

# 马太亨利完整圣经注释 - 诗篇 (卷二)

## 目录

第四十二篇	2
第四十三篇	5
第四十四篇	7
第四十五篇	11
第四十六篇	16
第四十七篇	19
第四十八篇	21
第四十九篇	24
第五十篇	29
第五十一篇	33
第五十二篇	39
第五十三篇	42
第五十四篇	43
第五十五篇	44
第五十六篇	49
第五十七篇	52
第五十八篇	54
第五十九篇	57
第六十篇	60
第六十一篇	63
第六十二篇	65
第六十三篇	68
第六十四篇	71
第六十五篇	73
第六十六篇	77
第六十七篇	80
第六十八篇	82
第六十九篇	89
第七十篇	96
第七十一篇	97
第七十二篇	101

## 第四十二篇

有人说诗篇乃是虔诚之人的心灵镜子；若果然如此，那这首诗就是当之无愧的镜子，它点燃并激发我们的虔诚心灵，决不亚于其他任何一首：蒙恩的渴想如此强烈火热，盼望和惧怕之间，喜乐和忧愁之间在此相争，最后胜出的是喜乐的激情。我们也可将这首诗看作是感觉和信心之间的较量，感觉抵抗，信心回应。I.首先是信心渴慕神，渴慕与他相通（第 1-2 节）。II.感觉埋怨现状的幽暗，想起以往的欢乐，怨言就更多（第 3-4 节）。III.信心平息这些怨言，坚信最终必有好的结局（第 5 节）。IV.感觉因眼前的黑暗和悲哀再发怨言（第 6-7 节）。V.信心提升心灵，盼望黎明将至（第 8 节）。VI.感觉再发悲声（第 9-10 节），因所受的委屈再次倾诉。VII.信心最终占了上风（第 11 节），平息了感觉的怨言，说出的话虽和第 5 节相仿，却是笑到最后。诗的标题没有告诉我们笔者是谁，但很可能是大卫，我们可以猜想当时他被逐出圣所，不能在敬拜场合服事神，也许是因为扫罗的逼迫，也许是押沙龙谋反所致。全诗的张力与第 63 篇相仿，不难看出这两首诗出自同一位诗人，并且身处相同或相似的环境。每当我们高唱这首诗，不论是有外在的困境还是内心的愁苦，都可在诗中的悲词中找到共鸣；即便没有悲苦，也当感受这些诗句所清楚描述的苦楚，同情有这样遭遇的人，并且感谢神没有叫这些苦楚临到我们。而诗中所表达和激发的对神的圣洁渴慕和倚靠，则应当迫切追求，使自己的意念与之对齐。

### 渴慕与神相通；因不能守节而哀痛

1（可拉后裔的训诲诗，交与伶长。）神啊，我的心切慕你，如鹿切慕溪水。2 我的心渴想神，就是永生神；我几时得朝见神呢？3 我昼夜以眼泪当饮食；人不住地对我说：你的神在哪里呢？4 我从前与众人同往，用欢呼称赞的声音领他们到神的殿里，大家守节。我追想这些事，我的心极其悲伤。5 我的心哪，你为何忧闷？为何在我里面烦躁？应当仰望神，因他笑脸帮助我；我还要称赞他。

对神的圣洁之爱，以此为首要的好处和福祉，这乃是敬虔的权势，是信仰的命脉和灵魂；若没有爱，一切外在的信仰言行都不过是空壳，是死尸。这里很有一些诗句是爱的表达。

I.圣洁的爱如饥似渴，展翅上腾，渴慕耶和華，渴望纪念他的名（第 1-2 节）：神啊，我的心切慕你，单单切慕你，多多切慕你。请注意看：

1.大卫在何时表达他如此热切渴慕神：（1）那是他被剥夺了公开服事神的机会、被赶逐到约旦地、远离神殿的时候。注意：神有时挪去恩典，是叫我们真正明白恩典的价值，有时切断蒙恩的渠道，是叫我们切慕这些渠道。吗哪吃多了，就会厌恶，但若意识到缺乏，就又觉得珍贵。（2）那是他内心所固有的、因神而得的安慰大大失去的时候。此时他正在悲哀之中，却也在切慕之中。注意：有时我们缺乏因神而有的引人入胜的喜悦，但神若施恩，叫我们在内心对他产生诚实迫切的渴慕，就照样可得安慰。以神为乐固然是爱他的表现，而对着他哀哭同样是爱他的表现。诗人内心的怀疑、惧怕和忧思令他痛苦，使他动摇，但他先不提这些，而是首先仰望永生的神为他的首要好处，一心向着他，并且决心或生或死都要倚靠他。换言之，他是先抛下了锚，然后才去经历风暴。

2.他所渴想的是什么，因何如此切慕。（1）他切慕神，渴慕神，不是渴望守节本身，而是渴慕圣节的神。蒙恩的心灵若不能得见神，即使来到神的院，也不会满足：「惟愿我能知道在哪里可以寻见神（约伯记 23: 3）！使我多多得着他恩典的标志，得着圣灵的恩典和安慰，得着他显荣耀的凭据。」（2）他在此仰望神为永生的神，在他自己有生命，乃是生命的泉源，一切属他百姓的福祉；永生神，不仅与人手所造的死偶像完全相反，也是与世上一切将死的、渐衰渐残的福乐完全相反。永生的灵魂若离开了永生的神，就永不得安息。（3）他渴望朝见神，既知自己内心诚实，就渴望被神所知；渴望服事他，好比仆人朝见主人，向他致敬，领受他的吩咐；渴望向他交账，以他为审判的主。朝见神是义人所渴慕的，也是假冒为善之人所惧怕的。诗人知道他不能空着手进入神的院，律法书也是这样说的：不可空手朝见神（申命记 16: 16）；但他仍渴慕前往，并不顾惜花费。

3.他渴慕的程度如何。非常执着，乃是心灵的切慕与渴想，表示他的渴想不仅诚实，也很有力量。相比之下，他对伯利恒井水的渴想（撒母耳记下 23: 15），就显得微不足道。他将之比作如鹿渴慕溪水，或作赤鹿，口燥舌干，好比被捕猎的雄鹿。蒙恩的心灵也是这样渴想与神相通，急不可待要与神相通，若不与神相通，任何事都不能叫他满足，而一旦与神相通的机会回归，就如饥似渴，其乐融融，并且渴想在天国全然瞻仰他的荣美。

II. 圣洁的爱哀痛，因为神暂时离开，因为不能守节（第 3 节）：「我昼夜以眼泪当饮食，被迫离开神的殿。」他处境艰难；虽竭力顺应，仍是四面楚歌。即使是为王的先知，一旦缺乏神殿的安慰，就成了流泪的先知。他以眼泪拌饭，甚至昼夜以眼泪当饮食；他吃喝自己的眼泪，乃是在情理之中；遇到这种性质的苦难，令他心力交瘁，尽情痛哭。请注意看：他觉得离开圣所并非只是流一两滴眼泪，并非洒泪而别；只要他仍不得不离开所爱的地方，就永不抬头，昼夜流泪。注意：人若被剥夺守节的机会，必常常怀念，因而也常常悲哀，直到重获这样的机会。有两件事令他愁上加愁：

