

目录

传道书简介	2
传道书第一章	2
传道书第二章	8
传道书第三章	15
传道书第四章	20
传道书第五章	24
传道书第六章	30
传道书第七章	33
传道书第八章	41
传道书第九章	46
传道书第十章	51
传道书第十一章	56
传道书第十二章	60

传道书简介

我们仍与那些快乐的臣子和仆人同列，仍侍立在所罗门面前听他的智慧话（列王纪上 10: 8）。这里要传给我们的是他智慧话中的精华，是直接受圣灵感动的話。但愿不要像他的臣子那样，只听一遍，不是听错就是忘记，听多了又觉得没有新鲜感；而是要念，要回顾，要反复思想，永远牢记。我们知道所罗门在作王的后期离弃了神（列王纪上 11: 1），这是他一生中的悲剧。我们可以知道他在中年写了箴言，那时他持守正直，又在晚年写了传道书（因为他在谈到老年人的重担和衰败的时候栩栩如生，第 12 章），那时他藉着神的恩典在失足后重新站立起来。在箴言中他写的是自己的观察，在这里他写的则是自己的经验。正所谓空谈智慧只需数日，而教导智慧则需要多年。本书的题目和作者，我们会在第一节中碰到，这里只需注意以下几点：

I. 这是一篇道，是写下来的讲道词；主题是（1: 2），虚空的虚空，凡事都是虚空；这也是本文的教义，文中用了许多观点和具体实例来证明这点，且回应不同的看法，最后以勉励的形式指出实际应用，就是要記念造我们的主（12: 1），要敬畏他，谨守他的诫命（12: 13）。本书中诚然有许多晦暗的东西，很不好理解；有些内容一旦败坏之人强解就自取沉沦（彼得后书 3: 16），因为他们不能区分这到底是所罗门的观点，还是无神论者或吃喝玩乐之人的谬论。尽管如此，书中仍有许多简单明了的观点，足以证明（如果我们同意的话）这个世界的虚空，远不足以令我们喜乐；世界充满罪恶，只会令我们忧愁；同时也证明敬虔的智慧，以及在神在人面前尽责的真实安慰和满足。每一篇讲道词都应包含这些内容，一篇道若是用各种方式强调这些观点，那就必是一篇好道。II. 这是一篇忏悔的道，有点像大卫的某些诗篇。这是认罪的道，传道者为自己的愚昧和过犯而悲哀叹息，他曾以为能在世间之物中得到满足，甚至以为能在不该有的肉体享乐中得到满足；现在他发现这些东西比死还要苦涩。他的跌倒证明了人性的软弱：智慧人不要因他的智慧夸口（耶利米书 9: 23），也不要说，“我才不会做这样或那样的傻事，”所罗门这位世人中最有智慧的人，居然也做了这样的傻事。财主不要因他的财物夸口（耶利米书 9: 23），所罗门的财富成了巨大的网罗，给他带来极大的伤害，超过约伯的贫困所造成的伤害。他的悔改证明神的恩典能将一个如此远离神的人重新拯救回来；他的悔改也证明神丰富的怜悯，尽管他犯下这许多的罪仍然接纳他，为的是成就给大卫的应许，这应许就是倘若他的子孙有任何过犯，神必管教而不是抛弃不顾（撒母耳记下 7: 14, 15）。因此，自以为站立得住的人要小心不要跌倒；已经跌倒的人要赶紧站起来，不要以为自己无可救药。III. 这是一篇非常实用且大有益处的道。所罗门悔改之后像他父亲那样反复思考，要把神的道指教给有过犯的人（诗篇 51: 13），要警示所有的人留心那些致命的绊脚石；这就是悔改所结的果子。世人根本性的错误（也是远离神的根源）与始祖所犯的错如出一辙，那就是他们希望能像诸神，用好作食物、悦人眼目且使人有智慧（创世记 3: 6）的东西来自娱。这卷书就是要表明这样的想法是大错，我们的喜乐不在于能像诸神，不在于随心所欲，而在于尊造物主为神。道德哲学家们在人类福祉这个问题上争论不休。他们有许多不同的看法，而所罗门在本书中一锤定音，他强调敬畏神、谨守他的诫命才是人生的全部。他曾经尝试要从世上财富和肉体享乐中寻求满足，最终却宣告这一切都是虚空，都是捕风。然而许多人仍不把他的話当一回事，仍要亲自尝试做这危险的实验，最终必然丧命。所罗门首先表明，世人普遍以为能给人乐趣的东西，诸如学问、政治、肉体享乐、荣誉和权力、富贵和拥有等等，都是虚空。然后他给出良方要医治世人面对这些东西的烦恼。虽然不能完全治愈虚空，却能避免被这些东西所困扰，只要我们不要太在意这些东西，要好好享福但不要期望过高，凡事顺服神的旨意，特别要趁着年幼記念神，一辈子永远敬畏他、事奉他，并且要看到审判将会到来。

传道书第一章

在这一章里我们看到，I. 开头，或书的题目，第 1 节。II. 定下凡事都是虚空的基调（第 2 节），且作出解释（第 3 节）。III. 从几方面证明这基调，1. 人生苦短以及世人的生生死死，第 4 节。2. 大自然的不确定，被造之物周而复始的运行，以及日头、风和江河的循环不休，第 5-7 节。3. 人劳碌一生，却少有满足，第 8 节。4. 世事去之又来，毫无完美可言，索然无味，第 9, 10 节。5. 世事都要被遗忘，第 11 节。IV. 第一次提到知识的虚空，包括一切的学问，特别是自然哲学和政治。注意，1. 这一切所罗门都尝试过了，第 12, 13, 16, 17。2. 他判定这一切都是虚空，第 14 节，因为（1）得知识是劳苦，第 13 节；（2）知识没多大好处，第 15 节；（3）知识不能使人

满足，第 18 节。倘若知识是虚空是捕风，那么所有其它世间之物更是如此，因为它们的尊荣和价值远比知识逊色得多。伟大的学者若要喜乐，必须做真信徒。

第 1-3 节：世界的虚空

1 在耶路撒冷作王、大卫的儿子、传道者的言语。 2 传道者说：虚空的虚空，虚空的虚空，凡事都是虚空。 3 人一切的劳碌，就是他在日光之下的劳碌，有甚么益处呢？

这里说的是，1. 本书的作者；就是所罗门，因为大卫的儿子中只有他作了耶路撒冷的王。不过他隐去了自己那意为平安的名字所罗门，因为他犯了罪，给自己也给整个王国造成烦恼，打破了自己与神之间的平安，也失去了自己良心的平安，因此不再配得上这个名字。不要叫我所罗门，要叫我玛拉（得 1: 20）；看哪，我受大苦，本为使我得平安（以赛亚书 38: 17）。他称自己为，

1. 传道者，表明他现在的身份。他是召集者，来自另一个词意思是召集；不过这里用了阴性，也许是所罗门故意要责备自己的柔弱，而他的柔弱是导致他离弃神的最大因素，因为他拜偶像是为了取悦自己的妻妾（尼 13: 26）。这个词应该理解为灵魂，所以召集者指的是，

（1）忏悔的灵，可理解为被召集的灵；他曾象迷失的羊那样迷途忘返，现在被召了回来，从徘徊中重新召集起来，回家尽责，寻回自我。被无数虚空之物驱散的灵，现在又被收回来，重新聚焦在神身上。神的恩典能叫大罪人悔改，他们晓得义路，竟背弃了传给他们的圣命（彼得后书 2: 21），但神却医治他们背道的病（何西亚书 14: 4），仍叫他们悔改，尽管这非常不容易。神所悦纳的，是忏悔的灵，是破碎的心，不是叫人垂头像苇子（以赛亚书 58: 5）；神所悦纳的是大卫的忏悔，不是亚哈的忏悔。只有被召集的灵才是忏悔的灵，才能从歧途中回归，才不再向别神东奔西跑（耶利米书 3: 13），才能回归敬畏神的名。因为心里所充满的，口里就说出来（马太福音 12: 34），因此我们才有这忏悔的言语。倘若有名望的基督徒陷入龌龊的罪恶之中，那么为了神的荣耀，为了弥补给神国造成的损失，他们就应该公开见证自己的悔改，毒害有多深，解药也须有多彻底。

（2）传道的灵：可理解为召集的灵。他曾因犯罪抛离了圣徒的会中，现在既被召集回来，重新与教会和好，就努力要召集像他一样迷离徘徊的人，也许这些人曾经学他的样走歧途。做了错事致令弟兄跌倒的，应当尽一切努力叫弟兄站起来。也许所罗门把他的臣子召集到一起，就像他在献殿时那样（列王纪上 8: 2），现在要再次献上自己。在献殿聚会上，他作了百姓向神祷告的出口（第 12 节）；在这一次聚会上，他作了神向百姓传道的出口。神藉着圣灵叫他成为传道者，表明神与他和好；委以使命就是无言的宽恕。基督把群羊交给彼得看顾，表明他宽恕彼得。要注意，忏悔者应当做传道者；接受了警示回归得生的人，要警示别人不要继续走死路。你回头以后，要坚固你的弟兄（路加福音 22: 32）。传道者应当做传道的灵，只有来自心灵的，方能打动心灵。保罗在基督的福音上，就是用心灵事奉神的（罗马书 1: 9）。

2. 大卫的儿子。他用这个头衔，说明（1）能做如此义人的儿子，他引以为荣，且非常看重这个身份。（2）他有这样的父亲，给他良好的教育，为他恒切祷告，这就更要定所罗门的罪；想到自己竟然玷污了大卫的名声，羞辱了大卫家的名声，他心如刀绞。约雅敬因为是约西亚的儿子而罪加一等（耶利米书 22: 15-17）。（3）作为大卫的儿子，他更应悔改，期盼神的怜悯，故此他效法大卫，且得到了怜悯。不仅如此，神曾说过他要用杖责罚他们的过犯，却必不背弃他的约（诗篇 89: 34），说的就是这个大卫的儿子。伟大的传道者基督，他是大卫的儿子。

3. 在耶路撒冷作王。他提这点是因为（1）这更要定他的罪。他是君王。为了把他扶上宝座，神为他做了这么多事，而他却如此忘恩负义。他犯罪的坏榜样和坏影响，因他尊贵的身份而变得更加危险，许多人跟着他走恶道；尤其是作耶路撒冷的王，这是圣城，是圣殿的所在地，这还是他自己造的圣殿，是神的使者众祭司的所在地，也是指教他的众先知的所在地。（2）这也许对他要写的内容有利，因为王的话本有权力（传道书 8: 4）。作为君王，他并不羞于作传道者；但百姓却会因为他是君王而更敬重他为传道者。倘若尊贵的人一心向善，他们能有多大的益处！所罗门在讲坛上传道说世界是虚空，这与他坐在象牙宝座上断案一样精彩。

亚兰文意译本（在本书中加了许多东西，也加了许多评语）是这样描写所罗门写此书的：他受了先知之灵感动，预先知道十个支派要从他儿子作王的时候分裂出去，又预先看到耶路撒冷被毁，圣殿被毁，百姓被掳等，故而他说，虚空的虚空，凡事都是虚空，且在本书多次论及此事。

II. 本书的内容和目的。这位王室的传道者到底想说什么？他的目的是为了使我们做敬虔人，不要对世间之物有任何仰慕和期望。为了做到这一点，他向我们显明，

1. 世上的一切都是虚空，第 2 节。这就是他的观点，他要证明的也是这个观点：虚空的虚空，凡事都是虚空。这观点并不新颖；他父亲大卫就不止一次说过这样的话。这里要强调的真理是，凡事都是虚空，除了神以及神的事以外，这里的凡事包括世上的一切，一切世俗的用途和享受，一切世界上的事（约翰一书 2: 16），一切满足肉体需要、满足今生幻想的事，一切自娱以及在人前的名声。一切都是虚空，不仅因为人犯罪万物被滥用而成为虚空，连正常使用也是虚空。相对于万物来说，人是虚空（诗篇 39: 5, 6），若不是还有来生，人被造也是虚空（诗篇 89: 47）；相对于人来说（不管是谁），万物是虚空。它们对灵魂没有帮助，没有益处，不能达到终极目标，也不能给人真正的满足。万物有很大的不确定性，会衰退、败亡，会过去，会叫那些对万物寄予希望的人失望透顶。所以，不要喜爱虚妄（诗篇 4: 2），不要向往虚妄（诗篇 24: 4），不然只会自寻烦恼。作者在这里非常强调这一点，他不只是说，凡事都是徒然的，而是更肯定地说，凡事都是虚空，似乎虚空是世间之物的第四态，早已成为万物的本质。不只是虚空，而且是虚空的虚空，意思是诸多虚空中最虚空的，是最高层次的虚空，除了虚空还是虚空，是一切虚空的起因。这句话重复出现，因为这事千真万确，无可争议，确实是虚空的虚空。这表明这位智者心中深信不疑，深受这真理的主导，且非常盼望别人也能深信不疑，也像他那样受这真理的主导。然而他却发现一般人不愿意相信这点，也不愿意这么想（约伯记 33: 14）；这也表明我们不明白这世界的虚空，也解释不了。谁能这样藐视这个世界呢？他能保证所说的是真的吗？是的，他说出了自己的名字，传道者说。他有资格这么判定吗？是的，他最有资格。有许多人曾用轻蔑的语气谈论世界，那些人若非一无所知的隐士，就是一无所有的乞丐。但是所罗门却不是一无所知，他熟知大自然的奥秘（列王纪上 4: 33），也不是一无所有，他所拥有的也许超过任何人；他头脑满有谋略，肚腹满有财宝（诗篇 17: 14）。就是他下了这个结论。他说的话带有权柄吗？是的，不但带有君王的权柄，还有先知的权柄，就是传道者；他奉神的名说话，且受圣灵的感动。他说这话是不是出于莽撞，或是一时冲动，或出于对某件事的失望？不是；他说这话是有目的的，又说又证明，作为基本原则提出来，说明敬虔的必要性。有人解释说他的主要目的是要说明，神藉着拿单应许大卫和他后裔的那永存的宝座和王国，一定是存在于另一个世界；因为这个世界上的一切都是虚空，并不足以实现神的应许。倘若所罗门发现一切都是虚空，那么弥赛亚的国度就必须降临，在那里才能有我们的基业。

2. 世上的一切不足以叫我们喜乐。谈到这一点他要听众扪心自问：人一切的劳碌有甚么益处呢？第 3 节。要注意的是，（1）他如何形容世上之事。世上的事是劳碌；这个词有操心、劳累的意思。世上的事都是累人的活，叫人不断劳累。这是日光之下的劳碌；这个短句在本书中很特别，出现了二十八次。日光之上另有一个世界，那里不需要日头，因为神的荣耀就是光；那里有工但不劳累，且是大有益处的工，是天使的工。但所罗门在这里说的是日光之下的工，痛苦极大且收益甚少。日光之下，在日头的影响之下，藉着日头的光和热。我们能得到日光的好处，有时也在日光下劳苦受热（马太福音 20: 12），因此汗流满面才能糊口，要到阴暗冰冷的阴间才能安息。（2）他如何探讨世上之事的益处：人一切的劳碌有甚么益处呢？所罗门曾说（箴言 14: 23），诸般勤劳都有益处；但是这里却说没有益处。就这个世界的景象而言，劳碌确实能得到一些能称之为益处的东西；我们吃劳碌得来的（诗篇 128: 2）；世上的财富通常被称为物，是虚无的（箴言 23: 5）物，或称为益处，问题在于这是否真有益处。他确定这没有益处，不是真益处，并非能持久的益处。总之，世上的财富和乐趣再多也不足以使我们喜乐，也不能成为我们的分。[1] 就肉体来说，或就今生而言，人一切的劳碌有甚么益处呢？因为人的生命不在乎家道丰富（路加福音 12: 15）。财富增多，挂虑也增多，吃的人也增多（传道书 5: 11），一点小事就能令人苦不堪言；故此，人一切的劳碌有甚么益处呢？起早贪黑，都是枉然。[2] 就灵魂来说，或就来生而言，我们更可实在地说，人一切的劳碌有甚么益处呢？所获的一切都不能供给灵魂，不能满足灵魂之需，不能替灵魂赎罪，不能治愈灵魂的顽疾，不能弥补灵魂的失落；对灵魂之死、审判或永生而言有什么益

处呢？为属天的事劳碌的果子才是存到永生的食物（约翰福音 6：27），而为这个世界劳碌的果子只是必坏的食物。

第 4-8 节：世界的虚空

4 一代过去，一代又来，地却永远长存。 5 日头出来，日头落下，急归所出之地。 6 风往南刮，又向北转，不住地旋转，而且返回转行原道。 7 江河都往海里流，海却不满；江河从何处流，仍归还何处。 8 万事令人厌烦（或译：万物满有困乏），人不能说尽。眼看，看不饱；耳听，听不足。

为了证明日光之下凡事都虚空，都不能叫我们喜乐，所罗门在这里表明，1. 我们享受世间之物的时间很短，如同雇工人完毕他的日子（约伯记 14：6）。我们活在世上只有一代，而这一代很快要过去，让位于另一代，我们也要随之而去。在世上的所有，刚刚从别人手中接过来，很快又要传给别人，因此这都是虚空。生命远比这些东西重要，因为生命是万物之本；可是就连生命也不过是一片云雾，出现少时就不见了（雅各书 4：14）。人类的历史长河奔腾不息，但长河中的一滴水在流经热闹的两岸之时又有什么乐趣呢？一代接着一代，世界悄然存在，且要延续到时间的尽头。我们真应该归荣耀于神，因为他忍耐这些这罪恶的世人，在这将死的世人中彰显能力。我们也不免要催逼自己努力做好自己这一代的工作，忠心事奉，因为这一代很快要过去。对人类社会而言，我们应当为下一代人的益处着想；而对自己的喜乐而言，我们不当在这狭小的世界期望过高，应当寄希望于永恒的安息。2. 我们离开这个世界的同时也离开这大地，而地却永远留在原地，因此地上的一切都不能跟我们进到将来的国度。对于整个人类而言，地要延续到时间的尽头，到那时，地和其中一切的工都要烧尽；但对于进入灵界的个人而言，这又有什么意义呢？3. 这样看来人还不如低等的被造之物：人只能留在地上片时，但是地却永远长存。日头虽然每晚必西下，然而早晨必再升起，且仍是那样光彩夺目；风虽然飘忽不定，然而不管往何处刮也仍然存在；江河途经大地流入大海，仍通过地下折返地面。但是人却躺下不再起来（约伯记 14：12）。4. 世间万物飘忽不定，且处在劳苦愁烦之中；世间没有一成不变的事，都是反复无常，持续不断，不能止息。日头停止只发生了一次（约书亚记 10：13）；刚刚升起就急急落下，刚刚落下又急急升起（第 5 节）；风总是不停地刮（第 6 节），江河也不住地循环（第 7 节），若是停滞，就如同血液在体内停滞那样后果不堪设想。万物如此劳碌（第 8 节），潮水如此涨落，海浪如此汹涌，我们岂能指望得安息呢？5. 虽然万物运行不止，却都仍归原处。日头离开，归向原位；风转向也回到原处，江河最终也回到原来的地方。人也一样，拼命想在被造之物中寻找满足和快乐，最终仍在原地苦寻。人心在寻找过程中不得安息，就像日头、风和江河那样，永不满足，永无宁日。得到越多就越想得越多，世上的财富像流奶与蜜之河（约伯记 20：17）那样流入，又好比江河都往海里流，不得满足；一切都是原样，好像翻腾的海，不得平静（以赛亚书 57：20）。6. 万物与起初创造的时候仍是一样（彼得后书 3：4）。大地仍在原处；日头、风、江河保持相同的轨迹。既然未曾给人满足和喜乐，今后很可能也做不到，因为它们能做的都已经做了。所以我们应当在日光之上寻找满足，在日光之上寻找新世界。7. 这个世界充其量不过是愁烦的所在：凡事都是虚空，万事令人厌烦。自从世人被宣判要汗流满面才能糊口以来，一切被造之物就都处在这虚空之下。若是详查整个被造的世界，我们看见人人都在忙碌，都忙着顾自己的事；没有福分，没有喜乐，只有劳苦，没有帮手。人无法形容万物是何等困乏，人不能数算劳苦，也不能衡量愁烦。8. 我们满足不了自己的感觉，所追求的东西不能满足人。所罗门特别提到了几种最不需要劳累、也最容易满足的感觉：眼看，看不饱，厌倦于看同样的东西，图新鲜，图变化。耳朵一开始还陶醉于美妙的歌声和旋律，但不久就厌烦恶心，想听别的。能看能听的很多，却无一样满足，曾经的快乐如今成了厌烦。人的好奇心仍然强烈，仍不得满足；越是想满足，就越浮躁不安，越不停地叫道，给呀，给呀（箴言 30：15）。

第 9-11 节：无新意的变化

9 已有的事后必再有；已行的事后必再行。日光之下并无新事。 10 岂有一件事人能指著说这是新的？哪知，在我们以前的世代早已有了。 11 已过的世代，无人记念；将来的世代，后来的人也不记念。

论到世上的事和享乐，我们以为至少有两件事似乎能给人喜乐和满足，能提升人的价值，能幸免于虚空。所罗门在这里指出我们都错了。

1. 新发明，就是以前从未听闻过的事。从未有人在知识上有如此提高、如此发现，从未有人在产业或贸易上有如此作为，从未有人能如此巧立名目享受财富，想到这些岂不令人快乐！藐视别人的发明创造，吹嘘自己的新时尚，新理念，新方法，新语言，撇弃陈旧的东西等等；然而这都错了：已有的事后必再有；已行的事后必再行。日光之下并无新事，第 9 节。作者又用一个反问句重复这个观点（第 10 节），岂有一件事人能指著说这是新的，是从未有过的吗？这是要激发人们考查，要挑战那些惊呼现代学问胜于古人的人。拿出你认为是新的东西来看看，虽然古代文献记载残缺不全，也许不能证明，但是我们有理由相信，这些在我们以前的世代早已有了。在大自然的王国中有什么可称得上是新的？造物之工，从创世以来已经成全了（希伯来书 4: 3）；有些事对我们来说像是新的，不过像对孩童一般，实际上并不新鲜。诸天不是新的；地要永远长存；自然的能力以及各物之间的自然联系仍像往常一样。神的王国中，虽然其踪迹和方式鲜为人知，不像自然那样有规律可循，其轨道也不尽相同，但是总的来说，事物仍是周而复始。人心仍是原样，人心的败坏仍是原样；人心的欲望、追求和怨言仍是原样。神按着圣经、按着规律对待世人，这些都没有变。有些事我们以为新奇，其实大可不必如此，因为过去就是这样的，同样的希望和失望，同样的循环和急转弯，同样的突然变化。人生的痛苦仍然如此，人类在不断绕圈子，如同日头和风，都转回原处。作者的用意是，（1）指出世人的愚昧，他们向往新鲜事、以为自己发现了新鲜事且为此得意洋洋。我们很容易厌倦旧事，厌倦老生常谈的事，好比以色列人厌倦吗哪一样；我们图新鲜，像雅典人那样将新闻说说听听（使徒行传 17: 21），崇拜这样那样的新鲜事，其实一切都和以前一样。亚述人塔蒂亚努斯认为，那些希腊人引以为豪的艺术品不过是来自被他们称为野蛮人的民族；他这样告诉他们：“真不知廉耻，不要称这些为发明，这不过是模仿。”（2）叫我们不要指望在被造之物中得到喜乐和满足。从未有人在世上寻见，为何偏要在世上寻找呢？这里并无新事，古人早已穷尽万物，凭什么认为这世界对我们这一代会格外开恩呢？你们的祖宗在旷野吃过吗哪，还是死了（约翰福音 6: 49）。（3）督促我们力争属灵永恒的福分。若是喜欢新鲜事，就应当熟悉神的事，应当得到新的本性；旧事已过，都变成新的了（哥林多后书 5: 17）。福音使我口唱新歌（诗篇 40: 3）。在天堂里，一切都更新了（启示录 21: 5），一开始就是全新的，完全不像今世之物，诚然是崭新的世界（路加福音 20: 35），且要一直新到永恒，永远新鲜，永远绽放。想到这里，我真愿意去死，因为今世的一切都是循环，不可能给我们更多更好的东西。

2. 成就受到纪念，指为后人所知所谈论的成就。许多人以为他们能在这一点上得到满足，名垂千古，成就被后人纪念，所得到的尊荣，所建立的产业，家室必永存（诗篇 49: 11）；然而这是自欺。有多少已过的世代，多少已过的人，他们曾经辉煌一时，不可一世，如今却无人纪念，被掩埋在遗忘中。偶尔有骇世之人或事件遇上好心的历史学家，有幸被记上数笔，但也有无数同样骇世的别人被遗忘。因此我们能断定，将来的世代，后来的人也不纪念；我们期望能被人纪念的事，终究要失落，要被轻看。

第 12-18 节：人间智慧的虚空

12 我传道者在耶路撒冷作过以色列的王。 13 我专心用智慧寻求、查究天下所做的一切事，乃知神叫世人所经练的是极重的劳苦。 14 我见日光之下所做的一切事，都是虚空，都是捕风。 15 弯曲的，不能变直；缺少的，不能足数。 16 我心里议论说：我得了大智慧，胜过我以前在耶路撒冷的众人，而且我心中多经历智慧和知识的事。 17 我又专心察明智慧、狂妄，和愚昧，乃知这也是捕风。 18 因为多有智慧，就多有愁烦；加增知识的，就加增忧伤。

所罗门在前面强调凡事都是虚空，且列出一些例子来证明，这里他用最有效的方法来证明这观点是真实的。1. 用自己的经验；他什么都尝试过了，一切都是虚空。2. 归纳具体的例子；这里他举出最有可能使智慧人快乐的事，那就是知识和学问；倘若连这个都是虚空，那其它的事必然也是虚空。

I. 所罗门在这里告诉我们他做的尝试；他有诸多的优势，人若是能找到真满足，他必然已经找到了。1. 高高在上的身份给他机会接触到一切的学问，尤其是政治和人文，第 12 节。他是传道者，是以色列的王，而以色列又是被诸多邻国称之为有智慧、有聪明的大国（申命记 4: 6）。他的王位在耶路撒冷，当时称得上是世界的眼睛，远超过后世的雅典。君王的心深不可测；他的影响力极大，神的审判在他口中（箴言 16: 10）。他查究一切的事，这是他的尊荣，是他的事业。所罗门极大的财富和尊荣使他足以使自己的宫廷成为学问的中心，成为学者云集的地方。他收集上乘的书籍，与当时最有智慧知识的人交谈或通信；这些人相约前来讨教，他也藉此提高自己。知识好比做贸易，一切益处都通过交易互换而来；若是我们能说些什么教诲别人，别人也会说些什么教诲我们。有人注意到所罗门在提到自己尊贵和荣誉的时候不过是寥寥数笔。他没有说，我传道者是君王，而是说我作过王，现在是什么已经不重要了。他提起这事似乎像过去的事，因为世上的尊荣不过是短暂的。2. 他充分利用这些优势，抓住一切获得智慧的机会；机会不管有多大，若不专心，终不能使人得智慧。所罗门专心用智慧寻求一切事，第 13 节。他致力于了解日光之下所做的一切事，包括神随自己的旨意所做的一切事，也包括人凭着自己的谋略聪明所做的一切事。他查究哲学数学，农业贸易，商品机械，查究过去的历史以及其他王国的现状，包括他们的法律、海关和政局，查究世人的各种习性、能力、动机以及管理世人的方法，并尽力从中得到灵感。他不但寻求，而且查究各样错综复杂的事，这些都需要极度专一的心思和坚持不懈的努力。他是一位君王，却致力于钻研，不被纠结的学问所吓倒，也不在茫茫学海中走捷径。他这么做不仅仅是丰富自己的才华，更是要预备自己事奉神，服事他那一代人；他想看看知识到底要增长到什么程度，人的心灵才能安宁。3. 他的学习大有长进，各方面的学问都奇迹般地提高，他的新发现远超过在他以前的任何人。他从不批评学问，不像许多人因为无法征服或不愿花功夫而横加批评；不会，只要他设定目标就必能学会。他见到了日光之下所做的一切事（第 14 节），包括天上地下一切自然的工，包括以日头为中心的大漩涡（借用这个时尚的字眼）中的一切事，包括一切的艺术，也包括世人在个人和社会上的智慧结晶。若有人能在查究成果方面得满足，那必是所罗门无疑。论到他所得到的知识，他心里议论，如同富商如数家珍那样得意。他大可以说，“看哪！我将智慧发扬光大，不但自己得了大智慧，且比任何人都更加传扬智慧，胜过我以前在耶路撒冷的众人。”注意，伟人常常勤奋好学，且在知识的乐趣中自我陶醉。神赐给他极大的有利条件获得知识，他就利用这些条件提高自己。君王和贵族们若是能比平常人更加努力学习智慧和有用的知识，而不只是在名誉和财富方面下功夫，若是能致力于学习合宜的学问，为国家效力，做凡人做不到的事，这就是百姓的福祉。在这一点上，所罗门应该最有发言权，因为他不但满腹经纶，而且心中多经历智慧和知识的事，多经历知识的能力和益处，以及知识的乐趣和消遣。他的学问融会贯通，并且学以致用。智慧进入他的心；他的灵以知识为美（箴言 2: 10; 22: 18）。4. 他特别致力于研究对世人行为最有用的学问，那也是最有价值的学问（第 17 节）：“我又专心察明智慧的法则和命令，察明如何获得智慧，察明狂妄和愚昧，如何避免，如何对付，察明它的网罗和潜在危险，好叫自己避免、远离，且揭露它的谬误。”所罗门真是非常殷勤，要在知识上提高自己，以致通达人的智慧和愚昧人的狂妄都成了他的教材，懒惰人的田地（箴言 24: 30）和殷勤人的田地都成了他的课堂。

II. 他告诉我们他尝试的结果，要证实先前所说的，就是凡事都是虚空。

1. 他发现自己查究知识的过程非常辛苦，又劳力又劳神（第 13 节）：这是极重的劳苦，指在寻找和寻见真理过程中的困乏，且是神叫世人所经练的，为的是惩罚我们的始祖对被禁知识的贪婪。人们不光是汗流满面才能糊口，对精神食粮也是如此；而若是亚当没有犯罪，要获得肉体和精神食粮就不必劳苦。

2. 他发现日光之下所做的一切事看得越多，就越看见这些事的虚空；不仅如此，这些事简直就是捕风（第 14 节）：“我见这世上一切所做的一切事，观察世人都在做些什么。看哪！无论别人如何看待自己的工，我所看到的都是虚空，都是捕风。”他在前面已经宣告了凡事都是虚空（第 2 节），凡事都是毫无必要，毫无益处，对我们没有好处；这里他又加上一句，凡事都是捕风，尽是烦恼，尽是伤害，对我们都有害处。凡事都是吃风；有人这样理解（何西亚书 12: 1）。（1）对做事的人来说，所做的一切事本身是虚空是捕风。算计世上的事需要操多少心，做好这些事需要费多少力气，若是没做成又会惹出多少烦恼，真可谓是捕风。（2）对聪明的旁观者来说，看见这些事也是虚空

是捕风。越看这个世界就越焦躁不安，好像赫拉克利特（译者注：主前五世纪希腊哲学家），带着泪眼看世界。所罗门特别注意到，明白了智慧和愚昧也都是捕风，第 17 节。看见许多人得了智慧却用不出来，看见许多人得了愚昧却不努力除去，看见智慧离世人甚远，看见愚昧却紧紧拴在世人心中，这些都令所罗门觉得是捕风。

3. 他发现自己得到一些知识却并不满足，也不能如自己所愿给别人带来益处，第 15 节。（1）知识不能解决人生的苦衷：“不管怎样，我发现弯曲的仍是弯曲，不能变直。”知识本身错综复杂，令人费解；我们必须下大功夫才能略知皮毛。所罗门以为能找到一条捷径，却是不能。求学之道过去像迷宫，现在仍是迷宫。人的心思行为弯曲诡诈。所罗门以为凭自己的智慧和权能就能彻底改变自己的王国，就能将弯曲的变直；但是他失望了。世上任何哲学和政治都不能叫败坏的人性回复到最初的纯洁；绝不能，在别人，在我们都是一样。学问不能改变人的自然习性，不能治愈人的犯罪本性，不能改变世间万物的法度。人生终是流泪谷，直到一切都灰飞烟灭。（2）知识不能弥补人生诸多的不足：缺少的，不能足数，不能从世人学问的宝库里取出来填补上去，凡缺少的仍然缺少。世上一切的享乐，尽管我们竭力要使其完美，到头来仍然很差劲，仍多有瑕疵，且无法解决；现在是这样，将来也是这样。我们所缺少的知识，远不能足数。知道得越多，就越知道自己无知。谁能知道自己的错失（诗篇 19: 12）和瑕疵呢？

4. 综上所述他得出结论：伟大的学者不过是自寻烦恼，多有智慧就多有愁烦，第 18 节。要获得知识必须大大用功，牢记知识必须大大费心。学得越多，就越看见还有更多的要学，就越清楚地看见我们的工其实没有穷尽，也越清楚地看见自己过去的缺点错误，也就多有愁烦。我们对世人各样的情感和想法研究得越多（许多学问就是研究这些的），就越不知所措，本来就是这样。加增知识的人，对世界上的苦难有更敏锐的眼光，也许能看到一件悦人的事，但烦恼的事却看到十件，因此就加增忧伤。但千万不要因此就不去追求有用的知识，相反应当有耐心打破这种忧伤。同时也不要指望在知识中找到真喜乐，惟有认识神，尽心在神面前尽责，这样才有真喜乐。惟有加增天上的智慧，切身追求属灵生命的法则、能力和乐趣，才能加增喜乐，这样的喜乐不久就要升华，成为永恒的喜乐。

传道书第二章

所罗门在前面宣告凡事都是虚空，特别提到知识和学问的虚空；这些东西不但远不能给他喜乐，反而加增他的烦恼。在这一章里他继续说明自己为什么厌倦这个世界，多数人喜欢这个世界实在是毫无道理。I. 他表示嬉笑享乐和肉体的乐趣不能给人真喜乐真满足，第 1-11 节。II. 他重新思考人的智慧，认为它确有卓越之处也有益处，但同时也看到它跌了价，不足以令人快乐，第 12-16 节。III. 他求问世间之事和财富要到什么地步才能令人快乐，他凭自己的经验作出结论，对那些一心恋慕财富的人来说，财富不过是虚空，是捕风（第 17-23 节）；倘若财富有什么好处的话，也只对那些行善疏财的人有好处，第 24-26 节。

第 1-11 节：世俗乐趣的虚空

1 我心里说：「来吧，我以喜乐试试你，你好享福！」谁知，这也是虚空。2 我指嬉笑说：「这是狂妄。」论喜乐说：「有何功效呢？」3 我心里察究，如何用酒使我肉体舒畅，我心却仍以智慧引导我；又如何持住愚昧，等我看明世人，在天下一生当行何事为美。4 我为自己动大工程，建造房屋，栽种葡萄园，5 修造园圃，在其中栽种各样果木树；6 挖造水池，用以浇灌嫩小的树木。7 我买了仆婢，也有生在家中的仆婢；又有许多牛群羊群，胜过以前在耶路撒冷众人所有的。8 我又为自己积蓄金银和君王的财宝，并各省的财宝；又得唱歌的男女和世人所喜爱的物，并许多的妃嫔。9 这样，我就日见昌盛，胜过以前在耶路撒冷的众人。我的智慧仍然存留。10 凡我眼所求的，我没有留下不给它的；我心所乐的，我没有禁止不享受的；因我的心为我一切所劳碌的快乐，这就是我从劳碌中所得的分。11 后来，我察看我的手所经营的一切事和我劳碌所成的功。谁知都是虚空，都是捕风；在日光之下毫无益处。

所罗门为了寻求世人的福祉，不惜走出书房，走出图书室，走出实验站，走出他曾经枉自苦寻的议事厅。他来到公园游乐场，来到花园，来到避暑山庄。他远离哲学家和一本正经的政客，来到风流才俊和酒肉朋友跟前，要看看能否在这些人当中找到真满足真喜乐。从学者的闲情逸致到野

蛮人的七情六欲，他往下跨了一大步；然而，倘若他定意要彻底试验，就必须叩开这扇门，因为有相当一部分人以为能在这里找到他所寻找的。

I. 他决定要试试嬉笑是否管用：若是以妙趣横生的传闻或戏谑诙谐的笑谈来不断取悦自己和其他人，会不会就能因此而快乐？若是能想出精彩的连珠妙语或巧辩之词，尽可能搜集趣谈、谬论或荒唐事，叫人捧腹大笑，或叫人戏弄嘲讽一番，自己能否永远忘情嬉笑？1. 他做的实验（第 1 节）：“既然多有智慧就多有愁烦，既然严肃认真会叫人忧伤，那么我心里说”（意思是我对我的心说），“来吧，我以喜乐试试你；看看这能不能给你满足。”所罗门的习性和条件都足以叫他嬉笑快乐、尽情快活一番。于是他决定一试，说道，“你好享福，尽情地享福吧；忘掉烦恼，尽情快活吧。”普通人也许不能像他那样拥有大量的奢侈品得以自娱，但穷人照样可以快活；俗话说，乞丐在茅草屋里快活。快活不过是幻想中的享受，虽然缺乏理性的实际乐趣，却比纯粹的肉体享受强得多。有人认为，人与兽的区别不仅在于人是有理性的动物，还在于人是嬉笑动物。于是他对自己的灵魂说，你只管安安逸逸地吃喝快乐吧（路加福音 12: 19），又说，只管快活，若要吃喝就必当快活。“来吧，”所罗门说，“让我们开怀大笑，尽情地吃，尽情地乐。”2. 他给这个实验下的断语：谁知，这也是虚空，与其它事并无分别，并不能给人真满足，第 2 节。我指嬉笑说，这是狂妄，也可理解为，你真是狂妄，我再也不跟你来往了。论喜乐说（指所有的游戏和娱乐活动），有何功效呢？也可理解为，你有何用？天真无邪、有节制、合宜、慎用的娱乐是好事，有利于我们做正事，能减轻人生的劳碌和沮丧；但娱乐一旦过了头，就是愚昧，就无果效。（1）毫无果效：有何功效呢？意思是有什么用呢？它不能安慰知罪的良心，也不能安抚忧伤的灵；对伤心的人唱歌（箴言 25: 20）是最不厚道的。它不能满足心灵，不能真正填满心灵，只能暂时缓解一下心中的忧愁。开怀大笑过后常常是一声叹息。（2）有大害处：这是狂妄，意思是它会叫人癫狂，伤风败俗，失去理性，失去敬虔。放纵于娱乐的人是狂人，因为它使人心远离神，远离神的事，不知不觉失去敬虔的能力。喜欢快活的人忘记了什么是严肃，一拿起鼓琴就对神说，离开我们吧（约伯记 21: 12, 14）。我们可以像所罗门那样以喜乐试试，藉此检验自己的心灵，看是否会受影响。我们能即快活又有智慧吗？能不能当它是调味料而不是食物？不过我们大可不必尝试，不必看这是否能给我们带来快乐，因为所罗门已经尝试过了，我们只管信他的话。这是狂妄；有何功效呢？威廉·坦普尔男爵曾说过，嬉笑和喜乐属于两个完全不同的思维层面；就像人们不能在最喜乐的事上尽情大笑，照样有许多尽情大笑的事人们也不会感到喜乐。

II. 既然满足幻想的事不能令他快乐，他下一步就尝试满足自己的味觉，第 3 节。既然人的知识不能满足他，他就要看看滥用知识能否令他满足：我心里察究，如何用酒使我肉体舒畅，就是好酒好肉地大吃一番。许多人大吃大喝却从不问问自己的心，只顾满足自己肉体的需要；所罗门却是很理性地吃喝，他认真审视查究，为的只是试验。要注意，1. 只有在伤脑筋的钻研之后感觉疲乏，他才允许给自己一点肉体的乐趣。在加增忧伤以前，他并没有想到去喝酒。我们行善的时候若是倍感劳累，可以用神给我们的恩赐好好享受更新一番。这样的享受是正当的，就像使用补品一样，有需要的时候就用；如同提摩太为了健康的缘故喝一点酒（提摩太前书 5: 23）。我想用酒在肉体上（有人这样注释），或我想把身体拖拽到美酒里。嗜酒成性的人一开始都是强迫自己喝的；他们把身体拖拽到美酒里；但应该知道，这么做无非是把自己拖拽到痛苦中去。2. 然后他认为这是愚昧，他拖自己去喝酒非常勉强，如同圣保罗在称赞自己的时候称自己为软弱，希望别人忍耐他的时候称自己为愚妄（哥林多后书 11: 1）。他寻思要如何持住愚昧，要看看这愚昧到底能不能给人带来快乐；就像他过分嬉笑一样。他定意不叫愚昧持住他、主宰他，而是由他来持住愚昧，与它保持一定距离，但他发现这太困难了。3. 同时他又想以智慧引导自己，在享乐的时候以智慧管理自己，不让自己在享乐中受蒙骗而失去判断力。他把身体拖拽到美酒里去，却把心引向智慧（原意如此），为的是继续寻找知识，不做醉鬼，也不屈服于享乐；他的研究和酒宴齐头并进，既然两者分开来各自都不能满足他，那么就看看把两者混合起来能不能给他满足。所罗门就是这样筹划的，但结果还是虚空；那些整日饮酒却以为能心系智慧的人不过是自欺而已，就像那些又想事奉神又想事奉玛门的人一样（马太福音 6: 24）。酒能使人衰慢（箴言 20: 1），是大骗局，没有人能说只喝这么多，不会再喝了。4. 他并不是想满足自己的肉体，而是想寻找人生快乐；因为酒似乎能给人快乐，所以他要尝试。看看他是如何形容人间快乐的：世人在天下一生当行何事为美。（1）我们要寻求的不是能得到多少好处（这是神的事），而是能做多少好事；

