦子，落在地里死了，并结出许多子粒来（约翰福音 12: 24）。福音传开也称为地已经出了土产（诗篇 67: 6），而基督教会的建立则称为神必将她种在地上（何西亚书 2: 23）。福音的出产可以理解为入，也可以理解为事：福音于人于事都是卓绝荣美的，十分合宜，对从以色列逃脱的人来说是这样，对蒙拯救、不致与其他不信的人一起灭亡的犹太人余种来说（罗马书 11: 5）也是这样。注意：基督既在我们为宝贵，他的福音就为宝贵，福音的真理和应许也为宝贵，基督教会以及所有属教会的人也都为宝贵。这些是地里出产的好果子，与之相比其他一切都是杂草。我们若能见到基督的荣美，见到圣洁的荣美，见到世上圣民的美善和荣美（诗篇 16: 3），那就证明我们是蒙拣选的余种，有别于其他称为以色列的人，且身上有得救的印记。为预表这一天，耶路撒冷经历了西拿基立的入侵，经历了被掳巴比伦，但仍要像苗一样发旺，且要蒙福结满地上的果子。比较 37: 31, 32: 犹大家所逃脱余剩的，仍要往下扎根，向上结果。我们若将地里的果子理解为今生的福分，就明白这果子对蒙拣选的余民来说特别甘甜，他们既有圣约，就最有权利享受这些果子。耶和华的苗在我们眼中既是又荣美又荣耀，那么地里的果子也必卓绝美善，因为我们可以将之视为应许的果子（诗篇 37: 16；提摩太前书 4: 8）。

II. 神要为自己存留一个圣洁的后裔（第 3 节）。住锡安和耶路撒冷的大多数人因着不信的缘故，必像枯枝那样被剪除，但也有一些必存留。这些人仍坚持留在教会，而教会的属性要改变，成为基督教会，因为神不会弃绝他的百姓（罗马书 11: 1）。存留的人这儿一点，那儿一点。1. 这余民是照着拣选的恩典（如使徒所言，罗马书 11: 5），名字记在生命册上，按着神的预知有生命和得救的印记，记名得生（原意如此），永不改变。“我所写的，我已经写上了”（约翰福音 19: 22）。在杀戮的岁月得以存留的，他们的名字尚且记在神的册子上，那些蒙拯救免于更大死亡的，他们的名字岂不更要写在羔羊的生命册上吗（启示录 13: 8）？凡预定得永生的人都信了（使徒行传 13: 48）。注意：凡在生命册上记名的人必得永生，无一例外，因为所赐给基督的，一个也不失落（约翰福音 6: 39）。2. 这余民是在恩典之下（罗马书 6: 14），因为每个记在生命册上的人都要因此而存留，都要称为圣，都要成圣，也都要蒙神悦纳。唯有圣洁的才能存留，因为人子要差遣使者，把一切叫人跌倒的和作恶的，从他国里挑出来（马太福音 13: 41）。凡是蒙拣选得救的，都必蒙拣选成圣。参考帖撒罗尼迦后书 2: 13；以弗所书 1: 4。

III. 神要改革教会，纠正其中的一切过犯（第 4 节）。当耶和华将他们的污秽洗去，在他们中间剪除恶人，除掉恶事，这余民就必称为圣。神必使他们成为圣洁，不然他们不会称为圣。福音时代就是振兴的时代（希伯来书 9: 10），希西家时期的改革和被掳以后的改革都预表教会的改革，这里的应许指的就是教会改革。请看：1. 需要改革的人和地。耶路撒冷虽为圣城，却需要改革；既为圣城，其改革就对整个王国有正面影响。锡安的女子也需要改革，先知在前面所责备的女子尤其是这样（3: 16）。她们满身饰物，以为自己很干净；但既以这些饰物为傲，先知就称她们为污秽，因为骄傲在神眼中是最可憎的罪。锡安的女子也可理解为城镇和乡村，就是以耶路撒冷为中心的周边城镇，它们也需要改革。2. 改革本身：要除去污秽。罪恶就是污秽，尤其是流人血的恶，就是耶路撒冷城中最臭名昭著（列王纪下 21: 16）、最污秽这地的罪。注意：改革城邑就是将之清洗干净。恶习受到抑制，公然作恶受到制约，过去是污秽之地，现在变得干净甜美，不仅在外人眼中有好信誉好名声，也给居民自己带来安慰和健康。3. 改革的主宰：耶和华要亲自成就。改革的工是神的工；若有什么成就，必是神亲自所为。他如何成就呢？按着神的审判，罪人被毁灭，被吞吃，但藉着圣灵的恩典，罪人要改变，要归向神。这就是所成就的工，不是倚靠势力，不是倚靠才能，乃是倚靠万军之耶和华的灵（撒迦利亚书 4: 6）。神的灵不但动工叫罪人悔改，也动工叫执政的、掌权的和其他人成为改革的工具。神的灵，（1）是审判的灵，光照人的思想、唤醒人的良心，是引导我们行事通达的智慧之灵（以赛亚书 52: 13），是区分善恶的灵。（2）是燃烧的灵，令人振奋，叫人满有活力，叫人热心行善。圣灵动工如火（马太福音 3: 11）。人若热爱基督，热爱灵魂，如烈火般抵挡罪恶，就必能勇往直前，必能消除雅各家的一切罪恶（罗马书 11: 26）。参考 32: 15, 16。

IV. 神要保护他的教会以及一切属教会的人（第 5, 6 节）。人一旦洁净，一旦悔改，就不再有危险，神会特别眷顾他们。成圣之人必得坚固，因为神要引领他们，保护他们。

### 1. 他们的帐棚要受保护（第 5 节）。

（1）这里的保护指：[1.] 他们的居所，就是他们安息的帐棚，自己的家。在那里他们与家人单单敬拜神。义人的居所（箴言 3: 33）所蒙的福就是受保护。在义人的帐棚里有欢呼拯救的声音（诗篇 118: 15）。注意：神特别看顾他百姓的居所，不论是破旧的草屋还是华贵的宫殿，无一例外。当他们从帐棚中远除不义（约伯记 22: 23），全能的神就是他们的倚靠。[2.] 他们聚会敬拜的所在。这里没有提到圣殿，因为在应许成就的日子，圣殿没有一块石头留在石头上（马太福音 24: 2），但所有的基督徒聚会，即便只有两三个人奉基督的名聚会，都要在神的特别保护之下。他们不再被驱赶，不再受搅扰，凡为攻击你造成的器械必不利用（以赛亚 54: 17）。注意：能公开自由敬拜神，不受战争刀剑的惊吓，不受逼迫的惊吓，这实在是极大的怜悯。

（2）这里的保护比作：[1.] 以色列民行经旷野时所受的保护。神向基督教会证明他的关爱，如同当时向以色列民证明的那样，尽管人不一定都感觉得到。耶和華要再次使白日有烟云，为他们遮蔽烈日，黑夜有火焰的光，在又黑又冷的夜晚带来光明与温暖。参考出埃及记 13: 21；尼希米记 9: 19。这云柱和火柱竖立在以色列人和埃及人之间（出埃及记 14: 20）。注意：尽管神迹已成过去，但神对待新约教会仍像他对待旧约的以色列民一样，昨日是这样，今日是这样，将来也永远是这样。[2.] 会幕幔子上所铺的羊皮和海狗皮，锡安山的每一处居所和聚会所在神眼中都为宝贵，如同会幕一般：在全荣耀之上必有遮蔽，遮风挡雨。注意：教会在地上有荣耀。教会的荣耀就是福音的真理和条例，就是圣经和事奉。而在这一切荣耀之上有遮蔽，永远的遮蔽，因为阴间的权柄不能胜过他（马太福音 16: 18）。神本身就是其中的荣耀，也是围绕四周的火墙，不可穿透、坚不可摧。恩典进入人的灵魂，这是教会的荣耀，蒙恩的人如同有了堡垒，是蒙神能力保守的人（彼得前书 1: 5）。

2. 他们的会幕要遮蔽他们（第 6 节）。神的会幕是圣徒的亭子（诗篇 27: 5），但即使会幕拆了，他们仍不缺藏身之处，因为神的大能和良善就是一切圣徒的会幕。神是他们的藏身之处（诗篇 32: 7）；他们已将至高者当他们的居所（诗篇 91: 9）。神对圣徒就像大磐石的影子（以赛亚书 32: 2），他的名是坚固台（箴言 18: 10）。神不但为我们遮荫避暑，还为我们遮风挡雨。注意：在这个世界上我们会经历气候变化，会遇到诸多的不便，或暴风骤雨，或烈日炎炎。但不论是什么气候，神都是他百姓的避难所。

## 第五章

在这一章里，先知奉神的名指出百姓的过犯，就是雅各家的罪孽，以及这些罪孽所导致的审判：I. 用不结果子的葡萄园作为比喻，说明神赐给他们极大的恩惠，但他们辜负了神的期望，以致受到应有的毁灭（第 1-7 节）。II. 列数他们比比皆是的罪孽，警告他们要因这些罪受惩罚。1. 贪恋世上财富，要受饥荒的惩罚（第 8-10 节）。2. 醉酒狂欢（第 11, 12, 22, 23 节），要受被掳的惩罚，且受尽痛苦（第 13-17 节）。3. 公然犯罪，无视神的公义（第 18, 19 节）。4. 混淆善恶界限，藐视信仰原则（第 20 节）。5. 自傲（第 21 节）。6. 偏离公义，还有其他作恶的例子。先知警告该地要落入极大的荒凉，全地都要荒芜（第 24, 25 节），要有外族人入侵（第 26-30 节），也许指的是不久之后发生的西拿基立大军的浩劫。

### 以色列比作葡萄园（主前 758 年）

1 我要为我所亲爱的唱歌，是我所爱者的歌，论他葡萄园的事：我所亲爱的有葡萄园在肥美的山冈上。2 他刨挖园子，捡去石头，栽种上等的葡萄树，在园中盖了一座楼，又凿出压酒池；指望结好葡萄，反倒结了野葡萄。3 耶路撒冷的居民和犹太人哪，请你们现今在我与我的葡萄园中，断定是非。4 我为我葡萄园所做之外，还有甚么可做的呢？我指望结好葡萄，怎么倒结了野葡萄呢？5 现在我告诉你们，我要向我葡萄园怎样行：我必撤去篱笆，使它被吞灭，拆毁墙垣，使它被践踏。6 我必使它荒废，不再修理，不再锄刨，荆棘蒺藜倒要生长。我也必命云不降雨在其上。7 万军之耶和華的葡萄园就是以色列家；他所喜爱的树就是犹太人。他指望的是公平，谁知倒有暴虐（或译：倒流入血）；指望的是公义，谁知倒有冤声。

至大的神用各样的方式唤醒罪人悔改，定他们的罪，并指出犯罪的下场和危险。有时他明言，有时用比喻，有时用散文体，有时用诗歌，这里用的就是诗歌。“我们曾彼此辩论（1: 18），现在我要用诗歌，好镌刻下来，为荣耀我之所爱。”父神写下这首歌，为的是荣耀他所喜悦的爱子基督，曾立他为葡萄园的主。先知唱出这首歌，也是为了荣耀基督，因为他是基督所喜悦的。旧约的先知都是新郎的朋友。基督是神的爱子，是我们的可爱救主。教会中所传的、所唱的，都是为了赞美他，即便是揭露我们的羞辱（如同这里一样），也是为了赞美他。这个比喻用诗歌谱写，为的是听起来更动人，更容易学，更容易记，也能更好地传给后代。这首歌也是对摩西之歌的诠释（申命记 32 章），表明摩西当时的预言现在应验了。耶柔米说：爱子基督在看见耶路撒冷并为它哀哭时（路加福音 19: 41）实际上唱了这首哀歌，且在葡萄园的比喻里引用了这首歌（马太福音 21: 33 等）。只不过这里说的是树枝的错，那里是园户的错。这里我们看到：

I. 神为犹太教会和犹太民族所行的大事。世上万民得不到神的启示，以致虚度年日，犹太教会却是神的葡萄园，犹太人是神的选民。神认他们为属自己的，为了自己的缘故将他们分别出来。所栽种的土壤不同寻常，那是肥美的山冈，滴油的角。那里物产丰富，是个聚宝盆，满地佳美之物：他们在那里吃得肥美，喝得甘甜，有丰盛的美物用来献燔祭和甘心祭，荣耀神。我们的福分则要在将来某一天才体现出来。再看看神为这葡萄园所做的事：**1.**他竖起篱笆，专心保护，昼夜看顾，不让它受伤害（27: 2, 3）。若不是他们自己拆毁篱笆，无人能钻得进去（诗篇 125: 2; 131: 4）。**2.**他捡去石头，既不许外来的伤害，也不许园内之物阻碍结果。他施以恩典，软化石头般的心。**3.**他栽种上等的葡萄树，在他们中间建立纯正的信仰，赐给他们完美的律法，设定条例使们与神相通。参考耶利米书 2: 21。**4.**他在园中盖了一座楼，可能是为了抵御强敌，也可能是给园丁居住，更有可能是为了园主自己，好坐在其中欣赏葡萄树（雅歌 7: 12），好比夏日乘凉的楼。这楼就是圣殿，祭司在四围居住，神应许在那里与人相会，表明他与他们同在，喜悦他们。**5.**他凿出压酒池，设立祭坛，园中的果子作为祭物带到坛前。

II. 神对他们非常失望：他指望结好葡萄，这指望合情合理。注意：神指望那些享受葡萄园特权的人结出好葡萄来，不只是长叶子（马可福音 11: 13）。空谈信仰的人看上去一片青翠，但却不管用，光有花苞、光开花也不够。有好的动机，又有好的开头，这些都很好，但还是不够；要结果子，就是有好的内心，好的生活，要结葡萄树的果子，就是心思意念、言语行为，都与圣灵相通（圣灵是葡萄园的脂油，加拉太书 5: 22, 23），与圣礼相合（圣礼是葡萄园的调料），蒙神的悦纳（神是葡萄园的主），且按时结果子。神指望我们结出这样的果子来，就是葡萄，是葡萄树的果子，使神和人喜乐（士师记 9: 13）。这指望并不过分，也并不苛刻，十分公平合理。然而，看看神是多么失望：他们反倒结了野葡萄，不但不结好果子，反而结了坏果子，比不结果子还糟糕，真是所多玛的葡萄树（申命记 32: 32）。**1.**野葡萄就是人性败坏的果子，是野枝子上的果子，不是嫁接枝子上的果子，是出自毒根的果子（希伯来书 12: 15）。品德若不作工，败坏就作工。**2.**野葡萄就是虚伪的信仰，看上去像葡萄，实际上又酸又苦，不但不蒙神喜悦，还惹怒神，好比 1: 11 所言。虚假的品德就是野葡萄。

III. 神叫他们自己判断，在整件事上神是否公义、他们是否应当被谴责（第 3, 4 节）。这案件十分清楚：耶路撒冷的居民和犹太人哪，请你们现今在我与我的葡萄园中，断定是非。这里暗示他们还怪罪神，要与神争论，但公义很明显在神这边，以致神让他们自己凭良心来判断是非。“任何一个耶路撒冷的居民，任何一个犹太人，只要有一点理性，明白一点公义和公平，都可以公平地说出自己的看法。”这是要挑战他们：**1.**看看神究竟还有何要做：我为我葡萄园所做之外，还有什么可做的呢？他说的是结果子的外在因素，好比园丁该做的事，无人要求园丁改变葡萄树的本质。我还应该做什么呢？可以这样理解。他们所需要的教诲和指教应有尽有，不断催促提醒。他们不缺乏动力，不论是盼望还是警告，都已好话说尽。他们有足够的机会谨守本分，有月朔、安息日、圣会，有圣经，有神的话，有祭司和利未人的当值，还有先知的特别传谕。世上没有其他民族享有如此公义的律例典章。**2.**看看他们有何理由如此背道而驰。“既是这样，你为何还结野葡萄呢？我要的是好葡萄。”注意：口称信神、享受恩典的人若是作恶，那就是世上最不可理喻、最不可原谅的事，罪人应当为此负完全责任。“你若褻慢，就必独自担当（箴言 9: 12），在审判的日子必哑口无言。”神必证明自己的道是公平的，罪人的道是不公平的（以西结书 18: 25）。

IV. 他们的下场，因着他们对神的恶行，公义的判决要临到他们（第 5, 6 节）：“既然对所控之罪没有辩词，现在我告诉你们，我要向我葡萄园怎样行。我不要再为之烦恼愁苦；既然它没有用，我就不用它。它将不再是葡萄园，它要成为荒场：犹太教会不再是教会，旗帜要被夺去，他们要成为罗·阿米，就是非我民。1. 他们不再被当作特殊选民分别出来，反倒要沦落到平凡之中：我必撤去篱笆，很快就要被吞吃，要像别处那样成为荒场。”他们既然与别的民族混杂，所以把他们驱赶到各国中去也是理所当然。2. “他们不再像神的百姓那样受保护，反倒要面临危险。神不但要让这墙垮掉，他还要亲手拆毁它，要挪去屏障，叫他们成为仇敌的猎物。仇敌早就蹲伏着等待时机，现在要来把他们踩在脚下。3. 他们不再有葡萄园的模样，不再有教会的形象和邦国的样式，反倒要被夷为平地，成为荒凉之地。”在耶路撒冷变为乱堆（弥迦书 3: 12）时，这预言就应验了。4. “执政的、掌权的，不必再努力作工（他们是葡萄园的园丁）；葡萄园不再需要修剪也不必松土，一切都已荒芜，只剩荆棘蒺藜。荆棘是罪恶和咒诅的产物”（创世纪 3: 18）。过犯腐败若无约束，邪恶败坏若不控制，若不加以驳斥，若不加以抑制，就好比葡萄园不修剪，不施肥，不清理，很快就要沦为无知之人的葡萄园，荆棘遍布。5. “最大的灾祸是天不下雨。手里握着云层钥匙的神命今天不下雨，光是这一下就足以叫葡萄园沦为沙漠。”注意：人若长期挥霍神的恩典，神就不再施恩给他，这是公义的审判。总而言之，不结好果子的就一无所有。犯罪不结果子的，就要受咒诅，就要荒芜，这是惩罚，如马可福音 11: 14 所言那样。这预言在加勒底人攻陷耶路撒冷时部分应验了，而当犹太人最后被彻底拒绝之时，这预言要完全应验。神的灵离开那些长期抵挡他、与他为敌的人，福音离开那些长期诋毁福音的地方，这些都应验了这预言。葡萄园荒芜，对神来说没有损失。只要他愿意，他可以叫荒地变为良田。神废弃一个葡萄园，好比废弃伊甸园一样。当亚当因犯罪失去了在园中的地位，伊甸园就被夷为平地。

V. 这比喻的意义或关键所在。第 7 节告诉我们：1. 葡萄园是什么意思，就是以色列家，就是这个民族，形成一个教会，一个邦国。葡萄树是什么意思，就是喜乐树，神的喜乐树，是他所喜爱且愿意为之造福的树。这树就是犹太人，神曾恩待他们，且指望他们有相应的回报。2. 神所指望的葡萄指的是什么，所出产的野葡萄又是什么：他指望的是公平，就是百姓相互坦诚相待，掌权的严格秉持公道。神赐给这民这样公义的律例典章（申命记 4: 8），他们本当如此行，但事实却相反。没有公道，却有欺压人的暴虐；没有公义，却有受欺压之人的冤声。到处都是喧哗吵闹，没有公义，没有公理。审判之处有奸恶（传道书 3: 16），这是百姓的大祸患。灵魂的大祸患就是结不出神所指望的谦卑、虚心、忍耐、仁爱、轻看世界的好果子，反而结出骄傲、恼怒、不满、奸恶、藐慢神的野葡萄；结不出祈祷、赞美的好果子，反而结出咒诅、漫骂、得罪神的野葡萄。一些古时的学者认为这比喻指的是基督时代的犹太人，神指望他们结出公义的果子（就是接受基督，拥戴基督），但他们却喊叫道：钉他十字架！钉他十字架（路加福音 23: 21）！

#### 责备贪爱世界的人；惩罚体贴肉体的人（主前 758 年）

8 祸哉！那些以房接房，以地连地，以致不留余地的，只顾自己独居境内。9 我耳闻万军之耶和華说：必有许多又大又美的房屋成为荒凉，无人居住。10 三十亩葡萄园只出一罢特酒；一贺梅珥谷种只结一伊法粮食。11 祸哉！那些清早起来追求浓酒，留连到夜深，甚至因酒发烧的人。12 他们在筵席上弹琴，鼓瑟，击鼓，吹笛，饮酒，却不顾念耶和華的作为，也不留心他手所做的。13 所以，我的百姓因无知就被掳去；他们的尊贵人甚是饥饿，群众极其干渴。14 故此，阴间扩张其欲，开了无限量的口；他们的荣耀、群众、繁华，并快乐的人都落在其中。15 卑贱人被压服；尊贵人降为卑；眼目高傲的人也降为卑。16 唯有万军之耶和華因公平而崇高；圣者神因公义显为圣。17 那时，羊羔必来吃草，如同在自己的草场；丰肥人的荒场被游行的人吃尽。

世界和肉体这两大敌人十分危险，随时会将我们击败，但我们若不向它们妥协，就不会有危险。先知在这里奉神的名宣告，贪爱世界和体贴肉体之罪祸患无穷。这些罪当时在犹太人中间蔓延，结出了野葡萄（第 4 节），为此神警告要降灾祸给他们。这些罪也应当引起我们的警惕，要畏惧这些罪的后果。

I. 贪爱世上财富，以世上财富为乐，用不法手段取利，以房接房、以地连地、以致不留余地（第 8 节），不给别人留余地，这样的人有祸了。他们若得逞，就会在世上独存，就会垄断所有的财富和权利，将一切利益占为己有。人拥有房产田地不是罪，有能力添置房产也不是罪，但是：

1. 他们的过犯在于：（1）为谋利益贪得无厌，为扩大家产不择手段，仿佛在这世界上除了财富就别无所念，别无所求，别无所为。他们从不满足，得到越多就越想多得。他们好比蚂蟥的女儿，常说：给呀，给呀（箴言 30: 15）。已有的他们不欣赏，也不用在正途上，而是一味地赚取，挖空心思敛财。他们想拥有许多居所，冬天有避寒的居所，夏天有避暑的居所；一看上别人的田地或房产，就想占为己有，如同亚哈霸占拿伯的葡萄园那样，不然就坐立不安。（2）不但不关心别人，还要伤害别人。他们像是不让别人活，只要自己活着。为了满足那无休止的贪婪，不顾别人的安危，肆意侵犯别人的权利，虐待软弱无助的人，用卑鄙邪恶的伎俩积攒财富。他们的财富臃肿之至，却仍不知满足（传道书 5: 10），就像亚历山大那样，当他以为自己征服了整个世界时反倒哭了，因为不再有可供他征服的地方。俗话说：人即便赚得了整个世界，也不能满足。什么！你希望这世界唯你独存吗？有人这样理解。人人都需要他人帮助，都因友情而得安慰，难道你真这么愚蠢想独存吗？大地幅员广阔，难道你真这么愚蠢，指望大地为你见弃吗（约伯记 18: 4）？里拉说（译者注：法国中世纪释经学者）：难道这辽阔的世界单单为你而造吗？

2. 他们所贪恋的房产田地都要归于无有，这就是他们要受的惩罚（第 9, 10 节）。神亲自将默示传到先知的耳朵里，如同他在另一处默示给先知一样（22: 14）：我耳闻万军之耶和华说，如同神默示撒母耳一样（撒母耳记上 9: 15）。先知觉得耳中仍回响着神的话。耳中所听的，要在房上宣扬出来（马太福音 10: 27）。（1）他们所心仪的房屋要无人居住，要长久闲置，收不到租金，年久失修：必有许多又大又美的房屋成为荒凉。住在其中的人要死于刀剑、饥荒或瘟疫，或被掳到别处；或因市井萧条，穷困袭来如同武士，管家不得不沦为投宿者，或迁往他乡。又大又美的房屋，原本十分抢手，但即便价格再低也无人问津，只好闲置。神造大地，并非使地荒凉，是要给人居住（45: 18）。但是人的机关算尽，到头来往往往是一场空。我们有句俗话说：愚昧人盖房，聪明人居住。实际上有时愚昧人盖房，无人居住。神有许多方法叫繁华的城市沦为荒凉。（2）他们所心仪的田地要不结果子（第 10 节）：三十亩葡萄园只出一罢特酒（一罢特大约三十升），一贺梅珥谷种只结一伊法粮食（一伊法大约只有十分之一贺梅珥），或因田地荒芜，或因气候恶劣，收成还不到种子的十分之一。注意：人若心仪世界，必大大失望。

II. 贪爱肉体享乐的人有祸了（第 11, 12 节）。体贴肉体叫人灭亡，如同体贴世界、如同欺压人一样。基督宣告富足的人有祸了（路加福音 6: 24, 25），也宣告奢华宴乐的人有祸了（路加福音 16: 19）。请看：

1. 这些罪人是怎样的人。（1）他们沉迷于酒宴，终日饮酒，嗜酒成性，不能自拔。他们清早起来追求浓酒，就像农夫或商人晨起作工，生怕耽误了最佳时辰。人通常都在晚上饮酒，那时他们卸下了白昼的工作。但这些人却不顾一切，全然抛弃自己的工作，放纵肉体。他们终日贪杯，留连到夜深，甚至因酒发烧，指的是欲火燃烧（酒后乱性），也可指怒气燃烧，谁有争斗？谁无故受伤？不就是这样的人吗（箴言 23: 29-35）？他们饮酒作乐，不像那些羞于酒醉在夜晚背地里贪杯的人，而是喜爱白昼宴乐（彼得后书 2: 13）。（2）他们沉迷于狂欢，终日宴乐，仿佛离开了音乐或乐器就无法用餐，如同大卫（阿摩司书 6: 5），好比所罗门（传道书 2: 8）。弹琴，鼓瑟，击鼓，吹笛，加上美酒，真是纸醉金迷，随著琴鼓歌唱，又因箫声欢喜（约伯记 21: 12）。音乐本身并非犯罪，然而一旦过度，痴迷不悟，浪费光阴，混淆属灵的喜乐，心里疏远神，那就是犯罪。（3）他们从不思念正经事：不顾念耶和华的作为。他们滥用神的所造之物，以此为虚荣，看不见神在其中的权能、智慧和良善，用神所赐的丰富美善之物来满足自己的私欲。神的审判已经临到他们，神已经显明他不喜悦他们，可他们不理睬，不顾神在一切事上的作为。神的手已经高举，但他们视若无睹，因为他们尽情作乐，竟不以神的审判为念。

2. 向这些人宣告怎样的审判，且已部分执行。这里预言道：（1）他们要被迫离开自己的居所，这地要逐出这些酒鬼（第 13 节）：我的百姓（他们自称神的百姓，且引以为傲）因无知就被掳去。必定如此，好像已被掳去一样。如此酗酒，如此愚昧，岂不是无知吗？他们原本聪明，可是既然不顾神与他们理论，不在乎与神和好，那就真可谓是无知。他们故意为之，所以要因无知而灭亡。（2）他们要沦为赤贫，过去挥霍无度，现在要贫乏：他们的尊贵人甚是饥饿，忍饥挨饿，以至于死。群众极其干渴。尊贵人与平民都因无粮无水而死。这是由于庄稼欠收导致的后果（第 10 节），因为君王也受田地的供应（传道书 5: 9）。当葡萄欠收时，酒醉的人要清醒哭泣，因为甜酒从他

们的口中断绝了（约珥书 1: 5），不是因为没酒喝而哭泣，而是因为他们有酒的时候挥霍无度。

（3）许多人要死于饥荒和刀剑（第 14 节）：故此，阴间扩张其欲。平时的葬埋之地陀斐特太小了，这么多人需要葬埋，不得不将它扩大。阴间贪婪地张开大口，从不会说：够了（箴言 30: 15, 16）。这可以理解为受咒诅之人的去处，奢华享乐充斥着那黑暗恐怖的地方，只顾念肚腹的人在那里受煎熬（路加福音 16: 25；腓立比书 3: 19）。（4）他们要被降为卑，一切的尊荣都要归于尘土，归于死亡和阴间：他们的荣耀都落在其中，不只是落在地上，而是落在地下。不是随他下去（诗篇 49: 17）在死后为他所用，而是与他们同死同埋葬。可怜的尊荣何竟凋零！他们岂因人多而得意吗？众多的人都要落入坑中（以西结 31: 18；32: 32）。他们岂因名声而得意吗？他们的虚荣要终止，夸口的喊叫声也要终止。他们因宴乐而得意吗？死必变宴乐为哀声，那些嬉笑浮夸、从不知何为庄重的人，要前往哀号痛哭的所在。卑微的和大能的都要在阴间相会，一起听候审判。世人再嚣张，死亡要叫他卑微；世人再卑微，死亡要叫他更加卑微。同样地，眼目高傲的也要降为卑（第 15 节）。人既难免要在阴间躺卧，眼目卑微是理所当然的。

### 3. 审判之后有何结果。

（1）神要得着荣耀（第 16 节）。在这一切公义审判中，万军之耶和华，圣洁的神，要被高举。他将高傲的人降为卑，显明他的公义，因此就得荣耀。[1.] 神具有无可抗拒的能力。他是万军之耶和华，他要被高举。他能叫强壮的屈膝，叫傲慢的谦卑，叫残暴的驯服。唯有万军之耶和华因公平而崇高。神虽有大能的膀臂，但公义和公平是他宝座的根基（诗篇 89: 13, 14），这就是神的荣耀。[2.] 神具有毫无瑕疵的圣洁。他圣洁，无限圣洁，要以公义审判骄傲的人，并因而显为圣（就是说万口都要传扬他的圣洁）。注意，骄傲的人降为卑，至大的神就得着荣耀，我们应当荣耀他。

（2）义人要得释放，要受保护（第 17 节）：那时羊羔必来吃草，如同在自己的草场。温柔的人在世上跟随羔羊，受迫害，惧怕人的欺压，他们要在青草地上平安吃喝，不再受惊吓。参考以西结书 34: 14。与教会为敌的一旦被剪除，教会就有平安。他们必欢快吃喝（有人这样理解）。温柔的人有福了，因为他们必承受地土（马太福音 5: 5），在大平安中喜乐。他们必尽兴吃喝（也有人这样理解），因为他们得听神的话，就是生命的粮。

（3）国土要成为荒场，被邻舍吃尽：丰肥人的荒场，洋洋自得的有钱人，他们的财物要被不相干的陌生人所吞吃。百姓被掳之后，民中最穷的留下来修理葡萄园，耕种田地（列王纪下 25: 12），他们就是在丰肥之人草场上吃喝的羊。那些丰肥的犹太教会成了荒场，他们的特权转给了外邦人，而外邦人则要受欢迎加入基督羊群的行列。

18 祸哉！那些以虚假之细绳牵罪孽的人！他们又像以套绳拉罪恶，19 说：任他急速行，赶快成就他的作为，使我们看看；任以色列圣者所谋划的临近成就，使我们知道。20 祸哉！那些称恶为善，称善为恶，以暗为光，以光为暗，以苦为甜，以甜为苦的人。21 祸哉！那些自以为有智慧，自看为通达的人。22 祸哉！那些勇於饮酒，以能力调浓酒的人。23 他们因受贿赂，就称恶人为义，将义人的义夺去。24 火苗怎样吞灭碎秸，干草怎样落在火焰之中，照样，他们的根必像朽物，他们的花必像灰尘飞腾；因为他们厌弃万军之耶和华的训诲，藐视以色列圣者的言语。25 所以，耶和华的怒气向他的百姓发作。他的手伸出攻击他们，山岭就震动；他们的尸首在街市上好像粪土。虽然如此，他的怒气还未转消；他的手仍伸不缩。26 他必竖立大旗，招远方的国民，发嘶声叫他们从地极而来；看哪，他们必急速奔来。27 其中没有疲倦的，绊跌的；没有打盹的，睡觉的；腰带并不放松，鞋带也不折断。28 他们的箭快利，弓也上了弦。马蹄算如坚石，车轮好像旋风。29 他们要吼叫，像母狮子，咆哮，像少壮狮子；他们要咆哮抓食，坦然叼去，无人救回。30 那日，他们要向以色列人吼叫，像海浪咆哮；人若望地，只见黑暗艰难，光明在云中变为昏暗。

这里说的是：1. 导致一国受审判的罪孽：这也许主要是针对当时的犹太人，列数他们的罪状，但不仅仅是针对他们，也是警告各个时代所有的人，要谨防罪孽，因为罪孽会毁灭个人，也毁灭社会，招来神的忿怒和公义的审判。这里指出以下这些人有祸了。

1. 迫不及待、丧心病狂犯罪的人（第 18 节）：是那些以虚假之细绳牵罪孽的人，那些如牲口套绳那样拼命拖拽之人，为满足私欲把自己推向极限之人；为满足卑劣的欲望宁可逆性而为之人。他

们以为自己的恶谋必能得逞，仿佛用坚固的套绳拉车那样稳妥，然而他们的指望必定落空，因为他们的绳索是虚假的绳索，一旦受力就会扯断。耶和华是公义的，他砍断恶人的绳索（诗篇 129: 4；约伯记 4: 8；箴言 22: 8）。他们犯罪的习性根深蒂固，无法摆脱。因软弱而犯罪的，就是被罪所牵引了去，而故意犯罪的，就是主动把罪孽牵引到自己身上，不顾神的警告，也不顾良心的阻拦。有人把这里的罪孽理解为惩罚罪孽：他们将神的审判拉到自己头上，犹如拉套绳那样。

2. 抵挡神的公义、惹动神怒气的人（第 19 节）：他们说：任他急速行，赶快成就他的作为。说这话，如同在末世好讥诮的人一样：主要降临的应许在哪里呢（彼得后书 3: 3, 4）？像那些人一样，他们以虚假之细绳牵罪孽，公然犯罪，顺从肉体。（1）他们嘲笑先知，用嘲讽的语气称神为以色列的圣者，因为先知以极其敬畏的语气这样称呼。（2）他们不相信神的启示，不相信神要因他们的亵渎和不义从天上降下怒气来。除非他们亲眼看见，不然就不明白，仿佛这咒诅不过是瞬间即过，所有的警告都只能吓唬愚人和孩童。（3）即便神如他所警告的那样向他们显现，他们也自以为有能力相抗衡，可以惹主的愤恨，好像自己比神还有能力（哥林多前书 10: 22）。“我们听过他的话，那不过是说说而已。任他急速行，我们有能力应付。”注意：故意犯罪的人无视神忿怒的权势。

3. 颠倒是非、混淆善恶，称恶为善，称善为恶（第 20 节）的人：这些人不但不行善，还否定行善，阻挠行善，自己不行善，还不叫别人行，用各样诽谤言语攻击行善之人。他们不但作恶，还以作恶为义，以作恶为乐，并叫别人也作恶，称之为又稳妥又好。注意：（1）道德与敬虔是善的，既光明又甜美，既喜乐又正直；而罪孽邪恶则是黑暗，是一切无知和错谬的果子，到了末世必苦涩。（2）人若歪曲这些原则，混淆视听，称醉酒为友情，称贪婪为殷勤，那就是大大得罪神，得罪信仰，得罪自己的良心和灵魂，也得罪别人的灵魂。他们迫害神的百姓，只因他们事奉神；他们视庄重为逆天性，视节制为逆人性，将一切恶行当作敬虔之道，竭力向别人灌输偏见。常人都用显而易见的证据和常理来区分光明与黑暗，判断甘甜与苦涩，他们却公然否定这些常理。

4. 虽如此荒谬绝伦却仍高看自己的判断、仍自命不凡的人（第 21 节）：他们自以为有智慧，自以为能否定和混淆神话语的责备，能躲避神的鉴察，逃脱神的审判。他们自以为比无穷智慧的神还要聪明，于是就对抗神的旨意。也可从广义来理解：神要抵挡骄傲的人，尤其是那些自以为有智慧、仰赖自己聪明的人。这样的人必先降为卑，方能得真智慧。如若不然，最终必定在世人面前显为愚昧。

5. 以酒量过人为自豪的人（第 22 节）：那些勇于饮酒的人，浑身是劲，不用来报效国家，反而用来满足私欲。但愿醉酒之人从这段经文学到：（1）神赐给他们力量为的是行善，他们却忘恩负义，挥霍体力。这样做只能叫自己渐渐衰弱。（2）多饮而不醉，这不是酗酒犯罪的理由。（3）夸口自己酒力过人的，必抱愧蒙羞。（4）不管世人如何以为酗酒是小事，但这仍是犯罪，必然导致神的忿怒和咒诅。

6. 身为审判官却偏离正义、违背公平律例的人（第 23 节）：这句与上一句相关，他们喝酒就忘了律例（箴言 31: 5），因酒摇摇晃晃，谬行审判（以赛亚书 28: 7），收受贿赂供自己挥霍奢靡。他们称恶人为义，找借口替恶人开脱，使他们免受刑罚。他们判无辜人为有罪，将义人的义夺去，驳回他们的上诉，夺去他们澄清自己的机会，并审判他们。在民事案件中，权势与金钱取代了正直与公义，明显理亏的一方可以略施贿赂就赢下官司，且赚回贿赂的花费。在刑事案件中，明显有罪的罪犯可以因审判官贪财而被判无罪。相反无辜人反被定罪，只因没有行贿，或因原告行贿，或因审判官与被告有嫌隙。

II. 这些罪孽所招致的审判。如此作恶之人不要以为有太平日子，因为公义的神必伸冤（第 24-30 节）。这里我们可以看到：

1. 这是彻底的毁灭，是他们犯罪的下场，很有必要且是不可避免的。前面将这样的人比作葡萄树（第 7 节），根深叶茂，应该开花结果；但他们徒然领受神的恩典，于是树根朽烂，树身干枯，花瓣自然就如尘埃吹落，轻如鸿毛。参考约伯记 18: 16。百姓的力量如同树根，罪孽削弱百姓的力量，于是就容易被连根拔起。百姓的荣美好比花瓣，罪孽玷污百姓的荣美，于是就不能结果。不结果子的罪孽就受没有果子的惩罚。罪人使自己成了碎秸干草，成了易燃之物，成了神忿怒之

火的燃料。神的忿怒之火要吞噬他们，如同火苗吞灭碎秸一般，无人能阻挡，也无人愿意阻挡。干草被吞噬，无人相助，无人惋惜。

2.这是公义的毁灭：因为他们厌弃万军之耶和华的训诲，不愿意神作王。他们废弃摩西律法，还藐视以色列圣者的言语，就是神藉着他的仆人先知劝诫他们守法、呼吁他们顺服的话。神不会计较人的每一次过犯，但人若藐视神的话，废弃神的律法，那么神必弃绝他。除此之外，人还能有什么指望呢？

3.毁灭一旦临到（第 25 节），那就是全能者的怒气。（1）神的公义命定他们毁灭，因为那是耶和华的怒气向他的百姓发作，是神在圣洁和威严中得荣耀。（2）神的权能导致他们毁灭：他的手伸出攻击他们。神的手曾多次伸出帮助他们攻击仇敌，现在伸出来要全力攻击他们。谁晓得神怒气的权势（诗篇 90: 11）？无论他们是否知晓，击打他们的是神，烧毁葡萄树、使之枯萎的也是神。

4.毁灭的结果。神一旦带着怒气前来审判百姓，山岭就震动，位高的惧怕，强壮的也惧怕。大地在人脚下晃动，好像随时要塌陷。这感觉真是可怕（地震岂不是最可怕的吗？）。同样地，看见人的尸首被野狗撕裂，或像粪土那样被扔在街市上，这情景不也是最可怕的吗？这表示许多人要被杀戮，不仅士兵死于战场，城里的居民也要死于冷血的刀剑，幸存者无力或无心葬埋他们。真是可怕，而这一切都因罪孽而起。虽然如此，神的怒气还未转消，只要碎秸干草还在，神的怒火就要燃烧。他的手仍伸不缩，既然百姓不愿藉着祷告抓住神的手，也不愿藉着悔改顺服在神的手下，神就伸手击打他们。

5.毁灭所使用的器皿：藉着外族仇敌的入侵，大地要荒芜。这里没有具体提到是哪国的仇敌，所以我们可以将之理解为预言神多次用这样的方法惩罚犹太人，包括不久之后的西拿基立入侵、耶路撒冷毁于加勒底人之手，后又毁于罗马人之手。我认为这也应理解为警告所有其他国家，前面经文里提到的那些罪孽若是滋生泛滥，任何国家都要面临这样的荒凉，都要灾祸不断。神若定意毁灭惹怒神的民族：

（1）他有许多器皿可用。他可以从远方兴起军队，叫他们从地极而来（第 26 节）为之效力。不认识神的人被用来成就他的旨意，他们来自远方，不可能有什么别的目的。神若定意如此行，必能感动人的心前来效力，尽管他们不明白所为何事。万军之耶和華若随己意调动军队，瞬间就能集结大军，参考约珥书 2: 2, 11。他不需吹号，不需击鼓，不需出令，也不需鼓动他们，只需发出嘶声，或只需发出微声。他们一听见，就士气高涨。注意：一切受造之物尽在神的掌管之中。

（2）他能叫他们急速前来服役：看哪，他们必急速奔来。注意：[1.]作神的工不该磨蹭拖延，神命定的时候一到，人也不会拖延。[2.]人若蔑视神的审判，必因自己的顽梗而蒙羞，悔之莫及。他们轻蔑地说（第 19 节）：任他急速行，赶快成就他的作为。然而他们会惊恐地发现：一时之间他们的刑罚就来到了（启示录 18: 10）。

（3）他能叫他们奋勇而来，这里用的语句十分生动（第 27-30 节）。[1.]虽长途跋涉，却没有疲倦的。他们渴慕战斗，竟不顾疲乏，也无怨言。[2.]虽路途艰辛，也许还要疲于应战，却没有绊跌的，途中的种种困难都一一克服。[3.]虽不得不时刻警醒，却没有打盹的。他们专心致志，一想到攻城掠地，就不觉得疲劳。[4.]他们不松懈，不卸甲，腰带也不放松，而是盔甲不离身，刀剑不离手。[5.]他们一路行军，毫无拖延，连鞋带也不折断（约书亚记 9: 13），免得停下来修补。[6.]他们弹药充足，装备精良。他们的箭快利，要致仇敌于死地，弓也上了弦，没有断了弦的，随时准备战斗。[7.]他们的战马和战车都准备妥当。战马强壮，马蹄算如坚石，虽长途跋涉也不畏惧，车轮也不损坏，不需要修理，转起来好像旋风，绕着车轴飞转。[8.]士兵都勇猛无比（第 29 节）：他们吼叫，像母狮子，在阵前叫喊，用这喊声激励自己，震慑对手。人若听不见神藉着众先知所说的话，若只顾听自己的娱乐声，神就叫他们听见仇敌的呐喊声。仇敌如同暴风雨中的海浪咆哮，仿佛要吞吃一切，好比狮子吼叫，要把猎物撕成碎片。[9.]毫无得救的指望。仇敌如洪水般汹涌而来，无人敢树立大旗抵挡。仇敌掳掠，无人拯救，无人有能力拯救，也无人有胆量拯救，人人都落荒而逃。举目望去，一片凄凉。神若向我们发怒，谁能有笑容呢？第一，四下望去，看看这地曾是光明的所在，全地的喜乐，如今只见黑暗艰难，人人都惧怕，人人都哀恸，人人都绝望。第

二，抬头望天，原先有光之处，现在却黯淡无光。若是诸天都黑暗了，这黑暗是何等大呢（马太福音 6: 23）！神若掩面，诸天自然也掩面，一切就昏暗（约伯记 34: 29）。我们要持守自己的良心，要使天人之间保持清澈，即使乌云密布、黑暗临到，我们也能看见天上的光。这是智慧。

## 第六章

到目前为止，以赛亚似乎只是先知候选人，他的使命是虚拟的，是非正式的。不过在这里，我们看到他被正式按立（请允许我这样说），被正式授予先知的职分，领受正式的使命，手里的工也多起来。也可能他觉得自己传道没有果效，开始萌生退意，所以神觉得有必要重新任命他，并借此挑旺他的热忱，即使事奉没有果效，也要继续下去。在这一章里我们看到：I.以赛亚看见大而可畏的异象，看见神的荣耀（第 1-4 节），十分惊恐（第 5 节），神应允赦免他的罪，他就不再惊恐（第 6, 7 节）。II.以赛亚领受大而可畏的使命，奉神的名成为先知（第 8 节），要藉着他所传的道，叫不悔改的人心中刚硬，等候毁灭（第 9-12 节），也为余民存留怜悯（第 13 节）。这些事显明给他，叫他知道。他俨然就是一位传福音的先知。

### 以赛亚看见天上的异象（主前 758 年）

1 当乌西雅王崩的那年，我见主坐在高高的宝座上。他的衣裳垂下，遮满圣殿。2 其上有撒拉弗侍立，各有六个翅膀：用两个翅膀遮脸，两个翅膀遮脚，两个翅膀飞翔；3 彼此呼喊说：圣哉！圣哉！圣哉！万军之耶和华；他的荣光充满全地！4 因呼喊者的声音，门槛的根基震动，殿充满了烟云。

经上说：耶和华立撒母耳为先知（撒母耳记上 3: 20），神也照样立以赛亚为先知。他让以赛亚看见异象，目的是：1. 坚固他的信心，好让他全然明白将要启示给他的那些事真实可靠。神亲自开通与以赛亚的对话渠道，不过这样的异象不需要每次给他启示的时候都重复出现。神也曾用相同的方式向亚伯拉罕（使徒行传 7: 2）和摩西（出埃及记 3: 2）彰显自己的荣耀。以西结和圣约翰说的预言也始于荣耀之神的异象。2. 感动他的心，好让他全心敬畏神，更主动更坚定地事奉神。人若要教导别人关于神的事，自己必须先认识神。

这里提到异象发生的具体日子，强调这异象真切无误。那是在乌西雅王崩的那年。乌西雅在位的大部分时间里相当昌盛，不比任何一位犹大王逊色，而且在位很久，超过了五十年。以赛亚在乌西雅死的那年看见了神坐宝座的异象。君王的气一断，就归回尘土，但耶和华要作王，直到永远（诗篇 146: 3, 4, 10），这真是安慰人。以色列的王死了，但以色列的神还在。每当位高良善的人离世，我们不妨用信心的眼目仰望那永恒不朽的王。乌西雅王在忧愁中死去，因为他得了麻风病，被关了起来直到死日。君王各有其寿数，其尊荣也各有圆缺，但神永远活着，他的荣耀也存到永远。乌西雅王在病中死去，但万王之王仍坐在宝座上。

先知所看见的，这里显明给我们，若以信心调和，就能从中看见耶和华的荣耀，如同对着镜子观看一般。因此，让我们专心致志，带着极大的敬畏去观赏这伟大的异象。

I. 看看神在宝座上，就是那高高的宝座，不只是超越其他宝座，还辖管其他宝座。以赛亚看见的不是耶和华，那是神的本体（无人见过，也无人能见），而是主神，就是主，是主耶稣，就像约翰解释的那样（约翰福音 12: 41）：以赛亚因为看见他的荣耀，就指着他说这话。这一点无可否认地证明了救主的神性。就是这位耶稣，复活以后坐在神的右边，不过是回到他以前的座位（约翰福音 17: 5）。看看永恒智慧的安息：以赛亚看见主坐着（诗篇 29: 10）。看看永恒君王的王权：他坐在宝座上。那是荣耀的宝座，人人都当敬拜；那是辖管的宝座，人人都当顺服；那是恩典的宝座，人人都当坦然近前来。这宝座极高，超越一切争竞和对手。

II. 看看神的殿，就是地上的教会，充满神发出的荣光。他的宝座在殿门口竖立（如同君王坐在城门口的审判席上）。他的衣裳垂下，遮满圣殿，遮满整个世界（因为整个世界都是神的殿，天是他的座位，地是他的脚凳，66: 1）。也可理解为遮满教会，标志着神特别与教会同在，使其更加丰盛，更加美丽。

III. 看看光明蒙福的使者环绕在宝座的四周，颂赞神的荣耀，服事神的政权（第 2 节）：其上，有撒拉弗侍立，就是在宝座周围或附近，在宝座前俯首，注目宝座。他们是圣洁的天使，也称为燃

烧的撒拉弗，因为神以火焰为仆役（诗篇 104：4）。他们热爱神，热衷于神的荣耀，远离罪，神用他们作为审判的器皿，如火焰吞噬他的仇敌。我们不确定以赛亚是否只看见两个或四个，还是（我觉得应该是）千千万万。参考但以理书 7：10。注意：能成为撒拉弗，这是天使的荣耀，有多少热就发多少光，不但非常明白神的旨意，而且满有圣洁的爱。这里特别提到他们的翅膀（没有提到别的），因为看他们如何使用翅膀，我们就学到功课。撒拉弗各有六个翅膀，不是向上伸展（好比以西结看到的那样，1：11），而是：1.四个翅膀用来遮掩，如同坐着的鹰一样；上面靠近头的那两个翅膀用来遮脸，下面两个遮脚，就是遮掩下半身。这表明他们带着极大的谦卑和敬畏事奉神，说明神在圣者的会中大有威严（诗篇 89：7）。他们不只是遮脚，就是身上不体面的肢体（哥林多前书 12：23），甚至把脸都遮起来。天使的脸无疑比人的脸俊美得多（使徒行传 6：15），然而他们在神面前遮脸，因为不敢正视神的荣耀所发出的耀眼光辉，因为他们明白自己与神的荣美简直不可比拟，在圣洁的神面前羞于露脸。他们不敢与神较劲，神指他的使者为愚昧（约伯记 4：18）。连天使都怀着如此敬畏之心事奉神，我们接近神的宝座时岂不更应当心存圣洁的畏惧！若不然就不是按神的旨意行，就不如天使。不过摩西在山上见神时揭去了蒙在脸上的帕子。参考哥林多后书 3：18。2.两个翅膀用来飞行；神一旦差遣他们，他们就迅速飞去（但以理书 9：21），用自己的翅膀飞行要比乘着风的翅膀快得多。这是要教导我们，做神的工应当又喜乐又迅速。天使为了我们的益处，张开翅膀从地上飞到天上，我们岂不也当张开翅膀从地上飞到天上去分享他们的荣耀吗？参考路加福音 20：36。

IV.听听赞美诗，就是天使唱的颂歌，要归荣耀于坐在宝座上的神（第 3 节）。请注意看：

1.这颂歌怎么唱：满腔热忱—他们呼喊；同声歌唱—彼此呼喊。他们轮唱，却是十分和谐，天衣无缝，没有一点不悦耳的声音。

2.这颂歌唱的是什么：与启示录 4：8 中四活物所唱的相同。注意：我们要赞美神，直到永远！赞美神是天上的工，天上蒙福的灵不断赞美神（诗篇 84：4）。还要注意：天上的教会同声颂赞，在那里没有拍子和音符变化。这里的撒拉弗从两方面赞美神：

（1）神全然完美。他最荣耀的头衔之一就是万军之耶和華，他是这些天使的耶和華，是所有天使的耶和華。他最荣耀的属性之一就是圣洁，正因为他是圣洁的，所以万军之耶和華（或如启示录 4：8 所称，主神全能者）就是我们的喜乐和颂赞，因为能力若不纯洁，就会是人类的灾难。圣经中称颂神的属性最多的就是圣洁。神的能力说了两次（诗篇 62：11），但神的圣洁则是三次：圣哉！圣哉！圣哉！这表明：[1.]天使满腔热忱赞美神，他们无法用言语表达自己，于是就重复一样的话。[2.]他们提到神的圣洁就特别喜乐，喜爱提这话题，一提起来就滔滔不绝，喋喋不休。[3.]神的圣洁卓越无比，远超过一切受造之物。他是圣洁的，三倍的圣洁，无尽圣洁，原本就圣洁，全然圣洁，永远圣洁。[4.]这可能指的是三位一体的神，圣父，圣子，圣灵（因为后面第 8 节又说：谁肯为我们去呢）；也可能强调神昔在、今在、以后永在，因为这个头衔加在启示录 4：8 的歌中。有人认为天使在这里赞美神，因为神将要到犹大宣告公义的审判。他过去、现在、将来都全然圣洁，他的道路全然公义。

（2）他将自己的完美显给世人看：他的荣光充满全地，那是他能力的荣光，圣洁的荣光，因为他所行的一切尽都圣洁（诗篇 145：17）。犹太人以为神的荣耀只局限在他们的地土，但这里表明在福音时代（这一章直指福音时代）神的荣光要充满全地，就是他圣洁的荣光，也就是他所有其他属性的荣光。在以赛亚的异象中，神的荣光遍满圣殿（第 1 节），但在末日，神的荣光要遍满全地。

V.再看看圣殿遍满神的荣光所引起的震撼（第 4 节）。1.整个圣殿震动，不只是门，连稳固的门槛也震动，因呼喊者的声音而震动。那是神招呼审判的声音（诗篇 50：4），也是天使的赞美声。天上的声音足以压过地上众水的响声（诗篇 93：3，4）。圣殿剧烈晃动表明神的忿怒，表明神非常不喜悦百姓犯罪，表明神要毁灭圣殿，要毁灭圣城，首先藉着巴比伦人之手，而后又藉着罗马人之手。这一切都是要叫我们畏惧。连墙和柱子都在神面前颤抖，我们岂不更当颤抖吗？2.整个圣殿昏暗，充满了烟云，就如神遮蔽他的宝座，将云铺在其上（约伯记 26：9）。我们看不清，

也说不清，因为太暗。天上的圣殿没有烟云，一切都异常清晰。在那里神住在光中，但在这里，神住在幽暗之处（历代志下 6: 1）。

### 以赛亚看见天上的异象（主前 758 年）

5 那时我说：「祸哉！我灭亡了！因为我是嘴唇不洁的人，又住在嘴唇不洁的民中，又因我眼见大君王一万军之耶和华。」6 有一撒拉弗飞到我跟前，手里拿著红炭，用火剪从坛上取下来的，7 将炭沾我的口，说：「看哪，这炭沾了你的嘴，你的罪孽便除掉，你的罪恶就赦免了。」8 我又听见主的声音说：「我可以差遣谁呢？谁肯为我们去呢？」我说：「我在这里，请差遣我！」

好奇心也许驱使我们进一步探问有关撒拉弗的事，包括他们的歌曲以及他们的事奉。但这里没有交代，而是进而谈及神和先知之间的事。隐秘的事不属我们（申命记 29: 29），天使的世界是隐秘的事。而显给先知又藉着先知显明出来的，才是属我们的，那就是神国在世人中运行。请看：

I. 先知在异象中看见神的荣耀时惊愕万分（第 5 节）：那时我说：祸哉，我灭亡了！我会说：“你真有福气，蒙如此恩惠，享如此荣耀，受如此尊崇，那些常见天父之面（马太福音 18: 10）的荣耀天使的特权，你居然也能享受。亲眼看见耶和华坐在宝座上的有福了！亲耳听见天使颂赞声的有福了！”人以为他会说：“我真快乐，永远快乐。我不再有困扰，不再羞愧，不再颤抖。”但正相反，他呼喊道：“祸哉！我灭亡了！我不好了，我必要死（士师记 13: 22; 6: 22）。我瞠目结舌，哑口无言，像死了一样。”但以理就是这样的，他一听见天使的话就哑口无声，浑身无力，毫无气息（但以理书 10: 15, 17）。请注意看：

1. 先知惊愕之余如何自我反省：“神若严格追究起来，我就灭亡了，因为我的行为不蒙神的喜悦，因为我是嘴唇不洁的人。”有人理解为这指的是他说过一些不中听的话，或指自己没有勇气站出来斥责罪孽，犯了沉默罪。神的传道人真该好好责备自己犯的沉默罪，想起这罪就该脸红。但也许可以更广义地理解：我是个罪人，或更具体地，我的言语有过失，谁能在言语上没有过失呢（雅各书 3: 2）？在耶和华面前我们都当哀恸，（1）因为我们是嘴唇不洁的人，没有洁净自己的嘴唇；神没有得到我们嘴唇的果子（希伯来书 13: 15），所以要算为平庸不洁，是未受割礼的嘴唇（出埃及记 6: 30）（译者注：和合本译为“拙口笨舌”）。不仅如此，我们的嘴唇被罪所污染，说出的话发自不洁的心。恶言败坏行为，许多人因此被玷污。我们不配把神的名挂在嘴上。天使赞美神用的是何等纯洁的嘴唇啊！先知说道：“我不能像天使那样赞美神，因为我是嘴唇不洁的人。”若与圣天使相比，再好的人也必自叹不如，再好的事奉也必蒙羞。天使赞美神的圣洁，而先知一想起罪孽就称之为不洁，因为罪孽的本质与神的圣洁背道而驰，为此我们应当视罪孽为可恨可怕。我们嘴唇不洁，我们的灵魂应当为之担忧，因为神要凭我们的话定我们为义，也要凭我们的话定我们有罪（马太福音 12: 37）。（2）因为我们还住在嘴唇不洁的民中。不但自己被污染，全人类都被污染，整个人性都被污染。这病毒是遗传的，且会传染。这不是说我们因此就少担罪责，反而应当更加忧愁，尤其是想到我们没有尽己所能洁净别人的污秽嘴唇。不仅如此，我们还仿效别人之道，说别人之言，就如约瑟在埃及学会官中之人的起誓一样（创世纪 42: 16）。“我住在嘴唇不洁的民中，他们的罪孽招来全地荒凉。而我也是罪人，也脱不了干系。”

2. 先知为何在这时反省自己：我眼见大君王一万军之耶和华。他看见神的威严不可抗拒—他是大君王；他看见神的能力不可阻挡—他是万军之耶和华。这些事实安慰神的百姓，也叫我们望而生畏。注意：信心的眼目看见神的荣耀威严，就应当敬虔畏惧。一想到神与我们之间无穷尽的距离，想到自身的罪恶，我们就应当自卑，惧怕神的不悦。若不是我们与这位圣洁的神之间有一位中保，我们早就灭亡了（撒母耳记上 6: 20）。以赛亚就是这样谦卑下来，预备得那蒙召做先知的尊荣。注意：最适合为神所用的，莫过于自看为卑、自知软弱不配之人。

II. 天使的善言安慰了先知，消除了他的恐惧（第 6, 7 节）。一个撒拉弗立即飞过来洁净他，使他安心。注意：神为圣洁的哀恸者预备了极大的安慰。人若在悔改的羞愧和惧怕中谦卑自己，就必蒙鼓励，必升为高；人若因看见神的荣耀而仆倒，就必因得蒙神的恩典而重新站立。神撕裂，神也必医治。再注意：天使是服役的灵，为圣徒带来益处，带来属灵的益处。这里我们看见一个撒拉弗，暂时离开神荣耀宝座前的事奉，将神的恩典带给一位义人。他非常喜欢自己的职责，飞到先知跟前。我们的主耶稣在极度痛苦中，也有一位天使从天上显现，加添他的力量（路加福音 22:

43)。这里我们看到：1. 一个安慰的举动给了先知，要除去他的罪。这撒拉弗手里拿着红炭，是从坛上取下来的，将炭沾他的口，不是伤害，而是医治，不是烧灼，而是洁净。用火洁净，如同用水洁净一样。神以焚烧的灵除去耶路撒冷的污秽（4：4）。赐福的圣灵作工如火（马太福音 3：11）。这撒拉弗自己被神的火挑旺，将生气带给先知，叫他也火热起来，因为除去嘴唇之不洁的方法就是心中燃起神的爱。这火炭从坛上取下来，可能是烧香的坛，也可能是献燔祭的坛，两处都有不断燃烧的火。最能洁净人心、安慰人心的，莫过于来自基督的代赎以及他因这代赎所作的中保。这炭必来自基督的祭坛，要赐给我们生命，要成为我们的平安。普通的火做不到这点。2. 解释这举动：“看哪，这炭沾了你的嘴，你只管放心，你的罪孽便除掉，你的罪恶就赦免。神的赦罪之恩已经免去你的罪孽，免去你言语中的罪孽。全新的恩典已经挪去你的败坏本性，不会再有任何阻拦，神要悦纳你，你要与圣天使一同敬拜神，神也要差遣你往世人那里去。”唯有这样除去罪恶的人才能预备心志事奉那永生的神（希伯来书 9：14）。我们唯有除去罪孽，才能满怀信心和安慰开口向神祷告，开口传神的话。唯有亲口尝过恩典的甜美、亲身体会过恩典的人，才最适合向别人显明福音恩典的丰盛和能力。人若视罪孽为缠累，且意识到罪孽的危险性，他们的罪必被除去。

III. 先知领受新的使命（第 8 节）。这里是神与以赛亚谈这件事。人若要助人与神相通，自己必常常与神相通。若是从未听见神向我们说话，又怎能指望神会藉着我们向别人说话？若是从未替自己祷告，又怎能指望神会悦纳我们替别人祷告？请注意看：

1. 神的谋略，关乎以赛亚的使命。这里形容神用人的方法自我思忖：我可以差遣谁呢？谁肯为我们去呢？神不需要与别人商量，也不需要自己盘算。他知道自己要做什么，但他这样思忖，是要向我们表明他的旨意是有谋略的，好叫我们学会思考自己要走的路，尤其是差遣使者的事，更须深思熟虑。请注意：（1）谁在商量：就是荣耀中的耶和華神，就是以赛亚看见的坐在高高的宝座上的那位。神要差遣先知奉他的名说话，就在天上一切荣耀中显现，先知的事奉因此得尊荣。传道人是万王之王的使者，不论他们有多卑微，差遣他们的那一位是至大的，就是三位一体的神（谁肯为我们去呢？如同创世纪 1：26 所言，我们要造人），圣父、圣子、圣灵。他们在创世时意念相同，在救赎世人、治理世人方面也意念相同。基督徒奉主的名受洗，传道人奉同样的名受按立。（2）商量什么：我可以差遣谁呢？谁肯为我们去呢？有人认为这里特指神要传递的向以色列人发烈怒的信息（第 9，10 节）。“谁会愿意跑这趟苦差使？这差使叫人心中甚苦，灵性忿激（以西结书 3：14）”。不过我觉得这应该指先知奉神的名受托传递给百姓的所有信息，其主要目的并非叫百姓的心刚硬，这只不过是结果罢了（哥林多后书 2：16）。我可以差遣谁呢？表明这使命需要一位精心挑选的使者（耶利米书 49：19）。神既已显现，又有圣天使听差，但他却问：我可以差遣谁呢？因为他必在他们弟兄中间给他们兴起一位先知（申命记 18：18）。参考希伯来书 2：17。注意：[1.] 神乐意差遣像我们这样的凡人来传递他的旨意，这实在是不可言喻的恩惠。这些人不会吓着我们，而且所传的信息也与他们直接有关。与神同工的人本身也是罪人，与我们一同受苦。[2.] 要找一位替神办事、为神传递信息给世人的合适人选并非易事：我可以差遣谁呢？谁有这能耐呢？此人必须十分忠于神，十分关心世人，因而要很有信心，又必须洞悉天国的奥秘，因而要很有才华，这样的人实属罕见。能如此明白神旨意的人真是千里挑一（约伯记 33：23）。[3.] 唯有奉神差遣的人才能替神办事，唯有神亲自命定的人，神才会认他（罗马书 10：15）。派人传道之工非基督莫属（提摩太前书 1：12）。

2. 以赛亚领受使命：我说：我在这里，请差遣我。他接了这苦差使。先知的职分好像行乞，无人愿意干，而以赛亚却主动请缨。替神办事时与众不同，这是尊荣（士师记 5：7）。我们不能说：“若是一定能办成，我就去。”应该说：“我去，成败在于神。我在这里，请差遣我。”以赛亚自己也曾十分糟糕（第 5 节），满心疑虑，多有惧怕；而今他确信自己的罪得赦免，犹如乌云驱散，他就欣然领命，勇往直前。他说的话表示：（1）他已经预备好：“我在这里，我是自愿的，不是被逼的。”我来了（原文有这意思）。神对我们说：我在这里（65：1）。我们还未呼求，他就说：我在这里（58：9）。但愿他呼召时我们都能这样说。（2）他已经立定心志：“我在这里，随时准备应付艰难。我硬着脸面好像坚石。”参考 50：4-7。（3）他自我举荐：“你爱派我去哪儿就去哪儿，你爱怎么用我就怎么用。主啊，请赋予我使命，给我指示。你派我去，必与我同

在。”奉神差遣的人深得安慰，因为他们替神办事，奉神的名说话，说话带有权柄，且确信神必作他们随时的帮助。

### 宣判百姓要瞎眼（主前 758 年）

9 他说：「你去告诉这百姓说：你们听是要听见，却不明白；看是要看见，却不晓得。10 要使这百姓心蒙脂油，耳朵发沉，眼睛昏迷；恐怕眼睛看见，耳朵听见，心里明白，回转过来，使得医治。」11 我就说：「主啊，这到几时为止呢？」他说：直到城邑荒凉，无人居住，房屋空闲无人，地土极其荒凉。12 并且耶和華将人迁到远方，在这境内撇下的地土很多。13 境内剩下的人若还有十分之一，也必被吞灭，像栗树、橡树虽被砍伐，树墩子却仍存留。这圣洁的种类在国中也是如此。

神就按以赛亚所说的，派他去办一件奇怪的差使，就是预言他的民要毁灭，甚至叫他们加速毁灭。他所传的若是被人误解，就作了死的香气叫他死（哥林多后书 2：16）。这预表弥赛亚时代犹太教会的光景，那时他们硬着颈项抵挡福音，所以神弃绝他们。这几节经文在新约中被直接或间接引用达六次之多，说明这心灵的审判在福音时代出现得最频繁。这审判虽悄然无声，也不显眼，却是诸多审判中最可怕的。这里神要以赛亚明白四件事：

1. 他奉差遣要去的那民普遍不会搭理他；他向他们显明神的旨意和意愿，他们却故意闭上眼睛不理睬（第 9 节）：“你去告诉这百姓，就是这愚顽的恶民，告诉他们，他们是何等愚蠢，何等糊涂。”以赛亚必向他们传讲，他们也必听见，但仅仅是听见而已。他们不会在意，不会明白，不会试图去明白，也不入脑，因而也就不明白。他们不认同他言语中的目的和含义，当然也就不明白他的话，或装作不明白。他们看是要看见（这异象明摆着，连小孩都看见），却不晓得这跟他们有什么关系，听起来好像听故事一样。注意：有许多人听见神的话，却感觉不到其中的能力。

2. 这些民不但不会因他的事奉而有所改进，反而会变得更坏。人若故意瞎眼，神就宣判他们瞎眼（第 10 节）：“他们不明白你的话，所以你要使他们心蒙脂油，变得不可理喻，只属肉体，耳朵发沉，眼睛昏迷，最后再也不能悔改归回。他们再也看不见自己身处险境，看不见自己正处于毁灭的边缘，看不见出路。他们再也听不见警告声和传给他们的训诲，心里也不明白平安的事，不能从错谬的恶道上转回，无法得医治。”注意：（1）罪人转回就是得医治。（2）要转回就必须明白真理。（3）神有时任凭世人思想迷茫，眼目昏花，这是神的公义审判，因他们不领受爱真理的心（帖撒罗尼迦后书 2：10）。污秽的叫他仍旧污秽（启示录 22：10）。（4）神的话常常叫罪人更刚硬。传福音的先知也使百姓心蒙脂油，不只是像他预言的那样，要奉神的名向他们宣判，将他们封存在神的审判之下。而且所传的道有这样的倾向，会叫一些人昏昏欲睡（像是摇篮曲），也会叫另一些人怒气冲冲，因为他们不能忍受这样的斥责。有些人听了神的话心存感激，良心受到责备（耶利米书 7：4）；也有些人听了神的话勃然大怒，败坏的心更加败坏。

3. 结果就是他们要彻底灭亡（第 11，12 节）。先知并不反对这公义的判决，也没有拒不前住，只是问：“主啊，这到几时为止呢？”（问得真唐突）：“一直都会这样吗？我与别的先知都要在他们中间徒然作工吗？这事就没有转机吗？”也可理解为（后面的回答似乎表示是这个意思）：“主啊，末后会发生何事？结局会怎样呢？”他得到的回答是：最终犹太教会和犹太民族都要毁灭。“他们如此藐视神的话，尤其是如此藐视福音的道，他们必被拔起，彻底灭亡。他们的城邑要荒凉，乡村的房屋也无人居住，土地要无人耕种，荒凉再荒凉（原意如此）。本当住满房屋、耕种土地的人都要死于刀剑、饥荒或瘟疫，幸免于死的要被掳到远方。因此这地要被弃，原本人口众多的村庄要荒凉，全地的荣耀都要被弃绝。”注意：心灵的审判往往带来物质的审判，临到具体的人或地。这事在加勒底人摧毁耶路撒冷时部分应验了，那时地土荒芜，坐享七十年的安息。然而前面的这些预言在救主时代明显发生在新约的犹太人身上，所以这预言无疑指的是罗马人彻底毁灭犹太民，在那时得到完全应验，这民这地直到今日仍在这审判之下。

4. 然而还有所留的余数，为的是记念神的怜悯（第 13 节）。犹太民族最终被毁之际，有一些余民要存留下来（罗马书 11：5，如今也是这样，还有所留的余数），这里就是这样写的：境内剩下还有十分之一。这是一个定数，不过相对于众多因不信而沉沦的人，这是很小的数目。就律法来说，这是神的分，要分别为圣，如同十一奉献一般，且要事奉神，荣耀神。关于这剩下的十分之

一得救的余民，这里告诉我们：（1）他们要归回（6: 13; 10: 21），要离开罪孽归向神，回归自己的本分，要从被掳之地归回到自己的地土。神要叫他们回转，他们要被转回。（2）他们要被吃掉（译者注：钦定本将 13 节中的“吞灭”译为“吃掉”），就是如当纳之物一样蒙神的悦纳，当纳之物就是神家的粮（玛拉基书 3: 10）。这些余民得以存留，要成为信心和盼望之粮，叫人仰望神的国度。（3）他们要像冬日的树，虽不长叶子，生命仍存。像栗树、橡树虽被砍伐，树墩子却仍存留。这些余民也是这样，虽然外表不再兴旺，虽然与别人一样同受患难，必要重新站立，如同春日的树再次茂盛。他们虽然跌倒，却不会被彻底击倒。树若被砍下，还可指望发芽，嫩枝生长不息（约伯记 14: 7）。（4）这分别出来的余民要维护公众利益。圣洁的种子（译者注：钦定本将圣洁的种类译为圣洁的种子）心里，成了人的生命本质。恩典的法则在心中作王，生命就得以存留。凡从神生的，神的种子存在他心里（约翰一书 3: 9）。同样地，圣洁的种子在这地，成为这地的生命本质，不叫这地彻底消化，要成为地的柱子（诗篇 75: 3）。参考 1: 9。有人这样理解前面这段：栗树和橡树是沙利基门（历代志上 26: 16）的支柱，圣洁的种子则是其根本。就如树木在通道的两侧（就是垫高的通道，或作台阶，就是从王宫通向圣殿的通道，列王纪上 10: 5，在沙利基门）支撑抬高通道，不让它塌陷，照样这小部分敬虔祈祷的百姓成了国家的支柱，托住万物，不致衰残。有人认为圣洁的种子指基督。犹太民族没有被彻底毁灭，因为按肉体说，基督是从他们出来的（罗马书 9: 5）。不要毁坏，因为福在其中（65: 8）。而这福一旦临到，这民族很快就被毁坏。这一切都是为了坚固先知的工作。虽然大多数人要因自己的不信而灭亡，但对有些人来说，神的话要成为活的香气叫人活。传道人哪怕只是起了作用叫一个灵魂得救，他的工就没有白费。

## 第七章

这是一篇先知的即兴演讲，歌唱神的怜悯和审判，然而他们看不见，也不明白。他向他们吹笛，他们不跳舞，向他们举哀，他们不捶胸（马太福音 11: 17）。这里的内容有：I. 面对亚兰和以色列联军攻击耶路撒冷，亚哈斯王惊恐万状（第 1, 2 节）。II. 神藉着先知叫王放心，敌人的阴谋必不会得逞，耶路撒冷必得保护（第 3-9 节）。III. 亚哈斯不敢要兆头，神却给他一个兆头来证明。这兆头指的是基督，我们都因他得赎（第 10-16 节）。IV. 虽然他们逃过眼前的风暴，神要借亚述人之手叫亚哈斯以及他的王国荒凉，因为他们继续作恶（第 17-25 节）。这段经文写下来，为的是安慰我们，也为了告诫我们。

### 亚哈斯的惊惶；亚哈斯得安慰（主前 740 年）

1 乌西雅的儿子、约坦的儿子、犹大王亚哈斯在位的时候，亚兰王利汛和利玛利的儿子、以色列王比加上来攻打耶路撒冷，却不能攻取。2 有人告诉大卫家说：「亚兰与以法莲已经同盟。」王的心和百姓的心就都跳动，好像林中的树被风吹动一样。3 耶和華对以赛亚说：「你和你的儿子施亚雅述出去，到上池的水沟头，在漂布地的大路上，去迎接亚哈斯，4 对他说：『你要谨慎安静，不要因亚兰王利汛和利玛利的儿子这两个冒烟的火把头所发的烈怒害怕，也不要心里胆怯。5 因为亚兰和以法莲，并利玛利的儿子，设恶谋害你，6 说：我们可以上去攻击犹大，扰乱它，攻破它，在其中立他比勒的儿子为王。7 所以主耶和華如此说：这所谋的必立不住，也不得成就。8 原来亚兰的首城是大马士革；大马士革的首领是利汛。（六十五年之内，以法莲必然破坏，不再成为国民。）9 以法莲的首城是撒马利亚；撒马利亚的首领是利玛利的儿子。你们若是不信，定然不得立稳。』」

乌西雅王死的那年，先知以赛亚重获使命（6: 1）。随后乌西雅的儿子约坦作王，他作了十六年好王。毫无疑问，以赛亚在这段日子也曾奉命说预言，只是这卷书中没有记录他在约坦作王时说的预言。列在这的第一段出现在约坦的儿子亚哈斯时代。以赛亚必是有许多篇精彩有益的讲道未曾发表或未曾记载下来，若是都写下来，所写的书就是世界也容不下了（约翰福音 21: 25）。也许在恶王亚哈斯时代，以赛亚不能像在约坦时代那样频繁在宫廷里讲道，于是他就多用写作来见证他们的恶。请看：

I. 亚兰王利汛和以色列王比加这两个相邻的君王，近来曾几次三番袭扰犹大，这次率大军前来攻打耶路撒冷。在约坦作王的末期，耶和華才使亚兰王利汛和利玛利的儿子比加去攻击犹大（列王纪

下 15: 37)。而现在，就是亚哈斯作王的第二或第三年，这两个王因为数次得手，就互相结盟前来攻打犹大。亚哈斯虽有刀剑悬在头上，仍在偶像敬拜中开始作王，所以，耶和华他的神将他交在亚兰王和以色列王手里（历代志下 28: 5），这些王在犹大肆意屠杀（第 6, 7 节）。他们乘着余威，直奔皇城耶路撒冷，攻打围困，俨然一副征服者的姿态，但结果证明他们最终未能得手。注意：一国的罪孽往往导致外敌入侵，再坚固的堡垒屏障也无济于事。神有时借恶民之手击打另一个恶民，而审判往往从神的家开始。

II. 亚哈斯和大臣们接到消息都十分惊惶：有人告诉大卫家说，亚兰与以法莲已经同盟，一起攻打犹大（第 2 节）。这败坏的皇家竟然也称为大卫家，是要我们不忘神与大卫所立的约：倘若他的子孙离弃我的律法，我就要用杖责罚他们的过犯，只是我必不将我的慈爱全然收回（诗篇 89: 30-33）。神的应许在这一章奇妙地应验了。消息传来，说亚兰与以色列两支大军结盟，且已列队摆阵，宫廷内外、全城乃至全国上下都十分惊惶。亚哈斯王的心就跳动，难怪百姓的心也都跳动，好像林中的树被风吹动一样。他们动荡摇晃，极其混乱，举棋不定，东奔西跑，拿不定主意。他们在强敌面前退缩，丢盔弃甲，徒然抵抗。如此惊慌完全是源自他们的恶，缺乏信心。他们与神为敌，不知道如何以神为友，于是就陷入惊恐之中。人若凭良心不得罪神，必不怕凶恶的信息；他心坚定，倚靠耶和华（诗篇 112: 7）。地虽改变，山虽摇动到海心，我们也不害怕（诗篇 46: 2, 3）。至于恶人，就连叶子被风吹的响声都要追赶他们（利未记 26: 36）。

III. 神指示以赛亚前去给惊惶中的亚哈斯壮胆。这不是为了亚哈斯的缘故（他只配听神忿怒的言语，只会加添他的愁烦），而是因为他是大卫的后代，是犹大王。神施恩于他，完全是为了他祖先的缘故，不能忘怀，也是为了百姓的缘故，不愿撇弃。若是亚哈斯壮起胆来，百姓也会壮胆。请看：

1. 神指定先知去见亚哈斯，尽管亚哈斯并未召见他，也不愿叫他替自己求问耶和华（第 3 节）：你去迎接亚哈斯。注意：人即便不寻求神，神也常被寻见；而人若专心寻求神，神就更被寻见。他向许多人说安慰话，尽管他们本不配，也不求问神。

2. 神命先知带着小儿子同去，因为他的名字本身就是一篇道：施亚雅述，意思是余民要归回。先知们有时把所传的道记在自己孩子的名字里（就如何西亚书 1: 4, 6, 9 那样），所以以赛亚的儿女们也称为预兆和奇迹（8: 18）。给儿子取这个名是要鼓励那些被掳的百姓，要他们坚信将来必归回，至少余民要归回，过于他们所奢望的。而这一次神做得更多，因为他不但使余民归回，还叫所有被亚兰和以色列联军俘获的人都归回（历代志下 28: 15）。

3. 神指示先知在哪里可以找到亚哈斯。不在圣殿见他，不在会堂，也不在王宫，而是在上池的水沟头，他在那儿，也许正与许多随从一起商量如何引水保护皇都，或如何切断敌人的水源（22: 9-11; 历代志下 32: 3, 4），也可能正在部署如何固守城池。也许他正看着不堪一击的防御工事，看见水渠失修，看见诸事衰败，心里越来越害怕，越来越发愁。所以神说：你去迎接他。注意：神常常给百姓雪中送炭，在他们最害怕的时候鼓励他们信靠神。

4. 神教先知当说的话；若不是这样，先知真不知道如何把好消息传给这样的坏人。这锡安的罪人，这样害怕本是咎由自取。然而神的旨意是要扶持忠心的以色列民。

（1）神要先知叫他们别怕，不要胆怯，要振作起来，定下心来（第 4 节）：要谨慎安静。注意：若要安慰人，必须提醒人。若要安静，必须先谨慎察验那些叫我们不安静的事。“不要惊慌失措，这只会削弱你的信心，折磨你的心；也不要心里胆怯，这只会使你心虚。要打起精神来，好好思想，刚强壮胆。不要因惧怕而忘记理智和信仰所带来的帮助。”注意：人若指望神的帮助，自己也要振作起来（诗篇 27: 14）。

（2）神要先知教他们藐视敌人，不是带着傲慢或疏忽大意的态度（这样藐视敌人是最危险的），而是信靠神、倚靠神。亚哈斯惧怕这两个强大的王，其中任何一个都足以击败他。如今二王联手，令他不敌面对，更不要说交战。“不，”先知说：“他们是两个冒烟的火把头，气势汹汹，像火把头，像火球。联合起来更加凶狠，好比两个火把放在一起烧得更猛。然而他们不过是冒烟的火把，有烟就有火，但火势不大，不必惧怕。他们的威胁必化为烟。埃及王法老不过是个声音（耶利米书 46: 17），亚兰王利汛不过是烟。与神的教会为敌的都如此，不过是将残的灯火，很快要熄灭。不仅如此，他们只不过是冒烟的火把头，就是已经烧尽的火把。他们是强弩之末，已经

在自己的烈怒中消耗殆尽。你可以在他们身上踩上一脚，叫他们熄灭。”亚兰国和以色列国都已濒临灭亡。注意：我们越是定睛看见神如同烈火，就越不惧怕任何人，不管他们有多凶狠。不仅如此，我们还能藐视他们，视他们如冒烟的火把头。

(3) 神要先知叫他们放心，自以为不可一世的联军攻打耶路撒冷，必大败而归，他们的谋划必落空（第 5-7 节）。[1.] 亚哈斯认为敌人最不可一世的，恰恰成了受挫败的原因：那就是他们设谋之深，期望之高：“他们必大败，抱愧蒙羞而去，因为他们设恶谋害你，大大得罪神。这些火把头是鼻中的烟（65：5），必定要熄灭。”第一，他们可鄙可恶，必不致兴旺。犹大并未惹他们，他们没有借口来搅扰亚哈斯，但他们却蛮不讲理地说：我们可以上去攻击犹大，扰乱它。注意：扰乱人的必不致兴旺，喜爱作恶的必没有好下场。第二，他们十分自信，满以为必能得手。他们上来扰乱犹大还嫌不够，还自认为必能攻破耶路撒冷城墙，大军必能蜂拥而入。也许他们满以为能瓜分犹大，一半归以色列王，一半归亚兰王。二王同意设立傀儡，在其中立他比勒的儿子为王。此人名不见经传，不知是亚兰人还是以色列人。他们以为所设之谋必能成就，于是还未得猎物就先分赃。注意：蔑视人的往往一事无成，因为蔑视人的，神最蔑视。[2.] 神亲自告诉他们，这筹算站立不住（第 7 节）：“主耶和华如此说，就是万物的主宰、使列国的筹算归于无有（诗篇 33：10）的主说：这所谋的必立不住，也不得成就。他们的筹算要失败，必不成就。”注意：凡与神对立的，或以为能不靠神而立的，都立不住。谋事在人，成事在神。除非主命定，谁能说成就成呢（耶利米哀歌 3：37）？参考箴言 19：21。

(4) 神要先知叫他们看见，眼前的敌人虽不可一世，最终必遭毁灭。[1.] 他们的疆界不再扩张，也不再能征服别国。亚兰的首城是大马士革，大马士革的首领是利汛，他的荣耀到此为止（第 8 节）。以法莲的首城长期以来都是撒马利亚，撒马利亚的首领如今是利玛利的儿子比加。要叫他们知道，他们的疆界已经命定，不可逾越，不可在犹大诸城称霸，更不能掠夺耶路撒冷。注意：神定准世人所住的疆界（使徒行传 17：26），也定准君王邦国的版图。君王都当安于其中，不可侵犯邻国的权益。[2.] 以法莲，也许比结盟的亚兰更恶更猖狂，不久要被连根拔起，不但不能再掠夺别人的土地，连自己的都保不住。六十五年之内以法莲不再成为国民，解经家们在计算这六十五年时费尽周折，因为十个支派被掳不过是十一年以后的事。有人甚至认为这是抄写圣经之人的笔误，觉得这里应该是六年和五年之内，加起来正好十一年。这种解释有些勉强。也有人认为这六十五年始于先知阿摩司第一次预言十个支派的王国要毁灭的时候。一些近代的解经家则认为这应该一直算到这地的最终荒凉，就是被以撒哈顿所毁灭的日子，此事发生在大约六十五年以后，那时以法莲遭到致命打击，不再成为国民。世上竟有这样的国，自己注定要毁灭，且已临近毁灭，还要去毁灭别国。这真是极大的愚昧。当他们在犹大夸胜之时，看看有一位先知对他们说了什么（历代志下 28：10）：你们岂不也有得罪耶和华你们神的事吗？

(5) 神要先知督促他们用信心调和所得到的确据（第 9 节）：“你们若是不信，若是不信对你们说的话，定然不得立稳，你们那晃动混乱的国必不得立稳，你们那揣揣不安的心必不得立稳。所告诉你们的事固然鼓舞人心，但你们若不信，若不信神的话，就不会受到鼓舞。”注意：人心若要在颠簸流离中安静下来，信心是不可或缺的（历代志下 20：20）。

### 以马内利的应许（主前 740 年）

10 耶和华又晓谕亚哈斯说：11「你向耶和华—你的神求一个兆头：或求显在深处，或求显在高处。」12 亚哈斯说：「我不求；我不试探耶和华。」13 以赛亚说：「大卫家啊，你们当听！你们使人厌烦岂算小事，还要使我的神厌烦吗？14 因此，主自己要给你们一个兆头，必有童女怀孕生子，给他起名叫以马内利（就是神与我们同在的意思）。15 到他晓得弃恶择善的时候，他必吃奶油与蜂蜜。16 因为在这孩子还不晓得弃恶择善之先，你所憎恶的那二王之地必致见弃。

在这里，1. 满有恩典的神要藉着先知给亚哈斯一个兆头，为的是让他相信前面说过的预言，坚固他的信心，他还让亚哈斯自己挑选兆头（第 10，11 节）：你向耶和华你的神求一个兆头。看看神是何等诚信！所说的每一句话，他都能做到，都能验证。看看神对世人是何等迁就！愿意为那承受应许的人格格外显明他的旨意是不更改的（希伯来书 6：17）。他晓得我们的光景，知道我们住在肉眼能见的世界，自然就以眼见为实；于是神就恩待我们，赐给我们圣礼的记号和印记。亚哈

斯是个恶人，但这里称神为“耶和华你的神”，因为他是亚伯拉罕和大卫的后裔，在神与他们所立的圣约之内。看看神是何等恩慈，对恶人和不义之人也是如此。神要亚哈斯求一个兆头，就像基甸求羊毛的兆头那样（士师记 6: 37）。不论他向天空求，还是向大地求，还是向大海求，神的能力处处都一样。

II. 亚哈斯粗鲁地拒绝了神的恩典，真是不识好歹，目无尊长，说话还带着蔑视的口气（第 12 节）：我不求。他不愿意求兆头的真正原因，是因为他倚赖亚述人，倚赖亚述军队，倚赖亚述的神，以致不愿意求以色列的神，不愿意顺服神。他不愿意求兆头坚固自己的信心，因为他执意不信，执意怀疑到底，同时却编出一个貌似虔诚的理由：我不试探耶和华，仿佛按神所引导的去做就是试探神。注意：徒有其表的敬畏，往往成了心中不满的伪装。执意不信神，表面上还装作不愿意试探他。

III. 先知责备他和大臣们，责备他和大卫家，就是整个皇族，因为他们轻看预言，不重视神的启示（第 13 节）：“你们使人厌烦岂算小事？你们欺压百姓，施行暴政，岂不早已成了世人的累赘？现在你还要使神厌烦吗？还要冒犯神吗？”活像那又不惧怕神又不尊重世人的官（路加福音 18: 2）。你们用言语烦琐耶和华（玛拉基书 2: 17）。今天父最为恼火的就是不信。“你以为神厌倦了吗？你以为他太累，没有能力帮你吗？或你以为他已厌倦，不想帮你吗？少年人疲乏困倦，你也可能早已使人厌烦，但创造地极的主并不疲乏，也不困倦”（40: 28-31）。也可理解为：“你冒犯了先知，以为这不过是藐视普通人，其实你冒犯了神，因为先知是神的使者。你藐视神，神必清算。”先知在这里称神为“我的神”，且带着满有喜乐的口气。亚哈斯不愿意说：他是我的神，尽管先知想要他这样说（第 11 节）：耶和华你的神。但以赛亚很愿意说：“他是我的神。”注意：不论别人如何，我们一定要认耶和华为我们的主，一定要忠于他。

IV. 先知奉神的名给他们一个兆头：“你不求问兆头，但人的不信不能废去神的应许。主自己要给你们一个兆头（第 14 节），这是个双关的兆头。”

1. 这是个广义的兆头，表示神对以色列和大卫家的恩慈。“你大可放心，神对你满有怜悯，不论你目前的困难和危险有多大，他必不丢弃你，因为弥赛亚要出于这个民，要出于你的家。你不会被毁灭，因为这福尚在其中，尚未临到（65: 8）。（1）弥赛亚必带着荣耀而来，你既常听说弥赛亚要由你而出，我现在进一步告诉你，他要由童女而出，表示他到世上来带着神的能力和纯洁，表示他是不同凡响的人，因为他的出生与众不同。这也表示他是圣洁的，没有染上常有的人性污秽，因此要无可厚非地坐上他父大卫的宝座。”这事虽要到五百多年以后才应验，但对大卫家而言仍是最令人鼓舞的兆头（这兆头就是赐给他们的，赐给大卫家的，第 13 节），表明神绝不会撇弃他们。以法莲真是嫉妒犹大（11: 13），想要灭绝这个王国，但却做不到，因为权杖必不离开犹大，直到细罗来到（创世纪 49: 10）。神所计划救拔的人可将此作为他们的兆头，相信世上没有任何困难会吞灭他们。（2）弥赛亚必带着荣耀的使命而来，通过他荣耀的名字表现出来：他们要给他起名叫以马内利（就是神与我们同在的意思），意思是神取了人的样式，神与我们和好，神与我们立约。这事应验在他们给他取的名字，叫耶稣，就是救主的意思（马太福音 1: 21-25）。他若不是以马内利，若不是神与我们同在，就不可能叫耶稣，不可能拯救我们。这是又一个兆头，说明神恩待大卫家，恩待犹大支派。神定意在他们中间施行这么大的拯救，无疑也会在他们中间施行其他拯救，以此预表弥赛亚的大拯救，也是那大拯救的前奏。“我要给你一个兆头，不在深海也不在高天，而是在预言中，在应许中，在与大卫所立的约中，对此你并不陌生。那应许要来的后裔要称为以马内利，神与你们同在。愿这话安慰你（8: 10），神与我们同在，这地是以马内利的地。大卫家不要如此慌张心跳（第 2 节），犹大不要因他比勒的儿子被立为王而惧怕（第 6 节），因为以马内利必从大卫的子孙而出，无人能阻拦。”注意：人在困境中能得的最大安慰来自基督，包括我们与他的关系，我们在他里面的分，我们对他的盼望以及他对我们的期望。关于这个婴孩，这里还预言道（第 15 节），虽然他的出生不同寻常，由童女所生，但他却是真真实实的人，要像其他婴孩那样被抚养长大：他必吃奶油与蜂蜜，如其他孩子一样，尤其是与那流奶与蜜之地的孩子一样。他虽因圣灵的能力感孕，但并不吃天使的食物，而是十分合宜地凡事与他弟兄相同（希伯来书 2: 17）。他的出生虽如此奇异，但并非瞬间长大成人，而是像其他孩子一样渐渐长大，经历婴孩、童年、少年和成年各阶段，智慧和身量都增长，最后长大成人，心志坚定，

晓得弃恶择善。参考路加福音 2: 40, 52。注意：儿童幼时受抚养，长大受教诲；养育是为了教育。

2.这也是个狭义的兆头，表示这些不可一世的王，眼下虽使犹大惊恐，却必速速毁灭（第 16 节）。“在这孩子之先（应该这样理解），就是我手中抱着的这个孩子”（他指的不是以马内利，而是他自己的儿子施亚雅述，神命他带着自己的孩子前去作为兆头，第 3 节），“在这孩子还不晓得弃恶择善之先”（人若见到这孩子的身量和模样很容易就能看出这需要多久），“在这孩子三四岁以前，你所憎恶的那二王之地必致见弃，以色列和亚兰的联军，就是你十分仇恨却又十分惧怕的敌人，必要弃掉那二王，就是比加和利汛。”二人如此结盟，仿佛如一国之君。这事后来完全应验了，两三年以后，何细亚背叛比加并杀了他（列王纪下 15: 30）。而在此之前，亚述王攻取了大马士革，杀了利汛（列王纪下 16: 9）。还有一件事当时就发生了，这孩子的名字本身就是预言，是将来必成之事的凭据。施亚雅述意思是余民要归回，这无疑指的是被比加和利汛掳去的那二十万人的奇妙归回。这些人得以归回，不是倚靠势力，不是倚靠才能，乃是倚靠万军之耶和华的灵（撒迦利亚书 4: 6）。这故事记载在历代志下 28: 8-15。这孩子的名字所作出的预言既能如此应验，那么毫无疑问，亚兰和以色列要弃掉他们的王这件事也必成就。神向我们施怜悯，鼓励我们盼望更多的怜悯，也预备我们领受更多的怜悯。

### 宣告审判（主前 740 年）

17 耶和華必使亞述王攻擊你的日子臨到你和你的百姓，並你的父家，自從以法蓮離開猶大以來，未曾有这样的日子。18「那時，耶和華要發嘶聲，使埃及江河源頭的蒼蠅和亞述地的蜂子飛來；19 都必飛來，落在荒涼的谷內、磐石的穴里，和一切荊棘籬笆中，並一切的草場上。20「那時，主必用大河外賃的剃頭刀，就是亞述王，剃去頭髮和腳上的毛，並要剃淨胡須。21「那時，一個人要養活一只母牛犊，两只母綿羊；22 因為出的奶多，他就得吃奶油，在境內所剩的人都要吃奶油與蜂蜜。23「從前，凡種一千棵葡萄樹、值銀一千舍客勒的地方，到那時必長荊棘和蒺藜。24 人上那里去，必帶弓箭，因為遍地滿了荊棘和蒺藜。25 所有用鋤刨挖的山地，你因怕荊棘和蒺藜，不敢上那里去；只可成了放牛之處，為羊踐踏之地。」

亚哈斯刚刚得到应许的安慰，因为他是大卫家的一员，这里又受到严厉的警告，因为他是大卫家中堕落的一员。尽管为了大卫和圣约的缘故，神的慈爱不会全然离去，但亚哈斯却要因自己的过犯和罪孽受到杖的责打（撒母耳记下 7: 14）。但愿那些不用信心与神的应许调和的人能听到神的警告声。

I.将要临到的审判十分之大（第 17 节）。审判之大，因为这是全面性的。审判要临到君王本身（虽高高在上也不能幸免），临到百姓，临到全国上下，临到皇家，临到你的父家。这审判要临到后代，要随着皇家的血脉。审判之大，因为这是史无前例的，如此黑暗，如此阴郁，如此悲惨，自从十个支派分裂、以法莲离开犹大以来（那诚然是大卫家的惨痛往事），未曾有这样的日子。注意：世人在罪孽中停留得越久，所面临的惩罚就越重。叫审判的日子临到他们的是主，我们的时日都在他手中，谁能抵挡他的审判？谁能躲避他的审判？

II.神所用的审判工具就是仇敌亚述王。亚哈斯对亚述王寄予厚望，指望他帮助自己抵挡以色列和亚兰联军。他不顾神藉着先知给他的鼓励，因为他更相信亚述王，甚至向他卑躬屈膝，应允臣服于他。他还为亚述王准备厚礼，耗尽圣殿和国库中的财物（列王纪下 16: 7, 8）。神在这里警告说，亚哈斯所仰赖的这个亚述王，日后要成为他的祸患。亚述王来得很快，但却没有帮助他，反倒欺凌他（历代志下 28: 20）。这芦苇不仅断裂，还刺破他的手；在以后很长一段时期内，亚述众王都是犹大的股中之刺，给他们带来许多忧患。注意：人若寄希望于受造之物，往往受伤害。亚述王不久以后征服了以色列的十个支派，将他们掳去，使他们国土荒凉，完全应验了这里的预言。也可能这句是解释第 8 节，那里预言以法莲必然破坏，不再成为国民，故而可以将第 17 节理解为先知对以色列王说的话，宣告神对他的审判，因为他入侵犹大。不过解经家们普遍认为这是对亚哈斯和犹大说的。请看：1.向侵略者发出的命令（第 18 节）：耶和華要發嘶聲，使蜂子飛來。参考 5: 26。这些敌人如苍蝇一样可鄙，如蜜蜂一样脆弱，但神若愿意，可以叫他们像狮子、像少壮狮子那样勇猛。虽然他们来自远方，好比埃及江河源头的苍蝇和亚述地的蜂子，但神一旦

发出命令，他们就按时汇集一处待命。神若定意成就一件事，必知道哪种器皿最合适。2. 侵略者所掠之物（第 19 节）。这地仿佛根本没有还手之力。他们长驱直入，落在荒凉的谷内，当地的居民一听到打仗的风声早已逃之夭夭，这山谷就成了侵略者的囊中之物。他们落在低洼之地，好像成群的苍蝇和蜜蜂；他们像蜜蜂那样在磐石的穴里安身，好炫耀自己坚不可摧；他们公然出现在一切荆棘篱笆中，好展示自己强大可畏。他们覆盖全地。这些蜜蜂要栖身在荆棘和灌木丛，稳稳住下。3. 这地要荒废，无人居住（第 20 节）：主必剃去他们的头发、胡须和脚上的毛，他们好比麻风病人，在求洁净时剃去毛发一样（利未记 14: 8, 9）。这剃头刀是租赁的，可以理解为是神租赁的（意思是这不是属神的，而是租赁的，用他们来办事，且会付给他们报酬。参考以西结书 29: 18, 19），也可理解为这是亚哈斯租赁的，本希望援助自己，神却要用亚哈斯租赁的工具来审判他。注意：有许多人不信靠耶和华的膀臂，不凭着信心和祈祷寻求神的免费帮助，却信靠属肉体的膀臂，且为之花大价钱，最终还要被这些属肉体的膀臂所击打。4. 全地无人居住的结果：

（1）大量牲畜被毁。一个人原来有许多牲口，现在尽数被敌人掳去。他好不容易替自己留下一只母牛犊和两只母绵羊（第 21 节），实在是少得可怜，却还要暗自庆幸。（2）留下的那几只牛羊在极大的草场上吃食，出的奶多，且是上好的奶，可做成奶油（第 22 节）。一只母牛和两只母羊的奶足够供应一大家的人，而这家原先有许多仆人，消耗很大，如今却人丁凋零，牛奶过剩。（3）牲口不再产犊，原先习惯吃肉的人（犹太人常常吃肉），如今没有肉吃，不得不以奶油与蜂蜜代替，并且这地人口稀少，这点奶油与蜂蜜居然足够剩下的人吃。（4）原先这里是长满庄稼的宝地，如今长满荆棘和蒺藜（第 23 节）。原先可种一千棵葡萄树，佃户每年可交一千舍客勒银子，如今只剩下荆棘和蒺藜，园主没有收益，佃户也没有收益，都被侵略者的大军所废。注意：神可以叫肥沃之地瞬间变为荒场。我们若不结果子，反而结野葡萄（5: 4），神就叫葡萄园长满蒺藜，这是公义的。（5）不再有农活，只有争战的武器（第 24 节）。全地既遍满荆棘和蒺藜，人们原先带着镰刀和犁钩前来收割，如今要带上弓箭，在荒地上打猎，或防备野外的盗贼，或击杀躲在灌木丛里的毒蛇野兽。这表示原先肥美之地，如今面目全非。一国之民犯罪，岂不就是这样恶果吗？（6）荆棘和蒺藜遍满全地，地不再效力，篱笆也不管用，都要被拔出，被抛弃。不该长荆棘蒺藜的地方，如今长满了荆棘蒺藜；而应该长荆棘的地方，如今又没有（第 25 节）。所有用锄刨挖的山地，原先故意用荆棘和蒺藜挡住牲口，如今都开了口子，篱笆被拆毁，林中出来的野猪把它践踏（诗篇 80: 12, 13）。公牛随意出入，牲畜散失。看看罪孽的恶果，看看咒诅的恶果。全地成了荆棘和野草之地，只能靠加倍的劳作才稍有收成。再看看人若贪恋地土是何等愚蒙！若不护理不耕耘，或被无心耕作的佃户所误，或全地毁于战争，土地再肥沃再宜人，也会变成可怕的荒场。唯有天堂才是永恒不变的乐园。

## 第八章

这一章连同接下来的四章（一直到第十三章以前）属于同一篇讲章，内容是指出以色列国将要面临大毁灭，亚述王将要在犹大国造成大扰乱，这些都因两国的罪孽所致。然而在这黑暗时期，敬畏神的人会有极大安慰，尤其是弥赛亚的日子。在这一章里：I. 预言亚兰和以色列联盟要毁于亚述王手中（第 1-4 节）。II. 预言那高傲夸胜的王要使以色列和犹大成为荒场（第 5-8 节）。III. 神的百姓在这些灾难中要受极大鼓舞，且要放心：1. 仇敌必不能再迈进一步（第 9-10 节）。2. 只要他们敬畏神，不惧怕人，神必作他们的避难所（第 11-14 节）；别人绊脚跌倒，陷入绝境，他们却要等候神，神必为他们预备美好的将来（第 15-18 节）。最后，先知警告所有人不要去交鬼卜卦，这是很危险的，会使自己跌进网罗，应当求问神的话（第 19-22 节）。这些劝诫和安慰直到今日仍给我们在患难中得益处。

### 宣告审判（主前 740 年）

1 耶和华对我说：「你取一个大牌，拿人所用的笔（或译：人常用的字），写上『玛黑珥·沙拉勒·哈施·罢斯』（就是掳掠速临、抢夺快到的意思）。2 我要用诚实的见证人，祭司乌利亚和耶比利家的儿子撒迦利亚记录这事。」3 我一以赛亚与妻子（原文是女先知）同室；她怀孕生子，耶和华就对我说：「给他起名叫玛黑珥·沙拉勒·哈施·罢斯；4 因为在这小孩子不晓得叫父叫母之先，大马士革的财宝和撒马利亚的掳物必在亚述王面前搬了去。」5 耶和华又晓谕我说：6 「这百姓既厌弃西罗亚缓流的水，喜悦利汛和利玛利的儿子；7 因此，主必使大河翻腾的水猛然

冲来，就是亚述王和他所有的威势，必漫过一切的水道，涨过两岸；8 必冲入犹大，涨溢泛滥，直到颈项。以马内利啊，他展开翅膀，遍满你的地。」

这段经文预言亚述王要打败大马士革、撒玛利亚和犹大。大马士革和撒玛利亚要成为荒场，犹大要受大惊吓。请看：

I. 神命先知写下预言并公开发表，叫人人都看见；要记录下来，好在预言应验时叫百姓知道他是奉了神的差遣。这也是预言的目的之一（约翰福音 14: 29）。神要先知去取一个大牌，把这五章的经文工整地写下来，把关于亚述王侵略犹大的预言写下来。先知要拿人所用的笔，用人的写作风格，叫人人都能看懂，都能明白。正如哈巴谷书 2: 2 所言：将这默示明明地写在版上。传讲神的事或书写神的事，都应避免隐晦，应尽量使人明白（哥林多前书 14: 19）。若为人而写，就应当用人的笔，不要贪恋天使的笔杆，也不要贪恋天使的口舌。所发表的书卷前通常有短而精的题目，同样地，神指示先知给这书起名叫玛黑珥·沙拉勒·哈施·罢斯，意思是“掳掠速临，抢夺快到”，表示亚述大军要飞快临到且大肆掠夺。起这样的书名，是要叫听见的人关心书中的内容和意思，也叫念过或听过这书的人能牢牢记住。短而精的字句往往便于记忆，帮助我们更好掌握书中的内容。

II. 先知慎重地请人见证这预言的真实（第 2 节）：我要用诚实的见证人。他当着见证人的面写下预言，叫他们签上名，日后若有必要，见证人就可起誓证明先知确曾早就向后代预言亚述对这地的所为。为了更加确定，先知还具体提到了这些见证人的名字，人人都可直接询问他们。这里一共有两位见证人（因为凭两三个人的口作证，句句都要定准，哥林多后书 13: 1）。一位是祭司乌利亚，他的名字在亚哈斯的故事中提到过，不过他那事办得很不光彩，因为他迁就亚哈斯设立偶像祭坛（列王纪下 16: 10, 11）。但他在这里却是诚实见证人，并未将他排除出去。看看先知是如何慎而又慎，要叫所有人都知道他们诚实可信，使人人都知道所学之道都是确实的（路加福音 1: 4），并不是随从乖巧捏造的虚言（彼得后书 1: 16）。

III. 先知用这卷书的书名给儿子取名，要叫这预言得到更多关注，影响力更久远（第 3 节）。他的妻子（由于是先知之妻）称为女先知；她怀孕生子，又一个名字带有信息的儿子，如先前那个一样（7: 3），但有一点不同：前面那个名字所传的信息是怜悯，施亚雅述—余民要归回。既然百姓无视怜悯，现在这个儿子的名字所传的信息就是审判：玛黑珥·沙拉勒·哈施·罢斯—掳掠速临，抢夺快到，或作他扑向猎物。用这名字再说预言，表示这事确定无误。我要速速成就我的话（译者注：这是耶利米书 1: 12 后半句在钦定本的直译）。每一次叫这孩子的名字，或只叫其中的一小部分，都会提醒人：审判将至。注意：我们要常常提醒自己，世间的变迁和苦难随时会临到。每当我们快乐地看着自己的孩子，心里就应当想到这点，不知道将来会有什么事等着他们。

IV. 解释这深奥名字的预言是：

1. 眼下联合攻击犹大的亚兰和以色列，很快就要成为亚述王和亚述大军的猎物（第 4 节）：“因为在这小孩子不晓得叫父叫母之先”（叫父叫母往往是孩童最先学会的话），这孩子既然刚刚出世得名，那就是说，“在一两年内，大马士革的财宝和撒马利亚的掳物必在亚述王面前搬了去。别看这两座城邑眼下固若金汤，威风凛凛，亚述要来掳掠这城这国，把其中最好的当作战利品搬到自己的国去。”注意：掳掠人的，必被掳掠（33: 1）。主是公义的，扰乱人的，必被扰乱。

2. 神也要借亚述王之手责打犹大中许多暗中喜欢亚兰和以色列、不喜欢大卫家的人。亚述王要使犹大历经沧桑，正如 7: 17 所预言的那样。请看：（1）这些不知足的犹大人所犯的罪（第 6 节）：这百姓（先知正向这些人说话）既厌弃西罗亚缓流的水，既蔑视自己的国家，蔑视自己的政权，竟因为本国没能像别的君王和王国那样在世上称霸，就想要推翻这个政权。神的先知用神的话微声细语安慰他们，但他们却视若无睹，反而喜欢利汛和利玛利的儿子，他们是敌国，眼下还在攻打自己的国家。他们把敌人捧为勇士，夸大他们的计谋和力量，欣赏他们的作为，喜悦他们的成就，希望他们马到成功，且定意要变节投敌。这样的毒蛇在许多国家里都有，他们吃本国的粮却依附敌国，一旦国家遭难，他们就变节投敌。（2）神要向他们施行的审判：亚述王要叫以法莲和亚兰成为荒场，也要给这些犹大人带来灾难和惊恐（第 7, 8 节）。因为他们厌弃西罗亚的水，不愿服在神为他们设立的政权之下，在这政权下倍感不适，因此主必使大河翻腾的水猛然冲

来，指的是幼发拉底河。他们轻看犹大，因为那里没有那样的大河供他们夸口，耶路撒冷的河流不过是小河。神说：“你们既如此崇拜幼发拉底河，我就让你们崇拜个够。亚述王的地土就在大河边，他要率大军耀武扬威而来，你们既羡慕他的威武，藐视自己的王，只因他没有能力带这样的军队作战，神就用这支军队来攻击你们。”我们若羡慕人，若过分羡慕人，羡慕他们的财富和权势，神就叫他们成为我们的灾难，这是公义的。富足人欺压我们（雅各书 2: 6），这成了不奉承富足人的论据。但愿我们满足于缓缓流淌的西罗亚河水，急流的河容易出危险。这里警告说亚述大军要像决堤的洪水那样扑来，所到之处尽都冲垮，必漫过一切的水道，涨过两岸。与之抗衡是无济于事的。西拿基立统率的大军要横穿犹大，如入无人之境，穿过全地，而不是从天而降。他要直到颈项，意思是他要进军包围耶路撒冷，就是王国之都。各处都逃不过他的手心，唯有耶路撒冷例外，因为那是圣城。注意：洪水再大，神也能叫自己的百姓不被淹没，并赐给他们安慰和属灵生命。冲击灵魂的众水也许直到颈项（诗篇 69: 1），但那貌似强大的巨浪只能到颈项。这里又一次安慰我们，虽然亚述像捕食的大鸟展开双翅，虽然大军的左右两翼遍满犹大全地，但这仍是以马内利的地。这是“你的地，以马内利啊！”这要成为基督的地，因为他要在这里出生、生活、传道、行神迹。他是锡安王，对这地十分关心。注意：洪水也许可以淹没以马内利的地，淹没所有认他名的地，但绝不能毁灭这些地，因为仇敌好像急流的河水冲来（59: 19），以马内利必保护自己的百姓，必竖起大旗抵挡仇敌。

### 犹大受鼓舞（主前 740 年）

9 列国的人民哪，任凭你们喧嚷，终必破坏；远方的众人哪，当侧耳而听！任凭你们束起腰来，终必破坏；你们束起腰来，终必破坏。10 任凭你们同谋，终归无有；任凭你们言定，终不成立；因为神与我们同在。11 耶和華以大能的手，指教我不可行这百姓所行的道，对我这样说：12「这百姓说同谋背叛，你们不要说同谋背叛。他们所怕的，你们不要怕，也不要畏惧。13 但要尊万军之耶和華為圣，以他為你们所当怕的，所当畏惧的。14 他必作为圣所，却向以色列两家作绊脚的石头，跌人的磐石；向耶路撒冷的居民作为圈套和网罗。15 许多人必在其上绊脚跌倒，而且跌碎，并陷入网罗，被缠住。」

先知这里又回过来论及亚哈斯及其宫廷和王国在眼下所面临的困境，那十个支派和亚兰人的联合大军正围困他们。在这段经文里：

I. 先知向入侵者夸胜，实际上在直接向他们挑战（第 9, 10 节）：“远方的众人哪，当侧耳而听！听先知奉神的名向你们说的话。1. 我们知道你们要尽全力与犹大和耶路撒冷争战。你们结盟（译者注：钦定本将第 9 节中的“喧嚷”一词译为“结盟”），你们束起腰来，再束起腰来；你们整装待发，定意而行。你们佩带刀剑，束起腰来。你们精神抖擞，互相打气，准备充分。你们同谋，召开战前会议，挖空心思谋划要做犹大地的主人。你们言定，作出决策，而不是踌躇不前。你们决心已下，且信心十足，以为话语一出，就能成事。”注意：仇敌有十足的计谋、决心和自信与教会为敌。他们费尽心机滚起的大石，最终要落在自己头上。2. “这是要叫你们知道，你们所作的一切都必归于无有。你们的阴谋不能得逞，也不会得逞：你们必被打成碎片”（译者注：钦定本将第 9 节中的“终必破坏”译为“必被打成碎片”）。“任凭你们结盟，任凭你们束起腰来，任凭你们同谋，然而我要一次次告诉你们，你们所有的谋划都要落空，你们必被打成碎片。不但如此，你们的谋划不但要落空，还要反过来毁灭你们。你们谋划颠覆耶路撒冷，但自己却要被打成碎片：你们的谋划终归无有，因为人的智慧和谋划不能抵挡耶和華。你们的决策不能付诸行动，终不成立。你们言定，但除非主命定，谁能说成就成呢（耶利米哀歌 3: 37）？任何人抵挡神或抵挡神的旨意，都不能站立，都必跌倒。因为神与我们同在”（这指的就是以马内利的名字——神与我们同在）。“弥赛亚要从我们中间生出，有此殊荣的选民不会被彻底灭绝。如今神在圣殿亲自与我们同在，他的训词和应许也与我们同在，且要保护我们。神与我们同在，他在我们一边，要替我们争战。神若帮助我们，谁能敌挡我们呢（罗马书 8: 31）？”锡安的女子就是这样蔑视仇敌的。

II. 神安慰勉励先知，先知也照样安慰勉励神的百姓。来犯的敌人不可一世；大卫家连同大臣和皇室都手足无措（7: 2），难怪百姓也都惊恐万状。然而：

1.先知告诉我们神如何指教他不要像百姓那样惊慌，也不要效法这些百姓（第 11 节）：“耶和華以大能的手，指教我不可行这百姓所行的道，不要说他们所说的话，不要做他们所做的事，不要像他们那样惊恐万状，不要赞同他们屈膝投降，也不要求助于亚述。”神指教先知不要随大流。注意：（1）再良善的人也有一种倾向，就是在危急关头惊慌失措，尤其是当惊恐像传染病那样蔓延时更是如此。我们往往随波逐流，牺牲原则。（2）神必指教他所爱的人，叫他们有能力逆流而上，不像别人那样败坏，特别是不像别人那样惊慌。神必指教自己的百姓不走别人的道，保持头脑清醒，与众不同。（3）即便是义人，心中也难免有败坏，需要严格受教。神就是这样指教他们的，唯有神才能叫人明白，唯有神才能叫人胜过心中的不信和偏见。神能指教人的心，无人能像他那样。（4）教导别人的，自己必须先学会尽本分，唯有身教方能言传。从心里发出的言语最能打动人心，我们藉着神的恩典领受，也当藉着神的恩典教导别人。

## 2.先知向神的百姓说什么？

（1）他劝诫他们不要惧怕（第 12 节）。这百姓在那时好像都很惧怕，而且这样的情绪很快蔓延开来。人心若消化，弟兄的心也跟着消化（申命记 20: 8）；因此，这百姓说结盟，你们不要说结盟（译者注：钦定本将第 12 节中的“同谋背叛”译为“结盟”），意思是：[1.]“他们阴谋与人结盟，你们不要与他们结盟。他们为了自身的安全，正阴谋与亚述人结盟，不信靠神，你们不要参与。不要与这样的人结盟。”注意：我们在危难时候要警惕，不要惧怕，不要为了自身的安全而走歧途。[2.]“百姓因两国结盟就自己吓自己，也互相惊吓，你们不要怕。不要一有风吹草动就以为是联军，也不要遇上任何小事就大叫：阴谋，阴谋。百姓议论糟糕的时局，说亚兰与以法莲结盟，我们该怎么办？是战，是撤，还是投降？你们不要怕：不要像列国那样为天象惊惶（耶利米书 10: 2）。地上邪恶当道，你们不要怕，要信心坚定。百姓所惧怕的，你们不要惧怕，也不要像他们那样惧怕。不要像他们那样颤抖战惊，”原文有这意思。注意：当教会的仇敌阴谋结盟时，教会的朋友要警惕，不要惧怕这样的结盟。

（2）他劝诫他们要敬畏神：但要尊万军之耶和華為圣（第 13 节）。注意：人若信靠神，敬畏神，心里就不再惊惶，不再惧怕人。参考彼得前书 3: 14, 15，那里引用了这一段，应用在受苦的基督徒身上。[1.]要仰望万军之耶和華神，一切权能都在他手中，一切受造之物也都在他掌握中。[2.]要尊他为圣，归荣耀于他的名，信他为圣洁的神，且行出这样的信。[3.]要敬畏他，惧怕他，尊重他的意愿，畏惧他的主权，担心他不悦，对他的一切作为都毫无怨言。若我们深信神的至大和尊荣，就会亲眼看见仇敌的锐气受挫，仇敌的权势受制，参考尼希米书 4: 14。人若惧怕必死的人，必是忘记了造他的耶和華（51: 12, 13）。参考路加福音 12: 4, 5。

（3）他要他们相信唯有敬畏神，心中才有圣洁的稳妥和平安（第 14 节）：他必作为圣所；敬畏神，你就知道神是你的盼望，你的帮助，你的盾牌，也是你大能的拯救者。他必洁净你，庇护你。[1.]他必作为圣所洁净你，必使你成圣，有人这样理解。我们若藉着赞美尊他为圣，他就藉着恩典叫我们成圣。[2.]他必作为圣所使你享安息，必成为你的圣所，那里是你的避难所，没有惧怕，稳妥，远离危险。敬畏神的人不必惧怕任何邪恶。

III.他警告不敬虔、不信神的人要灭亡，犹大是这样，以色列也是这样。前面提到的安慰与这样的人无分。信靠神的人，神要作为他们的圣所，而厌弃西罗亚的水的、喜悦利汛和利玛利儿子的（第 6 节）、惧怕受造之物的或指望受造之物的，神要作他们绊脚的石头，跌人的磐石（第 14, 15 节）。先知预见到，以色列两家的大多数人不会尊万军之耶和華為圣，因此神要作为他们的圈套和网罗。神要叫他们惊恐，正如神要叫信靠他的人得安慰一样。这些人不但不受益于神的话，反而觉得反感。神的作为不但没有叫他们归向神，反而离神更远。对别人是活的香气叫人活，对他们则是死的香气叫他们死（哥林多后书 2: 16）。因此许多人必在其上绊脚跌倒。他们要落入罪恶之中，落入毁灭之中。他们要死于刀剑，要被捉拿，被掳到远方。注意：人若厌烦神的事，就必致灭亡。有人将这段应用在抵挡基督的不信的犹太人身上，基督作了他们的绊脚石，因为使徒曾引用这段经文来形容那些顽固不信基督福音的人（彼得前书 2: 8）。对这些人来说，基督是他们的绊脚石，因为他们不顺服主的道，就在主的道上跌倒。

圣经的重要（主前 740 年）

16 你要卷起律法书，在我门徒中间封住训诲。17 我要等候那掩面不顾雅各家的耶和華；我也要仰望他。18 看哪，我与耶和華所给我的儿女，就是从住在锡安山万军之耶和華来的，在以色列中作为预兆和奇迹。19 有人对你们说：「当求问那些交鬼的和行巫术的，就是声音绵蛮，言语微细的。」你们便回答说：「百姓不当求问自己的神吗？岂可为活人求问死人呢？」20 人当以训诲和法度为标准；他们所说的，若不与此相符，必不得见晨光。21 他们必经过这地，受艰难，受饥饿；饥饿的时候，心中焦躁，咒骂自己的君王和自己的神。22 仰观上天，俯察下地，不料，尽是艰难、黑暗，和幽暗的痛苦。他们必被赶入乌黑的黑暗中去。