1. 仇敌取笑他：不住地对他说：你的神在哪里呢？（1）只因他离开了约柜，就是神同在的标志。他们用论断外邦假神的方式来论断以色列的神，断定大卫不再有他的神同在。注意：人若以为夺去我们的圣经，夺去传道人，夺去聚会，就是夺去我们的神，那才是大错特错；我们有圣经、有传道人、有聚会的时候，神当然要求我们好好利用，但他自己从不受限于此。即便不知约柜在何处，也不知可在何处寻见约柜，我们仍然知道神在何处，可在何处寻见神。不论身在何处，都有通路的路。（2）只因神没有立即出面救他，仇敌就以为神离弃了他，可他们又错了：圣民即使失去了所有的朋友，并不代表他们也失去了神。不过，他们恶意攻击神和他的百姓，令苦难中人苦上加苦，他们的用意就在于此。而令蒙恩的心灵最感到痛苦的，莫过于蓄意动摇它对神的盼望和信念。

2. 想起以往的自由和欢愉（第 4 节）：儿啊，你该回想你生前享过的福（路加福音 16: 25）；真是祸不单行。人类回忆和憧憬的能力往往使眼前的苦难变得更重。大卫想起以往的日子，心里极其悲伤；他的心销化，一想起来，就几乎心碎。他的心极其悲伤，就在祷告中把自己的心倾倒在神的面前。他为何如此心痛欲绝呢？不是因为想起在神院中的欢愉，也不是因为想起在自己家中的享乐（如今这些都不复存在，他当然也很难过），而是因为想起他以往能够自由进出神的殿，欢然参加那里的圣会。（1）他到神的殿里，尽管当时只是个帐棚；倘若如许多人所言，这首诗作于他被扫罗逼迫期间，那么当时约柜甚至还存放在私人家中（撒母耳记下 6: 3）。地点虽简陋、无闻、不方便，却并不影响大卫尊崇那代表神同在的神圣象征。大卫乃是官宦，是王子，是贵胄，有官务在身，但他仍在神的殿殷勤服事，参加圣会，即便在扫罗年间，扫罗和他的人没有在约柜前求问神（历代志上 13: 3）。无论别人如何，至于大卫和他的家，他们必定事奉耶和华（约书亚记 24: 25）。（2）他与众人同往，在人群中领头服事神，并不觉得有失体面，反倒因有众人陪伴，更添喜乐；所以他两次提到众人<sup>1</sup>，仿佛如今没有众人在身边，就大大哀痛。服事神越多越好，越多越像天堂，越有助于我们藉着圣徒相通得安慰。（3）他用欢呼称赞的声音前往，不只是在心里欢呼称赞，而是公开表达出来，宣告他的喜乐，大声称颂神。注意：每当我们在圣会上服事神，就应当怀着欢喜感恩的心，坦然来到神的面前，自己得安慰，神得着荣耀。（4）他前往守节，不是为了徒然消遣，而是操练信仰。在圣日守圣会，那是最安慰人心的。

III. 圣洁的爱盼望（第 5 节）：我的心哪，你为何忧闷？他的忧愁固然情有可原，但不可过度，不可压抑自己的心灵；于是他和自己的心交谈，希望摆脱内心的压抑。「我的心哪，在你沉重之时，我有话和你说。」1. 为何心情沉重：「你十分忧闷，像是负重屈身一般，直往下沉（箴言 12: 25）。你十分不安，慌乱无序；为何如此呢？」这可以理解为询问：「让我们来秤一秤你不安的缘由，看看是否合理。」我们心情不好的依据和缘由，多半经不住查验。「我为何忧闷？有理由吗？真有理由吗？别人更应该忧闷，却为何不像我们那样小题大作呢？难道就没有令人振奋的缘由吗？」这也可理解为质问：常与自己的心交谈，往往有机会责备自己，像大卫那样。「我为何如此悲观、亏缺神的荣耀？为何使别人丧气，使自己受伤？我心绪不宁，能解释解释吗？」

<sup>1</sup>钦定本将第 4 节译为：我从前与众人同往，用欢呼称赞的声音领他们到神的殿里，与众人一同守节。

2.有何良药：应当仰望神，我还要称赞他。对神的信念是医治悲观沮丧、心情烦闷的绝佳良药。因此，当我们责备自己要仰望神，当我们紧抓住自己下沉的心灵，若能抓住神的大能和应许，心灵就不会沉没。应当仰望神：（1）好叫他因我们得荣耀：「我还要称赞他；我要经历环境的巨变，不缺称赞的题材；我要经历心灵的巨变，不缺称赞的心。」使神得名声，得称赞，这是人生最大荣誉和喜乐，也是每个义人的最大渴想和盼望。天堂里最大的福祉是什么？不就是永远称赞神吗？我们在今世祸患中以什么为扶持？不就是还能称赞神、还能无阻拦、无止境地高唱哈利路亚吗？（2）好叫我们因他得安慰。我们称赞他，因他笑脸帮助我们，我们因他的恩惠得扶持，在他的恩惠中满足。若知道如何珍惜神的笑脸光照，如何以神的笑脸激励自己，就会在最患难的时候，从中寻见合宜、合时、充分的帮助，并以此为取之不尽的称赞题材。大卫相信这一切，盼望一切，所以不致下沉，不致丧气；他的琴声只是暂解扫罗的烦恼，但他的盼望则是根治自己的烦恼。

### 埋怨和安慰

6 我的神啊，我的心在我里面忧闷，所以我从约旦地，从黑门岭，从米萨山纪念你。7 你的瀑布发声，深渊就与深渊响应；你的波浪洪涛漫过我身。8 白昼，耶和華必向我施慈爱；黑夜，我要歌颂祷告赐我生命的神。9 我要对神—我的磐石说：你为何忘记我呢？我为何因仇敌的欺压时常哀痛呢？10 我的敌人辱骂我，好像打碎我的骨头，不住地对我说：你的神在哪里呢？11 我的心哪，你为何忧闷？为何在我里面烦躁？应当仰望神，因我还要称赞他。他是我脸上的光荣（原文是帮助），是我的神。

和先前一样，埋怨和安慰在此交替出现，如同大自然中的日夜交替。

I.他埋怨，因为情绪低落，但又得安慰，因为想到神（第6节）。1.在苦难中。他情绪低落，就到神面前一五一十地述说：我的神啊，我的心在我里面忧闷。心中若有莫名的忧虑，便可坦然来到神面前，坦然向他说话，把情绪低落的缘由向他倾诉，这对我们是极大的帮助。大卫在前面与自己心交谈，但心中的愁苦仍然挥之不去，于是他就转向神，向他倾诉自己的难处。注意：倘若无法说服自己卸下心中的负担，就应当尽量藉着祷告，把我们的事交托给神。我们不能平息风浪，但我们知道谁有这样的能力。2.在默想中。疾病缠身，十分痛苦，但他提升自己的心灵，且以此为良药。「我的心一落千丈，为防止继续下跌，我就纪念你，想起你，向你呼喊，试试这样做能否振作起来。」注意：纪念满有怜悯的神，是我们忘记愁苦的绝佳途径。诗人曾说：我想起神，就烦躁不安（诗篇 77: 3）；这种情况很少见。他常常想起神就得了安慰，于是这次也如法炮制。眼下他被赶逐到迦南地的边缘，躲避凶暴的逼迫者，有时还要逃到约旦地，被发现后，又逃往黑门岭，或逃往米萨山，或译作小山；然而：（1）他无论去哪里，都带上自己的信仰。他所到之处都纪念神，向他提升自己的心，保持暗中与他相通。这乃是流放、流浪、离家之人的安慰，是离乡背井之人的安慰。常言道：处处都有通天的路。（2）他无论身在何处，都怀念神殿的院；从约旦地，从黑门岭，他都曾以渴望怀念的目光，久久地注视着圣所的方向。如此怀念圣所，哪怕有距离和时间的阻隔，他都难以忘怀。