这才是我们应该关心的。良善的夫子，我该做什么善事（马太福音 19：16）？人生快乐并不表示无所事事，而是行善，是叫自己有益处。我们只要行善，就必然得安慰得称赞（罗马书 13：3）。

（2）行善要在天下行，要当我们还在世上的时候行，当还有时日、还能行的时候行。眼下的世界就是做工事奉的世界，奖赏则在另一个世界。因此我们的工要随着我们。（3）行善是一生的事。要坚持不懈地行，直到不能行为止。一生中的每一天（有人这样注释）；神数算过我们一生的日子，我们的年岁在他手里，也按着他的引领度过自己的岁月。若是有人沉迷于美酒，以为这样就是最佳生活方式，那简直是荒唐，所罗门在这里回想起来也责备自己这样做。这难道是人所应当做的善事呢？不，这很明显是恶事。

III. 所罗门很快注意到饮酒是愚妄，下一步就要尝试最昂贵的娱乐和享受，惟有君王和地位高的人才玩得起。他收入颇丰，王国的税收很高，于是他大把花钱，希望能满足自己的兴致，也希望能表现得很阔气。

1. 他大兴土木，在城里在乡村都这样。在作王的早期他曾耗巨资建起了神的殿，现在动工是为自己的爱好。他早期的工程搞得不错（马太福音 6：33），不像有些人，自己住天花板的房屋，却叫神的殿荒凉（哈该书 1：4）。工程进展也很顺利。建造过程中，他乐于为贫穷人提供就业，乐于为后代造福。我们读过所罗门的建造工程（列王纪上 9：15-19），那真是大工程，配得上他的钱包，也配得上他的雅兴和极大的尊荣。让我们看看他的错误所在；他询问自己应当行何事为美（第 3 节），并在寻求答案过程中动了大工程。美事固然都是大工程，但许多空有其名的大工程却并非美事，许多异能之工也并非恩典之工，马太福音 7：22。

2. 他喜欢园林；对有些人来说，园林与房屋具有同等魅力。他栽种葡萄园，迦南地的土壤和气候非常适合葡萄园；他修造园圃（第 5 节），也许他的园艺不比现在的园林逊色。他不但种许多树木可以取材，还种了多样果木树。若是世上有什么事能令人快乐，那必定是亚当在犯罪之前所经营的事。

3. 他耗巨资在水利工程上，水池、运河等，不是为娱乐消遣，而是为了实用，用以浇灌嫩小的树木（第 6 节）；又栽种又浇灌，且留给神叫它生长（哥林多前书 3：6）。水泉使人大大蒙福（约书亚记 15：19）；不过大自然所提供的水，应当妥善引导，方能有用（箴言 21：1）。

4. 他加增家中人口。既然要动大工程，就必须有许多帮手，因此他买了仆婢，有花钱买的，也有生在家中的仆婢，第 7 节。于是他的随从加增，宫廷也越来越显赫。参考以斯拉记 2：58。

5. 农活他也不忽略，同样是尽情享受且增加自己的见识，不因为研究或享乐而分心。他有许多牛群羊群，有许多牲畜飞禽，如同他父亲生前那样（历代志上 27：29，31），且不忘他父亲原先就是个牧羊人。从事畜牧业的人不应该轻视或厌倦自己的职业，要想到所罗门拥有牛群羊群就是他大工程的一部分，也是他享乐的一部分。

6. 他资财丰富，丝毫不因为大规模的工程和园林就陷入穷困，不像许多其他人因为穷困就后悔，然后就大呼虚空捕风。所罗门广施财富，财富却增多。他的国库装满金银，不是囤积在库，而是在国中流通，所以他在耶路撒冷使银子多如石头（列王纪上 10：27）。不但如此，他还有君王的财宝，并各省的财宝，又贵重又珍稀，远胜过金银。邻国的君王和他自己王国中的遥远省份都把最贵重的礼物献给他，为的是要得到他的恩宠，要听他的智慧教训。

7. 他拥有大量有趣可爱的玩物，包括各样的乐曲，声乐器乐，唱歌的男女，动听的歌喉，以及所有当时的木管和铜管乐器。他的父亲很有音乐天赋，似乎比所罗门更善于用音乐帮助自己灵修，所罗门更多的则是用音乐来消遣。这些都叫作世人所喜爱的物，因为普通人都喜欢能满足感官的东西。神的儿女所喜爱的则是另类的物，是纯洁、属灵、属天之物，也是天使所喜爱的。

8. 他能同时享受理性的快乐和肉体的快乐，胜于其他任何人。从这个意义上说，他十分昌盛，胜过以前在耶路撒冷的众人，且在诸多享乐中仍能持守智慧。这很奇特，也是前所未有的，（1）他尽情享乐，却没有失去自己的判断力和良心。在多样娱乐中他的智慧仍然存留，第 9 节。在一切幼稚的爱好中他保持了成年人的精神，没有失去自己的灵魂，且能用理智控制肉体的情欲。他有极为丰富的智慧，并不浪费也不丢失；要是换做别人，过这样的日子早已智慧尽失。但是我们千

万不要如此大胆驾驭自己的情欲，以为自己也能持守智慧；我们不具备所罗门那种特有的智慧能力。更何况，其实所罗门也被蒙骗了；他丢弃了自己的信仰，为了讨好那些外邦妻妾不惜替外邦诸神建造丘坛，在这些方面根本也谈不上智慧仍然存留。不过他至少能主宰自己的享乐，不致于沦为享乐的奴隶，能够保守自己有判断享乐的能力，在这方面他的智慧仍然存留。他深入敌后，不是叛逃而是侦察，要窥探那地的虚实（创世纪 42: 12）。（2）然而他的判断力和良心并没有限制他享乐，也不妨碍他极尽感官之享受，第 10 节。有人也许会质疑他在这事上的判断力：若是他的智慧仍然存留，就不可能毫无顾忌地做这种十足的试验：“是的，”他说，“我是尽情享受了，凡我眼所求的，我没有留下不给它的，不管有多难有多贵，当然是在合法范围内。我没有禁止任何享乐进入我心，也没有禁止我的心去享乐。在完全行出自己智慧的同时，我尽情享受，尽情品尝，尽情娱乐，堪比一切吃喝玩乐的人。”他的条件和习性也没有使他的享乐稍有逊色。总之，[1] 他在所做的事上大大享乐，真是前无古人：我的心为我一切所劳碌的快乐；任何劳苦愁烦都不影响他享乐。[2] 他的事业一帆风顺，没有遇到什么失望的事可以搅扰他：这就是我从劳碌中所得的分；在一切的享乐之后他加上这一句，为的是说明他不但看见自己的劳碌所得，也吃自己的劳碌所得。他从劳碌中得到的就是这些，诚然他能指望的也就是这些。能享受自己的事业果实，无疑叫自己的事业增添几分甘甜；而既然享受的是自己的事业果实，无疑又使自己的享受增添几分甘甜。总而言之，他必定是快乐之至。

9. 我们终于看到他给这一切享乐所下的断言，第 11 节。造物主在动大工程之后审视一番，说道，看哪！这一切所造的都甚好（创世纪 1: 31）；一切被造的都令他满意。但是，当所罗门审视他手所经营的一切事，就是他耗费巨资、呕心沥血的事，以及为了使自己舒适快乐而劳碌所成的功，却没有一样合他的心意；看哪，这一切都是虚空，都是捕风。他得不到满足，也不能藉着这些事有任何长进；在日光之下毫无益处，在这世上使用起来毫无益处，享受起来也毫无益处。

第 12-16 节：智慧胜过愚昧

12 我转念观看智慧、狂妄，和愚昧。在王以后而来的人还能做甚么呢？也不过行早先所行的就是了。13 我便看出智慧胜过愚昧，如同光明胜过黑暗。14 智慧人的眼目光明（光明：原文是在他头上），愚昧人在黑暗里行。我却看明有一件事，这两等人都必遇见。15 我就心里说：「愚昧人所遇见的，我也必遇见，我为何更有智慧呢？」我心里说，这也是虚空。16 智慧人和愚昧人一样，永远无人记念，因为日后都被忘记；可叹智慧人死亡，与愚昧人无异。

所罗门先是试试学问能否带来满足，又试试肉体享受，后来又把两者放到一起，这里又将两者相互比较，并作出断言。

I. 他开始思考智慧和愚昧。其实他在前面已经思考过了（1: 17），但为了不叫人以为自己的断言太过轻率，在这里他又回到这个题目，要看看重新审视和思想一番，能不能比上次增加一些满足感。他已经厌倦了肉体乐趣，已经远离那些乐趣，为的是重新思想；倘若重审这个案子之后判决仍不改变，那么这判决必是决定性的。在王以后而来的人还能做甚么呢？尤其是这样的王，有这么多财富供他做试验，且有这么多智慧主导他的试验。其实这样复杂的试验不必重复。无人能超过所罗门在世上找到更多满足，也无人在道德法则上比所罗门更有远见；一个人若是竭尽全力做成一件事，也不过行早先所行的。我们要学会这些功课，1. 千万不要自以为能把过去已经完成的事做得更好。要看别人比自己强（腓立比书 2: 3），要想到别人的思想和行为都高过自己，若试图去改进别人所做的事，那是非常不恰当。我们要承认自己是何等亏欠于人（约翰福音 4: 37, 38）。2. 要认同所罗门对世上万物的断言，不要去重复他的试验，因为我们不可能具备他那些优越条件来做这试验，不具备像他那样的心思，也不可能像他那样在试验中不遇到什么危险。

II. 他喜爱智慧远胜过愚昧。他指出人的学问是虚空，但我们千万不要以为他这么说只是用悖论来消遣读者，或试图写一篇愚人颂（一位伟大的才子就曾经写过愚人颂）（译者注：这里指十五、十六世纪的神学家，鹿特丹的伊拉斯谟）。绝不是这样，他是在持守神圣的真理，很不希望被人误解。他说，我便看出智慧胜过愚昧，如同光明胜过黑暗。智慧的乐趣虽然不足以令人满足，但却远胜过美酒的乐趣。智慧能光照灵魂，给灵魂带来奇妙的亮光和不可或缺的方向，使人管好自己；而肉体（这里的愚昧似乎特别指肉体）却令人心残缺模糊，犹如在黑暗一样。愚昧蒙蔽了人

的眼睛，叫他们跌倒，叫他们走歧途。这里也可理解为，虽然智慧知识不能叫人满足（圣保罗给我们指示一条比恩赐更美妙的道，就是恩典，哥林多前书 12: 31），但有智慧远胜过没有智慧，因为智慧给人稳妥、安慰和益处。智慧人的眼目在他头上（第 14 节），眼目原本就该在头上，能随时发现危险且及时躲避，随时发现益处且好好利用。聪明人不会等到需要理智的时候才去寻找，而是四面察看，思路敏捷，知道往哪里走，也知道在哪里停。相反，愚昧人在黑暗里行，常常不是迷路就是跌倒，或困惑，不知走哪条路，或羞愧，不能向前走。通达慎思的人能管好自己的事，举止端庄稳妥，如同在白昼行走；而鲁莽、无知、酗酒之人则常常犯错，走进一条条死胡同；他的计谋和盘算都愚昧，都是败事有余。所以，要得智慧，要得聪明（箴言 4: 5）。

III. 不过他也指出，就永恒的喜乐和满足来说，这个世界的智慧给人的益处很少；因为，1. 智慧和愚昧人机会相等。“聪明人确实比愚昧人更有远见，更有眼光，但这常常没什么用，因为凭我的经验，我却看明有一件事，这两等人都必遇见（第 14 节）；特别在乎自己健康的人也会得病，与特别不在乎自己健康的人无异。”大卫曾说过智慧人也会死，与愚顽人和野蛮人一样，也会卷入到苦难之中（诗篇 49: 10, 12），另参考传道书 9: 11。不仅如此，自古道，人愚昧，运气好；头脑简单之人往往兴旺发达，而深思熟虑之人却预见最坏的结局。疾病和刀剑吞吃智慧人，也吞吃愚昧人。所罗门现身说法要显明这致命的观察（第 15 节），尽管他是智慧人，但他不因自己的智慧夸口（耶利米书 9: 23）；一旦心灵开始骄傲自大，我就心里说，愚昧人所遇见的，我也必遇见；原文在这里特别强调这一点：“连我也遇见，就发生在我身上。我很富有吗？许多像拿八那样的人也很奢华。愚昧人会得病吗？会跌倒吗？我也会。财富和智慧都不能成为我的保障。我为何更有智慧呢？既然智慧在今生不能使我坚立，我为何要花那么大气力去得智慧呢？我心里说，这也是虚空。”有人将这理解为否定前面的说法，如同诗篇 77: 10 的语气：“我便说，这是我的懦弱；意思是说，认为智慧和愚昧人处在同一层次，这种想法是愚昧。”不过智慧和愚昧人似乎确实如此，所以这里应该是肯定前面的说法，一个人可以是高深的哲学家或政治家，同时却又可以是个不愉快的人。2. 智慧和愚昧人都要被遗忘（第 16 节）：智慧和愚昧人一样，永远无人记念。神应许义人被记念直到永远（诗篇 112: 6），义人的记念被称赞（箴言 10: 7），他们好像明光照耀（腓立比书 2: 15），但神却没有应许今世的智慧能叫人流芳千古，只有记录在天上的名才会永存（路加福音 10: 20），世上智慧人的名字和世上愚昧人的名字一样，都要写在尘土中，因为日后都被忘记。在一代人中常常谈论的事，到了下一代就好像没有发生过一样。新人新事令人抹去对往事的记忆，往事不久要被藐视，至少要被遗忘。智慧人在哪里？这世上的辩士在哪里（哥林多前书 1: 20）？谈到这里他感叹道：可叹智慧人死亡，与愚昧人无异。义人的死和恶人的死之间有天壤之别，但智慧人的死和愚昧人的死却不是这样。愚昧人归入坟墓，被人忘记（传道书 8: 10），而用智慧救了那城的那位穷人，也没有人记念他（传道书 9: 15）。因此，坟墓对智慧和愚昧人来说都是忘记之地（诗篇 88: 12）。聪明有学问的人一旦离世，不久就不被记念，新一代起来就不认识他们了。

第 17-26 节：不满足的来源；快乐享用财富

17 我所以恨恶生命；因为在日光之下所行的事我都以为烦恼，都是虚空，都是捕风。 18 我恨恶一切的劳碌，就是我在日光之下的劳碌，因为我得来的必留给我以后的人。 19 那人是智慧是愚昧，谁能知道？他竟要管理我劳碌所得的，就是我在日光之下用智慧所得的。这也是虚空。 20 故此，我转想我在日光之下所劳碌的一切工作，心便绝望。 21 因为有人用智慧、知识、灵巧所劳碌得来的，却要留给未曾劳碌的人为分。这也是虚空，也是大患。 22 人在日光之下劳碌累心，在他一切的劳碌上得著甚么呢？ 23 因为他日日忧虑，他的劳苦成为愁烦，连夜间心也不安。这也是虚空。 24 人莫强如吃喝，且在劳碌中享福，我看这也是出於 神的手。 25 论到吃用、享福，谁能胜过我呢？ 26 神喜悦谁，就给谁智慧、知识，和喜乐；惟有罪人， 神使他劳苦，叫他将所收聚的、所堆积的归给 神所喜悦的人。这也是虚空，也是捕风。

聪明人热衷于事业。一旦有工可做就全心投入，一旦无工可做就抱怨。他们可能会疲倦，但绝不会厌倦，也不会弃之不顾。所以人们会期望在这方面找到一些能做的益事，但所罗门连这个都尝试了。他苦心寻找人间智慧，又过了一段骄奢淫逸的日子，现在要尝试过忙碌的生活，结果仍然得不到满足，仍然是虚空，是捕风，这几节经文里他谈到了这点，要注意：

I. 他所尝试的事；就是日光之下事（第 17-20 节），是关于这个世界的事，是属世之事，包括财富、荣誉和今世的乐趣，是作王的事。有些事在日光之上，那是永恒的事，具有永恒的祝福；倘若我们投入这样的事（在地上行神的旨意如同行在天上，马太福音 6: 10），追求这样的福分，就有益处，就没有理由恨恶这样的劳碌，也不会绝望。但日光之下的劳碌却不同，那是为必坏的食物劳碌（约翰福音 6: 27；以赛亚书 55: 2）。所罗门在这里指出，这不能给人满足。他所说的是相对好一些的事，不是劈柴挑水之类（约书亚记 9: 23）（人若是恨恶这些事也许不奇怪），而是智慧、知识和灵巧，第 21 节。这是要动脑子的事，关乎王国行政和国家利益。管理这样的事需要智慧，需要人自身的知识和所学的知识，且需要公义的引导。这是内阁大臣的事，是法院的事。这样的事能证明人有智慧（第 19 节），远胜于那些只需证明自己四肢发达的事，就像心灵的天赋胜于身体的天赋一样，前者更接近于天使，后者则无异于野兽。论到世界上的事，人们的眼光更多是投在能表现自己有智慧的事，希望赢得聪明通达、理智实用的美誉。

II. 他对这事的不满足。他很快就厌倦了。1. 他恨恶一切的劳碌，因为没有得到所期望的满足。他拥有豪宅、花园和水池，但不久就厌倦；他蔑视这些东西，如同小孩子，起先很想得到一个玩具，等他们玩了一阵子以后就厌倦，就抛弃且想要得到另一个玩具。这种厌倦感不是出于属灵的心，不代表爱神爱敬虔就不爱世上的事（路加福音 14: 26），那诚然是我们的责任。这种厌倦感也不是一种罪，不代表我们厌倦神命定给我们的职位，那会是我们的愚昧。这是一种自然的恨恶，源自一种厌腻失望的感觉。2. 我转想我在日光之下所劳碌的一切工作，心便绝望（第 20 节）。面对世上的虚空，不能像自己所想象的那样得到益处和满足，他简直不能自持。世人的心非常不情愿放弃对被造之物的期望，一定要用尽各样的尝试，无休止的争辩，方能真正相信世上真没有什么事能如我们所愿。既然我们百般无聊地陷在这个世界上寻找令人满足的金矿，却总是找不到一丝痕迹，总是一次次地失望，那我们岂不应该定下心来，不再对这个世界有指望吗？3. 他终于意识到他恨恶生命（第 17 节），因为人生有太多劳苦愁烦，且总是一次次失望。神赐给所罗门一颗大心脏，赐给他广大的思维空间，使他经历了今生所有的事，远胜于本性不满足的世人所能经历的，但仍无一事能使他快乐。生命本身对人来说如此可贵，对义人来说是何等的福分，而对热衷于世上之事的人来说，生命却是重担。

III. 他恨恶生命和劳碌的原因。有两件事令他厌倦生命：

1. 所行的事对他而言是极大的劳累：在日光之下所行的事我都以为烦恼，第 17 节。对所行之事呕心沥血，绞尽脑汁，对他来说这简直是负担，令他疲劳不堪，在年迈的时候尤其是这样。我们所行的事原在咒诅之下，被称之为我们的操作和手中的劳苦，因为耶和華咒诅地（创世纪 5: 29），因为我们的工作能力日益减弱，也因为神对我们的宣判：你必汗流满面才得糊口（创世纪 3: 19）。我们所行的事被称为累心（第 22 节），工作对大多数人来说是被逼的，因为人天性喜欢安逸。做工的人被形容为日出心不安，夜归也心不安，第 23 节。（1）白日不能享乐，因他日日忧虑，不但有忧虑的事，连日子本身也是忧虑，许许多多的忧虑，各种各样的忧虑。他整日努力做工，却是烦恼。做工的人经常遇到烦恼的事，令他生气或忧虑。容易烦恼焦虑的人发现，世上要处理的事越多，他们的烦恼焦虑就越频繁。这世界是流泪谷（诗篇 84: 6），对有钱人来说也不例外。因此做工的人被称为劳苦担重担的人，要蒙召到基督这里来得安息（马太福音 11: 28）。（2）夜间安睡受到惊扰。白昼已经忙乱不堪，夜间靠在枕头上希望能有所解脱，却还是失望。焦虑叫他不能闭眼（诗篇 77: 4）；即使睡着，心却是醒着的，夜间心也不安。看看世人把自己弄成何等的苦力，不把神当作自己的安息，这是多么愚蠢；他们日日夜夜不得安宁。所以，世上的事都是虚空，第 17 节，而这件事尤其是虚空（第 19, 23 节），不仅是虚空，也是大患，第 21 节。它大大得罪神，也大大伤害自己，因此是大患；为了追求世上之物而凌晨早起，夜晚安歇（诗篇 127: 2），这是枉然的，因为世上之物从来都不是为了给我们大好处而存在的。

2. 做工所得都要留给其他人。世人勤奋做工的动力就是指望得到好处；人之所以劳碌是因为他们指望得到什么；若是没有了指望，做工的热情自然就减小。因此所罗门厌烦做工，厌烦自己做的大工程，因为这些东西不能给他持久的好处。（1）他必须离开做工的果实而去。死时不能带去，不能分享，也不能再回来（约伯记 7: 10），惦记着这些工也毫无益处（路加福音 16: 25）。因为我得来的必留给我以后的人，留给将要兴起也将要过去的一代。正如在我们之前的许多人，他

们盖的屋子我们住，他们劳苦换来的东西我们用，照样在我们之后也会有许多人，我们盖的屋子他们住，我们辛苦得来的果实他们享用。土地不会因为没有人而荒废。这对蒙恩之人来说不会不安，即使轮到别人享受这个世界，为何要抱怨呢？当我们离世之时，若是看见在我们之后的人比我们更有智慧或更加勤劳，为何不高兴呢？但是对于一个属世的、在世上一味追求自己乐趣的人来说，一想到要丢弃心爱的财物，心里就十分焦躁不安。（2）他必须把做工的果实留给那些从未努力做工的人，而且他们现在因此更不努力做工。创立家业的人用智慧、知识、灵巧所劳碌，但是享用花费的人（也许）却未曾劳碌（第 21 节），更有甚者，他以后也不会再劳碌。群蜂为雄蜂而劳碌。不但如此，这对他还是网罗：既然是留给他为分，他就心安理得享用花费；一旦不能很快得到就痛苦。若是资财不那么容易到手，谁知道或许他能成为殷勤敬虔的人？不过我们不必为此事烦心，因为事实可能并非如此，所得的资财也有可能落到善用之人的手里，也可能发挥作用。（3）他不知道做工的果实会留给谁（因为只有神才能选定继承人），至少不知道得资财的人是智慧还是愚昧，是能加增资财的聪明人，还是把资财败光的愚昧人；而他竟要管理我劳碌所得的，要用愚昧来管理他父亲用智慧得来的产业。也许在这里所罗门感同身受，担心罗波安就是这样的愚昧人。圣耶柔米在注释这段经文的时候说这里指的是所罗门写的好书，这些书表现了他的智慧，但他却不知道这些书会落到谁手里，若是落到愚昧人手里，就会由于心中刚硬而不好好使用。为此他总结道（第 22 节）人在他一切的劳碌上得著甚么呢？他能为自己得到些什么？有什么是能跟着他去到另一个世界呢？

IV. 因此人最好是带着喜乐的心去使用世上的财富，好好享福，好好得益处。他就是这样结束这一章的，第 24-26 节。世上之物不能给人真喜乐。它们都是虚空，若是指望能得到什么喜乐，就会大失所望，就是捕风。然而所罗门要我们好好利用这些东西，便可避免他看到的诸多弊病。千万不要过分劳碌，不要因为贪图更多而令自己失去享用的机会，也不要为将来过分囤积，不要为了替后世积攒而失去自己的乐趣，相反要先为自己所用。注意，

1. 这里建议我们何为善，如何从世上所做的工和利益上得到最大的乐趣和利益，如何最大限度不落入虚空捕风的境地。（1）我们要利用世上之物尽自己的责任，尤其要关心如何善用财富来达到托付给自己的目的，而不是仅仅为了加增财富。第 26 节表明惟有神悦纳的人才能在今生得安慰，这里重复说，神所喜悦的人，真正蒙喜悦的人，如同挪亚，在神面前是义人（创世记 7: 1）。我们要常把神摆在面前，凡事努力蒙他的喜悦。亚兰文意译本在这里说，人应当持守神的诫命，在他面前走正路，学习律法的言语（第 25 节），关注大审判日子的到来，方能在心中享福。（2）我们要利用世上之物享福。这些东西不会叫灵魂喜乐，从中所能得到的益处都是为了身体，但倘若我们能善用这些东西维持自己的身体，让身体更好地服事灵魂，跟上灵魂的步伐事奉神，那么这些东西还是有用的。因此，人莫强如妥善快乐使用这些东西，根据自己的地位和条件，用这些东西为自己、家人和朋友提供吃喝度用，既可使肉身快乐，也使心灵享福，尽可能地享福；不要为了追求那不可得的而失去这福分。但是要注意，所罗门不是要我们放弃做工而安心享福，安心吃喝；不是的，我们要在劳碌中享福；要利用这些东西让自己更努力更喜乐地做世上的工，而不是以这些为借口不去努力。（3）我们要承认神的主权，要看到这也是出于神的手，就是说，[1] 我们享用的好东西不但是他创造之能的产物，也是他随己意给我们的恩赐。当我们从父神手中接过这些东西，当我们看见他满有智慧地根据我们的光景量给我们，当我们品尝到他的慈爱和良善且满心感恩，这时候，这些东西实在能叫我们喜乐。[2] 我们有享福的心；这是神满有恩典的礼物。正因为他给我们智慧能正确使用他的恩赐，且能按他的旨意、带着平安的良心使用他的恩赐，能在世上的笑容中看见神的恩惠，我们的灵魂才能享用这些东西。

2. 在世上行事为人为什么要想到这些，为什么要仰望神。（1）因为所罗门自己拥有一切，在各方面已经无所求（第 25 节）：“谁能胜过我呢？我要追求的就是这些，我已不再奢望更多。不如我富有的人，千万要满足于自己之所有，要好好享福。”不过若不是神的特殊恩典，所罗门不可能靠自己的智慧悟出这点，因此他引导我们向神求，向神祷告。（2）因为资财对人来说是福分也是咒诅，取决于人有没有心好好利用。[1] 神将资财赏赐给义人，也给他智慧、知识和喜乐，叫他好好享用且以爱心分享给其他人。在神眼中蒙恩、有好的灵性、诚实无伪、敬畏神且温柔待人的，神就在今生给他智慧和知识，并在来生给他公义的喜乐，亚兰文意译本这样说道。这里也可理解为，神在自然、道德、国事和神的事上赐给我们智慧和知识，这本身就是长久的喜乐和乐

趣。[2] 神不给恶人享受资财的心，反叫他受到资财的折磨和控制，这就是给恶人的惩罚：惟有罪人，神使他劳苦，任凭他陷在自己愚妄的计谋中。为自己所收聚堆积的，不但要像债务那样成为重担（哈巴谷书 2: 6），也要证明他的不是，又要吃他的肉，如同火烧（雅各书 5: 3）；神且要按自己的旨意把它赐给他所喜悦的人；因为罪人为义人积存资财（箴言 13: 22），是给那怜悯穷人者积蓄的（箴言 28: 8）。注意，第一，敬虔加上知足的心便是大利了（提摩太前书 6: 6），惟有神所喜悦的人才真有真喜乐，因为喜乐来自神，也在神里面。第二，不虔诚的人所受的惩罚常常是不满足和不可填满的贪婪之心，这些罪本身就是一种惩罚。第三，神若是给恶人许多财富，那是要强迫他们在晚年留给自己的子孙，如同迦南人拥有一片好土地，专等以色列民进入。[3] 这首曲子的重担仍然不变：这也是虚空，也是捕风。对义人来说这是虚空，因为即使他拥有罪人搜集起来的财富，仍不会快乐，除非他得到另外的东西；而对罪人来说这是捕风，因为他看见自己积存的财富由神所喜悦的人来享用，于是就心生苦毒。所以不管你怎么看，结论都非常明确，凡事都是虚空，都是捕风。

传道书第三章

所罗门在前面指出学问的虚空、享乐的虚空和事业的虚空，表示人间喜乐不在学府里，不在伊壁鸠鲁的花园，也不在商品交换。在这一章，他进一步阐明这个道理，并以此得出结论：我们应当满足于神所赐给我们的，善用神的恩赐。他指出，I. 世人之事的不确定性，第 1-10 节。II. 神对世人之事的谋略非常确定，但神的谋略却不为人知，第 11-15 节。III. 世上的尊荣和权力是虚空的，人若不敬畏神，就会滥用这些东西来欺压逼迫别人，第 16 节。他警示骄傲的欺压者，指出他们的虚空，提醒他们，1. 他们在另一个世界会被追讨，第 17 节。2. 他们的光景在世上（就是这个世界）与野兽无异，第 18-21 节。最后他说我们应当用权力好好享福，而不是用权力去欺压别人，这是我们的智慧。

第 1-10 节：世人之事的不确定性

1 凡事都有定期，天下万务都有定时。2 生有时，死有时；栽种有时，拔出所栽种的也有时；3 杀戮有时，医治有时；拆毁有时，建造有时；4 哭有时，笑有时；哀恸有时，跳舞有时；5 抛掷石头有时，堆聚石头有时；怀抱有时，不怀抱有时；6 寻找有时，失落有时；保守有时，舍弃有时；7 撕裂有时，缝补有时；静默有时，言语有时；8 喜爱有时，恨恶有时；争战有时，和好有时。9 这样看来，做事的人在他的劳碌上有甚么益处呢？10 我见 神叫世人劳苦，使他们在其中受经练。

这几节经文说的是，1. 我们生活在一个多变的世界，事件发生的时机和人类生活的环境各不相同，且都随机发生。人们在其中不断经过又经过，如同每日每年周而复始地运行。生命的轮子（雅各书 3: 6）时而高高在上，时而正相反，此起彼伏，时而兴旺时而衰微；世界的样子（哥林多前书 7: 31）从一个极端转变到另一个极端，过去是这样，将来也会是这样。2. 对于我们来说每一个变化都有定期，由至高无上的神来决定；我们必须接受事件的发生，因为我们没有能力改变命定的事。所罗门在这里谈到这点，要说明为什么我们在兴旺的时候应当享福但不应当自以为稳妥，因为我们住在多变的世界，没有理由说，明日必和今日一样（以赛亚书 56: 12）（最低的山谷也可能碰上最高的山）；但是我们应当享福，正如他在前面建议的（2: 24），要在劳碌中享福，要谦卑地倚靠神和他的旨意，不要奢望太高也不要消沉害怕，而是心平气和面对每一件事。

I. 陈明论点：凡事都有定期，第 1 节。1. 表面上看来完全相反的事件，在运行中各自按着自己的定期发生。白昼会被黑夜所替代，黑夜也会被白昼所替代。现在是夏天吗？不久冬天就要来临。现在是冬天吗？再等片时夏天就要到来。每一件事都有定期。天空再蓝也会有多云的时候，苦尽而必甘来，再厚的乌云也会驱散，太阳必会喷薄而出。2. 在我们看来最不确定的事，在神的谋略和预知之中却早已精准命定，每个时辰都是定好的，毫厘不差。

II. 从特殊例子推理来证明和说明这个论点，一共用了二十八个例子，按照月亮运转一周经历阴晴圆缺之变化所需要的日子。有些变化纯属神的作为，有些取决于人的意愿，但都由神的意旨而定。天下万物都在变化，但在天上却有一个不变的国，神对天下万事也有不变的意旨。1. 生有时，死有时。这些事由神的意旨决定；我们在命定的日子生，照样也会在命定的日子死，使徒行传 17: 26。有人注意到这里提到生有时死有时，却没有说活着也有时；这是因为人生苦短，不值得一提；

我们一生下来就开始走向死亡。不过，如同生有时死有时，复活也有时；在那个命定的日子，睡在坟墓中的人要被记念，约伯记 14: 13。2. 神有时栽种一个国家，譬如把以色列栽种在迦南地。同样为了腾出空间来，拔出所栽种在那里的七个国家也有时。神并指着以色列说，他们恶贯满盈的时候最终也要被拔出、拆毁（耶利米书 18: 7, 9）。栽种有时，也可指季节之时，或在生命中逢时；但倘若所栽种的不结果，毫无用处，那么拔出所栽种的也有时。3. 杀戮有时，指神的审判临到一片土地令其荒凉；然而，神也会带着怜悯归来，他撕裂我们也必医治（何西亚书 6: 1, 2），这就是医治有时，百姓要在受苦的同时得到安慰（诗篇 90: 15）。有时掌权者要凭智慧采取激进手段，同样有时要凭智慧采用温和手段，在社会上起润泽作用而不是腐蚀作用。4. 拆毁有时可指在时机成熟的时候拆毁一个家庭，一处房产或一个王国；但倘若他们回归悔改，神要命定时重建已经拆毁的。神建造锡安也有时（诗篇 102: 13, 16），早已定了时日。人拆毁房屋有时，解除贸易关系也有时，因此当我们忙于建造的时候必须想到拆毁的日子，且预备这样的日子。5. 有时神的旨意要叫人哭，叫人哀恸，若是人的智慧和品德顺服这样的呼召，他们就哭就哀恸，如同平时遇到患难或危险那样，那时若是又笑又跳舞，兴高采烈（以赛亚书 22: 12, 13；以西结书 21: 10），那就会很荒唐。而另一方面，有时神要叫人喜乐，笑和跳舞有时，这时他希望我们欢心乐意事奉神（申命记 28: 47）。这里先提到哀恸哭泣有时，后提到欢笑跳舞有时，表示我们必须首先流泪撒种，方能欢呼收割（诗篇 126: 5）。6. 抛掷石头有时，意思是拆毁堡垒；神若是祝福与邻国之间的边界，那里就不再需要堡垒。但堆聚石头也有时，就是建造堡垒，第 5 节。旧楼倒塌有时，像西罗亚楼倒塌那样（路加福音 13: 4）；圣殿被毁有时，在这里没有一块石头留在石头上（路加福音 21: 6）；高楼碑塔被竖立也有时，那时表示国事兴旺。7. 怀抱有时，当我们看见朋友忠诚就不禁怀抱他；不怀抱有时，当我们发觉他不公不忠，有足够理由怀疑他，这时就要谨慎远离他。这里通常用来表示夫妻之间的拥抱，在哥林多前书 7: 3-5 以及约珥书 2: 16 中有类似的解释。8. 寻找有时，机会来时就得钱财，得升迁，得好价钱、好利润；智慧人寻找有时（这个字原意是寻找的意思），他进入这个世界，家中人丁兴旺，年轻力壮，事业有成，正是把握时机的时候。得智慧、知识和恩典也有时，那时人的手中接过宝贵的财富；但是要知道使用财富也有时，那时拥有的再多也是不够。不仅如此，失落有时，很快得来的也要很快散去，不能持久。9. 保守有时，就是能使用能保守自己的所有，不受良心的责备；但舍弃有时，就是我们爱神，决意丢弃自己的所有，因为若非如此就是否定基督，否定自己的良心（马太福音 10: 37, 38），宁可舍弃自己的一切也不愿舍弃信心；不仅如此，我们爱自己的时候也可能舍弃一切，为的是救自己的性命，如同约拿船上的水手把货物扔进海里一样（约拿书 1: 5）。10. 撕裂衣裳有时，忧伤的时候会这样，缝补衣裳也有时，象征忧伤已经过去。有时建造了又拆毁，拆毁了又再建造。耶柔米把这一段解释为犹太教堂的拆毁以及后来福音教会的建造。11. 静默有时，智慧和责任有时叫我们静默；时势恶劣的时候就是这样（阿摩司书 5: 13）；有时我们一说话就好比把珍珠丢在猪前（马太福音 7: 6）；或当我们可能会说错话的时候也要静默（诗篇 39: 2）。但有时却又应当言语，为的是荣耀神，造就人，那时若是静默就会阻碍公义的原则。口里承认接受救恩时也要言语。知道何时说话何时沉默，这是基督徒的大智慧。12. 喜爱有时，要表达自己友善、自由和快乐，这是喜乐的时候；但恨恶也有时，当我们与曾经喜爱的人断绝往来，或开始怀疑，爱心不再能包容，就开始疏远他。13. 争战有时，那时神拔出审判的刀剑，或人为了公义或为了维护自己的权益而拔出刀剑，或列国之间剑拔弩张；但我们也希望和好有时，那时神收刀入鞘，止息刀兵（诗篇 46: 9），那时战争结束，各方重新和好。战争不会永远持续，世界上的也没有什么和好能称得上永久的和好。神就是这样在这些变化中叫事情接连发生，好叫我们哀哭的，要像不哀哭；快乐的，要像不快乐（哥林多前书 7: 30）。

III. 从这些观察得出的结论。既然今世如此变化不定，1. 我们不应当指望从中得到什么，因为今世的好处都无定性，也无延续性（第 9 节）：做事的人在他的劳碌上有甚么益处呢？人或栽种或建造，以为能成就的工不久必然要被拔出被拆毁，人还能指望得到什么呢？我们一切的努力和操劳都不能改变万物的多变本性，也不能改变神对万物的不变旨意。2. 我们应当看自己如同在世上受训练一般。劳碌固然没有益处；事物本身即使得到了也没有什么益处；但若是按着神的旨意妥善使用，那么事物就有益处（第 10 节）：我见神叫世人劳苦，不是叫人在此得福，而是在其中受磨练，藉着各样的事经历诸般的恩典，藉着每一次变化试炼他们倚靠神的心，受磨练，知道怎样处

卑贱，也知道怎样处丰富（腓立比书 4: 12）。注意，（1）世人要经历许多劳苦愁烦。劳碌和忧伤充满了整个世界。（2）这些劳苦愁烦是神命定给我们的。他从来就无意叫这个世界成为我们的安息，也从未命定我们在此得安逸。（3）对许多人来说，劳苦是一种恩赐。神将之赐给人，如同医生给病人良药一样，为的是他的健康。神把劳苦赐给我们，叫我们厌倦这个世界，想往将来的安息。神把劳苦赐给我们，叫我们有工可做，无人会到这个世界来无所事事。每一次变化都带来新的工作，我们应当更关心有工可做，而不是无定的事物本身。

第 11-15 节：世间之事的确定性

11 神造万物，各按其时成为美好，又将永生（原文是永远）安置在世人们心里。然而 神从始至终的作为，人不能参透。12 我知道世人，莫强如终身喜乐行善；13 并且人人吃喝，在他一切劳碌中享福，这也是 神的恩赐。14 我知道 神一切所做的都必永存；无所增添，无所减少。 神这样行，是要人在他面前存敬畏的心。15 现今的事早先就有了，将来的事早已也有了，并且 神使已过的事重新再来（或译：并且 神再寻回已过的事）。

我们在前面看见这世界是何等变化无常，不应当指望它对我们有什么确定性可言。这里所罗门显明神的手在操纵这一切变化；是他叫一切被造之物成为现今的样子，因此我们必须时刻定睛在他身上。

I. 我们必须好好珍惜现在，要相信最好的时光是现在，并且努力适应：神造万物，各按其时成为美好（第 11 节），因此只要时光还在，就必须与它和好：不仅如此，还要欣赏万物的美好。注意，1. 万物都是神所造神所命定，不是随机的。2. 有些事表面看起来令人不快，却是各按其时，是最恰当不过的。冬天的寒冷和夏天的炎热都是各按其时；夜晚是黑色美，正像白昼是光明之美一样。3. 神使万物运行在一种奇妙的和谐之中，世上各样的事，在各自的关系、趋势和时机上都是最美的，都能荣耀神，也都能安慰信靠神的人。虽然我们不能瞻仰到神旨意的全部荣美，但是一旦神的奥秘解开，我们就能看见，那是何等荣耀的一幕！那时就要显明一切的事都是成就在最恰当的时候，这就是永恒的奇妙（申命记 32: 4；以西结书 1: 18）。