在这几节经文里，我们看到：

I. 神的百姓有不可言喻的特权，因为神的话交托给他们，神圣的书卷托付给他们，卷起律法书（第 16 节），就是他们得以尊万军之耶和華為圣，敬畏他，以他为圣所。注意：神把无比宝贵的启示安放在教会中，这表明神十分关爱自己的教会。1. 这启示是训诲，是律法书。不仅这卷先知书是如此，所有神的话都是如此，必须妥善保存，好在将要临到的患难中安慰神的百姓；神亲自叮咛嘱咐的话是训诲，引导我们的信心，又是法度，引导我们的行为。我们应当领受其中的真理，顺服其中的诫命。2. 这训诲和法度要卷起，要封住，因为我们不能加添一点，也不能减去一点。这是神写给人的信，已经封了口，是盖了戳记的公告。卷起和封住旧约书卷，意味着其中的许多预言在新约时代得到完全的诠释。但以理书 12: 4 说：封住这书，直到末时。然而，在那时卷起封住的，如今得以开启，向婴孩显出来（马太福音 11: 25）。只是关乎另一个世界或将来世界的训诲，如今仍卷起封住，因为我们只明白一部分，也只预言一部分。3. 神把这训诲和法度庄严神圣地交在使徒手中，他们是先知的子孙，也承受神与他们祖宗所立的约（使徒行传 3: 25）。这是交托给他们的善道，他们有义务牢牢地守着（提摩太后书 1: 14）。人即便有先知教导，仍要牢牢守着这些书。

II. 我们应当善用自己的特权。这里：

1. 先知通过自己的行为和信念来教导我们（第 17, 18 节）。他拥戴神的法度和训诲，即便遇到许多令人沮丧的事，他仍从中得安慰。注意：传道人唯有自身满心仰望神的话，才能更好地向别人传讲神的话。请看：

（1）先知所遭遇的沮丧之事。他特别提到两件事：[1.] 神的不悦，不是不喜悦先知本人，而是不喜悦他的百姓，但先知心里对百姓非常有负担：“神掩面不顾雅各家，眼下似乎不顾他们，显明自己的不悦。”先知虽受命于神，向百姓显明神的忿怒，但他却为百姓忧伤，因为他不愿意看见降灾祸的日子。雅各家若离弃雅各的神，神就向他们掩面，这并不奇怪。[2.] 人的蔑视和责难，不只是蔑视先知，也蔑视先知的门徒，而这训诲和法度就是在这些门徒中间封住的：我与耶和華所给我的儿女作为预兆和奇迹（译者注：“奇迹”一词也可解作“怪物”）。我们被视作怪物或异国之民，在街上行走时被别人指指点点。也许城里的褻慢人取笑先知给儿女所起的带有预言信息的名字。许多人以我为怪（诗篇 71: 7）。神的百姓与众不同，在世人眼中是怪物（译者注：钦定本把撒迦利亚书 3: 8 中“他们是作预兆的”译为“他们被当作怪物”），因为他们不与别人同奔那放荡无度的路（彼得前书 4: 4）。先知在这里预表基督，因为希伯来书 2: 13 引用了这节经文来证明信徒都是基督的儿女：看哪，我与神所给我的儿女！做父母的应当把自己的儿女视作神所赐的礼物，满有恩典的礼物，如同雅各一样（创世纪 33: 5）。传道人应当把悔改的人视作自己的儿女，待他们要存心温柔（帖撒罗尼迦前书 2: 7），把他们视作神赐给他们的儿女，因为我们若对别人有益处，这完全是出于神的恩典。基督把信徒视作天父赐给他的儿女（约翰福音 17: 6），他与他们都成了世人眼中的怪物，都被诽谤（路加福音 2: 34），到处都有人诽谤他们（使徒行传 28: 22）。

（2）先知在这些沮丧的事中得到勉励。[1.] 他在这一切沮丧的事中看见了神的手，且定睛看神的手。不论雅各家遭遇什么祸患，那都是因为神向他们掩面；不论别人如何蔑视他或他的朋友，那也是出于万军之耶和華。神曾吩咐示每咒诅大卫（撒母耳记下 16: 10）。另参考约伯记 19: 13; 30: 11。[2.] 他看见神住在锡安山上，向百姓显现，垂听他们的祈祷，接受他们的敬拜。眼下他虽向雅各家掩面，然而以色列民知道在哪里可以寻见他，得以重新瞻仰他的面。神住在锡安山上。

[3.]因此，先知定意等候神，寻求神，即便神掩面也要事奉他，且坚信神必带着丰盛的怜悯归来。人若藉着信心和祈祷等候神，就必能带着盼望和喜乐寻见他。即便身处逆境，我们也应当警醒仰望神，顺服神，等候神。到了晚上才有光明（撒迦利亚书 14: 7）。

2.先知通过给门徒的指导和劝诫，来教导我们。神的训诲和法度就封在他们中间，那活的启示也托付给他们。

(1) 他深知他们在患难中必受试探，有人会叫他们求问那些交鬼的；这些交鬼的人与魔鬼打交道，求问魔鬼有关将要发生的事，以为这样就好做相应的预备。扫罗在窘迫之时就是这样的，他去求问隐多珥的女巫（撒母耳记上 28: 7, 15）。亚哈谢也是这样，他去求问以革伦的神（列王纪下 1: 2）。这些巫师的动作和声调极其古怪：声音绵蛮，言语微细（译者注：钦定本将“声音绵蛮”译为“窥视”）。他们捂着头，不正视别人也不让别人正视，而是窥视别人，别人也窥视他们。这两个词也可形容声音和说话的方式，就是他们说话的声音很低，空洞嘶哑，很难听得清楚，有时甚至有哀鸣声，好像白鹤，又像燕子或鸽子（38: 14）。他们说话不像耶和華的先知那样理直气壮，清楚明白，倒更像是取悦别人而不是教导别人。然而竟有人如此愚蠢，去求问这样的人，还要勉强别人去求问，甚至还要先知的门徒去求问。因此先知告诫他们不要与那样的人结盟。律法书上明文规定禁止交鬼（利未记 19: 31; 20: 27），但这恶行在以色列国中有，在信基督的国家中也有。但愿一切稍有敬畏之心的人都嗤之以鼻。撒但，退我后边去吧（马太福音 16: 23）！千万不要交鬼行巫术，不要去求问那些用邪术算命、治病或找寻遗物的人。这是大罪，实际上是否定天上的神。

(2) 他教导他们如何回应这试探，教他们当说的话。“若有人这样陷害你，你就这样回答：百姓不当求问自己的神吗？岂可为活人求问死人呢？[1.]告诉他们，百姓应当求问自己的神，这是信仰的原则。既然耶和華是我们的神，我们就应当寻找他，求告他，而不是求问交鬼的。万民各奉己神的名而行（弥迦书 4: 5）。以星宿为神的就求问星宿（耶利米书 8: 2）。百姓因罪孽陷入困境，岂不应当寻求他们的神、求得赦免和平安吗？百姓若举棋不定、缺吃少穿或陷入危险之中，岂不应当寻求他们的神，求得引领、供应和保护吗？既然耶和華是我们的神，我们是他的百姓，寻求神就是我们的本分。[2.]告诉他们，为活人求问死偶像，这是天底下最大的愚昧。”人竟然向没有生命的偶像或向已死的朋友求问生命，求问活的安慰，把他们当神看，向他们祈祷，这岂不是最荒唐的事吗？活着的朋友都无法给我们生命和安慰，何况是已死的朋友？死了的人毫无所知，在那里没有工作，没有谋算（传道书 9: 5, 10）。因此，活人求问死人，指望死人能搭救他们，这是愚蠢的。行巫术的人求问死人，如隐多珥的女巫那样，这就显出他们的愚昧来。人活着，应当信靠活着的，不应当靠死了的。死了的人自己都没有光，没有生命，岂能指望他们给我们光、给我们生命呢？

(3) 他引导他们求问神的话。即便他们中间的先知并非有问必答，他们仍可求问神的律法书。注意：人若明白圣经，就绝不会被行巫术的勾引了去。你知道如何寻求神、如何明白他的意念吗？当以训诲和法度为标准。你可以从那里明白何为善，明白神对你的要求。以神的诫命为你的谋士，凡事就亨通。请看：[1.]如何看待神的训诲和法度：我们说话应当与此相符，就是说要以神的话为标准，要与之相合，从中得劝告，要喜爱神的话，凡事以神的话为准，服从那纯正的话（提摩太前书 6: 3），用圣灵指教的话说出神的事来。不但不能悖逆，还要与此相符。[2.]为何要这样看待神的训诲和法度：因为若不这么做就是最大的愚昧。人若不遵行神的话，就表明他们没有光，不得见晨光（原文有这意思），就是没有正常的感觉。他们不明白自己，不能区分善恶真伪。注意：拒绝神启示的人不懂人之常理，不愿意接受神的训诲，就是蛮不讲理。有人把这句理解为警告：“若不与神的话相符，必不得见晨光，不会有好日子，没有安慰，没有拯救。这样的人要被驱赶到黑暗和绝望中去。”第 21, 22 节也表达了相同的意思。扫罗求问女巫时有什么晨光可言呢（撒母耳记上 28: 18, 20）？人若离弃众光之父，还能指望什么晨光呢？

(4) 对于这些交鬼的、不理睬神的训诲和法度的人，先知宣告他们的下场：他们不仅不得见晨光，不得安慰，还要遭遇各样的惊恐和苦难（第 21, 22 节）。[1.]他们所惧怕的灾祸要临到他们：他们必经过这地，就是在这地上来回行走，不得安身，被入侵者赶来赶去。他们必受艰难，受饥饿，也许因为国中贫困，没有食物，至少他们和朋友贫困，没有食物，使原本丰衣足食的人不得不忍

饥挨饿。注意：人若远离神，必远离一切的丰盛。[2.]他们心中焦躁，在祸患下焦躁不安。义人虽也有缺乏之时，但他平心静气，努力进取。但那些人饥饿的时候心中焦躁，没有食物，焦躁就侵蚀他们的心。焦躁本身是罪，也是刑罚。[3.]他们对身边的人发脾气，还对比自己位高的发脾气。当他们穷途末路，无计可施，就忘了自己的本分，忘了自己的仪表，公然咒骂自己的君王，甚至还咒骂自己的神，不单单是心怀此念，也不单单是在卧房里咒骂（传道书 10: 20）。他们先是咒骂君王没能妥善管理国事，仿佛所有的错都在王身上，其实再良善再英明的王也不能保证国中安然无事。这些人剪断了忠君的纽带，无怪乎信仰的纽带也拴不住他们。接下来他们就咒骂神，弃掉神，死了吧（约伯记 2: 9）。他们与神争吵，埋怨神的作为，仿佛神亏待了他们。人的愚昧倾败他的道，他的心也抱怨耶和華（箴言 19: 3）。看看我们多么有必要用嚼环勒住自己的口，尤其是心在里面发热的时候（诗篇 39: 1, 3），因为焦躁的言语容易得罪人。[4.]他们必陷入绝境，四下里张望都看不到蒙拯救的可能。他们仰观上天，但天对他们发怒，阴沉着脸。他们咒骂神，天岂不阴郁吗？他们俯察下地，但与神为敌的人能有什么指望呢？地上尽是艰难，黑暗，幽暗的痛苦。他们满目惊恐，没有一丝喜气，没有一点希望。他们要在极度惊恐中被赶入乌黑的黑暗中去，被黑暗和惊恐所包围。这印证了他在第 20 节所言：他们必不得见晨光。人若闭目不理睬神话语的光，就要被遗弃在黑暗中，漫无目的地游荡，自己的那点火星根本无济于事。

## 第九章

在这一章里，先知按照所吩咐的（3: 10, 11）对义人说：你们必享福乐，但恶人有祸了，他们必遭灾难。这章的内容有：I. 求问交鬼的和行巫术的必被赶入乌黑的黑暗中去，但守住律法和训诲的人则得到满有恩典的应许：他们必看见大光，必从灾祸中蒙拯救，这里预表福音的恩典。1. 弥赛亚的声明（第 1-3 节）。2. 弥赛亚的得胜（第 4, 5 节）。3. 以马内利的政权（第 6, 7 节）。II. 严厉警告以色列民，因他们背叛大卫家，与大卫家为敌，所以必彻底灭亡，必因骄傲而坠落（第 8-10 节），邻国必前来掳掠他们（第 11, 12 节），并且因为他们顽固不化，假冒为善，所有的奢华和供应都必切断（第 13-17 节）；神的忿怒必临到他们，他们自己也必互相发怒，必彻底灭亡（第 18-21 节）。这里预表大卫后裔的仇敌和大卫国度的仇敌最终都必灭亡。

### 审判与怜悯；福音恩典的应许；弥赛亚的应许；弥赛亚的头衔（主前 740 年）

1 但那受过痛苦的必不再见幽暗。从前神使西布伦地和拿弗他利地被藐视，末后却使这沿海的路，约旦河外，外邦人的加利利地得著荣耀。2 在黑暗中行走的百姓看见了大光；住在死荫之地的人有光照耀他们。3 你使这国民繁多，加增他们的喜乐；他们在你面前欢喜，好像收割的欢喜，像人分掳物那样的快乐。4 因为他们所负的重轭和肩头上的杖，并欺压他们人的棍，你都已经折断，好像在米甸的日子一样。5 战士在乱杀之间所穿戴的盔甲，并那滚在血中的衣服，都必作为可烧的，当作火柴。6 因有一婴孩为我们而生；有一子赐给我们。政权必担在他的肩头上；他名称为「奇妙策士、全能的神、永在的父、和平的君」。7 他的政权与平安必加增无穷。他必在大卫的宝座上治理他的国，以公平公义使国坚定稳固，从今直到永远。万军之耶和華的热心必成就这事。

这一章的开头明显与前面一章相关，前面提到的一切都漆黑哀恸：看哪！艰难、黑暗和幽暗。然而，正直人在黑暗中，有光向他发现（诗篇 112: 4），到了晚上才有光明（撒迦利亚书 14: 7）。但那受过痛苦的必不再见幽暗（不再见这种类型幽暗，也不再这样程度的幽暗）。注意：在最艰难的时候，神的百姓都从这个“但”字得安慰，从而减轻痛苦。他们遭逼迫，却不被丢弃（哥林多后书 4: 9），似乎忧愁，却是常常快乐的（哥林多后书 6: 10）。在最黑暗的时候，造光又造黑暗（45: 7）的神命定光和暗的疆界，叫它们交替出现（创世记 4: 4），这对我们是极大的安慰。他能说：“黑暗只能延续到某处，只能延续到某时，不得超过，不得延迟。”

I. 这里有三个应许，最终都应验在恩典福音上。当时的众圣徒在乌云密布的日子盼望福音，且从这样的盼望得安慰，照样如今我们在患难的日子盼望基督第二次降临，也从这样的盼望得安慰。今日我们从远处望见基督再来，如同众圣徒从远处望见他第一次降临那样。神为末世的教会预备丰富的怜悯，同样也为因教会的眼下艰苦而与之同哀恸的人预备丰富的怜悯。这里的应许是：

1. 荣耀的光必要临到，这光必渐渐驱散幽暗，过去的日子必不再有：必不再见幽暗，过去的黑暗必不再出现，从前神使西布伦地和拿弗他利地被藐视（这两处的位置最为偏远，最容易受到邻国

的攻击），末后必使这沿海的路和约旦河外受更大的苦（第 1 节）（译者注：钦定本将第一节最后的“得着荣耀”译为“受更大的苦”），可能指后来神割裂以色列国，使以色列境界受攻击的日子（列王纪下 10: 32）。注意：神的审判先轻后重，若是轻微苦难不管用，不能叫我们谦卑悔改，苦难就必加重，因为神一旦审判就必得胜。在那时，西布伦和拿弗他利处于黑暗中，外邦人的加利利地（马太福音 4: 15）也在黑暗中，这黑暗指的是他们的无知（他们不以神的训词和律法为标准，所以他们必不得见晨光，8: 20），也指的是他们在患难中身处绝境。历代志下 15: 3, 5 也论到了这两点：以色列人不信神，没有训诲的祭司，那时，出入的人不得平安。然而这幽暗（8: 22）必不持久，因为（第 2 节）在黑暗中行走的百姓看见了大光。（1）在先知以赛亚时代，许多先知在犹大和以色列兴起，他们的预言如大光，引导安慰神的百姓，以神的训词和律法为标准。百姓在律法书以外还有预言，也有人告诉他们这灾祸要到几时（诗篇 74: 9），这对于身处困境、坐在黑暗中、住在死荫之地的人来说是极大的满足。（2）当主耶稣开始以先知的身份出现，在西布伦、拿弗他利以及外邦人的加利利宣讲福音的时候，这预言就得到完全应验。旧约的众先知见证基督，也预表基督。当耶稣前来住在西布伦和拿弗他利的边界上，圣经上说这预言就完全应验了（马太福音 4: 13-16）。注意：[1.]没有福音的人在黑暗中行走，不知道所为何事，也不知道何去何从。他们住在死荫之地，住在漆黑之地，处于极度危险中。[2.]福音所到之地，所到之人，光随之而来，那是大光，明亮的光，且要越来越明亮。人人需要福音，就如坐在黑暗中的人需要光一样。人人应当接受福音，因为福音给我们极大的益处，也因为福音自己显明自己。这光真是甘甜。

2. 国民必大大加增，因而必有大喜乐（第 3 节）：“神哪！你使这国民繁多，就是蒙你极大怜悯的犹太民。他们虽因一次次的审判，人数日益减少，但如今你开始叫他们增多。”国家若人多且勤劳，那就是国家的力量和财富；唯有神才能使邦国兴旺（约伯记 12: 23）。但后面又说：“你没有加增他们的喜乐（译者注：这是钦定本直译，其他译本似无“没有”一词），泛指属世的嬉笑宴乐，以及与之相关的东西。然而尽管如此，他们在你面前欢喜。他们享受属灵的大喜乐，与神同在的喜乐，定睛仰望神。”这与第 2 节里提到的福音之光十分相似。那时神使福音之地以色列国民增多。“人若接受这光，你就大大加增他的喜乐（犹太文士解经家这样解释）。”接下来这句似乎支持这样的解释：“他们在你面前欢喜，带着圣洁的装饰和极大的喜乐来到你面前。他们不像那些站在葡萄树或无花果树下的以色列人那样嬉笑喜乐（神没有加增这样的喜乐），而是因神的恩惠和恩典而喜乐。”注意：福音一旦显明其真光和能力，就带出喜乐来，而真正接受福音的人就随之喜乐，且要永远喜乐。诗篇 67: 4 就是这样预言列国悔改归向神的：愿万国都快乐欢呼！另参考诗篇 96: 11。（1）这是圣洁的喜乐：他们在你面前欢喜，在灵里欢喜（正如基督那样，路加福音 10: 21），在神面前欢喜。在世人眼里他们总是忧愁，然而在神眼里他们却是常常快乐（哥林多后书 6: 10）。（2）这是极大的喜乐：好像收割的欢喜。流泪撒种的，恒久忍耐等候地里长出宝贵的果实，必欢呼收割（诗篇 126: 5），就如在战争中的士兵经历一场殊死战斗之后分掠物那样的快乐。福音使人丰盛，叫人得胜，而得以享受其乐的，必须经历艰难劳苦，好比农夫经历劳苦方得丰收的喜乐，如同士兵经历苦战才得分掠物的喜乐。而福音的喜乐一旦来到，必是丰富有余，足以补偿所付出的劳苦。参考使徒行传 8: 8, 39。

3. 百姓必享自由和扩张（第 4, 5 节）：“他们在你面前欢喜，因为他们所负的重轭，你都已经折断，让他们日子轻省，不再为奴。他们肩头上的杖并欺压他们人的棍，你都已经折断，就是那长期侵占义人地土的恶人的杖，”就像米甸人加在以色列颈项上的轭被基甸折断那样。神过去屡次拯救自己的百姓，倘若我们从其中看出神的救赎特性，就可得深安慰，并且仰望神，寻求神。如诗篇 83: 9 所言：求你待他们，如待米甸。我不清楚这里具体指当时的哪一次拯救，可能是阻止西拿基立不让他称霸耶路撒冷，神的手待他如同待米甸那样。通常打胜仗都须经过激烈交战且以许多鲜血为代价，这场战斗却不费吹灰之力。在他的荣华之下必有火着起（10: 16），人所不吹的火要把他烧灭（约伯记 20: 26）。但这拯救无疑有更深远的意义，它象征那照亮黑暗中人的大光所带来的果效。这大光要给人带来自由，叫被掳的得释放（路加福音 4: 18）。（1）福音的目的及其恩典之所在就是折断罪孽和撒但加在人颈项上的轭，除去罪孽和败坏的缠累，将我们从欺压人的杖下解救出来，带我们进入属于神之儿女的荣耀的自由。基督折断了律法条例的轭（使徒行传 15: 10；加拉太书 5: 1），叫我们既从仇敌手中被救出来，就可以坦然无惧事奉他（路加

福音 1: 74, 75)。(2) 这事由圣灵如火一般成就(马太福音 3: 11), 不是像战场上的勇士那样殊死搏斗。不是的, 我们争战的武器不是属世的, 而是靠着审判的灵, 靠着火烧的灵(4: 4), 好像米甸的日子一样, 藉着神的工运行在人们心里。基督就是我们的基甸, 他手中的刀剑能行奇事。

II. 但谁能为教会成就这些大事呢? 成就这些事的又在哪里呢? 先知告诉我们(第 6, 7 节), 成就这些事的是弥赛亚, 就是以马内利, 由前面所预言的童女所生的(7: 14), 这里再次用预言的口吻说出来, 如同已经完成的事一样: 有一婴孩为我们而生(译者注: 这里的“生”用现在时, 表示过去、现在、将来都是如此), 不仅因为此事确定无疑, 不仅因为先知确信无疑, 好像已经发生了一样, 也因为教会早在他道成肉身以前就已藉着那所应许的女人的后裔(创世纪 3: 15)而蒙大福。他既是被杀的羔羊, 也就是这位婴孩, 是从创世界以来就有的(启示录 13: 8)。神为旧约教会所行的一切大事都是藉着他, 因他是永恒的道, 也是因他的缘故, 因他是中保。他就是那位蒙神垂顾观看的受膏者(诗篇 84: 9)。因着耶和華神的缘故, 也因着主基督的缘故, 神使他的脸光照圣所(但以理书 9: 17)。犹太民族, 特别是大卫家, 曾多次死里逃生得以存留, 都只因为这大福要从他们而来。神既预备了如此大的怜悯, 神的教会岂不存留、岂不蒙神的特殊眷顾吗? 这岂不是最稳妥的事吗? 亚兰文译本说此人必存到永远, 指的就是基督。这是关乎基督和基督国度的著名预言, 毫无疑问, 等候以色列安慰的人为此昼夜思想, 翘首以盼, 一读起来就满心欢喜。

1. 看看他降为卑的形象。与全能的神同等的, 竟然是为我们而生的婴孩, 从亘古就有的神竟然成了襁褓中人, 永在的父竟然是赐给我们的一子。他就是这样屈尊, 取了人的形象。他就是这样降卑自己, 倒空自己, 为的是提升我们, 充满我们。他降生来到这个世界。道成了肉身, 住在我们中间(约翰福音 1: 14)。神把他赐给我们, 白白赐给我们, 成了堕落中人的唯一希望。神爱世人, 将他赐给我们。他为我们而生, 神将他赐给我们这些人, 而不是赐给犯罪的天使。这预言说出来带有夸胜的语气, 天使向牧羊人宣告弥赛亚已经到来时似乎也引用了这句话(路加福音 2: 11): 今天在大卫城里, 为你们生了救主。注意: 基督降生并赐给我们这些身处极大困苦和惧怕中的人, 这是盼望的根基, 是喜乐的泉源。

2. 看看他升为高的形象。这婴孩, 这子, 这神子, 这人子, 赐给我们, 有能力带给我们许多恩慈, 因为神赐给他最高的尊荣和权能。他成了我们的朋友, 这真是天底下最快乐的事。

(1) 看看他要得的尊荣, 那超乎万名之上的名。他名称为(因此我们确信他是, 且永远都是)奇妙、策士、全能的神、永在的父、和平的君。他的百姓要用这些名称认识他, 敬拜他, 并且顺服他, 倚靠他, 因为他全然回应他们的祈求。[1.]他是奇妙、策士。称他为奇妙十分合宜, 因为他既是神又是人。众天使和得荣耀的圣徒都以他的爱为奇妙。他的出世, 他的生, 他的死, 他的复活和升天都是奇妙。神迹奇事常常随着他, 在他满有属神的奥秘。他又是策士, 因为他从亘古就十分明白神的谋略。他也教诲世人, 为我们的益处诲人不倦。神藉着他指教我们(诗篇 16: 7; 启示录 3: 18)。他是父神的智慧, 神也叫他成为我们的智慧。有人将这两个名称连在一起: 他是奇妙的策士, 是策士所行的神迹奇事。在教导方面他是最杰出的, 如同在其他方面一样; 教训人的有谁像他呢(约伯记 36: 22)? [2.]他是全能的神, 就是那位神, 那位全能者。他有智慧也有能力成就他要做的事: 他能拯救到底, 这中保的工唯有全能的神方能成就。[3.]他是永在的父, 或作永恒的父。他是神, 是与父神同在的那一位, 是从永远到永远的那一位。他开创永生, 开创永远的福乐, 所以他是世人的永恒之父。他是将来世界的父(七十士译本这样翻译), 是福音国度的父。福音之国要臣服于他, 而不是臣服于天使(希伯来书 2: 5)。他从亘古以来就是代赎之工的父: 他一心要救赎, 这是他身为奇妙策士的智慧产物, 是他身为永在之父的至爱产物。[4.]他是和平的君。他是维护和平、命定和平的君王。不仅如此, 他还在自己的国度开创和平。他是我们的平安, 他藉着平安得百姓的心, 藉着平安作百姓的王。他不但是和平的君, 以和平管理百姓, 他还赐下一切的良善和平安, 这是他的臣民现今的福祉, 也是将来的福祉。

(2) 看看他要得的王权, 那超乎一切宝座的宝座(第 6 节): 政权必担在他的肩头上, 政权只担在他的肩头上。他的肩头不只是佩戴政权的标志(大卫家的钥匙放在他肩头上, 22: 22), 还挑起了政权的重担。父神把政权移交给他, 所以他的王权无可抗拒。他定意掌权, 必治理有方, 因为他用自己的肩膀挑起来, 不像摩西那样埋怨自己负担太重: 管理这百姓的责任太重了, 我独自

担当不起（民数记 11: 14）。这里列数基督掌权的荣耀（第 7 节）。[1.]这是个日益加增的政权。政权必加增，国度的疆界不断扩张，天天都有许多人加入进来。政权的光环必加增，在世上越来越明亮。地上的王国一个比一个黯淡，原本是金的，后来成了铁，成了泥（但以理书第 2 章），每个王国都渐渐衰残，唯有基督的国是加增的国，最终必成就完美。[2.]这是个和平的政权，与他那和平之君的个性十分吻合。他的管理本着爱，要管理人的心。他在哪里作王，哪里就有和平。他的政权加增，和平也必加增。我们越臣服于基督，就越轻省越稳妥。[3.]这是个公义的政权。他是大卫的子孙，要在大卫的宝座上作王，管理神所赐给他的国度。神要把他祖大卫的位给他（路加福音 1: 32, 33）。由犹太人和外邦人共同组成的福音教会就是那神圣的锡安山，基督在其上作王（诗篇 2: 6）。[4.]这是个通达公平的政权，能起到政权的作用，就是国度得以坚立：他必以公平公义使国坚定稳固。在基督的国度里，事事都管理妥当，将来也是如此，不再有人抱怨。[5.]这是个要存到永远的国度：他的政权必加增无穷（如今仍在加增），他的平安也加增无穷，因为国度中百姓的福祉要持续到永远，也许百姓要越来越快乐，直到永远。他也要作王从今直到永远。不只是一要历经所有的时代，即便是他把国交与父神（哥林多前书 15: 24）之后，救赎主和蒙救赎之人的荣耀也仍要继续，直到永远。[6.]神必亲自成就这事：“万军之耶和華，手里握有一切的权能，一切受造之物也听他调遣，他必成就这事，必存留大卫的宝座，直到这位和平的君坐在其上。他的热心必成就这事，他热衷于他自己的荣耀，热衷于他应许的真实，热衷于他教会的益处。”注意：神十分关心基督国度在世上的扩展，这对所有愿意看到基督国度扩展的人来说是极大的安慰。万军之耶和華的热心必胜过一切艰难险阻。

### 警告犹太；警告以色列（主前 740 年）

8 主使一言入於雅各家，落於以色列家。9 这众百姓，就是以法莲和撒马利亚的居民，都要知道；他们凭骄傲自大的心说：10 砖墙塌了，我们却要凿石头建筑；桑树砍了，我们却要换香柏树。11 因此，耶和華要高举利汛的敌人来攻击以色列，并要激动以色列的仇敌。12 东有亚兰人，西有非利士人；他们张口要吞吃以色列。虽然如此，耶和華的怒气还未转消；他的手仍伸不缩。13 这百姓还没有归向击打他们的主，也没有寻求万军之耶和華。14 因此，耶和華一日之间必从以色列中剪除头与尾，棕枝与芦苇—15 长老和尊贵人就是头，以谎言教人的先知就是尾。16 因为，引导这百姓的使他们走错了路；被引导的都必败亡。17 所以，主必不喜悦他们的少年人，也不怜恤他们的孤儿寡妇；因为，各人是亵渎的，是行恶的，并且各人的口都说愚妄的话。虽然如此，耶和華的怒气还未转消；他的手仍伸不缩。18 邪恶像火焚烧，烧灭荆棘和蒺藜，在稠密的树林中著起来，就成为烟柱，旋转上腾。19 因万军之耶和華的烈怒，地都烧遍；百姓成为火柴；无人怜爱弟兄。20 有人右边抢夺，仍受饥饿，左边吞吃，仍不饱足；各人吃自己膀臂上的肉。21 玛拿西吞吃（或译：攻击；下同）以法莲；以法莲吞吃玛拿西，又一同攻击犹太。虽然如此，耶和華的怒气还未转消；他的手仍伸不缩。

这里是极其严厉的警告，主要针对那十个支派的以色列，就是以法莲和撒马利亚。这里预言他们的毁灭以及毁灭之前的诸多灾祸，这些在几年之后都发生了。但这些警告也进一步针对一切与大卫子孙基督的政权和国度为敌的人，宣告所有忘记神、不愿意基督作王之民的下场。请看：

I. 这预言的引言（第 8 节）：主使一言入于雅各家，由神的先知仆人传话。神先警告后击打，先宣告他要做什么，好叫他们在行审判的路上等候（26: 8）。但他们不理睬，不谨慎躲避他的忿怒，于是神的忿怒就临到以色列，因为神的话绝不落空。神的忿怒好比从天降下的暴风雨，无处躲避：落于以色列家（译者注：这里用完成时，有“已经落入”的意思），表示这事确定无疑，就像已经发生了一样，人即便拒而不听，也必亲身感觉到。人即便故意无视神从天上向罪孽和罪人发出的忿怒，必不得不感觉到。

II. 指责以色列民所犯的罪，就是这些罪惹怒神叫审判临到他们。1. 他们顽固抵挡神的公义，自以为有能力与神相争：“他们凭骄傲自大的心说，让神来审判吧，我们能挺得住，不会被击垮。他若毁坏我们的房屋，我们就重建，且比以前修建得更坚固更华丽。我们虽不交房租，仍要住着，主人必不赶我们出去。砖做的房屋若在战争中倒塌，我们就凿石头建筑，使它不再轻易倒塌。敌人若砍倒桑树，我们就栽种香柏树。我们要在神的审判中争光，争胜，争胆量。”注意：人心若在大而可畏的神面前不谦卑，就必加速灭亡，因为如此背离神的，自以为比神还大的，神必弃绝他，

必向他发怒。2.神不断斥责他们，但他们却屡教不改（第 13 节）：这百姓还没有归向击打他们的主（他们无心悔改，无心离弃罪孽，无心恪守本分），也没有寻求万军之耶和华，也许他们是无神论者，没有信仰，也可能是拜偶像的，去寻求那些自己想象出来的、用自己的手造出来的假神。注意：神击打我们的目的是叫我们归向他、寻求他。若轻微的审判不起作用，大审判就会来临。神击打以致不杀戮。3.他们普遍败坏，多有亵渎。（1）那些本该叫百姓悔改的，反而使他们更加败坏（第 16 节）：引导这百姓的使他们走错了路，误导他们，纵容罪恶，包庇恶人，做坏榜样。难怪被引导的受骗上当，如此败亡。医生若成了最坏的病根，百姓就遭殃。“那些称赞百姓的，或称他们为蒙福的（原意如此），就是奉承他们、纵容他们行恶、大叫“平安了，平安了”（耶利米书 6: 14; 8: 11）、引导他们走错路的，这些称他们为蒙福的都必败亡。”人若在我们得病时说我们很健康，这岂不是很可怕？参考箴言 24: 24; 29: 5。（2）百姓普遍作恶，人人都被玷污（第 17 节）：各人是亵渎的，是行恶的。他们一点善行都不为，也不敢为，因为各人的口都说愚妄的话，人人都亵渎神（原意如此），都以恶待人。这两件事常常连在一起：不敬畏神的人往往也不尊敬人。于是各人的口尽是愚妄、虚假和责难，对神是这样，对人也是这样。心里所充满的，口里就说出来（马太福音 12: 34）。

III.警告他们要因自己的恶受审判，别以为可以逍遥法外。

1.他们就是这样惹动神的怒气，而神的忿怒必吞噬如火，必上腾如烟。（1）吞噬如火（第 18 节）：邪恶像火焚烧。罪恶惹动神的怒气，必如火烧灭罪人，如同荆棘和蒺藜，好比稠密的树林，好比易燃物；万军之耶和华、全能者的忿怒要把他们一同焚烧。（2）上腾如烟。荆棘和蒺藜燃烧起来，成为烟柱，旋转上腾，地都烧遍。他们必陷入灾难，不能逃脱（第 19 节）：百姓成为火柴。神的忿怒专烧那些自己成为火柴的人，他们必旋转上腾，好像祭坛的烟柱，被神的公义所烧尽。

2.神要武装临近的强国攻击他们（第 11, 12 节）。那时以色列国与亚兰结盟攻击犹大，但神必激动亚兰的敌国亚述在征服亚兰以后入侵以色列。他们必与以色列的敌国结盟，这些国家各有自己的目的，却不知他们的结盟中有神的手。注意：当敌人起来结盟攻击一国，我们一定要看到其中有神的手。再注意：人若狼狈为奸犯罪，就如亚兰和以色列结盟攻打犹大，必一同面临罪的刑罚。不仅如此，眼下与他们结盟的亚兰人也必成为他们的灾祸（联手犯罪的人往往反目成仇），一国在正面交战，另一国则在后面夹击，于是他们腹背受敌，被敌人张口吞吃（第 12 节）。非利士人眼下看起来不成气候，亚兰人也好像是坚定的友人，但这些人最终都要来吞吃以色列。人之所为若惹动神的怒气，神会叫他们的朋友起来与之交战。

3.神必夺去他们寄予厚望、满心仰赖的倚靠（第 14, 15 节）。百姓既不寻求神，他们所寻求所倚靠的必不能使他们坚立。耶和华必剪除头与尾，棕枝与芦苇，这些在下一节有解释。（1）他们的官长，论出身论职分都该受尊敬，也都是百姓中的长老。这些人是头，自以为是结果子的棕枝，但他们引导百姓走错路，于是就必被剪除；他们滥用尊严和权柄，极大惹怒神，于是尊严和权柄救不了他们：君王被剪除，也是对百姓的审判，尽管他们自己没有剪除。（2）他们的先知，指假先知，是尾，是芦苇，是最令人鄙视的。作恶的传道人是恶人之首，是最坏的人。俗话说：至善的一经败坏，就成为至恶的。瞎子给瞎子领路，双双跌进沟里，而领路的瞎子先跌下去，且跌得最深。

4.败坏在哪里，荒凉就在哪里，无人幸免（第 17 节）。（1）令人满意的不能幸免，无人因怜爱而幸免：主必不喜悦他们的少年人，这些人风华正茂，但神不会说：你们要为我的缘故宽待那少年人（撒母耳记下 18: 5）。不！“叫他们与其他人一起坠落，叫下一代也都灭亡。”（2）令人同情的不能幸免，无人因怜悯而幸免：神也不怜恤他们的孤儿寡妇，尽管神常以特有的方式保护他们。这些人也像其他人那样败坏了。既然贫困与无助不足以叫他们远离罪孽，神也必不保护他们远离审判。

5.他们必自相残杀，加速灭亡。他们必吃自己的肉，也彼此吞吃：人若心中贪婪，或因任何理由寻仇，无人怜爱兄弟。既然他们彼此没有怜恤，神又岂能怜恤他们呢？世人互相发怒残杀，惹动神的怒气，也证明神在发怒。内战可在瞬间叫一国荒凉。以色列国就是这样的：邦国因有罪过，君王就多更换（箴言 28: 2）。

(1) 在这人吃人的社会，有人右边抢夺，仍受饥饿，不得不吃自己膀臂上的肉，吃自己的肉或以自己的亲生骨肉为食（第 20 节）。这表示：[1.] 饥荒之大，食物短缺。人们到处觅食仍然饥饿，至少神不赐福给他们，叫他们吃，却不得饱（哈该书 1: 6）。[2.] 掳掠之大，盗贼四起。俗话说：律法因过犯而起。保护房地产地的栅栏要被拔起，人人都肆无忌惮，随意抢夺。他们以掳掠为生，全然不顾礼节。然而即便他们随意抢夺，仍不得饱足。贪婪的欲望不能满足，不义之财要受咒诅，永不得好处。

(2) 人吃人不只发生在人与人之间或家庭与家庭之间，还发生在支派与支派之间（第 21 节）：玛拿西吞吃以法莲，以法莲吞吃玛拿西，尽管眼下他们还一起攻打犹大。他们结盟攻打犹大，互相之间却不团结。他们阴谋结盟攻打安然居住的邻国，神就惩罚他们，叫他们内部分裂。也可能犹大像玛拿西和以法莲那样犯罪，神就叫犹大不但与他们一起受罪，也因他们而受罪。注意：神的百姓以色列的众支派互相仇视，互相敌对，这样的罪孽必加速他们的灭亡，也表示他们的灭亡速速来临。以法莲攻击玛拿西，玛拿西又攻击以法莲，两者又联手攻击犹大，他们就都必成为共同敌人的猎物。

6. 他们虽必受这一切的审判，但神仍与他们没完。这首歌的沉重之处就在于此（第 12, 17, 21 节）：虽然如此，耶和华的怒气还未转消；他的手仍伸不缩。这意思是：（1）这些人没有使神的怒气转消；他们不悔改，不改变，不谦卑，不祈祷。没有人站出来与神相通，没有人回应神的呼唤，也没有人顺从神的旨意。他们都硬着颈项，自以为稳妥。（2）因此神的怒气不停地燃烧，他的手仍伸不缩。审判不止，因为目的尚未达到，罪人尚未悔改。这百姓还没有归向击打他们的主，因此他就不断地击打他们。神一旦审判就必得胜，罪人再傲慢再刚硬，也必低头，不然就必被折断。

## 第十章

先知在这一章里：I. 斥责本国的欺压百姓的傲慢人，他们滥用权力，偏离公义，神必要清算他们的暴敛（第 1-4 节）。II. 斥责外国的掳掠百姓的侵略者亚述王西拿基立。关于这亚述王，我们要注意：1. 神赋予他入侵犹大的使命（第 5, 6 节）。2. 他在执行这使命时表现出来的傲慢（第 7-11, 13, 14 节）。3. 神斥责他的高傲，并宣告一旦他达成了神兴起他的目的，就必坠落灭亡（第 12, 15-19 节）。4. 神应许施恩给神的百姓，帮助他们在苦难中坚忍，且藉着苦难得益处（第 20-23 节）。5. 神大大鼓励百姓不要惧怕威吓人的风暴，虽然全国上下都因之惊恐万状，百姓仍需盼望好的结局，貌似强大的敌人必毁灭（第 24-34 节）。这是要叫义人在教会面临一切恐吓残暴的仇敌时安下心来。神若帮助我们，谁能敌挡我们呢（罗马书 8: 31）？无人能伤到我们。

### 欺压人的要被定罪（主前 740 年）

1 祸哉！那些设立不义之律例的和记录奸诈之判语的，2 为要屈枉穷乏人，夺去我民中困苦人的理，以寡妇当作掳物，以孤儿当作掠物。3 到降罚的日子，有灾祸从远方临到，那时，你们怎样行呢？你们向谁逃奔求救呢？你们的荣耀（或译：财宝）存留何处呢？4 他们只得屈身在被掳的人以下，仆倒在被杀的人以下。虽然如此，耶和华的怒气还未转消；他的手仍伸不缩。

先知宣告祸患要临到君王和审判官，我们不清楚这些到底是以色列人还是犹大人，还是两者都是。若是以色列人，那么这几节经文就应当与前一章连在一起看。这很有可能，因为这里重复了那句降灾祸的话（耶和华的怒气还未转消）（第 4 节）。若是犹大人，那么这些经文就表明神叫亚述大军攻击他们的目的，就是惩罚这些掌权的，因为他们身在其位不谋其职。先知首先向他们宣告降灾祸的话，然后向神的百姓说安慰话。

I. 列出这些欺压者的罪状（第 1, 2 节）。1. 先知指责他们制定邪恶的法律规条：他们设立不义之律例，与世间公义和神的律法相违背，还勉强下属记录奸诈之判语，并将之正式立法。“阴谋设立这些律例的高官有祸了！他们的地位再高，也逃不过神的制约。起草并记录这些律法、记录奸诈之判语的官员也有祸了！他们的地位再低，也逃不过神的查验。主谋和帮凶都有祸了！”注意：伤害人是犯罪，而阴谋伤害人、随意伤害人、伤害许多人、或怂恿别人伤害人更是犯罪，2. 先知指责他们在执法过程中偏离公义。他们的典章和律法是各国中最公义的，但败坏的审判官却寻隙

屈枉穷乏人，阻拦他们维护自己的权益，只因他们是穷乏人，榨不出油水，也不行贿。3.先知指责他们不但不保护百姓，还肆意欺压他们，中饱私囊。他们抢夺寡妇的房屋田产，掳掠孤儿仅剩的一点粮，只因无人替穷人出头。穷人缺乏他们不救济，穷人受屈他们不伸冤，这对有钱有势之人来说已构成大罪；但这还嫌不够，他们还抢夺穷人，只因欺压人的手中有权，受欺压的则无安慰（传道书 4: 1）；这简直就是野蛮行径，真不敢相信有人性的、或称为以色列人的竟然会干出这样的事来。

II. 质问他们怎敢仗着自己的傲慢和权势藐视神的审判（第 3 节）：“你们怎样行呢？你们向谁逃奔求救呢？你们竟敢践踏寡妇孤儿，但神兴起之时，你们怎样行呢（约伯记 31: 14）？”掌权者向穷人施暴，以为无人清算他们的罪，以为无人过问，以为可以逃脱，但耶和华说：我岂不因这些事讨罪呢（耶利米书 5: 29）？使别人遭灾的，自己岂不也要遭灾吗？可能这灾祸从远方临到，因此有一些耽搁，但这灾祸终必临到（延迟并非赦免），必从远方而来，从意料不到的地方而来，且必造成极大的诧异和惊恐。这些不义的审判官要怎样行呢？眼下他们在城门口有帮助（约伯记 31: 21），可到那时他们能逃到哪里去呢？注意：1. 清算的日子终必临到，那是揭露罪状的日子，是鉴察的日子，那时人人都要赤露敞开，每个人的行为都必显露在真光中。2. 清算的日子就是恶人遭灾的日子，那时他们必失去一切奢华和指望，必埋葬在乱堆中，他们都必荒凉。3. 到那日，死不悔改的罪人必瞠目结舌，不知所措。他们必不能逃脱，不能躲藏，也必无力还手，没有藏身之处（你们向谁逃奔求救呢），将来也没有指望：“你们的荣耀存留何处呢？难道你们以为风暴过后还能找回来吗？”财富是他们的荣耀，但既无稳妥的地方收藏，只得眼巴巴看着财富如飞而去。人若以灵魂为荣耀，多多关心灵魂的事，就深知如何保护灵魂，深知要将灵魂交与谁手，就是那信实的造物主。4. 人人都应认真思想自己在清算的日子当怎样行，在灾祸临到的日子当怎样行，在死和审判的日子当怎样行。人人都应当好自为之。

III. 宣判他们的可怕下场，有些要被囚禁，被掳（他们只得屈身在被掳的人以下，越是在罪孽中得意忘形，所负的轭就越重，所受的灾祸就越大），有些要丧命：他们必先倒下，倒在其余被杀的人以下。践踏寡妇孤儿的，自己必被践踏（第 4 节）。“这必要临到，”神说：“离了我（译者注：钦定本第 4 节开头有“离了我”几个字），就是说，因为你们离弃我，远离我。”人活在世上若离弃神，若把神抛在脑后，就是离弃神的庇护，就注定灭亡。

虽然如此，耶和华的怒气还未转消，不但表示神还要刑罚他们，也表示他们还要不断受惊吓，还要惊恐万状地眼看着神的手伸出来攻击他们，别无出路，唯有战惧等候审判（希伯来书 10: 27）。

### 亚述王的骄傲；斥责西拿基立的骄傲；亚述王被毁灭（主前 740 年）

5 亚述是我怒气的棍，手中拿我恼恨的杖。6 我要打发他攻击衰废的国民，吩咐他攻击我所恼怒的百姓，抢财为掳物，夺货为掠物，将他们践踏，像街上的泥土一样。7 然而，他不是这样的意思；他心也不这样打算。他心里倒想毁灭，剪除不少的国。8 他说：我的臣仆岂不都是王吗？9 迦勒挪岂不像迦基米施吗？哈马岂不像亚珥拔吗？撒马利亚岂不像大马士革吗？10 我手已经构到有偶像的国；这些国雕刻的偶像过於耶路撒冷和撒马利亚的偶像。11 我怎样待撒马利亚和其中的偶像，岂不照样待耶路撒冷和其中的偶像吗？12 主在锡安山和耶路撒冷成就他一切工作的时候，主说：「我必罚亚述王自大的心和他高傲眼目的荣耀。」13 因为他说：我所成就的事是靠我手的能力和我的智慧，我本有聪明。我挪移列国的地界，抢夺他们所积蓄的财宝；并且我像勇士，使坐宝座的降为卑。14 我的手构到列国的财宝，好像人构到鸟窝；我也得了全地，好像人拾起所弃的雀蛋。没有动翅膀的；没有张嘴的，也没有鸣叫的。15 斧岂可向用斧砍木的自夸呢？锯岂可向用锯的自大呢？好比棍抡起那举棍的，好比杖举起那非木的人。16 因此，主一万军之耶和华必使亚述王的肥壮人变为瘦弱，在他的荣华之下必有火著起，如同焚烧一样。17 以色列的光必如火；他的圣者必如火焰。在一日之间，将亚述王的荆棘和蒺藜焚烧净尽；18 又将他树林和肥田的荣耀全然烧尽，好像拿军旗的昏过去一样。19 他林中剩下的树必稀少，就是孩子也能写其数。

前一章预言以色列国要毁于亚述王撒幔以色之手，这事在希西家作王第六年应验了（列王纪下 18: 10）。那是彻底的终极毁灭，头和尾都被剪除。这一章预言犹大国要被亚述王西拿基立所惩治，这事在希西家作王第十四年应验了；那时大有能力的亚述王西拿基立，乘着他的前任征服十个支

派的余威，上来攻击犹大的一切坚固城，将城攻取（列王纪下 18: 13），并且包围了耶路撒冷（列王纪下 18: 17）。那时希西家和犹大刚刚开始改革，大军压境，想必人人都大惊失色，但结果却令人欣慰，亚述人被打败，希西家大受鼓舞，百姓归向神。让我们看看这段：

I. 掌管万有的神如何差派亚述王作自己的差役，把他当作工具来成就自己的旨意（第 5, 6 节）：

“亚述人哪！你们要知道，你们是我怒气的棍，我要派你们去攻击我所恼怒的百姓。”请注意看：

1. 犹太人虽道貌岸然，实际上多么邪恶。他们是虚伪的国民（译者注：钦定本将第 6 节中的“褻瀆”译为“虚伪”），表面上信神，改革的时候尤其是这样，实际上并不是真信，没有真悔改，在希西家推行良善时他们假冒为善。君王一旦敬虔，信仰成了时髦，国民往往变得虚伪。他们是褻瀆的国民，有人这样理解。希西家在很大程度上除去了他们的偶像，而他们却陷入褻瀆之中。不仅如此，虚伪就是褻瀆：最大的褻瀆莫过于口称信神、口里求告神的名，却仍活在罪孽中。既为褻瀆虚伪的国民，就成了神所恼怒的百姓，就在神的忿怒权势之下，也随时会被神的忿怒所吞灭。注意：虚伪的国民是神所恼怒的百姓，最惹动神怒气的莫过于假意信神。看看人在罪孽中变成什么样：他们曾是神所拣选的圣民，超乎万民之上，如今却成了神所恼怒的百姓。参考阿摩司书 3: 2。2. 亚述王貌似强大，实际上是何等卑鄙。他不过是神的怒气之棍，是神随意取来教训自己百姓的工具。百姓被教训，乃是被主惩治，免得他们和世人一同定罪（哥林多前书 11: 32）。注意：世上的暴君不过是神的工具。世上的人是神的手，有时是施行杀戮的刀剑（诗篇 17: 13, 14），有时又是管教的刑杖。他们手中拿着神恼恨的杖，要击打他的百姓。神恼恨那些自以为能与之较量的人，于是就把杖交在那些人手中，随意击打。神有时甚至兴起拜偶像的、从不事奉神的民，来惩治虚伪褻瀆、假意事奉神的民。亚述王被称为神的恼恨之杖，因为他是神所使用的。

（1）他的权柄来自神：我要打发他，吩咐他。注意：恶人的权柄都来自神，尽管他们常常用这权柄抵挡神。若不是从上头赐下，彼拉多就没有权柄办基督（约翰福音 19: 11）。（2）他的权势受神的支配。亚述要抢财为掳物，夺货为掠物，但却不能流人血。我们在经上没有看到他杀戮，只是掳掠村庄，烧毁房屋，驱赶牲畜，抢夺百姓的财产和首饰，将他们践踏，像街上的泥土一样。口称信神的人在罪孽的淤泥中打滚，公义的神就兴起他们的仇敌，将他们践踏如淤泥。神为何允许亚述王如此欺压他们呢？不是叫他们彻底毁灭，而是叫他们彻底悔改。

II. 骄傲的亚述王如何高估自己，自以为不可一世，以为这一切纯粹是自己的意愿，为的是自己的荣耀。神派定他为要刑罚人，设立他为要惩治人（哈巴谷书 1: 12），把他当作工具叫百姓悔改，然而他不是这样的意思，他心也不这样打算（第 7 节）。

1. 他觉得他不是神的差役，也不是以色列的朋友。神让他做的事对百姓有益处，他却以为他有能力做得更多，也很想做更多。神的目的旨在教训百姓，医治他们的虚伪顽疾，叫他们归向神，但这是不是西拿基立的目的呢？不是，他根本不关心这些，他不是这样的意思。注意：（1）满有智慧的神可以利用罪人的怒气和阴谋来成就自己大而圣的旨意。（2）神把人当作手中的工具来成就自己的工，这时他的意图和那些人的意图往往不同，甚至往往正相反。约瑟的哥哥们阴谋陷害约瑟，神却借此成就美事（创世纪 50: 20）。参考弥迦书 4: 11, 12。人心多有计谋，但唯有耶和华的筹算才能立定（箴言 19: 21）。那么骄傲的亚述有何目的呢？君王之心测不透（箴言 25: 3），但神知道他心里想什么。

2. 亚述心里倒想毁灭，剪除不少的国，要征服他们。[1.] 他妄图满足自己的残暴欲望，唯有毁灭剪除，他才满意。他以流人血为乐趣，以杀戮为乐趣；杀几个人还不够，他要剪除那些民。他不屑取几个人的性命，他要大规模屠杀。他不是要剪除几个国，而是要许多国都伸出脖子来任由他剪除。[2.] 他妄图满足自己的贪婪和野心，妄图一统天下，要聚集万国，堆积万民都归自己（哈巴谷书 2: 5）。他的所作所为都是出于贪图财富和权势，都是出于这无法满足的欲望。

3. 先知在这里把他形容得十分自负，像凶神恶煞一般。他的元帅以他的名义给希西家写信，从中我们看到虚荣和傲慢已经深入此人的骨髓。这里直接引用他的话，刻画出一个目空一切的人，不仅为的是叫他出丑，也为的是叫神的百姓确信他必倾倒，因为“骄傲必败”这句名言是千真万确的。先知还表示神鉴察一切，必清算人所说的一切傲慢话，清算一切与天地为敌的话。说虚妄矜夸的大话（彼得后书 2: 18）之人必受审判。

(1) 亚述王吹嘘他在别国所行的大事。[1.]他曾叫别国的王成为自己的臣仆（第 8 节）：“我的臣仆岂不都是王吗？我那些臣仆都曾经为王。”也可能他的意思是他的王位尊贵到一个地步，连听命于他的臣仆都至高至大，如同别国的王一样。也可能别国的王都臣服于他，向他进贡。这真是虚荣的吹嘘。唯有我们所事奉的神才是至大，唯有他才是万王之王，唯有他才叫自己的臣民作王（启示录 1: 6）。[2.]他曾称霸别国的城邑。他列出几个被他征服的国家。迦勒挪很快像迦基米施那样投降了，哈马也如亚珥拔那样不堪一击，撒马利亚也像大马士革那样成了亚述的天下。他为了吹嘘自己，竟把前任的胜仗算作自己的，因为征服撒马利亚的不是西拿基立，而是他的前任。[3.]他曾打败别国的护国偶像，已经构到有偶像的国，知道如何对付他们（第 10 节）。那些国以他们所膜拜的偶像而得名；摩押人称为基抹的民（耶利米书 48: 46），因为他们想象自己的神能扶持保护他们。因此西拿基立以为征服一国就是征服一神。[4.]他曾扩张自己的疆界，曾挪移别国的地界（第 13 节），把大片大片的地区圈到自己的版图里，大大挪移祖上所设的地界。他不能忍受狭窄的地界，他要大大扩张。怀特先生把“挪移列国的地界”理解为他在各处肆意建立殖民地，亚述人征服别国后常常这样做，这个解释有一定道理。[5.]他曾抢夺别国的财富，归入自己的府库：我抢夺他们所积蓄的财宝。这一点，他算是说了实话，征服者往往无异于强盗。[6.]他曾挫败一切抵抗势力：“我像勇士，使坐宝座的降为卑。那些自以为稳固的王，我叫他们降为卑，叫他们屈膝。”

(2) 亚述王吹嘘他行这些大事的手段。[1.]他自称这些都是出于他自己的谋略和能力（第 13 节）：“靠我手的能力，我本有大能，靠我的智慧，我本有聪明。”他不觉得这是神的旨意，不觉得这是来自神的福分。他不知道自己成了何等人，都是出于神，不知道是神给他的杖，只知道向自己的网献祭（哈巴谷书 1: 16）。“这货财是我力量，我能力得来的”（申命记 8: 17）。世人把昌盛和成就归结为自己的本事，以此抬高自己，这真是彻头彻尾的无神论，是亵渎，是骄傲，是虚空。[2.]他吹嘘他做这些不费吹灰之力，简直是游刃有余，好像端掉鸟窝那么简单（第 14 节）：我的手构到列国的财宝，好像人构到鸟窝。构到财宝就如构到鸟窝那样毫不费力，摧毁家园城镇如同捣毁乌鸦巢穴一样，没有一点犹豫或遗憾，杀害孩童好比杀小鸟一般。“我也得了全地，好像人拾起所弃的雀蛋，简直易如反掌。”他像亚历山大那样，以为自己已经征服了全世界。他所擒获的，没有动翅膀的，没有张嘴的，也没有鸣叫的，个个都像被端了窝的鸟。无人敢反抗，连抱怨都不敢，人人都在大能的征服者面前乖乖肃立。他们软弱无能，知道抵抗是徒然的。他独断专行，使他们知道抱怨也是徒然的。人被造本为行善，而他们却乐于作恶，肆无忌惮地伤害周围的人，不以为耻，还以为荣，这真是奇怪！他们曾在活人之地使勇士惊恐（以西结书 32: 27），使胆小的人更加惊恐，但总有一天他们要坠落。

(3) 亚述王吹嘘他要如何对付他正围攻的耶路撒冷（第 10, 11 节）。他要征服耶路撒冷和其中的偶像，正像他征服其它地方和那里的偶像那样，特别是撒马利亚。[1.]他胆敢称以色列的神为偶像，将真神和其他国家的假神一样看待，似乎唯有他膜拜的太阳神米斯拉斯才是真神。看看他是何等无知，难怪他如此狂妄。[2.]他喜欢别国的人手雕刻的偶像，胜于耶路撒冷和撒马利亚的偶像，也许他听说以色列的神严禁敬拜神的人雕刻偶像，若有偶像，必是偷偷做的，因此一定不如别国做得那样富贵华丽。如果他指的是约柜和施恩座，那么他就愚昧之至，像个只凭眼见的人，在属灵的事上很容易上当受骗。人若以外表的虚浮华丽为真教会的象征，就与他如出一辙。[3.]他既征服了撒马利亚，于是就断言耶路撒冷也必倾倒：“我岂不照样待耶路撒冷吗？岂不照样轻而易举吗？岂不照样理直气壮吗？”事实并非如此，因为耶路撒冷倚靠神，而撒马利亚则离弃神。

III. 看看神如何凭公义斥责亚述的骄傲，宣告他的下场。我们听了强大的亚述王说了些什么，知道他如何大言不惭。现在让我们来听听至大的神藉着仆人先知说了什么，就知道不管亚述王多么骄傲，神永远在他之上。

1. 先知指出，亚述王高傲鲁莽的吹嘘是徒然的（第 15 节）：斧岂可向用斧砍木的自夸呢？锯岂可向用锯的自大呢？这傲慢人如此吹嘘，真是荒唐。寓言里的苍蝇飞过车轮时叫道：“看哪！是我叫它尘土飞扬！”斧子说：“是我砍下树来！”斧子向用斧砍木的自夸，可以从两方面理解：（1）抵挡：西拿基立亵渎神，侮慢神，宣称要像待别国的神那样待他。这好比斧子要飞向用斧砍木的人。工具向工人宣战是荒唐的，如同泥土对窑匠叫板一样；人若仗着神赐给他的智慧、财富和能

力与神斗，那也是不可理喻的，是不可容忍的。人若如此嚣张，如此胆大妄为，竟敢与公义圣洁的神作对，神必清算他们的罪；他们越是傲慢，所面临的灾祸就越确定越沉重。（2）挑战：人用斧子做成了工，斧子能夸耀是自己的功劳吗？西拿基立说，我所成就的事是靠我手的能力和我的智慧（第 13 节）。这真是不可理喻，荒谬之至！这好比一个人抡起手中的棍，那棍就吹嘘说是它在指挥人的手。杖被举起，岂不仍是木吗？后面那句可以这样理解。杖若成了权柄的象征（就如尊贵之人手中的圭杖，民数记 21: 18），或成了支撑弱者或惩治恶者的工具，它仍是木，自身什么都做不了，唯有听凭人的使唤才有用。诗篇的作者求告神，愿万国知道他们不过是人（诗篇 9: 20）。但愿杖知道自己不过是木。