II.他埋怨，因为看见神似有不悦的迹象，但又得安慰，因为盼望恩惠适时回归。

1.他见自己的苦难来自神的忿怒，不由得心寒（第7节）：「深渊就与深渊响应，苦难接连不断，像是蒙召速速而来；你的瀑布发出信号，乃是打仗的警报声。」这句话的意思可能是他感觉到神的忿怒，不禁内心惊恐不安。惊惶的念头一个接一个，不断袭来，悲观之人往往如此。忧虑像洪水般滔滔而来，好比那远古世界，大渊的泉源都裂开了，天上的窗户也敞开了（创世记 7: 11），他被冲垮，被淹没。也可能这是比喻船在海上遭遇大风暴，被咆哮的海浪抛来抛去；参考 107: 25。无论何时，倘若苦难像波浪翻滚漫过我们，就应当把苦难称作神的波浪，好叫自己谦卑在他大能的手下，并且鼓励自己心生盼望，虽受惊恐，不致被消灭；这是因为波浪都在神的掌控之中。耶和華在高位大有能力，胜过诸水的响声，洋海的大浪（93: 4）。但愿义人遇见诸般试炼，并且滔滔袭来，不要以为奇怪；神知道他在做什么，义人也很快会知道。约拿在大鱼肚腹里，引用了大卫的话（约拿书 2: 3），与原文一字不差，并且恰如其份地应验在他身上：你的波浪洪涛都漫过我身。整卷诗篇如此设计，人人受用。

2.他盼望他的拯救来自神的恩惠(第8节):但耶和華必向我施慈愛。处境艰难,但并非总是如此。常言道<sup>1</sup>:虽诸事凶险,并非总是如此。风暴过后必有平安,想到这点,他在深渊与深渊响应之时已就得了扶持。请注意看:(1)他坚信神会给他什么:耶和華必向我施慈愛。他以神的恩惠为一切福乐的泉源。神的恩惠就是生命,比生命更美;神顷刻之间向他们掩面,也必施大恩将他们收回(以赛亚书54:7-8)。神施慈愛,在此说成是命令<sup>2</sup>。这表示我们白白领受他的慈愛,不能假装自己也有功劳;神施慈愛,完全是出于他的意愿,好比君王恩赐一般。这也表示他的慈愛大有果效;他说他要施慈愛,也必使我们听见;他的话一出,事就成了。他命令雅各得胜(44:4),又命令圣民得福(133:3),像是有权柄的。他命令施慈愛,就是命令平息波浪;波浪也都必听从他。这都发生在白昼,因为神的慈愛在任何时候都叫人心明如正午。一宿虽然有哭泣,虽然漫漫长夜,早晨便必欢呼(30:5)。(2)他承诺如何回报神:神若命令向他施慈愛,他必感恩戴德,怀着虔诚的心迎上去。[1.]他必以神为乐:黑夜,我要歌颂他。我们若在白昼领受了恩典,理当在夜晚以感谢回报;在人人酣睡之际,我们要称谢神。我半夜必起来称谢你(119:62)。每当夜深人静,远离世俗尘嚣,我们想起神的美善,就难掩心中之乐。也可理解为苦难中的黑夜:「神命令白昼施慈愛,我就高唱颂歌,盼望白昼来到。」圣徒就是在患难中,也欢欢喜喜盼望神的荣耀(罗马书5:2-3),在盼望中歌唱,在盼望中赞美。唯有神,才能使人夜间歌唱(约伯记35:10)。**[2.]**他必寻求神,常常倚靠他:我要祷告赐我生命的神。我们凭信心盼望神的慈愛,但盼望并不取代祷告,反倒要更加迫切祈求神的慈愛。神是赐我们生命的神,我们在祂里面生存运动,一切安慰都从祂而来;不求祂,还能求谁呢?有什么好处是祂不能给的呢?仰望神为赐生命的神,我们的祷告就有生命力;仰望神为赐生命的神,我们的祈求就是为自己的生命而求,为自己灵魂的生命而求。

III.他埋怨,因为仇敌傲慢无礼,但又得安慰,因为神是他的朋友(第9-11节)。

1.他埋怨,因为仇敌逼迫他,羞辱他,令他情绪低落。(1)他们严严地逼迫他,令他天天哀痛,处处哀痛(第9节)。他的遭遇非凡人所比,但他没有情绪失控,而是静静地流泪发泄愁苦;这点固然可以理解:眼见自己受逼迫,受虐待,被视作国家的敌人,凡真心爱国、为国谋利益的,心里都难免忧愁。但大卫不该因此断定神遗忘了他,离弃了他,也不该责怪神,仿佛任凭他被践踏,是委屈了他,像那些践踏他的人一样:你为何忘记我呢?我为何哀痛呢?我们可以向神倾诉,但不可如此埋怨他。(2)他们尖刻地羞辱他,好像打碎他的骨头(第10节)。前面提到他所受的羞辱何等触目惊心,这里又重复一遍:他们不住地对我说:你的神在哪里呢?这使他深感痛苦,因为这样的话不但对神不敬,也是故意使他对神失望;他内心的希望本已摇摇欲坠,急待持守。

2.他得安慰,因为神是他的磐石(第9节),可在其上建造的磐石,可在其中遮风避雨的磐石。万古磐石,永远的力量,无论他行事还是受苦,都是他的磐石,都是他心里的力量,他可以坦然来到神面前,尽情向他的磐石倾诉,他也必施恩垂听。于是他重复先前所言(第5节),以此为结束(第11节):我的心哪,你为何忧闷?忧愁恐惧令人烦躁不安,虽几经回应,仍不得平息。但现在,他的信心终于得胜,将敌军击溃。(1)他得胜,因他重复先前说过的话,责备自己不该沮丧不安,并且鼓励自己要信靠耶和華的名,紧紧抓住祂。注意:不断回顾好的念头,这很有好处,即使第一次没有果效,第二次也许有用;只要心里所想和口里所说的一致,就不是徒然重复。同样的话,要在心里一次次默想,越多越好。(2)他得胜,因他重复的时候加了一点:前面他盼望称赞神,因祂笑脸帮助,这里他说:「我要称赞神,祂是我脸上的光荣,救我脱离眼前的阴霾;神若向我微笑,就必使我振奋,向上看,向前看,满怀喜乐向四周看。祂是我的神,与我相连,与我立约;按祂所应许的真正用意和含义而言,祂是我的,祂一切所有的也都是我的。」这个想法使祂有能力胜过一切忧虑和恐惧。神在天上之所以能擦去圣民一切的眼泪,就是因为祂亲自与他们同在,作他们的神(启示录21:3-4)。