II. 我们必须有耐心，等待表面上费解复杂的事渐渐显明出来。要承认神从始至终的作为，人不能参透，所以不要枉下结论。要相信神叫一切成为美好。万物都是美好的，在被造之时就是美好的，也在神的旨意中成为美好，在末了的时候我们就能看见这一切，尽管在这之前看不清楚。一幅画还未完成，一栋房子还未竣工，就看不出它们的美；而当艺术家画上最后数笔，一切就跃然眼前。我们只能看见神现在的作为，看不见他起初的作为（若是能，就会看见神铺展蓝图时的谋略是何等令人赞叹），也看不见他末了之时成就一切的作为（若是能，就会看见荣耀的结局），所以要耐心等待面纱揭开之时，而不是质问神的作为，妄下结论。隐秘的事不属于我们（申命记 29: 29）。又将世界安置在世人们心里（译者注：钦定本将永生或永远一词译为世界），这句话有不同的解释。1. 有人说这就是为什么我们应当更多明白神的作为；潘布尔先生说：“神并非不留下痕迹来见证自己将万物安排得井井有条，恰到好处，藉着他安置在人心中世界叫人能观看这一切，给人极大的愿望和能力去理解自然历史，去明白人间的事；因此若是细心观察，必能看出其中大部分令人赞叹的秩序和设计。”2. 也有人说这就是为什么我们不明白神的作为；雷诺主教说：“我们的心被世界所占去，所思念所关心的都是世间之物，且为这些事劳苦，因此没有时间也没有精力看见神的手在万物背后。”世界不但占据了我们的心，也在我们心中形成偏见，使我们看不见神作为的荣美。

III. 我们必须满足于自己在世上的分，带着喜乐的心顺从神的旨意，且使自己适应神的旨意。世上万物没有确定持久的好处，世上所有的好处都在这里告诉我们了，第 12, 13 节。我们必须尽量利用这一切，1. 为他人得益处。世上万物中的善就是能以此行善，为家人，为邻舍，为穷人，为大众，为社会，也为了信仰的利益而行善。我们的存在、能力和产业有什么益处呢？不就是能为我们那一代人做点什么吗？若是以为生下来就是为自己，那就大错特错了。不是的，行善是我们的责任；唯有在行善中才能找到真喜乐。命定给我们的要好好利用，方能有好结果。注意，这里说的是在今世行善，今世是短暂且不确定的；我们能够行善的时日不多，所以要珍惜。在今世我们处在试炼之中，正在为来世作预备。今世对每个人来说都是试炼的机会，为的是来世。2. 为自

已得安慰。我们的日子要过得安逸，要喜乐，在一切劳碌中享福。既然这是神的恩赐，那就好好享受；要品尝神的爱，以感恩回报他，以神为喜乐的中心，或吃或喝都荣耀他，在富有的时候欢心乐意事奉他（申命记 28: 47）。既然世上万物如此不确定，人若是忽略现在，只顾为将来囤积财富，那是非常愚蠢的。人应当喜乐度日，善用自己的所有，因为明天自有明天的忧虑（马太福音 6: 34）。能带着恩德和智慧如此行，那是神的恩赐，是良善的恩赐，超过一切物质上的恩赐。

IV. 我们必须满足于神的旨意，不管是关乎个人的，还是关乎社会的，都要满足。要专心思想这些事，因为神在一切事上都要成就命定给我们的，都随他的旨意行事。这里告诉我们，1. 神的谋略不容改变，因此我们很有必要顺服他，这是智慧。要顺服神的旨意：我知道（知道神的人都知道）神一切所做的都必永存，第 14 节。他心志已定，谁能使他转意呢（约伯记 23: 13）？他的计划从不落空，他也从不需要另立谋略；他所定意的必要成就，整个世界都不能胜过他，不能逆转他。倘若我们说，“愿神的旨意成全，”这是非常合宜的，因为神的旨意与我们的计划和兴趣完全不同。神的旨意就是他的智慧。2. 神的谋略不需要改变，因为他的谋略没有过错，也不需要增补。倘若我们能将神的谋略尽收眼底，就必能看见那是多么完美无缺；无所增添，因为其中没有不足的地方，无所减少，因为其中没有多余的东西。神的作为就像神的话那样，一点一滴都是完全的，无论加添或删减都是侮慢的行为（申命记 4: 2）。因此，以神的旨意为自己的意愿，这对我们有益处，也是我们的责任。

V. 我们必须努力回应神的旨意，总的来说就是要敬虔。神这样行，是要人在他面前存敬畏的心，要叫他们相信有神在上面，对他们拥有管辖权，他们的存在和道路都在他掌控之中，他们的定期和事务也都在他手里，所以他们应当定睛在神身上，应当敬拜他，赞美他，在各方面顺服他，要谨慎在各样事上讨他的喜悦，不要得罪他。神能改变对万物的处置，却不改变他的谋略，这不是叫我们困惑，更不是叫我们绝望，而是教导我们如何对他尽责且引导我们如此行。神管辖世界的意图就是要叫世人敬虔，更敬虔。

VI. 我们在世界上无论看见或感觉到什么改变，都必须承认神的管辖永不改变。日头升起又降下，月亮变大又变小，但两者都归原处，它们的运行与起初的时候相同，都是按照天的定例（约伯记 38: 33）；神旨意中的事务也是如此（第 15 节）：现今的事早先就有了。神并非最近才开始使用这方法。不是的；万物在过去就是这样多变不确定的，现在仍是这样，将来也会是这样：将来的事早已也有了；因此我们不该说，“这世界过去一定不像现在那样糟糕，”也不该说，“我们遭遇的失望是从来没有人遭遇过的。”，也不该说，“时光永不能修复。”时光对我们也许可以修复，哀恸之后，接踵而来的可能是喜乐之时，但这仍是本着相同的特点，相同的命运。世界总是那样不确定，过去是如此，现在是如此，将来还是如此；因为神使已过的事重新再来，意思是，他重复以往做过的事，他对待我们就如同对待过去的义人一样；难道大地为你见弃、磐石挪开原处吗（约伯记 18: 4）？没有什么新意落到我们身上，也没有胜不过的试探临到我们，无非是人所能受的（哥林多前书 10: 13）。我们千万不要骄傲自大，一旦富足了就自以为稳妥，因为神可能想起人过去经历过的患难，并叫这患难临到我们，叫我们难堪（诗篇 30: 7）；也千万不要在患难中沮丧，因为神可能把过去给人的安慰也给我们，如同他对待约伯那样。这句话也可理解为指我们过去的行为，以及在不断变化之下的行为。神要叫我们对已过的事负责；所以当我们步入一个新的环境，就要察验自己在旧环境里所犯的罪，不论是兴旺的环境还是苦难的环境都要这样。

第 16-22 节：神之谋略的不变性；必死之人的光景

16 我又见日光之下，在审判之处有奸恶，在公义之处也有奸恶。17 我心里说，神必审判义人和恶人；因为在那里，各样事务，一切工作，都有定时。18 我心里说，这乃为世人的缘故，是神要试验他们，使他们觉得自己不过像兽一样。19 因为世人遭遇的，兽也遭遇，所遭遇的都是这样：这个怎样死，那个也怎样死，气息都是一样。人不能强于兽，都是虚空。20 都归一处，都是出於尘土，也都归於尘土。21 谁知道人的灵是往上升，兽的魂是下入地呢？22 故此，我见人莫强如在他经营的事上喜乐，因为这是他的分。他身后的事谁能使他回来得见呢？

所罗门在这里继续表明，若是没有敬虔，若是没有敬畏神的心，世上万物就是虚空的。若是将敬虔挪去，人身上就没有剩下什么宝贵的东西，世上也没有什么东西是值得智慧人追求的。在这几

节经文中，他表明若不是敬畏神，连权力（世人最想得到的东西莫过于权力）和生命本身（世人最喜爱也最看重的莫过于生命）都是无有。

I. 这里谈到坐高位之人的虚空，就是最有财富的人，坐王位的人，叫别人听命臣服的人，坐在审判席上、有智慧和公义伴随的人。在这些位置上若是受信仰诫命的管辖，这人就是神的代表，且是被称为“你们是神”的人（诗篇 82: 6），但若是不敬畏神，这都是虚空，因为，

1. 若不敬畏神，法官就不能判断是非，不会善用权力，只会滥用；不但不行善，还会作恶。这不但是虚空，且是谎言，是自欺欺人，第 16 节。所罗门从历史书、从其他国家的例证、从自己亲眼看见的以色列国土上的一些腐败的法官身上，观察到无论自己如何想做义人，总不免审判之处有奸恶。这不是日光之上的情景，神绝不会有这样的过犯，绝不会徇私舞弊。但是在日光之下，这样的事常有发生，本该是无辜受欺压之人的避难所，反倒成了他们的监狱。人在尊贵中而不醒悟，就如死亡的畜类一样（诗篇 49: 20），如同吞吃别人的野兽，强取豪夺。不但坐在审判席上的人是如此，其他应当彰显公义之处也有奸恶；最需要彰显公义的地方往往是最冤枉人的所在。这真是虚空，是捕风；因为，（1）有这样的法官倒不如没有法官。（2）有这样滥用权力的法官倒不如没有权力、一事无成的法官。

2. 法官若不判断是非，自己就要被审判。看到人世间如何在审判中有奸恶，所罗门仰望神亲自来审判，想往审判的日子（第 17 节）：“我心里说，这样不公平的审判必不是最终的审判，不像双方以为的那样，因为神要重新审理这些案件；神必审判义人和恶人，尽管义人暂时被欺压，神必眷顾他们，必陈明他们的冤情，也必审判恶人，对那些设立不义之律例的和记录奸诈之判语的（以赛亚书 10: 1），神要追讨他们。”我们凭着信心的眼光能看见，欺压人的必因自己的骄傲和残忍受审判（诗篇 92: 7）；受欺压的也必因自己的案子能重新审理而得大安慰。所以，他们要耐心等待，因为另有一位审判的主站在门前了（雅各书 5: 9）。患难之日也许很长，但日光之下的各样事务，一切工作，都有定时，审理这些事也有命定的时日。现在的时日属于人，但神的日子必要来到（诗篇 37: 13）。神要重新审理这些案件，要安慰患难中的人，要推翻不正义的律例，这些也都有定时，尽管那日子我们还看不见（约伯记 24: 1）。

II. 这里谈到将死之人的虚空。他说的是普通人，就是一般的世人，以及他们的生命和在世上的生存，表明若不是敬畏神，世人仅凭自己的理智不会比野兽高明多少。看看这个，

1. 他为何如此形容世人。（1）要叫神得尊荣，得公义，得荣耀，要叫世人不怪罪神（有人如此解释），若是人在世上过的日子不稳妥，满是虚空和捕风，那是咎由自取，怨不得神。人不能说神造的世界怎么成了人的监狱，生命简直是苦行；不，神造世人，就尊荣和安慰而言只比天使微小一点（诗篇 8: 5）；若是人受苦受难，那是他自己的错。也可理解为，神要试验他们（指神的道要试验他们），要叫他们认清自己，因为神的道又活泼又有功效（希伯来书 4: 12），能察验人的品格，好叫世人知道，他们在神的知识和审判面前完全是赤露敞开的。（2）要叫人谦卑下来，不要不可一世，使他们觉得自己不过像兽一样。要使骄傲的人意识到自己不过是人（诗篇 9: 20），这并非易事，而要叫恶人意识到自己不过像兽一样，那就更难了。他们毫无敬虔可言，如同将死的兽，好像无知的骡马一般（诗篇 32: 9）。骄傲的欺压者如同兽一般，好像吼叫的狮子，觅食的熊（诗篇 28: 15）。不但如此，人人都只顾自己的身体，不顾自己的灵魂，把自己弄得与兽无异，但愿至少死的时候像兽。

2. 他如何证明这点。他指出，属世属肉体、以地上之事为念的人不能强于兽，因为他心中所想所倚靠的以及对快乐的指望都是虚空，第 19 节。有人将这里理解为无神论者的言论；无神论者替自己的过犯辩解（第 16 节），认为没有来世，以此企图逃避将来的审判（第 17 节）；他们鼓吹世人都是一了百了，所以只要活着就该尽兴而活。也有人认为所罗门所说的反映了他自己的想法，应当理解为与他父亲所表达是同样的意思（诗篇 49: 14）：他们如同羊群派定下阴间，他的用意是，（如雷诺主教所言）“藉着人与兽在外表的相似之处”表明这个世上的财富和尊荣都是虚空的。（1）两者所经历的事相当类似（第 19 节）；因为世人遭遇的，兽也遭遇；有关人体的许多知识是通过解剖动物而得到的。洪水冲去旧世界的时候，人与兽一同死去。战争中的马和人都死于同一种战争武器。（2）两者的结局在肉眼可视范围内也相似：气息都是一样，呼吸相同的空气，

鼻孔有气息的生灵（创世记 7: 22）这句话形容人也形容兽。因此，这个怎样死，那个也怎样死；在死的过程中看不出有什么区别，兽在死后的变化与人死后的变化也类似。[1] 就肉体而言，两者死后的变化完全相同，唯有活着的人对他们的缅怀各不相同。人死了被埋葬，好像埋驴一样（耶利米书 22: 19），他比兽强在哪里呢？按照摩西律法，触摸死人的尸体比触摸不洁净的动物或禽鸟的死尸更加不洁净。所罗门在这里观察到，他们都归一处；人的死尸和兽的死尸都会腐烂，原先就都是出于尘土，也都归于尘土。这样看来，我们的身体以及世上的成就，真没什么值得夸口之处，不但很快要入土，且与兽无异，我们的尘土与兽的尘土也要混到一起。[2] 就灵魂而言，两者诚然有很大区别，但肉眼却看不见，第 21 节。世人的灵在人死后必定是往上升的，升到灵魂之父那里去，就是造灵魂的那一位，加入灵界中众灵的行列；灵魂不会随肉体而死。必被救赎脱离阴间的权柄（诗篇 49: 15）。灵魂上升后要受审判，被判定进入不变的国。兽的魂必定是下入地的，与肉身一同灭亡，在死的时候就消失了。兽的魂在死的时候如同吹熄的蜡烛，死就是它的终点；而人的灵好比将蜡烛从黑暗的灯笼里取出来，灯笼虽然不再有用，但蜡烛却更加明亮。人的灵与兽的魂之间有如此大的区别，这就是为什么人应当思念上面的事（歌罗西书 3: 2），将自己的灵提升到上面的事，而不是像兽的魂那样紧贴在地上。然而谁知道这一区别呢？我们凭肉眼看不见人的灵升上去，也看不见兽的魂降下去，因此那些随肉体而活的人，就像一切世俗享乐之人那样，他们看眼所爱看的（传道书 11: 9），拒绝一切别的事，若是按着这样的处世标准，那就真是不过像兽一样。谁知道，意思是，谁会思考这些呢（以赛亚书 53: 1）。很少有人会思考这些。世人若是认真思考此事，这个世界在诸多方面都会大有改善。但是大多数人活得似乎他们会永远活下去，或者一旦死了就什么都结束了一样；认为自己会像兽那样死去的人，难怪他们活着也像兽一样。人所特有的崇高理智就这样完全失去，完全被抛弃。

3. 这里得出结论（第 22 节）：在这个世界上，就人的财富和尊荣来说，人莫强如在他经营的事上喜乐，意思是，（1）保持良心平安，决不允许奸恶进入公义之处。各人应当察验自己的行为；且在其中蒙神的悦纳；这样，他所夸的就专在自己，不在别人了（加拉太书 6: 4）。一切的所得所有都应当叫自己喜乐。参考哥林多后书 1: 12。（2）过喜乐的生活。倘若神叫我们手中的工兴旺，就当喜乐，从中得安慰，不叫它成为自己的负担而让别人去享福；因为这是我们的分；这不是灵魂的分（只在今生有福分的人有福了，诗篇 17: 14；被这样的分完全占据的人就是愚昧人，路加福音 12: 19），而是肉体的分；在这个世界上唯有叫我们喜乐的东西才是自己的。我们要去得那应得的，且好好使用，因为无人能叫我们看见身后的事，谁将来要接过我们的产业，接过以后如何使用，我们都不知道。我们死后多半看不见身后的事，今世和来世之间没有来往，约伯记 14: 21。在另一个世界的人完全被那个世界所占据，不会关心这个世界会发生什么事；而我们在这个世界上的人也看不见身后的事，家庭和社会都看不见。身后之事的时候日期，不是我们可以知道的（使徒行传 1: 7），因此我们不但不要贪爱这个世界，还应当关心另一个世界。既然死能终结今生，那就让我们展望来生。

传道书第四章

所罗门在前面指出这个世界的虚空，因为掌权者落在欺压践踏百姓的试探中，这里他又指出，I. 被欺压的人落在不满和不耐烦的试探中，第 1-3 节。II. 喜欢作工的人落在试探中，他们不能作工因为怕被人嫉妒，第 4-6 节。III. 大肆积攒世上财富的愚昧，第 7, 8 节。IV. 应对这种愚昧的方法之一是思想社会，思想相互帮助的益处，第 9-12 节。V. 王位的多变性，不但因为君王自己的愚昧（第 13, 14 节），也因为民众的多变，因此君王应当异常谨慎，第 15, 16 节。在这些事上，连君王都不能幸免于虚空和捕风，何况是别人。

第 1-3 节：欺压的普遍

1 我又转念，见日光之下所行的一切欺压。看哪，受欺压的流泪，且无人安慰；欺压他们的有势力，也无人安慰他们。2 因此，我赞叹那早已死的死人，胜过那还活著的活人。3 并且我以为那未曾生的，就是未见过日光之下恶事的，比这两等人更强。

所罗门有一颗广大的心（列王纪上 4: 29），其中一方面表现在他特别关心人间疾苦，关注苦难中人所受的苦难。他责备欺压者（3: 16, 17），警告他们将来会有审判，抑制他们的傲慢；在

这里他把眼光投向被欺压者。作为君王，他这么做无疑是要以公平对待他们，给他们伸冤，因为他既惧怕神又尊重世人（路加福音 18: 4）。但在这里他是以传道者的身份这么做，要表明，

I. 他们的难处（第 1 节）；提起这些他满有怜悯同情。他心中非常难过，因为，1. 他看见有权有势之人欺压正义之人，看见日光之下所行的一切欺压，看见仆人、劳苦之人以及可怜的工人受主人的欺压，看见主人利用他们的贫乏苦待他们，看见借贷人受残酷放贷人的欺压，放贷人也受狡猾借贷人的欺压，佃户受残暴地主的欺压，孤儿受恶劣监护人的欺压，尤其是百姓受专制君王和不义官员的欺压。这些都是日光之下所行的一切欺压，而在日光之上公义要存到永远。智慧之人要思想这些欺压，要努力做点什么来帮助受欺压的人。眷顾贫穷的有福了（诗篇 41: 1）。2. 他看见那些蒙受冤屈的人如何将冤屈深埋在心中。他看见受欺压的流泪，或许忍不住与他们一同流泪。这个世界是流泪人的地方；不论你将眼光投向何方，都会看见一幅惨淡的景色，就是受欺压之人的眼泪和随之而来的麻烦。抱怨毫无用处，于是只好偷偷悲哀（参考约伯记 16: 20; 30: 28）；然而哀恸的人有福了（马太福音 5: 4）。3. 他看见这些人没有能力救自己：欺压他们的有势力，他们欺压别人，还强词夺理，变本加厉，致使穷人屈服于强权之下，没有出头的机会。权力落到不法之人手里，原本授予人行善的，却被用来作恶，这真是非常不幸。4. 他看见他们的苦难被周围的人轻视。他们流泪，需要安慰，却无人来履行这友善的义务：也无人安慰他们；欺压者有权有势且凶狠威吓，以致无人安慰他们；应当安慰他们的人也不敢，害怕得罪欺压者，害怕被当作穷人的同伙。世人缺乏人道，这真是非常不幸。

II. 他们的难处所带来的试探。他们既受虐待，就怀恨在心，厌恶生命，且嫉妒那些死去进入坟墓的人，但愿自己从未生出（第 2, 3 节）。所罗门很认同他们，因为这证明了人生不过如此，凡事都是虚空都是捕风。若是为了神的恩惠和赏赐而鄙视生命（如同圣保罗那样，参考使徒行传 20: 24; 腓立比书 1: 23），我们就得称赞，但若是只为人生的痛苦而鄙视生命（就如这里所言），那就是我们的软弱，因为我们顺从肉体，好像约伯和以利亚那样。1. 他在这里羡慕那些结束了痛苦生命、度过了这辈子而谢幕的人：“我赞叹那早已死的死人，被杀的，或匆匆走过场的，或在生命的汪洋里走捷径的，或还未开始人生就已死的；我喜欢他们的分，倘若这是他们选择离世，那我应当称赞他们的智慧，看一眼这个世界，不喜欢就匆匆离去。我认为这些人胜过活着的活人，他们不必拖着又长又重的生命锁链，捱过繁琐的分分秒秒。”这不能与约伯记 3 章 20, 21 节相提并论，但可与启示录 14 章 13 节相比较，那里形容逼迫的时代（所罗门在这里就是如此描述），人的同情不起作用，但神的灵却能说，从今以后，在主里面而死的人有福了。注意，已死的圣徒在主里安息，在许多方面比活着的更美好更令人向往，因为活着的要继续作工，继续争战。2. 他羡慕那些从未开始悲惨人生的人；这些人简直就是最幸福的：那未曾生的比这两等人更强。宁可不出生，也不要生下来看见日光之下的恶事，看见这么多的恶，这么多的冤屈，不仅无力改变，还要因行善而受苦。义人不管在这世上处于什么困难的光景，都没有理由后悔自己出生，因为即使在烈火中也能荣耀神，将来也必要快乐，直到永远。活着的人也不应当想死去，因为有生命就有指望；在下地狱之前，人总是还有指望。

第 4-6 节：欺压的普遍

4 我又见人为一切的劳碌和各样灵巧的工作就被邻舍嫉妒。这也是虚空，也是捕风。5 愚昧人抱著手，吃自己的肉。6 满了一把，得享安静，强如满了两把，劳碌捕风。

这里所罗门回到先前（2: 11）提到的观察和考虑，就是在这世上作工是虚空和捕风。

I. 人若是作工敏捷灵巧又有果效，就招来邻舍的恶意，第 4 节。尽管他任劳任怨，经受许多劳碌，尽管他的产业得来不易，并非不义之财，而是尽了极大的努力，尽管他并未欺压诈骗任何人，而是藉着各样灵巧的工作，精心护理自己的工，按着一切平等公平的法则妥善管理；然而为了这一切，他却被邻舍嫉妒，因诚实而得的美名就更遭人嫉妒。这表明，1. 大多数人真是天良丧尽，居然因为邻舍比自己能干勤奋，领受天上的福分比自己多，就心怀恶念，恶语中伤，阴谋陷害。该隐嫉妒亚伯，以扫嫉妒雅各，扫罗嫉妒大卫，都是因后者的善工所致。这简直就是魔道。2. 有智慧有益处的人不应指望在这世上得到什么安慰。要谨慎自己的行为，免得招人嫉妒；惟有嫉妒，谁能敌得住呢（箴言 27: 4）？满有道德的人终究是满有恶念之人的眼中钉，这不应该妨碍我们

行善，反而更叫我们不指望人的称赞，而是盼望神的称赞，不对被造之物抱有任何满足喜乐的幻想；若是灵巧的工作都是虚空捕风，那么日光之下的一切工必然都是虚空都是捕风。然而人所作灵巧的工作要被神所悦纳，因此不必在乎是否招来邻舍的嫉妒，只会叫人更加不要贪爱这个世界。

II. 人若是愚昧迟钝，不认真做好自己的工作，那他就是自作自受（第 5 节）：愚昧人作工的时候抱着手，什么都做不成；喜欢安逸的懒惰人（就是愚昧人）抱着手取暖，因为他们不想工作，就只好吃自己的肉，要吞吃自己，意思是坠入困境，没有吃的，只好吃自己，也可理解为陷入绝境，随时准备吃自己的肉来发泄。他过着像狗一样的日子，又饿又安逸。他看见积极工作、在世昌盛的人招人嫉妒，就走向另一个极端；为了不招人嫉妒，他所做的都是错事，不值得同情。注意，懒惰是犯罪，本身就是惩罚。接下来的那句（第 6 节），满了一把，得享安静，强如满了两把，劳碌捕风，可以理解为，1. 懒惰之人为自己的懒惰找借口。他抱着手，故意曲解真理为自己辩护：既然财富少而得享安静胜过财富多而辛苦劳碌，那么财富少而悠闲也就胜过财富多而诚实工作。他就是这样看自己比别人更有智慧（箴言 26: 16）。不过，2. 我更觉得这是所罗门的劝言，要在招人嫉妒的劳碌和吃自己肉的懒惰之间找到一个平衡点。我们应当诚实努力获得一把，不致缺乏，但不应该两手都抓满，这只会导致捕风。最好就是适中的努力加上适中的所得。人可以在世上得到一把，能享受且给自己许多安静，心满意足，心安理得，也得到邻舍的关爱和好意，强如许多人满了两把，所拥有的超出自己之所愿，却多有劳碌和捕风。少有财富就不能过日子的人，恐怕财富多了也不会称心如愿。

第 7-12 节：人心所愿的虚空

7 我又转念，见日光之下有一件虚空的事：8 有人孤单无二，无子无兄，竟劳碌不息，眼目也不以钱财为足。他说：「我劳劳碌碌，刻苦自己，不享福乐，到底是为谁呢？」这也是虚空，是极重的劳苦。9 两个人总比一个人好，因为二人劳碌同得美好的果效。10 若是跌倒，这人可以扶起他的同伴；若是孤身跌倒，没有别人扶起他来，这人就有祸了。11 再者，二人同睡就都暖和，一人独睡怎能暖和呢？12 有人攻胜孤身一人，若有二人便能敌挡他；三股合成的绳子不容易折断。

所罗门在这里举出又一个世上虚空的例子，就是人常常得到越多就越想得，且在这点上非常固执，以致不能享受所拥有的。所罗门在这里指出，

I. 自私是这问题的缘由（第 7, 8 节）：有人孤单，意思是只顾自己，不关心别人，恨不得独自置身于地心；无二，也不想有二，觉得一家人只要一张嘴，对周围的事都要抱怨一番。看看这里如何形容这贪婪的守财奴。1. 他把自己变成了工作的奴隶。虽然他没有负担，无子无兄，除了自己以外不需要照顾任何人，无人靠他，无人花他的钱，没有穷亲戚；他不敢结婚，怕有了家就得花钱；但他竟劳碌不息，没日没夜、起早贪黑地干，几乎从不休息，也不让雇工休息。他不止忙自己的活，其他的事也都要插手。参考诗篇 127: 2。2. 他从不觉得满足：眼目也不以钱财为足。贪婪被称为眼目的情欲（约翰一书 2: 16）因为世人所贪恋的不过是眼看而已（传道书 5: 11）。如同雷诺主教指出的，这样的人有足够的财富背在背上，装满肚腹，赚得也足，家里也富足，在世过日子也充裕，就是眼睛看不够。他能见，能数算，无心使用，心中不安，因为不足以取悦自己的眼睛。3. 他的财富没给他带来安慰：他刻苦自己，不享福乐。我们若是不享福乐，那必是自己所致。别人可以夺去我们外在的东西，却不能夺去我们的恩典和安慰，也不能夺去我们的属灵益处。若是我们不能享福，那就是自己的错。但是许多人却受制于这个世界，他们拼命追求，今生不享福乐，以后也不享福，信心和良心都搁浅，不能享受神的恩惠和永生的福分，连今生的乐趣也不能享受。属世的人自以为很聪明，实际上是自己的敌人。4. 他没有借口如此行：他无子无兄，不需负担任何人，不需在生前馈赠任何人，也不关心任何人，不需在死后留下什么给任何人，也无任何穷亲戚。5. 他欠考虑，看不见自己的愚昧。他从不问自己：“我劳劳碌碌，到底是为谁呢？劳碌应当是为了荣耀神，为了捐赠有需要的人，可我是这样的吗？我有没有想过这样劳碌不过是为了肉体，且是将死的肉体？有没有想过这样劳碌只是为别人，还不知道是为谁，也许是一个把我积攒的财富统统废去的愚昧人，也许是毫不领情的仇敌。”注意，在这世上劳碌作工的人应当有智慧思想这样辛劳究竟是为了谁，这样刻苦自己把劳动所得留给陌生人是否值得。人若是不思想这点，那就是虚空，是极重的劳苦，是羞辱自己，是无故自找烦恼。

II. 合群能解决这问题。人之所以如此糟糕是因为自私。所罗门在这里用一系列例子说明，人独居不好（创世纪 2: 18）；于是他把婚姻和友情推荐给我们，可怜的守财奴拒绝这两样，因为需要付代价；但若是谨慎处理，两者所带来的安慰和益处远比所花费的有价值。亚当在乐园里若没有配偶就不快乐，于是被造之后不久就有了配偶。1. 所罗门将此当作事实来陈述：两个人总比一个人好，合起来要比分开来快乐得多，能彼此取悦，彼此分享，且同心协力更能为他人谋福：二人劳碌同得美好的果效；不论为别人做什么，都会通过其他途径得到回报。若是只顾自己，就只能自己回报自己，结果常常是不利于自己，甚过不利于朋友；这样的人劳碌不息，刻苦自己，且没有果效。但以仁爱待人就会有美好的果效；圣洁之爱的喜乐和益处将要大大回报所作的工和所显的爱心（希伯来书 6: 10）。因此所罗门指出孤独的害处：孤身的人有祸了。好的伴侣和朋友能帮助人远离许多试探，孤身一人却要面对这些试探。这就好比铁需要用铁来磨尖一样，人也需要朋友，而孤身一人则缺乏这样的好处。修道院式的生活肯定不是通向完美的途径，没有彼此相爱之心就不能算为爱神之人。2. 他列举许多例子来说明友情和社交的益处。（1）危难之时能得帮助。二人同行为好，若是一人跌倒，没有一点帮助就会不知所措。若是人陷入罪中，朋友能用温柔的心把他挽回过来（加拉太书 6: 1）；若是人陷入困难中，朋友能安慰他，分担他的忧愁。（2）彼此取暖。同行固然为好（同行之人能取代马车），同床也有益处：二人同睡就都暖和。同样地，好的伴侣能激发道德恩惠的爱心，基督徒彼此激发爱心，勉励行善（希伯来书 10: 24），且以此彼此温暖。（3）同心协力。若是敌人发现孤身一人就很容易攻胜；势单力薄相当不利，而若有二人就有利：若有二人便能抵挡他。“你帮我退敌，我也帮你退敌；”约押和亚比筛就是这样约定的（撒母耳记下 10: 11），因此两人都得胜。相反若是孤身一人，两人都会被打败；就像古不列颠人面对古罗马人的入侵时说的那样：他们各自为战，大业必失。我们在属灵争战中也要彼此帮助，属灵工作也是一样；与圣徒相交所得的安慰，仅次于与神相交的安慰。所罗门最后以这句谚语收尾：三股合成的绳子不容易折断，一捆箭也是如此，而单一的绳子或单一的箭都容易折断。他把二人在一起比作三股合成的绳子；因为若是二人在圣洁的爱和友情里紧紧相连，那么基督就会藉着圣灵临到他们，作为第三股绳，就好比他在去以马忤斯的路上与两个门徒同行一样，因此三股合成的绳子永不会折断。住在爱里面的，就是住在神里面，神也住在他里面（约翰一书 4: 16）。

第 13-16 节：合群的益处

13 贫穷而有智慧的少年人胜过年老不肯纳谏的愚昧王。14 这人是从小监牢中出来作王，在他国中，生来原是贫穷的。15 我见日光之下一切行动的活人都随从那第二位，就是起来代替老王的少年人。16 他所治理的众人就是他的百姓，多得无数；在他后来的人尚且不喜悦他。这真是虚空，也是捕风。

所罗门自己就是君王，因此他比别人更有资格谈论君王统治以及王室尊严的虚空，在这里他都说成是不确定的事；在过去他也是这样说（箴言 27: 24，冠冕岂能存到万代），他儿子就证明了这点。没有了智慧，失去了臣民的爱，最高的荣誉就最靠不住。

I. 君王若没有智慧就不快乐，第 13, 14 节。年老的君王因年长和尊贵而受尊敬，但若是愚昧，若是不晓得如何管理国事，也不听其他人的谏言，不肯纳谏，意思是不允许任何别人的谋略或谏言（无人敢与他有不同意见）或听不进别人的谋略和谏言，那就还不如一个真正有智慧、通达且敬虔的年轻人；后者虽然在世上又贫穷又年轻，且因此受人藐视，不为人知，却比老王更有价值，更值得尊敬，能为自己以及当代人带来更大的祝福。不听谏言非但不是王的荣誉，反而是王的最大羞耻。愚昧之人往往也是任意妄为之人，最需要谏言的人往往最不能容忍谏言。然而若是无人把真智慧真道德传给他们，光靠年纪或头衔是不能赢得尊敬的；相反，智慧和道德能给人尊荣，即使是年轻人或贫穷人也是如此。为了说明有智慧的少年人胜过愚昧王，他说明两人各自的下场，第 14 节。1. 贫穷人因智慧受人拥戴，就像约瑟那样，虽然年轻，却从监牢中出来，成为王国中的第二位人物，所罗门在这里似乎暗指这个故事。神有时从灰尘里抬举贫寒人，使他们与王子同坐（诗篇 113: 7, 8）。智慧不但给人自由，也给人尊荣，把人从粪堆中提拔出来，坐上王位。2. 君王因自己的愚昧和一意孤行要成为贫穷。虽然他生在国中，继承王位，虽然他做一辈子王，有

足够时间填满自己的宝库，但若是走歧路，若是不肯纳谏，以为自己年老不需要谏言，那他就要成为贫穷。他的宝库要枯竭，也许他要被迫辞去王位，归于故里。

II. 君王若不得人心就不能持久；这一点在最后两节经文里隐约提及。1. 君王都有后继者，就是那第二位，就是起来代替老王的少年人，可能是自己的孩子，也可能就是第 13 节中所说的贫穷而有智慧的少年人。君王到了晚年都不得不眼睁睁看着别人取代自己。2. 世人赞美早晨升起的太阳，这是情有可原的：日光之下一切行动的活人都随从那第二位，都拥戴他，都与他交往，都奉承他胜过奉承他的父亲，后者被视为行将下台，因好日子已过而被轻看。所罗门想到了这点，且视之为自己百姓的光景；他死后的百姓果然如此，他们埋怨所罗门的统治，盼望改革。3. 世人终不能长久安逸满足：他的百姓贪得无厌（译者注：和合本译为他的百姓多得无数），没有安逸；他们不断要求改革，却不知道自己想要什么。4. 这不是新事，在他们以前的（译者注：和合本译为他所治理的众人）都是如此；每个时代都有这样的例子，连撒母耳和大卫都不能永久得人心。5. 过去如此，将来也会是如此：在他后来的人也一样，不会永远喜悦他，尽管一开始他们都很喜欢。今天高呼和撒那，明天大叫钉他十字架。6. 君王如此关心仰赖百姓，最终却被他们如此轻看，这实在是君王的最大痛苦；在人没有信实，没有恒心。这真是虚空，也是捕风。

传道书第五章

所罗门在这一章讨论的是，I. 关于敬拜神，认为这是对付虚空的良药，就是在前面所谈及的智慧、学问、乐趣、荣誉、权力和工作的虚空。千万不要被这些事所迷惑，不要因这些事的失望而情绪低落，要从心底里对神尽责，保持与神交往。同时他告诫我们不要落入世人宗教行为的虚空中去，这会失去信仰的益处，使人陷入其它的虚空。我们的信仰若是徒然的，那会是多么大的虚空！因此我们一定要谨慎，1. 在听神的话以及在献祭时要谨慎，第 1 节。2. 在祷告时要谨慎，第 2, 3 节。3. 在许愿时要谨慎，第 4-6 节。4. 在以为神托梦时要谨慎，第 7 节。（1）为了避免这些虚空，他强调要敬畏神，第 7 节。（2）为了避免因好人受难而引起的愤怒，他指示我们要仰望神，第 8 节。II. 关于世上的财富以及其中的虚空和捕风。维持生命诚然需要地的出产（第 9 节），但就金银财宝而言，1. 它们不能满足人心，第 10 节。2. 它们毫无益处，第 11 节。3. 它们令人不安，第 12 节。4. 它们常常会伤害人，第 13 节。5. 它们会毁灭，第 14 节。6. 人死后不能带去，第 15-16 节。7. 若是不能善用，它们会带来许多烦恼，第 17 节。因此他建议我们要享受神赐给我们的，仰望赐给我们的神，这是最佳的方法，能达到我们拥有财富的目的，也能排除常常伴随着财富的祸患，第 18-20 节。倘若能从这一章学会做好信仰的工和世上的工（两者占据了我们大部分时间），使这两者都有好结果，使自己的安息日和工作日都不致荒废，我们就有理由说，我们学到了两门有用的功课。

第 1-3 节：劝诫崇拜者

1 你到 神的殿要谨慎脚步；因为近前听，胜过愚昧人献祭（或译：胜过献愚昧人的祭），他们本不知道所做的是恶。2 你在 神面前不可冒失开口，也不可心急发言；因为 神在天上，你在地下，所以你的言语要寡少。3 事务多，就令人做梦；言语多，就显出愚昧。

所罗门显明世界的虚空，叫我们不要恋慕这个世界，其目的是要带我们面对神，面对自己的责任，叫我们不走世俗的路，而是遵行信仰的法则，不依赖世上的财富，而是仰仗信仰的益处；因此，

I. 他在这里带我们来到神的殿，就是公共敬拜的地方，就是他自己花了大价钱建造的圣殿。尽管他后悔动了所有其它大工程（2: 4），却不后悔这项工程，回忆起来仍带着喜乐，只是不说出来，免得回想起来太得意。但他却把那些认为世界是虚空、认为在被造之物身上找不到喜乐的人送到神的殿里来。大卫每当困惑的时候就进神的圣所（诗篇 73: 17）。既然对被造之物失望，就应该定睛在造物主身上。让我们求助于神的恩言，求助于他的施恩座。不论受了什么伤害，都能在神的话和祷告中得到医治。

II. 他命令我们在神的殿注意自己的行为，不要忘记来这里的目的。信仰之工不是徒然的，但若不善加对待，我们的信仰之工就是徒然的。因此，

1. 必须尽可能严肃认真：“要谨慎脚步，不要畏缩不前（像箴言 25: 17 所言的那样），不要迟疑缓行，像是不情愿靠近神；要修平你脚下的路，坚定你一切的道（箴言 4: 26），免得走错路。敬拜神的时候要庄严肃穆，充分准备好自己的心态，不要仓促，箴言 19: 2 称这样的仓促为脚步急快。心思要安静，心绪不要想到别的事务上，因为神殿中的事要求全人的投入，不可分心。”有人认为这里暗指神给摩西和约书亚的命令，要他们把鞋脱下来（出埃及记 3: 5；约书亚书 5: 15），象征顺服和敬畏。要洗净你们的脚（出埃及记 30: 19）。
2. 必须谨慎所献的祭不是愚昧人的祭（指恶人的祭），他们是愚昧人，所献的祭为耶和華所憎恶（箴言 15: 8）；不要把抢夺的、瘸腿的、有病的拿来献上为祭（玛拉基书 1: 13），圣经明确告诉我们这样的祭不会被悦纳，所以献这样的祭是愚蠢的；不要满足于表象、礼仪或外在的表现，因为这是愚昧人献祭，要思想其中的含义和意义。肉身的行为充其量只是个样子，惟有愚昧人才以为这能取悦于神，神是个灵，他所看的是人的内心；当发现自己因为缺乏诚信而枉费力气的时候，就会看见自己的愚昧。他们是愚昧人，本不知道所做的是恶；他们以为自己在服事神，也在服事自己，实际上他们虚伪的虔诚是对神的侮辱，也是对自己灵魂的欺骗。世人可以一边声称行善却一边在作恶，且自己还不知道，也不好好思想。他们不知道别的，只知道作恶，有人这样理解。心有恶念之人只会犯罪，即使在敬拜的时候也是如此。也可理解为，他们不认为自己在作恶；随心所欲，是对是错，神是否悦纳，对他们来说都无所谓。
3. 必须谨慎不献愚昧人的祭。我们来到神的殿，心中必须非常明白自己的义务，且要尽自己的义务。必须近前听，意思是，（1）必须专心听讲神的话。“要快地听（雅各书 1: 19），听祭司讲解献祭的事，宣扬祭物的用意和目的，不要只是看着他们的动作。这必是有意义的事，不然就是愚昧人的祭。”（2）必须定意遵行神显明给我们的旨意。听常常与听命联系在一起，惟有这样才能胜过献祭（撒母耳记上 15: 22；以赛亚书 1: 15, 16）。倘若我们来到神的殿，心中想着：耶和華啊，请说，仆人敬听（撒母耳记上 3: 9），那就能尽属灵的义务。有一位义人说：把神的话传过来吧，我若有 600 个头，也要全部俯伏在神话语的权柄之下。
4. 必须谨慎在神面前的一切行为和言语（第 2 节）：在神面前不可冒失开口，指的是祈祷、争执或许愿；也不可心急发言。注意，（1）神的殿是庄重聚会的地方，是信仰敬拜的场所，我们来到神的面前，他应许在那里召见他的百姓，在那里他的眼看顾我们，我们的眼也应该仰望他。（2）当我们近前来，就必有话说，要在神面前说；他是与我们有关系的主（希伯来书 4: 13），我们与他之间有至关重要的事要做。若是我们无事而来，那么就会毫无益处地离开。（3）在神面前所说的话必须发自内心，因此不可冒失开口，灵修的时候千万不要让舌头跑到心思前头去；我们口中的言语必须是心中意念的产物（诗篇 19: 14）。我们的心思对神来说就是言语，言语若不反映心思，那就是空洞的言语。嘴皮子耍得再好，在信仰的事上不过是枉然（马太福音 15: 8, 9）。（4）言语发自内心，这还不够，言语必须发自安静的内心，而不是一时的热忱或冲动。口不可冒失，心也不可着急；在传讲神的话之时或在向神祈祷之时，我们不但要思想，还要再思想，方能说出来，不可说出任何不得体、杂乱无章的话（哥林多前书 14: 15）。
5. 在神面前必须话语寡少，意思是必须怀着敬畏和慎重的心，对神说话不能像对人说话那样口无遮拦，不能想说就说，不要一次次重复，像对人说话那样，以为这样别人就能听明白，能记住，能留下印象；不是的，我们向神说话的时候必须记住，（1）我们与神之间有极大的距离：神在天上，他在荣耀中管辖我们和世上所有的人，有数不尽的圣洁天使听他差遣，超乎一切称颂和赞美（尼希米记 9: 5）。我们在地上，那是他的脚凳；我们微不足道，完全不配领受他的恩惠，也不配与他相交。因此我们必须庄重、谦卑、严肃，与神说话要心存敬畏，如同与一位比我们高得多的伟人说话一样；而表现出来的，就是言语寡少，好好选择自己的语言（约伯记 9: 14）。这并不是否定所有冗长的祷告；若是这些祷告不好，法利赛人也不会拿来标榜自己。基督终夜祷告，我们也得指示要恒切祷告（歌罗西书 4: 2）。这里是否定漫不经心的祷告，用许多重复话的祷告（马太福音 6: 7），背诵主祷文像讲故事一样。我们要用神自己的话来向神说话或谈论神的事，就是圣经中教导的话；我们自己想出来的话要寡少，免得按法则就说错话。（2）灵修中言语过多会变成愚昧人的祭，第 3 节。杂乱、可怕、令人困惑、搅扰人睡眠的梦反映出满脑子轻率仓促，同样在祷告中过多心急的言语也反映出心中愚蒙，无视神也无视自己，不明白神也不明白自己，