## 2. 先知预言亚述王必倾覆，必灭亡。

（1）神一旦用他做成了工，就必对他做工（第 12 节）。西拿基立的入侵虽是极大的灾祸，但为了安慰神的百姓，先知要叫他们知道：[1.] 神的本意是叫锡安和耶路撒冷得益处。神要做工在百姓身上，这是神的旨意，也是神的作为。注意：神若任凭教会和百姓的仇敌胡作非为，任凭他们嚣张一时，那必是神要在教会和百姓身上成就大事。一旦大功告成，他就开始拯救他们，也唯有到那时，他才开始拯救。神若叫他的百姓受苦，那是为了试炼他们（但以理书 11: 35），为了叫他们想起罪来并谦卑下来，为了叫他们醒悟过来，明白自己的本分，为了叫他们学会祷告，学会彼此相爱，彼此帮助。他们的罪过得除掉的果效，全在乎此（27: 9）。若在一定程度上达到了这些目的，苦难就会挪去，怜悯就会来到（利未记 26: 41, 42）；若目的尚未达到，苦难就不会挪去。神的话绝不徒然返回，在发他去成就的事上必然亨通（55: 11），神的杖也绝不徒然返回。[2.] 神一旦为百姓成就了恩典之工，就必在入侵者身上成就忿怒和复仇之工：我必罚亚述王自大的心和他高傲眼目的荣耀。这里说亚述王的狂妄话是出于他自大的心，是自大之心的产物，因为心里所充满的，口里就说出来（路加福音 6: 45）。这里还提到亚述王高傲眼目的荣耀，因为高傲的眼目反映出高傲的心。教会的仇敌往往十分高傲，但神迟早要清算他们的高傲。神见一切骄傲的人，使他降卑（约伯记 40: 11），且要因此得荣耀，以此证明自己的大能和权柄。

（2）不论他如何恐吓锡安和耶路撒冷，最终必被打碎，归于无有，他的国必不再兴旺（第 16, 19 节）。请注意看：

[1.] 是谁前来摧毁亚述，是谁主导这一切。不是希西家，不是他的臣宰，也不是犹大或耶路撒冷的大军（他们在强大的亚述面前能做什么呢），而是神亲自动手，就是万军之耶和华，以色列的光。第一：我们坚信他有这样的能力，因为他是万军之耶和华，是天上地上的万军之主。凡受造之物都在他掌管之中，他随己意使用万物。他是犹大的主，也是亚述的主，他有能力随己意定胜负。既然万军之耶和华在我们这边，就不要惧怕仇敌的军队。第二：我们坚信他必如此行，因为他是以色列的光，是他的圣者。神是光，在他里面是完全的光明、圣洁和喜乐。他是光，因为他是圣者，圣就是他的荣耀。他是以色列的光，要引导自己的百姓，要恩待他们，且在最困难的时候安慰他们。他们是他们的圣者，因为他与他们立约，他的圣名为他们显出功效。神的圣名是众圣徒的安慰；他们称赞他可纪念的圣名（诗篇 30: 4），且满怀喜乐称他为“我的圣者”（哈巴谷书 1: 12）。

[2.] 如何形容这次的毁灭。第一：如同疾病消耗身体：耶和华必使亚述王的肥壮变为瘦弱，或作耶和华必使亚述的肥壮人变为瘦弱。亚述王的大军虽如同满了肥油的身体，必定消瘦，必衰残，只剩下骷髅。第二：好比烈火吞噬房屋、树林或灌木丛：在他的荣华之下，就是在他得荣华的事上，必有火着起，如同焚烧一样；这火必叫他的大军毁于一旦，好比熊熊大火顷刻间把华丽的房屋烧成灰烬。有人认为这暗指烧祭物用的火，因为骄傲的罪人在神的公义面前就如祭牲一样被烧尽。请注意看：1. 这火燃烧的程度（第 17 节）。凡忠心事奉神的，神就是他们的喜乐之光。凡轻看神或与神为敌的，神就是吞吃他们的烈火。对亚述人来说，以色列的光必如火，正如云柱对以色列人来说，对红海里的埃及人来说却是恐惧。谁能阻挡、谁能扑灭这样的火呢？2. 这火造成的荒凉：它要将亚述王的荆棘和蒺藜焚烧净尽，指他的臣仆士兵。他们毫无价值，只会惹怒以色列的神，犹如荆棘和蒺藜一般，唯一的用处就是烧火，烧起来又容易又快。“唯愿荆棘蒺藜与我交战，我就把他一同焚烧（27: 4），不但阻止不了，反而越烧越旺。他们一日之内就被烧尽，瞬间就被全然剪除。”当他们高喊平安稳妥、高喊得胜夸耀之际，毁灭就忽然临到，出人意料，且瞬

间成就。“包括树林的荣耀（第 18 节），就是他的精兵，身经百战的斗士，王室精锐，最勇敢的军团，最自豪、最可靠、最看重的军队，好比人所喜爱的成材大树（树木的荣耀）或结果子的树（迦密山的荣耀），这一切在烈火面前不过是荆棘蒺藜。亚述要连灵魂带身体一同烧尽，不是只失去一只手，而是失去生命。”注意：神有能力毁灭灵魂和身体，因此我们应当敬畏他，胜于惧怕只能杀身不能杀灵魂的人。在神眼中，大军要比大树林，他随己意砍伐，也随己意焚烧。

[3.]这大屠杀的结果如何。先知告诉我们，第一：亚述军队必所剩不多：他林中剩下的树必稀少。很少有人能躲避灭命天使的刀剑，若要数一数所剩的人，不需要能人，不需要点名官，也不需要军官，因为就是孩子也能写其数，也能写出他们的名字。第二：所剩下的人也必心惊胆战：好像拿军旗的昏过去一样。旗手一旦倒下或逃跑，旌旗落入敌手，大军就惊慌失措，溃不成军。总而言之，谁能在耶和华这圣洁的神面前侍立呢（撒母耳记上 6：20）？

### 以色列受鼓舞（主前 740 年）

20 到那日，以色列所剩下的和雅各家所逃脱的，不再倚靠那击打他们的，却要诚实倚靠耶和华—以色列的圣者。21 所剩下的，就是雅各家所剩下的，必归回全能的神。22 以色列啊，你的百姓虽多如海沙，唯有剩下的归回。原来灭绝的事已定，必有公义施行，如水涨溢。23 因为主一万军之耶和华在全地之中必成就所定规的结局。

先知在前面说（第 12 节）主藉着西拿基立的入侵，必在锡安山和耶路撒冷成就他一切工作。这里告诉我们这工作指的是什么，这是具有双重含义的工：

I. 叫一些人悔改：虽然眼下尽是苦难，没有喜乐，但神必洁净他们，叫他们结出公义和平的果子来。这些人人数不多，是剩下的（第 22 节），是以色列所剩下的（第 20 节），是雅各家所剩下的（第 21 节），与多如海沙的以色列民相比简直少得可怜。注意：悔改之工只成就在少数人身上，他们从众人中分别出来，为了神的缘故分别出来。我们看见以色列民生养众多，肉眼可见的教会也门庭若市，如同海沙那样，但一想到其中只有少数人得救，被召的人多，选上的人少（马太福音 22：14），我们就更应当努力进窄门（路加福音 13：24），免得我们似乎是赶不上了（希伯来书 4：1）。这剩下的以色列人也称为雅各家所逃脱的，就是逃脱了雅各家的败坏，在百姓普遍悖逆神的时候持守自己的正直，真可谓是逃脱。他们既逃脱雅各家的荒凉，在百姓普遍受灾时得蒙保守，真可谓是惊险的逃脱。他们以自己的命为掠物（耶利米书 45：5）。义人仅仅得救（彼得前书 4：18）。1. 这剩下的民必不再倚靠肉体的膀臂，神必叫他们回转：“他们不再倚靠那击打他们的，不再像过去那样倚靠亚述人来抵抗别的敌人，最后发现亚述才是最危险的敌人。”俗话说：吃一堑长一智。“他们付出惨重代价，才终于明白自己倚靠这杖是何等愚蠢，因为事实证明这是击打他们的杖。”这是回归之民所立的约（何西亚书 14：3）：我们不向亚述求救。注意：我们从苦难中学会不再倚靠受造之物。2. 这剩下的民必归向神，归向全能的神（这是弥赛亚的别名，9：6），归向以色列的圣者：“余民要归回（先知儿子的名字已经预言这一点，施亚雅述，7：3），指的就是雅各家所剩下的。当围困耶路撒冷的军队撤退后，他们必归回，不只是归回自己的房屋田地，也是归向神，归回自己的本分。他们要悔改、祈祷、寻求神的面，过新的生活。”逃脱的余民是回归的民，他们必归向神，必倚靠神。注意：唯有回归神的人才能倚靠神得安慰，唯有全心在神面前尽本分的人才能谦卑倚靠神。他们要诚实倚靠以色列的圣者，不是假装的，不只是挂在嘴边的。神应许以色列的余民必悔改，必得救，使徒曾把这段经文应用在犹太人余民身上（罗马书 9：27），他们从一开始就领受了福音，且证明亚伯拉罕的后裔中有许多人被神所弃绝并非新事，当时就是那样。以色列的后裔虽多如海沙（这是神的应许，创世纪 22：17），但其中得救的为数不多。

II. 叫其他人被吞灭（译者注：钦定本及多种译本将第 23 节中的“结局”译为“吞灭”）：主万军之耶和华必叫他们被吞灭（第 23 节）。这里指的不是吞灭亚述军队（如第 18 节），而是藉着亚述军队吞灭许多犹太人的财产和家人。这是要特别强调神的权能和良善，因为他把部分余民分别出来，叫他们逃脱；这也是叫我们明白，不归向神的人会有何等下场。他们要被吞灭，要在全地之中衰败下去。请注意：1. 这是神的作为，是神的旨意。万军之耶和华神必亲自成就这吞灭之工，无人能阻挡。2. 这是所定规的。神并非一时兴起，而是早已命定好的。灭绝的事已定，不仅必定

发生，且是精心安排好的（原意如此）；范围之大小、时间之长短，谁将被吞灭、谁不会被吞灭，都是命定好的。3.这是如水涨溢的吞灭，必铺遍全地，如同汹涌的洪水，冲垮一切挡道的。4.虽是如水涨溢，却并非随机失控，而是必有公义施行，表示其中满有智慧和公平。神要满有公义地叫这惹怒神的人被吞灭，但同时他又满有智慧和恩典地设立界限。你只可到这里，不可越过（约伯记 38: 11）。

### 以色列受鼓舞（主前 740 年）

24 所以，主一万军之耶和华如此说：「住锡安我的百姓啊，亚述王虽然用棍击打你，又照埃及的样子举杖攻击你，你却不要怕他。25 因为还有一点时候，向你们发的忿恨就要完毕，我的怒气要向他发作，使他灭亡。26 万军之耶和华要兴起鞭来攻击他，好像在俄立磐石那里杀戮米甸人一样。耶和华的杖要向海伸出，把杖举起，像在埃及一样。27 到那日，亚述王的重担必离开你的肩头；他的轭必离开你的颈项；那轭也必因肥壮的缘故撑断（或译：因膏油的缘故毁坏）。」28 亚述王来到亚叶，经过米矸仑，在密抹安放辎重。29 他们过了隘口，在迦巴住宿。拉玛人战兢；扫罗的基比亚人逃跑。30 迦琳的居民（原文是女子）哪，要高声呼喊！莱煞人哪，须听！哀哉！困苦的亚拿突啊。31 玛得米那人躲避；基柄的居民逃遁。32 当那日，亚述王要在挪伯歇兵，向锡安女子的山——就是耶路撒冷的山——抢手攻他。33 看哪，主一万军之耶和华以惊吓削去树枝；长高的必被砍下，高大的必被伐倒。34 稠密的树林，他要用铁器砍下；黎巴嫩的树木必被大能者伐倒。

先知在讲道时将善与恶区分开来，因为神的旨意就是如此。他在西拿基立入侵时严正警告虚伪的人，他们是神所恼怒的百姓（第 6 节）。这里他又安慰诚实人，他们是神所爱的百姓。前者神必审判，后者神必拯救。这里我们看到：

I. 勉励神的百姓不要在灾难中惊慌，也不要被灾难所吓倒。让锡安中的罪人都惧怕（33: 14）：然而住在锡安我的百姓啊，你们却不要惧怕亚述（第 24 节）。注意：不论发生何事，神的百姓若在苦难中或在突如其来的事上惊慌，这有违神的心意。神住在锡安，与百姓同在。住在锡安的人事奉他，在锡安四围堡垒的保护之下（诗篇 48: 12, 13），不必惧怕任何仇敌。但愿他们的心灵在主里得平安。

II. 先知提出以下几点，要帮助他们消除恐惧。

1. 亚述所做的不会超过神所命定的。先知把亚述王要做的事预先告诉百姓，使他们不至于惊讶：“亚述王击打你，这是神所允许的；但他只是用棍责罚你，不是用刀剑杀戮。不仅如此，他不过是又照埃及的样子举杖攻击你，威吓你，向你挥舞手中的杖，如同埃及人在红海向你祖先挥舞手中的杖那样。那时他们说：我要追赶，我要追上（出埃及记 15: 9），实际上却追不上，也无法伤害。”注意：那些只会恐吓人的仇敌，我们不要惧怕。
2. 风暴很快就要过去（第 25 节）：因为还有一点时候，很快很快（原意如此），忿恨就要完毕，神的怒气就要完毕，就是亚述手中恼恨的杖（第 5 节）。恼恨一旦过去，神就要解除亚述人的武装，叫他们不能再伤害人。注意：神的怒气不过是转眼之间（诗篇 30: 5）。神的怒气一旦止息，一旦转离我们，我们就不必惧怕任何人的怒气，因为人的怒气不可怕。
3. 恐吓他们的敌人要被清算。神向他们发的忿恨就要完毕，且要向亚述发作，使他灭亡。神的忿怒转离他的百姓，就必转向亚述人。神不但要挪去用来管教百姓的杖，还要把杖扔进火里。亚述王举杖攻击锡安，但神却要兴起鞭来攻击他（第 26 节）。亚述王威吓神的百姓，但神却要威吓他。灭命的天使必攻击他，他必无处藏身，也无力抵抗。为了鼓励神的百姓，先知引用了一个典故，叫百姓想起神过去如何处置教会的敌人。那些敌人虽然不可一世，最终还是灭亡了。亚述也必灭亡，（1）好像在俄立磐石那里杀戮米甸人一样（一股眼不能见的力量杀败了米甸人，且是瞬间杀败，是全然杀败）；西拿基立在战败后满以为躲过了死亡的痛苦，却在他的神尼斯洛庙里被杀（列王纪下 19: 37），如同米甸王战后在俄立磐石那里被杀一样。诗篇 83: 11 说：求你叫他们的首领像俄立和西伊伯。看看神的应许与百姓的祈求是何等吻合！（2）耶和华的杖要向海伸出，好比摩西的杖伸向红海，先把海水分开使以色列人逃脱，再把海水合起来淹没追兵，照样神要把杖举起，像在埃及一样，为的是拯救耶路撒冷，摧毁亚述。注意：能看到神过去为百姓出头击打仇敌，现在依然为百姓出头击打仇敌，这真是太好了。

4.他们必从亚述的权势下拯救出来，也必完全不再惧怕（第 27 节）：“如今亚述人将他们团团围住、成了他们的忧患和重轭，但他们必被解救出来，也必不再像亚述入侵之前那样（列王纪下 18:14）向亚述王进贡，必不再服事他，不再像以前那样受制于他，他也必不再向犹大征收税赋。”有人认为这预言指的是犹太人蒙拯救从巴比伦被掳之地回归。也有人甚至看得更远，认为这指的是信徒蒙救赎，脱离罪恶的权势，脱离撒但的权势。神不但要挪去这重轭，还要毁坏它。仇敌必不再复原，不再卷土重来。这都是因为膏油的缘故，都是为了与膏油有分之人的缘故。（1）为了希西家的缘故，他受膏为王，曾积极推行改革，亲近神。（2）为了大卫的缘故，后面特别提到这是神定意保护耶路撒冷、抵挡西拿基立的原因：为我仆人大卫的缘故，我必保护拯救这城（37:35）。（3）为了神的百姓以色列的缘故，就是在他们中间蒙神的恩典浇灌的义人。（4）为了弥赛亚的缘故，他是神的受膏者，神多次救赎旧约教会都是为了他，多次施恩给他的百姓也都是为了他。为了他的缘故，重轭被撑断。为了他的缘故，我们得自由。

III.第 28 节到最后形容亚述大军的惊恐以及许多被击打之人的惊恐，并揭露两者的愚昧。这里我们看到：

- 1.亚述大军是何等不可一世，表面上是何等胆大妄为，气势汹汹。这里特别描述西拿基立的大军所经过的路线，真如风驰电掣一般：亚述王来到亚叶，经过米砢仑，所经之处没有阻拦。在密抹安放辎重，所到之处如摧枯拉朽，仿佛重武器已经用不上。也可理解为这些犹大的坚固城尽数成了亚述的弹药库。他们还迈出了重要的一步：他们过了隘口。
- 2.犹大人是何等懦弱无能，诚如幼狮的退化之种。他们战惊，一听到风声就逃跑，不敢正面迎敌。他们背弃神，自然无心恋战，一人就能追赶他们千人（申命记 32:30）。听不见勇敢的呼声，无人相互激发，只听见哀哭声，令人沮丧灰心。困苦的亚拿突，那是祭司之城，本应当为勇气的表率，如今却比别人哭声更大（第 30 节）。至于那些玛得米那人和基柄人，他们集结不是为了争战，而是一起逃遁（第 31 节）。这是要表示：（1）敌军挺进的传闻如飞一般传遍整个王国。有人说：敌军已到了亚叶！又有人说：不！他们已经过了米砢仑。也许事实上战局并不像所传的那么糟糕。我们应当警醒，不要惧怕恶事，更不要惧怕恶的传闻，这些传闻往往是有害无益的（诗篇 112:7）。这也可能是：（2）耶路撒冷危在旦夕，敌军步步逼近，无人能抵挡得住。注意：教会的仇敌越是胆大妄为，本应当替教会出头的人越是懦弱无能，神就越显出他的大能，他必亲自拯救教会。
- 3.亚述妄图攻打耶路撒冷，但却是何等外强中干：他要在挪伯歇兵，他可从那里看见锡安山，从那里抢手攻他（第 32 节）。但他不过是威胁着要进攻，耶路撒冷必安全稳妥，必抵挡他。耶路撒冷的女子必向他摇头（37:22），藐视他。
- 4.亚述最后是何等一败涂地。他抢手攻击耶路撒冷，正要下手，神就开始击打他，因为神论到锡安时说：这是我永远安息之所（诗篇 132:14）；威吓锡安的就是与神为敌。耶和華以惊吓削去树枝；长高的必被砍下，高大的必被伐倒（第 33, 34 节）。（1）骄傲的敌人要被降为卑，高耸的枝头必被削平，参天的树必被锯倒，表示骄傲的要降为卑。人若抬高自己与神为敌，必被夷为平地。（2）敌军的权势必被击破：稠密的树林，他要用铁器砍下。亚述大军全副武装，铁枪林立，如同黎巴嫩的树林一般。然而他们一夜之间尸横遍野，长矛倒地。黎巴嫩的树木必被大能者伐倒，指的是瞬间杀死千万敌军的灭命天使（列王纪下 19:35）。这就是不可一世的入侵者的下场，神的百姓不要惧怕他们。你是谁，竟怕那必死的人（51:12）？

## 第十一章

这是一段既常见又精彩的预言过渡（无论其用词是否也这样），就是从预言教会在世上蒙拯救，过渡到耶稣基督在日期满足时所带来的大拯救。前者是后者的影像和预表，众先知都为耶稣基督的大拯救作见证，古代的犹太人也都是这样理解的。如若不然，我们又如何解释弥赛亚降临时众人对他如此大的期盼呢？先知借着预言耶路撒冷蒙拯救脱离西拿基立之际，在这里作出关乎弥赛亚君王的预言。I.弥赛亚出自大卫家（第 1 节）。II.弥赛亚行大事所具备的资质（第 2, 3 节）。III.弥赛亚政权的公义和公平（第 3-5 节）。IV.弥赛亚国度的和平（第 6-9 节）。V.外邦人进入弥赛亚国度（第 10 节），犹太人的余民也一起进入，与国度中的人会合（第 11-16 节）。为这一切，神现在要给他们一个预表，就是用一种隐晦的方式来表达。这预表就是出色的希西家政权，在挫

败西拿基立阴谋之后国民在希西家领导下得享大平安，许多北国的居民也回到他们的兄弟犹大地，享受极大的平静。

### 弥赛亚预言；弥赛亚政权（主前 740 年）

1 从耶西的本（原文是丕）必发一条；从他根生的枝子必结果实。2 耶和华的灵必住在他身上，就是使他有智慧和聪明的灵，谋略和能力的灵，知识和敬畏耶和华的灵。3 他必以敬畏耶和華為乐；行审判不凭眼见，断是非也不凭耳闻；4 却要以公义审判穷人，以正直判断世上的谦卑人，以口中的杖击打世界，以嘴里的气杀戮恶人。5 公义必当他的腰带；信实必当他肋下的带子。6 豺狼必与绵羊羔同居，豹子与山羊羔同卧；少壮狮子与牛犊并肥畜同群；小孩子要牵引它们。7 牛必与熊同食；牛犊必与小熊同卧；狮子必吃草，与牛一样。8 吃奶的孩子必玩耍在虺蛇的洞口；断奶的婴儿必按手在毒蛇的穴上。9 在我圣山的各处，这一切都不伤人，不害物；因为认识耶和華的知识要充满遍地，好像水充满洋海一般。

先知在前面说有一婴孩要降生，有一子要赐给他们，政权要担在他肩头上，其用意就是安慰患难中的百姓，如同远古的雅各临死时提到细罗要来到一样（创世纪 49: 10），用意是安慰在埃及受苦的后裔。先知在前面说（10: 27）那轭必因膏油的缘故毁坏，现在他告诉我们那受膏者在何处安息。他预言道：

I. 弥赛亚必在适当的时候从大卫家兴起，正如前面所言（4: 2），他是耶和華发生的苗，华美尊荣。“苗”这个字用的是“拿撒”，有人认为马太福音 2: 23 提到弥赛亚应验先知预言说：他将称为拿撒勒人，引用的就是这里的经文。这里请注意：1. 这苗所发出之处：从耶西发出。弥赛亚必为大卫的后裔，神与大卫立下王室之约，又曾向他起誓，要从他的后裔中立一位坐在他的宝座上（使徒行传 2: 30）。大卫常被称为耶西的儿子，基督也是这样称呼，因为他不但是大卫的后裔，还是大卫本身（何西亚书 3: 5）。2. 他卑微的外貌。（1）这里称他为“本”，为“苗”，这两个字都形容软弱、微小、温柔，是小苗或嫩枝（有人这样理解），很容易折断。前面用“长高的”、“高大的”（10: 33）来形容教会的仇敌，要费许多工夫才能砍下来；基督只是嫩芽（53: 2），但却要胜过他们。（2）这里称他从耶西发出，而不是从大卫发出，因为耶西生于卑微死于无闻，出身卑微（撒母耳记上 18: 18）。人称大卫为耶西的儿子时，常带有轻蔑责难的口气（撒母耳记上 22: 7）。（3）他从耶西的本（或树墩）发出。王室被推翻，好比香柏树被砍倒，只剩下树墩，几乎成了平地，失落在田野的青草中（但以理书 4: 15），但必再发芽（约伯记 14: 7）。不但如此，他必从根生出枝子，这根深埋在地下，好比百花之根在冬天，地面上看不出来。在基督降生的时候，大卫家人丁凋零，地位卑微，看看约瑟和马利亚的穷困潦倒就知道了。弥赛亚就是这样开启他的卑微，本当被高举，他却存心顺服，早早地宣布他的国度不属于这个世界。亚兰文意译本这样翻译：耶西的众子中必出君王，弥赛亚（或称基督）必从耶西的后裔中脱颖而出被膏立。

II. 他完全有资格去行所命定的大事，这苗必得天上的雨露滋润，长成强有力的权杖（第 2 节）。1. 从广义来说，耶和華的灵必住在他身上。满有恩赐和恩典的圣灵不但要来，还要住在他身上。他不但有圣灵同在，还要被完全充满，因为父喜欢叫一切的丰盛在他里面居住（歌罗西书 1: 19; 2: 9）。他一开始讲道时就说（路加福音 4: 18）：主的灵在我身上。2. 具体地说，掌权的灵住在他身上，为此他完全配得上父神交托给他的审判权，配得上父神赐给他行审判的权柄（约翰福音 5: 22, 27）。不但如此，父神还把他赐给一切相信的，作为恩典的泉源和宝库，叫他们因着他的丰盛得以领受恩典的圣灵，如同身体上各肢体的活力都来自头一样。（1）他必须具备智慧和聪明的灵，谋略和知识的灵；他完全明白自己要做的重大事。除了子，没有人知道父（马太福音 11: 27）。他要向世人显明的关乎神的事和神的旨意和意愿，他自己十分清楚（约翰福音 1: 18）。他知道如何管理他的属灵国度中各个部门的事，完全有能力成就国度的两大宗旨：就是荣神益人。他满有智慧地拟定圣约的条例，制定法度：在他里面满有智慧的宝库。他要做我们的策士，神必使他成为我们的智慧。（2）他必须具备勇气的灵，或作能力的灵，或作堡垒的灵。他要行大事，要排除万难，因此他必须具备能力的灵，才不致灰心丧胆（42: 4）。他教导神之真道时，素以勇敢而闻名，并不惧怕任何人（马太福音 22: 16）。（3）他必须具备虔诚的灵，或作敬畏耶和華的灵。他不但十分敬畏父神，如同神的仆人一般（42: 1），且因他的虔诚蒙了应允（希伯来书 5: 7），他还

热衷于发扬虔诚，在他行大事的全过程竭力宣扬虔诚。我们信基督，绝不是要取代虔诚或摒弃虔诚，反而要更加虔诚，更加敬畏神。

III.他掌权时必精准无误，明察秋毫，在行使所交托给他的权力时毫厘不差（第 3 节）：他所穿戴的灵必使他以敬畏耶和华为乐，且散发出馨香之气（原意如此），因为人的意念常常外露出来。注意：1.人若这样敬畏耶和华，必是最真实、最宝贵、最有智慧的，因为敬畏神是智慧的基础，也是智慧的房角石。2.这也就是说，倘若我们能行出属灵的事，且以敬畏耶和华为乐，就必有神的灵住在我们身上。人若明白自己的本分且明白如何履行自己的本分，就必有圣灵的光照。3.所以神的灵全然充满耶稣基督，好叫他完全明白所行的大事。他也诚然完全明白，因为他不但能够绝妙地回应一切质问，证明他以敬畏耶和华为乐，也能够在一切实行的事上运作自如。他既出色地解决了关乎敬虔的大事（叫神得着荣耀，也叫人得着喜乐），人们就不得不承认他完全明白何为敬虔。

IV.他掌权必全然正直公义，他的政权不但满有智慧，也满有公平。他的审判刚正不阿，不徇情面（约翰福音 7：24）。1.不按外表（第 3 节）：行审判不凭眼见，不看人的身份地位（约伯记 34：19），不以貌取人；断是非也不凭耳闻，不像常人那样道听途说。他行审判不凭人的美言，称他主啊，主啊（马太福音 7：21），也不凭世人眼中看为可钦佩的行为，那不过是故意叫人看见。他鉴察人心深处，按着人内心的法则施行审判，因此他是准确无误的见证人。基督要审判人的隐密事（罗马书 2：16）。他断是非，不是按着人的假冒和表象（那是凭眼见的审判），也不是根据别人的看法（那是凭耳闻断是非），他必照真理审判（罗马书 2：2）。2.必定公义（第 5 节）：公义必当他的腰带。他掌权必凭公义，公义是他的腰带。公义必时时围绕他，是他的饰物，是他的尊荣。他行事必以公义束腰，争战必佩公义之剑。公义必成为他的力量，凡事都行之有效，如同紧束腰带之人。跟随他的应当效法他，以真理束腰（以弗所书 6：14），在多样环境下都得稳妥。具体地说：（1）他必凭公义祈求庇护贫穷的和被欺压的（第 4 节）：他要以公义审判穷人。虽然他们在世人眼中是穷人，但他要向伸张正义的穷人施恩，替他们辩护，因为他们灵里贫穷。保护穷人，拯救穷人（诗篇 82：3，4），这是君王的本分。基督是穷苦人的王，这是他的荣耀（诗篇 72：2，4）。他必以正直判断世上的谦卑人。凡以谦卑坚忍的心忍受伤害的，特别蒙神的眷顾和保护。我如聋子不听，但神必应允我（诗篇 38：13，14）！有人理解为：他必以公义责备管教地上的谦卑人。他的百姓，就是地上的谦卑人，若有什么过犯，他要用杖责罚他们的过犯（诗篇 89：32）。（2）他必凭公义祈求击打骄傲的和欺压人的（第 4 节）：他必击打世界，就是在世上欺压人的人（诗篇 10：18），就是只在今生有福分的人（诗篇 17：14）。他必以口中的杖击打这些人，就是以口中的话，严厉警告他们遭毁灭的下场：他的警告必不离他们，必应验在他们身上。藉着圣灵的工，按着他的话语，也藉着他的话语，他必以嘴里的气杀戮恶人。他如此行并非难事，他只说了一句话“我就是”，前来抓他的人就退后倒地（约翰福音 18：6）。极大的恐惧必重压在他们心上，极大的审判必摧毁他们，连同他们的权势以及一切利益。欺压穷人的，在来世必受永世的折磨报应。使徒曾引用这句来形容罪人毁灭，他称之为不法之人（帖撒罗尼迦后书 2：8），说主耶稣要用口中的气灭绝他。亚兰文意译本这样翻译：他必杀戮邪恶的罗马，布罗顿先生（译者注：十六世纪英国神学家）也是这样理解的。

V.在他的国中必享太平。这段经文诠释了第九章第六节，在那里称他为和平的君。和平有两方面的含义：

1.合一或和谐，表现在这些带应许的寓意中；豺狼与绵羊和平相处。过去习惯于撕咬吞吃别人的凶悍人，其品性会被福音和基督恩典的影响力所改变，得以与弱者同住，与过去被他们吞吃的人一起生活在爱中。羊与羊之间不再像过去那样互相伤害（以西结书 34：20，21），连豺狼也与他们和睦相处。基督就是我们的和睦，他必除去敌意，在信徒中建立永久的友情，尤其在犹太人和外邦人之间除去敌意，建立友情。当大批犹太人和外邦人都因信归向基督、都归同一个羊群时，豺狼就和绵羊同居。豺狼不再恐吓绵羊，绵羊也不再惧怕豺狼。豹子不但不撕裂山羊，反而与其一同躺卧，与山羊羔同卧，并要被驯服得和睦，得以长久。狮子不再咆哮，必吃草，与牛一样。有人认为始祖堕落以前所有的动物都是吃草的。毒蛇与虺蛇不再狠毒，大人允许孩子与她们玩耍，按手在毒蛇身上。毒蛇的那一代人必成为圣徒的后裔，人吃人的世代必将成为过去。住在圣山的

居民必如住在挪亚方舟里的动物那样彼此和睦，使他们得以存留，因为这一切都不伤人，不害物，不像过去那样。（1）当福音在那些真心拥戴福音的人心中产生奇妙功效时，这一切就应验了。福音改变了人性，那些原本在世上践踏谦卑人的，如今不但自己成了谦卑人，还真心爱谦卑人。保罗也曾迫害圣徒，当他加入圣徒的行列时，豺狼就与绵羊同居。（2）有人真心盼望这一切要在末世进一步应验，那时人要将刀打成犁头（弥迦书 4: 3）。

2. 平安或安全。基督是我们的大牧人，他必眷顾自己的羊群；凡伤害羊群的，决不能伤害他们。不但羊群不会自相伤害，外来的仇敌也不能伤害他们。苦难的特性连同死亡的特性都要改变，都不再造成真正的伤害，更不能毁灭与圣山有分的人。你们若跟随那良善的，有谁害你们呢（译者注：这是钦定本彼得前书 3: 13 直译）？有什么能害你们呢？神的百姓必蒙拯救，不但要脱离祸患，也要脱离惧怕。连吃奶的孩子都不惧怕，他们在虺蛇的洞口玩耍。蒙福的保罗就是这样不惧怕，他说：谁能使我们与基督的爱隔绝呢（罗马书 8: 35）？又说：死啊！你的毒钩在哪里（哥林多前书 15: 55）？

最后一点，当人的脾性藉着神的恩典变得温柔甘甜时，那会有什么结果，又是什么原因造成的。1. 结果就是驯服温顺，甘心领受教诲：过去在强壮人面前都不肯低头的，如今小孩子要牵引它们。加尔文将这句理解为人们愿意顺服于基督的使者，他们以谦卑的态度教导世人，不用武力，而是像小孩子一样（马太福音 18: 3）。参考哥林多后书 8: 5。2. 原因就是认识耶和華的知识。耶和華的知识越多，平安就越大。人们要在爱中居住，因为认识耶和華的知识要充满遍地，要扑灭世人的怒火和憎恨。我们越明白神的爱，就越像神的形象，也越爱其他具备神形象的人。遍地充满耶和華的知识，好像水充满洋海的水道一样。这知识既宽阔广大，达到远方，又深远重大，源远流长。基督的福音犹胜摩西律法，叫人更丰富地得到神的知识。那时唯有犹太认识神，现在人人都必认识他（希伯来书 8: 11）。人若在世人中散布不和谐的种子，那就是妄称为知识。真正属神的知识命定和平。

### 弥赛亚国度的发展（主前 740 年）

10 到那日，耶西的根立作万民的大旗；外邦人必寻求他，他安息之所大有荣耀。11 当那日，主必二次伸手救回自己百姓中所余剩的，就是在亚述、埃及、巴忒罗、古实、以拦、示拿、哈马，并众海岛所剩下的。12 他必向列国竖立大旗，招回以色列被赶散的人，又从地的四方聚集分散的犹太人。13 以法莲的嫉妒就必消散；扰害犹太的必被剪除。以法莲必不嫉妒犹太，犹太也不扰害以法莲。14 他们要向西飞，扑在非利士人的肩头上（肩头上：或译西界），一同掳掠东方人，伸手按住以东和摩押；亚捫人也必顺服他们。15 耶和華必使埃及海汊枯干，抡手用暴热的风使大河分为七条，令人过去不致湿脚。16 为主余剩的百姓，就是从亚述剩下回来的，必有一条大道，如当日以色列从埃及地上来一样。

先知在这里进一步预言弥赛亚国度的扩大和发展。西拿基立战败以后，犹太国在希西家作王的后期欣欣向荣，这是弥赛亚国度发展的预表。

1. 神为希西家和百姓所作的大事成了大旗，部分应验了弥赛亚的预言；那时邻国纷纷前来访问国中所现的奇事，巴比伦王也派使臣前来（历代志下 32: 31）。外邦人前来请教，犹太人所居住的安息之所，就是耶路撒冷，在那时大有荣耀（第 10 节）。许多属于十个支派的以色列人，在王国毁在亚述王手里时被迫逃往周围国家避难，有些逃往远方，甚至逃往海岛；那时他们受到鼓舞，回归家园，臣服于犹太王的治理和保护，因为亚述王毁了他们的国家，却没有吞掉犹太。这里形容他们的复兴为“主必二次伸手”（第 11 节），再次彰显神的权能和良善，再次叫他们复兴，正如神第一次救他们出埃及那样。那时神必招回以色列被赶散的人，带他们回家，把那些在亚述大军逼近时仓惶逃命的犹太人也带回家。那时以法莲和犹太的世代冤仇要被遗忘，他们要共同抵御非利士人和其他共同的仇敌（第 13, 14 节）。注意：人在患难与怜悯中一同有分，在危难与拯救中一同有分，就当为了共同的安全而团结一致。以法莲与犹太联手抵御非利士人，这对以色列人大大有益处。那时，被赶散的人在回归时无论遇到什么困难，耶和華都为他们一一解决，正如他带以色列人出埃及、叫红海和约旦河水枯干（第 15 节）、领他们经过荒无人烟的旷野进入迦南地一

样（第 16 节）。这第二次他也会如此行，与上次一样。神拯救百姓的时日一到，大山必在他面前夷为平地。但愿我们不要因为教会一蹶不振而灰心；神能在瞬间变阴霾为荣耀。

II. 在弥赛亚的日子，当外邦人进入他的国度，这预言就进一步应验了，因为使徒曾引用第 10 节提到这一点，接下来的经文也谈及这一点：将来有耶西的根，就是那兴起来要治理外邦的；外邦人要仰望他（罗马书 15: 12）。这预言的关键在于指出基督是耶西的根，是从他根生的枝子（第 1 节），像根出于干地（53: 2）。他是大卫的根（启示录 5: 5），又是他的后裔（启示录 22: 16）。

1. 他必立作万民的大旗，意思是他必被坚立。在十字架上，他从地上被举起来，犹如鲜明的大旗，吸引万人来归向他（约翰福音 12: 32）。他传讲永远的福音，好比大旗被坚立；传道人好比旗手，以爱为旗，吸引我们归向基督（雅歌 1: 4）。我们在他真理的旗帜下列队，与罪孽、与撒但打那属灵的争战。基督是大旗，要将神四散的子民都聚集归一（约翰福音 11: 52），在基督里归于一。

2. 外邦人必寻求他。经上说希腊人在寻求他（约翰福音 12: 21: 我们愿意见耶稣）。也就是那次，基督说他要被举起，要吸引万民跟随他。使徒引自七十士译本说（也可能是七十士译本引自使徒，就是基督以后的版本）：外邦人要仰望他（罗马书 15: 12）。他们要寻求他，倚靠他。

3. 他安息之所大有荣耀。有人将此理解为基督的死（十字架上的夸胜使他的死都大有荣耀）。也有人理解为基督升天，坐在父神的右边。我觉得这应该指的是福音教会，基督曾指着锡安山说：这是我永远安息之所，我要住在这里（诗篇 132: 14）。虽为世人所鄙视，却有圣洁之美，是真正的大有荣耀。荣耀的宝座，安置在高处（耶利米书 17: 12）。

4. 犹太人和外邦人都要归向他（第 11 节）。犹太人中所余剩的和外邦人所余剩的，尽管所剩不多，却必经历千辛万苦存留下来。从前神拯救他的百姓，将他们从四散的各国召回（诗篇 106: 47; 耶利米书 16: 15, 16），如今他要换一种方法，藉着恩典圣灵的大能第二次将他们召回。神必伸手成就这事，必施展他的权能，显露他的膀臂（53: 1）成就这事。（1）犹太人中所剩的要召回：以色列被赶散的人，分散的犹太人（第 12 节）。犹太人中有许多在归向基督时是分散寄居的（彼得前书 1: 1），是散住十二个支派之人（雅各书 1: 1）；他们必蜂拥而至，归向基督的羊群。在进入教会的犹太人中，也许散居在各地的在比例上要超过留在本土的。（2）万民，指外邦人，也必因基督的大旗被高举而前来。雅各曾预言在细罗到来时万民都必归顺（创世纪 49: 10）。从前是陌生人、异国人，现在要近前来。犹太人十分嫉妒耶稣前往散住希腊中的犹太人那里去教训希腊人（约翰福音 7: 35）。

5. 犹太和以法莲之间必相处愉快，必不再有仇敌搅扰他们，必享主权（第 13, 14 节）。犹太和以色列之间的和好预表犹太人和外邦人和好，他们曾在福音教会长期分离。犹太要和以色列家同行（耶利米书 3: 18），并成为一国（以西结书 37: 22），照样犹太人和外邦人也要造成一个新人（以弗所书 2: 15）。两下既和平相处，与他们为敌的必被剪除。他们必如鹰扑食，扑在非利士人的肩头上，必掳掠在非利士西边的人，随后向东，征服以东人，摩押人和亚扪人。基督的福音必在各地传开，万国都必因信而顺服。

6. 凡阻拦福音传扬的必被除去。正如神带领以色列人出埃及时曾在他们面前使红海和约旦河水枯干（63: 11, 12），正如他带领犹太人出巴比伦时曾预备百姓的路（62: 10），照样当犹太人和外邦人在福音教会合而为一时，所有的阻拦都必除去（第 15, 16 节），貌似无法克服的困难必被奇妙地克服，瞎子必被引领走不认识的路。参考 42: 15, 16; 43: 19, 20。归向神的人必坐车坐轿而来（66: 20）。有人认为这指的是无数人归向教会，如那句隐晦的预言所言，幼发拉底河的水要枯干，给那从日出之地所来的众王预备道路（启示录 16: 12），那里似乎引用了这里的预言。注意：神要万国万民归向自己的日子一到，神的恩典必克服一切阻力。在耶和华神面前，沧海要奔逃，约旦河要倒流（诗篇 114: 5），而仰望神的人必发现他们所遇到的困难没有想象的那么大，因为在那里必有一条大道（35: 8）。

## 第十二章

在前一章结束时，先知将所应许的救恩比作当日以色列从埃及地上来一样。在这里，正如摩西和以色列百姓当时以诗歌赞美神的荣耀（出埃及记 15: 1），在耶西的根立作万民的大旗、成为万民所想往所喜乐的那日，神的百姓也照样以诗歌赞美神的荣耀。当那日，I. 每一个信徒都因自己在救恩中有分而高唱颂歌（第 1, 3 节）：“你必说：耶和华啊，我要称谢你！”感恩是极为个人的事。II. 许多人都因他们共享救恩的益处而同声赞美神（第 4-6 节）：“你们要说：当称谢耶和华！”感恩又是集体的事，他们在正直人的大会中，并公会中，一心称谢耶和华（诗篇 111: 1）。

### 一首赞美歌（主前 740 年）

1 到那日，你必说：耶和华啊，我要称谢你！因为你虽然向我发怒，你的怒气却已转消；你又安慰了我。2 看哪！神是我的拯救；我要倚靠他，并不惧怕。因为主耶和华是我的力量，是我的诗歌，他也成了我的拯救。3 所以，你们必从救恩的泉源欢然取水。

这是赞美诗的前半段，为教会所用，为犹太教会所用，因为神为他们行大拯救；也为基督教会所用，因为弥赛亚国度要在世上坚立，抵挡黑暗的权势：到那日，你必说：耶和华啊，我要称谢你！分散各地的教会既成为一体，必团结如一人，同心同声赞美神。神是独一无二的，他的名也是独一无二的（撒迦利亚书 14: 9）。到那日，神必为你行这些大事。你必说：耶和华啊，我要称谢你！这意思是：

I. “你这么说必是有原因的。”应许很明确，其中的福分丰丰富富，一旦赐下来，教会就满有令人喜乐的事，也满有令人感恩的事。旧约圣经预言福音时代时，常提到那时会有极大的喜乐和赞美，因为我们藉着耶稣基督得着不可估量的益处，因而发出至高至大的感恩。

II. “你这么说必是发自内心的。”在神所赐给百姓的诸多礼物中，基督最美的礼物。他要施恩给百姓，使他们因这些礼物将荣耀归于神，每逢说起这些就感恩赞美。你必说，意思是你应当如此说。到那日，当许多人归向耶稣基督，如羊群归向他，又如鸽子向窗户飞回（60: 8），你必不会嫉妒他们蒙悦纳，不会像那些因外邦人蒙恩就发怨言的犹太人。相反你必说，耶和华啊，我要称谢你！注意：神的恩典若临到我们，我们应当欢喜，应当感恩；而神的恩典若临到别人，我们也应当欢喜，应当感恩。

1. 这里教导信徒要称谢神，因为他的怒气转消，恩惠回归（第 1 节）：耶和华啊，我要称谢你，虽然你向我发怒。注意：即使神皱眉头，我们的赞美声也不能走调；他虽发怒，虽责罚，我们仍要信靠他，称谢他。神向我们发怒都是公义的，而我们向神发怒则都是不合情理的，不赞美神也是不合情理的。即便他责备我们，我们仍要赞美他。你虽然向我发怒，你的怒气却已转消。注意：

（1）神有时向自己的百姓发怒，也表明他在发怒，我们应当谨慎，在他大能的手里谦卑自己。（2）神虽暂时向他的百姓发怒，但迟早会转消。他的怒气不过是转眼之间，必不会长久。神因着耶稣基督，就是耶西的根，转消了对人的怒气，因他是我们的和睦（以弗所书 2: 14）。（3）神安慰与他和好的人；怒气转消本身就是一种安慰。不仅如此，与神和好的人还要欢欢喜喜盼望神的荣耀（罗马书 5: 1, 2）。不但如此，神有时还把他的百姓领到旷野，对他们说安慰的话（何西亚书 2: 14）。（4）神的怒气转消，安慰归来，我们应当为这些欢喜，并且感恩赞美神。

2. 这里教导信徒要在主里夸胜，为自己在主里有分而夸胜（第 2 节）：“看哪！惊叹吧！神是我的拯救。神不但是我的救主，我因他而得救，他还是我的拯救，我在他里面得平安。他是我的拯救，我要倚靠他，因为我已知道他诚然就是我的拯救。我所得的一切拯救都出于他，我将来所得的一切拯救也都出于他，而不是出于大山小山。神既是我的拯救，既为我预备永远的拯救，我就相信他必因这拯救而预备我，叫我存留。我要把世上的一切挂虑都交给他，相信他必叫万事互相效力，使我得益处。我坚信不疑，心中满有平安。”注意：凡以神为拯救的，必有平安稳妥的心。但愿我们信靠神为我们的拯救，且显出果效来，（1）得以平息心中的惧怕。我们要倚靠他，并不惧怕，不要怕我们所倚靠的神会靠不住；不会的，不会有这样的事。也不要惧怕貌似强大、不可一世的受造物。注意：信靠神能平息折磨人的惧怕。（2）得以坚固我们的盼望。主耶和华岂不是我们的拯救吗？既是这样，他就是我们的力量，是我们的诗歌。我们有工要做，有试探要抵挡，

但不论是做工还是抵挡试探，我们都能倚靠他，藉着他的灵，叫我们心里的力量刚强起来（以弗所书 3: 16），因为他是我们的力量。神的恩典就是这样，他的恩典够我们所用。我们有许多患难要经历，也会在流泪谷忧伤，但我们在患难中能仰望他安慰我们，因为他是我们的诗歌。他使人夜间歌唱（约伯记 35: 10）。我们若以神为力量，全然信靠他，他就必成为我们的力量。我们若以神为诗歌，全然依靠他，他就必成为我们的诗歌。有许多好基督徒以神为他们的力量，却不以神为他们的诗歌。他们走在黑暗中，但光却为他们铺开。以神为力量的人也应当以神为诗歌，就是说应当归荣耀于神（参考诗篇 68: 35），且因此得安慰，因为神必作他们的拯救。请注意看这里对神的称呼：主，耶和華。“主”是耶和華的缩写，两个词都代表神自有永有，永不改变；倚靠神、以神为力量、以神为诗歌的人就因此大得安慰。有人把这里的“主”理解为神的儿子道成肉身。他是耶和華，是我们的力量，是我们的诗歌，是我们的拯救，我们要把荣耀归于他。

3. 这里教导信徒要从神的爱以及神诸般的恩惠得安慰（第 3 节）：“所以，正因为主耶和華是你们的力 量，是你们的诗歌，他也必作你们的拯救，你们必从救恩的泉源欢然取水。”注意：我们既蒙神赐给我们爱的应许，既经历他恩典的益处和安慰，就应当信靠他，仰望他：“你们必从救恩的井里欢然取水，神是他百姓一切益处的泉源。神的恩惠必源源不断流向你，你必得安慰，必享蒙福的果子。”注意：（1）神的应许是救恩的井，藉着律例显明出来，藉着律例得以印证，且藉着律例赐给我们。救主的井（有人这样理解），因为救主和救恩都藉着这井向我们显明，也藉着这井赐给我们。（2）我们有责任凭信心从这井里取水，汲取这井里为我们预备的益处和安慰，正如诗篇所言：我们的泉源都在你里面（诗篇 87: 7）。（3）我们从救恩的井里取水时要满怀喜乐和满足。我们在主面前欢乐，在主里面欢乐（申命记 26: 11），在祷告的殿中喜乐（56: 7），存着欢喜诚实的心用饭（使徒行传 2: 46），这都是神的旨意。

### 一首赞美歌（主前 740 年）

4 在那日，你们要说：当称谢耶和華，求告他的名；将他所行的传扬在万民中，提说他的名已被尊崇。5 你们要向耶和華唱歌，因他所行的甚是美好；但愿这事普传天下。6 锡安的居民哪，当扬声欢呼，因为在你们中间的以色列圣者乃为至大。

这是福音诗歌的第二部分，重点与前半部分相同。在前半部分，众信徒纷纷起来赞美神；在这里他们相互鼓励赞美神，竭力颂扬神，且邀请别人一起加入颂赞的行列。请注意看：

I. 所召唤的是谁：锡安的居民，就是耶路撒冷的居民，神曾特别保护他们免遭西拿基立毒手（第 6 节）。人若领受神的特殊恩惠，就更应当满腔热忱赞美他。福音教会就是锡安；基督是锡安的王。凡在这教会里有分、在名册上有名的，应当与人分享基督的知识，领人归主。锡安的居民哪！这里用的是阴性名词。但愿相对较弱的女性在主里刚强，从她们口中发出的赞美声必全然完美。

II. 应当如何赞美主。1. 藉着祈祷：求告他的名。因所蒙的怜悯而感恩，这是祈求更多怜悯的合宜途径；同样地，神必悦纳人祈求更多的怜悯，因为这是以感恩回应所蒙的怜悯。我们求告神的名，就是归荣耀于他，他是我们权能丰富的恩主，他的名配得荣耀。2. 藉着传扬。我们不但要向神说话，还要向别人说关乎神的事；不但求告他的名，还要传扬他的名。让别人通过我们多一点明白关乎神的事，明白神亲自显明的事。将他所行的传扬出去，将他的谋略传扬出去（有人这样理解）。救赎之工是按着他的谋略，我们要通过他的救赎之工以及其他奇妙之工明白他向我们所怀的意念（诗篇 40: 5）。要在万民中传扬这些事，在外邦人中传扬，好叫他们与以色列民相交，与以色列的神相交。当众使徒从耶路撒冷开始向万民传扬福音的时候，这段经文就应验了，他所作的在万民中传扬，全地都知道他所作的。3. 藉着圣洁的喜乐：“当扬声欢呼。欢迎福音进到自己心里，向别人大声宣讲，好比打胜仗的声音（出埃及记 32: 18），又好比欢呼王的声音（民数记 23: 21）。”

III. 为何赞美主。1. 因为神荣耀了自己。要记住，要提说他的名已被尊崇，他的名更加辉煌杰出，义人都为此欢喜快乐。2. 因为神夸耀他的百姓：他所行的甚是美好，叫百姓显为贵。3. 因为他在百姓中为至大，将来也为至大：以色列的圣者乃为至大，因为他圣洁尊荣。他为至大，因为他圣洁。真良善就是真至大。他为至大，因为他是以色列的圣者，且在他们中间，受他们的赞美（诗篇 76:

1），向他们显现，为他们的缘故荣耀地显现。神与以色列立约，住在他们中间，且无限至大，这是以色列的尊荣和喜乐。

### 第十三章

这卷书在此之前的预言都是关乎犹太和以色列，尤其是关乎耶路撒冷；而现在先知开始向别国观望，并宣告许多临近王国和地区的下场：众圣徒之王也是万国之王，他管理自己百姓的事，也管理世人的事。但与这些预言相关的国家或多或少都与神的百姓有关，有友邦也有敌国，神也按着他们与自己百姓的关系，向他们或施恩或发怒。耶和華的分本是他的百姓（申命记 32：9），他对周围国家的旨意安排都关乎自己的百姓。我们在这里看到的对巴比伦、摩押、大马士革、埃及、泰尔等地的警告，都是为了安慰那些敬畏神却又受强权恐吓与欺压的以色列民，也为了震慑以色列民中的恶人。神既如此追讨那些不认识他、不口称他名之人的罪孽，那么对那些奉他的名蒙召但却悖逆他的人所犯的罪，神岂不更要追讨吗？另外，神特别针对邻国说预言，也许能叫其中一些国民开始学习犹太人的圣经，得以信神。这一章和下一章包含了神向巴比伦和巴比伦王的预言。巴比伦当时在以色列知名度不高，但以后却要成为他们最强大的敌国；正因为此，神最后必追讨他们的罪。这一章提及：I.各路人马集结起来，要攻击巴比伦（第 1-5 节）。II.这些人马要血洗巴比伦（第 6-18 节）。III.最后巴比伦必彻底灭亡，彻底荒凉（第 19-22 节）。

#### 巴比伦的命运（主前 739 年）

1 亚摩斯的儿子以赛亚得默示，论巴比伦。2 应当在净光的山竖立大旗，向群众扬声招手，使他们进入贵胄的门。3 我吩咐我所挑出来的人；我招呼我的勇士——就是那矜夸高傲之辈，为要成就我怒中所定的。4 山间有多人的声音，好像是大国人民。有许多国的民聚集哄嚷的声音；这是万军之耶和華点齐军队，预备打仗。5 他们从远方来，从天边来，就是耶和華并他恼恨的兵器要毁灭这全地。

本书的书名是：亚摩斯的儿子以赛亚得默示（1：1）。这里告诉我们以赛亚所看见的，就是在他脑海里清晰完整地显现出来、如同亲眼所见一样。这段讲章的分题是论巴比伦的重担（译者注：钦定本将“论巴比伦”译为“论巴比伦的重担”）。1.这是一个重担，要他们吸取教训（有人这样理解），可他们不愿意吸取教训；这就成为他们记忆中的负担，像重担压在他们身上，压得他们直往下沉。人若不以神的话为安息（28：12；耶利米书 6：16），神的话就像重担。2.这是巴比伦的重担，或作巴别的重担。巴比伦当时是亚述王朝的附属国（亚述的都城是尼尼微），但不久以后，尼布甲尼撒背叛亚述，自立王朝，且成为强大的帝国。先知在后面预言犹太人要被掳到巴比伦（39：6）。这里他预言神要报应巴比伦，因为他苦待神的百姓。在这几节经文里，神向那些强大好战的王国发出命令，他们要成为神忿怒的器皿毁灭巴比伦：这些国家的名字在后面提到（第 17 节）：米底亚人与波斯人一起在大利乌和塞鲁士率领下推翻了巴比伦王朝。

I.那注定要灭亡的地方就是巴比伦，在这里称为贵胄的门（第 2 节），因为有许多贵胄住在里面，富丽堂皇，摆设华贵，令敌国垂涎三尺。贵胄的门既坚固又壁垒森严，却仍无法抵抗那些奉神之命前来施行审判的人。在神的权能和忿怒面前，王宫不过如草屋一般。神不仅要毁灭贵胄的门，还要毁灭这全地（第 5 节）。虽然贵胄是迫害欺压神之百姓的首领，但全地都随从他们。

II.那些集结起来毁灭巴比伦的人：1.称为神所挑出来的人（第 3 节），就是专门做这件事的人。他们按着神的目的和旨意分别出来，放下了别的事，全心全意做这件事，得以圆满完成蒙召所做的工。神差遣人所做的工，他必叫人做起来得心应手。这也表示在神眼里，这是一场圣战，尽管这些挑出来的人不是这么想的。他们只想扩张自己的帝国，但神的目的却是解救自己的百姓，也是预表新约巴比伦的倾倒。这里主要说的是塞鲁士，他被称为神所挑出来的人，实在名副其实，因为他是神的受膏者（45：1），预表将要来的那一位。只可惜并非所有的战士都是真正挑出来的人，打耶和華之仗的战士尤其如此。这些整天提着脑袋过日子的人居然还敢亵渎神，真是不可理喻。2.称为神的勇士，因为他们的大能从神而来，现在又为神效力。经上记着说塞鲁士在出征时神搀扶他的右手（45：1）。神所挑出来的人都是神的勇士。神既呼召，也必装备；神使人成圣，也必赐刚强的心。3.称为因我的至高而雀跃的人（译者注：和合本将此译为矜夸高傲之辈），意思是他们踊跃前往，使神得荣耀，使神的旨意成全。虽然塞鲁士并不认识神，他的用意也并非荣

耀神，但神仍使唤他像仆人一样（你虽不认识我，我也加给你名号，45：4，就是仆人的名号）。他因打胜仗而雀跃，而神则藉着这些胜仗高举自己的名。4.他们人数众多：多人，大国人民，许多国的民（第4节），并非粗鲁野蛮之辈，而是训练有素的队伍，来自井然有序的王国。至大的神能调动千军万马。5.长途跋涉而来：他们从远方来，从天边来。亚述地土辽阔，位于巴比伦和波斯之间。与神为敌的，神可以兴起最遥远、最始料不及的敌国前来灭绝他们。

III.神向他们发出的命令立即生效，他们甘愿服从，于是就浩浩荡荡而来：在净光的山竖立大旗（第2节）。神的旗帜竖立起来，这是与巴比伦为敌的大旗。这大旗高高竖立，万众瞩目，凡愿意的都可前来在这大旗下应征，且被立即录用。征兵的人必扬声叫喊，鼓励战士前来。他们必招手，召唤远处的人，也鼓励已经入伍的人。他们所做的这一切绝不会徒然，神所要使用的人，他早已命令呼唤（第3节），他的呼唤与命令且都带着能力，不可抗拒。神赐给人事奉的能力，也随己意赐给人甘心事奉的心。这是万军之耶和華点齐军队（第4节）。他兴起他们，聚集他们，数点他们，检阅他们，名册上分毫不差，人人各尽其职，各受其命。注意：军人出征都归在万军之耶和華的统帅之下。当他们攻击巴比伦时，真正令他们强大的是耶和華带给他们的恼恨的兵器（第5节）。注意：大君王和大军队不过是神手中的工具，他随意用来做自己的工。是神的忿怒装备了他们，叫他们打胜仗。

### 巴比伦的命运（主前 739 年）

6 你们要哀号，因为耶和華的日子临近了！这日来到，好像毁灭从全能者来到。7 所以，人手都必软弱；人心都必消化。8 他们必惊惶悲痛；愁苦必将他们抓住。他们疼痛，好像产难的妇人一样，彼此惊奇相看，脸如火焰。9 耶和華的日子临到，必有残忍、忿恨、烈怒，使这地荒凉，从其中除灭罪人。10 天上的众星群宿都不发光；日头一出就变黑暗；月亮也不放光。11 我必因邪恶刑罚世界，因罪孽刑罚恶人，使骄傲人的狂妄止息，制伏强暴人的狂傲。12 我必使人比精金还少，使人比俄斐纯金更少。13 我一万军之耶和華在忿恨中发烈怒的日子，必使天震动，使地摇撼，离其本位。14 人必像被追赶的鹿，像无人收聚的羊，各归回本族，各逃到本土。15 凡被仇敌追上的必被刺死；凡被捉住的必被刀杀。16 他们的婴孩必在他们眼前摔碎；他们的房屋必被抢夺；他们的妻子必被玷污。17 我必激动米底亚人来攻击他们。米底亚人不注重银子，也不喜爱金子。18 他们必用弓击碎少年人，不怜悯妇人所生的，眼也不顾惜孩子。