## 第四十三篇

<sup>1</sup>贺拉斯名言。昆图斯·贺拉斯(前65-前8):奥古斯都时期的著名诗人、批评家、翻译家。

<sup>2</sup>钦定本将第8节中的「耶和華必向我施慈愛」译为「耶和華必命令向我施慈愛」。

这首诗的写作背景可能与前一首相同，既没有标题，也许可当作前一首的补充；疾病复发，他立刻求助于相同的良药，因他已在自己的书中写下了「已证明」的字样。本诗第二节和前诗第九节几乎相同，而第五节又和前面的第十一节完全相同。基督有圣灵，没有限量（约翰福音 3:34）；他在有必要第二次、第三次祷告的时候，说的话还是与先前一样（马太福音 26:44）。大卫在诗中：I. 向神申诉仇敌给他的伤害（第 1-2 节）。II. 求神使他重新自由享受公众敬拜，并且承诺一定会好好珍惜这样的机会（第 3-4 节）。III. 以活泼的盼望以及对神的信念，努力平息心中的波动（第 5 节）。每当我们唱这首诗，若能努力追求这些，心里便满有恩德。

### 申诉和祈求

1 神啊，求你伸我的冤，向不虔诚的国为我辩屈；求你救我脱离诡诈不义的人。2 因为你是赐我力量的神，为何丢弃我呢？我为何因仇敌的欺压时常哀痛呢？3 求你发出你的亮光和真实，好引导我，带我到你的圣山，到你的居所！4 我就走到神的祭坛，到我最喜乐的神那里。神啊，我的神，我要弹琴称赞你！5 我的心哪，你为何忧闷？为何在我里面烦躁？应当仰望神，因我还要称赞他。他是我脸上的光荣（原文是帮助），是我的神。

大卫在此凭信心和祷告求告神，以神为他的审判官，他的力量，他的向导，他的喜乐，他的盼望；真是声情并茂。

I. 神是他的审判官，公义的审判官；他知道神必判断他，也知道（因他问心无愧）神必为他审判仇敌（第 1 节）：神啊，求你审判我<sup>1</sup>，为我辩屈。有人想要弹劾他，他们在他们面前像是被告，站在他们的庭前，无端被定罪，但他上诉到天上的法庭，就是最高法院，祈求驳回他们的判决，还他清白。有人伤害了他，他们在他们面前又像是原告，向那为受屈之人伸冤报仇的神，呈上他的申诉，求他为自己伸张正义。请注意看：1. 与他相争的仇敌是谁。都是一群罪人，他统称为不虔诚的国，或无怜悯的国。无怜悯的，做起事来就像是不虔诚的，因为但凡对主人有一点畏惧，一点爱，都会怜恤一同当仆人的。这里出现一个恶人，乃是这群人的首领，是个诡诈不义的人，很可能是扫罗，他不但对大卫不仁，还背信弃义，极其诡诈。倘若这里指的是押沙龙，那他的品性也差不多。只要还有这样的出自地狱的恶人存在，还有他们的国存在，那么尚未进入天堂的义人常受卑鄙艰难的待遇，就不足为奇了。有人觉得大卫藉着先知的灵，预见到犹太人要在巴比伦被掳之地使用这首诗，这样一来，这里所说的「不虔诚的国」就是指迦勒底人；应用在他们身上，也十分合宜，只是与其它类似的经文一样，不可随私意解说（彼得后书 1:20）。不论大卫怎么想，也许神有意供他们使用。2. 他提到这些人，如何祷告：求你审判我。他自己犯罪，与神起冲突时祷告说：求你不要审问仆人（143:2），不然我必被判有罪；但他与仇敌起冲突，就祷告说：「耶和華啊，求你审判我，因我知道你必称我为义；求你向他们为我辩屈，站在我这边，以天意表明你是在替我说话。」人若自己问心无愧，便可指望神为他辩屈。「求你为我辩屈，救我脱离他们，不容他们随意待我。」若蒙了拯救，即便仇敌尚未被消灭，也当算作是大大伸冤。

II. 神是他的力量，无所不能的力量；他心目中的神就是他的力量（第 2 节）：「你是赐我力量的神，是我的神，我的力量，我的力量都从你而来，我在你里面力量倍增，你常赐我力量，离开了你，我就像水那样软弱，不能为你做任何事，也不能为你受任何苦。」大卫当时正在哀叹，心情极坏，灵里没有一点喜乐，但他发现神是赐他力量的神。即便不能在神里面安慰自己，也可紧紧靠住他，即便没有属灵的喜乐，也可得属灵的扶持。大卫在此这样求神：「你是我的神，我倚靠你赐我力量；你为何丢弃我呢？」他当然弄错了，凡信靠神的，他从未丢弃，但他们心里也许会自叹自怜。「你是赐我力量的神；为何我的仇敌太过强大？为何他们不住地欺压我，使我不住地哀叹呢？」教会的神乃是全能的神，而与教会为敌的却如此强大，真是难以理解；但到了仇敌成为他脚凳的那天，就什么都明白了。

III. 神是他的向导，忠实的向导（第 3 节）：求你引导我，带我到你的圣山。1. 他求神按他的旨意，将他从被逐之地领回，为他开一条道，重新尽情享受神圣所的福乐。他所想往的是圣山，是圣所，而不是天伦之乐，加官进爵，或消遣娱乐；这些他都可以不要，但他急不可待要回到神的居所，唯有神的居所才是他所爱的，他心驰神往。为此他祷告说：「求你发出你的亮光和真实，

<sup>1</sup>钦定本将第 1 节中的「求你伸我的冤」译为：求你审判我。

求你使我得着你恩典的果效，就是亮光，求你使我看见你应许的实现，就是真实。」美善从神的恩惠中源源不断地流出，并且包含在他的应许中，这是我们最大的喜乐，别无他求。那样的怜悯，那样的真实，足以满足人心，涵盖一切；若能在日常生活中见到这些，那就真叫人坦然。注意：神所引导的，他都引向圣山，引向他的居所；因而若有人表面上被圣灵所引导，对神所命定的圣礼却不闻不顾，那就是自欺。2.他求神按他的恩典将他领回，与他相通，预备他得见另一个世界，也预备他成全。一些犹太作家将这里的「亮光」和「真实」理解为弥赛亚大君和以利亚先驱：说他们按旧约里所祷告的，已经来到；但我们仍在求神的亮光和真实，就是亮光和真理的圣灵；圣灵必在基督肉身不与我们同在的时候，引导我们进入敬虔的奥秘，走向天堂。神差遣他的亮光和真理，进到我们心里，必引导我们走向天上的世界；我们的灵修，我们的目标和盼望，都面向天上的世界；并且我们若诚心诚意跟随那亮光和真理，就必来到天上的圣山。