不思想神的事，也不细思想自己灵魂的事。言语多就显出愚昧，即使在日常对话中也是如此。越是不懂的人就越爱说话（10：11），尤其是在灵修的时候。毫无疑问，口里愚妄的必致倾倒（箴言 10：8，10），必然不蒙悦纳。在祷告时以为话多了必蒙垂听（马太福音 6：7）的人真是愚昧人。

第 4-8 节：许愿的义务

4 你向 神许愿，偿还不可迟延，因他不喜悦愚昧人，所以你许的愿应当偿还。5 你许愿不还，不如不许。6 不可任你的口使肉体犯罪，也不可在祭司（原文是使者）面前说是错许了。为何使神因你的声音发怒，败坏你手所做的呢？7 多梦和多言，其中多有虚幻，你只要敬畏 神。8 你若在一省之中见穷人受欺压，并夺去公义公平的事，不要因此诧异；因有一位高过居高位的监察，在他们以上还有更高的。

这些经文在四件事上勉励我们：

I. 还愿要凭良心。

1. 许愿是对自己灵魂的约束（民数记 30：2），藉着许愿我们庄严承担义务，不但做我们有义务做的事，而且在有些特殊场合下要做我们没有义务做的事，无论这是关系到荣耀神还是关系到神国的利益。如果你在危难中向神许愿（诗篇 66：14），或在寻求怜悯时许愿（撒母耳记上 1：11），要知道你已经向耶和华开口许愿，不能挽回（士师记 11：35）；因此，（1）要还愿；按着你所许的去做；把你答应要奉献的带到神面前来：你许的愿应当偿还；要全部偿还，不要把价银私自留下几分（使徒行传 5：2）；要按原样偿还，不可改换，也不可更换，如律法所言（利未记 27：10）。我们可曾起誓把自己献给主（哥林多后书 8：5）？既然如此就该言行一致，好好事奉他，归荣耀于他，不可亵渎神，不可远离神。（2）偿还不可迟延。若是今日有能力偿还，就不要等到明日；不要求宽限一日，不要推迟到更方便的时候。一旦耽延，人的责任感就会放松冷却，就有可能被磨灭，在还愿的时候就开始懒散拖拉；*今日若不主动，明日必不情愿*。延迟越久就越难成事；人若死了不但不能再偿还，且要面对审判，要定违背誓言的罪（诗篇 76：11）。

2. 这里给了两个原因，说明我们为什么应当尽早且乐意还愿：（1）因为若不是这样，就是对神的不敬；就是愚弄神，好像我们故意捉弄他一样；但神不喜悦愚昧人。这里的内在含义更丰富；意思是，神极大地憎恶这样的愚昧人和愚昧行为。神岂缺少愚顽人吗？不；不要自欺，神是轻慢不得的（加拉太书 6：7），他必要严厉追讨在他面前反复无常的人。（2）因为若不是这样，就是怠慢了自己，失去了许愿的好处，不仅失去好处，还招致背誓的惩罚；为此，不许愿反倒更好，更安全，更有益处，远胜过许愿不还。不许愿最多不过是遗漏，但许愿不还则是犯了背信弃义的罪，是欺哄神了（使徒行传 5：4）。

II. 许愿要小心。这是很有必要的，为的是能凭良心还愿，第 6 节。1. 要谨慎不可许下任何犯罪的事，或可能导致犯罪的事，因为这样的愿是错许的，不能履行。许愿的时候不可任你的口使肉体犯罪，不能像希律那样，一个轻率的应许导致他砍下了施洗约翰的头。2. 若是因肉体的软弱而做不到的事，千万不要起誓要去做，不要像有些人许下自己的一生，却不知道如何持守承诺。否则的话，（1）就是叫自己蒙羞，要被迫在使者面前说是错许了，可理解为他们原来不是这个意思，或许愿的时候没有好好想想；不管你怎么理解，都是够糟糕的。“你若是许愿，就不要糖塞，也不要找理由脱身不顾；不可在祭司面前说（祭司也称为万军之耶和华的使者，玛拉基书 2：7）你重新思想且改变了主意，现在希望不履行自己的誓言。要持守誓言，不要找后路脱身。”有人把使者一词理解为守护天使，认为他们守护每一个人，监察人的行为。也有人将此理解为基督，他是立约的使者（玛拉基书 3：1），在会中与百姓同在，他监察人心，不会受骗。不可惹他，因为他是奉神之名而来的，是严厉且忌邪的（出埃及记 23：20，21）。（2）就要遭受神的忿怒，因为用口谄媚他，用舌向他说谎（诗篇 78：36）的人，神要因他们的声音发怒，他痛恨他们的虚伪，要败坏他们手所做的，意思是他们向神许愿，希望神能帮助他们成就自己的事业，达到自己的目的，但神却要毁坏他们的事业，叫他们的目的不能成就。我们若是背信弃义，出尔反尔，不守誓言，神就会推翻我们的计划，他要与一切与他背道而驰的人背道而驰。许愿之后才查问，就是自陷网罗（箴言 20：25）。

III. 要敬畏神，第 7 节。古时有许多人装作自己能通过梦境明白神的旨意，这些人几乎以这些梦叫神的百姓忘记神的名（耶利米书 23: 25, 26）。今天有许多人被自己或别人那些可怕奇异的梦所困扰，装出一副能预知这样或那样灾难的样子。关心梦的人脑子里装着一大堆梦，但其中多有虚幻，如同多言一样；越是关心这些梦，虚幻就越多。“这些梦幻不过是无知的童言或愚昧人的狂言，千万不要理会，不要在意，不要传播，不要看重，也不要从中得耸人听闻的结论。要敬畏神；要定睛在他的主权国度，把神摆在面前，持守在他的大爱中，不要得罪他，这样你就不会受到那些愚蒙梦幻的搅扰。”若要不为天象惊慌，不被异国的偶像所吓坏，就要敬畏神，神才是万国的王（耶利米书 10: 2, 5, 7）。

IV. 既然敬畏神，就不需惧怕人，第 8 节。“只要把神摆在面前，你若见穷人受欺压，就不会因此诧异，不会怪罪于神，不会怪司法机构不能履行职责，也不会怪信仰不能叫人免受冤屈。”这里我们看到，1. 悲哀的眼光看世界。看见穷人受欺压，只因为他们穷，没有能力保护自己，看见一省之中夺去公义公平的事，就是在法律色彩掩盖之下、仗着权力的欺压，每一位有正义感、关心世人的义人都会心中不安。王国总的来说可能有一个好政府，但是某个省的权力却常落入恶人手里，他们的邪恶管理导致公平被夺去。再有智慧的君王在提拔官员的时候也不能确定被提拔的人，只能在问题出现以后加以纠正。2. 安慰的眼光看天堂。世事沧桑，但我们能在以下的事上得安慰，（1）虽然欺压者居高位，然而在人发狂傲的事上，耶和華比万神都大（出埃及记 18: 11）。神高过居高位的人，高过所有的君王，高过那超过亚甲的王（民数记 24: 7），高过天上一切有位的和主治的（歌罗西书 1: 16）最高天使。神是至高，超乎全地（诗篇 97: 9），他的荣耀彰显于天（诗篇 8: 1）。在他面前，君王不过是虫；最闪亮的王不过是萤火虫。（2）虽然欺压者自以为稳妥，然而神却正看着他们，看到他们一切的不义，将来要追讨他们。他鉴察，不只是看，而是察看；他将一切都记下来，且要清算；他的眼目看顾他们的道路（约伯记 24: 23）。（3）有许许多多天使，就是还有更高的，奉神的差遣要保护受害者，惩罚伤害人的人。西拿基立因着自己强大的军队而抬高自己，但他和所有的军队却败在一个天使手里（历代志下第 32 章）。在他们以上还有更高的，有人将之理解为国家级的行政机关，或各省总督回复事务的总长（但以理书 6: 2），或审理牵涉到地方官员案件的国会议员，或处理来自地方法院上诉案件的高级法院，这些都是王国政府所必须的。这是要警告欺压者，地上的高级官长也许会问责，而天上的至高神必定会问责。

第 9-17 节：财富的虚空

9 况且地的益处归众人，就是君王也受田地的供应。10 贪爱银子的，不因得银子知足；贪爱丰富的，也不因得利益知足。这也是虚空。11 货物增添，吃的人也增添，物主得甚么益处呢？不过眼看而已！12 劳碌的人不拘吃多吃少，睡得香甜；富足人的丰满却不容他睡觉。13 我见日光之下有一宗大祸患，就是财主积存资财，反害自己。14 因遭遇祸患，这些资财就消灭；那人若生了儿子，手里也一无所有。15 他怎样从母胎赤身而来，也必照样赤身而去；他所劳碌得来的，手中分毫不能带去。16 他来的情形怎样，他去的情形也怎样。这也是一宗大祸患。他为风劳碌有甚么益处呢？17 并且他终身在黑暗中吃喝，多有烦恼，又有病患呕气。

所罗门在前面表明乐趣、宴乐、工程、荣誉、权力、王位等都是虚空。世上许多贪婪之徒会同意他的看法，也会像他那样轻看这些东西。但是金钱却不一样，他们会认为只要有足够的钱他们就会快乐。所罗门在这段经文里要斥责且试图纠正这个错误。他表示财富也是虚空，眼目的情欲如同肉体的情欲和今生的骄傲（约翰一书 2: 16），都是虚空；不论是拼命敛财还是拼命花费，人都不能得到满足。

I. 他承认地里出产的在维持人生方面是有价值的（第 9 节）：地的益处归众人。人的肉体既然从尘土而来，当然也以土地为生计（约伯记 28: 5）；人之所以能取之于地，旷野之所以不是我们的住处（约伯记 39: 6）（悖逆之人住在旷野则是罪有应得，诗篇 68: 6），这表明神给人极大的恩赐。地能生出益处来，且是为众人；人人都需要这益处；这是命定给所有人的，也足以供应所有人。不但为众人，也为一切低等的被造之物；在同一片土地上，他使草生长，给六畜吃，使菜蔬发长，供给人用（诗篇 104: 14）。以色列民吃天上的粮食，大能者的食物（诗篇 78: 24, 25），但是（想起来真是惭愧）我们的粮仓却是大地，我们的同伴却是野兽。就是君王也受田地

的供应，没有土产，君王就得不到供应，就会挨饿。这对务农的人来说是极大的荣誉，因为这是维持人生的最有必要的职业。大家都能从中得益，再强大的人也离不开它，这益处实在是归众人，也归君王。拥有大量土产的人应当记住，这些都应当归众人，应当看自己如同众人的管家一样，且要分给有需要的人。精致的食物和高贵的衣裳是为少数人，但地里的土产应当归众人。甚至那些吸取海里的丰富之人（申命记 33: 19）也离不开地里的土产；有能力经营地里土产的人也许会瞧不起吸取海里之丰富的人。

II. 他指出过剩的财富，就是只为积攒不为使用的财富，是虚空的，不会给人带来安逸和喜乐。所罗门在这里用各样论据想要证明的，就是如我们的救主所言：人的生命不在乎家道丰富（路加福音 12: 15）。

1. 世人拥有越多就越想拥有，第 10 节。一个人可以少有银子却心中满足，能知足且不贪心。敬虔加上知足的心便是大利（提摩太前书 6: 6）。雅各说，神使我充足（创世纪 33: 12）；圣保罗说，我样样都有，并且有余（腓立比书 4: 18）。然而，（1）贪爱银子的人，心中想的都是金钱，从不以为满足，而是扩充心欲，好像阴间（哈巴谷书 2: 5），以房接房，以地连地（以赛亚书 5: 8），如同蚂蚱的女儿，常说：给呀，给呀（箴言 30: 15）。人身体的需要一旦得到所需之物就会饱足，然而人的败坏欲望却得不到满足。身体容易满足，恩典更容易满足，但欲望却永不得满足。（2）有许多银子且不断增多的人，发现这并不能给自己的灵魂带来真正的满足。银子满足不了身体的需要；人若是饿了，一锭锭银子如同泥团，毫无作用。世上的财富更不能满足灵魂的需要；有许多银子的人会贪爱更多，不但贪爱银子，还贪爱别的，贪爱性质不同的东西。在世上劳碌苦干的人用劳碌得来的买那不使人饱足的（以赛亚书 55: 2），只能填满肚腹，不能满足灵魂（以西结书 7: 19）。

2. 世人拥有越多，花钱的地方也越多，花的钱也越多，真是长宽相等：货物增添，吃的人也增添，第 11 节。食物越多，吃的人也越多。产业增多了吗？家庭岂不也同时扩大？孩子岂不长大且需要更多？人越富有，就想住更好的房子，雇用更多仆人，接待更多亲朋，捐输更多给穷人，戴更多的首饰，因为尸首在哪里，鹰也必聚在那里（马太福音 24: 28）。除了衣食，我们所拥有的都是为了别人；物主得什么益处呢？不过眼看而已。不过是悦目，是可怜的悦目。物主与分享他财物的人之间没有实质区别；物主看着这些东西，认为是自己所有，但周围的人却与他享受同样的益处；唯一的满足就是他为别人带来益处。而若是相信基督所言，施比受更为有福（使徒行传 20: 35），那就果真是一种满足；但对于贪婪的人来说，以为不进自己肚腹的都是失去，那么看着别人吃喝自己的财富简直就是经久的折磨。

3. 世人拥有越多，就越操心，他们担惊受怕，不得安眠，第 12 节。从维系人生的角度来看，充足的睡眠如同食物那么重要。（1）为糊口而努力工作的人往往睡得最香：劳碌的人不拘吃多吃少，睡得香甜；这不仅是因为他工作劳累，很需要睡眠也睡得很熟，也是因为他无所挂虑，不会失眠。虽然他吃得少，能吃的也少，却睡得香甜，因为劳累帮助他睡眠；即使他吃得多，也能睡得安稳，因为劳动能帮助他消化。殷勤基督徒的睡眠，就是他的长眠，是香甜的，因为他终生事奉神，现在能满怀喜乐回到神面前得享安息。（2）什么都不缺的人往往就缺乏夜间有个好觉。他们或睁着眼不能入睡，或睡得不踏实，不香甜；财富搅扰着他们不能安睡，因为有太多的忧虑（如同那从地里得到许多出产的财主心里思想的那样，我该怎么办呢？路加福音 12: 17），也因为吃喝太多，心脏承受不起，浑身不舒服，难以入睡。也许因敛财或散财的方式不正而心中愧疚，令他们彻夜不眠。惟有耶和華所亲爱的，必叫他安然睡觉（诗篇 127: 2）。

4. 世人拥有越多，就越有可能伤害人或被人伤害（第 13 节）：所罗门见日光之下有一宗大祸患，就是在这个世界上，在这罪恶祸患的舞台上，就是财主积存资财（拼命囤积，试图确保安稳），反害自己；倒不如没有资财。（1）资财害了他们，使他们变得骄傲、自以为得意、贪爱世界，远离神，远离自己的责任，难以进天国，简直是自己关上了天国的门。（2）他们以资财害人，不但仗着资财骄奢淫逸，还仗着资财欺压苦待别人。（3）他们常因资财受伤害。若不是富有，就不会受嫉妒，不会被抢劫。牛羊越肥就越先上屠宰场。正如有人注意到的那样，有钱人有时仅仅因为他巨大的资财产业而丧命或破产，所有财富乃夺去得财者之命（箴言 1: 19）。

5. 世人拥有越多就越容易失去，可能全部失去，第 14 节。辛辛苦苦囤积起来的资财，费尽心机维护下来的产业，因遭遇祸患就消灭，辛辛苦苦、费尽心机的敛财手段也成了散财的途径。许多人因过分敛财反而毁了自己的产业，什么都想得，反而什么都失去。财富是可消耗之物，再费尽心机也不能逆转。钱财必长翅膀，如鹰向天飞去（箴言 23: 5）。满心盼望把儿子打造成为名门望族的，最终发现他成了乞丐。人生了儿子且把他带大，希望能承继产业，但死的时候，留下的债务与产业价值相当，因此手里也一无所有。这是很普遍的现象：表面看来可观的产业实际上并非如此，不过是欺骗继承人而已。

6. 不论世人积攒多少财富，死的时候都不能带去（第 15, 16 节）：他怎样从母胎赤身而来，也必照样赤身而去；朋友们在他赤身来到这个世界之时用襁褓为之裹身，照样在他离开之时替他穿上寿衣，仅此而已。参考约伯记 1: 21；诗篇 49: 17。这表明我们实在应当满足于已有的（提摩太前书 6: 7）。就肉体而言，我们如何来的，也必照样如何回去；尘土要回归原来的大地。但若是我们的灵魂也回归原处，那就糟了；我们生在罪孽之中，若死于罪孽，不能成圣，倒不如没有生下来。这里所说的似乎针对贪爱世界之人，他来的情形怎样，他去的情形也怎样，指的是他回归之时仍在罪中，仍然悲悲惨惨，或更加如此。心系世界的人认为这真是一宗大祸患，因为他所劳碌得来的，手中分毫不能带去；他的财富不会跟着他去到另一个世界，也不会在那里对他有什么益处。若是我们带着敬虔劳碌，那么在劳碌中所得的恩惠和安慰就能留在心里，在永恒中就有益处；这才是不朽坏的食物。相反若是我们只为这个世界劳碌，只为装满自己的双手，就不能带走。生下来的时候两手紧抓，死的时候却是伸直双手，什么都抓不住。因此人不禁要问，他为风劳碌有甚么益处呢？注意，为世界而劳碌的人就是为风劳碌，有声无形，捉摸不定，变幻莫测，不能满足人，反倒伤害人，手抓也抓不住，若是把这当成自己的分，那就无异于吃风（何西亚书 12: 1）。若是临死之时发现自己的劳碌所得都随之而去，随风而去，不知去向，那么这一生就是为风劳碌。

7. 富有的人若心系财富，不但死不得安宁，生也不得安宁，第 17 节。这属世的守财奴，一心要加增自己的资财，只落得终身在黑暗中吃喝，多有烦恼，又有病患呕气。他不但不因资财而喜乐，也不能享受自己的资财，因为他吃劳碌得来的饭（诗篇 127: 2），看见别人也吃就多有烦恼。他因日常花费而呕气烦恼，似乎因自己和周围的人不得不吃饭而恼怒。如上一段所言，这表明这属世的守财奴是如何不能忍受人生中不可避免的灾祸。他身体健康时在黑暗中吃喝，老是担心自己的财富，无精打采；生病时就多有烦恼又因病患呕气，他烦恼，因为不能继续工作；他烦恼，因为病患妨碍他在世上多赚钱，因为财富不能减轻他的病痛；尤其是一想到死（病患是死的预兆），一想到必须离开这个世界且撒下所有心仪的财富，一想到自己毫无准备就要去另一个世界，不禁恐惧万分。这不是依着神的意思忧愁，也不是忧愁生出懊悔（哥林多后书 7: 10），而是烦恼呕气，是生神的气，因自己的病而生气，生自己的气，烦躁不安，痛苦加增。义人在病患中因耐心和喜乐能减轻病痛。

第 18-20 节：感恩享福

18 我所见为善为美的，就是人在 神赐他一生的日子吃喝，享受日光之下劳碌得来的好处，因为这是他的分。 19 神赐人资财丰富，使他能以吃用，能取自己的分，在他劳碌中喜乐，这乃是神的恩赐。 20 他不多思念自己一生的年日，因为 神应他的心使他喜乐。

所罗门在前面指出积攒财富的虚空，在这里得出结论说，最好的做法是善用自己的所得，用自己的所得事奉神、行善，且为自己和家人得安慰；这一点在前面也强调过（2: 24; 3: 22）。注意，1. 这里勉励我们要做什么：不是放纵肉体的欲望，也不是尽情享受现今的快乐和益处，将之当作是自己的分，而是有节制地、适度地善用神所量给我们的，安然度过人生。不要因贪婪吝啬不愿买吃的而挨饿，不要因过分追求这个世界而挨饿，不要因过度担心或痛苦而挨饿；要适度地吃喝，使自己有好的身体在事奉神的事上为灵魂服务。不要劳碌过度丢了性命，却留下好处给别人来享受；要享受自己双手劳碌得来的好处，不是偶尔如此，而是在神赐我们一生的日子都是如此。生命是神所赐的礼物，他限定人的日子（约伯记 14: 5）；所以我们应当把这些日子用于欢心乐意地事奉耶和华—你的神（申命记 28: 47）。不要把我们命定的职业当作苦行，不要叫自己成为职业的奴隶；要在劳碌中喜乐。不要过分劳碌使自己陷入困惑烦恼，要在神呼召我们所行的事上喜

乐，且满心欢喜地继续下去。这就是在劳碌中喜乐，不论是什么职业，西布伦哪，你出外可以欢喜。以萨迦啊，在你帐棚里可以快乐（申命记 33: 18）。2. 如此勉励我们的目的：（1）这样做是为善为美的。这本是好事，看上去也好。欢喜使用神之所赐就是荣耀赐予者，成全赐礼物的目的，有理智有爱心地行，为世人造福，将财富的利益最大化，这是人的信誉，也是人的安慰。这是为善为美的，关系到责任和体面。（2）这是世上之物能带给我们仅有的益处：这是我们的分，这样做就是领受我们的分，叫坏事变好事。这是我们属世财富的分，神必须有神的分，穷人有穷人的分，家人有家人的分，但这是我们的分；是我们仅有的分。（3）能有心这样做，这是神的恩典，远超过神一切其他的恩赐。倘若神赐给人资财丰富，又使他能以吃用，意思是有智慧有恩典能善用且能用以行善，这就成全了神的恩惠，使之成为真正的祝福。既然这是神的恩赐，我们就应当切切地求那最大的恩赐（哥林多前书 12: 31），在这个世界上好好享福。（4）这样做是叫自己过好日子、摆脱生活中遭受的许多劳苦愁烦的最佳途径（第 20 节）：他不多思念自己一生的年日，指愁苦祸患的日子，劳苦的日子，或流泪的日子。或是遗忘，或是待之如流水，不放在心上，不置身于苦胆之中，因为神应他的心使他喜乐，用他心里的喜乐来平衡一切劳碌愁苦，奖赏他，使他能吃劳碌得来的（诗篇 128: 2）。这里的言下之意是，即使不能满足人一切需要和期望，神所赐的却远超过人的期望，那就是心中喜乐。喜乐的灵是极大的祝福，能缓解我们劳碌的轭，减轻我们苦难的重担。

传道书第六章

在这一章里，I. 这位王室传道者继续说明，世人寄于厚望且过度积攒的财富不过是虚空。财富在智慧慷慨之人手里有一定用处，但落在肮脏卑鄙的贪婪者之手就毫无益处。1. 他叙述这种人所拥有以及所享用的：他有财富（第 2 节），有子孙能继承财富（第 3 节），又有长寿，第 3, 6 节。2. 他描述这种人的愚昧，不能因财富得安慰；没有能力吃用，让陌生人吞吃了去，不能满享福乐，最终连葬身之地都没有，第 2, 3 节。3. 他斥责这是祸患，是常有的祸患，是虚空，是疾病，第 1, 2 节。4. 他宁可做一个未出生的婴孩也不要落到这种地步，第 3 节。未出生婴孩的不幸是虚的（第 4, 5 节），但贪婪之徒的不幸却是实在的；他长久活着目睹自己的不幸，第 6 节。5. 他表明财富是虚空的，因为它只关系到肉体，不能带来心灵的满足（第 7, 8 节）；他表明贪婪的人为之整日烦恼的无尽的欲望也是虚空的（第 9 节），就算都能得到，人不过仍然是人，第 10 节。II. 这篇被造之物是虚空的讲道词，以一个简单的结论告一段落：用世上之物为自己造福，这样的想法是愚昧的，第 11, 12 节。我们的满足必是在另一个世界，不在这个世界。

第 1-6 节：贪婪的苦楚

1 我见日光之下有一宗祸患重压在人身上， 2 就是人蒙 神赐他资财、丰富、尊荣，以致他心里所愿的一样都不缺，只是 神使他不能吃用，反有外人来吃用。这是虚空，也是祸患。 3 人若生一百个儿子，活许多岁数，以致他的年日甚多，心里却不得满享福乐，又不得埋葬；据我说，那不到期而落的胎比他倒好。 4 因为虚虚而来，暗暗而去，名字被黑暗遮蔽， 5 并且没有见过天日，也毫无知觉；这胎，比那人倒享安息。 6 那人虽然活千年，再活千年，却不享福，众人岂不都归一个地方去吗？

在前一章结束的时候所罗门表示善用神的恩赐是何等的善；这里他表示如若不然会是何等的恶，就是拥有却不使用，为将来莫名的急需而积存，却拒绝花在眼前最需要的地方。这是所罗门看见的日光之下的一宗祸患，第 1 节。日光之下有许多祸患。日光之上另有一个世界是没有祸患的，不过神叫日头照好人，也照歹人（马太福音 5: 45），这是要定歹人的罪。神点亮蜡烛让他的仆人得以行走，但他们却又懒又无用，把银子埋起来，浪费了烛光，不配得这光。所罗门以君王的身份察验百姓的行为，注意到这宗祸患，令公众利益受到伤害；这伤害一方面来自人的挥霍，另一方面也来自人的吝啬。财富如同人体内的血，若是不流通就会阻塞且造成严重后果。所罗门并以传道者的身份观察到这些祸患，他要斥责警告人们远离这些祸患。这宗祸患在所罗门时代很普遍（译者注：重压在人身上在钦定本译为非常普遍），不过当时金银无数，我们也许会认为那时的人不会那么喜欢财富；当时的社会也很太平，没有什么动乱，致使一些人积攒财富。然而，若不是神的恩典动工，人即使谨慎理财也不能治愈贪爱世界和其中之物的的心；不仅如此，若财宝加增，我们很容易就将之放在心上（诗篇 62: 10）。论及这样的守财奴，我们看到，

I. 他有足够的理由以喜乐的心事奉神；因为神给他许多恩惠。

1. 神赐给他资财、丰富、尊荣，第 2 节。注意，（1）资财和丰富常常使人在世上得到尊荣。即使只是一个像，只要是金像，各方、各国、各族的人民就都俯伏敬拜（但以理书 3: 7）。（2）资财、丰富和尊荣是神的恩赐，随神的旨意所赐，不像雨水和阳光那样是普世的恩赐，而只是给一部分人，不是给所有人。（3）但是许多得到这些恩赐的人却不好好使用这些恩赐，他们得到却没有智慧和恩典来享受，不把这些恩赐用来事奉神。许多人得到恩赐却没有得到特别的恩典，而若是没有恩典，这些恩赐常常有害无益。

2. 他心里所愿的一样都不缺。神赐给他丰丰富富，他所得的，过于心里所想的（诗篇 73: 7）。他并不想为自己的灵魂求那更美的恩典；他所求的都是为了满足肉体的需要，这些他都得到了；他的财宝充满肚腹（诗篇 17: 14）。

3. 他可以拥有一个大家庭，可以生一百个儿子。这是家庭的力量，是装满弓的箭囊，家庭的荣誉和信誉，能藉着他们树碑立传，名垂千古。他们有许多儿女（诗篇 17: 14），而圣经中记载许多神的百姓却是无子且一无所有。

4. 他可以活许多岁数，更恰当地说是活许多日子，因为人生应该以日来数算而不是以年来数算：他的年日甚多，身体健康，并不显老，看起来还能活很久。他应该可以活千年（据我们所知，无人能活这么久），甚至再活千年；其实用不了多久人就能凭经验悟出，想要在世界财富中得到一切好处是愚昧的，想要在世界财富中得到一些好处却不去用也是愚昧的。

II. 他无心使用神所赐给他的，无心用在应该用的地方。他没有照他所蒙的恩报答耶和华（历代志下 32: 25），富有的时候不欢心乐意地事奉耶和华（申命记 28: 47），这是他的过错，是他的愚昧。在富有的时候他并不快乐。你是否又快乐又悲哀？让我们看看他的愚昧，1. 他心里不能享受自己所拥有的。食物摆在面前，足以养活自己和家人且绰绰有余，但是他却不能吃用。吝啬的脾性使他不愿花钱，不愿花在自己身上，连最起码的也不愿意花。他无力摆脱这样荒唐的念头，无力克服贪婪的个性。其实他很软弱，没有能力使用神所赐给他的，因为神没有给他这样的能力，故意不给，为的是惩罚他不善用自己的财富。神不给他能力享用，因为他不愿意用财富来事奉神。2. 他只能让不相干的人来掳掠他的财富：反有外人来吃用。这是守财奴常有的下场；也许他们不相信自己的儿女，反而相信那些招摇撞骗的狐朋狗党，被他们渐渐蚕食了财富，或在身后将财富留给他们。神命定叫外人来吃用。外邦人吞吃他劳力得来的（何西亚书 7: 9）。这实在是虚空，也是祸患。所拥有的，若不使用就是枉然；不愿意花钱的心态绝对是最不幸的心态。世人最坏的疾病来自内心的败坏。3. 他拥有世上的财富却不让自己享福，不但禁止，还把福分夺去且扔掉：他心里却不得满享福乐，第 3 节。他仍不满足，心中仍不安。财富抓满了双手，装满了仓房，塞满了口袋，但心里却不得满享福乐，没有福乐，还想着更多。更有甚者，他看不见福乐（译者注：第 6 节中却不享福一词在钦定本直译为他看不见福乐）；他所看见的不能给他喜乐，因为他还在往别处看，看那些比他更富有的人。他在自己的财富中得不到一点好处。虽然看着一切所能见的，心中却毫无喜乐。4. 他不得埋葬，得不到符合他身份的埋葬之地，没有体面的葬礼，只能像驴那样被埋葬（耶利米书 22: 19）。吝啬的脾性不允许给自己一个体面的葬礼，那是禁止的；也可能因为吃他用他的外人使他沦为贫穷，最终无力办葬礼；也可能得到他遗产的人不把他放在心上，只想着如何得到他的财富，却不尽义务为他举办葬礼；而他若是把财富留给自己的儿女，他们绝不会如此吝啬对待他。

III. 传道者认为这样的人还不如不到期而落的婴孩：不到期而落的胎比他倒好，指从母胎直接前往阴间的胎儿。果子未熟而落下，强如挂在树上腐烂。约伯在情感失控之时认为不到期而落的胎儿比在痛苦中的自己强（约伯记 3: 16）；但是所罗门在这里宣告的是不到期的胎强如盛极一时、万人仰慕的俗人。1. 他承认不到期而落的胎在许多方面相当可怜（第 4, 5 节）：他虚虚而来（因为就这个世界而言，生下来马上死去的人生得枉然），且暗暗而去，几乎无人注意到他。他是流产儿，没有名字，即使有名字也被遗忘，埋在遗忘中，被黑暗遮蔽，如同身体被埋葬一样。不仅如此（第 5 节），他没有见过天日，从黑暗的母胎直接去到阴间，毫无知觉，失去人生最大的乐趣和荣誉，这一点比不为人知更加可怜。有些人故意过无知、漫无目的的日子，他们不比不到

期而落的胎、没有见过天日也毫无知觉的人强。2. 他认为这仍强如那贪婪的守财奴。不到期而落的胎比那人倒享安息，前者得到安息，后者却不得安息；前者没有麻烦没有烦恼，后者却常在苦恼中，无穷无尽的麻烦，自作自受的麻烦。生命越短安息越长；年日越少，与这讨厌的世界就越少瓜葛，麻烦也就越少。诗人云：宁可四岁无知死去，也不要活到八十岁无知死去。不到期而落的胎能享更多的安息，因为众人都归一个地方去，而胎儿得以更早前去，第 6 节。活一千年的人与活不过一个小时的婴孩都去同一个地方（3: 20）。我们都要到阴间相见。不论人在世上有多大差异，他们都会死，都面临相同的审判，从外表来看他们的死也都一样。阴间对众人来说都是寂静之地，幽暗之地，与活人分离之地，安息之地。富人与穷人在那里聚首，有名望与没有名望的在那里聚首，有学问与没有学问的人在那里聚首，短命的与长寿的也在那里聚首。不过是一个快一些去，另一个慢一些到达；最终两者的尘土要混合到一起，不分彼此。

第 7-10 节：无法满足的欲望

7 人的劳碌都为口腹，心里却不知足。8 这样看来，智慧人比愚昧人有甚么长处呢？穷人在众人面前知道如何行，有甚么长处呢？9 眼睛所看的比心里妄想的倒好。这也是虚空，也是捕风。10 先前所有的，早已起了名，并知道何为人，他也不能与那比自己力大的相争。

传道者在这里继续表明，积攒世上财富且指望从中得快乐，这是虚空，是愚昧。

I. 不论在世上如何辛勤耕耘，不论得到多少，人自己所能有的不过是糊口而已（第 7 节）：人的劳碌都为口腹，是口腹催逼他（箴言 16: 26）；只为有衣有食（提摩太前书 6: 8），再有多多的都是别人得去，不是为自己，一切都为口腹。食物是为肚腹，肚腹是为食物（哥林多前书 6: 13）。不为头脑不为内心，也不为灵魂的养分和丰富。人只需一点钱财就能维持生计，多了毫无益处。

II. 富有的人还想要更多；任凭一个人劳碌为口腹，心里却不知足。1. 人体的自然需要时时回来催逼我们；今天饱餐一顿，明天仍觉饥饿。2. 罪恶的世俗欲望无法满足（5: 10）。对世俗之人来说，财富好比水肿之人喝水，越喝越渴。有人这样理解这段经文：即使人的劳碌都如他所愿（合乎他的想象），正如他想要的那样，但他仍不知足，仍想得到更多。3. 世上的财富不能给灵魂之需带来任何满足。灵魂却不满足，原文有这样的意思。神将他们所求的赐给他们，却使他们的灵魂软弱（诗篇 106: 15）。惟有愚昧人在装满仓房的时候说，灵魂哪，只管安安逸逸吧（路加福音 12: 19）！

III. 愚昧人可以和智慧人一样有财富，一样享受财富，也许还不会像智慧人那样觉得凡事捕风：这样看来，智慧人比愚昧人有甚么长处呢？第 8 节。也许智慧人还不如愚昧人那么富有，有那么好的职业，这么好的晋升之道。就算他们的财产相当，或是智慧人，或是学者，或是聪明人，或是政治家，除了日常所需，他们能从自己的财富中得到什么呢？不那么聪明的人照样能做到这点。愚昧人也能做到，也能像智慧人那样穿着，也能在公众场合下风度翩翩。智慧人比愚昧人强，在乎心灵的喜乐和荣誉，若不是这一点，他们在这个世界上就会处于同一个等级。

IV. 贫穷人只要有工作，且在工作上聪明、殷勤、能干，也能在世上过舒适的日子，绝不亚于拥有庞大产业的人。倘若穷人在众人面前知道如何行，言行举止都恰当，对众人尽责，知道如何用自己的双手诚实挣钱养活自己，如何善用自己的时间，如何把握时机，又怎么会比富人逊色呢？他有什么长处？他在邻舍中受爱戴受尊敬且有益处，胜过许多蛮横傲慢的富人。他有什么长处？他也能享受生活，有衣有食也知足（提摩太前书 6: 8），就像有钱人那样富足。

V. 要享受自己所拥有的，这要比贪得无厌来得更理智（第 9 节）：眼睛所看的比心里妄想的倒好，前者指心安理得享用现有的，后者指心神不定贪恋远处的，羡慕各样幻想中的满足。贫穷而知足的人远比富有而贪婪的人快乐。我们不能说，眼睛所看的胜过渴慕神，胜过在神里面得安息。凭信心活，相信所望之事，胜过凭感觉活，后者只倚靠眼前的东西。然而，眼睛所看的强如在上世界上利欲熏心，强如贪恋最飘忽不定最不能满足人的世间之物。心里妄想也是虚空，也是捕风，充其量是虚空；即使得到了所妄想的，也会发现这并非自己所想象，更何况心里妄想的常常以失望告终，这时就成了捕风。

VI. 我们的分不论大小，都是按着神的旨意命定给我们的，不能改变，因此我们必须有智慧适应自己的分，怀着喜乐的心接纳（第 10 节）：先前所有的，或（有人这样理解）一贯所有的，也就是说将来也会如此，早已起了名，早已在神的预知之中命定，世人一切的担心操劳都不能改变它。所以，为已经命定好的事争论不休是愚蒙的，善用自然规律才是智慧。神乐意给我们多少，我们就得多少，且以神的心意为我们的满足。

VII. 我们在世上不论拥有什么，仍然不过是人，再大的财富，再高的地位，都不能使我们凌驾于人生之上：先前所有的，也就是现在所有的，就是在世上忙忙碌碌、兴风作浪的动物，早已起了名。造他的那一位早已给他起了名，他的名叫做人（译者注：钦定本将并知道何为人一句译为他的名叫做人。人一词在原文有红土的意思）；这就是他的名，且是个卑微的名，创世纪 5：2。他称他们为亚当（译者注：亚当一词有红土的意思）；所有的人都有这个特点：红土。一个人可以掌握一切君王和地方的财富，但他仍是人，仍是卑微、不确定、将死的人，仍随时会陷入常人遇到的灾难中。富足位高的人要明白自己不过是人，这样的意识对他们有益处（诗篇 9：20）。人人都知道自己不过是人，不管如何伪装，像推罗王那样居心自比神（以西结书 28：6），但是埃及人仍然是人，不是神，人人都知道他们是人。

VIII. 不论我们心中的妄想有多大，不论我们如何渴望成就这些妄想，都不能与神的旨意相抗衡，不管我们乐意不乐意，都只能顺服在神的旨意之下。既然是人，他也不能与那比自己力大的相争。责备神的作为，指责他愚蠢或犯错，这些都是狂妄；向他抱怨也是枉然，因为他心志已定，谁能使他转意呢（约伯记 23：13）？以利户用这不容争辩的原则安慰约伯：因神比世人更大（约伯记 33：12）所以人不能与他相争，他的审判来临之时不能抵挡他。人纵有庞大产业，也不能逃脱疾病或死亡的魔掌，只能俯首在命运之下。