这段写得十分精彩生动，形容巴比伦在米底亚人和波斯人的攻击下惊恐荒凉。自以为稳妥的人必哀号，必作哀恸的挽歌，因为：

I.神的忿怒快要临到他们，落入神的手是何等可怕：耶和華的日子临近了（第6节），在那审判的日子，神凭公义为自己复仇，为受伤害的百姓伸冤。必有人在那日快要临到时颤抖。耶和華的日子临到（第9节）。世人横行一时，以为能持久，但神要笑他们，因见他们受罚的日子将要来到（诗篇 37：13）。神从不暴怒失控，但他要审判巴比伦的日子却被形容为残忍、忿恨、烈怒。他们恶待神的百姓，神也要从严待他们；以烈怒还烈怒，以残忍还残忍，以血还血。

II.他们的心必销化，必胆小无助；无法抗拒即将到来的审判，也无法承受这审判；无力迎敌，也无力自助（第7，8节）。凡在平安的日子骄傲、狂妄、狂傲的（第11节），一旦灾祸临到就心惊胆战，手足无措：人手都必软弱，连刀剑都举不起来，人心都必消化，随时会惊吓致死。他们心跳加速，好比产难的妇人；他们彼此惊奇相看。不但吓自己，还彼此惊吓；他们惊讶，因为平时勇敢大胆的人现在居然也颤抖。也可理解为他们相互对视，不知所措（创世纪 42：1）。他们脸如火焰，吓得脸色苍白如火焰（有人这样理解），或脸红如火，因自己的胆怯而脸红。也可能指他们的脸像被火烧焦一样，或像烧火工的脸。他们的面貌比煤炭更黑（耶利米哀歌 4：8），好像烟熏的皮袋（诗篇 119：83）。

III.他们必得不到安慰，也没有盼望（第10节）：天上的众星群宿都不发光，乌云密布；日头一出就变黑暗，刚刚升起就不见了，这是坏天气的预兆。他们好比在海上遇险，没有日头也没有众星（使徒行传 27：20）。他们极为恐慌，如同天上众星瞬间变成黑暗，致使大地惊恐。这有点像审判的日子，那时日头要变为黑暗。诸天如此发怒，说明天上的神在发怒。地上的事若昏暗，天空晴朗或能令人宽慰；但若在天上得不到安慰，还有何处可得安慰呢？

IV.神必因他们的罪孽追讨他们，为的是刑罚罪恶，尤其是骄傲之罪（第 11 节）。这好比在困苦和窘迫中再加上茵陈和苦胆，1.因为罪孽必受刑罚。巴比伦虽然不过是一个极小的世界，但却是罪恶的世界，所以难逃惩罚。不敬虔之人的世界因罪孽而致荒凉，世上的国互相争闹，实际上是神与他们为敌的结果。2.因为骄傲必遭坠落：骄傲人的狂妄必止息，特别是尼布甲尼撒和他儿子伯沙撒的狂妄。他们疯狂践踏恐吓神的百姓。人的高傲必使他卑下（箴言 29: 23）。

V.他们必遭大屠杀，人丁凋零（第 12 节）：我必使人比精金还少。必找不到人当官办事，必找不到人当兵打仗，必找不到人娶妻生子建立家室，哪怕你花钱也找不到人。邻国的军队不愿被雇佣来服事巴比伦王，因为他们见他诸事不顺。人口众多的国家因常年征战变得人口稀少。众人所垂涎仰慕的国家，神可以叫他顷刻之间遭众人的唾弃蔑视，如同将倒的房屋，好比将沉的大船。

VI.人人都惊慌丧胆，手足无措，好比天震动，惊雷滚滚，如同地摇撼，山崩地裂。万军之耶和华在忿恨中发烈怒的日子（第 13 节），人人都要灭亡；他们心中必这样惊慌。巴比伦对邻国曾是吼叫的狮子，发怒的熊，到那日必像被追赶的鹿，像无人收聚的羊（第 14 节）。他们的多国联军一上阵（强大的军队往往是多国联军），就心惊胆战，被仇敌的刀剑驱散，各归回本族，各逃到本土，四散逃命，没有一个英雄能措手（诗篇 76: 5），恨不得脚底抹油。

VII.到处血流成河，惨不忍睹，刀剑吞吃之处往往是这样。人人逃命，因为征服者毫无怜悯，见人就杀，不像我们现在，即使最残酷的屠杀也只是针对手握武器的人（第 15 节）：凡被仇敌追上的必被刺死，只要他看起来像巴比伦人。不仅如此，因为仇敌逢人就杀，凡和他们在一起的也必被刀杀（译者注：这是钦定本第 15 节下半句直译；别国的人若是来救援也必被杀。人若以恶人为友，若援助神行将毁灭的人，那是十分危险的。特别是与巴比伦为友的人，他们必在巴比伦的灾祸中有分（启示录 18: 4）。残酷的战争既压过人性中最神圣的律，也压过人性本身（尽管不能取缔人性中的律），征服者必犯下最野蛮的行径，他们的婴孩必在他们眼前摔碎，他们的妻子必被玷污（第 16 节）。俗话说：邪恶无节制。他们也曾这样恶待神的百姓（耶利米哀歌 5: 11），现在他们必以同样的命运遭报（启示录 13: 10）。诗篇 137: 9 特别预言道，巴比伦的婴孩必摔在磐石上。把婴孩摔死在磐石上，这是何等残暴不义！而神允许这样的事发生，且发生在他们眼前，叫他们惊恐万状，这又是何等公义！他们的房屋被抢夺，这也是公义的，因为这些房屋装满了从以色列掳掠得来之物。掳掠得来之物往往被人掳掠。

VIII.神所差遣的仇敌必来势汹汹，可能因某种原因被激怒，也可能神用某种方法激动米底亚人如此恶待巴比伦。他不但利用他们的行为和意图来成就自己的旨意，还让他们心中图谋，允许他们如此迫害巴比伦。神并非罪恶的来源，他之所以允许他们犯罪，是因为他知道自己最终要因此得荣耀。米底亚人和波斯人一起必全然成就这事，因为：1.他们不受贿（第 17 节）。人人都愿放弃财富以保全性命，但米底亚人不注重银子；他们要流人血，不要金子；人的财富不能从他们手中买赎生命。2.他们无怜悯（第 18 节）：不可怜正值青春的少年人，却用弓箭将他们射穿，把他们摔碎；也不可怜无辜的婴孩，不怜悯妇人所生的，眼也不顾惜孩子。面对婴孩的哭声和恐惧，他们无情的眼不流泪，刚硬的心无怜悯。让我们在这里停顿一下，好好想想。（1）这些人居然如此凶残，灭绝人寰，毫无怜悯同情可言，表明人性是何等败坏，何等堕落！（2）满有怜悯的神不但允许这样的事发生，还以这样的事为公义的彰显，表明神既是满有恩典的神，也是复仇的神。（3）这些从未有过具体过犯的婴孩被如此残杀，表明人有一种原罪，可叫生命一旦形成就立即丧失。

### 巴比伦的命运（主前 739 年）

19 巴比伦素来为列国的荣耀，为迦勒底人所矜夸的华美，必像神所倾覆的所多玛、蛾摩拉一样。  
20 其内必永无人烟，世代无人居住。阿拉伯人也不在那里支搭帐棚；牧羊的人也不使羊群卧在那里。  
21 只有旷野的走兽卧在那里；咆哮的兽满了房屋。鸵鸟住在那里；野山羊在那里跳舞。  
22 豺狼必在它宫中呼号；野狗必在它华美殿内吼叫。巴比伦受罚的时候临近；它的日子必不长久。

前面预言米底亚人和波斯人必给巴比伦带来极大灾难和毁灭，在这里演变为最终的毁灭。1.神允许巴比伦曾为贵族之城。那曾是列国的荣耀，是加勒底人所矜夸的华美，是金头（但以理书 2: 37, 38），也曾被称为列国的主母（47: 5），为天下人所称赞（耶利米书 51: 41），像是快乐的鹿（原文有这意思），却成了被追赶的鹿（第 14 节）。加勒底人曾以这华美富贵的都城为荣耀。

2. 这里预言巴比伦必被全然毁灭，像所多玛和蛾摩拉一样，不会那么奇迹般地、那么突然地毁灭，而是渐渐毁灭，却与所多玛蛾摩拉一样是必然毁灭；并且与所多玛一样，当人们觉得稳妥、又吃又喝时，毁灭就临到他们（路加福音 17: 28, 29）。巴比伦就是在伯沙撒狂欢大醉时被攻陷的。虽然当时塞鲁士和大利乌没有拆毁这城，但巴比伦渐渐衰败，久而久之就成了废墟。这里预言说（第 20 节）其内必永无人烟；到了艾德里安时代（译者注：可能指第六世纪的艾德里安教皇），巴比伦只剩下断壁残垣。经上曾预言，当尼尼微大城被离弃变荒凉时，牛羊要在其中栖身；这里预言巴比伦时说阿拉伯人，就是牧羊人，必不使羊群卧在那里。遍地荒芜，没有可牧羊的地方。不仅如此，那地必成为野兽出没之地，极不太平。巴比伦人的房屋曾是年轻人寻欢作乐的地方，现在必住满咆哮的兽，住满鸵鸟和野山羊。它们在那里也受惊吓，诚然是野兽的居所，人人都受惊吓。历史学家告诉我们这预言一字一句都应验了。便雅悯·巴约拿在他的旅途日记中提到巴别时写道：“这就是曾经足有三十英里宽的巴别城，如今成了一片废墟。尼布甲尼撒宫殿的废墟还有待去看，只是无人敢进去，因为害怕住在里面的毒蛇和蝎子。”但愿世人不要炫耀豪华的宫殿，也许日后还不如草屋。但愿世人不要以为自己的住宅必留到万代（诗篇 49: 11），也许将来沦为废墟。3. 这里表示巴比伦的毁灭很快就要临到（第 22 节）：它的日子必不长久。先知预言巴比伦的毁灭，目的是扶持和安慰神的百姓；他们被掳到那里，被苦待，被欺压。这预言在大约 200 年以后应验，在所命定的时候立即应验。当以色列百姓在巴比伦的重轭下呻吟，当他们坐在巴比伦河边啼哭，当他们因为唱锡安的歌被训斥，当狂妄的巴比伦人越来越张狂傲慢（第 11 节），那时以色列百姓应当得安慰，应当知道巴比伦倾倒的日子快到了，知道巴比伦的繁荣不再长久。神一旦开始追讨它的罪，就必灭绝它。经上论到新约巴比伦的毁灭也是这样说的（原先的巴比伦是新约巴比伦的预表）：一时之间它的刑罚就来到了（启示录 18: 10）。

## 第十四章

在这一章里：I. 巴比伦的重担更重了，像大磨石，要叫它沉下去（启示录 18: 21）。1. 这是为以色列申冤（第 1-3 节）。2. 巴比伦王必降为卑，必被打败（第 4-20 节）。3. 整个巴比伦民必被剪除，被灭绝（第 21-23 节）。II. 这里藉着预言入侵犹大的亚述大军不久之后要被消灭，重申将来巴比伦被毁灭的预言（第 24-27 节）。III. 这里预言希西家必战胜非利士人，预言他的百姓必因此得益处（第 28-32 节）。

### 给以色列的应许（主前 739 年）

1 耶和华要怜恤雅各，必再拣选以色列，将他们安置在本地。寄居的必与他们联合，紧贴雅各家。2 外邦人必将他们带回本土；以色列家必在耶和华的地上得外邦人为仆婢，也要掳掠先前掳掠他们的，辖制先前欺压他们的。3 当耶和华使你脱离愁苦、烦恼，并人勉强你做的苦工，得享安息的日子，

这里提到为何巴比伦必被推翻、被毁灭：因为神怜悯自己的百姓：1. 伤害他们的，他必追讨，迫害他们的，他必复仇。向雅各施怜悯，就是向雅各的仇敌发怒，像巴比伦那样顽梗不化的仇敌就必被毁灭。2. 巴比伦长期压在他们颈项上的重轭必被打碎，他们必得释放。所以神必毁灭巴比伦，就如神拯救百姓出奴役之地时必须毁灭埃及和法老一样。这预言对神的百姓是应许，对他们的仇敌则是警告，正如当时一样，神的旨意对以色列是光明，对埃及则是黑暗。请注意看：

I. 神施恩给雅各和以色列的原因是：神恩待他们，拣选他们（第 1 节）：“耶和华要怜恤雅各，指的是被掳到巴比伦的雅各后裔；神要显明他爱他们，为他们预备了丰盛的怜悯。他必不长久与他们争斗，必再拣选以色列，必再回转。虽然神似乎暂时拒绝了他们，但他要表明以色列仍是他的选民，神的拣选不会改变。”不论如何，神的怜悯并未离去，神的应许也不落空（诗篇 77: 8）。

II. 神为他们预备的特别恩惠是：1. 他必领他们重新回到自己的家园：他们曾被赶出家园，但耶和华必将他们安置在本地。他们在圣地定居，在那应许之地定居，这是神施怜悯的结果。2. 许多外邦人必归向神，必与他们一同归回。这是因为神显明他的恩惠与他们同在，因为神的恩典在他们里面动工，也因为这是神的旨意：必有十个人从列国诸族中出来说：我们要与你们同去，因为我们听见神与你们同在了（撒迦利亚书 8: 23）。外邦人加入进来，许多人从外面加入教会（使徒行传 2: 47），这是给以色列增光，增力量。但愿教会不要排挤外人；神接纳的，教会也要接纳；

拥护雅各家的，就当认他。3.这些外邦人不仅为回归的人增色，还为他们的回归提供许多帮助和服务：外邦人必将他们带回本土，关怀他们，怜悯他们，像朋友那样难舍难分，像仆人那样厚待他们。神的百姓不论走到哪里，都应当这样利用各种机会与周围的人彼此相和，叫众人对百姓的信仰产生好感。这一点在回归的时候完全应验了，那时他们周围的人响应塞鲁士的号召，向他们捐赠各样礼物（以斯拉记 1: 4, 6），不像埃及人那样厌弃他们，而是真心爱他们。4.他们回归后的帮助大有益处，许多人宁可跟他们回来干粗活，也不愿离开他们：以色列家必在耶和华的地上得外邦人为奴婢。那地的律法禁止虐待仆人，规定主人不得欺压仆人，这些本为应许之约的局外人，来到这里就像来到乐园一样，因为本地人和寄居在你们中间的外人同归一律（出埃及记 12: 49）。凡在耶和华的地上有分的，在这光明之地有分的，应当尽力使自己的奴婢共享这地的益处，使他们明白即使在耶和华的地上为奴，也胜过在别的地方为主。5.他们必向仇敌夸胜，凡不愿与他们和好的必被降为卑：他们要掳掠先前掳掠他们的，辖制先前欺压他们的；这是公义，不是报复。可能犹太人将巴比伦的战俘从米底亚人和波斯人手中买赎过来做奴隶，也可能指他们在马加比时代战胜仇敌。这也可理解为福音的夸胜（一些曾是福音的大敌后来顺服在福音之下，譬如保罗），也可理解为信徒因基督胜过他们属灵争战的仇敌而得益，叫掳掠的被掳掠；也可理解为信徒得着能力胜过自己的败坏，也可理解为正直人到早晨必掌权（诗篇 49: 14）。6.他们必看到一切忧虑最终都过去（第 3 节）：耶和华必使你脱离愁苦、烦恼，并人勉强你做的苦工，得享安息的日子。（1）神必亲自动工改变他们的环境。他们必不再受奴役；受苦的日子虽多，却定会过去；恶人的权杖虽长，却必不永远占据他们的分。（2）神必亲自动工改变他们的心灵。他们必不再愁苦烦恼，不再觉得眼下担子重，也不担心将来担子更重。忧愁固然令人心焦，有时惧怕也令人心焦。神若使人不再忧愁也不再惧怕，人就感到十分轻省。人若脱离罪的捆绑，就能得享真正的安息，不再忧愁，不再惧怕。

#### 巴比伦王的下场（主前 739 年）

4 你必题这诗歌论巴比伦王说：欺压人的何竟息灭？强暴的何竟止息？5 耶和华折断了恶人的杖，辖制人的圭，6 就是在忿怒中连连攻击众民的，在怒气中辖制列国，行逼迫无人阻止的。7 现在在全地得安息，享平静；人皆发声欢呼。8 松树和黎巴嫩的香柏树都因你欢乐，说：自从你仆倒，再无人上来砍伐我们。9 你下到阴间，阴间就因你震动来迎接你，又因你惊动在世曾为首领的阴魂，并使那曾为列国君王的，都离位站起。10 他们都要发言对你说：你也变为软弱像我们一样吗？你也成了我们的样子吗？11 你的威势和你琴瑟的声音都下到阴间。你下铺的是虫，上盖的是蛆。12 明亮之星，早晨之子啊，你何竟从天坠落？你这攻败列国的何竟被砍倒在地上？13 你心里曾说：我要升到天上；我要高举我的宝座在神众星以上；我要坐在聚会的山上，在北方的极处。14 我要升到高云之上；我要与至上者同等。15 然而，你必坠落阴间，到坑中极深之处。16 凡看见你的都要定睛看你，留意看你，说：使大地战抖，使列国震动，17 使世界如同荒野，使城邑倾覆，不释放被掳的人归家，是这个人吗？18 列国的君王俱各在自己阴宅的荣耀中安睡。19 唯独你被抛弃，不得入你的坟墓，好像可憎的枝子，以被杀的人为衣，就是被刀刺透，坠落坑中石头那里的；你又像被践踏的尸首一样。20 你不得与君王同葬；因为你败坏你的国，杀戮你的民。恶人后裔的名，必永不提说。21 先人既有罪孽，就要预备杀戮他的子孙，免得他们兴起来，得了遍地，在世上修满城邑。22 万军之耶和华说：我必兴起攻击他们，将巴比伦的名号和所余剩的人，连子带孙一并剪除。这是耶和华说的。23 我必使巴比伦为箭猪所得，又变为水池；我要用灭亡的扫帚扫净它。这是万军之耶和华说的。

巴比伦诸王，一代接着一代，都是神百姓的大敌，都欺压神的百姓。所以这里特别论到巴比伦的灭亡，论到巴比伦王的倾倒，也论到王室家族的毁灭，且以此而夸胜。在神赐给以色列的安息之日，他们必题这诗歌论巴比伦王。我们不该因敌人倾倒而洋洋自得，但是当神与以色列的共敌巴比伦沉沦时，天哪，众圣徒、众使徒、众先知啊，你们都要因地欢喜（启示录 18: 20）。巴比伦王朝自以为是绝对、普世、永存的王朝，这样的狂妄大大得罪全能者。因此巴比伦被毁不仅是公义的，倾倒后受辱也是公义的。这里所夸胜的不只是末代统治者伯沙撒在巴比伦被攻陷的当夜被杀（但以理书 5: 30），而且是整个巴比伦王朝与他一起沉沦，还特别提到尼布甲尼撒，因为巴比伦王朝在他作王期间达到鼎盛阶段。请看这里：

1. 欢庆巴比伦王的倾倒，这里用了一段十分奇特精彩的文字，不是给他树碑立传，而是叫万民都牢记他声名狼藉的一生。这段文字记载了这位大能君王的生与死，以及他如何被杀下到坑里，尽管他曾在活人之地使勇士惊恐（以西结书 32: 27）。我们在这段比喻里看到：

1. 这位君王以及他的王朝在财富和权力上达到了惊人的程度。巴比伦是一座金城（译者注：钦定本将第 4 节末句中的“强暴的何竟止息”译为“金城何竟止息”）（第 4 节）（原文是一个加勒底字，说明巴比伦原先这样称自己），何等富有，远胜其他城邑，好比金子远胜其他金属那样。她贪慕金子，或作她勒索财富（有人这样理解）。人岂不是榨干别人才得以致富吗？唯有新耶路撒冷才是真正的金城（启示录 21: 18, 21）。巴比伦王拥有如此财富和霸权，并以此辖制列国（第 6 节），向他们发号施令，操控他们的命运，随意攻败列国（第 12 节），叫他们无法再抬头与他为敌。他统领的大军势如破竹，使大地战抖，使列国震动（第 16 节）。邻国都惧怕，被迫臣服于他。无人能凭一己之力做到这点，他能做到，是因为他有许多同盟。大独裁者都是叫一些人为他们卖命，叫另一些人因他们受苦。人类就是这样可怜，仿佛合在一起自我损害，损害自己的权利和自由，最后自我毁灭！

2. 巴比伦王疯狂滥用自己的财富和霸权，罪责难逃；可从两方面说明：

（1）暴敛凶残。人称他为欺压人的（第 4 节）：他手握辖制人的圭（第 5 节），四境的王都听命于他。那是恶人的杖，他拄着这杖作恶，用这杖击打周围的人。他攻击众民，并非秉持正义，不是叫人归正，而是在忿怒中攻击众民（第 6 节），只为发泄自己的怒气。他连连攻击，用武力追逐他们，不给他们喘息的机会，不让他们过太平日子。他辖制列国，在怒气中辖制列国，说话做事都十分冲动；这位辖制列国的人居然辖制不了自己。他使世界如同荒野（第 17 节），仿佛他因为成了一代人的灾祸、成了人类的咒诅就自命不凡。大君王往往因建造城邑为荣，他却因拆毁城邑为荣。参考诗篇 9: 6。这里特别提到两个极端的例子形容他的残暴。[1.]他虐待被掳之人（第 17 节）：他不释放被掳的人归家，不让他们回家，把他们严严地关起来，决不允许他们回归本土。这里特指犹太人，为此巴比伦王恶贯满盈，因为他把神的百姓困在被掳之地，不释放他们。不但如此，他还污秽耶路撒冷神殿里的器皿，实际上就是说这些器皿不能重回神的殿（但以理书 5: 3）。为此他很快被推翻，而推翻他的人所做的第一件事就是释放被掳的，叫他们带着圣殿的器皿回归。[2.]他欺压本国的民（第 20 节）：你败坏你的国，杀戮你的民。国中的财富和众多国民是君王的力量和尊荣；唯有赢得人心，掌权者才能稳妥，才得尊荣。他如此行有何益处呢？独裁者宁可牺牲自己的利益，也要满足自己的欲望。他们自以为可以随心所欲管辖百姓，但神必追讨他们恶待百姓的野蛮行径。

（2）高傲张狂。这里提到他的威势（第 11 节），就是排场很大。他表面上极其奢华威武，而心中的高傲更使他们加速灭亡（第 13, 14 节）：你心里曾说，像路西法那样（译者注：钦定本将“明亮之星”译为“路西法”，即魔鬼的别名），我要升到天上。这里用的是十分虚荣的言语，可能源自那些堕落的天使，他们不满意自己的地位，不守本位，公然与神为敌，不但妄想脱离神，还妄想与神同等。也可能这里指的是尼布甲尼撒的事，当他妄想做超人时反倒成了野人（但以理书 4: 30）。[1.]巴比伦王自以为凭他的威势和权能超越列国，上升到荣耀的顶端，在这世上至大至乐。这是属肉体之人的天堂，他满心指望升上去，超越万人，像天空超越大地那样。君王是神的众星，给黑暗世界带来一点光（马太福音 24: 29），但神的宝座远在万王之上。[2.]他自以为能藐视神的锡安，伯沙撒在最后那次酒席上喝得烂醉，叫人取耶路撒冷圣殿的器皿来，似乎就是有意藐视神（但以理书 5: 2）。同样地，他在这里说：我要坐在聚会的山上（这里用的字与圣会相同），在北方的极处；经上说锡安山在北方（诗篇 48: 2）。也许伯沙撒正筹谋开赴耶路撒冷，想在废墟上夸耀一番，可就在这时，神却将他剪除。[3.]他自以为能与以色列的神公然为敌。他确曾听闻神的荣耀，听闻神住在高云之上。“但是，”他说：“我也要升到高云之上，要像神那样至大。我要像他那样，叫人称我为至上者。”渴慕像至圣者那样，这是蒙恩的愿望，因为神曾说：你们要成为圣洁，因为我是圣洁的（利未记 11: 44）。但是妄想像至高者那样，那就是恶心，因为主说：凡自高的，必降为卑（马太福音 23: 12）。魔鬼引诱始祖吃禁果时曾说他们吃了可以像神那样。[4.]他自以为死后可被神化，像亚述王朝最早的几个王那样，连天上的星都以他们的名字命名。“但是，”他说：“我要高举我的宝座在神众星以上。”如此狂妄是必然灭亡的先兆。

3.他必全然灭亡。这里预言道：（1）他的财富和霸权必丧尽，他的威势宴乐必止息。他长期欺压人，但必不能再欺压（第 4 节）。他若按但以理劝诫尼布甲尼撒那样真心悔改，也许还能在平安中多活几年。然而凡不愿停止犯罪的，神必使他停止。“世人以为永存的金城何竟止息？巴比伦完了。公义的神耶和華折断了恶人的杖，在恶人头上折断，象征夺去恶人的位分。神夺去了他的权势，叫他不能再作恶。神折断了他的权杖；恶人的权杖乃脆弱之物，不仅很快要折断，而且折断它是公义的。”（2）他必被擒获（译者注：钦定本将第 6 节中的“行逼迫无人阻止”译为“自己必被逼迫，无人阻止”）：他必被逼迫（第 6 节）。残暴的手要压在他身上，无人阻止。暴君落入仇敌之手时往往是这样的下场，被那些平时说好话、与之交好的人所离弃。经上提到另一个类似的敌人时预言道：然而到了他的结局，必无人能帮助他（但以理书 11: 45）。提庇留和尼禄（译者注：二者都是一世纪的罗马皇帝）都是这样被离弃的。（3）他必被杀，必被丢在死人中，好像被杀的人躺在坟墓里。不再被纪念的（诗篇 88: 5）。他必像死人那样软弱，像死人一样（第 10 节）。他的威势必下到阴间（第 11 节），意思是，他的威势必与他一同灭亡。一生的威势不能以威势的葬礼而告终。真正的荣耀（就是真正的恩典）必随着灵魂升上天，而虚无的威势则随着肉体下阴间，且要在阴间止息。他琴瑟的声音必不再现。死亡终止世上的一切宴乐，一切威势。这位大君王曾身卧鹅绒的床，脚踏昂贵的地毯，所用的棚顶华盖都极其富丽堂皇，如今他下铺的是虫，上盖的是蛆。虫蛆以那腐烂的尸首为食，证明了他虽妄想被尊为神，实际上与其他人出自同一个模子。人若刻意装扮自己的身体，不要忘记身体迟早是蛆虫的食物。（4）他死后必无人葬埋，更不会有正式的葬礼，也不会归入列祖的坟地。列国的君王俱各在自己的荣耀中安睡（第 18 节），有些像古埃及那样在尸首上涂药物防腐，也有些在陵墓上立碑塑像（像现今那样）。这些王似乎不甘心死亡的羞辱，虽躺在自己阴宅里，心中仍存一丝可怜的虚荣。这阴宅就是他们的葬埋之地（阴间是一切活人所注定要去的去处），是他们的睡卧之处。在那里恶人止息搅扰，困乏人得享安息（约伯记 3: 17）。但这个巴比伦王却必被抛弃，不得入坟墓（第 19 节）；他的死尸要像野兽的尸体那样被抛弃，或抛在山沟，或抛在粪堆，好像可憎的枝子，如同有毒的植物，无人会碰。他的死尸好像死刑犯的外衣，被公义的手用刀刺透，且在其上堆起石头。他的死尸要被扔进深不见底的乱石坑中。不仅如此，巴比伦王的死尸要像被杀在战场上之人的死尸，被战马和士兵所践踏，碾成碎片。他必不得与历代君王同葬（第 20 节）。人死不能好好葬埋，那是一种羞辱（如诗篇 79: 2 所言），但若为了公义的缘故不得葬埋，那就应当喜乐（马太福音 5: 12），如同其它为公义的缘故遭难一样。两位见证人就遭遇了这样的事（启示录 11: 9）。但若是因罪孽受刑罚，如同巴比伦王那样，那就说明灾祸必追逐顽固的罪人，到死仍穷追不舍。死后有更大的灾祸等着他们，复活以后要受羞辱永远被憎恶（但以理书 12: 2）。

4.许多人必因他的倾倒而夸胜。

（1）平时受他虐待恐吓的人必欢喜快乐，因为他们终于摆脱了他（第 7, 8 节）。他既被铲除，全地就得安息，享平静，因为他搅得人不得安宁。如今人皆发声欢呼，因为恶人灭亡，人都欢呼（箴言 11: 10）。连松树和黎巴嫩的香柏树都觉得稳妥，不再惧怕被砍倒，不必再为他的大军开道或为他提供木材。邻国的王和大臣可比作松树和香柏树（撒迦利亚书 11: 2），他们也都觉得稳妥，不再惧怕自己的权利被剥夺，因为全地的大锤已被砍断破坏（耶利米书 50: 23），向用斧砍木之人夸口的斧子（10: 15）也是如此。

（2）已死的人要迎接他，特别是那些被他害死的人（第 9, 10 节）：“阴间就因你震动来迎接你，在幽暗恐怖之地向你致敬。”在世曾为首领的，活着的时候畏惧他，不敢靠近，被迫从王位上起身让位于他。如今他来到死地，他们就厉声谴责他。他们要起身迎接他，如同他过去浩浩荡荡进入被征服的城邑时受欢迎那样。他进入恐怖之地时受这样的礼遇，令他更加蒙羞，更受折磨。他们要嘲弄他，故意从座位上起身让座给他，如同生前让座给他那样。他们要嘲笑他的惊慌：

“你也变为软弱像我们一样吗？谁能想到呢？你百般虐待我们时做梦都想不到有今天吧？你不是把自己与不死的鬼神同列吗？如今为何与我们这些死人同命运呢？你的威势在哪里？你的宴乐在哪里？明亮之星，早晨之子啊，你何竟从天坠落（第 11, 12 节）？巴比伦王像早晨的星那样闪耀，自以为所到之处都阳光明媚。如此威武的王何竟坠落？如此明亮的星何竟失色如土？有谁曾像你这样从如此荣耀权势的高处坠落到如此蒙羞受苦的无底坑？”许多人认为这段经文暗指天使的坠落（仅仅是暗指），因为天使被喻为晨星（约伯记 38: 7）。啊！你何竟坠落？何竟被砍倒

在地上？被夷为平地？你不是攻败列国的吗？神要追讨那些侵犯人权、夺去太平之人的罪，因为他不仅是众圣徒的王，也是列国的王。这里论到巴比伦王进到死人之地时受欢迎，这并不是先知突发奇想，而是要教导以下的真理：[1.]眼不能见的灵界是真实存在的。人死后，灵魂去到灵界，且存在于灵界，与肉体分离。[2.]灵魂与灵魂可以互相交往，互相对话，但我们却不能与他们交往：拉撒路与财主的比喻也说明了这点（路加福音 16: 19-31）。[3.]对于那些从世上的威势和宴乐的顶峰坠落下来的污秽人来说，死亡和阴间诚然可怕如地狱。儿啊，你该回想（路加福音 16: 25）！

（3）旁观的人要惊叹他的坠落。当他坠落阴间，到坑中极深之处栖身时，凡看见他的都要定睛看他，留意看他（第 15, 16 节），他们简直不相信自己的眼睛。“死亡从未如此改变一个人。数小时前还是如此至大，如此奢华，穿金戴银，前拥后簇，瞬间就变得如此可怕，如此可憎，赤裸裸地躺在那里，无人过问，这可能吗？使大地战抖，使列国震动的是这个人吗？谁能想到他会是如此下场？”参考诗篇 82: 7。

5. 这里是结论（第 20 节）：恶人后裔的名，必永不提说。巴比伦王朝的诸王都是恶人的后裔，都欺压神的百姓，所以都臭名昭著。他们必不永享盛名（有人这样理解）。他们貌似强大，但其威势只会令他们最终更加蒙羞。罪恶之道必是枉然。

II. 这里预言巴比伦王室最终必灭亡，预言这王城必荒凉。

1. 巴比伦王室要被彻底铲除。米底亚人和波斯人要被用来成就这毁灭之工，他们杀了伯沙撒之后，还奉命要预备杀戮他的子孙（第 21 节），决不轻饶。巴比伦的婴孩要被摔在磐石上（诗篇 137: 9）。这些听起来十分残忍，然而：（1）先人的罪孽，往往要在子孙身上追讨。这表示神十分恨恶罪孽，要阻止罪人犯罪，这也是惩罚罪人的目的。尼布甲尼撒杀了西底家的众子（耶利米书 52: 10），因着这大罪，他自己的子孙也必被杀。（2）他们的子孙必须现在被剪除，免得他们兴起来得了遍地，像他们的父辈那样害人，免得他们重建城邑，重整王朝，再次扰乱世界（宁录就是这样兴起来的，创世纪 10: 10-11），像他们的父辈那样毁坏城邑。法老曾逼迫在埃及的以色列人兴建城邑（出埃及记 1: 11）。神常常为了列国的益处，在我们意料之外剪除一些人，而这些人若是活着，则必作恶。神兴起仇敌杀戮巴比伦王的子孙，这是公义的：万军之耶和华说，我必兴起攻击他们（第 22 节）。神若显明他的旨意他必如此行，无人能阻挡，也不必有所顾忌。巴比伦也许十分得意自己子孙满堂，但神定意要将巴比伦的名号和所余剩的人一并剪除，不剩下一人，要杀戮巴比伦王的子子孙孙。同时我们十分肯定神绝不误杀一人，将来也不会。

2. 巴比伦的王城要被拆毁，要被抛弃（第 23 节），要成为孤魂野鬼的居所，为箭猪所得，鸺鹠和猫头鹰也要住在其间（34: 11）。这预表新约的巴比伦也要如此被全然毁灭，要成为鬼魔的住处和各样污秽之灵的巢穴（启示录 18: 2）。巴比伦处于低洼之地，一旦被人抛弃，无人排水，就会变为水池，到处是污浊的积水，令人厌恶：神就是这样用灭亡的扫帚扫净它。一国之民若只剩下灰尘和污秽，却仍不愿用悔改的扫帚清扫自己，那么就只好用毁灭的扫帚将它从地面上清除。除此之外，他们还有何指望呢？

**亚述的下场；非利士的下场（主前 726 年）**

24 万军之耶和华起誓说：我怎样思想，必照样成就；我怎样定意，必照样成立，25 就是在我地上打折亚述人，在我山上将他践踏。他加的轭必离开以色列人；他加的重担必离开他们的肩头。26 这是向全地所定的旨意；这是向万国所伸出的手。27 万军之耶和华既然定意，谁能废弃呢？他的手已经伸出，谁能转回呢？28 亚哈斯王崩的那年，就有以下的默示：29 非利士全地啊，不要因击打你的杖折断就喜乐。因为从蛇的根必生出毒蛇；它所生的是火焰的飞龙。30 贫寒人的长子必有所食；穷乏人必安然躺卧。我必以饥荒治死你的根；你所余剩的人必被杀戮。31 门哪，应当哀号！城啊，应当呼喊！非利士全地啊，你都消化了！因为有烟从北方出来，他行伍中并无乱队的。32 可怎样回答外邦（或指非利士）的使者呢？必说：耶和华建立了锡安；他百姓中的困苦人必投奔在其中。

巴比伦和加勒底帝国在很久以后才灭亡。先知在作此预言时，帝国还未上升到明显的高度，足足过了两百年，所预言的事才发生。当时的人听了以赛亚的预言，不禁要问：“你说的是什​​么呀？对我们有关系吗？有何为证？”他在这段经文里回答了这些问题。他预言亚述和非利士人必毁灭，

当时的人正受这些敌人的骚扰，不久必亲眼看见他们毁灭，且大得益处。这极大地安慰了当时的人，也是他们将来蒙救赎的凭据，为的是坚固子孙后代的信心。神一如既往恩待自己的百姓，过去是这样，现在是这样，将来也是这样。他永不改变。

I.要确信亚述必灭亡（第 25 节）：我必在我地上打折亚述人。西拿基立统率大军侵犯犹大地，但神要在那里打折它，用灭命天使的刀打折所有的兵团。注意：凡无端侵犯神地土的，必自取其祸；凡用污秽的脚踏踏神的圣山的，必被踩在脚下。神的百姓无力抵抗强敌，神必亲自对付他们：

“我必打折亚述人。众天使都在我的麾下，我必亲自为之。”打折亚述的权势意味着除去神百姓颈项上的轭：他加的重担必离开他们的肩头，指的是为这支大军提供巨额军饷的负担。亚述必须被打折，犹大和耶路撒冷才能减轻负担。凡把轭加在神百姓身上的，把重担加给神百姓的，神必叫他们看见自己的下场。1.这预言还以起誓为证（第 24 节）：万军之耶和华起誓说，证明神的旨意不改变，神的百姓必得安慰（希伯来书 6: 17, 18 节）。这里所说的也证明神的一切旨意都不改变：我怎样思想，必照样成就。只是他心志已定，谁能使他转意呢（约伯记 23: 13）？他不必产生新念头，也不必采取新措施，而人却常常在突如其来的事件中改变主意。但愿按他旨意被召的人（罗马书 8: 28）能借此得安慰：神怎样定意，必照样成立。他们因倚靠神而得坚固。2.神要打折亚述的权势，并借此表明神也照样要打折一切抵挡神、抵挡神之教会的列国权势（第 26 节）：这是向全地所定的旨意（七十士译本作：这是向整个世界所定的旨意），指所有地上的人（亚兰文意译本），不只是亚述帝国（当时的亚述在某种意义上来说被视为等同于整个世界，如同后来的罗马帝国那样，路加福音 2: 1。巴比伦一旦倾倒，倚靠它的列国也跟着倾倒），也包括一切曾攻击神之地和神之山的列国和诸王。亚述的下场就是他们的下场，必速速自取灭亡。耶路撒冷对聚集攻击他的万民来说，必成为一块重石头，凡举起的必受重伤（撒迦利亚书 12: 3），如同亚述那样。亚述侵犯神的百姓，神就伸出全能公义的手攻击它；万国若侵犯神的百姓，神也必照样向万国伸出手。如今是这样，将来也必如此。凡咒诅你的，愿他受咒诅（民数记 24: 9）。与神的百姓为敌，神就与他为敌（出埃及记 23: 22）。世上任何企图改变神旨意的权势都必枉然（第 27 节）：“万军之耶和华既然定意要打碎亚述的轭，折断压在义人身上的恶人权杖，谁能废弃呢？谁能劝说神收回成命呢？谁能申诉使之撤回呢？神伸出手来行事，谁有能力叫他转回呢？谁能挡得住神的审判呢？”

II.要确信非利士人连同他们的权势都必毁灭。这预言像压在他们身上的重担，要叫他们沉下去；这预言在亚哈斯王崩的那年（第 28 节）临到，就是希西家登基的那年。当一个好王取代一个恶王时，这个令人振奋的消息就临到他们。当我们悔改，也唯有当我们悔改，天上的好消息才会来到。这里说的是：1.谴责非利士人因乌西雅王之死而夸胜。乌西雅生前对非利士人来说像蛇一样（第 29 节），咬他们，击打他们，使他们降卑。他出去攻击非利士人，拆毁他们的城，又在他们境内建筑城邑（历代志下 26: 6）。但乌西雅一死，或严格来说是他一逊位，非利士人就奔走相告，在迦特报告，在亚实基伦街上传扬（撒母耳记下 1: 20）。因邻国衰败而如此幸灾乐祸，这是不人道的。但是他们别高兴得太早，虽然在乌西雅死后他们报复亚哈斯，并夺了不少犹大的城邑（历代志下 28: 18），但是从乌西雅的根必生出毒蛇，所率领的大军比乌西雅的军队还要强大，指的就是希西家，他的政权对非利士人来说如火焰的飞龙，必以排山倒海之势攻击他们。列王纪下 18: 8 说道：希西家攻击非利士人，直到迦萨。注意：神若正在使用一个器皿时又将它挪去，必兴起另一个器皿去成就尚未完成的工。2.预言非利士人必在饥荒和战争中灭亡。（1）饥荒（第 30 节）：“神的百姓受非利士人的蹂躏欺压而致贫，如今必重新富强起来。”贫寒人的长子必有所食（他们中间最穷的人也必有食物）。而对于非利士人，神必以饥荒治死他们的根。这根就是他们的力量，他们自以为能借此长成如树一样，如今却要挨饿，渐渐枯干，如同在饥荒中垂死的人。神也必杀戮他们所余剩的人：躲过一劫的必躲不过另一劫。即便有余剩的，最终也必被剪除，因为神必全然成就这一切。（2）战争。神的百姓必安然躺卧，不受战争的惊吓，而是欢唱平安的歌。而非利士人的每一个城门都必哀号，每一座城邑都必呼喊（第 31 节），整个国家必被解体，因为必有烟从北方出来，北方就是犹大（这指的是一支大军扬起的尘土，烟代表吞噬的火已经临近）；且行伍中并无乱队的，都在所命定的时候前来，无人掉队；在所命定的时候个个摩拳擦掌，奋勇向前。无人退缩，不像底波拉的时候流便坐在羊圈内，亚设在海口静坐（士师记 5: 16, 17）。神要成就他的工，必奇妙地兴起可用之人。

### III. 这些事都是为了鼓励神的百姓（第 32 节）：可怎样回答外邦的使者呢？

1. 这意味着：（1）外邦人注意到神为自己的百姓所行的大事，就议论纷纷（诗篇 126: 2）。（2）他们差派使臣前来。雅各和以色列一向与众不同，他们领受不同寻常的恩惠，且常以为贵。因此许多人带着好奇心前来问津，有好意的，也有不怀好意的。（3）若有人问你们心中盼望的缘由，问你们神的恩典，就要常作准备，以温柔、敬畏的心回答各人（彼得前书 3: 15）。我们盼望的缘由就是神的话满有神圣的真理。神所做的，都是应验圣经中的话。（4）神清楚显明他恩待自己的百姓；若有人问起来，人人都能够述说一番。

2. 所回答外邦使臣的话就是：（1）神现在和将来都是教会和百姓的忠实朋友，必保护他们的利益，加增他们的利益。告诉他们，耶和華建立了锡安。这不仅说出了神的工本身，还说出了其中的缘由。神在这世上到底做的是什么呢？诸多王国此起彼伏，神的目的是什么呢？在这一切事上，神就是要建立锡安，就是为了教会的利益；他的旨意必能成就。列国的使臣前来询问希西家如何打败非利士人，他们想知道他用何策略，用何计谋和战术；但希西家的成功并非由于那些东西，而是因为神眷顾他的教会，为教会谋利益。耶和華已经建立锡安，因此非利士必倾倒。（2）神的教会现在和将来都信靠神：他百姓中的困苦人必信靠它（译者注：这是钦定本第 32 节后半句的直译），指曾被欺压的穷苦人，就是最穷的人。这些人特别信靠神，因为他们别无倚靠（西番亚书 3: 12, 13）。穷人有福音传给他们（马太福音 11: 5）。他们信靠神，信靠这至大的真理，坚信耶和華建立了锡安。他们所仰望的就是这一点，而不是人的膀臂。我们在任何环境下都应满足，因为不论何事临到个人或社团，神所亲自建立的教会以基督为奠基石，必要坚立，永不动摇。他百姓中的困苦人必投奔在其中（有人这样理解），意思是他们必加入教会，得享其中的益处。神要建立自己的百姓，他们必顺服神的旨意，必万众一心，放弃自己的想法和意念。人若视神的民为自己的民，就应当甘愿与他们一同有担当。要让列国的使臣知道，贫穷的以色列信靠神，既如锡安一样，所立的根基在圣山上（诗篇 87: 1），也必像锡安那样永不动摇（诗篇 125: 1），因此他们不会惧怕人会把他们怎样。

## 第十五章

这一章和下一章论到摩押的重担，预言这国家将面临极大的荒凉。摩押与以色列接壤；摩押人是罗得的后裔，而罗得又是亚伯拉罕的亲戚和同伴。当时以色列人可以轻而易举地将他们剪除，像剪除其他民族一样，后来却按照神的命令饶了他们，如今他们却反过来常常伤害搅扰以色列。在这一章，我们看到：I. 摩押人所作的哀歌以及先知自己为他们作的哀歌（第 1-5 节）。II. 与这哀歌相称的大灾难（第 6-9 节）。

### 摩押的重担（主前 725 年）

1 论摩押的默示：一夜之间，摩押的亚珥变为荒废，归於无有；一夜之间，摩押的基珥变为荒废，归於无有。2 他们上巴益，又往底本，到高处去哭泣。摩押人因尼波和米底巴哀号，各人头上光秃，胡须剃净。3 他们在街市上都腰束麻布，在房顶上和宽阔处俱各哀号，眼泪汪汪。4 希实本和以利亚利悲哀的声音达到雅杂，所以摩押带兵器的高声喊嚷，人心战兢。5 我心为摩押悲哀；他的贵胄（或译：逃民）逃到琐珥，到伊基拉·施利施亚。他们上鲁希坡，随走随哭；在何罗念的路上，因毁灭举起哀声。

摩押地不大但却十分肥沃。它位于约旦河的对岸，与流便的分地接壤，直延伸到死海。迦南地闹饥荒时，拿俄米曾在摩押定居。这国家（这里预言道）要遇到极大的荒凉和苦难，但不至于毁灭，因为经上另有一处预言它的毁灭（耶利米书 48 章），后来毁于尼布甲尼撒之手。这里的预言在三年之内（16: 14）应验，因此这里指的是亚述大军给摩押带来的巨大灾难。亚述蹂躏那些地区已有多时，豪取强夺，中饱私囊。这里可能指撒幔以色的大军，就是在希西家登基的第四年，撒玛利亚沦陷的时候（这最有可能），也可能指十年后入侵犹太的西拿基立大军。我们觉得先知不会走遍摩押向摩押人宣讲这篇信息，这必是他向本国人宣讲的，1. 为的是向他们显明审判虽从神的家开始，却不在神的家结束，显明神对整个世界和其上的列国都有旨意，显明在以色列的神面前，一切拜假神的人都要被问罪，都逃不出神的审判。2. 为的是向他们证明神眷顾他们；与他们为敌

的，神必与他为敌；摩押人就常与他们为敌。3.为的是告诉他们，这预言很快就要应验（三年之内），证明先知的使命以及他所说的一切预言都是真的，好叫有信心的人信靠这些预言。

关于摩押，这里预言道：

I.它们的主要城邑一夜之间必突然被攻陷，可能因为城里的居民像拉亿人那样（士师记 18: 27）安逸享乐，疏于防范（第 1 节）：必有大灾难，因为一夜之间，摩押的亚珥，变为荒废，归于无有。摩押的基珥，也是如此；这是摩押两座主要城市。被攻陷的那一日，摩押沦陷。整个国家门户洞开，其中的财富都成为征服者的掠物。注意：1.大变更，特别是灾难性的变更，可能在瞬间发生。两座城一夜之间归于无有，尽管那应该是很安静的时候。但愿我们入睡时想到，一夜之间不知会发生什么事。2.国家为城邑提供补给，城邑又反过来保护国家，两者相辅相成，任何一方都不能说：我用不着你（哥林多前书 12: 21）。

II.摩押人必大大惊恐，转而求救于他们的偶像，在偶像面前痛哭（第 2 节）：他们（就是摩押，特指摩押王）上巴益（就是上房，或作基抹的庙），又往底本（或作底本的居民），到高处去哭泣，在那里拜偶像，也在那里向偶像哭诉。注意：一国之神在患难中寻求他们的神，这很常见。我们岂不应当奉耶和華我们神的名而行（弥迦书 4: 5），在困境中求告他吗？不过我们不必像别国之民那样在他们的神面前毫无意义地流泪。

III.摩押全国上下必悲声四起。这一段描述十分精彩动人。摩押必成为流泪谷，俨然是这个世界的缩影（第 2 节）。摩押人因失去尼波和米底巴而哀号，这两座规模不小的城很有可能被血洗，被焚毁。他们因痛苦而揪自己的头发，以致各人头上光秃，胡须剃净，当时在那些国家就是这样表达哀恸的。他们出门时已然不顾颜面外表，而是在街市上腰束麻布（第 3 节），也可能不得不穿成这样，因为仇敌将他们抢劫一空，没有别的衣物可穿。他们回家后不做别的，单单在房顶上（平顶的房屋）和宽阔处俱各哀号呼喊，向他们的假神哀号呼喊。人若不诚心哀求神，就必在床上呼号（何西亚书 7: 14；阿摩司书 8: 3）。他们必哭着下来（原文有这意思），必哭着从高处下来，哭着从房顶下来，正如他们哭着上去一样。向真神祈祷，人心可安（撒母耳记上 1: 18），而若向假神祈祷，必不安心。这里列出不少地名，真是哀鸿遍野（第 4 节）。这么多人一同受苦，一同哀哭，真不是滋味；民众情绪越来越低落，正所谓同病相怜。

IV.摩押军队必士气低落。他们虽生来就是斗士，且装备精良，却仍高声喊嚷，人心战惊（第 4 节），尽管军人的特性理当视死如归。人再狂妄，神也可以轻而易举叫他丧胆，夺去国民所仰赖的实力和国防。摩押人必全国上下人心战惊，生活必成重担。人若贪恋生活，神可轻易叫生活成为重担。

V.摩押人的哭嚎声必使临近的地区为之叹息（第 5 节）。1.先知预言至此，自己也十分动容：“我心为摩押悲哀；虽然他们是以色列的敌人，他们毕竟也是人，与我们一样。所以看见他们受苦，我们也悲伤，因为不知何时也会轮到我们来喝这令人战惊的杯。”注意，神的传道人应以温柔为怀，不应当盼望降灾祸的日子，而是应当像他们的主，在耶路撒冷被毁之际为她哭泣；应当像神那样，不喜悦死人之死（以西结书 18: 32）。2.所有临近的城邑都必回应摩押的悲声。为了活命而逃难的摩押逃民，必带着哭号声来到琐珥，就是他们的祖先罗得逃出所多玛之火前往安身的城邑，这城也因罗得的缘故得以幸存。他们必大声叫唤，像三岁的小母牛俯就小牛犊一样（译者注：钦定本将“伊基拉·施利施亚”译为“三岁的小母牛”）（撒母耳记上 6: 12）。他们必上鲁希的山坡（像大卫上橄榄山那样，一面上一面哭，撒母耳记下 15: 30），在去何罗念的路上，那是一条岔道，通往上伯和伦和下伯和伦，记载在约书亚记 16: 3, 5。他们的悲声必传到那里，必在如此遥远的地方响起：那是因毁灭举起的哀声，好比叫道：“失火了，失火了！我们灭亡了！”悲伤容易传染，惧怕也容易传染。这是情有可原的，苦难一旦铺开，谁能知道何时是头呢？

### 摩押的重担（主前 725 年）

6 因为宁林的水成为干涸，青草枯干，嫩草灭没，青绿之物，一无所有。7 因此，摩押人所得的财物和所积蓄的都要运过柳树河。8 哀声遍闻摩押的四境；哀号的声音达到以基莲；哀号的声音达到比珥·以琳。9 底们的水充满了血；我还要加增底们的灾难，叫狮子来追上摩押逃脱的民和那地上所余剩的人。

先知在这里进一步描述，当摩押成了亚述大军的猎物，全地都能听见可怜的悲声。“这时，哀声遍闻摩押的四境”（第 8 节）。全地的每一个角落惊闻此事都大大惊慌。哀声达到以基莲，摩押的边远城市，达到比珥以琳，另一端边远城市。罪孽遍地、人人败坏之时，人还能有何指望呢？不就是遍地荒凉吗？这里论到两件事，是造成这哀声的原因：

I. 因为宁林地水成为干枯（第 6 节），意思是国家被掳掠，沦为贫困，所有的财富都被征服者的大军洗劫一空。战争一过，往往就是饥荒。看看以往肥沃的良田，丰盈的草场，曾经带来多少盼望，结出多少果实，如今全被仇敌吞吃，或被掳掠，所剩下的也被他们的战马所践踏。大军若驻扎在绿地，大地的青翠瞬间即逝。再看看房屋，也被掳掠一空（第 7 节）：摩押人所得的财物，就是凭聪明和勤劳所得的，和所积蓄的，就是苦心积累的，都要运过柳树河。可能是摩押人运过去藏起来，也可能是敌人运过去准备从水路搬回自己的国家去。注意：1. 世人拼命敛财，苦心积累一切所得，从不思想这些财富将来如何，也不知可能很快失去。财富招贼寇，惹祸端。凡仰赖财富的，必为财富所害。2. 在大患难中，财富往往成了累赘，徒增忧虑，令仇敌更强大。俗话说：赤贫的客旅遇上强盗，就庆幸自己身无分文。

II. 底们的水充满了血（第 9 节），意思是众多国民被杀，流经城邑的河流或胡泽都被染红，血流成河。底们有血腥的意思，这地正如其名。可能这就是摩押人看见水红如血的地方（列王纪下 3: 22, 23），并因此吃了败仗。但现在神说：我还要加增底们的灾难，还要流更多的血，或摩押人以为看见更多的血。我还要加增到底们身上（原文如此），就是要加增更多的灾祸，更多的审判为他们预留。虽然如此，耶和华的怒气仍未转消（10: 4）。神一旦审判，就必审判到底。神一旦诅咒，就另外又添了许多相仿的话（耶利米书 36: 32）。看看这里提到什么灾难加到底们，临到已经血流成河的摩押。摩押人中有些逃逸，有些留守，成了地上所余剩的人。但神要叫狮子来追上这两种人。狮子是捕食的恶兽（被视为神的四种审判之一，以西结书 14: 21），躲过仇敌刀剑的，必被狮子所吞吃。凡继续顽梗犯罪的，即便躲过一次审判，必躲不过另一次。

## 第十六章

这一章将摩押的重担说完。其中：I. 先知好意劝告摩押人要悔改，特别是要善待神的百姓，避免前面所警告的审判（第 1-5 节）。II. 先知担心他们不听劝（他们十分高傲），就在这里预言摩押将要面临令人哀号的荒凉，摩押人将受大苦，并且这些事必在三年内发生（第 6-14 节）。

### 规劝摩押（主前 725 年）

1 你们当将羊羔奉给那地掌权的，从西拉往旷野，送到锡安城（原文是女子）的山。2 摩押的居民（原文是女子）在亚嫩渡口，必像游飞的鸟，如拆窝的雏。3 求你献谋略，行公平，使你的影子在午间如黑夜，隐藏被赶散的人，不可显露逃民。4 求你容我这被赶散的人和你同居。至於摩押，求你作他的隐密处，脱离天命者的面。勒索人的归於无有，毁灭的事止息了，欺压人的从国中除灭了，5 必有宝座因慈爱坚立；必有一位诚诚实实坐在其上，在大卫帐幕中施行审判，寻求公平，速行公义。

神告诉罪人当如何行才能避免灭亡，表明罪人灭亡并非神所喜悦。他对摩押人就是这样说的。

I. 他劝他们对大卫家要公平，过去曾约定给大卫家进贡，如今仍当继续（第 1 节）：你们当将羊羔奉给那地掌权的。大卫曾迫使摩押人向他进贡：摩押人归服大卫，给他进贡（撒母耳记下 8: 2）。后来他们向以色列王进贡（列王纪下 3: 4），所进的就是羊羔。现在先知要求他们向希西家进贡。他叫他们从各地征来贡品：从西拉往旷野，就是从摩押的边防城到国土的另一端。他叫他们送来，且告诉他们送往何处：送到锡安城的山，就是大卫城。有人将之理解为劝告他们送羊羔来献祭，献给在全地掌权的（可以这样理解），全地的主，全地的掌权者，不仅包括以色列地，也包括摩押地：“送到锡安山上的圣殿。”也有人认为这句话含有讽刺意义，责备摩押人愚昧，不知悔改，不知与神和好。“你们早该把羊羔送到锡安山，早该与以色列的神和好。可现在太迟了：号令已出，毁灭已定，摩押的女子必像游飞的鸟，如拆窝的雏（第 2 节）。”不过我觉得这是善意的劝告，好比但以理向尼布甲尼撒宣告他的下场一样：当以施行公义断绝罪过，或者你的平安可以延长（但以理书 4: 27）。这句话也可理解为顺服基督，尽福音的本分，基督是全地的掌权者，是

我们的掌权者：“当将羊羔奉给他，把最好的献给他，把自己当作活祭献给他。你当奉羔羊的名归向神，归向至大的掌权者，他是神的羔羊。如若不然（可以这样理解），就必像游飞的鸟，如拆窝的雏，像摩押女子的一样。你若不进贡，不愿将公义的贡品献给犹大王，就必被赶出家门：摩押的女子（可指村庄，也可指国中的女子）要在亚嫩渡口慌不择路，背井离乡，像游飞的鸟，如拆窝的雏。”人若不顺服基督，不归在他的翅膀之下，就必像游飞的鸟，不是被捕鸟人擒获，就是不断惊慌游离。凡不愿畏惧神的，必在一切事上畏惧。

II. 他劝他们要善待以色列的后裔（第 3 节）：“你们要召开会议，认真商讨在这关键时刻应当怎样行。你们会明白最好的出路就是施行公义，纠正一切虐待神之百姓的不义条例。你们要商议如何善待他们，以表示你们的悔意。神悦纳你们悔改，胜过一切的燔祭牲。”

1. 先知预知神的百姓会遭遇风暴，也许指十个支派中的义人，也可能指在约旦河对岸的与摩押接壤的两个半支派的人。他们本是亚述大军的猎物，只因神的怜悯而躲过了他们的铁蹄，指望能过上好日子，却在极端环境下逃难求生。他们所遭遇的危险和苦难如同正午的炙热，他们面临掳掠者的凶残，所仅存的也遭到欺压勒索之人的抢夺，随时被吞吃。

2. 百姓自己的国土既太过炙热，先知希望摩押地能成为他们的避难所。摩押必须行此公义，对自己要明智，对神的百姓要宽厚。他们若想继续过安稳的日子，就应当开门接纳受苦被驱赶之神之百姓，如同为整天劳苦受热（马太福音 20: 12）之人提供遮荫之处。要为他们提供藏身之处，不把他们交给搜捕他们的人：“不可显露逃民，不要出卖他们”（不要像以东人那样，俄巴底亚书 13, 14），“要隐藏被赶散的人。”喇合得以称义，得以证明自己的信心，就是因着这样的义行（希伯来书 11: 31）。“不只是暂时容他们躲藏，若有必要，要叫他们长住：求你容我这被赶散的人和你同居（第 4 节），给他们提供居所，作他们的隐密处。让他们受政权的保护，尽管他们是赤贫之人，很可能给你们带来负担。”注意：（1）真以色列人也往往因逼迫或战争被赶散，流离失所，这是他们的分（希伯来书 11: 37）。（2）他们被人拒绝，遭人唾弃，但神与他们同在。他们是被赶散的人，却是“我这被赶散的人”。耶和華认识自己的百姓，不论在何处，即使别人不认识他们，神都能寻见他们。（3）神必为被赶散的百姓寻得安息的居所；他们虽受逼迫，却没有被离弃。他们没有居所，神必亲自作他们的居所，他们必在其中寻得归宿。（4）当神的百姓在以色列地找不到敢于收留他们的，神随己意为他们兴起友人，即使在摩押人中也是如此。大地也帮助妇人（启示录 12: 16）。（5）人若想在落难时得恩惠，应当施恩给患难中的人；凡帮助属神的被赶散之人，必在各样的事上得回报。