IV.神是他的喜乐，极大的喜乐。倘若神引导他回归圣所，恢复他的自由，他很清楚应该怎么做：我就走到神的祭坛（第4节）。他要尽量靠近神，因神是他最大的喜乐。注意：1.凡是来到圣所的，都应当来到神的坛前；凡是来参加圣礼的，都应当好好预备，要参加那些最感人、最能约束人的特别圣礼。我们来到神面前，离他越近越好，抓得越紧越好。2.凡是来到神坛前的，都当明白这是来到神面前，是用心近前来，真心近前来；若不是真心来朝见圣洁的神，参加圣礼就是枉然。3.凡是来到神面前的，都应当以神为最大的喜乐，不只是以他为将来的福祉，也以他为现在的福乐，并且不是普通的喜乐，而是极大的喜乐，远胜过感觉和时间的喜乐。原文的这句话很有力：到我神那里，他是我喜乐的喜乐，是我夸耀的喜乐。无论我们以何为乐，以何为夸耀，都当以神为乐；我们的喜乐应当以他为终点，要越过礼物，看见赐礼物的那位。4.我们来到最喜乐的神那里，就在他里面得安慰，并且以此为赞美他的题材，他是我们的神：神啊，我的神，我要弹琴称赞你！大卫很善于弹琴（撒母耳记上 16: 16, 18），他用他最擅长的技能来赞美神，因为要赞美神，就要用最好的；这是理所当然的，因为神是最好的。

V.神是他的盼望，永不落空的盼望（第5节）。大卫在此和前面一样，责备自己灰心丧志，并承认不该向低落的情绪妥协，本不该如此：我的心哪，你为何忧闷？他很快平静下来，因他凭信心和盼望归荣耀给神（应当仰望神，因我还要称赞他），盼望欣赏神的荣耀：他是我脸上的光荣，是我的神。这是我们应当一再强调的，无论生死，都要以神为我们脸上的光荣。

## 第四十四篇

这首诗没有告诉我们谁是笔者，也没有提写作背景，不过这一定是个悲惨的背景，不是针对笔者自己（不然也许可在大卫的故事和他的苦难中找到相应的背景），而是关乎属神的会众；即便我们假设这是大卫所写，也必须完全归功于先知的灵，必须承认是先知的灵（不论笔者有何远见）看见了被掳巴比伦，看见了犹太会众在安条克统治下的苦难，更确切地说是看见了基督教会在初期阶段的苦难状态（使徒曾在罗马书 8: 36 引用了第 22 节），也诚然可说是看见了基督教会在世上所经历的一切苦难，因为教会必须经过许多患难，方能进天国，这是它已定的份。既然有福音性质的诗篇，预言基督徒的福乐和安慰，为何不能有这样的诗篇，预言他们的试炼和操练呢？这首诗是为禁食自卑的日子而写，当时正面临一场社会灾难，可能已经发生，也可能即将发生。诗中教导会众：I.要以感恩的心承认神为列祖行了大事，要归荣耀给神（第 1-8 节）。II.要记念眼下的灾难（第 9-16 节）。III.尽管有灾难，仍应当宣告自己的正直，宣告要紧紧紧倚靠神（第 17-22 节）。IV.要向施恩座求帮助求解脱（第 22-26 节）。每当我们高唱这首诗，应当称颂神过去为他百姓所行的，将自己的愁苦摆在他面前，怜恤教会中正在受苦的肢体，无论发生何事，都要激发自己抓住神，抓住自己的本份，便可欢喜等候事情的结局。

以感恩的心承认以往的怜悯；分别为圣献给神

1（可拉后裔的训诲诗，交与伶长。）神啊，你在古时，我们列祖的日子所行的事，我们亲耳听见了；我们的列祖也给我们述说过。2你曾用手赶出外邦人，却栽培了我们列祖；你苦待列邦，却叫我们列祖发达。3因为他们不是靠自己的刀剑得地土，也不是靠自己的膀臂得胜，乃是靠你的右手、你的膀臂，和你脸上的亮光，因为你喜悦他们。4神啊，你是我的王；求你出令使雅各得胜。5我们靠你要推倒我们的敌人，靠你的名要践踏那起来攻击我们的人。6因为，我必不靠我的

弓；我的刀也不能使我得胜。7 惟你救了我们脱离敌人，使恨我们的人羞愧。8 我们终日因神夸耀，还要永远称谢你的名。（细拉）

有人注意到诗篇中大多数题为训诲诗的，都是悲哀的诗，因为苦难给人教训，忧愁的心则能开启耳朵，聆听教训。你所管教、所教训的人是有福的（94：12）！

在这几节经文中，会众虽被践踏，诗人仍呼吁要回忆以往得胜的日子，就是以神夸胜、向仇敌夸胜的日子。提到这点，主要是为了：1. 强调眼下的苦难。颈项上习惯了穿戴得胜的桂冠，如今压上奴役的轭，显得格外沉重；长期习惯于神施恩的迹象，如今见到神发怒的迹象，心里就格外难受。2. 鼓励众人要盼望神必使他们从被掳之地转回，重新向他们施怜悯；为此，这段经文又有祷告和安慰人心的盼望，又记念以往所领受的怜悯。请注意看：

I. 记念神曾经为他们行大事。

1. 从广义上说（第 1 节）：你在我们列祖的日子所行的事，我们的列祖给我们述说过。请注意看：（1）天意的诸多运行在此说成是一件事：他们给我们述说你所行的事；凡神所行的，都有其奇妙的和谐和一致性，许多轮子成了一个轮子（以西结书 10：13），许多事成了一件事。（2）任何时代的人都有责任为后世记录神所行的奇事，将自己的知识传给下一代。在我们以前的，把神在他们的日子所行的告诉我们，我们也有义务把他在我们的日子所行的告诉在我们以后的，并且让他们也这样传给在他们以后的；正所谓：这代要对那代颂赞你的作为（145：4）；为父的，必使儿女知道你的诚实（以赛亚书 38：19）。（3）不但要述说神在我们的日子所行的事，也要让自己和自己的儿女熟悉神在古时、远在我们的日子之前所行的事；而关于古时的事，我们在圣经中有确切的故事，与先知的预言一样确切（彼得后书 1：19）。（4）当儿女的，应当专心听父母述说神所行的，且要记住，因为这些事将来对他们大有好处。（5）对神的权能和良善的以往经历，能坚固我们的信心，成为我们在苦难中祷告的缘由。看看基甸是怎么说的：我们的列祖不是向我们说『耶和華領我們從埃及上來』嗎？那样奇妙的作为在哪里呢（士师记 6：13）？

2. 具体地说，列祖告诉他们：

（1）神起先将以色列奇妙栽于迦南（第 2-3 节）。为了给以色列腾出空间，他赶出了当地人，苦待他们，将他们抛弃，如尘埃交与以色列人的刀，如禾秸交与他们的弓。以色列人在约书亚指挥下多次完胜迦南人，但不能归功于自己，也不能自取荣耀。[1.] 这些胜仗不是由于他们自身的优点，而是出于神的恩惠和白白施予的恩典：是靠你脸上的亮光，因为你喜悦他们。神将他们从你面前赶出去，并不是因你的义，也不是因你心里正直（申命记 9：5-6），而是因为神要守他向你们列祖所起的誓（申命记 7：8）。称赞自己越少，就越得安慰，因为这能叫我们看见自己的成功和壮大都来自神的恩惠和他脸上的亮光。[2.] 这些胜仗不是由于他们自身的能力，而是出于神的大能为他们而战，若不是神的能力，自身的努力不会有果效。他们虽有许多大能的勇士，但得地为业不靠他们的刀剑，他们没有被迦南人赶回来，不致蒙羞，也不是靠自己的膀臂，而是靠神的右手，神的膀臂。是他为以色列争战，不然他们争战就是枉然；他们能够英勇作战，马到成功，全都是靠他。是神把以色列栽培在那美地，好比细心的农夫栽培一棵树，指望结果子；参考 80：