第 11-12 节：无法满足的欲望

11 加增虚浮的事既多，这与人有甚么益处呢？ 12 人一生虚度的日子，就如影儿经过，谁知道甚么与他有有益呢？谁能告诉他身后在日光之下有甚么事呢？

在这里，1. 所罗门将前面所证明的作了一个总结：加增虚浮的事既多；人生充其量是虚浮的，许多意想不到的事交织在一起，叫人生显得更加虚浮。这使万物变得更加虚空，更加捕风。2. 他从这点得出一些结论，进一步阐明事实。（1）人不能凭着世上的财富靠近真喜乐一步：财富宴乐，荣誉地位，这与人有什么益处呢？人到底能剩下什么？面临审判的时候，他能有什么残渣，什么剩余，什么优势可言？什么都没用了，什么都帮不了他。（2）人不知道自己想要什么，以为最令人满足的事往往成了最烦人的事：一切都是虚空，连最渴慕的事都会成为灾难。人一生虚度的日子，谁知道甚么与他有有益呢？慎思之人努力做事争取最好的结果；然而渴望得到的东西实际上常常对自己有害，如同小孩哭着要刀子玩，结果却划伤了自己的手指，这是我们败坏本性的写照，也是虚空世界的写照，人常以为最好的偏偏适得其反。我们就是这样，看问题的时候鼠目寸光，被造之人的自信心就是这样，堪比折断的芦苇。我们不知道如何给别人好建议，自己的事也做不好，以为对自己有利的事往往成了网罗。（3）因此我们不能满足于地上的生命，也不能确保生命的延续。生命是以日子来数算的，是虚度的日子，如影儿经过，没有什么重要性可言，转眼而去，又多变又短暂，没有喜乐，也没有什么值得依赖。若是人生的一切享福都是虚空，生命本身就不能给我们带来喜乐。（4）对这个世界的期盼和享乐是不确定的，是蒙骗人的。既然凡事都是虚空，谁能告诉他身后在日光之下有甚么事呢？他不能期盼在身后有什么事，有关孩子和家人的事，也不能品味自己身后有什么事，自己不能预见，也无其他人可以预见。死后也无人通报给他。他儿子得尊荣，他也不知道，降为卑，他也不觉得（约伯记 14：21）。因此，不论我们怎么看，都是虚空的虚空，凡事都是虚空。

传道书第七章

所罗门在前面给出许多证据和例子说明世界和其中的事物都是虚空的；在这一章，1. 他向我们提一些有益的方法来弥补这些悲哀，防止我们掉进作恶的危险中，使我们能将坏事变好事，例如，1. 要注意自己的名声，第 1 节。2. 要严肃，第 2-6 节。3. 要心如止水，第 7-10 节。4. 凡事要有智慧，第 11, 12 节。5. 无论何事都要顺服神的旨意，要适应各样的环境，第 13-15 节。6. 要避免危险的

极端，第 16-18 节。7. 对待伤害我们要温和，第 19-22 节。总之，要想摆脱虚空世界所带给我们的烦恼，最好的方法就是保持好心境，牢牢控制自己的脾气。II. 他为自己的过犯而忏悔，就是娶许多妻妾，这过犯比任何虚空之事更为捕风，它使他远离了神，远离了自己的责任，第 23-29 节。

第 1-6 节：好名声的价值

1 名誉强如美好的膏油；人死的日子胜过人生的日子。 2 往遭丧的家去，强如往宴乐的家去；因为死是众人的结局，活人也必将这事放在心上。 3 忧愁强如喜笑；因为面带愁容，终必使心喜乐。 4 智慧人的心在遭丧之家；愚昧人的心在快乐之家。 5 听智慧人的责备，强如听愚昧人的歌唱。 6 愚昧人的笑声，好像锅下烧荆棘的爆声；这也是虚空。

在这几节经文里所罗门说出了几条真理，这些在不动脑子的人听起来有点似是而非，绝大部分人都是不动脑子的。

I. 道德的荣誉实在比世上的财富和宴乐更为宝贵，也更值得追求（第 1 节）：名誉在美好的膏油之前（可以这样理解）；名誉更被看重，更为一切智慧人的首选。美好的膏油在这里指地上的一切好处（膏油在地上一切产物中是极为珍贵的），也可指一切肉体的享乐（膏油与香料使人心喜悦，箴言 27: 9；称为喜乐油，诗篇 45: 7），更可指人所能得到的最高荣誉（君王就是以膏油来膏立的）。美名胜过大财（箴言 22: 1），指的是智慧良善之人所拥有的智慧良善的名声，就是义人的纪念（箴言 10: 7）。美名能给心灵带来更大的喜乐，能给人更大的机会成为有用的人，比极贵的香膏（马太福音 26: 7）更持久。基督因马利亚的香膏给了她一个好名声，就是在福音里的名声（马太福音 26: 13），我们都知道他赐给的远比收取的多。

II. 从各方面说，离开这个世界远胜过进入这个世界：人死的日子优于人生的日子。尽管对他人而言，因世上生了一个人就欢喜（约翰福音 16: 21），人死之时则必有悲哀，但就本人而言，即便活着能得好名声，死的日子能终结一切的担忧、劳碌和痛苦，能享受安息、喜乐和永恒的满足，就胜过人生的日子，因为人活着就要面对诸多的罪恶、烦恼、虚空和捕风。我们生下来面临不确定的人生，但义人的死不会不确定。人生的日子在灵魂中装满肉体的重担，但人死的日子我们的灵魂从这重担中释放出来。

III. 参加葬礼比参加喜庆宴会更有益处（第 2 节）：往遭丧的家去，与哀哭的人同哭（罗马书 12: 15），强如往宴乐的家去，或婚礼或年会，与喜乐的人同乐。前者对我们更有益处，给我们的印象更深。要是有机会的话我们大可两者都去。我们的救主既在迦拿参加朋友的婚宴（约翰福音 2: 1），也在伯大尼朋友的坟前流泪（约翰福音 11: 1, 33）。我们有可能在宴乐的家荣耀神，在那里又行善又得益处；但是考虑到我们是多么容易吹毛求疵，自高自大，放纵肉体的情欲，所以倒不如往遭丧的家去，不是去看葬礼的排场，而是去分担忧愁，向前往永远之家的死人学功课，也向在街上游行的悼念之人学功课。

1. 去遭丧的家有以下的好处，（1）得信息：死是众人的结局。这是死人在这个世界的结局，是他在这里的最后时刻，他再也不能回到自己的家去。死也是众人的结局；死就临到众人，因为众人都犯了罪（罗马书 5: 12）。我们也会像悼念之人那样目睹朋友离去，也会像死去的人那样离去。别人遇到的，我们也会遇到；这杯迟早要轮到我们的。（2）得劝勉：活人也必将这事放在心上。他们会将这事放在心上吗？若是会，那就对他们有益。灵里活着的人会这么做，所有存活的人都该这么做。如若不然，那就是自己的错，因为别人的死最容易也最自然打动我们的心。有些人不为好的讲道所动，却也许会这事放在心上，并开始思念他们的结局（申命记 32: 29）。

2. 他从两方面进一步说明这点（第 4 节）：（1）智慧人的一个特点就是心在遭丧之家；他很明白遭丧的事，这表明他的智慧，也提升他的智慧。遭丧之家是智慧人的学堂，在那里能学到许多功课，严肃的时候能保持清醒头脑。在遭丧之家，他的心能更好地思想摆在他面前的必死之人的问题；在遭丧之家，他的心也在遭丧之家，能安慰哀恸中的人。（2）愚昧人的一个特点就是心在快乐之家；他的心总想着玩耍乐趣；他唯一的乐趣就是嬉笑快活、快活的故事、快活的歌声、快活的朋友，快活的白昼，快活的夜晚。若是他到遭丧之家去，受到拘束，但他的心也会飞向快乐之家。这就是他的愚昧，且使他越来越愚昧。

IV. 严肃肃穆的气氛更适合我们，胜过快活嬉笑的场所，第 3 节。俗话说：“一点嬉笑胜过多重忧愁；”但传道者却教给我们相反的功课：忧愁强如喜笑。忧愁的心更适合面对今生，我们或多或少每天都在犯罪受苦，也每天看见别人犯罪受苦。倘若我们在流泪谷，就会适应这样的气氛。这对自己也有益处，因为面带愁容，终必使心喜乐。注意，1. 对灵魂最有益处就是对自己最有益处，心也就会喜乐，尽管肉体并不喜乐。2. 忧愁常常生出严肃，在身体、产业、家庭等方面的苦难常常对心灵有益，所造成的影响常常能改善人的习性，叫人变得谦卑温和，不贪恋世界，认罪悔改，尽心尽责。俗话说：烦恼造就明智。又说：若不遭受不幸我早就灭亡了。相反地，嬉笑快活的面容会使人心变得更差，更徒然，更属世，更属肉体，更自觉稳妥，更贪爱世界，更远离神远离属灵的事（约伯记 21: 12, 14），直到他完全不为约瑟的苦难担忧，如同阿摩司书 6: 6 所言，好比王同哈曼那样（以斯帖记 3: 15）。

V. 听智慧人的责备，这对我们有益处，能治死败坏，强如听愚昧人的歌唱（第 5 节），后者只能满足败坏。许多人很愿意听智慧人传递信息，更愿意得到智慧人的称赞和安慰，却不愿意听他们的责备，不愿意听他们指出自己的错，尽管那是满有智慧的责备。在这方面人跟自己过不去，因为训诲的责备是生命的道（箴言 6: 23），尽管这些责备不如愚昧人的歌唱那样动听，却是更有益的。能听智慧人的责备，不仅耐心地听而且满怀喜乐地听，这是智慧的表现，也是得智慧的途径；而喜欢听愚昧人的歌唱则显明人心的枉然，且要更枉然。人居然会喜欢愚昧人的笑声，这实在非常荒唐；将这种短暂的乐趣比作锅下烧荆棘的爆声实在是非常恰当，噪声大炉火旺，却不能持久，顷刻即逝，剩下的只有炉灰，对产生热量没多大作用，经久的炭火才有效用！愚昧人的笑声又大声又动听，却并不表示真喜乐。这也是虚空；它蒙骗人，将人引向灭亡，因为快乐至极就生愁苦（箴言 14: 13）。赐福的救主早已道出我们的结局：你们哀哭的人有福了！因为你们将要喜笑（路加福音 6: 21）；你们喜笑的人有祸了！因为你们将要哀恸哭泣（路加福音 6: 25）。

第 7-10 节：哀恸和喜乐的场景区

7 勒索使智慧人变为愚妄；贿赂能败坏人的慧心。8 事情的终局强如事情的起头；存心忍耐的，胜过居心骄傲的。9 你不要心里急躁恼怒，因为恼怒存在愚昧人的怀中。10 不要说：先前的日子强过如今的日子，是甚么缘故呢？你这样问，不是出于智慧。

所罗门经常感叹日光之下的欺压（译者注：钦定本将勒索一词译为欺压），因为欺压造成许多悲哀，也极大危害道德和敬虔。在这里，

I. 他承认人都希望自己是强者（第 7 节）：勒索使智慧人变为愚妄，这是千真万确。智慧人若是受欺压久了，就很容易显出不属于智慧人的言语和行为，会开始动怒，会对神对人产生不该有的抱怨，或采用不合法或不光彩的手段解脱自己。若是恶人的杖常落在义人的分上，义人就有伸手作恶的危险（诗篇 125: 3）。智慧人会遇到不可理喻的苦难，这时他们要努力控制自己的脾性，持守自己的地位。受欺压能败坏人的慧心（后半句可以这样理解）；就连慷慨愿意捐输的心或满有恩赐的心（译者注：贿赂一词原文有馈送之意，也有恩赐之意）也会因受欺压而败坏。所以我们要十分宽容那些受委屈被虐待的人，不要严厉批评他们，尽管他们的行为不一定明智；若是我们自己身在其中也不见得知道该怎么做。

II. 他驳斥这种现象。我们不能惧怕欺压者的权势和昌盛，也不能妒忌他们，因为，1. 欺压者的品性是恶的，有人这样解释第 7 节。若是有智慧美誉的人成了欺压人的人，他就变为愚妄，就失去理智，无异于吼叫的狮子，到处游荡的熊；他所受的礼物或贿赂，还有他因欺压人而得来的好处，都会败坏他的慧心，浇灭他所剩无几的理性和道德，所以我们应该可怜他而不是妒忌他。若不加以制止，他必会做事愚妄，行为冲动，不久必要毁了自己。2. 事情最终都会是好的：事情的终局强如事情的起头。要凭信心看见终局，要凭耐心盼望终局。傲慢之人开始欺压贫穷而诚实的邻舍之时，以为仗着自己的权势就可以胡作非为，予取予求。然而终局比起头更能说明问题；他们的权势要被打破，因欺压而得来的财富要被废去，他们要被降为卑，要因自己的不义而被追讨，而被欺压的无辜人则要蒙拯救，得奖赏。终局是摩西与那傲慢欺压人的法老说定，是以色列民凯旋蒙救赎，而起头则是听说做砖的量要加倍，事事不称心。这事的终局强如起头。

III. 他告诉我们如何面对这种现象。倘若我们不愿在欺压面前沦为愚妄，而是要持守自己的灵魂，那么，

1. 就要谦卑；因为唯有居心骄傲的人才不堪忍受被践踏，以致在受气的时候发怒烦躁。欺压能使骄傲之人崩溃，却不会搅扰谦卑之人的睡眠。因此要治死傲气，唯有虚心才能适应低微的环境。
2. 就要有耐心，要存心忍耐，在苦难中顺服神的旨意，凡事耐心等候神的定期。在这里存心忍耐与居心骄傲相对，因为有了谦卑就会有忍耐。凡事心存感恩的人承认自己不配得神的恩赐，存心忍耐的胜过居心骄傲的；他们对自己不苛求，他们得别人的喜悦，也更能在苦难中看到好的一面。
3. 就要以智慧和恩典来控制自己的怒气（第 9 节）：你不要心里急躁恼怒，指那些急着要看到结果、不能容忍片时延迟、若不能立即满足就发怒的人。“不要对骄傲的欺压者发怒，也不要对任何造成你苦难的人发怒。”（1）“不要轻易发怒，不要一受了侮辱就生气，也不要表现出愤慨。”（2）“不要长久发怒；”虽然怒气也在智慧人心里滋生，却只会在那里过过场，因为恼怒存在愚昧人的怀中；只会在那里居住存留，占据最深最重要的位置，只会在那里最受欢迎，深埋在心里，不愿离去。因此若要叫自己有智慧，就不要含怒到日落，不要给魔鬼留地步（以弗所书 4：26，27）。
4. 就要充分利用现在（第 10 节）：“不要以为先前的日子强过如今的日子，也不要问这是什么缘故，否则就不是出于智慧，因为你尚未弄明白事情的真伪就过问事情的缘由；何况你根本不知道过去的事，对如今的事也无能力判断，自然也就无法得到满意的答案，所以你这样问不是出于智慧。更何况这样的假设反映了在神管理世界的主权面前的愚昧。”注意，（1）抱怨现今的世代有多败坏，这是愚昧；我们更应该对付自己内心的败坏（人心若是变好了，世代自然就变好了），更应该感恩，因为今世没有变得更糟，即使在最艰难的世代仍有许多怜悯，使我们不但能忍受这个世代，还能享福。（2）吹嘘过去的世代有多好，这是愚昧；这会影响我们感受神对今世的怜悯。这似乎是埋怨以前不存在现今的艰难，即使在某些方面真是这样，似乎是埋怨神对这一代人特别不公平不仁慈，把我们扔在如今这个废铁世代，不比过去的黄金时代。这些都只能说明人心的恼怒和不满，似乎想要跟神理论一番。我们千万不要以为万事正在衰败，也不要以为人的道德水平正在下降。神一向是善的，人却一向是恶的；即使今世在某些方面比过去差一些，也许在别的方面今世比过去要强。

第 11-22 节：智慧的好处

11 智慧和产业并好，而且见天日的人得智慧更为有益。 12 因为智慧护庇人，好像银钱护庇人一样。惟独智慧能保全智慧人的生命。这就是知识的益处。 13 你要察看 神的作为；因 神使为曲的，谁能变为直呢？ 14 遇亨通的日子你当喜乐；遭患难的日子你当思想；因为 神使这两样并列，为的是叫人查不出身后有甚么事。 15 有义人行义，反致灭亡；有恶人行恶，倒享长寿。这都是我在虚度之日中所见过的。 16 不要行义过分，也不要过於自逞智慧，何必自取败亡呢？ 17 不要行恶过分，也不要为人愚昧，何必不到期而死呢？ 18 你持守这个为美，那个也不要松手；因为敬畏 神的人，必从这两样出来。 19 智慧使有智慧的人比城中十个官长更有能力。 20 时常行善而不犯罪的义人，世上实在没有。 21 人所说的一切话，你不要放在心上，恐怕听见你的仆人咒诅你。 22 因为你心里知道，自己也曾屡次咒诅别人。

所罗门在这些经文里论及世间万物的虚空和捕风，向我们说明智慧是对付人心烦恼的最佳方法。他赞美智慧，且列出智慧的诫命。

I. 赞美智慧。他在这里提出许多事，要勉励我们获得智慧且持守智慧。1. 智慧是我们正确管理财富且加增财富的先决条件：智慧和产业并好，意思是说，产业离开了智慧就没什么好处。人可以拥有极大的产业，由祖上传下来，得来不费功夫，但若没有智慧引导把产业用在应该用的地方，那还不如没有产业。智慧不仅对穷人有益，可以使他们满足安逸，也对富人有益，可以保守他们不受财富的伤害，使他们把财富用来行善。智慧本身就是好的，能使人有用处；但若加上大产业，那这人就能更有用处，能以他的财富更多服事那个世代的人。他还能藉着钱财结交朋友（路加福音 16：9）。智慧和产业都好，甚至比产业更好（有人这样理解）；智慧更是属自己的，更是自己的荣耀，能让我们更蒙福，能存留更久，能有更好的果效。2. 智慧更有益于我们走整个人生的

道路，：见天日的人得智慧更为有益，对有智慧的人是这，对他们同时代的人也是这样。眼见日光（传道书 11: 7）是可喜悦的，但这种喜悦比不上智慧的喜悦。世上的光有利于我们在世上做事（约翰福音 11: 9），但除非人有智慧管理自己的事，不然这优势对他没什么好处。聪明的眼光比视力更有益处。3. 智慧更能确保我们安全，是我们在暴风雨或大热中的避难所。智慧是影子（原文如此），好比大磐石的影子在疲乏之地（以赛亚书 32: 2）。智慧护庇人，好比银钱护庇人一样。智慧人积攒智慧，如同富有之人积攒财富，好比坚固的城（以赛亚书 26: 1）。在智慧的影子下（按字面解释）以及在银钱的影子下，人就安全。所罗门将智慧与银钱相提并论，为的是肯定前面所言：智慧和产业并好。智慧好比城墙，银钱好比围住庄稼的篱笆。4. 智慧给人真喜乐真幸福。能保全智慧人生命的是知识的益处，就是属神的知识，不但超越银钱，也超越人的智慧，就是世界的智慧（哥林多前书 3: 19）。敬畏神就是智慧，就是生命。智慧延长人的生命，人的财富危及生命，但智慧却保护生命。不但如此，财富不能延长人的自然生命，真智慧却给我们属灵的生命。智慧是永恒生命的凭据；得智慧胜似得金子（箴言 16: 16）。5. 智慧给人力量，是人的倚靠（第 19 节）：智慧使有智慧的人更有能力，坚固他们的心灵，使他们勇敢坚定，保守他们永远立在稳妥之地。智慧坚固他们的利益，帮助他们交朋友，得美名。智慧坚固他们在患难时仍然事奉，助他们抵挡攻击，比城中十个官长更有能力。真正智慧良善的人都在神的护庇之下，胜过城中十个大有能力的人提供的保护，指拥有极大权力和利益的人；神的护庇更安全。

II. 一些智慧的诫命，就是对我们十分有益的智慧。

1. 要定睛在神身上，注目他在临到我们的一切事上的作为（第 13 节）：你要察看神的作为。不要抱怨不顺心的事，要察看神的手在这些事中，不要论断他的作为；要把我们所在的环境都看作是神的作为，看作是他永恒谋略的产物，成就在临到我们的一切事上。要思想神的作为都充满智慧、公义和良善，他的作为美妙和谐，最终都要显明是最好的作为。所以要荣耀他的一切作为，要学会如何回应他这些作为中的用意。要察看神的作为，不要指望改变它。神使为曲的，谁能变为直呢？谁能改变大自然之神所命定的自然呢？他若是宣告有祸患，谁能保平安呢？他若是叫道路充满荆棘，谁能直行呢？若是使地荒凉的审判奉命开展，谁能阻挡呢？所以，我们既不能修改神的作为，就应当好好利用。

2. 要使自己顺服在神各样的作为之下，在世把握时机作工尽责，第 14 节。（1）要察看神如何使万事相互作用。在这个世界上，有人在顺境，有人在逆境；同一批人有时在顺境，有时在逆境。不但如此，顺境和逆境也可同时临到同一个人。顺境和逆境都出自神的手；祸福都出於至高者的口（耶利米哀歌 3: 38），他使这两样并列，两者之间有一条又短又直接的通道，彼此衬托。昼与夜，夏与冬，两者彼此并列，在顺境时快乐要像不快乐，在逆境时哀哭要像不哀哭（哥林多前书 7: 30），两者都显而易见，且能互相转换，为的是叫人查不出身后有什么事，叫人不能确定将来的事，也不能确定眼下之事如何演变，只能仰望神的旨意，随时准备应付将要发生的事。也可理解为叫人查不出神的作为中有什么需要修改的。（2）要察看如何在顺境和逆境中顺从神的旨意。一般来说，我们的敬虔态度要在任何情况下都不改变，但是敬虔在特殊案例和特殊表现方面却各不相同，就像我们外在环境各不相同一样，叫我们可以跟随主。[1] 在亨通的日子（不过是一日）当喜乐，要做义人，要行善，要享福，保持圣洁的喜乐，在富有的时候欢心乐意地事奉神（申命记 28: 47）。“当世界向你微笑的时候，要因神而喜乐，赞美神，使靠耶和華而得的喜乐成为自己的力量”（尼希米书 8: 10），[2] 在遭难的日子（也不过是一日）当思想。苦难的时候最适合叫人好好思想；在那时，神呼召我们思想（哈该 1: 5）；若是在苦难中不思想，苦难对我们就没有任何益处。若不思想神因何与我们相争，就不能回应神叫我们受苦的用意。我们若想在苦难中得安慰得扶持，就必须思想。

3. 不要因恶人昌盛就心怀不满，也不要因最坏的灾祸在今生临到敬虔之人就动怒，第 15 节。智慧教导我们如何解释神的旨意中那些隐晦的章节，使之与神的智慧、圣洁、良善和信实都一致。遇到这些事不要以为奇怪；所罗门告诉我们，在他那个时候就有这样的事发生：“这都是我在虚度之日中所见过的；我观察到所发生的一切，这对我并不算特别的惊讶和困惑。”要注意，虽然所罗门如此聪明伟大，但他仍称自己一生的日子为虚度之日，这是因为与永恒的日子相比，地上最好的日子不过如此。也许他在这里指的是自己离弃神的那些日子（那些也确实是虚度的日子），

反省自己如何受试探陷于不忠，至少对信仰无动于衷，以致他看见义人行义反致灭亡，看见再敬虔也不能幸免于出自神之手的最大苦难，相反有时还要遭受出自恶人之手的最大伤害。拿伯在他的义行中死去，很早以前的亚伯也是这样。所罗门还看见恶人行恶倒享长寿；他们存活，享大寿数，势力强盛（约伯记 21: 7），还因自己的诡诈和强暴而逃脱公义的刀剑。“在这时，要思想神的作为，不要让这些事成为自己的绊脚石。”义人所受的灾祸是要预备他们迎接将来的福分，而恶人虽然倒享长寿，却是要走向灭亡。审判必要到来，要澄清这表面看来是非混淆的事，要荣耀神，使神的百姓得到完全满足，我们要耐心等待。

4. 智慧有助于圣徒在所行的路上谨慎，也有助于罪人在所行的路上检点自己。（1）对圣徒而言，智慧帮助他们前行，在义行中坚忍，也劝诫他们要谨慎不走极端：诚然，义人行义，反致灭亡，但是义人不应因自己的大意和冲动而灭亡，不该自找麻烦，然后怪神对自己太过严厉。“不要行义过分，第 16 节。在行义过程中要以智慧的法则管好自己，不要感情用事，不要为神的缘故大发热心而陷入极端的冲动，也不要做任何与义人的身份不符的事，或危及自己利益的事。”注意，行善者有可能过分行善。舍己、治死肉体都是好的，但若是危及自己的健康，以致不能好好事奉神，那就是行义过分。责备过犯中的人是好的，但若是把珍珠扔给猪，使他转过来攻击我们，那就是行义过分。“不要过于自逞智慧。不要执着，不要被自己的能力所骗。不要以独裁者自居，不要发号施令，也不要论断周围的人。不要以评论家自居，不要在每句话或每件事上挑毛病，也不要探听别人的事，以为自己什么都知道，什么都能做。何必像愚昧人那样，常常卷入与自己无关的纠纷而自取败亡呢？为何要惹怒掌权者？为何要在荆棘丛里奔跑？为何要无端顶撞别人？为何要不顾自己的地位去纠正别人的错？我们要灵巧像蛇（马太福音 10: 16）；在人前千万要小心。”（2）对罪人而言，智慧即使不能叫他们完全脱离罪，至少能限制他们不致罪上加罪。诚然，有恶人行恶，倒享长寿（第 15 节），但我们不能说既然这样他们就可安心作恶。不要这样，不要行恶过分（第 17 节）；不要太过分。许多人即使没有敬畏神的心，不害怕地狱的折磨，只要有一点头脑，也会避免危害健康和财产，避免犯那些受法律制裁的罪。所罗门在这里就是用这一点来警示世人：“掌权者不是空空地佩剑（罗马书 13: 4），他们眼光锐利，手段严厉，使作孽的人败坏（箴言 21: 15）。所以要惧怕不要靠近，不要愚昧以身试法，何必不到期而死呢？”在这两点警示中，所罗门可能是针对一些无视他管辖的臣民，他们阴谋暴乱且在他死后立即开始暴乱。也许有些人揭露掌权者的罪，且将之当作自己作恶的借口。对于这样的人他说，不要行义过分。也有另一些人不满掌权者的严厉，不满圣殿服事，且试图另立君王。他要用正义的剑来震慑这两种人不要搞任何煽动行为，也震慑那些可能与这些反覆无常的人结交的人（箴言 24: 21）。

5. 智慧引导我们不走这两个极端，持守自己的责任，这才是平坦稳妥的路（第 18 节）：“你持守这个为美，指的是持守智慧和谨慎，不要落入网罗里。那个也不要松手，指的是不要懒散，不要放松向善的信念和管好自己的决心。要牢牢勒住自己的嚼环，不可像那无知的骡马（诗篇 32: 9），不要头脑发热陷入一个个祸患中去。一旦勒住了，就要持续勒住，不可松手，否则就会如水放开（箴言 17: 14），很难再重新勒住。要凭良心这样行，也要谨慎这样行。用敬虔的法则管理自己，你就会发现敬畏神的人，必从这些困境中走出来，而不敬畏神的人则必陷入这些困境。”敬畏神就是智慧，能将我们领出最复杂的境地。诚实是最好的法则。真正敬畏神的人只有一个目标，因此他们坚定不移。同样地，神也应许要引导敬畏他的人，叫他们不但走正路，也远离一切危险的路（诗篇 37: 23, 24）。

6. 智慧教导我们如何面对别人的罪恶和过犯，这个问题常使我们极为不安，既带来内疚也带来忧愁。

（1）智慧教导我们不要指望周围的人都完美；我们自己并非完美，没有完人，再好的人也不是完人。智慧使聪明人大有能力，保守他们抵挡别人的挑衅（第 19 节），不受任何搅扰。他们意识到周围的人并非天使下凡，不过是活在罪中的亚当后裔：再好的人也是如此，时常行善而不犯罪的义人，世上实在没有，第 20 节。所罗门在自己的祷告中提到这一点（列王纪上 8: 46），在箴言中也提到（箴言 20: 9），这里又一次提到。注意，[1] 义人的特点是行善；藉着果子能认出树来。[2] 再好的人，就是行善最多的人，也不能说他们完全脱离了罪；即使是成圣的人也并非无罪。在这个世界上没有人活着不犯罪。我们若说自己无罪，便是自欺（约翰一书 1: 8）。[3] 我们即使

在行善的时候也犯罪；再好的行为也有瑕疵，也有过犯。善事本质上是善的，神也喜悦，而我们却没有好好行，不尽责是罪，尽责不尽心也是罪。[4] 义人只有在地上才有这些罪行和过犯；义人的灵魂一旦离开肉体，就被成全（希伯来书 12: 23），在天上他们行善而不犯罪。

(2) 智慧教导我们不要对别人的挑衅太过敏感，许多时候即使受伤害也不要计较，要装作没看见（第 21 节）：“人所说过的一切话，你不要放在心上。别人对你发怒，或者怀疑你，你都不要生气，要如聋子如不听见的人（诗篇 38: 13, 14）。不要去打听别人在背后如何议论你；免得你听见好话就得意，或听见坏话就动怒。你只要得神的喜悦，只要自己良心过得去，不要在乎别人怎么看你。俗话说，偷听别人者很少听到什么好话。若是你什么都想听，也许你会听见你的仆人咒诅你，他以为你没听见；也可能你听见谎言（箴言 29: 12），别人说你的仆人咒诅你，其实是假话。再则，也许这是真的，也许你站在帘子背后亲耳听见了，听见自己不但被埋怨被藐视，还被咒诅，且用的是最恶毒的话，出自最低等最拙劣的仆人之口，且是你自己的仆人；他本该忠实于你，本该捍卫你的好名声，保护你的利益。也许你曾善待这个仆人，而他却恩将仇报。这会使你大大生气，倒不如没听见的好。也许你曾亏待这个仆人，对他不公，虽然他不敢和你理论，却将这事告诉别人，也告诉神，你的良心就要和他一起责备你，令你更加不安。”最伟大的人也可能被最卑微的人所诽谤。也许别人在背后说了许多坏话，我们却不知道；也许这些坏话来自那些我们最始料不到的人。然而我们不要影响自己的平安，不要影响自己的信誉，若是在意别人在背后说的一切话，就会怀恨在心。轻看二十次侮辱，胜过一次复仇。

(3) 智慧叫我们思想自己的过犯（第 22 节）：“不要因别人说你的坏话或咒诅你就发怒，倘若你冷静下来，良心就会告诉你，自己也曾屡次咒诅别人，也曾说别人的坏话，也曾咒诅别人，现在不过是受报而已。”注意，若是受了侮辱或伤害，就应该检点自己的良心，看看自己是否也曾这样待人；倘若发现我们确实如此，就该借此机会重新认罪悔改，就该以神为义，检点自己的怒气。倘若我们真是因自己议论或诽谤人而懊悔，就不该迁怒于别人的议论或诽谤。我们待人要温和，因为自己从前也是无知（提多书 3: 3；马太福音 7: 1, 2；雅各书 3: 1, 2）。

第 23-29 节：罪的祸患

23 我曾用智慧试验这一切事；我说，要得智慧，智慧却离我远。 24 万事之理，离我甚远，而且最深，谁能测透呢？ 25 我转念，一心要知道，要考察，要寻求智慧和万物的理由；又要知道邪恶为愚昧，愚昧为狂妄。 26 我得知有等妇人比死还苦：她的心是网罗，手是锁炼。凡蒙神喜悦的人必能躲避她；有罪的人却被她缠住了。 27-28 传道者说：「看哪，一千男子中，我找到一个正直人，但众女子中，没有找到一个。」我将这事一一比较，要寻求其理，我心仍要寻找，却未曾找到。 29 我所找到的只有一件，就是神造人原是正直，但他们寻出许多巧计。

所罗门在前面证明了世界的虚空，说明这个世界远不足以令人快乐；这里他又显明罪的邪恶，给人造成祸患。像前面一样，他仍以自己的经验来说明，这真是用重价买来的经验。这是本书中忏悔色彩最浓的一段。他重温前面所说的，且非常确信这些话是千真万确：我曾用智慧证明这一切事（第 23 节）（译者注：钦定本将试验一词译为证明）。

1. 他承认自己智慧不足，且为之叹息。他有足够智慧看见世界的虚空，且经历一切对灵魂无益的事。但是他却无法往深处探索；他眼光暗淡，一筹莫展，发现有许多事是不能用智慧来证明的。

1. 他努力探寻。神赐给他卓越的接受知识的能力，使他拥有极大的智慧，且较别人有更多机会深造自己。（1）若是可能，他定意要寻见：我说要得智慧。他渴望得到这异常珍贵的东西，且坚信自己能得到，势在必得（箴言 18: 1）。有许多人缺乏智慧因为他们从来不努力成为智慧人，这些人对智慧漠不关心；但是所罗门却把追求智慧当作自己的目标。即使在试验肉体享受的时候，心里却仍以智慧引导（2: 3），从不偏离追求智慧的路；然而也许他发现追求智慧不像他想象的那么容易，于是在放纵肉体享受的时候就没有以智慧为怀。但他的用意还是好的；他说，我要得智慧。不仅如此：（2）他决心尽最大努力去寻见（第 25 节）：“我一心要知道；我和我的心都在四处探究；我翻转每一块石头，尝试每一个方法，要考察所看见的一切。我一心要知道，要考察，要寻求智慧，要在学问、哲学和神学上有所作为。他如此努力钻研，说我要得智慧这样的话绝不是开玩笑，要达到目的必须方法正确。所罗门是高效的人，然而他非但不将此作为懒散的理

由（他可以找出许多懒散的理由），反而藉此催逼自己更加勤奋。他越是弄明白一件事，就越想弄明白更多的事。正所谓智者多虑，牛羊越多做买卖就越多。他不仅要弄明白表面的事，还要弄明白隐而未现的事；他不是随便探寻一下，找不到就放弃，而是考察，要刨根问底；不仅要明白事物，还要明白事物背后的原因，以求完全弄明白。

2. 但是结果并不令他满意：“我说要得智慧，智慧却离我远；意思是我不能掌握智慧。我只知道我什么都不知道，学得越多就越知道还有更多的要学，越知道自己无知。万事之理，离我甚远，而且最深，谁能测透呢？”他指的是神本身，指的是神的谋略和作为；当他想要探索这些事的时候，发现自己简直是一窍不通，简直是愚昧不能陈说（约伯记 37: 19）。神的智慧高於天，你还能做甚么呢（约伯记 11: 8）？赞美神，人所做的一切都是显而易见的，有聪明的，以为明显（箴言 8: 9）；同时也有许多事我们希望明白实际上却离我们甚远，而且最深，那些都是不属于我们的隐秘事。也可能所罗门在这里为自己的无知和过犯所懊悔，他的享乐以及王室中的诸多乐趣蒙蔽了他的眼睛，在他面前形成一道雾气，使他不能如自己所愿得到真智慧。

II. 他承认自己愚昧有余，智慧不足，且为之叹息。

1. 考察罪的邪恶。他一心要知道邪恶为愚昧，愚昧为狂妄。注意，（1）知罪非常不容易，很难学会；所罗门就很想学会知罪。罪有许多伪装可以掩盖自己，使人看上去似罪非罪，也使人很难将伪装除去以看见罪的真实本性和面目。（2）要认罪悔改就必须知道罪的邪恶，这好比要治疾就必须了解病的本质、原因和毒性。圣保罗之所以看重神的律法，就是因为律法使他知罪（罗马书 7: 7）。所罗门在他愚蒙的日子里，用小聪明寻出各样的巧计满足肉体，现在神开了他的眼，使他看到罪的邪恶，且要立志悔改。聪明的罪人应当成为聪明的悔改之人，聪明与学问应当被主耶稣分掉，如同披挂整齐之壮士的赃物那样被分掉（路加福音 11: 21, 22）。（3）悔改之人提起罪来都是深恶痛绝，事实上我们怎么斥责罪都不过分。所罗门渴望更加了解，[1] 罪的邪恶，他的重点就在于此，要知道邪恶为愚昧；可能指自己所犯的罪，不洁净之罪常称为以色列的丑事（创世纪 34: 7；申命记 22: 21；士师记 20: 6；撒母耳记下 13: 12）。他纵情犯罪的时候不觉得严重，直到现在才知道罪的邪恶，用约瑟的话说是大恶（创世纪 39: 9）。也可能这里笼统地指所有的罪。许多人低估了罪的实质，以为这不过是愚昧；但所罗门看到了愚昧中的邪恶，是得罪神，是违背自己的良心。这是罪恶（耶利米书 4: 18；撒迦利亚书 5: 8）。[2] 罪的愚昧；愚昧之中有邪恶，同样邪恶之中也有愚昧，有狂妄。故意犯罪的人又愚昧又狂妄；他们的行为违背正确的理智，也有损自己的真利益。

2. 考察的结果。

（1）他从未像现在那样意识到自己所犯的大罪是如此邪恶，就是宠爱许多外邦女子（列王纪上 11: 1）。他在这里为此动容忏悔。[1] 想起这罪他就忧愁。他在心里的重担何等沉重！思想起来何等痛心！那样的邪恶、愚昧和狂妄！我得知这比死还苦。一想到此就有恐惧袭来，如同将要死去那样。好比在确凿的证据面前被高声定罪，一切悔改之人都如尝苦胆，如尝死味。不洁净就本质来说比死亡更有害。人之死也许能得尊荣和安慰，但不洁净则只能是羞辱和痛苦（箴言 5: 9, 11）。[2] 他发现这宗罪的试探非常危险，陷入试探的人很难逃脱，而跌入这罪的人也很难藉着悔改而抽身出来，几乎不可能。淫妇的心是网罗；她狡猾巧妙地玩弄手腕毁坏灵魂，如同老鹰猎捕愚蒙的小鸟。罪人所用的伎俩既诡诈又有毁灭性，像网罗一样。人若不防备就被享乐的鱼饵勾引了去，贪婪上钩，自以为能得到满足，但却被擒，没有退路，还蒙在鼓里。她的手像锁链，表面是爱抚，实际上却紧紧抓住不放，他们被自己的罪恶如绳索缠绕（箴言 5: 22）。情欲越放纵就越强烈，也越惹人恋慕。[3] 他意识到神的恩典若使人远离这罪，那真是极大的恩惠：凡蒙神喜悦的人必能躲避她，必能蒙保守远离试探或不被试探所胜。能够远离这罪的人应当承认是神使他们远离，而不是由于自己的力量或决心，应当承认这是极大的怜悯；蒙恩得以抵挡这罪的人必须谨慎在凡事上遵行他的诫命，使神的心意满足（利未记 18: 30）。[4] 他意识到人生诸多的罪中当受最大惩罚的莫过于此罪：有罪的人却被她缠住了。第一，犯了其它罪的人因为头脑蒙蔽、良心败坏，就很容易犯奸淫罪。第二，公义的神要任凭他们跌入这罪中去。参考罗马书 1: 26, 28；以弗所书 4: 18, 19。所罗门能及时抽身出来，实在是万幸。