3. 先知要摩押人相信，神为自己的百姓预备了怜悯，（1）神的百姓不需要他们帮助太久，不会拖累他们太久；勒索人的归於无有，毁灭的事止息了。神的百姓不会长期无家可归；他们必受患难十日（启示录 2: 10），仅此而已。毁灭人的从不会自愿止息，但神要捆绑他。你只可到这里，不可越过（约伯记 38: 11）。（2）神的百姓在不久的将来必当回报你们的恩惠（第 5 节）：“十个支派的王国虽已沉沦，但大卫的宝座因怜悯坚立（译者注：钦定本将第 5 节中的慈爱译为怜悯），藉着他们从神领受的怜悯，也藉着他们施给他人的怜悯。你若愿意如此效法，你的宝座也必坚立。”神的祝福常临到善待神之百姓的王国和家族，这是显而易见的；掌权者若明白这点，就会善待神的百姓。“你要与希西家交好，你会发现这对你来说大有益处，因为神施恩于他，与他同在。他必诚诚实实坐在其上，必在尊荣中稳坐；他必在大卫帐幕中施行审判，必保护曾为神的百姓提供藏身之处的人。”在他身上能看到良善掌权者的美德：[1.]他寻求公平，意思是他寻找机会为受冤屈的人伸冤，随时惩罚伤害人的；也可理解为他尽心察验每一宗案件，寻找公义的所在。[2.]他速行公义，行公义并不延迟，向他申冤的不必等太久。他断案审判，不以断案为名倒行逆施。摩押人应效法他，好叫他们的国也坚立。

**摩押的骄傲；警告摩押；摩押的下场（主前 725 年）**

6 我们听说摩押人骄傲，是极其骄傲；听说他狂妄、骄傲、忿怒；他夸大的话是虚空的。7 因此，摩押人必为摩押哀号；人人都要哀号。你们摩押人要为吉珥·哈列设的葡萄饼哀叹，极其忧伤。8 因为希实本的田地和西比玛的葡萄树都衰残了。列国的君主折断其上美好的枝子；这枝子长到雅谢延到旷野，嫩枝向外探出，直探过盐海。9 因此，我要为西比玛的葡萄树哀哭，与雅谢人哀哭

一样。希实本、以利亚利啊，我要以眼泪浇灌你；因为有交战呐喊的声音临到你夏天的果子，并你收割的庄稼。10 从肥美的田中夺去了欢喜快乐；在葡萄园里必无歌唱，也无欢呼的声音。踹酒的在酒榨中不得踹出酒来；我使他欢呼的声音止息。11 因此，我心腹为摩押哀鸣如琴；我心肠为吉珥·哈列设也是如此。12 摩押人朝见的时候，在高处疲乏，又到他圣所祈祷，也不蒙应允。13 这是耶和华从前论摩押的话。14 但现在耶和华说：「三年之内，照雇工的年数，摩押的荣耀与他的群众必被藐视，余剩的人甚少无几。」

这里是：1. 指责摩押所犯的罪（第 6 节）。先知似乎很愿意给他们忠告，可结果却表明他们不听劝。他告诉他们要尽本分（不论愿意不愿意），在他们身上却不起作用；他愿意医治他们，可他们却拒绝被医治。人若不听忠告，就得不到帮助。他们所犯的罪是：1. 骄傲。这一点强调得最多；在人的诸多欲望中，骄傲也许是最容易毁坏灵魂的。摩押人是出了名的骄傲：“我们听说摩押人骄傲；这是各国同声谴责、共同加在他们身上的耻辱。是极其骄傲，全民如此；他们忘记了自己出身寒微，忘记了神的律法贴在他们身上的羞辱标签：摩押人永不可入耶和华的会（申命记 23: 3）。我们听说他狂妄骄傲。这不是严厉责备他们一两件事，了解他们的人都知道这是他们的特性。他们是骄傲的民，拒不接受先知给他们的忠告。他们自以为聪明，不需要劝告，不愿效法希西家行公义好怜悯。他们不屑于仿效他，还以为有能力教他。他们骄傲，不愿顺服神，也不听神给他们的警告。恶人面带骄傲，不愿寻求耶和华（译者注：这是钦定本诗篇 10: 4 上半句的译文）。他们骄傲，不愿接待被赶散的神的百姓，不屑与他们交往。更有甚者：2. 我们还听说他的忿怒（十分骄傲的人往往十分冲动），尤其是向神的百姓发怒，不但不保护他们，还迫害他们。3. 他说夸大的话，以此宣泄他的骄傲和忿怒；但他夸大的话是虚空的，不能成就他骄傲、愤怒的目的。”有人理解为：他们的狂妄、骄傲和忿怒比他的力量更大。“我们知道，若指望他的怜悯，必得不着怜悯；他空有恶念，并无能力。他因骄傲走向毁灭，因为骄傲导致毁灭，他无力挣脱。”

II. 警告摩押要遭大难（第 7 节）：因此，摩押人必为摩押哀号。举国上下都必为国土沦陷而举哀。他们必互相怪罪：人人都要哀号，在绝望中哀号，人人都无意安慰，也无心安慰旁人。请注意看：

1. 哀号的原因。（1）城邑被毁：为吉珥·哈列设的根基哀叹（译者注：钦定本将第 7 节的“葡萄饼”译为“根基”）。这又大又坚固的城邑曾承受住了大军的攻击（列王纪下 3: 25），现在却被夷为平地，被焚毁或被拆毁，根基被击打，被拆毁（原意如此）。他们哀号，眼巴巴看着这雄伟的城变为乱石堆。（2）地土荒凉。摩押素以田地和葡萄园闻名，但这些都要被侵略者蹂躏（第 8, 10 节）。[1.] 他们的田地是何等肥沃，如同耶和华的园子（创世记 13: 10），其上种植上等的葡萄树，是美好的枝子，一直长到雅谢，那是属迦得支派的一个城。葡萄树枝繁叶茂，延到旷野，连摩押的旷野都长葡萄树。不但如此，葡萄树还探过盐海，就是死海，真是绿树成行，果实累累。[2.] 摩押人在其上是何等悠然自得。曾几何时，他们为夏天的果子和收割的庄稼而呐喊，如同现代的农民在收割玉米时呐喊一样。他们在田地和葡萄园里欢喜快乐，在酒榨里踹酒时歌唱欢呼。这里没有说他们因丰收而赞美神，归荣耀于神。倘若他们有感恩之心，或许还会有衣食可用；然而，[3.] 这一切都要被夺去。田地必衰残：果实被夺去，或被踹下来，不再为主人效力，所以称为衰残。士兵们，这里称为列国的君王，必折断树枝；那是美好的枝子，是最上等的枝子。因夏天的果子所发出的欢庆呐喊声如今变为哀号声。收割的欢乐止息，踹酒时不再有歌唱，不再有呐喊声。欢庆的喜事如今不再，欢庆的心情也不再有；国土沦丧令他们心情沮丧。注意：第一，神可以轻而易举地叫狂欢之人变调，变欢笑声为哀鸣声，变欢乐为悲哀。第二，如此说来，以神为乐远胜过以丰收为乐，因为无人能夺去（诗篇 4: 6, 7）。葡萄树和无花果树一旦被毁，属世的欢乐顷刻止息（何西亚书 2: 11, 12）。然而圣洁的灵因耶和华欢欣，因救我的神喜乐，虽然无花果树不发旺，葡萄树不结果（哈巴谷书 3: 17, 18）。但愿我们常带着圣洁的夸胜以神为乐，而在别的事上则带着圣洁的警醒而快乐，快乐的要像不快乐（哥林多前书 7: 30）。

2. 先知在一片哀哭声中的共鸣：“我要为西比玛的葡萄树哀哭，与雅谢人哀哭一样。看着美好的国土变为荒凉，真令人心碎。希实本啊！我要以眼泪浇灌你！”不但如此（第 11 节），这更像是内心的悲哀：我心腹为摩押哀鸣如琴。眼前的荒凉触目惊心，先知内心颤抖，好比拨弄琴弦的颤抖。神的先知与人同哀哭，这是十分合宜的；这位大先知正是如此。世界受难，教会受难，就是我们受难。参考 15: 5。

III. 在这一章的末尾我们看到：**1. 摩押诸神的无能，假神帮不了他（第 12 节）。**“摩押必在远处疲乏。他一心一意向偶像祈求，却是无济于事；他们帮不了他，事实也证明他们无能为力。”拯救不会从地上的高处而来，这是显而易见的；拯救只能从神而来。世人往往不相信偶像是虚空，不相信倚靠受造之物是虚空；他们紧抓不放，直到亲眼所见，随后就疲乏，这真是愚昧。但摩押即使在远处疲乏，也不愿意来到神的圣所，而是去到他的圣所，就是基抹的庙（多半人认为摩押的主要偶像是基抹）。他必在那里祈祷，却像在远处那样，毫无果效，得不到平安。拜偶像的无论怎么拜，偶像也无法帮他们。无论是级别高的偶像还是级别低的偶像，都是人的想象，都是人手所造之物。这里也可理解为他们来到神的圣所。当他们发现在远处得不到帮助，一些人就来到耶路撒冷的圣殿祈祷，却仍是枉然。公义的神把他们送回去哀求所选择的神（士师记 10: 14）。**2. 以色列神的大能，独一的真神，要成就对他们说过的一切话。（1）**这事早已定了（第 13 节）：这是耶和華的话，说的就是这件事，就是耶和華从前论摩押的话。那时摩押何等骄傲，何等顽梗，残害神的百姓。这国民早已注定要毁灭，此事确定无疑，因为这是耶和華的话。神所说的，绝不会改变。地上的权势和地狱的权势都不能胜过神的话，也不能阻挡神的话语成就。（2）这里说明此事何时发生。这一时刻在神的谋略中早已定下，只是现在表明出来：耶和華说三年之内（第 14 节）。那日子，那时辰，没有人知道（马太福音 24: 36），人也不该刨根问底，除非神叫人知道，我们才应当留心。看看神如何渐渐显明他的意念；神的启示之光越照越明，神的恩典之光在人心中也越照越明。请注意看：**[1.] 给摩押的判决：摩押的荣耀必被藐视，就是说，当他们引以为荣的一切都归于无有时，摩押就被鄙视。**世上的荣耀就是如此，既褪色又无定，时而受追捧，时而受轻视。但愿我们轻看那些不多久就被人轻看的，单单仰望那极重无比、永远的荣耀（哥林多后书 4: 17）。摩押以自己人口众多、军队强大为荣，而当他的千军万马在一个接一个的审判中被横扫、剩余的人甚少无几、痛不欲生、无力迎敌之际，他的荣耀在哪里呢？但愿勇士不要以他的勇力夸口（耶利米书 9: 23），大国不要以人多夸口。**[2.] 判决执行的时间：三年之内，照雇工的年数，**意思是正好到三年的最后一天，因为雇工受雇的期限算到最后一天。要叫摩押知道毁灭即将来临，要早做准备。警告已经发出，悔改的空间已经预留。若是像尼尼微那样悔改，我们相信前面所说的审判定能避免。

## 第十七章

亚兰和以法莲联合进犯犹大（7: 1, 2），双方密谋颇深。这一章的题目虽为“大马士革的重担”（亚兰首都），也涉及以色列的下场。**I. 这里预言亚兰和以色列的坚固城要毁灭（第 1-5, 9-11 节）。****II. 神在审判中怜悯以色列，满有恩典地应许必有所剩的余民免于灾难，因祸得福（第 6-8 节）。****III. 亚述大军还未到耶路撒冷就被击败（第 12-14 节）。**这一章若按时间顺序应排在第九章之后，因为这里预言的大马士革毁灭发生在亚哈斯作王期间（列王纪下 16: 7）。

### 亚兰和以色列的下场（主前 712 年）

**1 论大马士革的默示：看哪，大马士革已被废弃，不再为城，必变作乱堆。****2 亚罗珥的城邑已被撇弃，必成为牧羊之处；羊在那里躺卧，无人惊吓。****3 以法莲不再有保障；大马士革不再有国权；**亚兰所剩下的必像以色列人的荣耀消灭一样。这是万军之耶和華说的。**4 到那日，雅各的荣耀必至枯薄；他肥胖的身体必渐瘦弱。****5 就必像收割的人收敛禾稼，用手割取穗子，又像人在利乏音谷拾取遗落的穗子。**

这里的内容是大马士革的重担；加勒底译文为：大马士革要喝的咒诅之杯的重担。那十个支派既与之结盟，就必同领这令人颤抖之杯。**1. 亚兰的首都大马士革本身必遭毁灭；很可能房屋被焚烧，至少城墙、城门和堡垒要被拆毁，居民被掳，不再为城，不但沦为村落，且必变作乱堆（第 1 节）。**罪孽使城邑变得如此荒凉。**2. 居民废弃城镇，受入侵者惊吓，逃离此地：亚罗珥的城邑（亚兰的一个省）已被抛弃（第 2 节）；**被征服的不敢住在里面，征服者不屑住在里面。他们夺取这些城邑并非出于需要，不过是肆意攻取。这些原本住人的地方现在成为牧羊之处；这倒是挺合适，因为无人来骚扰，也无人赶他们走。华丽的房屋成了羊棚。征服者公然与全人类为敌，且以此为傲，这真是奇怪。但不论他们多么不义，神是公义的，他叫这些城邑将里面的居民吐出来，因为他们早已是恶民。宁可成为牧羊之处，也胜过给那些公然与神为敌、与道德为敌的人居住。**3. 以色列的坚固城连同整个王国都必遭毁灭：以法莲不再有保障（第 3 节），撒玛利亚和其他地方**

也是如此，因为他们居然联合亚兰攻击犹大。凡在罪孽中有分的，必在毁灭中有分，这是公义的。以法莲不再有保障，导致以色列国力削弱；大马士革不再有国权，导致亚兰被毁。亚兰人是联盟攻击犹大的主谋，所以他们先受惩罚，且是最严厉的惩罚。他们曾吹嘘自己与以色列结盟，如今以色列国力削弱，这些吹嘘不攻自破：“亚兰所剩下的必像以色列人的荣耀消灭一样；亚兰所剩下的必像以色列人的光景那样卑劣可憎；以色列的荣耀不能救他们，也不被人看好。”神的审判临到之际，罪恶的结盟没有力量，也不能持久。看看这里，当神与以色列为敌时，雅各的荣耀变得何等颓废，亚兰还要效法雅各的荣耀，真是不可思议：（1）像体力透支的人渐渐消瘦（第 4 节）。雅各的荣耀在于人数众多，像海边的沙那样多；但他们的荣耀必渐消瘦，许多人被剪除，所剩无几。那时他肥胖的身体，指的是他们的骄傲和自得，必渐消瘦。以色列民必沦为骨架子，只剩下皮包骨。以色列的顽疾旷日已久，十个支派的王国渐渐衰败，如虫蛀之物（何西亚书 5: 12）。世上的荣耀不过如此：迟早要枯萎，渐渐消瘦。然而，有一种极重无比、永远的荣耀（哥林多后书 4: 17）为雅各家的属灵后裔预备，那就是神家的丰盛，是永不衰残、永不消瘦的。（2）都被亚述大军聚拢夺去，如同农夫割取穗子那样（第 5 节）。庄稼是田地的荣耀（诗篇 65: 13），但若被人夺去，有何荣耀可言呢？世人犯罪导致灭亡，荣耀尽失，又快又容易，又公义又无可抗拒，如同穗子被农夫割取。神的审判好比挥舞的镰刀，因为地上的庄稼已经熟透了（启示录 14: 15）。得胜的大军像人在利乏音谷拾取遗落的穗子，那里粮食稀少，庄稼人不会轻易放过一粒穗子。

### 亚兰和以色列的下场（主前 712 年）

6 其间所剩下的不多，好像人打橄榄树一在尽上的枝梢上只剩两三个果子；在多果树的旁枝上只剩四五个果子。这是耶和华—以色列的神说的。7 当那日，人必仰望造他们的主，眼目重看以色列的圣者。8 他们必不仰望祭坛，就是自己手所筑的，也不重看自己指头所做的，无论是木偶是日像。

审判之中有怜悯，所剩的余民必躲过十个支派的王国所遭到的毁灭。尽管亚述人竭力不叫一人漏网，但谦卑的人必在主的忿怒之日躲藏，保全性命，退到犹大地安居，自由进出神的院。1. 这群所剩不多的民必有得存留的记号（第 6 节）：其间所剩下的不多。大多数人被掳，只有这里一点，那里一点留下几个人，诚如两个人在一个床上，要取去一个，撇下一个（路加福音 17: 34）。世上再严厉的审判也不如末日的审判，因为末日审判是全球性的，无一逃脱。大灾难中有人平安，犹如大败坏中有人洁净。不过逃脱人数之少说明被掳人数之多；所剩的好比橄榄树的主人细心打了一遍之后剩下的可怜几颗橄榄；在尽上的枝梢上只剩两三个果子（打橄榄的人够不着），仅此而已。正所谓：照着拣选的恩典，还有所留的余数（罗马书 11: 5），相对于绝大多数走大路的人来说，所剩的极少。2. 这些必是成圣的余民（第 7, 8 节）。这余民存留下来，看见审判即将临到，必认罪悔改，更新自己的生命，好像从火中抽出来的一根柴（阿摩司书 4: 11）。他们得以逃脱，在他乡避难，因着救赎的怜悯，也因着仍面临的苦楚，于是就醒悟归向神。（1）他们必仰望造物主，问道：在这苦难深重的漫漫长夜，造我的神在哪里？他使人夜间歌唱（约伯记 35: 10）。他们必意识到在所发生的一切事背后有神的手，又有怜悯又有伤痛，于是就顺服于神的手。他们必将神当得的荣耀归给他，必顺服他的旨意。他们必仰望神的拯救，必倚靠他的帮助。仆人的眼睛怎样望主人的手，他们的眼睛也照样望耶和华（诗篇 123: 2）。请注意：我们要尊敬神，眼目要仰望他，无论何时这都是我们的本分，不仅因为他是造物主（是造我们的主，也是造大自然的主），也因他是以色列的圣者（是与我们立约的神，也是施恩典的神）；在苦难中尤其要眼目仰望他，因为他必将我的脚从网里拉出来（诗篇 25: 15）。所临到我们的都是造物主的旨意，都是以色列圣者的恩典之工。（2）他们必远离偶像，远离自己想象出来的被造物，不再拜，不再寻求，也不再对偶像心存指望。若不是单单仰望神，就是不仰望神。仰望造物主的，必不仰望祭坛，就是自己手所筑的，必弃掉偶像，也不重看自己指头所做的，无论是木偶是日像，虽为自己所造，必将它们打得粉碎。“日像”一词指为日头所造的偶像，那是最古老、最容易迷惑人的偶像崇拜（申命记 4: 19；约伯记 31: 26）。苦难若使我们远离罪恶，若使我们定意不再贪恋、不再指望世上的虚空（这是一个大偶像），那又何尝不是因祸得福呢？

### 亚兰和以色列的下场（主前 712 年）

9 在那日，他们的坚固城必像树林中和山顶上所撇弃的地方，就是从前在以色列人面前被人撇弃的。这样，地就荒凉了。10 因你忘记救你的神，不纪念你能力的磐石；所以，你栽上佳美的树秧子，插上异样的栽子。11 栽种的日子，你周围圈上篱笆，又到早晨使你所种的开花；但在愁苦极其伤痛的日子，所收割的都飞去了。

在这里先知再次预言亚述大军要给以色列地带来大祸患。1. 城邑被撇弃。本当保护国家的坚固城，竟连自己都保护不了，必像被撇弃的树枝和树梢（译者注：钦定本将第 9 节中的“树林中和山顶上所撇弃的地方”译为“被撇弃的树枝和树梢”），好比衰残的老树，掉光了树叶，只剩下光秃枯干、死气沉沉的树梢。他们的坚固城也必如此，居民纷纷撇弃；浩浩荡荡的敌军肆意蹂躏掳掠（第 9 节）。它们必像迦南人所撇弃的城邑（可以这里理解），就是原先在这地的居民；那时神用大能把以色列儿女带进来，占据了这肥沃的地土，占据了非他们所造的城邑。当时迦南人在以色列人面前闻风丧胆，照样如今以色列人也必在亚述人面前闻风丧胆。这样，神的话就应验了：以色列人若行同样可憎的事，地就把你们吐出，像吐出在你们以先的国民一样（利未记 18: 28）。当神为他们争战时，他们一人追赶千人（申命记 32: 30）；而当他们与神为敌时，那就是一人叱喝，必令千人逃跑（30: 17）。于是按着律法书上的警告（利未记 26: 31；申命记 28: 51），他们的城邑必荒凉。2. 地土荒废（第 10, 11 节）。请注意看这里，（1）神在怒中毁灭这佳美之地，为的是其上居民的罪孽。“这是因你忘记救你的神，忘记他多次为你施行大拯救，忘记你曾倚靠他，忘记你自己的本分，不纪念你能力的磐石。他不但是磐石，还多次成为你的力量，若不是他，你早已沉沦破碎。”注意：施行拯救的神是我们能力的磐石。我们忘记神，不纪念神，这些是一切罪恶的因由。我们走弯曲之道，忘记耶和華—他们的神（耶利米书 3: 21），于是就自取灭亡。（2）他们越是精心看护自己的地土，使之更为佳美，毁灭就显得越重。[1.] 想想栽种的日子，全地都像花园，像葡萄园。这佳美之地满有佳美之物，都是上等的物产。不仅如此，其上的居民既友善又好奇，他们不满足于本地的盛产，还从邻国换来异国风情的奇珍异宝，尽管自己的土产并不逊色。这说明他们的骄傲和虚荣，贪恋之心与外邦人无异，这是致命的错误。他们主要货物是麦子、饼、蜜、油（以西结书 27: 17），但他们不满足于这些，偏要从别国进口那些叫不上名字的鲜花绿树，且费很大工夫用温床培植，用特别的土壤，用玻璃房遮盖；园丁一大早就得起身细心呵护，方能胜过别国的花树。装饰自然无可非议，但若是过分热衷此道，过分花费时间、金钱和精力，正如许多人那样，那就是愚昧。这里似乎指的是他们很在意耕种，也很在意收取，好叫他们所种的果实累累。然而，[2.] 看看收割时的光景，尽是荒芜，真是可悲之地，连旁观者都望而兴叹，更何况是主人，因为在愁苦极其伤痛的日子，所收割的都飞去了。收割的日子本当是欢喜的日子，是歌唱欢呼的日子（16: 10），但这次的收成有饥饿的人吃尽了（约伯记 5: 5），成了忧伤的日子；尤其因为所种的又佳美又昂贵（第 10 节），指望越大，失望也越大。平时若遇上灾情，收割时会有忧愁，但至少能指望来年有转机。但这次则是绝望中的忧愁，因为他们不但眼看着今年的出产被夺去，土地的性质也变了，成了征服者横行的地方。有人理解为：在承受的日子（人以为可以承受的时候），所收割的都被搬去（搬到敌国或敌军的营地，申命记 28: 33），必有如死一样的伤痛。这说明凡可能被掳去的，人不应当看重，而那些不能被夺去的，倒应当看重。

### 亚兰和以色列的下场（主前 712 年）

12 唉！多民哄嚷，好像海浪咆哮；列邦奔腾，好像猛水滔滔；13 列邦奔腾，好像多水滔滔；但神斥责他们，他们就远远逃避，又被追赶，如同山上的风前糠，又如暴风前的旋风土。14 到晚上有惊吓，未到早晨他们就没有了。这是掳掠我们之人所得的分，是抢夺我们之人的报应。

这几节经文宣告掳掠神百姓之人的下场。既然亚兰人和以色列人要洗劫犹大，既然亚述大军要掳去神的百姓，使他们地土荒废，那就让他们知道毁灭就是他们的分。1. 他们向神的百姓夸胜，仗着自己人多势众。亚述大军是多国联军：真是多民哄嚷（第 12 节），以为人多必能致胜。他们很吵，好像海浪咆哮；他们夸口、恐吓、威胁，企图叫神的百姓不敢抵抗，盟国不敢驰援。西拿基立和拉伯沙基所说的话和所写的信都声嘶力竭，企图叫希西家和百姓惧怕。跟从他们的列邦奔腾，好像猛水滔滔，仿佛要冲垮一切，卷走一切。大水扬起，大水发声（诗篇 93: 3），外邦争闹（诗篇 2: 1）就是如此。2. 神的审判向他们夸胜。他们以为哄嚷就能取胜，但他们有祸了（第 13

节），因为神必斥责他们，尽管他们不放在心上，不以为然，也不敬畏神。神必伸出眼不能见的手制止他们，他们就远远逃避。西拿基立，拉伯沙基以及其余的军队必在惊恐中逃跑，慌不择路，如同山上的风前糠，又如暴风前的旋风土。他们像风前的糠，有耶和华的使者赶逐他们（诗篇 35: 5）（正如这里所言），就是杀戮他们许多人的天使。神必叫他们成为旋风的尘土，如滚动之物，用狂风追赶他们，用暴雨恐吓他们（诗篇 83: 13, 15）。注意，教会的仇敌再猖獗自信，神也必叫他们丧胆，必在他们集结时将他们驱散。这一切都必突然临到（第 14 节）：晚上他们还在恐吓神的百姓，可未到早晨他们就没有了。夜里他们沉睡不醒，而就在那个晚上，天使前来击打亚述大军。神有能力在顷刻间打碎教会仇敌的权势，不论这权势是何等貌似强大。这一切写下来，是为了勉励历代神的百姓，他们往往觉得自己不能胜过仇敌。这是掳掠我们之人所得的分，他们必被掳掠。神必为教会申冤。与教会为敌的必自取灭亡。

## 第十八章

（译者注：钦定本将第 1 节译为“古实河外翅膀遮荫之地有祸了！”）“翅膀遮荫之地”不论指的是哪一国，这里宣告这国有祸了，因为神为百姓的缘故与它相争。I. 他们威胁神的百姓（第 1, 2 节）。II. 唤起各国关注将要发生的事（第 3 节）。III. 虽然神对百姓的苦难有时仿佛不闻不问，他最终必与百姓的仇敌为敌，必将他们剪除（第 4-6 节）。IV. 神必因这一切得着荣耀（第 7 节）。

1 唉！古实河外翅膀刷刷响声之地，2 差遣使者在水面上，坐蒲草船过海。先知说：你们快行的使者，要到高大光滑的民那里去。自从开国以来，那民极其可畏，是分地界践踏人的；他们的地有江河分开。3 世上一切的居民和地上所住的人哪，山上竖立大旗的时候你们要看；吹角的时候你们要听。4 耶和華对我这样说：我要安静，在我的居所观看，如同日光中的清热，又如露水的云雾在收割的热天。5 收割之先，花开已谢，花也成了将熟的葡萄；他必用镰刀削去嫩枝，又砍掉蔓延的枝条，6 都要撒给山间的鸫鸟和地上的野兽。夏天，鸫鸟要宿在其上；冬天，野兽都卧在其中。7 到那时，这高大光滑的民，就是从开国以来极其可畏、分地界践踏人的，他们的地有江河分开；他们必将礼物奉给万军之耶和華，就是奉到锡安山—耶和華安置他名的地方。

解经家们实在看不出这“古实河外之地”指的是哪里（译者注：原文“河”字用复数）。有人说是埃及；那是个河道纵横的沿海国家，以色列曾经想要倚靠埃及，结果却证明那不过是折断的芦苇。持反对意见的根据是：与这一章分开的下一章以“埃及的重担”为题。有人认为这指的是古实，将“古实河外”理解为“古实河边”，或干脆理解为“古实诸河流经之地”；不是位于埃及南端的非洲古实，而是位于迦南东部的、如今称为阿拉伯的地方，当时特哈加作古实王。亚述王在进攻耶路撒冷时逼近他的国土，特哈加想要保护犹太人，如同翅膀遮荫一般，就大大分散了亚述王的兵力（列王纪下 19: 9）。不过他虽然差遣使者向亚述王宣战，好叫犹太人倚靠他，神却藉着先知藐视他，不与他同谋。他走他的道，神却走另一条道保护耶路撒冷，不在乎特哈加的计谋落空，也不在乎阿拉伯军队被击败。亚述大军必成为万军之耶和華的祭牲，成为奉主名之地的祭牲，而神成就这一切，用的是天使的手，而不是古实王特哈加的手（第 7 节）。这样解释是极有可能的。不过根据莱福特博士（译者注：十七世纪英国神学家）在《旧约和谐》一书中的解释，我更倾向于将本章理解为针对亚述的预言，是延续了前一章最后三节经文中的预言，两者应该是一体的。这一段针对涌向犹太的亚述大军，针对位于两河流域的亚述本身，而这两河就是流经阿拉伯的幼发拉底河和底格里斯河。称之为“翅膀遮荫之地”似乎与先知自己先前所说的相吻合（8: 8）：以马内利啊，他展开翅膀，遍满你的地！先知用这隐晦的言语形容亚述而不是明说，圣保罗也用隐晦的言语形容罗马帝国：只是现在有一个拦阻的（帖撒罗尼迦后书 2: 7）；两者的原因也许是一样的。这里的内容是：

I. 这地（不论这地是哪里）对那分散颓败之国虎视眈眈（译者注：钦定本将“高大光滑”译为“分散颓败”）（第 2 节）：派使者经水路向他们宣战，神定意使那国被瓜分，被践踏（钦定本将“分地界践踏人”译为“被瓜分被践踏”）。不论这里说的是古实向亚述开战，还是亚述向犹太开战，都教导我们：1. 自开国以来就令人可畏、耀武扬威的一国之民，有可能变得分散颓败，连本应当有利于灌溉和经商的河道，也可能反过来误国。强大的帝国虽使人畏惧，有可能因生变故而藐视，成为邻国的猎物。2. 妄图扩张称霸的君王和帝国总有借口与别国挑起争端。“这国令人畏，我们必当报仇；如今他们分散颓败，被瓜分被践踏，正好是我们囊中之物。”也许这国并

不像表面那样好欺负。神的百姓因王国分散颓败而被践踏，然而，凡妄想吞并他们的，会发现他们仍一如既往地令人生畏；他们跌倒，但没有被离弃，也没有被毁灭。

II. 向周围列国所发出的警告，叫他们留心看神的作为（第 3 节）。古实人和亚述人各有各的谋算，城府颇深，指望颇高，且派使臣和信使前往各处；让我们来看看神是怎么说的。1. 他在山上竖立大旗，他吹角，向教会的仇敌宣战，呼召友人加入他的工（第 3 节）。他向世人宣告，万军之耶和华将要行大事。2. 全世界都要听；地上的民都必看见大旗，听见吹角声，必看见神正在招手，且必按着神的旨意行。愿我们拥立在神的旗帜之下，站在神的一边，聆听他话语的角声，他的话坚定不移。

III. 神要先知确信，且透过先知要百姓确信，神虽仿佛坐在一边旁观，但他必在合宜的时候安慰他的百姓，攻击他的仇敌，也就是他百姓的仇敌（第 4 节）：耶和华对我这样说。世人有话说，神也有话说；我们坚信他的话永不改变，他常常用微声细语向他的仆人先知说话。当他说：我要安静，这并不意味着他厌倦了这个世界，仿佛他需要远离、想要休息了，而是表示至大的神在世上的一切纷争改变中自我完全，不受任何影响（洪水泛滥之时，耶和华坐着为王，诗篇 29: 10；永恒的意念永远是轻省的）。尽管他的百姓有时觉得神没有关注这个世界（以为他像尽睡之人，诗篇 44: 23，像受惊之人，耶利米书 14: 9），然而他完全知道世人在做什么，也完全知道自己要做什么。

1. 他必眷顾自己的百姓，必做他们的藏身之处。他必看重自己的居所；他的眼、他的心也常在那里（列王纪上 9: 3），直到永远。锡安是他永远的安息，是他的居所；他必眷顾自己的居所（有人这样理解），必笑脸相迎，必有安排，所做的一切必是最好的。他必为百姓预备，好叫他们在急难中得安慰，重新得力，神的预备既是合时的，就必是及时的。（1）如同雨后的清热（原文如此），令人心旷神怡，花草茂盛。（2）如同露水的云雾在收割的热天，露水对大地而言，云雾对工人而言，都是极受欢迎的。注意，不论什么气候，神都给百姓提供藏身之处，叫他们重新得力，预备应付各样的变化。天气冷，神施恩给他们温暖；天气热，神施恩为他们遮荫。富贵人有过冬过夏的房屋（阿摩司书 3: 15）；凡与神同在的，冬屋夏屋都在神。

2. 他必清算仇敌的恶（第 5, 6 节）。亚述大军自以为若夺取耶路撒冷、掳掠这富有的城邑，就必有大收获。他们密谋周全，要在收割之先，在他们与希西家和犹大之间的敌意像酸葡萄渐渐成熟之际，所设的计谋就开始施行。到那时，神必摧毁这大军，如同园丁用剪子修剪葡萄树枝；也可理解为葡萄太酸没有用，必不得医治，于是就削去嫩枝，砍掉枝条。这似乎指的是灭命的天使击杀亚述大军，那时士兵尸横遍野，如同园丁剪去野葡萄的嫩枝和枝条。都要撒给山间的鸚鸟和地上的野兽，作为他们的猎物，冬天和夏天都是这样。神不论夏天还是冬天，都保护自己的百姓，照样与神为敌的也一年四季无人葬埋，不论夏天还是冬天，都必成为鸚鸟和野兽的食物，直到完全毁灭。

IV. 要因这一切赞美神（第 7 节）：到那时，就是当这一切都成就之时，必将礼物奉给万军之耶和华。1. 有人理解为古实人在末世的时候因信归向基督；腓力为古实的太监施洗（使徒行传 8: 27 等）一事开创了先例。那些分散颓败、被瓜分被践踏（第 2 节）的民，必成为奉给耶和华的礼物；尽管他们似乎毫无价值，神也必悦纳，因为他看人的信心和爱心，而不是外表的浮夸。因此福音要传给外邦人，叫所献上的外邦人可蒙悦纳（罗马书 15: 16）。诗篇 68: 31 预言道：古实人要急忙举手祷告。2. 也有人理解为战胜西拿基立大军所得的战利品，如往常一样，从中取出一部分奉给万军之耶和华（民数记 31: 50）。这是那分散颓败之人的礼物。（1）是从亚述人那里夺来的，他们过去藐视犹大，称他们为分散颓败之民，如今亚述自己反倒成了分散颓败。凡无端践踏人的，必被公义践踏。（2）这是神的百姓所献的礼物，他们在患难中曾被称为分散颓败的民。尽管世人轻看他们，神却赐尊荣给他们。最后一点，请注意看：奉给万军之耶和华的礼物必奉到耶和华安置他名的地方；所奉献给神的必须按着神所命定的方法。我们要在他安置他名的地方事奉他，朝见他。

## 第十九章

亚述是将要折断的杖，犹大因之受击打；埃及是已经折断的芦苇，犹大因之受骗。为此神与亚述争辩，也与埃及争辩。我们在前面看到亚述人的下场；这里我们看到埃及的重担，看到针对埃及的预言：I.埃及的实力必大大削弱，必低下头来；如今虽然强大，将来必遭列国的轻视，皆因神对他们施行的一连串审判（第 1-17 节）。II.埃及最终要归向圣洁的神，福音要在埃及坚立，因为逃往那里避难的犹太人带去了福音，更是因为在弥赛亚的日子传基督福音的使者在埃及建立教会（第 18-25 节）。这将抹去埃及所经历的一切灾难。

### 埃及的下场（主前 710 年）

1 论埃及的默示：看哪，耶和華乘駕快云，臨到埃及。埃及的偶像在他面前戰兢；埃及人的心在里面消化。2 我必激動埃及人攻擊埃及人一弟兄攻擊弟兄，鄰舍攻擊鄰舍；這城攻擊那城，這國攻擊那國。3 埃及人的心神必在里面耗盡；我必敗壞他們的謀略。他們必求問偶像和念咒的、交鬼的、行巫術的。4 我必將埃及人交在殘忍主的手中；強暴王必轄制他們。這是主—萬軍之耶和華說的。5 海中的水必絕盡，河也消沒干涸。6 江河要變臭；埃及的河水都必減少枯干。葦子和蘆荻都必衰殘；7 靠尼羅河旁的草田，並沿尼羅河所種的田，都必枯干。莊稼被風吹去，歸於無有。8 打魚的必哀哭。在尼羅河一切釣魚的必悲傷；在水上撒網的必都衰弱。9 用梳好的麻造物的和織白布的都必羞愧；10 國柱必被打碎，所有僱工的，心必愁煩。11 瑣安的首領極其愚昧；法老大有智慧的謀士，所籌劃的成為愚謀。你們怎敢對法老說：我是智慧人的子孫，我是古王的後裔？12 你的智慧人在哪里呢？萬軍之耶和華向埃及所定的旨意，他們可以知道，可以告訴你吧！13 瑣安的首領都變為愚昧；挪弗的首領都受了迷惑。當埃及支派房角石的，使埃及人走錯了路。14 耶和華使乖謬的靈攪入埃及中間；首領使埃及一切所做的都有差錯，好像醉酒之人嘔吐的時候東倒西歪一樣。15 埃及中，無論是頭與尾，棕枝與蘆葦，所做之工都不成就。16 到那日，埃及人必像婦人一樣，他們必因萬軍之耶和華在埃及以上所搶的手，戰兢懼怕。17 猶大地必使埃及驚恐，向誰提起猶大地，誰就懼怕。這是因萬軍之耶和華向埃及所定的旨意。

神的百姓過去雖曾在埃及地受捆綁，受極嚴厲的統治，但一些不信的猶太人仍效法他們的祖先，說：我們不如立一個首領回埃及去吧（民數記 14：4）！他們凡事都相信埃及的幫助（30：2）；在自己國家到了最後的關頭，他們不服從神的命令，竟逃往埃及去（耶利米書 43：7）。拉伯沙基曾為此譴責希西家（36：6）。他們與埃及結盟，誠然是強大的盟友，但他們卻不畏懼神的審判，因為神不喜悅他們倚靠埃及的保護。他們在苦難中倚靠埃及，不倚靠神的大能。為了叫他們避免這樣的過犯，埃及必被羞辱。神在這裡告訴他們，他要用許多方法叫埃及蒙羞。

I.埃及的諸神必原形畢露，全然無力幫助他們（第 1 節）：耶和華乘駕快云，臨到埃及。如同法官整衣危坐審判罪犯，好比元帥指揮兵馬擊敗暴徒，照樣神臨到埃及施行審判；他一來就必全然得勝。這裡沒有提到敵國入侵埃及，而是神親自前來，叫他們自己毀滅自己。他駕云而來，飛越一切的阻攔。他乘駕快云而來，因為他審判埃及並不遲延。他藉着風的翅膀快飛（詩篇 18：10），威榮遠勝地上君王的輝煌；他用云彩為車輦（詩篇 104：3）。神一出現，埃及的偶像在他面前戰兢，必被除去，像大衮在約柜面前倒地（撒母耳記上 5：3）。伊西斯，奧西里斯，阿匹斯等等埃及偶像既不能解救拜偶像的，就必被棄絕。偶像敬拜在埃及根深蒂固，最荒唐的偶像敬拜就在那里；如今偶像必戰兢，拜偶像的必蒙羞。以色列民被領出埃及时，耶和華也敗壞他們的神（民數記 33：4）；難怪此時神一出現，偶像就顫抖。埃及人手足無措，必求問偶像和念咒的、交鬼的、行巫術的（第 3 節），却是枉然，只能眼睜睜看着毀滅速速來臨。

II.英勇無比的埃及大軍舉世聞名，如今必灰心喪膽。埃及軍隊訓練有素，世上無人可比，如今他們素以勇氣聞名的英雄必淪為懦夫：埃及人的心在里面消化（第 1 節），如蠟在火中融化。埃及人的心神必在里面耗盡（第 3 節）。他們必無斗志，無心保衛自己的國家、主權和財產，在入侵者面前束手就擒。埃及人必像婦人一樣（第 16 節）；一有風吹草動就驚慌失措；即使住在內地、遠離危險的地方，也必像在前線的人那樣驚慌。但愿胆大勇敢的不要驕傲，不要大意，因為神要挫折王子的驕氣（詩篇 76：12），將地上民中首領的聰明奪去（約伯記 12：24）。

III. 埃及人必卷入无休止的自相争吵之中。无需动用外族军队，他们必自我毁灭（第 2 节）：我必激动埃及人攻击埃及人。分裂和憎恨是他们的罪，并非神挑起的，完全是出于人的私欲；然而施行审判的神用这些来惩罚他们，用他们毁灭性的分歧来纠正他们远离罪孽。他们不互相帮助，不为共同的利益各守其职，而是弟兄攻击弟兄，邻舍攻击邻舍，弟兄之间并无彼此相爱；民攻打民，国攻打国（马太福音 24: 7）。那时埃及分裂成十二个省，称为埃及王朝；其中一位省长萨姆提克（译者注：埃及第 26 王朝法老）最终脱颖而出，统一了全国。王国如此分裂，必致荒凉。俗话说得好：内部不合，灾难临头！这一切源自一个乖谬的灵，神把这分裂的灵如同毒素掺入埃及人中间（第 14 节）。各派系彼此无端争吵。乖谬的灵掺入公众舆论，往往直接损害公众利益。

IV. 埃及人的谋略必落空，必为愚妄。神若要毁灭一国，必败坏他们的谋略（第 3 节），夺去他们的聪明（约伯记 12: 20），叫他们互相攻击（好比户筛和亚希多弗，撒母耳记下 17: 6）；也可随己意败坏他们自以为周全的计谋，叫琐安的首领极其愚昧：人人都以他人为愚昧，各人显出自己的愚昧，神叫他们都显出自己的愚昧（第 11 节）。法老大有智慧的谋士，在埃及是出了名的，但他们所筹划的成为愚谋；所预测的均都落空，被人视为愚妄，失去常理。人不可夸耀自己的智慧，不可倚靠自己的智慧，也不可倚靠他人的智慧，因为赐悟性的神可随意将之夺去。越是夸耀自己的智谋，越是要被取去。法老的谋士就是那样，他们为了赢得高位，吹嘘自己有大智慧；一个说：“我是智慧之子，是神的智慧之子，也是智慧之子。我父是当时有名的私人谋士。”他们吹嘘自己的显赫家史。另一个说：“我是古代君王之后。”埃及的贵族吹嘘自己的家史，可杜撰出超过一万年的辉煌族谱。这种风俗在当时十分盛行，希罗多德（译者注：主前五世纪希腊历史学家）的记载似乎就是这样。他们常常吹嘘说埃及的历史要比其他任何国家都要早几千年。“你的智慧人在哪里呢（第 12 节）？显出他们的智慧来，叫他们预测一下灾难何时临到，如何避免。问他们是否知道万军之耶和華向埃及所定的旨意，好早作防范。他们不但做不到这些，反而还直接导致了埃及的毁灭，加速了埃及的毁灭（第 13 节）。他们不但迷惑了挪弗的首领，还使埃及人走错了路，使他们的王独断专行（导致他们自己和百姓都遭殃）。埃及的众省长原是各支派的房角石，如今却自挖墙角。”当官的不能带给百姓安全，反而加速他们的灭亡，这真是可悲！治病的成了最严重的病；掌管社会事务的眼里没有社会和平，反倒任意妄为，错误百出，如第 14 节所言：他们一切所做的都有差错。他们的每一步都是错误；有时是动机不正，有时是方法不对；他们的谋略摇摆不定，好像醉酒之人呕吐的时候东倒西歪一样，不知道说什么，也不知道往哪里去。因此，为谋士祷告，为掌权者祷告，这很重要。神若赐给他们智慧的灵，他们就是国家的栋梁，是国家的福分。神若叫他们心中愚昧，结果就完全相反。

V. 政府的权杖必变作残忍强暴的蛇（第 4 节）：“我必将埃及人交在残忍主的手中，那不是外族人，而是本国的，具有王位继承权，却是个残忍的王，用武力治理国民。”这里可能指在谢提法老之后的十二个暴君，但更有可能是指统一王朝的萨姆提克，因为这里“残忍主”用的是单数。神没有忘记埃及的监工过去如何恶待属神的以色列，如今他们在另一位法老手下遭报。当造就人的权柄成了毁灭人的工具，当治理人的反成了毁灭人的，当撒母耳记上 8: 11 所描述的成了事实，这对国民来说真是可悲！

VI. 埃及的尼罗河十分有名；它象征埃及的财富、力量 and 美貌，一向被埃及人所膜拜。这里警告说，海中的水必绝尽，河也消没干涸（第 5 节）。大自然不再像过去那样施恩给他们。埃及地从不下雨（撒迦利亚书 14: 18），地土肥沃全靠河流。尼罗河若干涸，地土就荒废，收割就止息：靠尼罗河旁的草田，并沿尼罗河所种的田，都必枯干。庄稼被风吹去，归于无有（第 7 节）。生在河旁的草田既枯干，远处的庄稼更不用说。更有甚者，河水干枯还意味着：1. 不再有屏障；河流是御敌的屏障，大河是坚固的防线，最不容易突破。经上称法老为“卧在自己河中的大鱼”（以西结书 29: 3），意思是仗着大河抵御强敌。然而埃及大河必绝尽干涸，不是出自敌军之手，不像西拿基立所宣称的必用脚踏干埃及的一切河（37: 25），也不像塞鲁士在攻取巴比伦时使幼发拉底河分流，而是藉着神的旨意，他可叫水泉变为干渴之地（诗篇 107: 33）。2. 水产遭破坏；埃及人多吃水产；以色列人在旷野的怨言说明了这点：我们记得，在埃及的时候不花钱就吃鱼（民数记 11: 5）。河水干枯，鱼就死亡（诗篇 105: 29），于是：（1）以捕鱼为业的遭灾，不论是钓鱼的还是撒网的（第 8 节），都必哀哭悲伤，因为他们破产了。世人最伤痛的事莫过于失去了挣钱的途径。俗话说得好：因失去钱财而流的眼泪是真泪水。（2）以养鱼为业的遭灾（译者

注：钦定本第 10 节译为“制作鱼池和鱼塘的也都必破产”。有人以制作鱼池和鱼塘为业（第 10 节），但他们也必破产，因为池塘缺水，也可能因为水里缺鱼。神可以夺去一国的主要经济命脉。埃及人也许还记得过去他们不花钱就吃鱼，如今有钱也吃不到。而他们之所以失去这得天独厚的资源，完全是咎由自取（第 6 节）：他们必在各处引流（译者注：钦定本将第 6 节中的“江河要变臭”译为“他们必在各处引流”）。君王和大臣们为了满足自己的虚荣，将大河的水引入自己的住处，或引向远处的干地，为图自己方便而牺牲国家利益，于是大河的水位渐渐下降。许多人就是这样，不知不觉就害了自己。[1.]他们自以为比大自然还聪明，能为自己造福胜过大自然所造的幸福。[2.]他们光顾自己的利益，不顾大众的利益。如此贪婪之人绝不会满足，为图一时之快而导致灾难，自己也受到连累。希罗多德告诉我们，法老尼哥（在此不久以后作王）曾规划要开一条从尼罗河直通红海的水道，动用了许多人挖沟筑堤，破坏了大河流域的生态，且造成十二万人死亡，最后只好停工。

VII. 埃及的麻布制造业很出名，然而这项贸易也必遭灾。所罗门的商人曾在埃及买过麻布纺线（列王纪上 10: 28）。那里出产上等的亚麻，也有上等的手工；然而，用梳好的麻造物的和织白布的都必羞愧（第 9 节），因为亚麻严重缺乏，或因为销量或出口量急剧下降。贸易萧条导致国力衰败，渐渐归于灭亡。埃及的贸易必一落千丈，因为（第 15 节）所做之工都不成就，既无工可做，就没有收获；各行各业都停工，无论是头与尾，棕枝与芦苇，无论高低强弱，都无工可做。人得不着雇价（撒迦利亚书 8: 10）。注意，一国之兴旺取决于民之勤奋；倘若人人都勤奋做工，倘若头和棕枝不偷懒，尾和芦苇也不懈怠，国家就兴旺。而倘若智者不为所用，商人无货可卖，工人无工可做，你的贫穷就必如强盗速来，你的缺乏仿佛拿兵器的人来到（箴言 6: 11）。

VIII. 埃及全地必有恐慌，必战兢惧怕（第 16 节），说明全面衰败，也说明他们正走向灭亡。有两件事叫他们惊慌：1. 犹大地必使埃及及惊恐（第 17 节）。他们听说西拿基立大军踏平了犹大，想到犹大是近邻，又是盟友，于是就认定自己就是凯旋之师的下一个攻击目标。邻居的房屋着火，不得不担心自己的安危；于是一提到犹大就人人自危，不知这苦杯何时临到他们手中。2. 他们在本国所见到的叫他们惊慌，因万军之耶和华在埃及以上所抡的手，战兢惧怕（第 16 节），因万军之耶和华向埃及所定的旨意（第 17 节），他们觉得神已定意攻击埃及，就像攻击犹大那样。审判若从神的家起首，那他们将有何等的结局呢（彼得前书 4: 17）？这些事既行在有汁水的树上，那枯干的树将来怎么样呢（路加福音 23: 31）？看这里：（1）自以为稳妥的、常常恐吓别人的，神可以瞬间叫他们自己惊恐。神不过在他们以上抡手，不过接手在他们的邻国，再勇敢的人也必颤抖。（2）神若抡手，我们岂不应当畏惧吗？神若发出警告，特别是看见他定意要攻击我们，我们岂不应当谦卑在他大能的手下吗？谁能改变他的谋略呢？

### 给埃及的应许（主前 710 年）

18 当那日，埃及地必有五城的人说迦南的方言，又指着万军之耶和华起誓。有一城必称为「灭亡城」。19 当那日，在埃及地中必有为耶和华筑的一座坛；在埃及的边界上必有为耶和华立的一根柱。20 这都要在埃及地为万军之耶和华作记号和证据。埃及人因为受人的欺压哀求耶和华，他就差遣一位救主作护卫者，拯救他们。21 耶和华必被埃及人所认识。在那日，埃及人必认识耶和华，也要献祭物和供物敬拜他，并向耶和华许愿还愿。22 耶和华必击打埃及，又击打又医治，埃及人就归向耶和华。他必应允他们的祷告，医治他们。23 当那日，必有从埃及通亚述去的大道。亚述人要进入埃及，埃及人也进入亚述；埃及人要与亚述人一同敬拜耶和华。24 当那日，以色列必与埃及、亚述三国一律，使地上的人得福；25 因为万军之耶和华赐福给他们，说：「埃及—我的百姓，亚述—我手的工作，以色列—我的产业，都有福了！」

前面的预言布满警告的密云，这里的安慰则像日光喷薄而出，那诚然是公义的日头（玛拉基书 4: 2）。神为埃及预备了怜悯，且要显明出来，不只是恢复他们的贸易，重新填满他们的河道，还要将真信仰带给他们，呼召他们前来敬拜独一的真神，并且悦纳他们。这些恩典的福分远胜过大自然所赐给埃及的福分。我们找不到任何一个历史事件可被视为是完全应验了这个预言，唯一例外是埃及人凭信心归向基督，那时布道家马可（有人认为）在那里传福音，建立了许多经久不衰的基督教会。这卷书的许多预言都关乎弥赛亚的日子，为何这里的预言就不能是弥赛亚预言呢？用旧约条例的语言来讲论福音的恩典和律例，这并非不同寻常。在这些预言里，“当那日”这几个

字也许不都指当时的那一天，而是特指那早已命定的、常常论到的日子，就是清晨的日光从高天临到（路加福音 1: 78）这黑暗世界的那一日。不过也有可能（有人猜）这预言在那时已经部分应验了，当时一些犹太人在西拿基立入侵时逃往埃及避难，把信仰带入了埃及；他们在极大的苦难中觉醒，于是在那里公开宣扬神的名，并且带领许多埃及人归向神，因而成了那更大丰收的凭据和象征，那就是许多灵魂藉着基督福音的广传被收到神的仓里。约瑟夫（译者注：第一世纪犹太历史学家）告诉我们，奥尼阿斯大祭司的儿子奥尼阿斯三世当时逃亡到埃及的亚历山大，曾得到当时的埃及王托勒密和王后克莉奥帕特拉的特许，在埃及的布巴斯提斯建造以色列神的殿宇，仿造耶路撒冷圣殿的样式，理由根据就是以赛亚的这段预言，说在埃及地中必有为耶和華筑的一座坛。约瑟夫还声称，当时殿宇里的祭祀持续了大约 333 年，直到罗马人毁灭耶路撒冷之后不久，波莱纳斯将殿宇关闭。参考《犹太古事记》13.62-79，以及《犹太战争史》7.426-436。不过这座殿宇历来被虔诚的犹太人视为畸形，是对耶路撒冷圣殿的丑化，所以我们觉得那不可能是应验了这里的预言。

看看这里如何形容埃及人归向神。

- I. 他们必说迦南的方言，指的是圣言，就是圣经的言语；他们不但明白圣经，还使用圣经中的话（第 18 节）。他们用圣经的话互相交谈，与神的百姓自由沟通，不像过去那样用通事传话（创世记 42: 23）。注意，凡藉着恩典归向神的，不但改变心志，也改变言语，因为心里所充满的，口里就说出来（路加福音 6: 45）。埃及地必有五城的人说这样的话；许多犹太人要前来居住，并且生儿育女，很快就住满五座城。其中一座是赫利斯城，或称为日头之城，赫利奥波利斯，那里的人膜拜日头，是埃及诸城中偶像膜拜最严重的地方。连这样的地方都必经历奇妙的改变，那里的人也说迦南的方言。也可像我们的译本那样理解为：每五座城归向神的，必另有一座城（就是埃及六分之一的城邑）拒绝悔改，那城必称为“死亡之城”，因为它拒绝神的救恩。
- II. 他们必指着万军之耶和華起誓，这不但是归荣耀给他，正如列国都指着各自敬拜的神起誓，也是藉着庄严的誓言把自己献上，忠心事奉他。他们必发誓全心全意跟从他，常常敬拜他，而不是有事相求才来敬拜。他们必起誓对他尽忠，尊他为王；也对基督尽忠，因为一切审判都已交托在基督手中。
- III. 他们必在自己的地土上公开敬拜神（第 19 节）：在埃及地中必有为耶和華筑的一座坛，在这坛上要献祭物和供物（第 21 节）。这应当用灵意解释：基督是大祭坛，所有的祭物和供物都归于他，所有的祈祷和赞美也都献在这里，因为摩西律法规定在耶路撒冷以外不得有献祭的祭坛。列国之间的阻隔在基督耶稣里被除去，福音教会在埃及地蒙神悦纳，就如在以色列地蒙悦纳一样。信心，爱心，忧伤痛悔的心，都是属灵的祭物，叫耶和華喜悦，胜似献牛，或是献有角有蹄的公牛（诗篇 69: 31）。
- IV. 全国必有信仰的氛围，人们公开敬拜神，处处可见。不但在内部地区，在边界上也是如此，那里必有为耶和華立的一根柱，或多根柱，上面刻着：为耶和華神，荣耀归于他；那地方过去曾立这样的柱子拜假神。陌生人一进埃及就能看见他们拜的是什么神。凡事奉神的，都要无所顾忌地认他为自己的神，要尽一切所能为万军之耶和華作记号和证据。即使在埃及地都有人凭信心敬拜神，口称他为神，以神的名为自己的坚固台，为边界上的堡垒，抵挡一切来犯者。
- V. 他们在苦难中必寻求神，且必寻见；这是为万军之耶和華作记号和证据（第 20 节），证明凡有血气的来到神面前，神就听他们的祷告（诗篇 65: 2）。当他们向神哭诉强暴王辖制他们（第 4 节），他必应允他们的祷告（第 22 节）。而神曾告诉以色列民，他们必因所选的王哀求耶和華，耶和華却不应允他们（撒母耳记上 8: 18）。
- VI. 他们必与至大的救赎主有分（译者注：钦定本将第 20 节中的“一位救主作护卫者”译为“一位至大的救赎主”）。残忍的王欺压他们时，可能神为他们兴起大能的拯救者，好比他在士师时代为以色列民兴起拯救者一样。神藉着这些拯救者击打埃及，又医治埃及；当他们归向神又尽本分时，他的怜悯再次临到他们，医治这个千孔百疮的国。神的恩惠临到悔改的埃及人，如同临到悔改的尼尼微人那样。但是神给他们这一系列的拯救，如同给以色列的一系列拯救，都是预表福音的拯救。毫无疑问，耶稣基督就是这里所说的至大的救赎主。神要把福音的好消息传给埃及人，

要藉着这位救主将他们从仇敌手中救出来，就可以坦然无惧地事奉他（路加福音 1: 74, 75）。耶稣基督把外邦列国拯救出来，不再事奉哑巴偶像，把被掳的买赎回来，赐给他们自由。

VII. 他们必多多认识神（第 21 节）。1. 他们必有认识神的途径。在犹大，神为人所认识（诗篇 76: 1），长期以来都是如此，因为神的圣言只在犹大出现。但如今，耶和华必被埃及人所认识，他的名和他的旨意也被埃及人所认识。这可能指的是旧约圣经由七十士翻译成希腊文，这项工作由埃及的托勒密王下令，在埃及的亚历山大完成，那也是第一次圣经被翻译成别的语言。因着这个原因（希腊王朝的统治把希腊文带进了埃及），耶和华被埃及人所认识，这也预示神要被更多的人认识。2. 他们必蒙恩更多认识神。不仅耶和华被埃及人所认识，而且埃及人必认识耶和华。他们必领受所赐给他们的真光，且顺服在这光的能力之下。神被我们国家所认识（译者注：指的是作者所在的英国），但恐怕国中许多人并不认识神。然而新约的应许是他们从最小的到至大的都必认识耶和华（耶利米书 31: 34；希伯来书 8: 11），这是对后裔的应许。认识神所产生的果效就是向耶和华许愿还愿。人若不愿本着尽义务的心来到神面前，或不去尽自己的义务，就是没有真正认识神。