8. 这可应用于基督教会在世上藉着传福音得栽培。异教徒被奇妙赶出，好比迦南人，不是瞬间赶出去，而是渐渐的，不是靠人的策略或能力（神拣选了世上愚拙的，又拣选了世上软弱的；哥林多前书 1：27），而是靠神的智慧和全能。基督靠着他的灵胜了又要胜；想到这点，那些在敌基督专制的轭下呻吟叹息的便得扶持和安慰；有人觉得（特别是学识渊博的亚慕拉都<sup>1</sup>）本诗后半部份的申诉很适用于新约巴比伦权势下的教会光景。基督既然藉着他的能力和良善在世上为自己栽培教会，就必藉着同样的能力和良善扶持教会；阴间的门不能胜过它（马太福音 16：18）。

（2）神又使他们在得地为业之后，多次战胜企图骚扰他们的仇敌（第 7 节）：唯你救了我们脱离敌人，使恨我们的人羞愧，你多次救了我们，叫敌人逃窜；士师屡次战胜欺负以色列的列国，就是明证。逼迫基督教会的，仇恨教会的，也多次在真理的权能面前羞愧；参考使徒行传 6：10。

II. 思想神曾为古时的列祖行大事，这对他们有何实际意义。

<sup>1</sup>莫伊兹·亚慕拉都（1596-1664）：法国新教神学家和形而上学家。

1.以神为主宰，发誓效忠于他，并且置身于他的保护之下（第4节）：神啊，你是我的王！诗人说这话，是以会众的名义，如诗篇74：12那样：神自古以来为我的王。神作为王，为他的会众颁布律法，确保会众平安有序，为它施行审判，替它伸冤，为它而战，并且保护它；会众乃是他世上的国，理当臣服于他，敬拜他。也可能诗人说这话，是以他个人的名义：「主啊，你是我的王；若不向你求，还能向谁求呢？我求你施恩，不为我自己，而是为会众。」注意：人人都有责任以自己的名义，在施恩座前为公众利益和属神百姓的幸福而祷告，像摩西那样：我如今若在你眼前蒙恩，求你引导你的百姓（出埃及记33：13）。

2.在困境中求他的拯救：求你出令使雅各多多得救<sup>1</sup>。请注意看：（1）所求之多。他们求得救，不是一次，而是多次，多多益善，一个接一个，脱离所有的危险。（2）信心之大，相信神的大能。他们没有说：求你行出拯救的作为来，而是：求你出令拯救，表示他的拯救轻而易举，瞬间即成；他所说的必定成就（以西结书12：25）；这好比那百夫长的信心：只要你说一句话，我的仆人就必好了（马太福音8：8）。这也表示他的拯救大有功效：「求你出令，像是有权柄的，人人都要顺从你的命令。」王的话本有权力（传道书8：4），万王之王的话更是如此。

3.信靠他，以他夸胜。既然以前得救，不是靠自己的刀和弓，自然将来的得救也不靠自己的刀和弓（第6节）：「我必不靠我的弓，不靠任何战前准备，若没有神，这些东西都不能使我站立得住。不能；我们靠你要推倒我们的敌人（第5节）；我们要靠你的力量，单单靠你的力量，不靠自己军队人数和勇气；既有你在我们一边，我们就必胜。我们靠你的名（就是按你智慧的引导，你的能力坚固我们，你为我们动工，你的应许确保我们得胜）要践踏那起来攻击我们的人。」

4.以他为乐，以他为赞美（第8节）：「我们因神夸耀；天天夸耀，终日夸耀，现在夸耀，将来还要夸耀。」敌人夸耀自己的力量和胜仗，好比西拿基立和拉伯沙基威吓希西家，他们却承认自己并无夸耀之处，只夸耀他们与神的关系，在他里面有份；只要有神的同在，就足以抵挡整个世界。但愿凡夸口的，都以耶和華夸口（耶利米书9：24），别的夸口被永远排除在外。但愿凡信靠神的，都因他夸耀，因为他们知道所信的是谁；但愿他们终日因他夸耀，因为这个话题永无穷尽。但愿他们永远称谢他的名；若因他的名得了安慰，就理当把他的名所当得的荣耀归给他。

### 以色列的困境

9但如今你丢弃了我们，使我们受辱，不和我们的军兵同去。10你使我们向敌人转身退后；那恨我们的人任意抢夺。11你使我们当作快要被吃的羊，把我们分散在列邦中。12你卖了你的子民也不赢利，所得的价值并不加添你的资财。13你使我们受邻国的羞辱，被四围的人嗤笑讥刺。14你使我们在列邦中作了笑谈，使众民向我们摇头。15我的凌辱终日在我面前，我脸上的羞愧将我遮蔽，16都因那辱骂毁谤人的声音，又因仇敌和报仇人的缘故。

属神的百姓在此向他申诉，他们正处在卑微痛苦的境地，在仇敌和欺压者的权势下苟延残喘；这尤其显得愁苦，因为他们在与邻国的抗争中一向是占上风的，如今却被践踏，因为如今欺压他们的曾多次被他们所胜，向他们进贡，特别是因为他们曾夸耀自己的神，确信他必能保护他们，使他们兴旺，这些都令他们的困境和羞辱显得更加丢脸。让我们来看看他们的申诉。

I.平时神施恩怜悯、与他们同在的迹象，如今缺乏（第9节）：「你丢弃了我们；你好像把我们丢弃了，不再关怀我们，令我们蒙羞，因为我们曾夸耀你的恩惠长存。我们的军队像平时那样出战，但却溃逃；我们前进不足，败退有余，因你不再与他们同去；你若同去，他们无论在何处都必顺利；如今却正相反。」注意：属神的百姓在情绪低落的时候常受试探，以为自己被神丢弃；其实这种想法是错的。神弃绝了他的百姓吗？断乎没有（罗马书11：1）！

II.在战场上，在敌人面前大败而归（第10节）：你使我们向敌人转身退后，这有点像约书亚在艾城遭遇挫折时的申诉（约书亚记7：8）。「我们灰心，失去了古时以色列人的勇气；我们在敌人面前逃跑，倒下，而这些敌人都曾在我们面前逃跑，倒下；那恨我们的人，掳掠我们的军营和国家；他们肆意抢夺，手所能及的，都算为自己的。我们试图挣脱巴比伦的轭，但却毫无果效，反倒越来越糟糕。」