(2) 他从未像现在那样看清人性的败坏。他顺着溪水找到源头，好像他父亲从前在类似的过犯之后所作的那样（诗篇 51: 5）：我是在罪孽里生的。[1] 他试图找出自己有多少过犯（第 27 节）：“看哪，我找到，意思是我希望找到；我以为我能知道我的过犯，能将之一一列出，至少把大错一一列出；我以为我能数算自己的过犯，能算得过来。”作为忏悔之人，他渴望把自己的过犯都找出来，且一一认罪。一般来说，我们认罪越具体，就越能在蒙赦免时得安慰。作为传道者，他也渴望把过犯都找出来，使自己能更具体地警示别人。注意，倘若在一件事上被定罪，我们就应全面察验；在自己身上看到的过犯越多，就越要察验自己的过犯，使本来没有看见的事能够显明出来（约伯记 34: 32）。[2] 他意识到这是枉然的，自己的过犯实在数不胜数（第 28 节）：“我心仍要寻找；意思是我还在数，还希望能找到，但却找不到，意思是我数不过来，不能全部找出来，至今仍在心中发现新的恶念。”耶利米书 17: 9, 10: 谁能识透呢？谁能知道自己的错失呢（诗篇 19: 12）？谁能知道人过多久就会再犯罪呢？他意识到若是神现在就按着他的意念、言语和行为审判他，或他自己审判自己，他就是千中之一也不能回答（约伯记 9: 3）。为了说明这点，他以自己败坏的心和生活与世界的败坏作比较，这世界上千个人中几乎找不到一个好人；更有甚者，在他所有的一千个妻妾中居然没有一个好女人。“即便如此，”他说，“当我回想自己的意念、言语和行为，以及过去的人生，也许在一千个男子能找到一个好人，仅此而已；其余的都有不同程度的败坏。”他意识到（第 20 节）即使在行善的时候也会犯罪。然而就女子而言，就是在他纵情享乐的日子出现的女子，她们居然都是坏人；在那段岁月里千个人中居然没有一个好人。我们的内心和生活极少良善，有时简直没有良善可言。毫无疑问，这里并不是对一般女性的抨击；古往今来，良善的女性可能多于良善的男性（使徒行传 17: 4, 12）；所罗门只是在暗指自己的悲惨经历而已。也可能这里另有深意：他在箴言里警示我们不要陷入恶人和外女的网罗（箴言 2: 12, 16; 4: 14; 5: 3）；在这里他观察到恶女之道比恶男之道更能蒙骗人，更加危险，她们的诡诈更难被发现，她们的网罗更难躲避，所以他将罪恶比作淫妇（箴言 9: 13），认为他发现不了外女的诡诈，就像发现不了自己心中的诡诈一样，他们的路变化多端，世人不能明白。[3] 因此他追根寻源，要找出败坏的根源。这个世界上一切愚昧和狂妄的根源就是人背离了神，失去了原有的正直（第 29 节）：“我所找到的只有一件；尽管具体的我不清楚，但大致的光景却非常明显；世人败坏和悖逆，已经不像他被造之时那样，这一点就像白昼那样明显。”注意，第一，人如何藉着神的智慧和良善被造：神造人原是正直；亚当是第一人，亚兰文版本如此翻译。神造了他，他原是正直，也本该正直。他在各方面都是一个有理智的被造之物，没有不正直之处，身上找不出瑕疵；他正直，意思是他专心为神，不像后来那样寻出许多巧计来。人出自神的手之时可以说是造物主的缩影，又良善又正直。第二，人如何受污染，实际上是被自己的愚昧和狂妄所玷污：他们寻出许多巧计，这里指的是我们的始祖，也可指整个人类，指所有的人，每一个人。他们寻出许多大的巧计（有人这样理解），像诸神那样的大巧计（创世纪 3: 5），或他们寻出许多伟人的巧计（也有人这样理解），指的是堕落天使的巧计。人不去安享神命定给他的一切，反而要自己找乐子，如同那个浪子离开父家，要自己去碰运气。人不去为一位而活，却要有多位而活，不去成就神的旨意，却要寻出自己的巧计。人不安于被造之律，反而要自生自灭，顺从自己的情欲和倾向。空虚的人毫无知识（约伯记 11: 12），以为自己比造物主还要聪明。人的寻求轻浮不定，所以才有许多巧计。离弃神的人要漫无目的地漂流下去。世人的过犯不胜枚举，所罗门不知道到底有多少（第 28 节），只知道有许许多多，各种各样的罪行，且常常重复。这罪孽比我的头发还多（诗篇 40: 12）。

传道书第八章

所罗门在这一章向我们举荐智慧，因为这是对付虚空世界中的试探和愁烦的最佳良药。I. 智慧的益处和赞美，第 1 节。II. 智慧的一些具体表现。1. 要顺服在神命定给我们的政权管辖之下，第 2-5 节。2. 要随时准备应付突如其来的祸患，尤其是突如其来的死，第 6-8 节。3. 要谨慎免受政权压迫的试探，且不要以为奇怪，第 9, 10 节。欺压者不受惩罚，令他们胆大妄为（第 11 节），但最终义人必有好结局，恶人必有坏结局（第 12, 13 节），所以眼前恶人昌盛义人受苦的现象不应当成为我们的绊脚石，第 14 节。4. 要享受神按己意赐给我们的一切，第 15 节。5. 要顺服神的旨意且以此为满足，要谦卑安静地尊崇神那不可测透的谋略，不要以为自己明白一切，要确信神的谋略都是智慧、公义和良善的，第 16, 17 节。

第 1-5 节：智慧的卓越；臣民的责任

1 谁如智慧人呢？谁知道事情的解释呢？人的智慧使他的脸发光，并使他脸上的暴气改变。2 我劝你遵守王的命令；既指神起誓，理当如此。3 不要急躁离开王的面前，不要固执行恶，因为他凡事都随自己的心意而行。4 王的话本有权力，谁敢问他说「你做甚么」呢？5 凡遵守命令的，必不经历祸患；智慧人的心能辨明时候和定理（原文是审判；下节同）。

这里说的是，1. 智慧的赞美词（第 1 节），就是称赞以智慧通达引导各样行为的真敬虔。有智慧的人就是义人，他认识神，荣耀神，认识自己且行为正直。智慧是他的大喜乐，因为，1. 智慧使他超越众人，比众人更杰出：谁如智慧人呢？注意，属天的智慧能使人鹤立鸡群。没有恩典的人学问再深奥，地位再高，财富再多，也不能与具有真恩典且蒙神悦纳的人相提并论。2. 智慧使他有利益于众人，能帮助他们：谁知道事情的解释呢？意思是明白时机和事件，对生死攸关的事了如指掌，且能引领以色列人所当行的（历代志上 12: 32）。3. 智慧使他在朋友眼中有很好的形象：人的智慧使他的脸发光，如同摩西下山时那样。智慧给人尊荣，在与人交往中给他光泽，使他受人称赞，受人注意，受人尊敬（约伯记 29: 7）。智慧使他受爱戴，成为国家的宠儿和祝福。他脸上的暴气，指阴沉和严厉的脸色（有人这样理解下半句），要被智慧改变，变得甜蜜有礼。即便是生来暴躁阴郁的人也被智慧所改变，变得温顺柔和，喜形于色。4. 智慧使他勇敢面对仇敌，面对他们的阴谋和嘲笑：加增他脸上的胆气（译者注：钦定本将暴气译为胆气）；智慧在他持守正直的时候增添他的勇气，使他不但走诚实的路，且知道如何走，知道在何处找到事情的解释。他在城门口和仇敌说话的时候，必不至於羞愧（诗篇 127: 5）。

II. 这里用一个智慧的具体表现勉励我们，就是顺服掌权者，以尽责与和平的态度坚持效忠神所命定管辖我们的政权。让我们看看，

1. 他如何说明臣民的责任。（1）要遵守法律。国家机构所设立的一切法律，不论是立法机构还是司法机构，我们都要遵守：我劝你；其实就是我命令你，不仅以君王的身份，也以传道者的身份，他以这双重身份命令我们：“让我给你一点智慧；不管别人怎么说，我说要遵守王的命令；凡有权柄之处，都要顺服。要观察君王的口”（原意如此），“他说的话你要说；他要你做的事你要做。他的话就是法律，也可以说法律就是他的话。”有人用下一句来限制这种顺服：“遵守王的命令，不过也要指神起誓，理当如此，意思是，要凭自己的良心，不要违背对神的责任，这比对君王的责任重要得多。凯撒的物当归给凯撒，神的物当归给神”（马太福音 22: 21）。（2）不要公开挑掌权者的毛病，不要按着自己的想法争辩每一件不公正的事，不要辞去我们在掌权者手下的工作，不要一不顺心就辞职不干（第 3 节）：“不要急躁离开王的面前，不论是他不喜悦你（10: 4）还是你不喜悦他。不要发怒，也不要嫉妒他，免得你抛弃王室，背叛王国。”所罗门刚咽了气，百姓就在罗波安厉声喝叱下起来造反，他们急躁离开王的面前，没有再三考虑，也没有想法妥协，而是大叫道，以色列人哪，各回各家去吧（列王纪上 12: 16）。“也许人有正当理由离开王的面前，但不要急躁离开；要三思而后行。”（3）不要坚持自己的错：“不要固执行恶；得罪王的时候要谦卑，不要替自己争辩，否则会更加得罪王。若是对王不满而产生什么恶念，要立即除去；你若行事愚顽，自高自傲，或是怀了恶念，就当用手捂口”（箴言 30: 32）。注意，若是不小心卷入恶行中，千万不要坚持，在发现之后要立即抽身出来。（4）要有智慧把握自己的机会，好使自己蒙冤的时候能解救自己，也可替众人分忧：智慧人的心能辨明时候和定理（第 5 节）。臣子侍立在王面前时要有智慧，要考察并思考自己在什么时机、用什么方法才能最有效地平息王的怒气，得到王的恩惠，或撤回王已经发出的令人忧心的命令。以斯帖在亚哈随鲁王面前非常注意辨明时候和定理，以致她能够成功。这点可以当作智慧的一般法则，就是做每件事都要在最佳时机；倘若选择最佳时机，我们的事业多半就会成功。

2. 他如何说明我们要顺服上头的权柄；这与圣保罗在罗马书 13 章中提出的非常类似，（1）我们顺服是因为良心（罗马书 13: 5）的缘故，这是顺服掌权者的最有力法则。顺服是因为我们指神起誓，就是起誓要效忠政权，这是众民和王之间的约（历代志下 23: 16）。大卫与以色列的长老立约（历代志上 11: 3），尽管是神按立他为王。“要遵守王的命令，因为他带着对神的敬畏宣誓管辖你，而你也带着对神的敬畏宣誓忠于他。”这誓言称为指神起誓，因为神见证了这誓言。违背誓言的，他必要追讨。（2）我们顺服是因为掌权者怒气的缘故，王所佩的剑以及他手中的权

柄令他不可一世：他凡事都随自己的心意而行；他有权力，且有大能力维护自己的权力（第 4 节）：王的话本有权力，能出令抓人；有许多人会执行他的命令，使王的怒气或最高政权的怒气如同吼叫的狮子（箴言 28: 11），好像杀人的使者（箴言 16: 14）。谁敢问他说「你做甚么」呢？跟他作对的人是自寻死路。君王不能容忍别人反对自己的命令，只知道别人服从命令。总之，挑战权威是危险的，许多人因此而后悔。臣民不是王的手下。手中有军队的人就能给你下命令。

（3）我们顺服是为自己得安慰：凡遵守命令的，能过安静和平的生活，必不经历祸患，关于这一点使徒也说（罗马书 13: 3），你愿意不惧怕掌权的吗？你只要行善，做一个尽责尽忠的臣民，就可得他的称赞。不作恶的人心中坦然，不需要惧怕。

第 6-8: 死亡的必然

6 各样事务成就都有时候和定理，因为人的苦难重压在他身上。 7 他不知道将来的事，因为将来如何，谁能告诉他呢？ 8 无人有权力掌管生命，将生命留住；也无人有权力掌管死期；这场争战，无人能免；邪恶也不能救那好行邪恶的人。

所罗门在前面说（第 5 节）智慧人的心能辨明时候和定理，意思是在神的祝福下，人的智慧能在道德预测中起很大作用；不过在这里他表示拥有这种智慧的人很少，再有智慧的人也会遇到始料不到的祸患，因此我们要随时准备应付突如其来的变化。注意，1. 临到我们的一切事，包括事情发生的准确时间，都在神的谋略和预知的命定之下：各样事务成就都有时候和定理，且是最合适的时候，是以智慧和公义所命定的时候，这样的命定不受愚昧或过犯所左右。2. 关于将来的事以及将来事的时候和时机，我们几乎一无所知：人不知道将来的事，因为将来如何，谁能告诉他呢？第 7 节。人不能预知，也无人预先告诉他；星象不能预告将来的事，占卜邪术也不能。神用他的智慧向我们隐藏将来的事，为的是叫我们随时准备应对各样的变化。3. 因为我们不能预知祸患，于是就不知如何避免祸患或防止祸患；因为我们不知道事务的最佳时机，于是就失去机会迷失路途，这是极大的苦难：因为各样事务只有一条路，一种方法，一次机会，因此人的苦难重压在他身上（译者注：和合本将因此译为因为）。把握时机很难，错过机会却相当容易。倘若世人能预知苦难且知道如何避免苦难，那么大多数重压在人身上的苦难就能避免。世人受苦因为他们不够聪明，不够细心。4. 即使别的祸患能够避免，我们仍不可避免要面对死亡，第 8 节。（1）若是索命的来到，人就必须交出命来；用武力抗拒或用口舌争辩都是徒然的，靠自己靠朋友都没有用：赐生命的神要人归还之时，无人有权力掌管生命，将生命留住。人的生命不能飞出死亡的管辖范围，也找不到什么地方可以躲避死的号令。生命不能逃过死亡的眼睛，尽管能逃过活人的眼睛。人没有权力废去死的日子，也不能藉着祈祷或贿赂再生一次；不能保释，没有借口，没有保护，也没有商量的余地。我们没有权力掌管朋友的生命，也留不住它；君王权力再大也不能延长最有价值的大臣的生命；医生的用药和医术不管用，勇士的大能大力不管用，辩士的口才不管用，大圣人的求情也不管用。我们的日子早已有定数，一旦命定的时辰来到，死亡的打击在所难免。（2）我们迟早都要列入与死为敌的名单中。这场争战，无人能免，无人能豁免，不像犹太人那样，事未了者或胆怯者可以幸免（申命记 20: 5, 8）。我们活着就要和死亡争战，无法脱离这重担，直到我们脱离了自己的躯体，无法得到豁免直到死亡大获全胜。再年幼也不能像新兵那样得豁免，再年迈也不能像载誉归来的老兵那样退伍。死亡是必打之战。这场争战无需派遣（有人这样理解），不能派别人取代自己，不能找常胜将军替我们争战；我们必须亲历亲为，必须自己预备一切争战所需的物资。（3）世人的邪恶或许可以躲过或藐视君王的公义，却逃不过死亡的恐惧，再顽固不化的罪人也不能刚硬着心抵挡死亡的恐惧。虽然他在邪恶上坚立自己（诗篇 52: 7），仍远不是死亡的手下。再狡猾的邪恶也不能算计死亡，再胆大妄为的邪恶也不如死亡那么勇猛。不但如此，世人所热衷的邪恶不但不能救他们脱离死亡，反而要加速他们的死亡。

第 9-13 节：欺压人的掌权者的邪恶

9 这一切我都见过，也专心查考日光之下所做的一切事。有时这人管辖那人，令人受害。 10 我见恶人埋葬，归入坟墓；又见行正直事的离开圣地，在城中被人忘记。这也是虚空。 11 因为断定罪名不立刻施刑，所以世人满心作恶。 12 罪人虽然作恶百次，倒享长久的年日；然而我准知道，敬畏神的，就是在他面前敬畏的人，终久必得福乐。 13 恶人却不得福乐，也不得长久的年日；这年日好像影儿，因他不敬畏神。

所罗门在这一章的前面警示我们不要效法反叛的臣民；在这几节经文里他又鼓励我们，提到独裁欺压人的掌权者的害处，正如他在前面抨击的一样（3: 16; 4: 1）。

1. 这样的掌权者他见过许多，第 9 节。对于世人和世人的光景，他是专心查考再查考，发现许多时候这人管辖那人，令人受害；意思是，（1）被管辖的人受害（许多人这样理解）；掌权者应当做神的使者，对臣民有益处（罗马书 13: 4），应当秉公办事，维护公众和平秩序，但他们却利用权力伤害臣民，侵吞他们的财产，侵犯他们的自由，做尽不义的事。百姓的信仰和权益得不到保护反而受到毁坏，这实在是悲哀。（2）管辖的人受害（我们是这样理解），令自己受害，使他们更加骄傲更加贪婪，满足他们的怒气和复仇之心，以致恶贯满盈，加速走向灭亡。*伤害人的最终要伤害自己。*
2. 他注意到滥用权力的人昌盛发达（第 10 节）：我见邪恶的掌权者出入圣地，在行公义的所在耀武扬威，进出自如（行公义之地称为圣地因为审判是属乎神的，申命记 1: 17，他在诸神中行审判，诗篇 82: 1，判断的时候他必与他们同在，历代志下 19: 6）。这些人整日行使权力，从不反省自己的不义，还要载誉死去且被体面埋葬。他们的委任是终身的，不是凭好行为。他们在所在的城中被人忘记：恶行不被纪念，也不受指责和谩骂。这里也可理解为指他们权贵的虚空，因为这一节的最后他确实这样说的：这也是虚空。他们以自己的财富、权力和尊荣为傲，因为他们坐在圣地；但这一切，（1）都不能叫他们的尸首不被埋葬在尘土中：我见他们归入坟墓，他们虽然红极一时，但虚荣却不能随他们下去（诗篇 49: 17）。（2）也不能叫他们的名字不被忘记；因为他们被人忘记，好像从未存在过一样。
3. 他注意到恶人的昌盛使他们更加作恶，第 11 节。罪人一般都是这样，邪恶的掌权者尤其是这样，因为断定罪名不立刻施刑，他们就以为不会施刑，就藐视律法，满心作恶，大着胆多多作恶，变本加厉搞阴谋，胆大妄为，作恶多端。注意，（1）天地的公义审判者要审判一切恶行以及一切作恶的人，包括君王和居高位之人的恶行，也包括卑微之人的恶行。（2）审判的施行往往延迟很久，罪人继续犯罪，不仅没有受到惩罚，反而兴旺昌盛。（3）没有惩罚使罪人更加作恶，人无端滥用神的忍耐，不但不趁机悔改，反而更加刚硬。（4）罪人就是这样自欺，因为尽管断定罪名不立刻施刑，最终施刑时要更加严厉。伸冤迟迟未到，但必然会到，现在不过是为自己积蓄忿怒（罗马书 2: 5）。
4. 他预见这一切事的结局，认为这足以叫我们不与神理论。他假设一个邪恶的掌权者作恶百次，审判迟迟未至，神对他一忍再忍，超过人的预期；这恶人当道的日子也延长，且继续欺压人，然而他表示我们即使这样也不应当灰心。（1）神的百姓即使受欺压也是喜乐之人：“敬畏神的终久必得福乐，我是说那些在神面前持敬畏之心的人，也惟有那样的人能得福乐。”注意，[1] 敬畏神是神之百姓的特点，他们心中对神有一种敬畏感，凭良心为神尽责，这是因为他们知道神常常看顾他们，知道他们应当讨神的喜悦。受骄傲之人欺压的时候，他们惧怕神甚于惧怕欺压者。他们从不与神的旨意理论，而是完全顺服。[2] 一切敬畏神的人在最困难的时候仍得福乐，这本身就是福乐；在神恩惠中的福乐不因困境而减少，与神相交不因困境而中断。他们是喜乐的，因为他们的困难有一定限度，最终必要蒙福得拯救，且得大赏赐。因此他说，“不管别人怎么想，但藉着神的应许，凭着众圣徒的经验，我准知道，他们终久必得福乐。”一切都会好的，结局也是好的。（2）恶人虽然昌盛，虽然一时得志，却必定要遭灾祸，咒诅必然要临到他们，就像祝福临到义人那样必然：恶人却不得福乐，不像别人想象的那样，别人只看外表，以为恶人得福乐；不，恶人有祸了，他必遭灾难（以赛亚书 3: 11）；他们所作的恶要被追讨，所临到他们的毫无福乐可言。塞内卡说：*临到恶人的没有一件好事，没有一件事不是祸事。*注意，[1] 恶人的日子好像影儿，不但不确定，还要渐渐消失，世人的日子也都是这样，都是无益的。义人的日子却有意义，他生活有目的。恶人的日子全都是影儿，既空洞又无价值。[2] 恶人的日子不像自己所想象的那样，他们不得长久的年日，活不到半世（诗篇 55: 23）。虽然他们倒享长久的年日（第 12 节），比别人预想的长，但他们必然倾倒，必得不到永生，所以在地上的长寿毫无意义。[3] 恶人有一点最叫神厌恶，就是他们不敬畏神；这是邪恶的根源，也是他们不能得福乐的原因。

第 14-17 节：神旨意的奥秘

14 世上有一件虚空的事，就是义人所遭遇的，反照恶人所行的；又有恶人所遭遇的，反照义人所行的。我说，这也是虚空。 15 我就称赞快乐，原来人在日光之下，莫强如吃喝快乐；因为他在日光之下，神赐他一生的年日，要从劳碌中，时常享受所得的。 16 我专心求智慧，要看世上所做的事。（有昼夜不睡觉不合眼的。） 17 我就看明神一切的作为，知道人查不出日光之下所做的事；任凭他费多少力寻查，都查不出来，就是智慧人虽想知道，也是查不出来。

历史上的智慧和义人都曾被这难题所惑：既然掌管世界的神又圣洁又良善，那为何恶人昌盛，义人遭灾？关于这点，所罗门在这里给我们劝诫。

I. 他叫我们不要觉得诧异，好像什么奇怪的事一样，因为在他的日子就亲眼见过，第 14 节。1. 他看见义人所遭遇的，反照恶人所行的；尽管他们行义，却遭受灾祸，且长期如此，似乎他们作了大恶受到惩罚一样。2. 他看见恶人所遭遇的，反照义人所行的，他们大大昌盛，似乎做了什么事而得到神的奖赏或人的奖赏一样。我们看见义人遭灾、心中困惑，看见恶人安逸、胆大妄为、自以为稳妥；我们看见义人因神的旨意而受苦受难，恶人却昌盛、成功、受欢迎；义人受诽谤、受责难、被有权势的人践踏，恶人却受追捧受提拔。

II. 他叫我们不要以此责怪这是神的错，而应当谴责世界的虚空。神并没有错，但就世界而言，这是世上虚空的事。这里又重复一次，这也是虚空，意思是说这又一次说明世上的事并不是佳美之事，不能当作我们的分或我们的喜乐。倘若世间之物是佳美的，神就不会把这么多财富给了最坏的敌人，又把这么多苦难给了最好的朋友。由此可见将来必另外有一个世界，那里的喜乐和灾祸才是真实有意义的。惟有那个世界才能给人真喜乐或真灾祸，这个世界不能给人真喜乐，也不能给人真灾祸。

III. 他叫我们不要烦恼，不要因此而困扰自己或心中不平；要欢喜享受神在世上赐给我们的一切，要满足且善用这一切，不要管别人的环境有多好（第 15 节）：我就称赞快乐，这是神圣的平安和宁静，来自对神的信心，相信他的权能、他的旨意和他的应许，因为人在日光之下，莫强如吃喝快乐（尽管义人在日光之上有许多更好的事要做），意思是人要按着自己的条件，以平常心感恩领受世上之物，要快乐，不论发生什么事，都要从劳碌中时常享受所得的。这是人在世上劳碌所能得到的一切果实；所以要好好享受，让这果实对自己有益处；不要因为世上之事不如自己的心意就心怀不满，就拒绝享受自己的果实。他在日光之下，神赐他一生的年日，要从劳碌中，时常享受所得的。我们现今的生活是日光之下的生活，但我们要注目于将来世界的的生活，当日头变为黑暗之时（使徒行传 2: 20），将来的世界就要开始。现今的生活只能以日来数算；神按着自己的谋略把现今的生活赐给我们，把日子命定给我们；只要日子还在延续，我们就要遵从神的旨意，努力活出生命的意义。

IV. 他叫我们不要试图解释神的作为，因为他的道在海中，他的路在大水中（诗篇 77: 19），人不可测透，所以我们要带着满足和敬虔的心，承认自己对神管理世界之作为的无知，第 16, 17 节。他在这里表示，1. 他自己以及许多其他人都曾致力钻研，希望能测透恶人为何昌盛，义人为何遭灾。他自己曾经专心求智慧，要看世上所做的事，就是神所做的事，要看看神管理这个低微世界的事是否按着某种计划、遵循某些规律或方法，是否象自然规律那样确定且一贯，是否能藉着今天发生的事就能准确地预测明天的事，如同今天的月亮变化能让我们预测何时月圆一样；但是他查不出来。其他人也曾这样专心探索，连睡觉的时间都没有，日以继夜；或对这些事十分牵挂，夜不能寐。有人认为所罗门说的是自己，就是他自己十分渴望要查究这一切，以致睡不着觉。2. 这一切都是徒然的，第 17 节。当我们观看神按着自己的旨意所作的一切的作为，且相互比较神的作为，却查不出日光之下所做的事有什么特定的方法可言。我们找不到破解玄机的关键，不能通过研究过去来明白现在，也不知道神的判断如何。[1] 任凭人多么努力，费多少力寻查。[2] 任凭人多么聪明，任凭他在别事上是智慧人，能洞悉君王的谋略。[3] 任凭人多么有自信，虽想知道，也是查不出来。神的道路高过我们的道路（以赛亚书 55: 9），他也并非总是走老路，他的判断如同深渊（诗篇 36: 6）。

传道书第九章

为了进一步说明世界的虚空，所罗门在这一章里考究了世人的现状并观察到四件事：I. 从外表看来义人和恶人机遇相等，第 1-3 节。II. 死亡终止我们在这世上的一切活动和享受（第 4-6 节），因此人只要活着，就应当享受生活的乐趣，关心生活中的事，这是智慧，第 7-10 节。III. 神的旨意往往与人之所望背道而驰，大灾祸往往出人意料地临到众人，第 11, 12 节。IV. 智慧往往令人起很大作用，却不能叫人赢得尊敬，因为大有智慧的人往往被轻视，第 13-18 节。既然如此，这世界还有什么值得我们喜爱呢？

第 1-3 节：神旨意的奥秘

1 我将这一切事放在心上，详细考究，就知道义人和智慧人，并他们的作为都在 神手中；或是爱，或是恨，都在他们的前面，人不能知道。 2 凡临到众人的事都是一样：义人和恶人都遭遇一样的事；好人，洁净人和不洁净人，献祭的与不献祭的，也是一样。好人如何，罪人也如何；起誓的如何，怕起誓的也如何。 3 在日光之下所行的一切事上有一件祸患，就是众人所遭遇的都是一样，并且世人的心充满了恶；活著的时候心里狂妄，后来就归死人那里去了。

寻找贤者之石的人虽然找不到想要的东西，却会有许多别的有益发现和实验。在前一章结尾的地方，所罗门就是这样专心求智慧，要看明神一切的作为（8: 16, 17），他费很大努力要探明这一切，尽管没有找到，却能找到一些赖以回报的事，能给他一些满足；他且在这里把这些事告诉我们；他将这一切事放在心上，详细考究，且为了他人的好处要声明出来（译者注：声明一词在和合本译为知道）。注意，我们必须先考究，然后才能声明，反复思想方能说出来，考究过的就要声明出来。我因信，所以如此说话（诗篇 116: 10）。

所罗门在考究神的事时遇到一个极大的难题，他发现义人和恶人到底是得安慰还是得烦恼，好像没什么区别，在诸事的机遇上也没什么区别。这一点也曾困惑了许多智者的心。在这几节经文中所罗门谈到了这一点，尽管他并非一定要知道神在这方面的作为，但他所说的能使这件事不致成为我们的绊脚石。

I. 他在全面论及这个试探之前，先确立一个无可争辩的真理，且决心要坚持这个真理；人若是坚信这一点就足以胜过这个试探。神的百姓在与这个难题搏斗的时候用的就是这个方法。约伯在谈到这难题以前先确立一个信念，就是神的无所不知（约伯记 24: 1），耶利米也确立一个信念，就是神的公义（耶利米书 12: 1），另一位先知确立的信念是神的圣洁（哈巴谷书 1: 13），诗篇的作者确立的是神的良善以及他对百姓的特别恩惠（诗篇 73: 1），这一点也是所罗门紧紧抓住且立志持守的，虽然善与恶表面上随机而生，捉摸不定，但是神特别关心眷顾自己的百姓：义人和智慧人并他们的作为都在神手中，都在他的特殊保护和引导之下；他们的一切事都在神的管辖之下，都是为他们的益处；他们的一切智慧公义的作为都在他手中，即使不在今世得奖赏，必要在来世得奖赏。神的百姓表面上似乎被交在敌人的手中（尼希米书 9: 27），实际上却不是这样。若不是从上头赐的，人就毫无权柄（约翰福音 19: 11）。临到他们的事件不是随机发生的，都是按着神的旨意和谋略，表面看来对他们有害的事实际上都对他们有益。不管发生什么事，我们都要放心，因为神的圣者都在他手中（申命记 33: 3；约翰福音 10: 29；诗篇 31: 15）。

II. 他确立一条法则，就是不能按照人外在的条件来衡量和判断神的爱和恨。假如昌盛表示神的爱，苦难表示神的恨，那么我们看见恶人和义人机会相等，就自然很恼怒。但事实却不是这样：在这个世界上，或是爱，或是恨，都在他们的前面，人不能知道，这里指的是人能够用感官来感觉的事。有些事我们可以从心里知道：倘若我们尽心爱神，就会知道神爱我们；同样地，倘若我们被属世的意念所辖制而得罪神，就会知道我们在他的忿怒之下。这些事要在将来藉着人的永世显明出来；很显然，人是得喜乐还是得祸患取决于他们是神所爱的还是神所恨的，并非取决于他们是受世界所欢迎还是被世界所厌弃；所以倘若神爱一个义人（他必定如此），这个义人就喜乐，尽管世界并不欢迎他；倘若神恨一个恶人（他也必定如此），这个恶人就有祸患，尽管世界很欢迎他。因此我们不必为世事的捉摸不定而恼怒。

III. 确立了这些原则，他继而承认凡临到众人的事都是一样；过去就是这样，若现在也是这样，或若同样的事也临到我们或家人，就不必觉得奇怪。有些人把这里一直到第 13 节理解为无神论者的要抵挡神主权的悖逆推理；但是我觉得应该理解为所罗门作出的让步，他要陈述这些事实，以防止他的论点被歪曲。注意这里（第 2 节），

1. 义人与恶人有极其不同的特点，这里以对比的方式列出几个例子，要表明虽然临到众人的事都是一样，但这并不混淆善恶之间的永恒区别，这一点是不会改变的。（1）义人洁净，他们手洁心清（诗篇 24: 4）；恶人不洁净，他们在不洁的情欲之下，也许自以为清洁，却没有洗去自己的污秽（箴言 30: 12）。在另一个世界里，神必要将洁净人和不洁净人区别开来，将宝贵的和下贱的分别出来（耶利米书 15: 19），尽管在这个世界他似乎没有这样做。（2）义人献祭，意思是他们按着神的旨意衷心敬拜神，内在外在都敬拜神；恶人不献祭，意思是他们忽视敬拜，不愿意为荣耀神而失去什么。全能者是谁，我们何必事奉他呢（约伯记 21: 15）？（3）义人是好人，在神眼中看为正，在世上行善；恶人是罪人，违背神的律法，违背人的法律，惹怒神也惹怒人。（4）恶人起誓，不敬重神的名，以轻率虚假的誓言亵渎神的名；而义人则怕起誓，他们不起誓，却在誓言面前庄严肃穆；他们惧怕起誓，因为这是以见证人或审判官的身份对神的庄严宣告；他们害怕违背誓言，因为神是公义的，必要追讨背誓之人。

2. 在这个世界上义人与恶人的光景没什么区别：他们都遭遇一样的事。大卫富有吗？拿八也是如此。约瑟蒙王的宠爱吗？哈曼也是如此。亚哈死于战场上吗？约西亚也是如此。坏的无花果被带到巴比伦了吗？好的也被带了去（耶利米书 24: 1）。同样的事发生在不同的人身上，其缘由、目的和实质大不相同，其结果和问题也大不相同。在外表看来是一样的事务，对一些人来说是活的香气叫他活，对另一些人来说是死的香气叫他死（哥林多后书 2: 16）。

IV. 他承认这对智慧良善的人来说是极大的忧愁：“在日光之下所行的一切事上有一件祸患（第 3 节），就是极大的困惑，对我来说是最大的搅扰，那就是众人所遭遇的都是一样。”这一点叫无神论者更加刚硬，叫作恶之人更加作恶，也因此叫世人的心充满了恶，满心作恶（8: 11）。当他们看见义人和恶人都遭遇一样的事，就恶劣地以为或善或恶对神来说都一样，因而就肆无忌惮地满足自己的情欲。

V. 为了进一步澄清这个难题，他在结论中指出恶人的可悲下场，正像他在前面指出义人的喜乐那样（不论义人受什么样的苦，他们以及他们的作为都在神手中，也就是说这是好得无比）。不论恶人如何昌盛，他们活着的时候心里狂妄，后来就归死人那里去了。不要妒忌作恶之人的昌盛，因为，1. 他们是狂妄之人，表面上所拥有的一切福分其实都是狂人的梦幻。他们因偶像而癫狂（耶利米书 50: 38），对神的百姓分外恼恨（使徒行传 26: 11）。浪子悔改的时候，他醒悟过来（路加福音 15: 17），意思是说过去他是神智不清的。2. 他们不久要成为死人。活着的时候不可一世，但不久就归死人那里去了，一切的虚浮权势也随之而去，他们的狂妄和罪恶也要被追讨。虽然在这个世界上义人和恶人都会死，但在另一个世界，死却有着极大的不同。

第 4-10 节：死后的结局；适当享受人生

4 与一切活人相连的，那人还有指望，因为活著的狗比死了的狮子更强。5 活著的人知道必死；死了的人毫无所知，也不再得赏赐；他们的名无人记念。6 他们的爱，他们的恨，他们的嫉妒，早都消灭了。在日光之下所行的一切事上，他们永不再有分了。7 你只管去欢欢喜喜吃你的饭，心中快乐喝你的酒，因为 神已经悦纳你的作为。8 你的衣服当时常洁白，你头上也不要缺少膏油。9 在你一生虚空的年日，就是 神赐你在日光之下虚空的年日，当同你所爱的妻，快活度日，因为那是你生前在日光之下劳碌的事上所得的分。10 凡你手所当做的事要尽力去做；因为在你所必去的阴间没有工作，没有谋算，没有知识，也没有智慧。

所罗门在烦恼之极曾赞叹死人胜过活人（4: 2），但是在这里，考虑到活着的好处，能为死后作预备，且能盼望更好的将来，他似乎另有看法。

I. 他指出活着比死了更有好处，第 4-6 节。1. 活着就有指望。古人云，只要我还有一口气，我就有指望。与一切活人相连，这是活人的特权，相连就是有关系，有贸易来往，能交朋友，且在这一切事上有指望。若是一个人的光景因某种原因变得很坏，他有指望能改善。若是一个人心满作

恶（8：11），心里狂妄（第 3 节），但只要他还活着，就有指望藉着神的恩典蒙福得改变。然而人若归到死人那里去了（第 3 节），那就太晚了；污秽的就会仍然污秽（启示录 22：11），且永远污秽。人若是被当作无用之物扔到一边，只要他与一切活人相连，就有指望再次生根结果；人只要活着就有用或可能有用，人若死了，就是向这个世界死，就没有能力再做什么了。所以，活着的狗比死了的狮子更强；最卑微的乞丐只要活着就能得到今世的安慰，就能在世上起作用，而最伟大的君王若是死了就什么都做不了。2. 活着就有机会预备死亡：活着的人所知道的事，死了的人毫无所知，活着的人尤其知道自己必死，因而就准备迎接这必然要来的改变，也许忽然就来到。注意，活着的人一定知道自己必死，知道自己需要死。他们知道自己被判了死刑，已经被死的使者所俘获，已经日渐衰残。明白这一点很有用，我们活着不就是为了准备死吗：活着的人知道必死；这事还未发生，因此还能做一些准备。死人知道自己死了，已经太晚了；他们已经去到深渊限定（路加福音 16：26）的另一侧。3. 生命一旦终止，这个世界对我们来说也随之终止。（1）我们与这世界的一切交往以及世上的一切事物都随之终止：死了的人毫无所知，活着的时候却与之交往甚密。他们看起来不知道身后的人所作的事。亚伯拉罕不认识我们；他们已经进入幽暗之中（约伯记 10：22）。（2）我们在这世界上的一切享福都要终止：在世上的劳苦也不再得赏赐，所得的一切都要留给别人；他们圣洁的作为要得赏赐，属世的作为却不得赏赐。食物和肚腹都要毁坏（约翰福音 6：27；哥林多前书 6：13）。在第 6 节解释说，他们永不再有分了，在日光之下所行的一切事以为是自己的分其实却永不再有分。世上万物不能成为灵魂的分因为他们不是永远的分；选择世上之物且将之当作美物的人，只在今生有福分（诗篇 17：14）。这个世界只是维持今生，不是永远的分。（3）他们的名要终止。只有少数人能青史留名；阴间是遗忘之地，躺在那里的人很快就无人纪念；它的原处也不再认识它（诗篇 103：16），即使以自己的名字命名的地也不再认识他们。（4）他们的感情，包括友情和敌意，都要终止：他们的爱，他们的恨，他们的嫉妒，早都消灭了；所爱的善事，所恨的恶事，因别人昌盛而产生的嫉妒，现在随着他们都终止了。死叫彼此相爱的人彼此分离，终止他们的友情；死同样也叫彼此相恨的人彼此分离，终止他们的争吵。古人云，人与人的作为一起死去。在那里我们不再对朋友有利（他们的爱对我们不再有益），也不再对仇敌不利（他们的恨和嫉妒对我们不再有害）。在那里恶人止息搅扰（约伯记 3：17）。今天世上的事如此影响搅扰我们，我们又如此关心嫉妒，在那里却都要终止。

II. 他得出结论，生命还在持续的时候要尽量享受生命，过好自己余下的日子，这是智慧。

1. 活着的时候要好好品味生活，欢快享受自己的分。所罗门自己曾被过度的肉体享受所缠累，现在警示别人的时候不是要他们完全禁止，而是有节制的享用。我们可以使用这个世界但不能滥用，要取该取的部分，不要贪婪。这里说的是，

（1）喜乐的几个例子：“你太过悲观，像个愚蒙人，你只管去，要乐观一些。” [1] “提起精神来，要欢欢喜喜还要心中快乐，”指的是良善的心（原文如此），这与属世的嬉笑和肉体的宴乐不同，后者是心中的恶，是恶的症状也是恶的缘由。要享福，以朋友为乐，以神为乐；要安下心来，没有什么事能搅扰我们。要以喜乐的心事奉神，欢喜享用神的恩赐，且与别人慷慨分享，不要忧心忡忡老是抱怨自己在世上受压迫。要像以色列民那样，守丧的时候不吃（申命记 26：14），要像基督徒那样，存著欢喜、诚实的心用饭（使徒行传 2：46）。另见申命记 28：47。[2] “好好享受神赐给你的安慰和乐趣：吃你的饭，喝你的酒，这是你的，不是别人的，不是虚谎的食物（箴言 20：17），不是以强暴喝酒（箴言 4：17），而是诚实之所得，否则就不能指望得到安慰和祝福。你的饭你的酒，指的是与你的地位相称的饭食，不过于奢华也不过于寒酸。要像个管家那样，把神赐给你、为了某些目的委托给你的使用出来。” [3] “要表现出喜乐来（第 8 节）：你的衣服当时常洁白。这方面的花费要可观；不要少吃，要满足自己的胃口；不要少穿，要满足自己的品味。要整洁，穿干净的细麻衣，不要衣衫不整。”也可理解为，“你的衣服当时常洁白，代表喜乐和欢快，”白衣代表喜乐（启示录 3：4）；“你头上也不要缺少膏油，这进一步代表喜乐。”我们的救主在宴席上认同膏油代表喜乐（马太福音 26：7），大卫也认为膏油是神赐给他的丰富恩惠的一部分，诗篇 23：5，你用油膏了我的头。这不是说我们的喜乐依赖于肉体的享乐，也不是说我们心中向往这些东西，但既然是神赐给我们的，就应当按着自己所有的好好享受，在智慧的约束之下，同时也不要忘记贫穷人。[4] “与你的亲人好好相处：当同你所爱的妻快活度日。不要老是盯着宴乐，只顾着自己享福而不关心周围的人。要与他们分享，让他们也享福。要娶妻，

即使在乐园里人也是独居不好（创世纪 2: 18）。要守着你的妻，坚守一个妻，不要娶许多个”（所罗门知道多妻的害处）；“要守着这一个妻，不要沾惹旁人。”你若不忠实于她，岂能与她同乐？“要爱你的妻；与你所爱的妻，才能快活度日。”我们若在夫妻关系上尽责就能享受安慰。另见箴言 5: 19。“与你的妻一同度日，喜欢她伴随你。与她快活度日，把她的相伴当作最喜乐的事。欣赏你的家人，欣赏你的葡萄树和橄榄树。”

(2) 对这喜乐有必要加上一些说明：“若是神已经悦纳你的作为。就可心中快乐。你若是与神和好，蒙他的悦纳，那么你就有理由喜乐，不然就不能喜乐。”以色列啊，不要像外邦人欢喜快乐；因为你行邪淫离弃你的神（何西亚书 9: 1）。最要紧的是与神和好，得他的恩惠，做事要蒙他的悦纳，然后才能只管欢欢喜喜地吃。注意，你的作为若是蒙神的悦纳就有理由喜乐，也应当喜乐。既然神悦纳你的作为，你就能欢欢喜喜吃你献祭用的物，心中快乐喝你献祭用的酒。你的事奉若带着圣洁的喜乐，就必蒙神的喜悦；他喜欢仆人在事奉的时候歌唱，因为这是在宣告他们的主人是良善的。

(3) 为什么要喜乐。“要过喜乐的生活，因为，” [1] “在世上舒适安逸地度过余生是起码的：你一生的年日不过是虚空的年日；这里除了愁苦失望就没有别的。人常常会不由自主地痛苦忧伤，所以若有可能就应当快活度日，不要为明天的事担惊受怕；一天的难处一天当就够了（马太福音 6: 34）。在虚空的世界里，保持安逸平静的心情是有力的良药。” [2] “这是今世唯一能给你的东西：那是你生前所得的分。在主里，在另一个世界里，你会得到更好的分，藉着你的敬虔能得更好的赏赐。但藉着你在日光之下劳碌的事，这就是你所能指望的，因此不要拒绝自己的分。”