VIII. 他们必与圣徒相通。他们归向神，加入教会，与众圣徒交往。1. 一切敌意都去除。埃及和亚述一向是宿敌，常年争战；但如今有从埃及通亚述去的大道（第 23 节），两厢和好，互通贸易，彼此以礼相待。埃及人要与亚述人一同敬拜耶和华，所以亚述人要进入埃及，埃及人也进入亚述。注意，人若与同一位神相通，藉着同一位中保，且彼此和睦往来，这是十分合宜的。想到我们在同一个施恩座前相遇，为了同一位神而彼此服事，就应当放下各样的争吵和敌意，以圣洁的爱彼此连心。2. 外邦列国不仅要彼此连接在基督这位大牧人的福音之下，也必与犹太人连接在一起。当埃及和亚述成为事奉神的伙伴时，以色列必与他们三国一律（第 24 节），三股合成的绳子不容易折断（传道书 4: 12）。律法的规条长期以来都是犹太人和外邦人中间隔的墙（以弗所书 2: 14），如今必被拆毁，犹太人和外邦人都必合成一群，归一个牧人（约翰福音 10: 16）。他们这样连接在一起，地上的人就得福，因为万军之耶和华赐福给他们（第 24, 25 节）。（1）以色列必成为众人的祝福，因为按肉体说，基督也是从他们出来的（罗马书 9: 5），他们且是本树枝子上的好橄榄（罗马书 11: 24），有着本树的根和肥汁，而外邦人不过是得接在其中（罗马书 11: 17）。以色列位于埃及和亚述之间；两国都因以色列蒙福，因为神的话出自耶路撒冷，教会也最先在以色列的地土上建立，以色列把他们带到神的话面前相遇。俗话说：有第三方调停，和谈才有果效。以色列就是那第三方，所以是祝福，是给那一代人的又真又大的祝福，使这两个长期以来的敌对国走到了一起。（2）他们都必成为世人的祝福，由犹太人和外邦人组成的基督教会本当如此。那是美善，是富足，是世界的支撑。（3）他们都必蒙神的祝福。[1.] 神必认他们为自己的子民。虽然埃及曾是神百姓的牢笼，亚述也曾对他们不义，这一切都必不再纪念，神必悦纳他们，就如悦纳以色列一样。他们都是神所庇护的百姓。他们都是神所造，都是他手的工作；不只是百姓，也是“我的百姓”。他们都是为神而造的，都是神的产业，在神眼中看为宝贵，看为至亲，神藉着他们在这世上得荣耀。[2.] 神必叫他们与自己合一；他们都必共享一样的福分。注意，人既在神的慈爱和祝福中相连，就应当彼此相爱，彼此相连。

## 第二十章

这一章预言亚述王要将埃及和古实的许多人掳去。I. 这预言的兆头，就是先知露身赤脚行走一段时间，像个被掳之人（第 1-2 节）。II. 兆头的解释，直指埃及和古实（第 3-5 节）。III. 神的百姓应当吸取教训，不要倚靠肉体的膀臂，因为那是要上当受骗的（第 6 节）。

1 亚述王撒珥根打发他珥探到亚实突的那年，他珥探就攻打亚实突，将城攻取。2 那时，耶和华晓谕亚摩斯的儿子以赛亚说：「你去解掉你腰间的麻布，脱下你脚上的鞋。」以赛亚就这样做，露身赤脚行走。3 耶和华说：「我仆人以赛亚怎样露身赤脚行走三年，作为关乎埃及和古实的预兆奇迹。4 照样，亚述王也必掳去埃及人，掠去古实人，无论老少，都露身赤脚，现出下体，使埃及蒙羞。5 以色列人必因所仰望的古实，所夸耀的埃及，惊惶羞愧。6 「那时，这沿海一带的居民必说：『看哪，我们素所仰望的，就是我们为脱离亚述王逃往求救的，不过是如此！我们怎能逃脱呢？』」

神是列邦的王，在这里降大灾给埃及和古实；他又是众圣徒的王，在灾难中给自己的百姓带来益处。请注意看：

I.先知说预言的日期：在亚述大军包围并攻陷亚实突城的那年。亚实突是非利士人的坚固城（但也有人认为不久前希西家攻击非利士人，直到加萨，列王纪下 18: 8，并已将此城夺回）。我们不确定这是希西家作王的第几年，但这一事件相当重大，那时的人一听就知道是哪一年。当时的亚述王名叫撒珥根，有人认为他就是西拿基立；也有人认为他是西拿基立的前任，是接续撒幔以色列作王的。他珥探是他的元帅，是这次军事行动的总指挥，也是西拿基立的军官，曾被派去和拉伯沙基一起与希西家对峙（列王纪下 18: 17）。

II.以赛亚穿不同寻常的衣着出门，显出一个兆头来。他曾经向百姓显出兆头，表明过去的苦难，也表明将来的苦难。那时他常穿麻布，有时穿在身上，有时束在腰上。有人认为他从十个支派被掳开始就常常表现得如此哀恸；也有人认为他作为先知常常穿麻布，表示他向这个世界死，使自己更能忍受苦难。穿细软衣服的适合在王宫里走动（马太福音 11: 8），不适合替神办事。以利亚穿毛衣（列王纪下 1: 8），施洗约翰也是这样（马太福音 3: 4）；假先知也穿毛衣装假（撒迦利亚书 13: 4）；但以赛亚却领命解掉腰间的麻布，不是换更好的衣服，而是什么都不穿：不穿上衣，没有斗篷，没有披风，没有外套，只穿贴身内衣，或衬衣或背心，和内裤。他还得脱下脚上的鞋，赤足而行。相对于别人的穿着，也相对于自己平时所穿，真可称之为露身。这对先知来说是极大的难事，有损他的名声，招来轻蔑和嘲笑。街上的孩童嘲笑他，寻隙与他作对的说：作先知的是愚昧；受灵感的是狂妄（何西亚书 9: 7）。这或许对他的健康也有影响，可能会着凉，会发烧，甚至丧命。但神却叫他这样做，使他有证明，如此为难的命令他都顺服；同时叫百姓羞愧，因为又容易又合理的诫命他们都不顺服。我们在尽本分的过程中应当把自己的名声和安全都交在神手中。百姓心里愚昧，对于所听闻的完全无动于衷，必须用兆头来指教他们。于是以赛亚为造就百姓的缘故必须如此行。即使衣着受诽谤，但目的是光荣的，耶和华的先知绝不以为羞耻。

III.兆头的解释（第 3, 4 节）：显示埃及和古实要被亚述王掳去，要像以赛亚那样衣不蔽体。神称他为仆人以赛亚，因为在这件事上他证明自己是心甘情愿、忠心顺服的仆人；也正因为这件事，尽管别人取笑他，神却赐给他荣耀。顺服胜于献祭；顺服更蒙神的喜悦，是更蒙悦纳的赞美，因而也更得神的称赞。这里说以赛亚露身赤脚行走三年，意思是在这段时间内他以先知的身份出现的时候露身赤脚。不过有人认为这不是说这个兆头持续三年，而是兆头所表示的事件持续三年：他露身赤脚行走；原文在这里有一个停顿，意思是他露身赤脚行走一次，就足以叫周围的人询问他如此行是何意。也有人认为他这样行走了三天，一天算一年，代表三年的预兆，表示三年后要发生的事或要发生的事持续三年。亚述大军必连续三次进攻，掳掠埃及和古实，野蛮地将他们掳去，不只是掳去战俘，也把老老小小的居民掳去。这真是一片凄凉的景象，平时衣冠楚楚，如今衣不蔽体，纵然是铁石心肠，也不得不黯然泪下。先知特别预言他们被掳，目的是要影响那些领受预言的人。这里特别提到埃及蒙羞（第 4 节），因为埃及人是极为骄傲的民，既落入如此羞辱之中，就显得格外羞辱。把自己抬得越高，就摔得越重，在自己眼里是这样，在别人眼里也是这样。

IV.应用（第 5, 6 节）。1.凡倚靠埃及和古实的，凡与他们有交往的，如今必羞愧，必害怕与他们有任何关联。列国惧怕亚述人的铁蹄，仰望古实王特哈加的大军能阻止乘胜进犯的雄师，成为列国的屏障；他们更夸耀埃及，以为这又有智慧又英勇的王国必能解亚实突之围，解决一切问题。然而，埃及和古实非但没能阻止亚述王，自己的国土还被他们掳掠。邻国纷纷感到羞愧，因为他们倚靠了两个如此不堪一击的国家，同时也因亚述的日渐强大而倍感不安。在亚述面前，埃及和古实不过是荆棘和蒺藜，不但挡不住烈火，反而使火越烧越旺。注意，凡倚靠受造之物、以受造之物为荣、不以神为荣的，迟早要自觉羞愧，在指望落空时必更加恐慌。参考以西结书 29: 6, 7。

2.犹太人尤其要意识到自己的愚昧，因为他们倚靠折断的芦苇，指望落空（第 6 节）：这沿海一带的居民（指靠海的犹大），这个国家的居民（原意如此），人人都必睁眼看见，必说：“看哪，我们素所仰望的，何等徒然，何等愚蠢，结果居然是这样！我们逃往埃及和古实，指望他们能帮助我们脱离亚述王。如今他们既被攻破，而我们连上阵的军队都没有，怎能逃脱呢？”注意，（1）

凡倚靠受造之物的必大失所望，抱愧蒙羞。人的帮助是枉然的（诗篇 108: 12）；仰望从小山或从大山的喧嚷中得帮助，真是枉然的（耶利米书 3: 23）。（2）受造之物既令人失望，我们不应落入绝望之中（如这里的人那样，我们怎能逃脱呢？）。我们应当归向神。若向神求救，我们的指望必不落空。

## 第二十一章

这一章预言苦难将至，I.极重的重担要临到巴比伦，这里称为“海旁旷野”，要被米底亚人和波斯人彻底毁灭，但神的百姓却要因此得益处（第 1-10 节）。II.极重的重担要临到度玛，或称为以土买（第 11, 12 节）。III.极重的重担要临到阿拉伯，或称为基达，很快就要地土荒凉（第 13-17 节）。这些国家和其他一些国家与以色列的君王和百姓有十分紧密的联系，因此以色列的先知不得不说上几句。国内的事要关注，国外的事也要关注；家里的新闻要过问，外面的新闻也要过问。

### 巴比伦的下场（主前 714 年）

1 论海旁旷野的默示：有仇敌从旷野，从可怕之地而来，好像南方的旋风，猛然扫过。2 令人凄惨的异象已默示于我。诡诈的行诡诈，毁灭的行毁灭。以拦哪，你要上去！米底亚啊，你要围困！主说：我使一切叹息止住。3 所以，我满腰疼痛；痛苦将我抓住，好像产难的妇人一样。我疼痛甚至不能听；我惊惶甚至不能看。4 我心慌张，惊恐威吓我。我所羡慕的黄昏，变为我的战兢。5 他们摆设筵席，派人守望，又吃，又喝。首领啊，你们起来，用油抹盾牌。6 主对我如此说：你去设立守望的，使他将所看见的述说。7 他看见军队，就是骑马的一对一对地来，又看见驴队，骆驼队，就要侧耳细听。8 他像狮子吼叫，说：主啊，我白日常站在望楼上，整夜立在我守望所。9 看哪，有一队军兵骑着马，一对一对地来。他就说：巴比伦倾倒了！倾倒了！他一切雕刻的神像都打碎于地。10 我被打的禾稼，我场上的谷啊，我从万军之耶和華—以色列的神那里所听见的，都告诉你们了。

前面我们提到过巴比伦的重担（第 13 章），这里再一次预言巴比伦倾倒。神觉得有必要重申这一事件，好叫他的百姓相信。巴比伦有时显得很友善（39: 1），神就告诫百姓不要倚靠这友情；巴比伦有时很有敌意，神就告诫百姓不要惧怕他们的威胁。巴比伦注定要灭亡；凡相信神之先知的，能透过先知这面镜子看见巴比伦摇摇欲坠，渐渐倾倒，尽管在人的肉眼中它仍是欣欣向荣，像王后那样端坐。巴比伦在这里称为海旁旷野，或海旁平原，因为那里是平地，有许多湖泊，或称港湾（借用爱尔兰人的说法），像小海湾，因为幼发拉底河的支流遍布全地。巴比伦不久前才小有名气，王国还在亚述人手里的时候，尼尼微比它出名得多。但它很快成了列国的佼佼者，并在尼布甲尼撒时代达到了巅峰，但在此之前，神藉着先知一次又一次明确预言它要倾倒，好叫他的百姓在巴比伦崛起时不要惧怕，在沦为阶下囚时不要失望（约伯记 5: 3；诗篇 37: 35, 36）。有人认为这里称为“旷野”，意思是将来必无人居住，尽管眼下十分繁华。这位福音先知多次预言巴比伦倾倒，因为这预表罪人的倾倒，预表新约教会之大敌的倾倒。启示录在预言敌基督倾倒时借用了不少这里的预言；为此，若要明白启示录的预言，就必须参考和比较以赛亚书的预言。

I.米底亚人和波斯人浩浩荡荡入侵巴比伦（第 1, 2 节）：他们要从旷野、从可怕之地而来。米底亚和波斯的勇士多来自北部地区，那里是人烟稀少的山地，外人难以穿过，却是出勇士的地方。O 以拦（就是波斯）奉命前去，与米底亚军队一起包围巴比伦。神若定意成就这样的工，他能在沙漠里，在荒芜人烟之处，兴起可用的器皿。这些士兵好像南方的旋风，迅猛可怕，响声震天，如排山倒海一般。如往常一样，一些叛逃者归向了他们：诡诈的行诡诈。历史学家告诉我们，巴比伦王的两个军官哥达塔斯和苟布里亚斯投降了塞鲁士。他们十分熟悉巴比伦城的街巷，带着一队人直入王宫杀了伯沙撒。于是在行诡诈之人的帮助下，毁灭的行毁灭。有人这样理解：向诡诈的（就是巴比伦）行诡诈，向毁灭的行毁灭，或换一种说法，但意思相同：诡诈的遇上了行诡诈的，毁灭的遇上了行毁灭的，好比 33: 1 所解释的。波斯人必报复巴比伦，以其人之道还治其人之身。凡以诡诈、暴力、欺骗、掳掠、挑起非正义战争、签订不平等条约等手段欺负邻国的，必遇上对手，必自食其果。

II.这里形容巴比伦里不同的人。1.对被欺压、被掳的穷苦人来说，这是好消息，因为他们早已听说毁灭巴比伦的就是拯救他们的，所以，当他们听说以拦和米底亚前来围攻巴比伦，他们的一切叹

息止住；过去他们一想起锡安就流泪不止，泪水汇入幼发拉底的河水，如今他们不再流泪，想起锡安就弹琴欢笑。因为贫穷人的叹息，满有怜悯的神必起来（诗篇 12：5）；他必打碎套在他们颈项上的轭，除去恶人加在他们身上的权杖，叫他们的一切叹息止住。2.对欺压人的傲慢人来说，这是令人凄惨的异象（第 2 节），对巴比伦王来说更是如此。看起来这首哀歌就是为他作的，感叹自己不可避免的命运（第 3，4 节）：所以，我满腰疼痛，痛苦将我抓住，云云。这些在伯沙撒身上全部应验了，因为就在大城被攻破、他被杀的当夜，他看到一只手在墙上写出隐晦难明的字，就变了脸色，心意惊惶，腰骨好像脱节，双膝彼此相碰（但以理书 5：6）。然而痛苦才刚刚开始。但以理解出墙上的字，令伯沙撒更加惊恐；而当接踵而来的行刑者出现在门口时，他就完全惊呆了。这里所说的：我所羡慕的黄昏，变为我的战兢，明显指的是伯沙撒的倾倒。他在被杀的那夜还狂欢不止，金杯玉盏，妻妾成群，有一千名首领同饮。在那所羡慕的黄昏，满以为无拘无束，一醉方休，亵渎圣物，与神为敌，结果却以惊恐告终。但愿这成为我们的教训，不要放纵徒然的宴乐和肉体的乐趣，要有节制，因为我们不知道宴乐之后有何重担，不知道欢笑何时变为悲哀。但有一点我们是知道的：为这一切事，神必审问我们（传道书 11：9）。所以，但愿我们在欢笑中常存战惊的心。

III.这里形容敌人突然出现时巴比伦的光景—尽在宴乐之中（第 5 节）：“摆设筵席，派人守望，叫他们在了望台上守望，我们可以尽情地吃喝。警报声若起，各首领可以起身，用油抹盾牌，好好招待我们的敌人。”他们就是如此大意，如此备战，尽情欢乐，以为争战不会临到。

IV.这里形容塞鲁士和大利乌的军队给巴比伦造成的惊吓。耶和華给先知在异象中看见设立在神的守望塔上的守望者，就在王的守望塔附近，在王宫附近；神在危难时刻常常如此行。王命令属下在最有利的地方设岗，按照哨兵的职责将所看见的述说（第 6 节）。我们在大卫的故事里见过这样的哨兵（撒母耳记下 18：24），在耶户的故事里也有（列王纪下 9：17）。这个哨兵发现了一辆马车，上面有两个人，可能是总指挥的车骑。然后他又看见一辆波斯人常用的驴车，一辆米底亚人常用的骆驼车。格劳修斯认为（译者注：十六世纪荷兰学者）这两辆车表示两国结盟攻打巴比伦；也可能这两辆车是来王宫报信的。正如耶利米书 51：31 所言：通报的要彼此相遇，送信的要互相迎接，报告巴比伦王说：城的四方被攻取了！他正在痛饮，一点都不知道外面的事。这哨兵远远看见车辆，就侧耳细听。然后他大声叫道（第 8 节）：狮子！这个字出自哨兵的口，无疑人人都明白他的意思，尽管我们现在不知道。也许他想引起他们的注意：凡有耳的，就应当听（启示录 2：7），就像狮子吼叫时提醒人一样。也可理解为：他像狮子吼叫，又大声又急促，因为情况紧急。他要说什么呢？1.他声称自己尽忠职守：“主啊，我常站在望楼上，之前从未发现什么，一切都平安，都安静。”有人将此理解为神百姓的哭诉；他们按照预言，盼着巴比伦倾倒，如今仍未发生，仍需等待。诚如哈巴谷书 2：1 所言：我要站在守望所，立在望楼上观看，观看神的作为。2.他发现了什么，并叫人注意（第 9 节）：有一队军兵骑着马，一对一对地来。这表示敌军已经进城，也可能是传消息的来到王宫。

V.这里详细描述巴比伦的倾倒。他在马车上回答说（当他听到哨兵的叫喊）：巴比伦倾倒了！倾倒了！也可理解为这是神如此回答先知询问关于事情的结局：“如今已是既成事实，巴比伦已经不容置疑地倾倒了。巴比伦完蛋了。他一切雕刻的神像都打碎于地。”巴比伦是淫乱之母（就是偶像崇拜的中心），这是神要与他为敌的原因之一。现如今偶像不但不能保护她，一部分要被打碎在地，另一部分稍微值钱的要被掳去，成为驮偶像牲畜的重担（46：1，2）。

VI.这里提醒被掳到巴比伦的神之百姓，先知预言巴比伦倾倒，其目的是安慰他们，鼓励他们，叫他们相信这一切必在所命定的日子成就（第 10 节）。请注意看：

1.先知奉神的名给他们的头衔：我被打的禾稼，我场上的谷啊！先知称他们为“我的”，因为他们是同胞，表示他非常关心他们。但在这里他代表神说话，将神的话告诉真以色列人，就是在那地信神的人。注意，（1）教会是神的场，地上最有价值的出产要在那里收集。（2）真信徒是神场上的谷。假冒为善的不过是糠秕，是野草，表面占去许多地方，实际上却毫无价值。如今糠秕与麦子混在一起，但不久必永远分离出来。（3）在神场上的谷要被苦难和逼迫所击打。古时神的以色列从幼年以来就受苦，常在扶犁之人的犁下（诗篇 129：3），在打场之人的枷下。（4）即

使神允许击打，但场上的谷仍是属神的；不仅如此，击打是神所命定的，是在神的掌控和引导之下。若不是从上头赐给他的，打场的就毫无权柄（约翰福音 19：11）。

2.他要他们相信，他所传的事千真万确，所以应当盼望此事：我从万军之耶和华以色列的神那里所听见的，都告诉你们了；从神而来，而不是从别处来，不是虚构，不是想象。注意，在关乎教会的一切事上，不论是过去的，现在的或将来的，我们都要定睛在神的身上。他是万军之耶和华，也是以色列的神，他有能力为教会成就任何事，也有恩典为教会的益处成就一切事，正如先知所言，而先知所言都来自耶和华。神托付给先知传扬的话，先知不敢隐瞒，照样神没有显明给先知的話，先知也不敢说这是从神领受的。参考哥林多前书 11：23。

### 询问守望者（主前 714 年）

11 论度玛的默示：有人声从西珥呼问我说：守望的啊，夜里如何？守望的啊，夜里如何？12 守望的说：早晨将到，黑夜也来。你们若要问就可以问，可以回头再来。

这段论度玛的预言很短，而且相当隐晦，不容易懂。有人认为度玛是阿拉伯的一部分，当地的民是以实玛利第六子度玛的后裔，就如基达（第 16, 17 节）是以实玛利第二子的后裔（创世记 25：13, 14）。也有人看法不同，因为这里提到了西珥山，他们认为度玛应该是以土买，是以东人的地土。这一定是以色列的邻国，这里预言他们遭难，不仅是叫他们及早提防，也是警告以色列不要指望他们在危难关头拯救以色列，也不要指望其他任何国家，而是要单单仰望神。要明白受造之物都不可靠，要感觉到他们在我们脚下支撑不住，承受不了过重的压力。尽管这段预言不容易解释，因为我们找不到相对应的历史事件，但预言的应用却是明显的。这里是：

1.一个以东人给守望的提了一个问题。有人声从西珥传来；别人往往不关心百姓的安全和利益，总觉得稳妥，而此人却与众不同。如同保罗在异象中看见的马其顿人前来求援（使徒行传 16：9），这个来自西珥山的人也在异象中请先知来指教他们。他问得不多；能问就是好的，说明并非无人关心平安的事。有人从西珥询问神的先知，愿意受教，而神的以色列中许多人却漠不关心。这里所问的是个极其严肃的问题：夜里如何？这真是问对了人：守望者的责任就是回答这样的问题。此人又问了一遍，似乎很关心，很焦急，很想得到答案。注意，（1）神的先知和传道人领命作守望者，我们也当将他们视为守望者。他们好比和平时在城里的守望者；为确保安全，他们挨家挨户访问（“门上锁了吗？炉子关了吗”）；他们给迷路的引路，维护公共秩序（雅歌 3：3；5：7）。他们又好比战争时期在军营里的守望者（以西结书 33：7），时刻注意敌军的一举一动，随时发现，随时报警，且毫不考虑个人安危。（2）询问守望者，问了再问，这是我们的责任：夜里如何？因为守望者警醒，其他人睡着。[1.]夜里几点了？在罪孽和大意中沉睡了许久，岂不应当趁早睡醒、趁早起身吗（罗马书 13：11）？我们有许多事要做，有很长的路要走，现在岂不应当睡醒吗？“守夜的，现在几点了？漫漫长夜，黎明究竟何时来到？”[2.]夜里有何消息？夜里如何？先知在夜里看到什么异象？我们随时愿意领受。也可理解为：“夜里发生了何事？天气如何？有何新闻？”人应当警醒，不可大意。主的日子要像贼来到一样（彼得后书 3：10）。我们要随时预备有惊吓，要坚守阵地，一旦有危险，就可立即拿起武器，拿起属灵的兵器。

2.守望者回答了这个问题。这守望者没有睡着，也没有打盹；虽然问他的不过是一个来自西珥山的人，他仍随时准备回答：早晨将到。（1）这是一个预测：“先有晨光，有和平，有机会，享受舒适的一天，但随之而来的则是患难的黑夜。”注意，在神的旨意里，白日和黑夜交替出现。现在是黑夜吗？早晨即将来临，晨光知道何时回归（诗篇 30：5）。现在是白昼吗？黑夜也会来临。人有青春健康的早晨，也有年老多病的夜晚；有家庭兴旺、社会兴旺的早晨，也随时会有变故。然而神让灾难的夜晚临到之前，往往给我们满有机会的早晨，好叫他的百姓预备风暴来袭，别人却措手不及。（2）这是一个鼓励：你们若要问就可以问。注意，珍惜眼前的早晨，为即将来临的夜晚做准备，这是智慧。可以问，可以回头再来。要执着多问，要甘心顺服。这里的表达很值得思考，因为我们有选择的余地：“你们若要问就可以问；若不问，你就自己担当，别怪我不给机会。”这也是一种催促：“你若想说就说，不要站着不动；你若想做就赶紧做，别浪费时间。”人若归向神，就会发现有许多工要做，时间总是不够。所以要殷勤。

### 阿拉伯的下场（主前 714 年）

13 论阿拉伯的默示：底但结伴的客旅啊，你们必在阿拉伯的树林中住宿。14 提玛地的居民拿水来，送给口渴的，拿饼来迎接逃避的。15 因为他们逃避刀剑和出了鞘的刀，并上了弦的弓与刀兵的重灾。16 主对我这样说：「一年之内，照雇工的年数，基达的一切荣耀必归于无有。17 弓箭手所余剩的，就是基达人的勇士，必然稀少，因为这是耶和华—以色列的神说的。」

阿拉伯是一个大国，位于迦南地的东南。那里住的多半是亚伯拉罕的后裔。这里提到的底但人（第 13 节）是亚伯拉罕从基土拉而出的后裔（创世记 25: 3），而提玛人和基达人则是以实玛利的后裔（创世记 25: 13, 15）。阿拉伯人习惯住帐棚，从事畜牧业；他们是强悍的民，勤于劳作。也许犹太人把他们当作抵御东方好战之国的墙。为了叫他们得到预警，他们必听到论阿拉伯的默示，必眼看着他们在重担下沉下去。

I. 必有大军前来攻击他们，有刀剑，出了鞘的刀，上了弦的弓，有刀兵的重灾（第 15 节）。有可能这是亚述王率领雄师，一路上横扫了阿拉伯，兵不血刃，掳掠了他们。一想到战争的灾难，不由得为我们和平时代的福分称谢神。

II. 可怜的居民被迫四处逃命；底但结伴的客旅，往日习惯赶着车队走大路，现在不得不在阿拉伯的树林中住宿（第 13 节），不能住帐棚，只能餐风露宿。

III. 他们在逃避侵略大军时必缺吃少穿，几乎要死：“提玛地的居民啊（也许他们住在底但人附近）！拿水来（原意如此），送给口渴的，拿饼来迎接逃避的。他们都是可怜人。他们流浪并非无故，拮据也并非自己挥霍无度。他们是逃避刀剑的。”提玛地有时水源稀少（见约伯记 6: 19），我们可以肯定这些可怜的难民一定很需要水。但愿我们从中学到：1. 预备苦难的来到。我们不知道活着的时候会遇上什么苦难。住在城里的可能被迫住在树林里；如今饱足的也许会尝到饥饿的滋味。我们的山并不坚固，那是可以挪移的；我们的山并不高，那是可以削平的。这些阿拉伯人也许比我们更能忍受这些苦难，因为他们平时过惯了艰苦的日子。2. 怜悯那些在苦难中的人，甘愿帮助他们，不知何时这些苦难也会临到我们：“拿水来，送给口渴的；不但要给那些有需要而且开口求助的，也要给那些有需要却没有开口求助的。”凡如此行的，必蒙纪念，蒙称赞；这里所记的就是称赞提玛地的居民，因为他们拿水给口渴的，帮助潦倒之人。

IV. 基达所引以为豪的都必归于无有。他们以牛羊牲畜为豪吗？牛羊都要被敌人赶走。他们似乎比别国更善使弓箭，然而他们的弓箭手却自己仆倒。所余剩的，必然稀少（第 17 节）。他们的大能勇士也稀少，因为他们为了保卫家园冲锋陷阵，最先仆倒，或死于敌人的刀剑下，或落入敌人之手。注意，不论是弓箭手的技能（即使十分高超）还是大能斗士的勇气，都不能叫一国之神免受神的刑罚，都必在奉命而来的行刑者面前无处藏身。所引以为豪的瞬间逝去，这真是可怜。

V. 这一切必很快来到：一年之内，照雇工的年数（准确地说是不到一年），这审判必临到基达。这日子定下来似乎对我们没多大意义（因为我们不知道这预言何时发出，也不知道何时成就），但这对阿拉伯人必是很有意义的，能唤醒他们悔改，像尼尼微人那样，也许得以避免这审判。也可理解为，预言刚开始应验，审判就成就了，从头到尾不到一年时间。神可以随己意在很短的时间内做成大事。

VI. 神的信实证明这一切都必成就（第 16 节）：“主对我这样说。你应当相信，因为这是神的话。”神的话绝不落空。后面又重复了一遍（第 17 节）：因为这是耶和华—以色列的神说的。以色列的神要向以色列施恩典。我们肯定，以色列的大能者必不致说谎（撒母耳记上 15: 29）。

## 第二十二章

现在我们离家更近一些了，因为这一章是论异象谷的重担（译者注：钦定本将“默示”译为“重担”），就是耶路撒冷。前面提到其他地方的重担，是因为那些地方与耶路撒冷有各种各样的关联，不论是可憎的敌国或是诡诈的盟友，他们都必受清算。现在轮到耶路撒冷听候审判了。这一章的内容是：I. 关于耶路撒冷城本身以及周边地区。1. 预言灾难很快就要临到他们，因为西拿基立入侵犹大，正包围此城（第 1-7 节）。2. 在两件事上责备他们在此次灾难中的不当行为：（1）不仰望神的保护（第 8-11 节）。（2）不愿在他大能的手下谦卑自己（第 12-14 节）。II. 关于希西家

王官和其中的侍臣：**1.**罢免坏人舍伯那，不再执掌银库（第 15-19，25 节）。**2.**晋升以利亚敬，因他能更好地为国效力（第 20-24 节）。

### 耶路撒冷震惊（主前 718 年）

**1** 论异象谷的默示：有甚么事使你这满城的人都上房顶呢？**2** 你这满处呐喊、大有喧哗的城，欢乐的邑啊，你中间被杀的并不是被刀杀，也不是因打仗死亡。**3** 你所有的官长一同逃跑，都为弓箭手所捆绑。你中间一切被找到的都一同被捆绑；他们本是逃往远方的。**4** 所以我说：你们转眼不看我，我要痛哭。不要因我众民（原文是民女）的毁灭，就竭力安慰我。**5** 因为主一万军之耶和華使「异象谷」有溃乱、践踏、烦扰的日子。城被攻破，哀声达到山间。**6** 以拦带着箭袋，还有坐战车的和马兵；吉珥揭开盾牌。**7** 你嘉美的谷遍满战车，也有马兵在城门前排列。

这段预言的标题值得思考：论异象谷的重担，人人都同意这指的是犹大和耶路撒冷。称耶路撒冷为山谷是合宜的，因为该城群山环绕，犹大地也是物产丰富的山谷。然而，这里纵然高山耸立，神的审判也必叫它谦卑、下沉、悲哀，成为幽暗肮脏的低谷。更重要的是这里称之为异象谷，因为神在那里彰显自己，神的名被高举，众先知在那里藉着异象明白神的旨意，百姓在那里目睹大君王神出入于他的圣所。巴比伦虽富有强大，但因不认识神，只能称为海旁旷野（21: 1）；但耶路撒冷不同，神的圣言既交托他们，就称为异象谷。你们的眼睛是有福的，因为看见了（马太福音 13: 16）；他们中间也有先见。凡有圣经、有传道人的地方，那就是异象谷，从中应当结出相应的果子来。不过这里说的是异象谷的重担，是极重的重担。注意，教会虽有特权，但若不殷勤，也难免神的审判。在地上万族中，我只认识你们；因此，我必追讨你们的一切罪孽（阿摩司书 3: 2）。这异象谷有一个特别的重担。迦百农啊（马太福音 11: 23）！所受的怜悯越多，升得越高，若是滥用恩典，下场就越可怕。

这里所说的“异象谷的重担”不会将之毁灭，只是令其受惊吓。因为这里指的不是尼布甲尼撒摧毁耶路撒冷，而是西拿基立的企图。关于此事，前面已有预言（第 10 章），后面也会读到预言的应验（第 36 章）。这里再次预言，因为前面几章经文关于周边许多地区要沦为荒凉的预言，在亚述大军经过时应验了。现在要叫耶路撒冷知道，在周围传递着的这杯要落到它手上；尽管这杯并不致命，却足以令人颤抖。这里预言：

**I.** 西拿基立大军压境，全城惊恐。这里曾经是车水马龙、生意兴隆的地方，人们往来穿梭做生意，人头攒动、呐喊喧哗；有商场必有喧哗。这里曾经是纸醉金迷的地方，越是忙乱，越是寻欢作乐；广场闹市，噪声不断。如今怎么了？商店关门歇业，大街小巷空无一人，有甚么事使你这满城的人都上房顶呢（第 1 节）？在房顶上或独自叹息，或躲避敌军，或盼望救兵前来，或观望敌军动向。无论是做生意的还是嬉笑宴乐的，但愿他们快乐的，要像不快乐（哥林多前书 7: 30），无人知道何时会有意想不到的事发生，叫他们笑也笑不出来，生意也做不起来，变得像房顶上孤单的麻雀（诗篇 102: 7）。耶路撒冷为何如此惊恐？你中间被杀的并不是被刀杀（第 2 节），而是：**1.** 死于饥荒（有人这样理解），因为西拿基立的大军蹂躏周边的乡村，毁坏了地里的出产，城中食物短缺，也就意味着许多穷人饿死。**2.** 死于惊吓。尽管未曾有人死于刀剑，他们仍陷于极大的惧怕之中。如此丧胆，心中的惧怕真像刀剑刺入一样。

**II.** 犹大的众官长从远处、从各个角落仓皇逃进耶路撒冷（第 3 节）；他们一起逃跑，好像约定了一样。他们抛弃了各自本固守的城邑，任凭亚述大军吞吃蹂躏，致使亚述如摧枯拉朽，攻击犹大的一切坚固城，将城攻取（36: 1）。这些官长都为弓箭手所捆绑（原意如此）；他们不但像懦夫那样放弃自己的城邑，在耶路撒冷也无所事事，好像双手被捆绑，不会拉弓，只会惊慌失措。他们颤抖，无法拉弓。看看神如何轻易叫人丧胆，惧怕暴行的人如何丧胆。

**III.** 这一切给城中有良知的人造成极大的痛苦，先知心情极为沉重。他看着这一切，定意要分担同胞的忧患（第 4，5 节）。他不愿当众叹息，于是就请他们转眼不看他；他要独自忧伤，暗中流泪，痛哭一场，拒绝别人的安慰，因为他极为痛苦，难以自持。他为何如此忧伤呢？这穷先知损失不会太大，他也曾露身赤脚，习惯了过苦日子。他是因他民女的毁灭而忧伤。这是个溃乱、践踏、烦扰的日子。敌人使我们溃乱，将我们践踏；友邦烦扰，不知如何表达友善。如今万军之耶和華正与异象谷作对；敌人正用攻城槌撞击城墙，我们向山呼喊也是枉然（不能叫大山阻挡敌军，也

不能叫大山倒下来遮盖我们），不能指望山外会有援军前来，也不能像神那样，起来与山岭争辩，使冈陵听你的话（弥迦书 6: 1），不能叫众山在我们和不义的邻国之间断定是非。

IV. 入侵犹大、包围圣城的敌军又多又强（第 6, 7 节）。以拦（就是波斯）带着箭袋而来，还有坐战车的勇士和马兵。吉珥（就是米底亚）全副武装，拔出刀剑，揭开盾牌，准备战斗，准备包围耶路撒冷。耶路撒冷曾经是上等的山谷，牛羊满山，庄稼遍地，如今却是遍满战车，也有马兵在城门前排列，设立封锁线，强行攻城。被敌军如此团团围困，那会是何等样的光景啊！

#### 藐视神的良善；藐视神的审判（主前 718 年）

8 他去掉犹大的遮盖。那日，你就仰望林库内的军器。9 你们看见大卫城的破口很多，便聚积下池的水，10 又数点耶路撒冷的房屋，将房屋拆毁，修补城墙，11 又在两道城墙中间挖一个聚水池可盛旧池的水，却不仰望做这事的主，也不顾念从古定这事的。12 当那日，主一万军之耶和華叫人哭泣哀号，头上光秃，身披麻布。13 谁知，人倒欢喜快乐，宰牛杀羊，吃肉喝酒，说：我们吃喝吧！因为明天要死了。14 万军之耶和華亲自默示我说：这罪孽直到你们死，断不得赦免！这是主一万军之耶和華说的。

这段开头提到的“犹大的遮盖”指的是什么？去掉犹大的遮盖又是什么意思？解经家看法并不一致。犹大的坚固城是国家的遮盖，如今被亚述大军夺取，不再是屏障，全地都有被掳掠的危险。犹大软弱、赤身、不能自救，这些弱点现在更加明显，所以犹大的遮盖被去掉。犹大的军火库原来壁垒森严，如今大门敞开，予取予求。莱福特博士有另一种解释，他说这是神藉着这场灾难，去掉了犹大的遮盖（就是脱去了犹大假冒为善的外衣），将他们心中的都显明出来，就如在另一件事上说到希西家一样（历代志下 32: 3）。不论是哪一种解释，以法莲的罪孽和撒玛利亚的罪恶就显露出来（何西亚书 7: 1）。

如今他们处于极大的惊恐之中，并在惊恐中暴露了两大罪恶：

I. 极大藐视神的良善，不相信神有能力帮助他们。他们用尽各种方法自救；他们之所以受谴责不是因为他们想办法自救，而是他们不仰望神。请注意看：

1. 他们采取了一系列的防御措施。西拿基立攻占了犹大所有的坚固城，耶路撒冷成了葡萄园中的草屋；于是他们觉得是时候好好讨论了。他们成立了紧急委员会，或称战时委员会，并作出决定要死守，决不投降。基于这个决定，他们采取了一系列安全措施。人在危难关头，若不尽最大努力，就是试探神。（1）他们清点弹药库，查验是否弹药充足：他们仰望林库内的军器，就是所罗门在耶路撒冷所建的（列王纪上 10: 17），并从中取出合用的兵器。聪明的君王在和平时期为战时作预备，能在有需要时或有突发事件时有充裕的装备可供使用。（2）他们视察前线阵地，查看大卫城的破口。他们绕着城墙检查哪里已有损坏，或哪里已被攻破，急需修补。他们发现了许多破口，这真是大卫家的耻辱，竟任凭大卫城年久失修。也许他们经常看见这些破口，直到现在才考虑修补。国家有难，至少有这点好处，可以唤醒人们修补破口，弥补过失。（3）他们检验城中用水，尽可能切断围城军兵的水源：便聚积下池的水。那里也许储水不多，所以他们更关心如何节约用水。看看神的怜悯：维系生命最不可或缺的莫过于水，而最便宜最普通的也莫过于水。水源不足实在是糟糕的事。（4）他们数点耶路撒冷的房屋，清点能够服役的人数，或数点捐赠的款项，按人头算，或挨家挨户算。（5）他们为了国家安全而牺牲私人财产；凡妨碍修补城墙的房屋一律拆毁。在这非常时期，对房主来说，这样做总比房屋毁于战火强一些。（6）他们在外墙和内墙之间挖一条水沟，以便加强防守，并把旧池里的水引过来，使自己水源充足，并切断围城军兵的水。看起来他们的计划就是不让亚述军得到许多水（历代志下 32: 4），逼他们退兵。为了断绝敌军粮草，毁去牛马饲料都在所不辞，更何况是改变河道。

2. 在这一切的事上，他们毫不理会神：却不仰望做这事的主（这事就是耶路撒冷的防御），也不考虑大自然赐给他们的天然屏障，就是众山围绕耶路撒冷（诗篇 125: 2），也指可以随意改道的河流。注意，（1）是神造了耶路撒冷，且在神永恒的谋略中早已命定。犹太作者在提到这地方时说：世界被造之前神先造了七样东西（意思是说神在造世界时眼里已有了这七样）：伊甸园，律法，义人，以色列，荣耀的宝座，耶路撒冷，以及弥赛亚大君王。福音教会的主就是神。（2）不论何时，人若为神的耶路撒冷做点什么，或想要做点什么，都必须仰望做这事的主；如若不然就

必得罪神。这里指责他们没有仰望神。[1.]他们在所做的事上没有归荣耀给神。他们加强耶路撒冷的防御，因为那是富饶的城市，他们的房产都在那里，而不是因为那是圣城，神的居所在那里。我们在保护教会时应当仰望神的利益而不是自己的利益。[2.]他们在所做的事上没有倚靠神的祝福，觉得没有必要，也没有祈求，以为自己的能力和智谋足以成事。经上记着希西家倚靠耶和华（列王纪下 18: 5），在眼前这件事上尤其倚靠神（历代志下 32: 8）。看起来他身边的文武百官心中没有多少信仰。[3.]他们没有因自己的天时地利而感谢神，包括引旧池之水加强防守；那旧池早已形成，如同基顺河称为古河（士师记 5: 21）。在任何时候，当大自然为我们效力时，我们应当体会到神的良善，因为他早已安排大自然如此效力，天地照你的安排存到今日（诗篇 119: 91）。一切受造之物都是神为我们精心安排的；不论有何功效，我们都要仰望造物之主，因着所造之物称谢他，并且因着他而善用所造之物。

II. 极大藐视神的忿怒，藐视神与他们争竞时所显出的公义（第 12-14 节）。请注意看：

1. 神让这次灾难临到他们有何用意：为的是叫他们谦卑，领他们悔改，叫他们严肃起来。在那溃乱、践踏、烦扰的日子（第 5 节），耶和华叫人哭泣哀号，表现出忧伤来；头上光秃，身披麻布，为自己所犯的罪而伤痛（这些审判临到他们头上就是因为这些罪），要他们迫切祷告（盼望藉着祷告叫审判离开他们），叫他们彻底改变自己的人生，过圣洁严肃的生活，以温柔的心领受神的话。神藉着先知向他们解释神的旨意，藉着所发生的事唤醒他们聆听先知所说的话。注意，神若警告我们审判将至，我们就当赶紧顺服在他大能的手下；狮子吼叫当战惊（何西亚书 11: 10），遭患难的日子当思想（传道书 7: 14）。

2. 他们如何与神的旨意背道而驰（第 13 节）：谁知，人倒欢喜快乐，吃喝玩乐，极尽寻欢作乐之能。他们像往常那样快乐，仿佛敌军并没有兵临城下，似乎自己不可能落入他们手里。他们实施了一切安全措施，然后就置死亡和危险于不顾，尽情快乐，不论发生何事都不在乎。好饮酒的，好吃肉的（箴言 23: 20），应当哀号。看看他们怎么说：我们吃喝吧，因为明天要死了。这可以特指他们眼下所遭遇的危险，就是先知严正警告他们的，也可以指人生苦短，人生无常，死亡随时会来到。这是亵渎神的讥诮之人所说的话：他们嘻笑神的使者，讥诮他的先知（历代志下 36: 16）。（1）他们讥诮死亡。“先知说我们很快就要死，也许是明天，所以今天就当哀号悔改。不！既然明天要死，现在就更应该吃肉喝酒，先养胖自己再上屠宰场，先安下心来再迎接自己的归宿。人生苦短，让我们尽情享受吧。”（2）他们取笑“死后会有另一个世界”这样的说法。死后若真没有另一个世界，使徒承认他们这样说也许有些道理（哥林多前书 15: 32）。人死若是一了百了，那么活着的时候尽量安逸愉快确好处。人若行你心所愿行的，看你眼所爱看的，那是十分危险的，为这一切的事，神必审问你（传道书 11: 9）。注意，世人不相信死后会有来生，这是属世安逸、体贴肉体的根源，是犯罪，是羞耻，人生的一大部分都毁于此，正如古时的人那样，当洪水以前的日子，人照常吃喝嫁娶（马太福音 24: 38）。

3. 神何等不喜悦这样的人生。他向先知表明他十分厌恶这样的罪，亲自默示他，藉着他在房顶上传扬说：这罪孽直到你们死，断不得赦免（第 14 节）；虽献祭奉礼物，永不能得赎去（撒母耳记上 3: 14），就像以利家的罪孽那样。这是亵渎之罪，不接受救赎，救赎在他们身上就没有功效，所以他们必不悔改，也必不蒙赦免。加勒底译本这样说：这罪孽直到你们第二次死，断不得赦免。乖僻的人，你以弯曲待他（诗篇 18: 26）。

罢免舍伯那；晋升以利亚敬（主前 714 年）

15 主一万军之耶和华这样说：「你去见掌银库的，就是家宰舍伯那，对他说：16『你在这里做甚么呢？有甚么人竟在这里凿坟墓，就是在高处为自己凿坟墓，在磐石中为自己凿出安身之所？17 看哪，耶和华必像大有力的人，将你紧紧缠裹，竭力抛去。18 他必将你滚成一团，抛在宽阔之地，好像抛球一样。你这主人家的羞辱，必在那里坐你荣耀的车，也必在那里死亡。19 我必赶逐你离开官职；你必从你的原位撤下。』20「到那日，我必召我仆人希勒家的儿子以利亚敬来，21 将你的外袍给他穿上，将你的腰带给他系紧，将你的政权交在他手中。他必作耶路撒冷居民和犹太大家的父。22 我必将大卫家的钥匙放在他肩头上。他开，无人能关；他关，无人能开。23 我必将他安稳，像钉子钉在坚固处；他必作为他父家荣耀的宝座。24 他父家所有的荣耀，连儿女带子孙，都

挂在他身上，好像一切小器皿，从杯子到酒瓶挂上一样。25 万军之耶和华说：当那日，钉在坚固处的钉子必压斜，被砍断落地；挂在其上的重担必被剪断。因为这是耶和华说的。」

这里预言王宫中的大臣舍伯那必被替代，以利亚敬要晋升高位，委以重任。这样的变动在王宫里很常见，所以先知在这里写这么多，真有些奇怪；然而藉着这些人事变动预言的应验，神的用意是藉着以赛亚的口重申其他更大的事件。这是要说明，神既为公然与教会和神的百姓为敌的列国列强预备了重担，他也必为国内的虚伪叛逆之人预备重担。这也是要重申在这一切的事件背后有神的手，而对人来说这一切似乎都是君王的意思和想象。因为高举非从东，非从西，也非从南而来，唯有神断定（诗篇 75：6，7）。也许这段预言发生在本章的前面一部分，在西拿基立入侵时开始应验；因为这时舍伯那是家宰，而那时的家宰是以利亚敬（36：3），舍伯那只是书记，他似乎是渐渐降级的。这里的内容是：

1. 预言舍伯那必蒙羞。这里称他为掌银库的，受托管理国家税收；又称为家宰，说明他野心勃勃，十分贪婪，因为他占据着朝中最重要的两个职位，缺一不可不得满足。为自己谋利益的人把持要职却不谋其政，这很常见；他们满脑子虚荣和利益，正事反倒被耽误。以赛亚没有具体预言舍伯那会有哪些恶行，不过犹太人说：他私通亚述王，与亚述王约定把城交在他手里。不论如何，他看起来像是外邦人（因为我们从未听说他父亲是谁），是犹大和耶路撒冷的敌人。可能他早先是在亚哈斯作王时晋升高位的。希西家自己是明君，但好的主人不能保证仆人也都是好的。我们需要为君王祷告，叫他们有聪明智慧任人唯贤。当时是改革时期，而舍伯那这个坏人却保住了他在宫里的职位；也许有不少人喜欢他，正因为此，经上说神要打发西拿基立攻击亵渎的国民（10：6）。从这段给舍伯那的信息中我们看到：

1. 责备他的骄傲、虚荣与大意（第 16 节）：“你在这里做什么呢？有什么人在这里？你为何如此喧闹？你有什么资格？有什么人在这里？你与谁结盟？你不就是一个出身寒微、名不见经传的平庸之人吗？你这是什么意思？竟为自己建造新楼，为自己凿出安身之所？”如此华丽出众，与其说是巧匠之作，不如说是凿坟墓之工。又是凿在磐石上，仿佛坚固不可撼动一般。“更有甚者，你为自己凿坟墓，”仿佛你这奢华可以带进坟墓里去。耶路撒冷虽然不是他列祖坟墓所在（尼希米发自肺腑之言，尼希米记 2：3），他却自以为这是他的所在，竟为自己树碑，且立在高处。为自己树碑立传的人别忘了，不论外表多么美观，里面却装满了死人的骨头（马太福音 23：27）。只可惜墓碑会将坟墓遗忘。

2. 预言他必被罢免，名誉扫地。（1）他不会被立即撤职或降级（第 19 节）：我必赶逐你离开官职。高处不胜寒；凡居功自傲的，神必夺去他们的尊荣，必夺去他们用以作恶的权势。神见一切骄傲的人，使他降卑（约伯记 40：11），并以此证明他就是神。第 25 节也是这个意思：钉在坚固处的钉子（指的是舍伯那，他以为自己的官职不可撼动）必压斜，被砍断落地。人若以为世上有安全稳妥之地，以为自己能像钉子那样钉在那里，那真是大错特错，因为世上的一切都是无定的。钉子一落，挂在其上的重担必被剪断；舍伯那蒙羞时，凡倚靠他的也都被藐视。凡坐高位的，必有许多人挂在其上，被许多人所引以为豪，所信赖；但这些都是重担，也许正因为这些担子太重，弄断了钉子，结果一起落下，双双灭亡。这是他们的共同命运，因为坐高位的和奉承人的相互指望的多，付出的少。（2）用不了多久，神不但要赶逐他离开官职，还要赶逐他离开这个国家：耶和华必像大有力的人，将你紧紧缠裹，竭力抛去（第 17 节）。有人认为是亚述人抓住了他，将他掳去，因为他承诺相助却没有做到，反而与他们作对。也可能是希西家发现了他通敌，抓住他，将他放逐，永不得回归。也可能是他意识到自己自绝于民，就逃往其他国家，在默默无闻中死去。格劳修斯认为他得了麻疯病，当时的人普遍认为麻疯病是神直接击打的结果，表明神十分不悦，特别表示神惩治骄傲的人，米利暗和乌西亚就是这样的例子。舍伯那既得了麻疯病，就像抛球一样被抛出耶路撒冷。凡倚仗权势将别人抛来抛去的，总有一天自己要被抛来抛去，这是公义的。许多人以为自己如钉子一样坚固，也会像球一样被抛，因为我们在这里本没有常存的城（希伯来书 13：14）。舍伯那觉得他的地位太窄，没有发展空间；于是神就送他去宽阔之地，在那里他有足够的空间游荡，却找不到回来的路。他必在那里死亡，抛尸野外，而不是躺在为自己凿的坟墓。他必在那里坐他荣耀的车；这车曾经是他的荣耀，曾在耶路撒冷招摇过市；即使被放逐也还带着，但这车却成了谴责他过去风光的明证，是主人家的羞辱，是封他做大官的亚哈斯的羞辱。

II. 预言以利亚敬要晋升（第 20 节）。他是神的仆人，在其他事上忠心，所以神呼召他委以重任。凡在小事上殷勤事奉的，必在神的册子上有大用。以利亚敬没有故意贬低舍伯那，没有损害他的利益，也没有干涉他的政务。是神呼召了他；神既呼召我们，就必与我们同在。这里预言：1. 以利亚敬必取代舍伯那的王室总管、财政部长兼总理等要职。先知要将此事告诉舍伯那（第 21 节）。“他必穿你的外袍，那是荣耀的象征，系你的腰带，那是权柄的象征；他必手握你的政权。”听到这话，舍伯那必面如土色，更不必说亲眼见到。坐高位的，尤其是坐高位的傲慢人，往往不能容忍看到自己被替代。这一切都是神的作为，不仅因为神感动希西家如此行，神的手在君王任免人事时引导君王的心，也因为一切权柄不论大小都出于神。是神给掌权者穿上外袍，因此我们为主的缘故必须顺服他们，且仰望神（彼得前书 2: 13）。同时，既然是神将政权交在他们手中，掌权者必须按着神的旨意掌权，为荣耀神而掌权，帝王藉我坐国位；君王藉我定公平（箴言 8: 15）。他们得以在神所命定的事上仰望神的供应，因为神应许说：将外袍给他穿上。又说：我必将他安稳。凡蒙召身负重任和权柄的，都应祈求神的恩典，叫他们能胜任自己的工作，这应当成为他们的头等大事。先知进一步形容以利亚敬的晋升：我必将大卫家的钥匙放在他肩头上（第 22 节）。可能这指的是他肩上有一把金钥匙代表他的官职，或缝在外衣或外袍上。作为家宰，象征王室玉玺的钥匙在手，他开，无人能关；他关，无人能开。他有权动用宝库的金子、银子、香料、贵重的膏油，和武库的一切军器，并所有的财宝（39: 2），为了国家利益可随意支用，也可随意任免下属。主耶稣在形容自己的中保权柄时引用了这句话（启示录 3: 7），说他手里拿着大卫的钥匙，开了就没有人能关、关了就没有人能开的。他在天国的权柄以及安排一切天国事项的权柄是绝对的，是不可抗拒的，是不容干涉的。2. 以利亚敬必在这些职位上得坚固。他必终生任职，而不是想做就做（第 23 节）：我必将他安稳，像钉子钉在坚固处，不被挪移，不被砍断。掌权者若为神而掌权，这来自神的荣耀就是如此经久不衰。主耶稣就像钉子钉在坚固处：他的国不可撼动，他永不改变。3. 以利亚敬必成为百姓的祝福，这是神赐给他的最大恩惠。神叫你的名为大；你也要叫别人得福（创世记 12: 2）。（1）他必成为国家的祝福（第 21 节）：他必作耶路撒冷居民和犹太人的父。他不但要处理王室事宜，还要顾及耶路撒冷和犹太的利益。注意，掌权者对待治下之人应当像父亲一样，凭智慧指教他们，凭爱心治理他们，凭温柔的心纠正他们的过犯，并且要保护他们，为他们提供方便，像对待家人那样关心他们。倘若王室、城市乃至国家之间没有利益冲突，都围绕着同一个中心，倘若众侍臣都真心爱国，受君王的祝福，也受国家祝福，倘若掌权者如父一般对待王城耶路撒冷和犹太人，百姓就过上幸福的日子。（2）他必成为自己家人的祝福（第 23, 24 节）：他必作为他父家荣耀的宝座。他在任上所表现出来的智慧和品德使他成为家族的荣耀；也许以前已经相当显赫，现在更是如此。子女应当为父母争光，为家人争光。人因着荣神益人给家族带来的荣耀远比来自家族的名声和头衔更有价值。以利亚敬得以晋升，父家的荣耀挂在他身上。人人都奉承他，兄弟的捆向他下拜（创世记 37: 7）。请注意，世上的荣耀不能给人带来内在价值和内在美；那不过是挂在人身上的附属品，不久就会落下来。以利亚敬被比作钉在坚固处的钉子，这里又说他的亲戚（他一定有很多亲戚，那也是家族的荣耀）都倚靠他，好比家中的器皿都挂在墙上的钉子上一样。这表示他慷慨大方，照顾所有的家人，承载整个家庭的担子：一切小器皿，从杯子到酒瓶，连同家中最不起眼的，都得到他的关照。看看身负重任的人，他身上的担子是何等的重！一旦他们决心尽忠任职，就从不考虑自己的担子会有多重。主耶稣手握大卫家的钥匙，他是钉在坚固处的钉子，父家所有的荣耀都挂在他身上，都从他而来，也都倚靠他。即使教会中最不起眼的，他都关照；他有能力背负所有人的重担。我们若凭信心挂在基督身上，不论多重，我们的灵魂绝不沉沦，我们的盼望绝不落空。

## 第二十三章

这一章论到泰尔，这是一个古老而富有的海边城市，长期以来是那一带首屈一指的贸易商城。亚设支派的分地紧靠泰尔。约书亚记 19: 29 称它作“坚固城泰尔”。它不像是以色列的危险敌人，反而有时是他们的盟友，譬如在大卫和所罗门时代就是这样。这是因为贸易国不以武力征服邻国，而是借助于通商。在这一章，先知预言：I. 尼布甲尼撒和迦勒底大军在毁灭耶路撒冷之后，要给泰尔造成令人悲哀的荒凉。看来那场仗打得十分激烈，因为根据以西结书 29: 18，他们攻打泰尔，以致头都光秃，肩都磨破，并没有从那里得什么酬劳（第 1-14 节）。II. 七十年以后泰尔要起死回生，泰尔人要从被掳之地回归，重振家业（第 15-18 节）。

## 泰尔的命运（主前 718 年）

1 论泰尔的默示：他施的船只都要哀号；因为泰尔变为荒场，甚至没有房屋，没有可进之路。这消息是从基提地得来的。2 沿海的居民，就是素来靠航海西顿的商家得丰盛的，你们当静默无言。3 在大水之上，西曷的粮食、尼罗河的庄稼是泰尔的进项；她作列国的大码头。4 西顿哪，你当惭愧；因为大海说，就是海中的保障说：我没有劬劳，也没有生产，没有养育男子，也没有抚养童女。5 这风声传到埃及；埃及人为泰尔的风声极其疼痛。6 泰尔人哪，你们当过到他施去；沿海的居民哪，你们都当哀号。7 这是你们欢乐的城，从上古而有的吗？其中的居民往远方寄居。8 泰尔本是赐冠冕的。她的商家是王子；她的买卖人是世上的尊贵人。遭遇如此是谁定的呢？9 是万军之耶和华所定的！为要污辱一切高傲的荣耀，使地上一切的尊贵人被藐视。10 他施的民（原文是女）哪，可以流行你的地，好像尼罗河；不再有腰带拘紧你。11 耶和华已经向海伸手，震动列国。至于迦南，他已经吩咐拆毁其中的保障。12 他又说：受欺压西顿的居民（原文是处女）哪，你必不得再欢乐。起来！过到基提去；就是在那里也不得安歇。13（看哪，迦勒底人之地向来没有这民，这国是亚述人为住旷野的人所立的。现在他们建筑戍楼，拆毁泰尔的宫殿，使她成为荒凉。）14 他施的船只都要哀号，因为你们的保障变为荒场。