<sup>1</sup>钦定本将第4节中的「求你出令使雅各得胜」译为：求你出令使雅各多多得救。「得救」一词用复数。

III. 注定要被杀被掳 (第 11 节): 「你使我们当作快要被吃的羊。他们杀以色列人, 好比宰羊一般; 甚至像屠夫一般, 以此为生, 以此为乐, 又像饥饿之人吃饭一般; 我们如羊被牵往宰杀之地, 轻而易举, 几乎没有抵抗; 许多人被杀, 剩下的则散居在外邦人中, 继续蒙受他们的刻意羞辱, 且有沾染上他们罪孽的危险。」他们看自己像是被买被卖, 还责怪神: 你卖了你的子民, 其实应该怪自己犯罪。你们被卖, 是因你们的罪孽 (以赛亚书 50: 1)。不过, 他们能透过苦难的器皿, 定睛在神身上, 深知敌人再强大, 若不是从上头赐给他们的, 就毫无权柄办他们 (约翰福音 19: 11), 这点还算不错; 他们承认是神把他们交给不敬虔的人 (约伯记 16: 11), 像是被卖的交给了买家。你卖了你的子民也不赚利, 也不涨价 (可以这样翻译): 「你不是将他们拍卖, 不是卖给出价最高的, 而是急急将他们卖掉, 卖给首先出价的; 谁愿意要, 他就卖给谁。」也可像我们所翻译的: 所得的价值并不加添你的资财, 意思是倘若确信自己受苦可大大荣耀神, 可顺应神的利益, 就必甘心忍受; 但正相反: 以色列人被羞辱乃是神蒙羞, 他们被卖, 神不但不得荣耀, 反倒大大亏缺荣耀; 参考以赛亚书 52: 5; 以西结书 36: 20。

IV. 被多多藐视, 各样的污蔑堆在头上。这点, 他们也承认是神的作为: 「你使我们受邻国的羞辱; 你使我们灾祸不断, 以致被人羞辱, 他们的恶言攻击是你允许的。」他们申诉道: 1. 他们被人嗤笑讽刺, 被视作日光之下最可鄙的人; 他们的苦难被人嗤笑, 被当成笑谈。2. 四围的邻国最欺负他们, 令他们无处可逃 (第 13 节)。3. 异教徒, 就是在以色列国民以外的, 与应许之约无份的, 把他们当作笑谈, 向他们摇头, 见他们倒地, 就幸灾乐祸 (第 14 节)。4. 这样的羞辱没完没了 (第 15 节): 我的凌辱终日在我面前。全会众都被嗤笑, 都因敌人的羞辱而烦恼; 诗人尤其觉得烦恼。见他们倒地, 人人都喊道: 打倒他! 5. 他极其难过, 难以自拔: 我脸上的羞愧将我遮蔽。他因罪孽而脸红, 更确切地说, 他脸红, 是因为神的荣耀受亏缺, 这样才是圣洁的脸红。6. 这是直接攻击神; 敌人把羞辱堆在他们头上, 这是彻头彻尾的亵渎 (第 16 节); 参考列王纪下 19: 3。所以他们坚信神必为他们出头。慷慨直率的心, 最受不了谩骂和毁谤, 照样, 圣洁蒙恩的灵, 也最受不了对神的亵渎和羞辱。

### 以色列民向神上诉

17 这都临到我们身上, 我们却没有忘记你, 也没有违背你的约。18 我们的心没有退后; 我们的脚也没有偏离你的路。19 你在野狗之处压伤我们, 用死荫遮蔽我们。20 倘若我们忘了神的名, 或向别神举手, 21 神岂不鉴察这事吗? 因为他晓得人心里的隐秘。22 我们为你的缘故终日被杀; 人看我们如将宰的羊。23 主啊, 求你睡醒, 为何尽睡呢? 求你兴起, 不要永远丢弃我们! 24 你为何掩面, 不顾我们所遭的苦难和所受的欺压? 25 我们的性命伏于尘土; 我们的肚腹紧贴地面。26 求你起来帮助我们! 凭你的慈爱救赎我们!

属神的百姓既受极大的苦难和欺压, 就在此求告他, 除了他, 还能向谁上诉呢?

I. 他们上诉, 宣告自己的正直, 唯有他才是绝对可靠的审判官, 他也必赏赐他们的正直。他们从两方面, 呼求神替他们作证:

1. 他们虽多有苦难, 却仍抓住神, 抓住自己的本份 (第 17 节): 「这都临到我们身上, 也许是最糟糕的困境, 我们却没有忘记你, 心里没有丢弃你, 也没有不敬拜你; 尽管我们不得不承认自己的愚昧, 但却没有违背你的约, 没有丢弃你去拜别神。我们虽被拜偶像的人所征服, 却没有因而喜欢上他们的偶像和偶像崇拜; 虽然你似乎离弃了我们, 不顾我们, 但我们没有因而离弃你。」他们长期身处大难: 「我们在野狗之处被压伤, 生活在那些凶恶、愤怒、残忍、像野狗一般的人当中。我们被死荫所遮蔽, 意思是: 我们深深哀恸, 几乎要死。我们默默无闻, 像是被活埋; 你如此压伤我们, 如此遮蔽我们 (第 19 节), 但我们对你没有偏见, 也没有不愿意服事你。你虽杀我们, 我们仍继续信靠你: 我们的心没有退后, 没有暗暗收回对你的爱, 我们的脚也没有偏离你的路 (第 18 节), 不论是信仰敬拜还是日常生活, 都没有偏离你所命定要我们走的路。」心若退后, 脚步自然偏离; 叫人离弃神的, 就是那不信的恶心 (希伯来书 3: 12)。注意: 只要在苦难中持守正直, 无论苦难有多大, 都能较好地承受。苦难既不能阻拦我们在神面前尽本份, 我们就不应该让苦难阻拦我们以神为安慰, 只要我们不离开他, 他就必不离开我们。为了证明他们的正直, 他们求无所不知的神为他们作证; 神是无所不知的, 正直的心为此大得安慰, 假冒为善的则

大为惊恐 (第 20-21 节)：「倘若我们忘了神的名，借口说他忘记了我们，倘若我们在苦难中向别神举手，求别神的帮助，神岂不鉴察这事吗？他岂不是全然知晓吗？人再怎么仔细查验，也是自叹不如。他岂不审判我们吗？岂不找我们算账吗？」忘记神就是心里犯罪，向别神举手也往往是暗中犯罪；参考以西结书 8: 12。然而心里犯罪也好，暗中犯罪也好，神都知道，也都要清算，因为他晓得人心里的隐秘；所以他是绝对公义的审判官，判断我们的言语和行为。

2. 他们多有苦难，正是因为抓住神，抓住自己的本份 (第 22 节)：「我们为的缘故终日被杀，因为持守和你的关系，以你的名称呼自己，求告你的名，不拜别神。」先知的灵在此预言，有人要为基督作见证而受苦，以至于死；罗马书 8: 36 有此引用。许多人被杀，或渐渐死去，以致终日被杀；人若成了基督徒，就视自己为将宰的羊，这样的事处处可见。