2. 只要活着就要尽力做好自己的事，享受是为了更好地做事：“所以要欢欢喜喜地吃，心中快乐地喝，这不是说你的灵魂可以安安逸逸（像路加福音 12: 19 所说的那样），而是说你的灵魂要更加努力，要靠主喜乐且以此为动力，为车轮的润滑剂，”第 10 节。凡你手所当做的事要尽力去做。这里要注意，（1）在今生不但有物要得，也有事要做，我们所追求的美事主要是行善（传道书 2: 3）。今世是服事的世界；将要来的那个才是得奖赏的世界。这世界是试用期，是永世的预备；我们在这里要做事，要有好行为。（2）机会引导我们，催促我们尽责。凡你手所当做的事都应当做，一有机会就应当做；主动做事的人总会找到一些事来做且有好果效。只要做所当做的事，我们的手就会拿着价银（箴言 17: 16）。（3）若有机会行善，就当趁着机会好好做，且要尽力去做，不论遇到什么困难或挫折，都要尽心尽力尽意地做。收割的日子是最忙的日子，趁着白昼要尽量收割。事奉神，做成得救的工夫（腓立比书 2: 12），这些都需要我们尽心尽力去做，决不能懈怠。（4）因此要趁著白日，我们必须做那差我来者的工；黑夜将到，就没有人能做工了（约翰福音 9: 4）。要起来做，现在就做，尽力去做，因为能做的日子很快就要过去。我们不知道何时会过去，但是有一点是知道的，若是时候到了但所做的工还没做完，那就彻底完了：“因为在我们所必去的阴间，没有工作可做，没有谋算可为，没有知识可思，没有智慧可行。”我们都走在通往阴间的路上，每过一天就更靠近一步；一旦到了阴间，再要弥补生前的过错就太晚了，再要悔改与神和好就太晚了，再要为永生积攒工夫就太晚了。因此现在就要做，不然就来不及了。阴间是幽暗寂静的地方，我们的灵魂在那里什么都不能做；现在就要做，不然就来不及了（约翰福音 12: 35）。

第 11-12 节：希望的落空

11 我又转念：见日光之下，快跑的未必能赢；力战的未必得胜；智慧的未必得粮食；明哲的未必得资财；灵巧的未必得喜悦。所临到众人的是在乎当时的机会。12 原来人也不知道自己的定期。鱼被恶网圈住，鸟被网罗捉住，祸患忽然临到的时候，世人陷在其中也是如此。

为了进一步说明世界的虚空，说明我们一切的作为都在神手中，不在自己手中，传道者在这里指出将来事件的不确定性和偶发性，常出乎我们的预料。他在前面勉励我们（第 10 节）要尽力做所当做的事；但在这里又提醒我们，尽力做了以后应当把结果交给神，不要对成果过于自信。

1. 我们常常对好事大有盼望，结果却大失所望，第 11 节。所罗门自己曾看到，后来的许多人也看到，将来的事情，不论是公事还是私事，不总是朝着最合理最有可能的方向发展。塞内卡说：运

气从不向人妥协，不管人多么努力。事情的结局常常出乎人的意料之外，坐高位的人不能想当然，坐低位的人也不必绝望，人人都要谦卑地倚靠神，惟有神才能审判世人。

1. 他列举一些失望的例子，即使方法和途径都令人满怀希望，仍可有失望的结果。（1）人人以为身轻如燕的人必能赢得赛跑，但是快跑的未必能赢。也许出了意外让他们滞后，或者他们自以为稳妥却失算，致使跑得慢的人反而跑到了前头。（2）人人以为人数最多、最强大的军队必能打胜仗；在一对一的搏斗中，勇敢而大力的勇士必能赢得桂冠，但是力战的未必得胜。约拿单和他的人曾经与一大批非利士人争战；你们一人必追赶千人（约书亚记 23: 10）；正义往往胜过强权。（3）人人以为有才之人必也有财，知道如何在世上生存的人不但能谋生，且应当有大产业，事实上这并非必定如此。智慧的未必得粮食，而明哲的未必得资财就更是如此。有许多事业心很强的聪明人，本应在世上兴旺发达，却令人费解地没落，到头来什么都得不到。（4）人人以为善知人心、有管理才能的人应当得大人物的提拔和赏识，但是许多聪明人都失望了，都在默默无闻度过余生，甚至陷入羞耻之中。原本用来抬高自己的手法，反而成了毁灭自己的途径，因为灵巧的未必得喜悦，愚昧人得喜悦，聪明人反被藐视。
2. 他将这一切的失望都归咎于机遇的权势，机遇对我们来说似乎是随机的，我们称之为机会，实际上都是按着神的谋略和预知，用本书的语言称为定期（传道书 3: 1；诗篇 31: 15）。所临到众人的是在乎当时的机会。神的主权要败坏人的谋算，破碎人的希望，要教导他们，人的出路不在自己，在乎神的旨意。我们要用方法，但不能倚靠方法；若是成功，应当赞美神（诗篇 44: 3）；若不成功，应当顺服神的旨意，接受自己的分。

II. 我们常常对突如其来的祸患惊慌失措（第 12 节）：人不知道自己的定期，指的是灾难的定期，堕落的定期，死的定期，在圣经中称为我们的时日。1. 我们不知道前面有什么灾祸会使我们失去做事的能力，或者会使我们离开这个世界。我们不知道自己的定期，也不知道一日之间或一夜之间会发生什么。所定的日期不是我们可以知道的（使徒行传 1: 7），我们自己的日子，何时死，怎么死，都不知道。神以他的智慧叫我们不知道，使我们可以时刻准备着。2. 也许我们以为能带来最大满足最大利益的事，正是我们要遇到的祸患；好比鱼儿和鸟儿被诱饵所惑就贪婪地扑进鱼网和网罗，世人陷在其中也是如此，祸患在他们毫不察觉的时候忽然临到。凡临到众人的事都是一样（9: 2）。世人求福反得祸，求奖赏反致死。所以，千万不要自以为稳妥，要时时准备应付各样的变化；以致即使遇到突如其来的事，也不至于诧异或恐惧。

第 13-18 节：智慧的益处

13 我见日光之下有一样智慧，据我看乃是广大， 14 就是有一小城，其中的人数稀少，有大君王来攻击，修筑营垒，将城围困。 15 城中有一个贫穷的智慧人，他用智慧救了那城，却没有人纪念那穷人。 16 我就说，智慧胜过勇力；然而那贫穷人的智慧被人藐视，他的话也无人听从。 17 宁可在安静之中听智慧人的言语，不听掌管愚昧人的喊声。 18 智慧胜过打仗的兵器；但一个罪人能败坏许多善事。

所罗门告诫我们，无论世上的事多有虚空多有患难，但智慧仍能持守我们的平安，成全我们的事。他在前面说（第 11 节），智慧的未必得粮食；但这并不表示他贬低或藐视智慧，不，他仍持守自己的原则，就是智慧胜过愚昧，如同光明胜过黑暗（2: 13）。我们应当喜爱智慧，拥戴智慧，应当受智慧的管辖，不仅因为智慧自身的内在价值，也因为它给我们能力事奉别人，尽管我们自己不应当用它致富或晋升。这样的智慧，就是他在这一章形容的智慧，能使人凭着纯洁的热情为国家的利益忠心报国，自己得不到好处，也得不到什么名誉，却仍不懈努力。就是这样的智慧，所罗门称为据我看乃是广大，第 13 节。这样的智慧在明事理的人看来实在是非常高尚。

I. 所罗门在这里举了一个例子，这也许是真人真事。在一个邻国里有一个穷人，用他的智慧在众人面临苦难危险的时候做了一件好事（第 14 节）：有一小城（谁是主人都不重要）；城里人数稀少，意思是守卫的人稀少，守城的人就是一座城中最好的堡垒；这里却人数稀少，又少又弱又胆小，随时准备弃城而去。攻打这小城的是一个君王，统领着一支庞大的军队；他们包围了小城，也许出于骄傲，也许出于贪婪，也许因为受到什么侮辱而来报仇，总之要严惩这城的人，要毁灭他们。这君王高估了这城的防守能力，他修筑营垒，想要从中出兵，深信不久就能攻破城池。

这些野心勃勃的君王给弱小邻国造成何等不公平的烦恼！这大君王不需要惧怕这小城；为何要恐吓它呢？这城对他没什么益处，为何要花大价钱夺取呢？然而，如同那些不可理喻、贪得无厌、以房接房、以地连地的小人物那样，大君王也常常以城接城、以省连省，以致不留余地的，只顾自己独居境内（以赛亚书 5: 8）。胜利都属于强者吗？不；就在这小城里，在稀少的人群中，有一个贫穷的智慧人，有智慧却是贫穷，无人提携他坐城中有权有势的高位。任人不以人的才华，不然像这样有智慧的人不会成为贫穷人。让我们看看发生了什么，1. 虽然他贫穷，却因智慧为城效力。城中的人在急难中发现了（士师记 11: 7），求问他的建议和帮助；他就用智慧救了那城；也许他给被围困之人出谋划策，引领他们用从未想过的计谋救自己脱离危险；也许他与围城之人订立有智慧的和约，如同亚比拉城中的妇人（撒母耳记下 20: 16）。他没有因自己曾被藐视受排挤而斥责他们，也没有说他很穷，不论城里发生什么事他都无所谓。相反他为这城尽了最大努力，而且成功了。注意，为了众人的益处，个人的利益和恩怨都应当被牺牲被遗忘。2. 城里的人轻视他，因为他贫穷，尽管他大有智慧，曾在解救他们免遭毁灭的时候起关键作用：没有人记念那穷人；无人注意到他的善行，无人给他奖赏，也无人给他尊荣。他像以往那样仍在默默无闻中过贫穷的日子。这位明哲的人没有得到资财，这位灵巧的人也没有得人的喜悦。有许多人为君王为国家功勋卓绝，却得不到好处；我们所在的世界就是如此忘恩负义。所幸有益之人能信靠神，神要给他们丰富的赏赐。而这个世界往往是好事遭嫉妒，恩将仇报。

II. 他从这个例子得出一些结论，要从这件事学到功课。1. 他看到智慧有极大的益处，能叫人给国家极大的祝福：智慧胜过勇力，第 16 节。满有智慧的头脑是人的尊荣，胜过强壮的身体；许多动物远比人强壮。人藉着智慧能起到的作用非蛮力所能及，虽不能力胜，却能智取。智慧胜过打仗的兵器，攻守兼备，第 18 节。智慧，就是信仰和敬虔（因为这里智慧人与罪人相对应），胜过一切的军队装备，因为神要站在我们这一边，使我们在最危难的时候得平安，在最大的事上能成功。神若帮助我们，谁能敌挡我们呢（罗马书 8: 31）？谁能在我们面前站立得住呢？2. 他看到智慧的决定性能力，尽管表面上并无优势（第 17 节）：宁可在安静之中听智慧人的言语；智慧人说话又安静又沉着（虽然他们无财也无权，不敢喧声夺人），受人尊敬，有说服力，远胜于掌管愚昧人的喊声；愚昧人选这样的人来管辖自己因为他的声音又大又粗，以为他必能用喊声来与人抗衡。几句在理的话胜过许多阔论；能照愚昧人的愚妄话回答（箴言 26: 5）那些吓唬侮辱人的，就是善辩之人。正直的言语力量何其大（约伯记 6: 25）！智慧的言语要安静地说出来，要安静地听，也要安静地思考。怒气只能削弱说服力，不能加强。3. 尽管如此，他认为智慧人和义人应满足于行善，尝试行善也可以，甚至只要有行善的意愿也不错，因为他们常常愿意行却不能行，应得的称赞却得不到。智慧使人有能力服事邻舍，智慧人也愿意如此行；但是若智慧人是贫穷人，他的智慧就被藐视，他的话也无人听从，第 16 节。许多人被活埋在贫穷和默默无闻之中，若是给他适当的鼓励，他本可成为世界的极大祝福；许多珍珠遗失在贝壳中。然而总有一天智慧和良善要得尊荣，那时，义人要发出光来（马太福音 13: 43）。

4. 他看到有智慧有道德的人能行许多善事，也因此认定恶人能行许多恶事，且能阻碍许多善事：一个罪人能败坏许多善事。（1）就罪人本身而言，犯罪是极大的浪费。一个罪人荒废了多少大自然与神赋予他的恩赐：敏锐的感觉，健壮的身体，高深的学问，灵巧的个性，丰富的产业，好吃好喝，以及一切被造之物的丰盛，这些都被拿来作犯罪之用，如此毁坏如此失落，其结果又是如此无益如此堕落！毁坏自己灵魂的人也毁坏了许多善事。（2）就别人而言，一个恶人能在一座城或一个国家造成何等的伤害！罪人专门败坏他人，他能败坏许多善良的法律，败坏许多善良的传道，能引诱许多人走他那毁灭性的路；一个罪人能毁坏整个城，一个亚干搅乱了整个以色列的营帐（约书亚记第 7 章）。那位救了一座城的智慧人本该得到应有的尊敬和赏赐，但必是某一个罪人阻碍了这事，别有用心地贬低他的作用。许多好的规划本为公共利益而生，却被某个狡猾的政客所毁坏。一些人的智慧本可医治整个民族，但由于另一些人的恶而不能医治。倘若一个圣徒行许多善事，一个罪人毁坏许多善事，我们就知道谁是国家的朋友，谁是国家的敌人。

传道书第十章

这一章有点像所罗门的箴言，就是一组智慧谚语和观察，而不像是讲道的一部分；但这位传道者喜欢用格言警句，在讲道时也引进许多箴言。这一章所涉及的观点都是推崇智慧，以及智慧的诚

命和法则，用以管理我们的日常交往，远离愚昧。I. 他把智慧推荐给普通人，就是社会地位低下的人。1. 维护名声，妥善管好自己的事，这是智慧，第 1-3 节。2. 若是在任何时候得罪了上司，就应当顺服他们，第 4 节。3. 要过安静平安的生活，不要与那些阴谋结党、试图搅乱政府和公众和谐的人混在一起，他指出这些煽动造反之行径的愚昧和危险，第 8-11 节。4. 要管好自己的口舌，第 12-15 节。5. 要殷勤工作，照顾家人的需要，第 18, 19 节。6. 不要说掌权者的坏话，不要在背地里说，第 20 节。II. 他把智慧推荐给掌权者；不要因为百姓在自己的治下要保持和平，掌权的就可以为所欲为；不能这样，1. 提拔人当有权可信的官职要非常谨慎，第 5-7 节。2. 要用智慧管好自己，要豪爽不要小孩子气，要温和不要奢华，第 16, 17 节。若是君王和臣民都按着这些法则尽心尽责，那么这个国家就蒙福。

第 1-3 节：智慧的益处

1 死苍蝇使做香的膏油发出臭气；这样，一点愚昧也能败坏智慧和尊荣。 2 智慧人的心居右；愚昧人的心居左。 3 并且愚昧人行路显出无知，对众人说，他是愚昧人。

在这几节经文中所罗门表示，

I. 智慧人很有必要谨慎不做蠢事；因为一点愚昧对智慧和尊荣的人来说都是瑕疵，会伤害他的好名声，如同死苍蝇玷污香水一样，不但发不出香味，还要发出臭气。注意，1. 真智慧就是真尊荣，能给人名声，如同一瓶珍贵的香膏，又可悦又昂贵。2. 用许多智慧好不容易得来的名声，可以因为一点愚昧就顿然失去，因为名人多受妒忌，被看作有智慧的人犯一点错就被无限放大，对他们很不利；这点愚昧出现在别人身上也许不足挂齿，但犯在他们身上却被横加指责。公开宣告自己属神的人要非常谨慎行事，各样的恶事要禁戒不做（帖撒罗尼迦前书 5: 22），也不要靠近恶事，因为许多只眼睛正盯着他们看，正等着他们失脚，等着他们品格受污，名声受损。

II. 智慧人比愚昧人在做事方面有许多优势（第 2 节）：智慧人的心握在右手（译者注：钦定本将第 2 节译为智慧人的心握在右手，愚昧人的心握在左手），能灵巧做事，得心应手，应付自如；他的谋略和勇气都随着他，随时能用得上。但是愚昧人的心握在左手，紧要关头就没有头绪，笨手笨脚，好像左撇子，很快就不知所措。

III. 愚昧人凡事都显出自己的愚昧；没有智慧没有德行的人，愚昧或邪恶之人，即使很不显眼，只要他一行路，就立即显出自己的愚昧，显出无知，用极其不得体的方式对众人说，他是愚昧人（第 3 节），意思是他的愚昧暴露无遗，就像是自己告诉别人一样。他藏不住自己的愚昧，也不觉得羞耻。罪人不论去哪里，所犯的罪使自己颜面尽失。

第 4-11 节：君王和臣民的相互责任

4 掌权者的心若向你发怒，不要离开你的本位，因为柔和能免大过。 5 我见日光之下有一件祸患，似乎出於掌权的错误， 6 就是愚昧人立在高位；富足人坐在低位。 7 我见过仆人骑马，王子像仆人在地上步行。 8 挖陷坑的，自己必掉在其中；拆墙垣的，必为蛇所咬。 9 凿开（或译：挪移）石头的，必受损伤；劈开木头的，必遭危险。 10 铁器钝了，若不将刃磨快，就必多费气力；但得智慧指教，便有益处。 11 未行法术以先，蛇若咬人，后行法术也是无益。

这些经文的大致意思是要百姓对政权尽忠尽责。在所罗门统治下，国民非常富有，生活昌盛，这也许使人变得骄傲自大；他们要交很重的税负，虽然许多人有能力支付，但他们可能对政府不满，肆机造反。所罗门在这里对这些人提出必要的警示。

I. 百姓不能因个人的不满而与君王发生争执（第 4 节）：“掌权者的心若向你发怒，若因为受人误导或因为你的过错，使君王不喜悦你或威胁到你，不要离开你的本位，不要忘记做臣子的责任，不要失去你的名节，不要一怒之下抛弃你的职位，丢弃你的使命，以为不可能重新得到君王的赏识。不要这样，要等待，你会发现王并非无可挽回，因为柔和能免大过。”所罗门在替自己说话，也在替每一个智慧良善的主人或掌权者说话；尽管臣民反叛的时候他发怒，然而当他们顺服的时候，他完全可以原谅他们。向发怒的君王妥协远比同他争执来得更安全更好。

II. 即便国家机构并非凡事处理得当，臣民也不能与君王争执。他承认日光之下有一件祸患，是君王的祸患，就是唯有君王才能解决的祸患，因为这似乎出于掌权的错误（第 5 节）；这是掌权者出于个人喜好而不是公共利益所经常犯的错误，就是不能任人唯贤，致使愚昧人立在高位，让头脑错乱、家业凋零的人坐上权重之位，而头脑清醒、家业丰厚的人，尽管其利益能使他们忠实于公众利益，其丰盛能使他们胜过贿赂和敲诈的试探，却坐在低位，得不到提拔，也许由于掌权者不懂得赏识他们的才华，或他们不愿迁就提拔的标准。恶人晋升，有价值的人反而得不到重用，这是国民的悲哀。这点在第 7 节表明出来。“我见过仆人骑马，这不只是指出身卑微或没受过教育的人（若仅仅是这样，那还情有可原，有许多仆人办事聪明，足以管辖貶羞之子，箴言 17: 2），而是指那些生性卑鄙下贱、唯利是图的人。我见过这些人骑着马，像君王那样威风凛凛，而有能力管理王国的君王或出身高贵且品行兼优的人，却被迫像仆人在地上步行，又贫穷又被藐视。”神就是这样按自己的旨意惩罚恶民；但是就掌权者的行为来说，这诚然是他的错误，是极大的祸患，给臣民带来极大的忧愁，激起民愤。这是日光之下的错误，在日光之上，当日头不再发光的时候必要扭转过来，因为在天上惟有智慧和圣洁才居高位。然而，即使君王有错，臣民也不该离开本位，不该起来反对政权，不该设谋推翻政府；君王也不该太过分，不要让那些仆人和乞丐坐在马背上，他们会疯狂践踏古老的宪法，威胁颠覆政权。

1. 君王和百姓都不要用暴力促进改革，也不要武力达成协议，这些都会造成危险的后果。所罗门在这里用了四个比喻，要警示我们不要胡来，免得伤害自己。君王不可侵犯百姓的权利和自由；百姓也不可叛乱造反；因为，（1）为别人挖陷阱的，十有八九自己必掉在其中，他的暴力行为要落到自己头上。若是王成了暴君，或臣民成了暴徒，历史证明他们的下场是非常危险的，还不如各人安心于自己的地位。（2）拆墙垣的，指残旧的墙垣或古老的地标，要小心蛇，就是躲在破旧墙垣里的毒蛇会出来咬他，有些毒蛇会紧咬住他的手不放（使徒行传 28: 3）。神按着他自己的旨意，如同墙垣一样，把君王的特权和权力保护起来，君王在神的特殊保护之下。所以，若是有人阴谋破坏他们的平安、冠冕和地位，那就是自掘坟墓。（3）挪移石头的，就是拆毁城墙或拆毁房屋，会砸到自己，必受损伤，于是就后悔，早知道别去拆就好了。若是有人以救苦改革为名试图改变一个健全稳定的政权，他很快就会发现挑错容易，纠正却难，拆毁好的容易，建立更好的却难。他更会很快发现自己这么做无异于玩火自焚。（4）劈开木头的，尤其是如后面的经文所言，用迟钝的工具来劈木头（第 10 节），必遭危险；自己的斧头会飞出来打到自己的脸。一旦碰上木头中的结块，满以为能用蛮力将其劈开，结果不但太硬劈不开，而且我们的蛮力却要伤到自己。

2. 君王和百姓要以智慧与温和彼此相待：但得智慧指教，便有益处，智慧能引导掌权者如何处理骚动的百姓，一方面不消极怠慢，免得他们胆子越来越大，另一方面不严厉制裁，免得惹怒他们物极必反。同样地，智慧也能引导臣民得益处，知道君王强硬的时候该如何回应，使自己不但不失去君王的钟爱，还能以谦和的谏言（不像罗波安的臣民那样提无理的要求）、耐心的顺服与和平的方式赢得他的青睐。这条法则在其他人际关系上也用得上，使人人都得安慰。让智慧引导我们使用温和的方法，避免暴力。（1）智慧教导我们要打磨所使用的工具，不要让工具生锈，免得浪费气力，第 10 节。倘若我们先把工具磨快，意思是在每一个难题上事先考虑好什么该说，什么该做，就可以省去很多气力，避免许多危险，处理好这些难题，且作工的时候无论是对别人还是对自己都能平稳顺手。智慧教我们如何让自己以及手下的人变得锋利，不以诡诈行事（诗篇 52: 2），而是干净灵巧地工作。割草人磨刀的时候从不吝啬自己的时间。（2）（译者注：钦定本将第 11 节译为不行法术蛇就咬人，多言也是无益）智慧教导我们要用法术驯蛇，不要以为自己能发出嘶嘶的声音盖过蛇的声音（第 11 节）：蛇若不被歌声或音乐声所驯服就会咬人，好像塞耳一样（诗篇 52: 4, 5）；多言也是无益，不要以为凭借许多的话就能劝得住蛇，要懂得如何驯服它。口舌之主（这个短句是这个意思），指想说什么就说什么的掌权者，这样的人就像未驯服的蛇一样危险；但若温和谦卑地顺服，且以此为驯蛇术，你就有安全，就能脱离危险；所以，但得智慧指教便有益处，指的是温和的智慧。恒常忍耐可以劝动君王（箴言 25: 15）。雅各用礼物驯服以扫，亚比该对大卫也是这样。若一定要说话，不说惹怒人的话就是智慧。

第 12-15 节：愚昧人的卑劣

12 智慧人的口说出恩言；愚昧人的嘴吞灭自己。 13 他口中的言语起头是愚昧；他话的末尾是奸恶的狂妄。 14 愚昧人多有言语，人却不知将来有甚么事；他身后的事谁能告诉他呢？ 15 凡愚昧人，他的劳碌使自己困乏，因为连进城的路，他也不知道。

所罗门在前面谈到智慧的益处，在处理事务的时候有何等大的好处，这里他指出愚昧的害处，如何令人颜面尽失；他这么说，也许因为他想起了那些叫愚昧人立在高位的掌权者。

I. 愚昧人多有言语却不得要领，常用许多又不合宜又有害的废话显出自己的愚昧来；智慧人的口说出恩言，说出的话是恩惠，从心里释放出恩惠来，叫听的人得着恩惠，说出的话是良善，与自己的身份相称，对周围的人有益处；但愚昧人的嘴不但表明自己该受谴责，显出荒谬，而且因煽动的言语触犯政府而受到追讨，以致要吞灭自己，毁灭自己。亚多尼雅说愚昧的话，就自己送命（列王纪上 2: 23）。有许多人沉沦是因为被自己的舌头所害（诗篇 64: 8）。看看愚昧人是如何说话的。1. 他的话始于自己的软弱和邪恶：他口中的言语起头是愚昧，指的是缠累在心中的愚昧，就是败坏的泉源，一切污染的溪水都由此流出，就是祸患的府库，一切邪恶的东西都由此而出。他一开口说话，你就能看出他的愚昧；他说的第一句话就无意义，就失控，如同他自己就是失控的人。2. 他的话演变为怒气，容易伤害别人：他话的末尾是奸恶的狂妄，指他的话所造成的结果。他没说上几句话，就开始发怒，最后像头脑错乱的人那样不可收拾。他的目的就是伤害；一开始就无节制，最后给别人造成许多伤害；苦毒之根结出苦胆和苦艾。注意，始于愚昧而终于狂妄，这并不奇怪，因为失控的舌头越放纵就越残暴。3. 愚昧人屡试不爽（第 14 节）：愚昧人多有言语，尤其是容易动怒的愚昧人，他说起话来滔滔不绝，不知道何时停止。他说的话定要盖过别人，尽管他无非是重复自己的话。言语中没有重点，没有说服力，只有徒然的数量；言语不断重复，因为不然的话更无人理会。注意，许多人无涵养却多有言语，心中越虚噪声越大。接下来那句话可以这样理解：（1）指责愚昧人漫无边际的吹嘘，要做什么，要有什么等等，却不思想人人都知道的一点，就是人生在世不知将来有什么事（箴言 27: 1），更不知道身后的事，就是他死后的事。我们若是想到自己对将来之事一无所知，也极不确定，就会大大减少毫无意义的愚昧话。这句话也可这样理解：（2）嘲笑愚昧人话语重复。他多有言语，如若不然人却不知他说的是什么，因为他爱说话，就重复自己的话，之后要发生什么事谁能告诉他呢？这好比奥维德的诗句：在众山之下是他们，我说他们在众山之下。这种枉然的重复称为许多重复话（马太福音 6: 7）。

II. 愚昧人多有劳碌却漫无目的（第 15 节）；凡愚昧人，为了做成一点事，他的劳碌使自己困乏。1. 他们的劳碌非常愚蒙荒唐。一切的劳碌都是为了这个世界，为了自己的肉体，为了会朽坏的食物。他们在劳碌中费力量，耗尽心机，由劳乏而得的归於虚空（哈巴谷书 2: 13；以赛亚书 55: 2）。他们选择做的事全是累赘，没有自由。2. 必要的劳碌本该有益且轻省，对他们却是困乏，因为他们笨拙愚蒙，作工成了劳碌。若是有一点智慧，作工本该是享乐。有许多人抱怨说敬虔的生活是重担，但若基督徒的敬虔在基督智慧的引导下，就不会有这样的抱怨。愚昧人在无尽的追求中精疲力尽，毫无果效，因为连进城的路他也不知道，意思是他们连最简单的事也不能明白，好比进入一座大城，一般人是不能迷路的。人若是不谨慎管理自己的事，就会失去安慰也得不到益处。但通往天堂之城的路是宽广的；行路的人虽愚昧，也不致失迷（以赛亚书 35: 8）。

第 16-20 节：君王和臣民的相互责任

16 邦国啊，你的王若是孩童，你的群臣早晨宴乐，你就有祸了！ 17 邦国啊，你的王若是贵胄之子，你的群臣按时吃喝，为要补力，不为酒醉，你就有福了！ 18 因人懒惰，房顶塌下；因人手懒，房屋滴漏。 19 设摆筵席是为喜笑。酒能使人快活；钱能叫万事应心。 20 你不可咒诅君王，也不可心怀此念；在你卧房也不可咒诅富户。因为空中的鸟必传扬这声音，有翅膀的也必述说这事。

所罗门在这里观察到，

I. 国家兴旺与掌权者的品性十分有关；国民有福还是有祸取决于君王是善还是恶。1. 若是君王像孩童且奢侈度日，百姓不可能快乐（第 16 节）：邦国啊，你的王若是孩童，你就有祸了！即使是迦南地这最荣耀的国家也不例外，这里不是指年龄像孩童（所罗门年轻的时候国民在他治下很快乐），而是指智慧像孩童。王若是像孩童那样软弱愚钝，变化不定，喜怒无常，轻信谗言，不理

朝事，这对国民是灾祸。头脑若不清，身体就不稳。也许所罗门此时预见到自己的儿子罗波安的恶行（历代志下 13: 7）；他一生都像个孩童，无论是王室还是王国都跟着遭殃。群臣若早晨宴乐，意思是群臣以肚腹为自己的主，以自己为肚腹的奴隶，这对国民同样是灾祸。若是君王像个孩童，但群臣有智慧且信实可靠，兢兢业业，国家还有指望；但如果他们放纵在宴乐中，贪图肉体的满足而不顾公众利益，如果他们非常不合宜地在早晨就吃喝，审判官成了美食家，吃喝不是为了活着，活着反倒为了吃喝，那么这个国家还有什么指望！2. 掌权者若是慷慨主动，温和节制，有责任心，那么百姓会是何等快乐，第 17 节。若要国家蒙福，（1）主权就必须在尊贵的原则之下，王必须是贵胄之子，受尊贵的精神鼓舞驱使，藐视一切低劣的、与高尚的品性格格不入的、有害于公共利益的事，关心公共利益过于自己的利益。智慧、道德、敬畏神、爱心、随时准备为人类谋福，这些都使皇家血脉成为尊贵。（2）王手下的官员必须尽心履行自己的职责，而不是满足自己的肚腹；他们应当按时吃喝（诗篇 145: 15），我们都要按时吃喝，免得看不见神的恩赐。当官的吃喝应该是为要补力，就是为了叫自己的身体更好地服事灵魂，更好地事奉神，事奉自己的国家，不为酒醉，不叫自己变得不配服事神服事人，尤其是坐在审判席上的，不该因酒谬行审判（以赛亚书 8: 7），不该喝了就忘记律例（箴言 31: 5）。君王若成了谦和的榜样，最富有的人若知道如何为别人着想，那么国民就是有福的。

II. 懒惰的习性于私于公都是很有害的（第 18 节）：因人懒惰，因人手懒，指荒废事业，贪图安逸宴乐，房顶塌下，先是房屋滴漏，渐渐就倾倒而下。若不维护好屋顶，不及时修理滴漏，雨就会渗进来，屋梁腐烂，房屋就不适合居住。家事也是如此；人若不用心尽忠职守，不管好自己的店铺，不照料自己的事业，很快就会欠债，就会入不敷支，不但不能为子女积攒，反而越来越少。在公众事业上也是如此；王若是像孩童那样不问朝政，群臣若早晨宴乐，不努力做事，国事就会受损，国家利益就要受害，尊严就要被侵犯，国力就要削弱，疆土就要丧失，公义就要被阻，国库就要空虚，根基就要动摇，这一切都是由于自私自利之人的懒惰，这些人本该称为补破口的，和重修路径与人居住的（以赛亚书 58: 12）。

III. 君王和臣民一般来说都很努力赚钱，因为钱很有用，第 19 节。他似乎喜欢钱过于喜欢嬉笑：设摆筵席是为喜笑，不仅仅是为了吃，主要是为了朋友之间的乐趣，这里指的不是愚昧人的嬉笑，那是狂妄，而是智慧人的喜笑，可以使他们更好地工作和学习。属灵的筵席为了属灵的喜笑，那是在主里的圣洁喜乐。酒能使人快活，使生活变得喜乐，但钱能叫万事应心，能衡量万事。俗话说：钱能主宰一切。酒能使人快活，却不能当房屋，不能当床，不能当衣服，也不能成为子女的分；但钱却可以，若有足够多的话。若没有钱就不能摆设筵席，若没有钱提供生活所需，即使有酒也不会快活。钱本身不能叫万事应心；钱不能吃不能穿；但作为贸易的媒介，钱能在今生叫万事应心。想要得到什么，都可以用钱换得。不过钱不能叫灵魂应心；它不能买罪得赦免，不能买神的恩惠，不能买良心的平安；灵魂不能凭着能坏的金银（彼得前书 1: 18）得救赎，也不能得保守。有人将此应用在掌权者身上；他们放纵于奢靡癫狂、宴乐嬉笑，不但荒废正业，而且由于钱能叫万事应心，于是就用很重的税负压榨百姓，若是这样，百姓就遭殃了。

IV. 百姓要格外小心，不要心存不忠的念头，也不要组织帮派集团阴谋颠覆政权，因为他们多半会败露且被公诸于世，第 20 节。“虽然掌权者会犯错，但不论在什么场合下都不要指责蔑视他们的管理，要争取最好的结果。”在这里，1. 他用命令的语气教导我们“不可咒诅君王，也不可心怀此念，心里不要咒诅政府。”所有的罪都源于我们的心，所以心中的恶念要及早对付压制，尤其是叛国煽动的念头。“在你卧房也不可咒诅富户，富户指君王和官员，卧房指不满政府的小集团。不要与这些人来往；不要与他们同谋（创世纪 49: 6）；不要和他们一起咒骂政府或阴谋颠覆政府。”2. 他这样命令是为了我们的安全。“阴谋再隐蔽，空中的鸟必传扬这声音，传给君王，他有许多密探，超过你的想象，有翅膀的也必述说这事，你就会迷茫，会毁灭。”神看见人暗中的行为，听见人暗中的言语；若是他愿意，他会用最料想不到的方法将之公诸于世。你这样岂不被权力所伤吗？你岂不应该惧怕掌权的吗？你只要行善，就可得他的称赞；你若作恶，却当惧怕（罗马书 13: 3, 4）。

传道书第十一章

在这一章里，I. 所罗门迫切勉励我们要行善，要资助贫穷人，且认为这是对付世上财富虚空的最佳方法，且是唯一能使财富变得有意义的途径，第 1-6 节。II. 他严肃劝告我们要准备面对死亡和审判，尽早准备，在年轻的时候就要准备好，第 7-10 节。

第 1-6 节：捐助的责任；回应对捐助的责难

1 当将你的粮食撒在水面，因为日久必能得著。 2 你要分给七人，或分给八人，因为你不知道将来有甚么灾祸临到地上。 3 云若满了雨，就必倾倒在地下。树若向南倒，或向北倒，树倒在何处，就存在何处。 4 看风的，必不撒种；望云的，必不收割。 5 风从何道来，骨头在怀孕妇人的胎中如何长成，你尚且不得知道；这样，行万事之神的作为，你更不得知道。 6 早晨要撒你的种，晚上也不要歇你的手，因为你不知道哪一样发旺；或是早撒的，或是晚撒的，或是两样都好。

所罗门在本书中多次催促富人好好享受自己的财富；这里他催促他们用财富为别人行善，捐助贫穷人，因为将来会对自己有益处。

I. 他如何将这责任托付于我们，第 1 节。

1. 当将你的粮食撒在水面；将你的粮食撒在低处（有人这样理解），以农夫为比方，他带种出去（诗篇 126: 6），把家里的粮食省下来作为种子，心里明白若不是这样明年就不会有收成。同样地，爱心捐助的人把自己的粮食当成种子，自己节省，供给穷人，得以在各水边撒种（以赛亚书 32: 20），因为他既种就必收割（加拉太书 6: 7）。我们读过大水之上的丰收（以赛亚书 23: 3）。大水这个词在圣经里常指许多（启示录 16: 5），世上有许多贫穷人（我们不缺乏捐助的对象）。大水也可指哀恸之人，穷人是悲痛中人。你要把粮食捐出来，就是生命的必需品，不只是说几句好话，要把你的饼分给饥饿的人（以赛亚书 58: 7）。你要把你诚实得来的粮食捐出来；若是捐的东西本不属于自己，那就不是爱心，而是伤害。首先要行公义，其次才是好怜悯（弥迦书 6: 8）。“让穷人分享你的粮食，就是你原本为自己预备的食物，像约伯那样（约伯记 31: 17）。要慷慨地给，好像撒在水面那样。用船运出去，如同商人出海做贸易。撒在水面上且要放心，它必不至沉没。”

2. “你要分给七人，或分给八人，爱心捐助要大方。”（1）“若你有能力就该多给，不是给一点，而是给一分，不是一两块碎屑，而是一大餐；不是随便给些，而是多给，用十足的升斗（路加福音 6: 38）。要大方，要像在节日中的人那样，有不能预备的就分给他（尼希米书 8: 10），用十足的分量。”（2）“要给多人，分给七人，或分给八人；若是遇见七个爱心捐助的对象，就给七人；若是遇见第八个，也给他；若是又遇见八个，再给。不要以为自己已经行了善就可不再行，要不断行善。在艰苦的世代中，穷人的数量增多，你的捐助也要相应增多。”神对众人有丰富的怜悯，对我们也是如此，尽管我们不配；他厚赐与众人（雅各书 1: 5），不会因为已经赐与众人就不再赐了，我们要象天父那样满有怜悯。

II. 他要我们这样做的原因。

1. 行善的奖赏是非常确定的。“虽然你撒在水面，表面看来好像失去了，你以为你只是说几句祝福的话，以后再也听不见，然而日久必能得着，正如农夫在丰收中又见到自己的种子，又如商人冒险出海后得到丰厚的回报。这绝不是失去，而是撒出去，且要积攒起来，今世要在神的恩赐以及圣灵的恩典和安慰中赚得丰厚的利息，而本金必然积攒在天上，因为这是归于耶和華（撒母耳记上 1: 28）。”塞内卡是个异教徒，尚且能说：只有捐出去的才是完全的拥有。又说，我所捐出去的，我仍然拥有；岁月变迁，但我所捐的财富却仍与我同在。“你必能得着，也许不会立即得着，但日久必能得着；回报也许缓慢，却是确定无误，且是丰厚的回报。”麦子是百谷中最宝贵的，却埋在地下最久。航程越长回报越大。

2. 我们的好日子非常不确定：“你不知道将来有甚么灾祸临到地上，这灾祸能夺去你的产业，叫你不再有能力行善。因此，趁着你还有能力，要慷慨行善，把握眼前的机遇，如同农夫抢在霜降之前撒种一样。”灾祸临到地上是很有可能，因为我们生来就有麻烦；是什么样的灾祸我们不知道，但还是要准备应对。不管是什么灾祸，在我们昌盛的时候要享福，且要行善，这是智慧。

许多人将这点当作不捐助的理由，因为他们不知道困难时期什么时候到来，不知道自己什么时候会缺乏。事实上我们更应该捐助，以致当灾祸到来的时候就能得安慰，因为自己在有能力的时候已经行善，就能盼望神怜悯我们，也盼望别人怜悯我们；所以现在就要怜悯人。我们将自己所有的托付给神，那是最稳妥的，可防止最糟糕的日子。