这段预言的开头和结尾都是“他施的船只都要哀号”，这是十分恰当的，因为泰尔是港口城市，它的商业、财富和名气都与航运有关。航运一瘫痪，泰尔就完了。请注意看，

I. 泰尔之兴旺。突出泰尔的兴旺，是为了烘托她落败的惨状。1. 西顿的商家在海上经商，靠泰尔得丰盛（第 2 节）。西顿比泰尔更古老，也靠海，位于泰尔以北不过几海里之遥。泰尔原先附属于西顿，后来女儿长大超过了母亲，变得更出名。这些大城都曾经辉煌一时，想起来真是可悲。2. 泰尔的崛起少不了埃及的帮助（第 3 节）。西曷是埃及的一条河，埃及人经此河入海道与泰尔做生意，于是西曷流域的庄稼成了泰尔的进项。丰富的海中资源，进出口商品的利润，这些都是商贸城市的本钱，如同农作物是农业国的本钱；有时尼罗河的庄稼比地里的庄稼更有商业价值。“尼罗河的庄稼”也可理解为埃及地所有与泰尔有商贸往来的商品，因为这些商品经尼罗河出口。3. 泰尔成了列国的大商城，是那一带的商业中心。那里能见到来自各个国家的商品，尤其每年的特定几个日子，那真是商贸总汇。另一位先知对此作了更多的描述（以西结书第 27 章）。看看殷勤的手如何在神的祝福之下致富。泰尔人尽管靠海为生，然而她因勤劳而致富。4. 泰尔是欢乐的城，到处莺歌燕舞（第 7 节）。醉生梦死之人能在那里找到各样的娱乐，各样的人间乐趣，球馆、舞厅、剧院，应有尽有。泰尔人因此变得骄傲大意，瞧不起农民，因为农民不懂也不欣赏这样的娱乐。泰尔人忙着寻欢作乐，也因此听到神藉着仆人给他们警告时显得十分迟钝，不闻不问。也许她颇有渊源，是从上古而有的，就以此为傲，自以为稳妥，仿佛她既然出自远古，既然从上古而有，那就必是没有穷尽，必能存到永久。5. 泰尔是赐冠冕的城（第 8 节），给自己赐冠冕。泰尔的官长们把冠冕赐给那些靠泰尔做生意的人，足见他们的权势和虚浮。下一句进一步诠释了这点：她的商家是王子，像王子那样安逸奢华；她的买卖人是世上的尊贵人，不论来自何处，都受人景仰。在当今的世界，一提起做生意的，有些人往往不屑一顾；不过在那时，在最通达的国家里，商人和生意人往往是世上最尊贵的人。

II. 这里论到泰尔陨落。看来泰尔惹来的麻烦，不是因为她得罪了别人，而是因为她的财富令人垂涎。不过尼布甲尼撒若真是垂涎泰尔的财富，那恐怕要大失所望，因为泰尔在抵抗了十三年之后，居民带着人口和货物，纷纷沿海道逃往别处，留给尼布甲尼撒的不过是一座空城。参考拉莱男爵《世界历史》中的泰尔历史，第 2 部，第 7 章，第 3.43 段，第 283 页；那里所写的印证了这里的预言和以西结关乎泰尔的预言。

1. 看这里如何预言泰尔遭毁灭。（1）他施的船只再也不能停靠在这避风港，因为泰尔变为荒场。（1）没有房屋，没有码头，没有客栈，没有水手俱乐部，没有可进之路。可能港口被沙土填平，或被敌军封锁；也可能因为泰尔遭毁灭而变为荒场，他施或基提的船只就不再前来，因为这消息是从基提地得来的；他们得到坏消息，说泰尔成了荒场，不再有生意可做。看看这个世界的光景：被敌人所掳掠的，往往也被故友所轻看。（2）居民都惊呆了。泰尔是一个岛，其上的居民曾在世上名噪一时，令人仰视，如今却都静默无言（第 2 节）；他们如哀恸之人呆坐着，不知如何表达心中的忧伤。过去吹嘘自我，藐视邻国，现在都要止息。凡在世上鼓噪的，神必叫他们闭嘴。当

静默无声，因为神要做工了（诗篇 46: 10；撒迦利亚书 2: 13），你不能阻挡。（3）列国都感到诧异、惭愧、疼痛：西顿哪，你当惭愧（第 4 节）。泰尔靠西顿发家，现在海浪把泰尔的坏消息带到了西顿，海中的保障（就是春天的巨浪）宣告说：“我没有劬劳，也没有生产；过去虽曾如此，如今不再，不再把年轻人带往泰尔经商做生意。”而泰尔致富、人口众多，正是由于商业。也可理解为，大海曾经满载船只前往泰尔，如今像寡妇失去儿女那样哀恸荒凉，不能再养育儿女。埃及比泰尔大得多，埃及王国也比泰尔更出名；然而泰尔却有大量的商贸伙伴，以致列国听到泰尔被毁的消息都极其疼痛，正如他们稍后听到埃及被毁的消息极其疼痛一样（第 5 节）（译者注：钦定本将第 5 节译为“就如听闻埃及的风声，照样泰尔的风声也令人极其疼痛”）。也有人这样理解：这风声传到埃及，埃及人为泰尔的风声极其疼痛，因为他们与泰尔的贸易受损，也因为埃及自身在走向毁灭的路上又迈进了一步。正所谓：城门失火，殃及池鱼。（4）许多商人曾在泰尔安家立业，自以为稳妥，如今纷纷弃之而去，转投他处（第 6 节）（译者注：钦定本将“沿海的居民”译为“岛上的居民”）：“岛上的居民哪（泰尔是个海岛，距大陆约半英里之遥），你们都当哀号，当过到他施去。渡过大海去他施（有人理解为西班牙城市塔尔苏斯），这是最好的出路，或去别的殖民地。”人若自以为高山耸立，不可撼动，就应当知道在这里本没有常存的城（希伯来书 13: 14）。大山可以挪开，小山可以迁移（54: 10）。（5）来不及逃脱的必被掳往远方。当时征服者往往将被征服之地的居民掳往本国当奴隶，又把本国的居民迁过来当自由人（第 7 节）：她必徒步往远方寄居（译者注：这是钦定本第 7 节后半句的译文）；他们必被驱赶，徒步前往被掳之地，在痛苦中蹒跚而行。终日花天酒地的，怎知将来有此横祸！（6）许多人试图逃跑，却被追上，落入敌人之手。泰尔人流行你的地，好像尼罗河（第 10 节），急速而过，成群结队，流向大海，或流向痛苦的无底坑。也可理解为：他们虽如河水急急而过，指望逃离危险，却不再有腰带拘紧，精疲力竭，举步不前，只能落入敌手。不仅泰尔精疲力竭，西顿也得不到安慰（第 12 节）：“受欺压的处女，西顿的居民哪，你必不得再欢乐，因为迦勒底的雄师就要来了！下一个攻击的目标就是你们。起来，过到基提去，去希腊，去意大利，尽管去逃命；只是不论往何处去，在那里也不得安歇。敌人必骚扰你，你也必自己吓自己，得不到片刻宁静。”注意，人若以为能在这世上得安歇，那不过是自欺欺人。人在一处得不到安歇，在另一处也得不到安歇。神的审判要追逐罪人，且必追上。

## 2. 这一切的灾难因何而起呢？

（1）这是神所定的；毁灭从全能者来到（约珥书 1: 15）。有人问（第 8 节）：“遭遇如此是谁定的呢？是谁安排的？是谁定下来的？谁这么狠心叫如此繁华可爱的城沦为废堆？这怎么可能呢？”回答是：[1.]这是神所定的；神有无穷的智慧和公义，从未冤枉任何受造之物，将来也不会（第 9 节）。这是万军之耶和华所定的，他随己意行万事，不作解释，不必交代。一切都按他的旨意而成。这次他特别要污辱一切高傲的荣耀，玷污他们，踩在脚下；他特别要使地上一切的尊贵人被藐视，叫他们不再洋洋自得，也不再被仰视。神行使主权降灾祸给泰尔，并非无故施暴，而是为了惩罚泰尔人的高傲。泰尔人必是犯下许多罪：偶像崇拜，体贴肉体，欺压别人等等，然而神特别针对他们的高傲之罪，因为神阻挡骄傲的人（彼得前书 5: 5）。看到泰尔荒凉，人人都觉得不可思议，这里却向我们解释。神告诉世人他这是何意。第一，他要人明白世上的荣华是虚空的，是不确定的；貌似实在，不过是行将枯萎衰残之物。人若从中吸取教训，那就有益处，尽管毁灭的代价巨大。世人岂不是以学问和财富为荣、以奢华和权势为荣、以掌控他人为荣吗？世人岂不是以华丽的房屋、昂贵的家具或冠冕堂皇的外表为荣吗？看看泰尔的毁灭吧，这一切的荣华都被污辱，被玷污，被埋于尘土之中。属天的荣耀要存到永远。看看泰尔的贵族公子，放逐的放逐，被掳的被掳，全都沦为赤贫，你就知道属地的荣华哪怕再辉煌，也不知何时被人藐视。第二，他要阻挡泰尔人的骄傲，不让他们仰赖地上的荣耀。泰尔被毁灭应当成为各国各民的鉴戒，它向全世界宣告：凡自高的，必降为卑（马太福音 23: 12）。[2.]这是神所做的，神有无穷的能力（第 11 节）：耶和华已经向海伸手。他曾多次向海伸手，曾叫红海的海水分开，淹没法老的军兵，也曾多次动摇自以为稳固的王国；如今他出令攻击这商贸城市，要摧毁其中的堡垒。泰尔的华美不管用，必被玷污；泰尔的力量不管用，必被打碎。城邑再坚固，盟友再强大，都必全然毁灭。人若以为奇怪，那就叫他们知道这是万军之耶和华出令摧毁，谁不能听、谁能贻误呢？

（2）迦勒底人是器皿（第 13 节）：看哪，迦勒底人之地；亚述人曾是何等轻而易举地毁灭他们的地！虽然这是他们亲手所立，建筑巴别塔，建起宫殿，然而亚述人仍将其毁灭。既然亚述人如此轻易征服过去的迦勒底人，如今这些新迦勒底人也必如此轻易征服泰尔。巴别是亚述人为住旷野的人所立的，或译为“为船只所立的”（亚述人为船只或航运所立，要沿着底格里斯河和幼发拉底河通往波斯和印度洋）；或“为旷野之人所立的”，因为巴比伦也称为海旁旷野（21：1）。泰尔建在海边也是这个原因。但在希西家年代泰尔被亚述人所毁（莱福特博士如此说），后来又被尼布甲尼撒毁灭。多看看别国的陨落和衰残，就不会指望自己的兴盛会存到永久。

### 泰尔重新崛起（主前 718 年）

15 到那时，泰尔必被忘记七十年，照着一王的年日。七十年后，泰尔的景象必像妓女所唱的歌：  
16 你这被忘记的妓女啊，拿琴周流城内，巧弹多唱，使人再想念你。17 七十年后，耶和華必眷顾泰尔，她就仍得利息（原文是雇价；下同），与地上的万国交易（原文是行淫）。18 她的货财和利息要归耶和華為圣，必不积攒存留；因为她的货财必为住在耶和華面前的人所得，使他们吃饱，穿耐久的衣服。

这里的内容是：I. 泰尔荒凉所定的时段，并非永久性荒凉：泰尔必被忘记七十年（第 15 节），必默默无闻七十年。泰尔被尼布甲尼撒所毁，大约就在耶路撒冷被毁的同时，之后就在废墟中静卧。看看那野心勃勃的征服者是何等愚昧：他虽攻取了泰尔，指望更富有更强壮，然而居民遭驱逐，本国又没有足够的人迁移过来，不能重振昔日雄风，何来富贵？何来强壮？再看看有人居然捣毁城邑，连他们的名号都归于无有（诗篇 9：6），还以此为乐，真是不可理喻。尼布甲尼撒践踏泰尔的高傲，因而成就了神的旨意；但他比泰尔还要高傲，为此神必叫他降为卑。

II. 预言泰尔必恢复以往的荣耀：七十年后，照着一王的年日，指一个王朝或一个家族的王朝，就是尼布甲尼撒家族。七十年后，泰尔必不再荒凉。可以想像，塞鲁士在释放犹太人回归重建耶路撒冷的同时，也释放了泰尔人回归重建泰尔。就这样，亨通和患难两样并列（传道书 7：14），城邑再辉煌也不能稳妥，再遭难也不致绝望，在地区是这样，在人也是这样。这里预言：1. 神必向这遭难的城邑扬脸（第 17 节）：耶和華必眷顾泰尔，他虽击打，却不会无休止地击打。这里没有说：故友必眷顾她，也不提她曾建立的殖民地或曾有过商贸往来的城邑（他们都已将其遗忘）；而是说：耶和華必眷顾她，真是出人意料。他必不再向泰尔发怒，各事就恢复正常。2. 泰尔必尽全力恢复商贸。她必歌唱如妓女，曾因其放荡而被辖制许久，如今既被释放（人之败坏极大），又开始故伎重演诱惑人。泰尔人或被掳回归或留在境内，如今都重操旧业，又开始盘算如何做生意，买进上好的货物，压价击败对手，提高服务质量。他们好比被忘记的妓女，如今被想起来，于是就尽情唱歌玩耍；一到夜里，就拿琴周流城内，巧弹多唱。弹琴歌唱本是无邪的娱乐，只要别太过分，适可而止；然而人若以德行为重，就不该过分贪恋这些娱乐，也不该梦想凭这些出人头地。尽管当今世界略有不同，这些娱乐在古时是妓女用来勾引傻瓜的鱼饵。泰尔必重新成为列国的商贸中心；她必仍得利息，又开始忙乱起来，也必与地上的万国行淫（意思是，她必与万国做交易；先知继续沿用妓女的比喻），过去在鼎盛时她也曾这样与万国做交易。贪爱世上的财富就是在灵魂层面犯奸淫，因此贪婪之人也称为“淫乱的人”（雅各书 4：4），指在灵魂层面的偶像崇拜。3. 恢复了贸易的泰尔要比过去更明白如何善用自己的优势，这是她从灾难中吸取的教训（第 18 节）：她的货财和利息要归耶和華為圣。泰尔的贸易和经商的一切所得都必献于神，归荣耀于神，且为神所用。她不再像过去那样积攒货财，不再将货财视为骄傲的本钱，视为满足肉体情欲的支柱，而是将其用在敬虔和爱心的行为上。他们除了日常的养生费用，其余的都送往住在耶和華面前的人，就是在耶路撒冷圣殿里事奉的祭司或神的使者。这不是叫祭司过奢华宴乐的日子，而是使他们和他们的家人都能吃饱，不必担心起码的生活所需，得以专心事奉。给他们所穿的不是绫罗绸缎，而是耐久的衣服，又坚固又耐用；是长者的衣服（有人这样理解），祭司虽年轻，也必穿素色庄重的衣服，像老人那样。这一切：（1）说明信仰在新泰尔建立，人们开始认识真神，开始与以色列的神相通。也许他们在巴比伦期间与被掳的犹太人有过交往（其中有先知），与他们一起敬拜神，远离偶像，正如犹太人摒弃偶像一样。如今他们蒙释放回归，重新定居在泰尔，心里十分明白这一切都是因犹太人的缘故，于是就将礼物和祭物送往圣殿，送给祭司。经上記着在犹太地有泰尔人居住（尼希米书 13：16）。在基督的时候，泰尔和西顿的人归向神，犹胜

以色列诸城；若是基督去往他们那里，他们早已悔改了（马太福音 11：21）。泰尔也曾出现基督徒（使徒行传 21：3，4）；许多年后，那里的教会很兴旺。一些犹太的拉比认为泰尔悔改这段预言在弥赛亚的日子应验。（2）引导人将货财用在事奉神的正途上，使人明白捐献是最好的积攒。不论是商人的货财还是雇工的工价，都要献于神。货财（泛指所做之工）和工价（泛指做工之所得）都要归耶和華為圣。这里暗指大祭司胸牌上刻着的格言（出埃及记 39：30），指在律法之下所分别为圣的十一奉献（利未记 27：30），也指福音时代的应许（撒迦利亚书 14：20，21）。我们必须首先将自己归耶和華為圣，然后才能将我们的所行、所有和所得归耶和華為圣。当我们回应神的呼召，在各样事上都以敬虔为怀，当我们凭着敬虔和爱心做事，慷慨援助穷人，支持传道人，广传福音，那么我们的货财和工价就归耶和華為圣，因为我们由衷地因货财和工价归荣耀于神。我们的财宝不在地上，而是积攒在天上，在那永不坏的钱囊里（路加福音 12：33）。

## 第二十四章

人们普遍认为这是一篇新的讲章，一直延续到第 27 章。先知在此按照所领受的命令，给义人带来许多宝贵的应许，论义人说：他必享福乐；也严厉警告恶人，说：恶人有祸了！他必遭灾难！（3：10，11）。应许和警告交替出现，相互衬托。这一章主要是警告，强调审判的严厉，也指出许多人要面临这样的审判。这里所论到的不像先前那样针对某一个城邑或某一个王国，而是针对整个世界。这里所用的词是“地土”，而我们自己的地往往指全地。但这里用到了另一个词，它的意思则广泛得多，那就是“世界”（第 4 节）；因此这里至少包括所有周边的国家。1. 有人认为（很有可能）这里预言西拿基立和亚述大军将要给那一带的许多国家造成极大灾难。2. 也有人认为这里指的是大约一百年后尼布甲尼撒和他的大军给那些国家造成的灾难，他们从一国到另一国，所到之处又征服又毁灭，使其荒凉；那些东方国家就是用这样的方式争战的。先知的警告中夹带着应许，主要是为了在这些大灾难中扶持安慰神的百姓。既然这里没有具体提到灾难因哪国而起，也没有具体提到灾难临到哪国，我觉得这段预言很可能涵盖这两场浩劫。事实上，圣经预言可以在多处应验，我们应当全盘考虑。因此我倾向于认为先知虽目睹那几场灾难，但这里的目的是表现人类社会的普遍灾难，表现人生中的诸多苦难，尤其是因战争引起的苦难。先知蒙差遣，绝不只是预言一些具体事件，而是叫人向往德行，向往敬虔。他们所写的预言存留至今，是为了叫我们学功课，不能理解为个人的感情抒发。众所周知，凡承认世界是虚空的，凡认定世界不足以使人快乐的，都会归向神，都会心仪另一个世界。所以先知在这里表示，世上的事真是令人心烦，在这里没有安息，没有满足，唯有以神为乐才能使人满足。这一章的内容是，I. 警告罪人必受审判，致使全地荒凉（第 1-12 节）；同时义人必受安慰（第 13-15 节）。II. 再次警告全地要荒凉（第 16-22 节）；同时神必得着荣耀。

### 宣告全地荒凉（主前 718 年）

1 看哪，耶和華使地空虚，变为荒凉；又翻转大地，将居民分散。2 那时百姓怎样，祭司也怎样；仆人怎样，主人也怎样；婢女怎样，主母也怎样；买物的怎样，卖物的也怎样；放债的怎样，借债的也怎样；取利的怎样，出利的也怎样。3 地必全然空虚，尽都荒凉；因为这话是耶和華说的。4 地上悲哀衰残，世界败落衰残；地上居高位的人也败落了。5 地被其上的居民污秽；因为他们犯了律法，废了律例，背了永约。6 所以，地被咒诅吞灭；住在其上的显为有罪。地上的居民被火焚烧，剩下的人稀少。7 新酒悲哀，葡萄树衰残；心中欢乐的俱都叹息。8 击鼓之乐止息；宴乐人的声音完毕，弹琴之乐也止息了。9 人必不得饮酒唱歌；喝浓酒的，必以为苦。10 荒凉的城拆毁了；各家关门闭户，使人人都不得进去。11 在街上因酒有悲叹的声音；一切喜乐变为昏暗；地上的欢乐归于无有。12 城中只有荒凉；城门拆毁净尽。

这段预言将一幅黑暗而悲哀的场景呈现在我们面前，所到之处，一片凄惨。先知用各样不同的言语来渲染将要临到的荒凉。

I. 大地失去了所有的光泽，仿佛被挪移了根基；真是空虚荒凉（第 1 节），好像回到了先前的空虚混沌，渊面黑暗（创世记 1：2）。“大地”一词有时表示“地土”，第 3 节就是这样翻译的：地必全然空虚，尽都荒凉；不过我认为这应当翻译为“大地”，像第 1 节那样。这个词常用来指某一国的地土，周边有邻国，譬如埃及地，或迦南地，或我们的地，你们的地，等等。这里也许真

的指某个特定的国家，先知故意用一个模糊的词。圣经上说日光之下一切都是虚空，都是捕风，我们应当把这些应用在自己身上，这是很有益处的。先知在这里所说的似乎是在许多国家经常发生的事，只要世界还在，这样的事就不可避免；无人知道这样的事何时临到自己。这也是世间一切事物的普遍规律：没有实质性的安慰和满足，一点小事就足以叫大地荒废。无数的家庭和产业在一个接一个的审判中荒废毁坏，或令人费解地渐渐衰败。罪恶翻转大地；神造大地给人居住，如今的大地却完全变了。罪恶还将地上的居民分散。巴别的悖逆导致人们分散全地。城镇的居民乃至家人各走各的路，亲戚邻舍互不来往。第 4 节的意思相同。地上悲哀衰残；凡指望大地能带来福祉的恐怕要大失所望，因为事实并非想像的那样。世界败落衰残，速速趋于销蚀。世界充其量像一朵花，过于贪爱世界的人将其握在手里，揣在怀里，却很快就枯萎。大地渐渐衰老，住在其上的就荒凉；世人拖着沉重多病的躯体，往往孤单无援，在苦难中挣扎（第 6 节）。大地衰残，不像以往那样硕果累累，而以大地为家、以大地为安息、以大地为分的人就荒凉。然而人若凭信心住在神里面，即便无花果树不发旺，也能因耶和華欢欣（哈巴谷书 3: 17, 18）。多少瘟疫热病横行，多少人一夜之间死于非命，幸存的有时甚至来不及葬埋死人。我们若看到这些，也许就能明白先知所说的话：地上的居民被火焚烧，在各样的病痛中受煎熬；相比之下，剩下的人稀少。注意，我们所居住的世界是令人失望的世界，是流泪谷，是将死的世界。世上的人日子短少，且多有苦难。

II. 叫这一切灾难临到地上的是神。他曾经创造大地，使其硕果累累，悦人眼目，替世人效力，给世人安慰。如今耶和華使地空虚，变为荒凉（第 1 节），因为造物主要施行审判。他有不容置疑的权柄宣判，也有不可抗拒的能力施行审判。因为这话是耶和華说的（第 3 节），所以他必成就。神的咒诅吞灭了大地（第 6 节），泛指地因人的缘故所受的咒诅（创世记 3: 17），也特指各家族和国家因自己所行大恶的缘故所受的咒诅。看看神咒诅的权势，可以叫一切都变得空虚荒凉。凡神所咒诅的，就大难临头。

III. 社会各阶层的人都在这灾难中有分（第 2 节）：百姓怎样，祭司也怎样，等等。人世间的许多苦难诚然是这样，人人都难免得病，难免忧伤，难免生离死别。世人地位各有高低，灾难却并无不同；所临到众人的是在乎当时的机会（传道书 9: 11）。当神的毁灭性审判临到罪恶的国家时，这一点尤其明显；神随己意审判全地，无人逃脱，无人幸免，无论贫富都失去一切。低贱的先挨饿，高贵的先被掳，穷人反而留在国中。人人都一样：1. 无论高低：百姓怎样，祭司也怎样，王子也怎样。当官的再尊贵，再受人尊敬或景仰，也不能幸免。也不尊敬老人的面（耶利米哀歌 5: 12）。祭司也败坏邪恶，与百姓一样；他们的地位既不能叫他们远离罪恶，又怎能叫他们免于审判呢？将来民如何，祭司也必如何（何西亚书 4: 9）。2. 无论奴隶还是自由人：仆人怎样，主人也怎样；婢女怎样，主母也怎样。人人都败坏，所以当大地荒废之时，人人都遭殃。3. 无论贫富。无论是有钱的、挥霍的或放债取利的，还是穷困的、倾家荡产的或靠借贷度日的，都是一样，都要面临审判，而在最后审判的日子富人和穷人也都要相遇。但愿有钱人不要太瞧不起穷人，因为他们不知道何时与穷人在同一层面受审判。富足人的财物是他的坚城（箴言 18: 11），这不过是自欺欺人，并非总是如此。

IV. 叫这一切灾难临到地上的是罪孽。大地之所以空虚荒凉，是因为地被其上的居民污秽（第 5 节）；大地被世人的罪孽所玷污，导致神的审判使其荒凉。罪的本质就是如此，大地因世人的罪孽变得污秽，在神眼中看为恶，在义人眼中也看为恶。参考利未记 18: 25, 27, 28。血是污秽地的（民数记 35: 33）。当世人的罪孽污秽了地，地就把其上的人吐出来。世人究竟犯了什么罪？1. 他们违背了给被造之物所定的律法，没有达到被造的目的。他们打破了自然规律的法则，抛弃了与造物主之间的纽带。2. 他们废弃了信仰的律例，尽管这律例对他们有益处。他们无视律例（有人这样理解），不愿遵守律例。他们犯罪时无视律法，逃避责任时无视律例。3. 他们背弃了永约，这是永远的约，对守约之人来说也是永远的福分。神愿意降卑自己，与人立约，为的是叫人得益处，使他们得以事奉神。人即便在神与亚伯拉罕所立的约中无分，也必在神与挪亚和他的众子所立的约中有分，这约称为永约，是神所立白日黑夜的约（耶利米书 33: 20）。但世人竟不遵守为挪亚众子所立的诫命，不承认神的良善，也不知恩图报，以致背了永约，辜负了立永约之神的善意。

V. 审判一到，人必谦卑，不再宴乐嬉笑。大地空虚，1. 世人就不再骄傲（第 4 节）：地上居高位的人也败落了，因为他们失去了赖以骄傲、赖以夸口的一切。凡昂首挺胸的，神必叫他们垂头丧气。2. 世人就不再宴乐嬉笑。关于这一点，第 7-9 节有更多的发挥：心中欢乐的俱都叹息。属肉体的欢笑声就是如此，好像锅下烧荆棘的爆声（传道书 7: 6）。世人往往乐极生悲，凡以世界为乐的，不可能永远快乐。当神开始审判这个世界，纵情欢乐的必戛然而止，将喜笑变作悲哀（雅各书 4: 9）。大地空虚，宴乐人的声音完毕。属肉体的欢笑声吵杂不已，但很快就要止息，且要在哀声中止息。这里用两件事来形容徒然的宴乐，对醉生梦死之人来说，这两样都要失去：（1）饮酒：新酒悲哀；因没有酒喝而心中不快。酒也许比较适合心情沉重的人（箴言 31: 6），但寻欢作乐之人反而更离不开酒。葡萄树衰残，不能酿酒，于是心中欢乐的俱都叹息；因为对他们来说，丰收五谷新酒（诗篇 4: 7）是唯一的乐趣。毁坏她的葡萄树和无花果树，宴乐也就止息了（何西亚书 2: 11, 12）。如今人必不得饮酒唱歌，不再像以往那样鼓瑟弹琴，而是唉声叹气。不仅如此，喝浓酒的，必以为苦，因为酒与泪水交织在一起，也可能他们已无心品酒。凡贪杯的、好饮酒的，神有许多办法叫他们喝苦酒：身体不适，心中不快，家业受损，国家遭难，这些都可叫浓酒变苦，叫一切肉体的乐趣索然无味。（2）歌舞：击鼓之乐止息，弹琴之乐也止息了；过去他们在宴席上常常以此取乐（5: 12）。被掳到巴比伦的人把琴挂在那里的柳树上（诗篇 137: 2）。总之，一切喜乐变为昏暗；没有笑容，连苦笑都没有；地上的欢乐归于无有（第 11 节）。所罗门称嬉笑为狂妄（传道书 2: 2），若果真如此，失去了倒也并不足惜。

VI. 地土荒凉，城里的人也会感觉到（第 10 节）：荒凉的城拆毁了，被攻破了（有人这样理解）。城邑敞露在强大的入侵者面前，不但因为城墙拆毁，也因为城中居民心中忙乱。各家关门闭户，可能由于瘟疫盛行，吞吃了不少人，剩下的人稀少（第 6 节）。受感染的房屋通常要关闭，不准进入；也可能由于无人居住。在街上因酒有悲叹的声音，意思是因葡萄园被毁而发出的悲声，很有可能没有酒喝。耶路撒冷曾经是何等的车水马龙，如今只有荒凉；街上野草丛生，城门拆毁净尽（第 12 节）：过去从城门进进出出的，如今都受击打，城邑的力量也被剪除。神若愿意，有序之城可以瞬间变为混乱之城，继而沦为荒凉之城！

### 最终的希望（主前 718 年）

13 在地上的万民中，必像打过的橄榄树，又像已摘的葡萄所剩无几。14 这些人要高声欢呼；他们为耶和华的威严，从海那里扬起声来。15 因此，你们要在东方荣耀耶和華，在众海岛荣耀耶和華—以色列神的名。

忿怒中有怜悯。在犹大和耶路撒冷，在临近的国家，虽被西拿基立或尼布甲尼撒所践踏，却仍有所剩的未受毁灭，就是那敬虔的余民。神在施行大审判时往往如此，他并非赶尽杀绝（6: 13）。也可这样理解：虽然大多数人因大地空虚荒凉而得不到安慰，但也有少数人明白自己真正的利益所在，他们把财宝积攒在天上而不是在地上，因此即使大地悲哀衰残，他们仍因神而得安慰和喜乐。请注意看：

I. 这所剩的民人数很少（第 13 节）。毁灭临到，大地必像打过的橄榄树，又像已摘的葡萄，只有少数逃过灾难（好比挪亚和他的家人逃过古时的洪水那样）；虽然他们在世的一切安慰都毁了，但他们坐在这废墟边，仍因耶和華而喜乐（哈巴谷书 3: 16-18）；当人人都吓得魂不附体，神却叫他们挺身昂首（路加福音 21: 26, 28）。这些所剩的民分散在各地，相互离得甚远，像打过的橄榄树，隐藏在叶下。主认识谁是他的人（提摩太后书 2: 19），世界不知道。

II. 这所剩的是敬虔的民，且在惊险逃过灾难之后变得更加敬虔（第 14 节）：他们高声欢呼，扬起声来。1. 他们因得救而歌唱。当世上属肉体的宴乐止息，圣徒的喜乐却是空前活泼；当寻欢作乐之人因葡萄树衰残而叹息，正直人却因永不止息的恩典之约而放声歌唱，因为那是他们得安慰的泉源，是他们所盼望的泉源。人若以神为乐，就能在灾难中喜乐；当世人流泪痛苦之时，以神为乐的凭信心夸胜。2. 他们用歌声赞美神，归荣耀于神，不但为蒙怜悯而歌唱，也为耶和華的威严而歌唱。他们的歌声庄严肃穆，带着圣洁的喜乐敬畏至大的神，并殷勤赞美事奉神。在耶和華的威严面前，恶人惊恐万状，圣徒却高声赞美。他们歌颂耶和華的公义和怜悯，歌颂他超乎万有的荣美。我们要歌唱神的公义，要赞美神的慈爱（诗篇 101: 1）。凡已经逃离这地的，或正在逃离

的（逃离这空虚荒凉之地），或向大海或向各海岛，都要扬起声来；他们分散到各地，有利于传扬神的知识，甚至边远的海岸都响起赞美声。敬畏神的人若以神为乐，若在极其艰难的时候仍赞美他，神就得了荣耀。

III. 他们圣洁的热忱感染其他人也像他们那样敬虔（第 15 节）：他们鼓励共患难的人也起来赞美神。1. 地上的居民被火焚烧（第 6 节），在苦难的火炉里燃烧，或身在低谷，又黑又脏的低处。2. 在众海岛的民，不论是被放逐，还是逃往那里避难，远离朋友。他们经过水火（诗篇 66: 12），仍归荣耀于神，归荣耀于以色列的耶和华神。凡藉着恩典在灾难中夸胜的，应当在灾难中归荣耀于神，感谢他所赐的安慰；苦难越大，所得的安慰也越多。我们在烈火中应当赞美神，哪怕是极大的烈火；在海岛上应当赞美他，哪怕是极其遥远的海岛。他虽杀我，我仍信靠他（译者注：这是多种翻译本对约伯记 13: 15 上半句的译文）；虽为神的缘故终日被杀，但我们仍坚定不移。若是这样，我们就归荣耀于神。那三个殉道的孩童就是这样在烧着火的木架上歌唱（译者注：可能指十六世纪在墨西哥的特拉斯卡拉殉道的三个小信徒）。

### 振奋人心的盼望；预言人之堕落（主前 718 年）

16 我们听见从地极有人歌唱，说：荣耀归于义人。我却说：我消灭了！我消灭了，我有祸了！诡诈的行诡诈；诡诈的大行诡诈。17 地上的居民哪，恐惧、陷坑、网罗都临近你。18 躲避恐惧声音的必坠入陷坑；从陷坑上来的必被网罗缠住；因为天上的窗户都开了，地的根基也震动了。19 地全然破坏，尽都崩裂，大大地震动了。20 地要东倒西歪，好像醉酒的人；又摇来摇去，好像吊床。罪过在其上沉重，必然塌陷，不能复起。21 到那日，耶和华在高处必惩罚高处的众军，在地上必惩罚地上的列王。22 他们必被聚集，像囚犯被聚在牢狱中，并要囚在监牢里，多日之后便被讨罪（或译：眷顾）。23 那时，月亮要蒙羞，日头要惭愧；因为万军之耶和华必在锡安山，在耶路撒冷作王；在敬畏他的长老面前，必有荣耀。

这几节经文像前面那样，明确指出：

I. 圣徒得安慰。也许他们原居住地所受的灾难将他们赶到地极，也许他们由于信仰的缘故被迫远走他乡；然而他们仍在歌唱，而不是叹息。我们听到从那里传来的安慰人心的歌声，听到义人把信仰带往所到之处，即使到了地极也不例外，听到神在那里眷顾他们，勉励他们，叫他们坚信神必从那里将他们招聚回来（申命记 30: 4）。这是他们的歌：荣耀归于义人。这里用了单数名词，可以指公义的神，他在一切所行的事上尽都公义；圣徒在烈火中归荣耀于神。这里的意思也可能是：这些歌归于唱这些歌之义人的荣美。我们在尽全力荣耀神的同时，也是给自己最大的荣耀。这里可能指在弥赛亚的日子福音要传到地极，传到我们所在的岛屿；福音的好消息回响在来自地极的歌声中，从建立在那里的教会传出，归荣耀于公义的神，也与天使的颂歌不谋而同：在至高之处荣耀归于神（路加福音 2: 14），也归于所有的义人，因为救赎之工在创世以前就已为我们的荣耀而命定。

II. 罪人受惊吓。先知在前面安慰自己也安慰别人，因为所剩的民要得救；这里他再次唱起哀歌，因为他看见灾难像滚滚波涛席卷而来：“我却说：我消灭了！我消灭了！我有祸了！一想到这里，我就心惊胆战，心里销化。”他预见到：

1. 罪孽之大，过犯之多（第 16 节）：诡诈的行诡诈；诡诈不但本身就是一种刑罚，还会惹怒神，招来更多的刑罚。（1）世人相互欺骗，相互缺乏信任，人人都诡诈。真理本为人类社会的圣洁纽带，如今荡然无存，人与人之间只剩下诡诈。参考耶利米书 9: 1, 2。（2）世人在神面前尽都虚假，他们向神行诡诈，在履行圣约时也行诡诈，以诡诈待神，不愿效忠于神。这是罪孽的根源，也是罪孽的总汇。世人对神尚且如此诡诈，对人又岂能诚实相待呢？

2. 罪人所面临的忿怒和审判之大。（1）地上的居民随时随地被接踵而至的灾难所追逐（第 17, 18 节）：恐惧、陷坑、网罗（惧怕陷坑，惧怕网罗）都临近你，无处躲藏，因为世人不知道会遇上什么祸患（传道书 9: 12）。这三个词字音相似，像是先知在说俏皮话，或如我们现在所说的，这是妙语连珠。但这里的意思十分明确（第 18 节），就是祸患追赶罪人（箴言 13: 21），咒诅追随不顺服的人（申命记 28: 15）。别因为逃脱了一次刑罚就洋洋自得，谁能知道下一个刑罚何时临到？先知警告世人的这些刑罚，摩押在受审判的时候都遇上了（耶利米书 48: 43, 44）。不

过多灾多难的人生就是这样，刚躲过一场灾祸，又落入另一场更大的灾祸；一场祸患的结尾往往是另一场祸患的开头；越大意就越不安稳。（2）大地要被震碎。在末了的时候真会如此，那时地和其上的物都要烧尽了（彼得后书 3: 10）；而未到末日以前，这句话往往可用灵意理解。天上的窗户都开了，神的忿怒倾倒下来，如同普世洪水的时候那样。神要向恶人密布网罗（诗篇 11: 6）。大渊的泉源都裂开了（创世记 7: 11），地的根基也震动了，大自然散了架，一片混乱。看看这里形容得多么生动（第 19, 20 节）：地全然破坏，尽都崩裂，大大地震动了；大地挪移本位。神震动天地（哈该书 2: 6）。人若积攒财宝在地上，若心仪地上的财宝，他们的光景会是何等凄惨，因为他们所指望的全然破坏，尽都崩裂。地要东倒西歪，好像醉酒的人；一切都在晃动，既不稳定又不确定。属世之人以为住在王宫，住在城堡，住在坚不可摧的高台上，实际上不过是摇来摇去，好像窝棚（译者注：多种译本将“吊床”译为“窝棚”），瞬间就可被拆毁，不留痕迹。大地倾倒就如拆去窝棚一样，人人都愿意拆去只会招来乞丐的窝棚，无人愿意重建：必然塌陷，不能复起。但将来必有新天新地，有义居在其中（彼得后书 3: 13）。大地为何如此晃动下沉？那是因为世人的罪孽重压在上面。注意，罪孽是整个被造世界身上的担子，是重担；在这重担下，一切受造之物一同叹息劳苦（罗马书 8: 22），最终下沉。罪孽毁坏国家，毁坏王朝，毁坏家庭；世界在沉重的圆铅下坠落（撒迦利亚书 5: 7, 8）。（3）神特别要与世上的君王和掌权者作对（第 21 节）：神必惩罚高处的众军。列国的王在神面前不过是凡人；高处的众军即使联合起来又有什么用呢？至高者，万军之耶和華要与他们作对，要叫他们降为卑，要驱散他们，要打破他们的联盟。在高处的，就是坐高位的，他们夸耀自己的地位和身份，以为自己在高位就高枕无忧，于是就欺压邻舍，残害百姓。神要监察他们的傲慢和残忍，要清算他们的罪孽。地上的列王应当理解为世上的列王，表明神要在这世界施行审判，叫高傲的列王自食其果。但愿在世上受坐高位之人践踏的，可以从中得到安慰；尽管他们没有能力抵挡，不敢抵挡，也不应该抵挡，然而神必向欺压者清算，必向他们夸胜。在神眼中，地上的列王与粪堆无异。先知更具体地预言（第 22 节）他们必被聚集像囚犯，如同已被定罪的死囚，聚在牢狱中，或在死囚牢里，囚禁起来。列王和在高位的曾经自由自在，随意囚禁别人，如今自己要被囚禁。但愿自由的不要夸耀自己的自由，强壮的不要夸耀自己的勇力，因为不知道后事如何。多日之后便被讨罪（译者注：原意为“被光顾”）：[1.]指忿怒要临到他们；这里用的字与第 21 节里的“惩罚”字义相同，意思是他们要被存留到惩罚的那一天，如同被定罪的囚犯，好比堕落的天使，主用锁炼把他们永远拘留在黑暗里，等候大日的审判（犹大书第 6 节）。这可以解释神为何迟迟不伸冤，为何审判迟迟不至，因为审判的日子未到，也许要多日之后才临到。但可以肯定，恶人既为毁灭之日存留，如今就必暂时存留，在发怒的日子被提审（译者注：钦定本将约伯记 21: 30 中的“得逃脱”译为“被提审”）。因此我们在审判之日临到以前不要论断任何事。[2.]也可能指怜悯要临到他们，使他们出牢狱，即使不能重获尊位，至少能重获自由。尼布甲尼撒征服了许多君王和王子，将他们俘获，关在巴比伦的牢狱中，犹大王约雅斤就在其中。然而多日之后，在尼布甲尼撒离世之后，他的儿子眷顾被掳的列王，允准其中一些出牢狱（看起来是如此），因为经上提到他对约雅斤额外施恩，使他的位高过与他一同在巴比伦众王的位（耶利米书 52: 32）。我们若将此应用在人类社会，就会明白世事难料。在高位的受惩罚，而多日之后受惩罚的又得解脱；世上的人再得天独厚也不能大意，再穷困潦倒也不要绝望。

3. 神在这一切的事上得着荣耀（第 23 节）。在这一切都成就的时候，高傲的、与神之教会为敌的，都必降为卑。到那时，（1）人们必清楚明白耶和華要作王；这向来就是真理，只是过去不一定人人都知道。当地上的列王因其残暴凶狠而受惩罚，世人就知道神是万王之王。他超越地上的列王，且要审判列王。他是万军之耶和華，是一切受造之物的神。他要在锡安山，在耶路撒冷作王；他按着所应许的，用他的话语和律例在教会作王，使教会得尊荣得益处；教会建立在神的应许基础上。他要在他的高位面前作王，他作众圣徒的王，特别是作传道人的王，就是教会的长老。他们仰望神的权能和旨意，在一切事上顺服神的作为。神的众长老，包括过去的使徒和资深的基督徒，曾经在迷茫的时候出入神在锡安和耶路撒冷的圣所，等候神显明自己的旨意；如今他们必比别人更加明白神在各样事上的权柄和主权。（2）人们必清楚明白神必有荣耀，他的光辉使月亮蒙羞，日头惭愧，相比之下，日头好像在大光下微弱欲熄的烛光。在高位的以为自己光辉灿烂，与日月同辉；当神在他们头顶上一出现，他们就必蒙羞；而当神前来追讨他们，他们就更加蒙羞。到那

时，他们满面羞耻（诗篇 83: 16），才开始求告神的名。东方诸国膜拜日月，然而当神在荣耀中显现，要为自己的百姓争战时，所有接受人膜拜的假神必蒙羞。造物主的荣耀远超过被造之物的荣耀。大审判那日，当审判天地的主在荣耀中发光时，日头要变为黑暗，月亮要变为血（约珥书 2: 31）。

## 第二十五章

前一章警告忿怒要临到，这里的内容是：I.先知以教会的名义，因神的作为而感恩赞美，并且指教我们也要感恩赞美（第 1-5 节）。II.神给教会更多的宝贵应许，特别是福音的恩典（第 6-8 节）。III.教会因着神向仇敌夸胜（第 9-12 节）。倘若这一章对教会而言是喜乐，那么前一章对世界而言就是恐惧。

### 赞美之歌（主前 718 年）

1 耶和华啊，你是我的神；我要尊崇你，我要称赞你的名。因为你以忠信诚实行过奇妙的事，成就你古时所定的。2 你使城变为乱堆，使坚固城变为荒场，使外邦人宫殿的城不再为城，永远不再建造。3 所以，刚强的民必荣耀你；强暴之国的城必敬畏你。4 因为当强暴人催逼人的时候，如同暴风直吹墙壁，你就作贫穷人的保障，作困乏人急难中的保障，作躲暴风之处，作避炎热的阴凉。5 你要压制外邦人的喧哗，好像干燥地的热气下落；禁止强暴人的凯歌，好像热气被云影消化。

前一章结尾处说到万军之耶和华必作王，必有荣耀；这里先知论到他国度威严的荣耀（诗篇 145: 12），并且归荣耀于神。这段预言也许因着巴比伦被毁、被掳的犹太人得释放而得到应验，但它似乎指得更远，指的是福音教会因着基督胜过仇敌、信徒得安慰而向神献上赞美的祭。在这里，

I.先知定意自己要赞美神；凡激发别人赞美神的，首先应当激发自己赞美神（第 1 节）：“耶和华啊！你是我的神，你是与我立约的神！”当神在地上惩罚地上的列王，叫他们在神面前颤抖，一个穷先知却能来到神面前，以卑微的心，壮着胆说：耶和华啊！你是我的神，我要尊崇你，我要称赞你的名。凡以耶和華為神的，都应当赞美他，唯有这样，他才能叫他们属我为子民，使我得名声，得颂赞，得荣耀（耶利米书 13: 11）。赞美神就是高举神；这不是说我们能叫神变得更高，而是说我们应当使神在自己心目中和别人心目中显得更高。参考出埃及记 15: 2。

II.他一想到别人也必前来赞美神（第 3 节），就十分兴奋：“正因为神使地荒凉，正因为神向你的仇敌申冤，向教会的仇敌申冤，所以刚强的民必荣耀你，强暴之国的城必敬畏你。”“刚强的民”可以理解为：1.与神为敌的强悍之民。他们曾与神国为敌，曾以极大的勇力和凶残损害神国的利益；如今他们必悔改，与事奉神的百姓一起荣耀神；或即使不悔改也至少心悦臣服，俯首称臣。他们曾使勇士惊恐（以西结书 32: 27），如今不得不在神的审判面前颤抖，徒然向山和岩石说：倒在我们身上吧！把我们藏起来（启示录 6: 16）。也可理解为：2.过去曾经弱小、曾经被践踏的民，如今因着神的缘故，藉着神的能力，成为刚强的民。凡敬畏神、荣耀神的，神很明显赐福给他们，以致人人都视他们为刚强的民，都在他们面前肃然起敬。经上记着说：那国的人民，有许多因惧怕犹太人，就入了犹太籍（以斯帖记 8: 17）。又说：唯独认识神的子民必刚强行事（但以理书 11: 32）；所以他们归荣耀于神。

III.他论到为何要赞美神。我们都要尊崇神，赞美神，1.因为神按自己的旨意行过奇妙的事（第 1 节）。神行奇妙的事，奇妙地证明他的能力远超过一切受造之物的能力，奇妙地证明他的良善远超过被造的罪人所能想象的。这些奇妙的事对我们来说是新奇的，是出乎意料的，是做梦都想不到的，然而这些事却是神古时所定的，是藉着神的智慧所定的，为的是神得着荣耀，百姓得着安慰。神所做的都按着他永恒的旨意，都诚信真实，都符合神的特性，都相互作用，在各自所命定的日子成就。2.因为神使骄傲的降为卑，他打碎地上勇士的权势（第 2 节）：“你使城变为乱堆，使许多大城变为乱堆。那些城貌似壁垒森严，自以为有天然屏障，有训练有素的军士，然而你却使这些城倾覆。被造之物岂能与无所不能的神相争呢？许多城邑精心建造，称得上宫殿的城，又因各地的人无论贵贱都慕名而来，所以也称得上外邦人宫殿的城；然而在你看来却是不堪一击。这些城邑都必倒塌，没有一块石头留在石头上（马太福音 24: 2），永不能再造。”世界上许多

地方的许多城都是如此，在我们自己的国家尤其如此。盛极一时的大城衰败消失，被人遗忘（只剩下从地里挖出来的几片碎瓦，几个铜钱）。多少以色列的大城如今沦为乱堆！神在这里教导我们在这里本没有常存的城，所以应当寻求那将来的城（希伯来书 13: 14），唯有将来的城才不会倾覆，不会衰残。3. 因为他适时拯救有需要的人，帮助苦难中的百姓（第 4 节）：你就作贫穷人的保障，作困乏人急难中的保障。神叫骄傲自大的强壮人软弱下来，也照样叫谦卑的软弱人刚强起来，叫他们倚靠他。他不但叫他们刚强起来，还亲自成为他们的力量，因为他们仰望神得以刚强，神的恩惠是他们心里的力量（诗篇 73: 26）。当人缺乏力量，当人在急难中呼求神，神就作困乏人急难中的保障。神不但赐给他们力量抵挡人性的衰败，也遮蔽他们免受外来的攻击。雨雪风霜来袭，他是躲暴风之处；夏日炎炎之下，他是避炎热的阴凉。不论寒暑，不论阴晴，神都保护自己的百姓。仁义的兵器在左在右（哥林多后书 6: 7）。神的百姓无论遇到什么危难，神都保护他们免受实质性的伤害。在最危急的关头，神就为百姓的安全而显现：当强暴人催逼人的时候，如同暴风直吹墙壁，虽声势浩大却不能吹垮墙壁。百姓的仇敌凶猛强暴，貌似强大。他们迅猛扑来，如同呼啸凌厉的狂风；然而风也在神的掌握之中：他聚风在掌握中（箴言 30: 4）。他是百姓的避难所，他叫他们顶住狂风，站稳脚跟，持守正直和平安。风暴可以使船只颠簸，却不能撼动墙壁（诗篇 76: 10; 138: 7）。4. 因为他遮蔽信靠他的人免受欺压者的狂妄（第 5 节）：你要压制外邦人的喧哗，必叫他们的喧哗止息，好像干燥地的热气下落。他必禁止强暴人的凯歌，叫他们改变音调，放低声音。请注意看：（1）欺压神百姓的人被称为外邦人，因为他们忘记了被他们所欺压的人与他们同宗同源。欺压神百姓的人也被称为强暴人，因为他们豪取强夺，不但不可爱，还叫人恐惧战惊。（2）他们对神百姓的狂妄不过是喧哗，是热气；是外邦人的喧哗，以为只要大声训斥，大声喧哗就能叫人惧怕。埃及王法老不过是个声音（耶利米书 46: 17）。这好比正午的日头发发出灼人的热气，一到日落就无处可寻。（3）当他们的指望落空，当他们的尊荣落于尘土，一切的喧哗、热气和夸口都必归于无有，他们都必降为卑。强暴人的枝条，即便是高枝，也必被折断，被弃于粪堆。（4）神葡萄园里的园丁若整天劳苦受热（马太福音 20: 12），神必使他们重新得力，好像热气被云影消化，不会过于所能承受的。

### 福音的祝福（主前 718 年）

6 在这山上，万军之耶和华必为万民用肥甘设摆筵席，用陈酒和满髓的肥甘，并澄清的陈酒，设摆筵席。7 他又必在这山上除灭遮盖万民之物和遮蔽万国蒙脸的帕子。8 他已经吞灭死亡直到永远。主耶和华必擦去各人脸上的眼泪，又除掉普天下他百姓的羞辱，因为这是耶和华说的。

我们可以认为（许多人确这样认为）这段经文指的是当时在锡安和耶路撒冷的大喜乐，由于天使击杀亚述大军，或由于犹太人从巴比伦被掳之地归回，或由于其他类似的令人振奋的大拯救；然而我们仍不免要看得更远，看到福音的恩典，以及这恩典最终所成就的荣耀，因为当我们藉着基督复活的时候，那时经上所记「死被得胜吞灭」的话就应验了（哥林多前书 15: 54）。到那时，也唯有到那时（我们若相信圣保罗的话）这一切才会完全应验。这是解开其他相关应许的钥匙。所以，这里预言我们藉着耶稣基督所领受的救恩；论到这救恩，众先知早已详细地寻求考察（彼得前书 1: 10）。

1. 福音的恩典是为万民设摆筵席；这不像亚哈随鲁的筵席，那不过是为了炫耀筵席主人的尊贵（以斯帖记 1: 4）。这里的筵席是为了满足宾客，所以亚哈随鲁的筵席是摆设，这里的筵席却是实质。新约圣经中论到福音预备人们悔改归向神时，常常用筵席来作比喻，譬如马太福音 22: 1 等，很可能这样的比喻源自这段预言。1. 神是筵席的主人，我们可以肯定他精心预备这场筵席，多多地赐予，远超过我们所能领受的。万军之耶和华设摆筵席。2. 受邀前来的宾客是万民，包括犹太人也包括外邦人。你们往普天下去，传福音给万民（马可福音 16: 15）。筵席之丰盛能满足所有的人；人人都可以来，人人都有份，连路上和篱笆那里（路加福音 14: 23）的人也有份。3. 筵席的地点是锡安山。福音从那里传出来，传福音的人必从耶路撒冷开始。福音教会就是天上的耶路撒冷，筵席就设摆在那里，一切受邀的宾客都必到那里去。4. 筵席十分丰盛，样样都是上好的。既是筵席，就必是丰富多彩；对信徒来说，这筵席持续不断；若不是这样，那必是信徒自己的错。这筵席用肥甘，满髓的肥甘；对所有前来享受筵席的人来说，福音的安慰既是美味佳肴又使人身心健康。浪子归来时享受肥牛的待遇；大卫满有喜乐与神相通时说，我的心就像饱足了骨髓肥油

（诗篇 63：6）。这筵席用澄清的陈酒，就是精心酿制、保存了很久的上等琼浆，清澈香醇。福音好比清酒，叫人喝一点就心里舒畅，精神百倍，对心情沉重、为自己的罪孽忧伤痛悔的人来说尤其适合；他们喝了就忘记烦恼（适当喝一点酒对有需要的人来说是良药，箴言 31：5，6），精神振奋。既知道自己的罪已得赦免，就满有活力投身到属灵的争战中去，好比勇士先喝一点酒，然后奔赴战场。

II. 长期迷失在无知和错谬中的世界，要从这黑暗中解放出来（第 7 节）：他必在这山上除灭蒙脸的帕子；这帕子蒙住了世人（蒙住了头也蒙住了眼），看不见当走的路，不知当如何行，于是就漫无目的地徘徊游荡。他们遮住了脸，好比被定罪的人，又好比死人。这帕子遮蔽万国，因为万国都坐在黑暗中。难怪犹太人虽认识神，帕子还在他们心上（哥林多后书 3：15）。然而主耶和華要除灭这帕子，福音的光要照在世界上，圣灵的能力要开启世人的眼目接受福音。他必叫那些早已死在罪恶过犯中的人活过来，活出属灵的生命。

III. 死亡要被胜过，死亡的权势要被打破，死亡的特性要被改变：他吞灭死亡（第 8 节）。1. 基督自己要藉着从死里复活胜过死亡，要挣断死亡的锁链，打破死亡的牢笼，丢弃死亡的绳索。表面看来他被坟墓吞灭，实际上是他吞灭了坟墓。2. 死亡叫世上一切娱乐都止息，都变得苦涩，都被玷污；然而圣徒的喜乐不受死亡的限制。3. 信徒要向死亡夸胜，视如被征服的仇敌：死啊！你的毒钩在哪里（哥林多前书 15：55）？4. 当审判的大日，已死的圣徒从死里复活，他们的死被复活的生命所吞灭，那时就吞灭死亡直到永远。死是最后的仇敌。

IV. 不再有忧愁，只有全然喜乐，永不止息的喜乐：主耶和華必擦去各人脸上的眼泪。凡为罪而心里忧伤的必蒙安慰，必得平安。恩典之约为我们所预备的，足以抚平今世的一切忧愁，擦去我们的眼泪，叫我们重新得力。凡为基督的缘故受苦的更要得着安慰，他们所受的苦有多少，所得的安慰就有多少。然而天堂里的喜乐更是要完全应验这里所说的，因为在那里神要擦去他们一切的眼泪，不再有死亡，也不再有悲哀、哭号、疼痛（启示录 21：4）。有此盼望必能在今生擦去一切多余的眼泪，擦去那些影响撒种的泪水（诗篇 126：5）。

V. 信徒因信所蒙受的羞辱必被除掉：神的百姓长期蒙受诸多诽谤和冤屈，受逼迫，被随意践踏，如今神必除掉他百姓的羞辱。他们的义要像光呈现在世人眼前，世人不得不承认神的百姓并不像过去被恶意诽谤的那样，于是他们就从所受的伤害中拯救出来。神有时会把百姓在人间的羞耻除掉（路加福音 1：25）。而在审判的大日，神必如此行，因为这是耶和華说的，他有能力成就这事，他也必成就这事。但愿我们今天能耐心忍受忧愁和羞辱，且在忧愁和羞辱中更加成熟老练，因为用不了多久，这一切都会过去。

### 福音的祝福（主前 718 年）

9 到那日，人必说：「看哪，这是我们的神；我们素来等候他，他必拯救我们。这是耶和華，我们素来等候他，我们必因他的救恩欢喜快乐。」10 耶和華的手必按在这山上；摩押人在所居之地必被践踏，好像干草被践踏在粪池的水中。11 他必在其中伸开手，好像游水的伸开手游水一样；但耶和華必使他的骄傲和他手所行的诡计一并败落。12 耶和華使你城上的坚固高台倾倒，拆平，直到尘埃。

这里的内容是：1. 教会因所应许的福分而欢喜快乐（第 9 节）：到那日人必说，带着圣洁的夸胜和喜乐的口吻说，看哪，这是我们的神，我们素来等候他！从千辛万苦中被拯救出来的教会要如此欢欣，如同从死里复活一般。凡寻求救赎主的，凡在耶路撒冷蒙他救赎的，都以这样的喜乐和赞美欣然领受福音的好消息。得荣耀的圣徒唱着这样的凯歌，进来享受主人的快乐（马太福音 25：21）。1. 神必得着一切的荣耀：“看哪，这是我们的神，这是耶和華。所成就的都是他的工，在我们眼里为奇妙。他独行其事，彰显他的智慧、权能和良善。他是我们的神，是与我们立约的神，是我们所事奉的神。”注意，我们所夸口的，不仅仅是神为我们所行的，也不仅仅是神所赐给我们的；我们应当透过这一切归荣耀于神，因为一切都是从他而来：这是我们的神。世上列国中，谁能有如此值得信赖的神？没有，他们的磐石不如我们的磐石（申命记 32：31），没有能比神的（申命记 33：26）。2. 盼望越久就越喜乐。“这是我们素来等候的，我们素来仰望他的应许，确信他必在所定的日子来到。他必守时，所以我们愿意等候。如今我们知道等候他的绝不会徒然，

因为怜悯终必来到，越是迟延，奖赏越大。” 3.这是无以言表的喜乐：“我们必因他的救恩欢喜快乐。在这些福分里有分的人都同声感恩赞美。” 4.我们盼望他拯救我们，并且拯救我们到底。我们素来等候他，他必拯救我们，必救我们到底，因为我们的神，他的作为完全（申命记 32:4）。

II.所应许的福分是有确据的，且是长久的。1.神必以他的权能保守这些福分，且常与他们同在：耶和華的手必按在这山上（第 10 节）。教会和神的百姓必不断得到明证，证明神与他们同在，住在他们中间：他的手必常在他们上面庇护他们，必常伸出来供给他们。锡安山是神的永远安息之所（诗篇 132: 14），他在这里居住。2.仇敌的权势必被打碎。摩押在这里代表一切抵挡神的百姓、与他们为敌的人；他们必被践踏，或被踹踏（当时打谷用踹谷的方式），必被抛弃，好比无用的干草，只能被抛弃在粪堆里。神的手按在这山上，那不是下垂的手，也不是两手交叉，不是无力的手，也不是碌碌无为的手。他必在其中伸开手，在百姓中间，好像游水的伸开手，表明神必为百姓的缘故施展大能，必在各方面帮助他们，必轻而易举胜过仇敌，施恩给百姓，在他们中间多做善工。他必为百姓的缘故不断作工，如同游水之人那样。这里特别预言神要为百姓做什么。（1）他必以一个接一个的审判使仇敌的骄傲败落（摩押人十分骄傲，16: 6），必夺去他们引以为傲之物。（2）他必使仇敌所行的诡计败落，必夺去他们的掠物。他必除去他们手中的兵器，不让他们攻击神的以色列。他必打破他们的权势，不让他们再作恶。（3）他必使他们的坚固台倾倒拆平（第 12 节）。摩押有高墙，有坚固台；他们仗着这些自以为稳妥，仗着这些骚扰神的百姓。然而神必使这一切都倾倒，拆平，直到尘埃。依赖坚固台的必面临危险。在无所不能的神面前，没有坚不可摧的堡垒，没有神的手够不到的高台，神的手必使它倾倒。摩押的毁灭预表基督胜过死亡（第 8 节），预表基督在十字架上将一切执政的、掌权的掳来（歌罗西书 2: 15），预表基督藉着福音广传，攻破撒但的坚固营垒（哥林多后书 10: 4），也预表基督必作王，直到仇敌作了他的脚凳（诗篇 110: 1）。