III. 他如何反驳那些不愿意尽责以及找借口不捐助的谬论。

1. 有人会说财富是自己的，要用在自己身上。他们会问：为什么要把它撒在水面？我岂可将我的饮食和我的肉给我不知道从哪里来的人呢？拿八就是这么说的（撒母耳记上 25: 11）。“你抬头看，想想若是你头顶上的云也是这样想，要把雨水留给自己，那么你在荒芜之地很快就会饿死。可是你看，云若满了雨，就必倾倒在地球上，使地能茂盛，直到自己枯干，约伯记 37: 11。这可怜的地比诸天低微得多，诸天尚且如此恩待它，你贫穷的弟兄是你骨中的骨，难道你还要吝啬捐助给他们吗？也许有人会说，虽然我们捐得不多，但是感谢神，我们有一颗愿意捐助的心。”不，所罗门说道，云若满了雨，就必倾倒在地球上；若有捐助的心，必会显明出来（雅各书 2: 15, 16）。你心若向饥饿的人发怜悯（以赛亚书 58: 10），就必会在有能力时向他们伸出援手。
2. 有人会说自己力不从心，不像别人在更显眼的位置可以行善；于是就安坐不动。不，他说道，树倒在何处，或居于何处，就存在何处，在哪里都有益处。人人都要努力成为所在之地的祝福，不论是什么样的祝福，也不论神按自己的旨意将我们安放在哪里；不论在哪里，只要我们有信心，总能找到机会行善。也许有人会说，“有许多人冒充捐助的对象，我不知道该捐给谁。”“这个你不必担心（所罗门说）；只管谨慎行事，就可泰然处之；虽有人可能不配得你的捐助，但只要凭着诚实的心捐助，就不会失去你的奖赏；不论捐助去往何方，或北或南，你都得益处。”这一句常常被理解为死亡；让我们行善，就像好树结出仁义的果子（腓立比书 1: 11），因为死很快就要到来把我们砍倒，我们要被判定去不变的世界，是喜乐的世界还是痛苦的世界则取决于我们生前的行为。如同树倒下来一样，要永远存在那里。
3. 有人会说在捐助的时候遇到许多阻拦。别人批评他们骄傲，假冒为善；他们本不富裕，若是不像别人那样出手就被瞧不起；他们不知道将来也许自己的孩子会缺乏，所以最好还是为他们积攒一些；他们需要交税赋，需要买东西；他们不知道别人如何使用这捐助，也不知道这捐助能起什么作用；诸如此类，任凭你有一百个理由，所罗门只用一句话回答（第 4 节）：看风的，必不撒种，撒种代表行善；望云的，必不收割，收割代表得益处。若是就这样站着，夸大其词，寻找理由，想象难处和危险，其实是无中生有，那么就无法往前走，更不用说行善，也谈不上什么果效。若是农夫因为一点云就拒绝或推迟撒种，因为一点风就拒绝或推迟收割，到了年底就没有好收成。信仰的责任如同撒种和收割那样是必需的，也如同撒种和收割那样对我们有益。我们所遇到的阻拦无非像风和云，对我们无害，只要有一点勇气和决心就能轻看且轻易胜过它们。注意，我们若是在一些貌似小难题面前受阻或倒退，以致不去担负伟大而真实的责任，那就会在信仰问题上一事无成，因为总会有一些风，一些云或一些别的东西来阻拦我们，至少是想象出来的东西。或是风或是云，都在神的手中，都是为了试炼我们，作为基督徒我们有责任在困难中坚忍。
4. 有人会说，“我们看不见捐助以后能通过什么途径得到补偿；我们不觉得自己越来越富有；除非我们能亲眼看见这是如何运作的，不然为什么要轻信一个笼统的蒙福应许呢？”他回应说道，“你不知道神的作为，也不该知道。你只要确信他必成就自己的应许，尽管他不告诉你如何成就，用什么方法，但他独行其事，按着自己深不可测的智慧和谋略。他要作工，无人阻拦；他要作工，不需要指教。祝福的工不知不觉但不可拦阻。神的工必照着他的话语成就，无论我们看见还是没看见。”他用两个例子说明我们对神的工一无所知：（1）灵从何道来，或风从何道来（有人这样解释），我们不得知道；我们不知道它来自何处，也不知道它去往何方，也不知道它什么时候转向；但是水手躺卧等待，直到风向有利于他们；同样地我们要尽自己的义务，盼望所命定的蒙福日子。这里也可理解为人的灵魂；我们知道神造了我们，给我们灵魂，但是灵魂如何进入身体，如何与身体结合，如何驱动身体，如何在体内运作，我们不得知道。灵魂本身就是一个奥秘，更何况神的作为，那就更加是奥秘。（2）我们不知道骨头在怀孕妇人的胎中如何长成。我们无法描述身体形成的方法，也无法描述身体与灵魂的关系；我们知道两者都是神的作为，我们承认神的作为但不能跟踪他作为的全过程。虽然我们不知道胎儿如何形成，但我们从不怀疑胎中的婴孩会

出生；同样地，虽然我们看不到事情如何运作，但也不必怀疑应许的成就。不要焦虑不安，既然我们的身体如何在暗中形成，灵魂如何进入身体，我们都不知道，也不能预测，就要相信神会把最合适的赐给我们，会奖赏我们的捐助。我们的救主用相同的观点勉励我们达到相同的目的（马太福音 6: 25），生命胜过食物，身体胜过衣裳；这里的生命就是神赐给我们的活的灵，这里的身体就是神造的身体。因此，神已经为我们成就了更大的事，让我们带着喜乐的心倚靠他成就相对小一点的事。

5. 有人说，“我们已经捐了，已经捐了许多给穷人，但没有看见任何回报；已经过了很久了，仍没有看见。”他回答说（第 6 节），“要继续捐助，要在善行上坚持不懈；不要失去机会。早晨要撒你的种，就是对首先出现的捐助对象撒种，晚上也不要歇你的手，不要借口说累了。一有机会就要行善，无论什么机会，要整日行，如同农夫从早到晚撒种那样。在早晨年轻的时候要慷慨行善，把你不多的捐出来，开启你的人生；到了晚上年迈的时候要胜过老年人的试探，不要吝啬；即使到那时也不要歇你的手，不要找借口空有捐助之心没有捐助之行，要持之以恒，因为你不知道哪一样发旺，意思是你不知道哪一次捐助和敬虔对别人或对自己有果效，或是早撒的，或是晚撒的，但我们有理由盼望两样都好。我们行善，不可丧志；若不灰心，到了时候就要收成（加拉太书 6: 9），这里说的时候就是神的定期，是最好的时候。”这也适用于属灵的爱，就是我们虔诚的努力，为了别人灵魂的益处。让我们坚持下去，尽管我们长久劳碌没有果效，但最终必能看到结果。传道人在撒种的时候要早晨晚上都撒；因为谁能知道哪一样会发旺呢？

第 7-10 节：警示年轻人；勉励他们趁早追求敬虔

7 光本是佳美的，眼见日光也是可悦的。8 人活多年，就当快乐多年；然而也当想到黑暗的日子。因为这日子必多，所要来的都是虚空。9 少年人哪，你在幼年时当快乐。在幼年的日子，使你的心欢畅，行你心所愿行的，看你眼所爱看的；却要知道，为这一切的事，神必审问你。10 所以，你当从心中除掉愁烦，从肉体克去邪恶；因为一生的开端和幼年之时，都是虚空的。

这里劝勉老年人和青年人，要想到死，且要预备好。传道者在前面藉着许多杰出的诫命教导我们如何活，现在到了快要结尾的时候他教导我们如何死，要我们思想自己的结局。

1. 他对老年人说话，尊他们如父辈，要唤醒他们思考死亡的事，第 7, 8 节。1. 很有理性地承认生命是甜蜜的，老年人都有这方面的体会：光本是佳美的；日光也是佳美的；眼见日光也是可悦的。这个大千世界形成的时候，光最先被造，如同眼睛是身体这个小世界形成的时候最先被造那样。看见光是可悦的；异教徒们看见光非常兴奋，居然去敬拜日头。藉着光看别的东西也是可悦的，这个世界给我们许多和谐的景色。生命的光也是如此。光是为生命而赐的（约伯记 3: 20, 23）。不可否认，生命是甜美的。生命对恶人是甜美的，因为他们只在今生有福分（诗篇 17: 14）；生命对义人是甜美的，因为他们的今生是为更好的生命预备。生命对所有的人都甜美；大自然既这样说，没有人能争辩。为此没有人愿意死，死诚然可怕，除非我们想到死是今世邪恶的终结，是通往美好将来的必经之路。生命是甜美的，所以要十分警醒，免得我们过分贪恋生命。2. 警示我们要想到死，即使在当打之年，即使在生命中最甜美的阶段，就是人最容易忘记死的阶段：人活多年，然而也当想到黑暗的日子正在来到。这里说的是，（1）令人喜悦的夏日，生命在延续，也许要延续许多年，因着神的良善，人的生活安逸，快乐多年。有人在这个世界上活多年，躲过许多危险，得到许多怜悯，于是就坚信自己不会缺乏福分，不会大祸临头，常在井里打水的水罐又稳妥又结实，一定不会打破。然而有谁能活多年且快乐多年呢？啊！没有人；我们的快乐不过片时，忧愁却是数月。当然，有人过快乐的岁月多一些，有人过得少一些。丰裕的条件和快乐的心境，若是这两样都有，确实可以让人快乐多年，但是条件再丰裕也会有坎坷，心境再快乐也会有低谷；狂欢的罪人也有悲哀自责之日，喜乐的圣徒也有谦和忧愁之时。因此这里说的人活多年，就当快乐多年，不过是一个假设，不是事实。（2）这里提的是要预备夏日之后的冬夜：然而这健壮的老年人也当想到黑暗的日子，因为这日子必多。注意，[1] 黑暗的日子要来到，就是我们躺在阴间的日子；在那里身体要在黑暗中，眼睛看不见，日头也无光。死亡的黑暗是相对于生命的光而言；阴间是死荫之地（约伯记 10: 21）。[2] 黑暗的日子会有许多；躺在地下的日子多于活在地上的日子。这日子必多，但并非无限；日子虽多，却是有限的，等到天没有了（约伯记 14: 12），这日子就要过去。正如最长的白昼也有黑夜，最长的黑夜也会有早晨。[3] 常常想到这些黑

暗的日子对我们有好处，可以不致骄傲，不致在世俗稳妥中睡大觉，也不致沉迷在虚无的嬉笑中。
[4] 尽管人可以活很久，生命中又有许多安慰，然而我们必须想到黑暗的日子，因为那些日子必然会来；倘若我们事先想到这些日子，来的时候就不会那么恐惧。

II. 他对年轻人说话，待他们像子女，要唤醒他们思考死亡的事（第 9, 10 节）；这里说的是，

1. 用讽刺的口吻承认年轻的虚空和快乐：少年人哪，你在幼年时当快乐。有人将此理解为无神论者或吃喝玩乐之人给年轻人的毒害人的建议，所罗门在这一节后面给出了良药。不过多数人把这一句看成是讽刺，这应该更有力，正像以利亚对巴力众先知所言（大声求告吧！因为他是神，列王纪上 18: 27），或如米该雅对亚哈说的（可以上去攻取基列的拉末，必然得胜，列王纪上 22: 15），或如基督对门徒说的，现在你们仍然睡觉安歇吧（马可福音 14: 41）。“少年人哪，你在幼年时当快乐，过快活的日子，跟你的伙伴玩去吧，尽情享乐；在幼年的日子，使你的心欢畅，用梦幻和愚蒙的希望使你的心欢畅；行你心所愿行的，想干什么就干什么，不要放过任何能满足肉体情欲的事。俗话说：心之所愿便是法律。行你心所愿行的，让你的心跟着你的眼睛走，散漫不定的心跟着流离不定的眼睛；凡是悦你眼目的事都可做，不管这是否悦神的眼目。”所罗门就这样带着讽刺的口气对年轻人说话，要说明（1）这就是年轻人想要做的事，且很乐意做的事，这就是他寻欢作乐的地方，就是他心之所在。（2）年轻人希望周围的人给他的就是这样的建议，希望他们都预言自己要做这些事。他听不得相反的意见，若有人劝他要有节制要认真，就当他是自己的敌人。（3）要显明年轻人的愚昧，表明过这样奢靡邪恶的生活是何等荒唐。人若是全面看问题，若是没有偏见地审视一切，这样的描述足以表明这种生活是何等有违于理性。一开始就表明这是反理性，没有讨论的余地。（4）若是有人想过这种生活，那么神放弃他，任凭他随从自己的私欲，随自己的计谋而行（诗篇 81: 12），那就是显明神的公义。

2. 强有力地斥责这些虚空和快乐：“却要知道，为这一切的事，神必审问你，要好好想想，你能不能过这样奢靡的生活，你敢不敢。”这是要矫正前面的观点，把套在年轻人之欲望脖子上的缰绳收紧。“却要知道，这是必然的，你若这样胆大妄为，那就是你永远的毁灭；你所面对的神绝不会不惩罚这事。”注意，（1）审判必要到来。（2）人人都要面对审判，不管我们现在认为这灾祸的日子有多远。（3）到那日，我们一切的属世嬉笑和肉体宴乐都要被追讨。（4）明白这事且思想这事，对人人都有益处，对年轻人尤其如此，可以使他们不放纵自己的年轻欲望，不为自己积蓄忿怒（罗马书 2: 5），那是羔羊的忿怒。

3. 这里得出一个警示和勉励，第 10 节。年轻人要警惕自己，管好自己的灵魂也管好自己的身体，管好自己的心也管好自己的肉体。（1）要谨慎不要自高自大，不要被怒气所搅扰，不要有任何罪恶的情绪：当从心中除掉愁烦，或作怒气；这个词指心中一切的不安或烦恼。年轻人缺乏耐心克制自己，遇到蒙羞或丢脸的事常常急躁发怒，血气方刚，不能容忍任何不合心意的事。他们很想往感觉上可悦的事，不能忍受感觉上不可悦的事，但这样心中就忧愁。他们的骄傲常使自己心中烦躁不安。“要除掉这些，除掉贪爱世界的心，不要对被造之物抱有什么指望，这样你就不会由于失望而愁烦或发怒。”有人将这里的愁烦理解为第 9 节中所形容的属世的嬉笑，认为这样的结局就是痛苦愁烦。年轻人要远离一切将来会造成愁烦的事。（2）要谨慎不要让奢靡、污秽或肉体的情欲玷污了自己的身体：“从肉体克去邪恶，不要让自己的肢体成为不义的工具。罪之祸要成为惩罚之祸，你所喜悦的满足肉体的东西，最终要证明是祸患，会伤害肉体，因此要远离，越远越好。”

III. 为了加强他对老年人和年轻人的这些劝勉，传道人强调说明今世上一切事都是虚空，都不确定，都不能使人满足，这是有效的观点，且是他整篇讲道词的主要观点。1. 他提醒老年人这一点（第 8 节）：所要来的都是虚空；确是这样，虽然人活多年，也快乐多年，不论是已经来到的还是将要来到的，不论人如何为自己设定结局，一切都是虚空。将来的事不会比过去更令人快乐。所要来到这世界上都是虚空；全是虚空，最好的也是虚空。2. 他提醒年轻人这一点：一生的开端和幼年之时，都是虚空的。童年和年幼时的性情和行为有许多鲁莽和过犯，以及罪恶的虚荣，这些东西年轻人要谨慎防备且要根治。童年和年幼时的乐趣和好处没有确定性，不能令人满足，也没有延续性。他们正在逝去；这些花朵不久要凋零，花瓣要吹落；所以年轻人要结好果子，这样才能持久，才有好果效。

传道书第十二章

这位满有智慧的传道人要在此结束他的演讲。他的结尾不但像一个杰出的演讲家，也像一个杰出的传道者，要给听众留下最好的、最有力的也最能持久的印象。这里说的是，I. 勉励年轻人及早做敬虔的人，不要等到年老的时候（第 1 节），依据是年老的悲惨光景（第 1-5 节）和死亡对我们的巨大改变（第 6, 7 节）。II. 重复他在这篇演讲中阐明的真理，就是虚空的世界，第 8 节。III. 重申他在这里以及其他书中所写的，且将此勉励我们，值得好好掂量，好好思考，第 9 节。IV. 总结整个主题，作出结论，勉励所有人要敬虔，思想审判就要来到，第 13, 14 节。

第 1-7 节：老年的体弱多病；死亡的果效

1 你趁著年幼、衰败的日子尚未来到，就是你所说，我毫无喜乐的那些年日未曾临近之先，当记念造你的主。 2 不要等到日头、光明、月亮、星宿变为黑暗，雨后云彩反回， 3 看守房屋的发颤，有力的屈身，推磨的稀少就止息，从窗户往外看的都昏暗； 4 街门关闭，推磨的响声微小，雀鸟一叫，人就起来，唱歌的女子也都衰微。 5 人怕高处，路上有惊慌，杏树开花，蚱蜢成为重担，人所愿的也都废掉；因为人归他永远的家，吊丧的在街上往来。 6 银炼折断，金罐破裂，瓶子在泉旁损坏，水轮在井口破烂， 7 尘土仍归於地，灵仍归於赐灵的神。

这里说的是，I. 呼召年轻人要趁着年轻记念神，要记得自己在神面前的责任：趁着年幼当记念你的主。1. 这是王室传道者关于虚空的世界以及其中一切事的演讲。“你们这些年轻人自以为能在这世上得到什么，但你们应当相信那些尝试过的人；这世界不能给灵魂带来真实的满足；所以，不要被这虚空所骗，也不要过分被它搅扰，当记念造你的主，你就能保护自己不受来自被造之物的虚空的伤害。” 2. 这是王室医生针对年轻人的顽疾所开出的良药，就是贪爱嬉笑，放纵肉体宴乐，以及年幼时特有的虚空。为了预防这些病，为了治愈这些病，当记念造你的主。这里说的是，（1）伟大的责任临到我们，就是想到神造了我们。不仅想到神是造我们的主，我们是他造的，也是属他的（诗篇 100: 3），因此他是我们当然的主，我们属于他，也要想到既然他是造我们的主，我们就该尊敬他，就该在他面前尽责。当记念造你的主；这里的主用复数，如同约伯记 35: 10 中用的一样：造我的神在哪里？因为神说，我们要造人（创世纪 1: 26），我们，就是圣父、圣子和圣灵。（2）履行这责任的最佳时机：趁着年幼，你的上佳岁月（有人这样解释），你最好的日子，你精挑细选的日子。“你的存在从他而来，从你最初的日子就要记念他，且保持这好的开端，永远记念他。你年幼的时候要想到他，整个青年时期要把他牢记在心中，千万不要忘记。远离年轻的试探，发挥年轻的优势。”

II. 强调这命令的原因：趁着衰败的日尚未来到，就是你所说我毫无喜乐的那些年日未曾临近之先。

1. 要趁早，（1）“赶在疾病和死亡来到之前。趁着你还活着，若是死将你从这试炼和预备的世界挪到了奖赏和报应的世界，那时就太晚了。”疾病和死亡的日子就是衰败的日子，就自然而然那是可怕的日子，对那些忘记造他们的主的人来说更是衰败的日子。这些衰败的日子早晚要来到；现在尚未来到，因为神在宽容我们，乃愿人人悔改（彼得后书 3: 9）。生命的延续就是死亡的延迟；当生命还在延续，死亡还在延迟，我们就要准备好，把死亡的特性改过来，以致我们能平安地死去。（2）赶在年迈之日来到之前，若是不死，人必会年迈，在那样的日子里我们会说，我毫无喜乐。那时我们会没有感觉，正如巴西莱那样（撒母耳记下 19: 35）；那时我们会有一身的病，又老又瞎，或又老又瘸；那时我们会变得无用，所矜夸的不过是劳苦愁烦（诗篇 90: 10）；那时我们会与自己的亲人或老朋友分离，或受他们的伤害，看着他们厌倦我们；那时我们会感觉到自己正一寸寸接近死亡。这样的岁月要临近，那时所临到的都是虚空，剩下的岁月都是虚空，那时会毫无喜乐，惟有怀念地上的好日子，惟有盼望天上更好的日子。

2. 这两点在接下来的经文中得到发挥，不过顺序是反着的，要表明，

（1）年迈之人是何等软弱多病，若是我们活到老，那日子真是毫无喜乐可言，所以我们才要归到神那里去，要趁着年幼与他和好，不要等到老迈的日子。若是等到罪的乐趣离我们而去我们才愿意离开罪，那算不得什么；同样地，若是等到不得不归向神的时候归向神，也算不得什么。若是把一生中的青春年华给了魔鬼，却把糠粃垃圾留给神，那实在是最大的荒唐，是最令人不齿的忘

恩负义。这好比把抢夺的、瘸腿的、有病的拿来献上为祭（玛拉基书 1: 13）。另外，年老时常有各样的软弱，把最重要的工作推迟到那个时候实在是最愚蠢的。这工作要求我们尽最大的努力，要求我们在鼎盛的时候来做。再则，陷在罪中太久会让这工作变得更难做，良心里的罪恶感加深，会加重年龄的负担，变得更加沉重。若是年老体弱确如这里所形容的，我们那时会需要一些东西来支持安慰我们，那么最有效的就是以自己的良心为见证，证明我们确实趁早开始记念造我们的主，且没有忘记他。年轻的时候若不事奉神，怎能指望在年迈的时候得到他的帮助呢？另参考诗篇 71: 17, 18。

[1] 老年的衰败和多病在这里作了形象化的描述，有些描述今天理解起来有些困难，因为我们不熟悉所罗门时代常用的短句和比喻；但总的含义很清楚，就是表明年迈的日子是何等不舒服。第一，到那时日头、日头的光明、月亮和星宿，以及它们反射出来的光，都要变为黑暗。老年人看这些觉得昏暗，因为视力减退。他们脸色灰暗，美容光泽尽失，原本如同灵魂之光的知识能力与才华现在暗淡下来。智慧与记忆力衰退，反映迟钝，想象力也不如以前那样丰富。嬉笑的日子早已成为过去（光常用来比喻喜乐昌盛），白昼交际已无乐趣，夜晚也不得好睡眠，因为日头和月亮都变为黑暗。第二，到那时雨后云彩返回；如同阴雨连绵。乌云刚刚吹散，马上又聚集起来；老年人也是如此，刚刚摆脱了病痛，马上又被另一种病痛所扰，他们的光景正如大雨之日连连滴漏（箴言 27: 15）。在这个世界上，一个烦恼的结束就是另一个烦恼的开始，深渊与深渊响应（诗篇 42: 7）。老年人常常感冒，如同阴雨不断，乌云不散，心中郁闷，终日忧愁，因而身体渐渐衰败。第三，到那时看守房屋的发颤。人的头好比了望塔，现在开始摇晃；手臂和手本该随时保护身体，现在也开始摇晃，在突如其来的危险面前显得越来越无力。原本具备的自卫能力和本能早已不复存在；老年人很容易低沉灰心。第四，到那时有力的屈身；本该支撑身体、承载重量的腿脚现在弯曲起来，不能像以往那样出远门，很容易疲倦。曾经是有力的人，现在变得虚弱，因年迈而驼背（撒迦利亚书 8: 4）。神不喜爱人的腿快（诗篇 147: 10），因为他们的力量不久就消失；但耶和华是永久的磐石（以赛亚书 26: 4），他的膀臂直到永远。第五，到那时推磨的稀少就止息；用来嚼碎食物搅拌食物的牙齿不再起作用，因为稀少。牙齿溃烂崩裂，也许因牙痛被拔去。有些老年人所有的牙都掉了，另一些只剩下几颗；这个问题十分严重，因为没有牙齿食物就不能好好嚼碎，也就不能好好消化，这是衰败的日子里影响很大的事。第六，到那时从窗户往外看的都昏暗；眼睛昏花，如同以撒（创世纪 27: 1），好比亚希雅（列王纪上 14: 4）。摩西很难得，在 120 岁时仍有好的视力，但通常老年人视力衰退得很快，眼镜的发明对他们真是怜悯。我们趁着视力还好就要好好利用，因为眼睛之光要比生命之光先行离去。第七，街门关闭。老年人常关上门，不想出去找什么娱乐。嘴唇是口腔的门，进食的时候紧闭起来，因为牙齿早已脱落，推磨的响声微小，不再像以前那样，嘴里不能咀嚼自如；不能好好消化，于是一些谷物漏进了磨床。第八，雀鸟一叫，老年人就起来。他们不像年轻人，不能熟睡，一点响声就能惊醒他们，连鸟叫都会惊醒他们。他们因咳嗽而不得安眠，于是鸡一叫、一有人动弹就要起来；也许因为他们容易猜忌、胆怯、担忧，以致睡不好觉，早早就得起来；也许他们迷信，一大早被鸟叫声惊醒，诸如乌鸦或猫头鹰之类被占卜者称为不祥之兆。第九，对老年人来说唱歌的女子也都衰微。他们既唱不动也听不见，自己不能唱也不再有兴趣听，不能像所罗门年轻之时那样，以唱歌的男女和乐器为乐（2: 8）。老年人听起来吃力，各样的声音混淆不清。第十，他们害怕高处，害怕上高的地方，可能因为气喘吁吁上不去，或头脑发胀或腿脚不听使唤，不敢上去，或担心上高处会掉下来。路上有惊慌；他们不再像以前那样可以勇敢地骑马步行，而是在路上凡事担惊受怕，怕摔倒。第十一，杏树开花。老年人头发花白，他的头看上去像是开了花的杏树。杏树开花比别的树早，因此这里很恰当地表明岁月不饶人，晚年飞快临到常常出人意料。白头发到处都是，人却看不见。第十二，蚱蜢成为重担，人所愿的也都废掉。老年人不再能承载重量；再轻的东西对他来说也是重的，于身体于意念都是这样，一点小事就会把他们压垮。可能蚱蜢被认为是很容易消化的食物（施洗约翰的食物是蝗虫），但老年人的胃连蚱蜢都承受不了，因此人所愿的也都废掉，他不再有胃口进食。好比那王，也不顾妇女所羡慕的（但以理书 11: 37）。老年人神情恍惚，感官上的乐趣早已索然无味。

[2] 有可能所罗门写这段的时候自己已是日暮西山，所以他谈起年迈多病的情景栩栩如生。他的暮年也许来得更快，因为他曾放纵于肉体的宴乐。有些老人在晚年也许过得好一些，但是或多或少，

老年都是衰败的日子，都没什么喜乐可言。所以我们要关心尊敬老人，使他们能得些东西平衡自己的不幸，不会有更多的忧愁加给他们。这一切加到一起，教导我们为什么要趁着年幼记念造我们的主，这是为了在衰败的日子到来的时候他可以记念我们，给我们恩惠，在我们感官的乐趣渐渐失去之时，他的安慰能带给我们灵魂的乐趣。

(2) 死对人来说是多么大的改变，可以避免或终结老年的不幸。除了死，世上没别的东西能避免老年的不幸，也没有什么能治愈老年病。“所以趁着年幼当记念造你的主，因为死必然会来临，也许已经近了。这是相当严肃的事，你应当十分关心此事，努力准备好面对死的到来。” [1] 死将使我们进入不改变的状态：人归他永远的家，老年一切的疾病衰败都是那可怕的归去之前的预兆和过程。人一旦死了，就离开这个世界并其中一切的生活和乐趣，就这个世界来说他是一去不复返。人归向自己的家，因为在这个世界上他是客旅，是寄居的；灵魂和身体都要回各自的家，第 7 节。人要去到安息之地，到永远的地方。他要归他自己的家，去他自己的世界（有人这样理解），因为这个世界不是他的。他要归他永远的家，因为他躺在阴间的日子要很长久。他要归他永恒的家，不仅回不了这个世界，而且要永远留在那里。这应当使我们向往死去，因为死后我们就回家了；为什么我们不向往去天父的家呢？这应当使我们预备死去，好回到我们永远的家，回到那永存的帐幕（路加福音 16: 9）。[2] 死将给那些爱我们的朋友带来忧伤。当一个人归他永远的家，吊丧的在街上往来，指真正的哀悼者，就是现在与我们在一起的人，在街上往来的时候能从他们的举动认出他们来；也指形式上的吊丧者，他们受雇为死人哭喊，要表达激发真正的哀悼。人一死，不但要挪到一个悲哀的家，也离开一个悲哀的家。眼泪为死者而流，这一切都说明死是一件严肃的事。我们若是去往遭丧的家（7: 2），或看着吊丧的在街上往来，却并不严肃不虔诚，那这一切都是枉然的。[3] 死要肢解我们的自然躯体，拆毁这属土的帐幕，这里有非常精炼的形容，第 6 节。到那时银炼折断，这银炼曾把人的灵魂和身体奇妙地拴在一起；这神圣的结要解开，这对老朋友被迫分开。到那时金罐破裂，这金罐曾为人盛着生命的水。到那时瓶子在泉旁损坏，人曾用这瓶子打水，维持生命，修补身体，如今在泉旁损坏，再也不能打水了。水轮在井口破烂（指所有吸收养分分配养分的器官），再也不能起作用了。人的身体好比断了发条的手表，所有的齿轮都停止不转；机器拆成碎片；心脏停止跳动，血液也不再流动。有人将这些理解为生活中的装饰和器具；富人一旦死去，所有的衣物和金银家具都不能带去，穷人也不能带去自己的土罐，打水的器具都要破裂。[4] 死要叫我们回到最初的样子，第 7 节。人是很奇怪的被造物，是一束天光与一撮尘土的结合；一旦死去两者就分离，各自回到原先的地方去。首先是身体，就是那撮尘土，它要归于地。身体出于地；亚当的身体是这样，我们也都是同一个模子出来的；身体是土之家。死后身体就归于地，用不了多久就融入大地，再也分不出了，这是要应验那判决（创世纪 3: 19）：你本是尘土，仍要归於尘土。所以我们不要放纵肉体，不要吃得过饱（迟早身体要成为昆虫的食物），也不要容罪在我们必死的身上作王（罗马书 6: 12），因为身体是必死的。其次是灵魂，就是那束光，它要归于神，神用地上的尘土造人，将生气吹在他鼻孔里，他就成了有灵的活人（创世纪 2: 7），是神为每一个人造了灵魂。木头在火中烧，火焰向上窜，灰却回归那曾生出木头的大地。灵魂不会跟着身体一起死，它要被救赎脱离阴间的权柄（诗篇 49: 15）。灵魂若没有身体也能存在，它能脱离身体，如同蜡烛燃烧，当你从灯笼里取出蜡烛，它就更亮堂。它来到灵的世界，与那个世界结盟。它来到神面前接受审判，根据它在身体之时的所作所为，或与监狱里的灵（彼得前书 3: 19）同住，或与乐园里的灵（路加福音 23: 43）同住。这就是说死对恶人来说是恐怖，他们的灵魂要来到复仇之神面前，对义人来说则是安慰，他们的灵来到父神面前，要藉着中保满怀喜乐交到他手里，难怪罪人一想到见上帝就心惊胆战。

第 8-12 节：全书的结语

8 传道者说：「虚空的虚空，凡事都是虚空。」 9 再者，传道者因有智慧，仍将知识教训众人；又默想，又考查，又陈说许多箴言。 10 传道者专心寻求可喜悦的言语，是凭正直写的诚实话。 11 智慧人的言语好像刺棍；会中之师的言语又像钉稳的钉子，都是一个牧者所赐的。 12 我儿，还有一层，你当受劝戒：著书多，没有穷尽；读书多，身体疲倦。

所罗门终于要收尾了，却不愿意就此停住，直到他要阐明自己的观点，打动听众，打动读者，使他们都只在主里寻找满足，都只在主面前尽责，这是在被造之物中找不到的。

- I. 他再次重复的这点（第 8 节），1. 在前面已彻底显明其真实，贯穿于整篇演讲中，且与演讲内容相符，推理和应用都一致。2. 他盼望教导给别人也教导给自己，可随时在各样场合下应用出来。我们每天都看见这点得到证明，那就让我们每天都牢记这点：虚空的虚空，凡事都是虚空。
- II. 他要我们认真思考他按着神的引导和感动所写的话。这书上的话是信实的，非常值得我们去接受，因为，
1. 这些话出自一位忏悔者，凭他用重价买来的经验谈论世界的虚空和对世上万物有任何指望的愚昧。他是召集者，是从迷途中知返、从背叛中回归真神的人。虚空的虚空，这位忏悔者说道。所有真心悔改的人都相信世界是虚空的，因为他们在其中无法卸下罪的重担，只能活在呻吟中。
 2. 这些话出自一位智慧者，比任何人都有智慧，被赋予特有的智慧，在邻国中以智慧闻名，各国都要来听他的智慧话（列王纪上 4: 34）。所以在这事上他最有发言权，不仅是智慧的君王，也是智慧的传道者，传道者需要智慧赢得灵魂。
 3. 他以行善为己任，以应用智慧为善。他因有智慧，知道他有智慧不是为自己，他的智慧也不是来自自己，就仍将知识教训众人，他认为这些对自己有益，就希望对别人也有益。君王都希望臣民学做敬虔人，都希望把神的知识教给他们，不会觉得这是耻辱，反而觉得这是责任，要鼓励那些专门教导他们、慰劳他们的人（历代志下 30: 22）。不要轻视百姓，指普通的百姓，不要让智者和位高之人轻视他们，以为他们不配或没有能力掌握知识；即使是受过良好教诲的也应该再受教诲，使他们在知识上长进。
 4. 他非常努力也很关心给别人益处，要将知识教训众人。他没有随手搁置，不以他们为低等百姓而自己是有智慧之人，却思想到灵魂的价值以及他所传之课题的分量。他默想自己在书上看到的、从别处听来的，先叫自己丰富起来，才好从库里拿出新旧的东西来（马太福音 13: 52）。他默想自己说的话、写的书，精挑细选，尽心竭力。（1）他选择最有效的传道方式，就是用箴言或短句，比冗长繁琐的演讲更容易明白也容易记。（2）他不满足于几个寓言或几句智慧话，然后就一次又一次重复，而是用许多箴言，各样重要的演讲，好在各样情形下都有话说。（3）他不但观察到显而易见的现象，也考查使人惊讶的不平凡的事；他挖掘知识，不只是把浮在表面的捡起来。（4）他并非随机传递自己的想法和观察，而是陈说出来，使自己的观点更有力更出色。
 5. 他使自己说出的话变得可喜悦：他专心寻求可喜悦的言语，就是令人可悦的话（第 10 节）；他努力确保好的内容不致毁于坏的形式，不因不义或不协调的表达而逊色。传道人不应追求天马行空的言语，也不应追求文质彬彬的言语，应当学会使用可喜悦的言语，就是为别人的益处使别人喜悦的话，就是造就人的话（哥林多前书 10: 33）。要赢得灵魂，就必须努力用说得合宜的话（箴言 25: 11）。
 6. 他写给我们的教诲是千真万确，是我们可以倚靠的：是凭正直写的，反映了笔者的真实感情，是诚实话，反映了事物的真相。受这些话的引领就不会迷路。若不是正直诚实的话，可喜悦的话有什么益处呢？大多数人喜欢柔和的话，喜欢奉承话，不喜欢诚实话，不喜欢被引导（以赛亚书 30: 10），但对于有自知之明的人，对于明白自身利益的人，诚实话一定就是可喜悦的话。
 7. 他所写的和其他圣人所写的都对我们有极大的益处，尤其是在会中如此教导我们，第 11 节。这里要注意，（1）若是能适当地应用出来，那么神的真理对我们就有双倍的益处，于教训、督责、使人归正、教导人学义都是有益的（提摩太后书 3: 16）。[1] 神的真理有益于激发我们尽责，如同犁地时赶牛用的刺棍，牛迟钝时可以催赶它向前。神的真理叫人觉得扎心（使徒行传 2: 37），当人分心走偏路的时候叫人反省，且在工作中更有活力。我们的热心往往会陷入低潮会降温，所以很需要这样的刺棍。[2] 神的真理有益于使我们努力尽责，如同钉子将那些飘忽不定的人牢牢钉在善事上。神的真理对懒散退缩的人像刺棍，对飘忽偏行的人像钉子，目的都是要坚定我们的信念，不致放松自己的责任，更不致离弃自己的责任，而是把我们内心良善的一面安稳如钉子钉在他的圣所（以斯拉记 9: 8）。（2）为了得到这些益处，这里从两方面将神的真理传递给我们：[1] 藉着圣经，这是绝对的法则，是智慧人的言语，就是先知的言语，先知也称为智慧人（马太福音 23: 34）。这些言语白纸黑字，我们能时时学习再学习，将之当作自己的刺棍和钉子。我们可以用这些言语教导自己，刺激影响我们的灵魂，使这些言语深深印在心中，使我们有得救的智慧

(提摩太后书 3: 15)。[2] 藉着传道人。为了让智慧的言语更有益处，神命定这些言语由会中之师传递且为我们钉稳。庄严的敬拜聚会是古老的神圣制度，为的是荣耀神，造就教会，不仅有益处，且是必须的。这些聚会必须有会中之师，就是基督的使者；他们带领聚会，是神对百姓的出口，也是百姓对神的出口。他们的任务就是钉稳智慧的言语，像钉子那样敲进去，神的话如同大锤（耶利米书 23: 29）。

8. 圣经中所写的且勉励我们的都是来自神。虽然出自不同人之手（有许多智慧人，也有许多会中之师），却都是一个牧者所赐的，就是领约瑟如领羊群之以色列的牧者（诗篇 80: 1）。神就是那位牧者，良善的灵写成圣经，且帮助会中之师开启并应用圣经。这些智慧人的言语是神的真实话语，我们的灵魂可以在这里得安息。所有的传道人所传递的都必须从这位牧者领受，所说的都必须按照神话语的亮光。

9. 这些受圣灵感动所写成的话若是应用在生活中，就足以引导我们通往真喜乐，不需要苦苦寻求别的写作（第 12 节）：“还有一层，就是最后还要告诉你一点，著书多，没有穷尽，”意思是，（1）写许多书没有穷尽。“如果我所写的不能让你信服世界的虚空和敬虔的必要，那么我再多写也是无益。”神赐福我们，给我们圣经里的这些书，若是我们不能从中得益处，那么即使给我们两倍的书也是无益；即使给我们的书整个世界都装不下（约翰福音 21: 25），于我们还是无益，反而越读越糊涂，不过是身体疲倦，对灵魂无益。神按着他的旨意把他的话赐给我们，把合适的话赐给我们，也是我们能明白的话。人若是不受这些话的劝诫，也就不会受其他话的劝诫。人可以写许多书讨论人生，写到自己精疲力尽，也不会写出比神的话更好的教诲。也可理解为，（2）买许多书没有穷尽，拼命钻研，掌握许多知识，成为这些知识的专家，但追求学问的心仍不得满足。学问固然给人最好的娱乐，是这个世界上所能给人的最了不起的成就；但若不能叫我们认识到世界的虚空，认识到若离开了真敬虔人的学问或别的东西就不足以叫我们喜乐，那么这就没有穷尽，没有真益处；只会使人身体疲倦，不会给灵魂带来真正的满足。希尔顿先生承认他读过的所有的书都不能让他的灵魂得安息，只有圣经能，特别是提多书 2: 11, 12。所以我们要从神的话得劝诫。

第 13-14 节：全书的结语

13 这些事都已听见了，总意就是：敬畏 神，谨守他的诫命，这是人所当尽的本分（或译：这是众人的本分）。 14 因为人所做的事，连一切隐藏的事，无论是善是恶， 神都必审问。

所罗门在这卷书中探讨的重大问题是，等我看明世人，在天下一生当行何事为美（2: 3）。哪条路才是通往真喜乐的路，用什么方法才能到达伟大的终点？他在大多数人拼命追求的东西里什么都没找到，但在这里他终于找到了，其实神早就为我们找到了（约伯记 28: 28），敬虔是通往真喜乐的唯一途径：这些事都已听见了，就是所探讨的答案，所追寻的结果；我一直强调的就是两个字。他没有说，你有没有听见？而是说，都已听见了；因为传道人所传给别人的道，自己也应当做听众，应当听，像是从神领受的；光教别人不教自己的人只能算半个教师。参考罗马书 2: 21。神的每一句话都是纯洁宝贵的，不过有些话值得我们特别注意，就像这里的话；马所拉的学者用大写字母强调这句话，如同申命记 6: 4。所罗门也在前面加上一句话要我们注意，这些事都已听见了。注意看这里，

I. 信仰的总归。把所有的怀疑争执放到一边，敬虔就是敬畏神，谨守他的诫命。1. 敬虔的根本就是从心底里敬畏神，崇敬他的伟大，顺服他的权柄，惧怕他的忿怒。敬畏神，意思就是敬拜神，荣耀他的名，内在和外在都体现出真正的委身。参考启示录 14: 7。2. 敬虔的法则就是在圣经中启示给我们的神的律法。我们对神的敬畏必须受教于他的诫命（以赛亚书 29: 13），必须谨守遵从他的诫命。每当人心中非常敬畏神，就会看重神的一切命令（诗篇 119: 6），就会谨守神的命令。我们若不是对他尽心尽责，敬畏神就是枉然。

II. 敬畏神的重要性：这是人所当尽的本分，是人全部要做的事，全部的福分；我们一切的责任都包含在这里，我们一切的安慰都与此相关。这关系到每一个人，应当成为每一个人首要关心且持续关心的事；这是所有人都要经常关心的事，是一辈子都要关心的事。人或富有或贫穷，或高升或低微都不算什么，但这件事却是主要的，是人的根本，就是敬畏神，做他要你做的事。

III. 有力的结论，第 14 节。不久人人就要在神面前交账；若是我们想到这点，就会看到敬虔的人生是多么重要。在前面他批评奢靡邪恶的生活方式（11: 9），这里他鼓励敬虔的生活：人所做的事神都必审问。注意，1. 将来必有审判，人的永恒将来都要在那时最终定下来。2. 神要亲自审问，神子要亲自审问，不仅因为他有审判的权柄，也因为他是合适的，有无穷的智慧和公义。3. 到那时人所做的事神都必审问，都要翻出来考查审问。到那时，各人按著本身所行的（哥林多后书 5: 10）都要被记念。4. 人所做的事中特别要审问的就是善与恶，是合乎神的旨意还是违背神的旨意。5. 即使是隐藏的事，或善或恶，都要在光中显明出来，在审判的大日表明出来（罗马书 2: 16）；善行恶行都藏不住，都要显明出来。6. 想到审判将临，想到这审判的严厉，我们现在千万要紧紧地与神同行，好使我们交账的时候有快乐（希伯来书 13: 17）。