II. 他们祷告，鉴于眼前的苦难，求神在他所定的时候拯救他们。1. 所求的十分执着：求你睡醒，求你兴起 (第 23 节)。求你起来帮助我们 (第 26 节)；求你速速来到，施行大能拯救我们，施展你的大能，来救我们 (80: 2)。前面哀叹神卖了他们 (第 12 节)，这里却求神 (第 26 节) 救赎他们，若不向他上诉，就没有真正的上诉。他若果真卖我们，无人有能力赎回；他撕裂，唯有他才能医治；他打伤，唯有他才能缠裹 (何西阿书 6: 1)。前面哀叹：你丢弃了我们 (第 9 节)，这里却祷告说 (第 23 节)：「求你不要永远丢弃我们；但愿我们不要被神彻底丢弃。」2. 语气十分感人：你为何尽睡呢？保护以色列的，也不打盹也不睡觉 (121: 4)；但当他立即出面拯救他百姓的时候，他们就受试探，以为他睡着了。这是一种形象化的说法 (好比 78: 65 所言：那时，主像世人睡醒)；但这也逐字逐句应验在基督身上 (马太福音 8: 24-25)；他睡着了，门徒遇见了风浪，他们把他叫醒，说：主啊，救我们，我们丧命了！「你为何掩面，叫我们看不见你，看不见你脸上的亮光？」也可理解为：「你为何掩面，不愿看我们，不愿见我们受苦？你忘记了我们还在受苦，还在受欺压，我们看不见拯救的路开启。」3. 祈求的缘由恰到好处，虽有良心见证自己的正直，却不靠自己的优点，自己的义，而是以可怜罪人的身份为祈求的缘由。(1) 身处困境，理当蒙神的怜悯 (第 25 节)：「我们的性命伏于尘土，在忧愁和惧怕之下不可自拔。我们成了爬行之物，最可鄙的动物：我们的肚腹紧贴地面；不能抬头，无法振作，无法从卑微的困境中自我解脱，即将被每个羞辱我们的敌人踩在脚下。」(2) 神的怜悯：「求你凭你的慈爱救赎我们；我们倚靠你本性的良善，这是你名的荣耀 (出埃及记 34: 6)；我们倚靠你应许大卫那可靠的恩典 (以赛亚书 55: 3)，藉着圣约传承给他一切属灵的后裔。」

## 第四十五篇

这首诗是关乎弥赛亚大君的著名预言：全诗充满福音信息，单单指向他，乃是迎娶教会的新郎，又是治理教会并且为教会而治理的王。我们的救主不止一次把天国比作娶亲筵席，比作王室娶亲筵席 (马太福音 22: 2; 25: 1)，可能间接引用了这首诗。我们没有理由认为这是所罗门迎娶法老的女儿；倘若一定要说这在基督和教会的奥秘婚姻之外另有所指，那么我宁可将之应用于大卫的一段婚姻，因为他是个战士，比较像诗中所塑造的新郎形象，所罗门却不是战士。但我认为这指的纯粹就是耶稣基督，也只能指向他；先知说的就是他，不是别人；新约圣经 (希伯来书 1: 8) 将这里的第 6-7 节应用于他，不可能有别的理解。前言道出了这首诗歌的优美 (第 1 节)。这首诗说的是：I. 王室新郎，就是基督。1. 本身优秀，超乎万有 (第 2 节)。2. 得胜的荣耀 (第 3-5 节)。3. 政权的公义 (第 6-7 节)。4. 宫殿的华丽 (第 8-9 节)。II. 王室新妇，就是教会。1. 她得恩宠 (第 10-11 节)。2. 婚礼 (第 12-15 节)。3. 婚姻的结果 (第 16-17 节)。每当我们歌唱这首诗，心里应当充满对基督的崇高敬意，全然顺服并满足于他的治理，迫切渴望他的教会在世上发扬并永存。

### 娶亲之歌；弥赛亚的荣耀

1 (可拉后裔的训诲诗，又是爱慕歌，交与伶长。调用百合花。) 我心里涌出美辞；我论到我为王做的事，我的舌头是快手笔。2 你比世人更美；在你嘴里满有恩惠；所以神赐福给你，直到永远。3 大能者啊，愿你腰间佩刀，大有荣耀和威严！4 为真理、谦卑、公义赫然坐车前往，无不得胜；你的右手必显明可畏的事。5 你的箭锋快，射中王敌之心；万民仆倒在你以下。

有人将标题中的百合花理解为一种六弦乐器，也有人按这个词原来的意思，理解为百合花或玫瑰，可能婚礼上摆满了玫瑰或其它的花；这样理解也很容易应用于基督，因他自称沙仑的玫瑰，谷中的百合花（雅歌 2: 1）。这是一首爱慕歌，关乎基督和教会之间圣洁的爱。这是所爱者的歌（以赛亚书 5: 1），为陪伴新妇的众童女所预备（第 14 节），在婚礼上演唱。经上说在锡安山上服事羔羊的众童女唱新歌（启示录 14: 3-4）。

I. 本诗的引言（第 1 节）谈到以下几点：1. 主题崇高，乃是美辞；像诗歌这样动人的艺术居然被人用来形容坏事，真是可惜。这是关乎王的事，关乎耶稣王，关乎他的国他的政权。注意：凡是论到基督，都用美辞，没有比这更崇高、更丰富、更有果效、更有益处、更适合我们的标题；这样的美辞我们平时居然谈得不多，真叫人羞愧。2. 手法超群。本诗是心里的信心在口里宣告出来，关乎基督和他的教会。（1）这段美辞写得很优美，也配得上这样的优美：我的心撰写美辞<sup>1</sup>，意思可能是先知的灵将这首诗口述给大卫，就是在众先知身上的基督的灵（彼得前书 1: 11）。不过这也可指他敬虔的默想和心中的爱，从口中满溢出来。关乎基督的事，我们应当尽可能认真思想，带着坚定的意念和圣洁的爱火，有且是说起这些事的时候。论到基督和神的事，若能发自内心的述说那些温暖我们、感动我们的事，那就是再好不过。论到基督的事，千万不可草率，所说的要事先斟酌，免得说错话；参考传道书 5: 2。（2）这段美辞表达得很优美：我论到我为王做的事。[1.]他愿意尽可能清楚地表达自己；所论到的事，他自己融会贯通，并且为之感动。他所论到的，不是道听途说，不是死记硬背；而是经过钻研的。注意：神为我们的灵魂所行的，我们应当向别人述说，而神在我们灵魂里面所行的，我们也应当述说；参考 66: 16。[2.]他愿意尽可能欢喜、自由、流畅地表达自己：「我的舌头是快手笔，每个字都听命于我的心，如笔听命于手。」我们称众先知为圣经的笔者，实际上他们都不过是笔。最能言善辩的辩论家，最口若悬河的演说家，他们的舌头不过是笔，神可以随意使用。若有苦涩的文字写出来，为何要与那支笔争论呢？若有造就人的文字写出来，为何要崇拜那支笔呢？大卫不仅将他心中所想的基督说出来，还写出来，好传得更远，持续得更久。他的舌头像快手笔，无一遗漏。倘若心里涌出美辞，但口舌不能成为快手笔，将这些美辞记录下来，那就真是可惜。

II. 这几节经文论到主耶稣：

1. 他本身最美，最可爱。这是一首婚礼的歌，所以将基督的超然之美比作王室新郎的美（第 2 节）：你比世人更美，比任何人都美。诗人在前面说他要论到这位王，但这里他迫不及待，直接向这位王说话。人若希奇并爱慕基督，都喜悦到他那里去，直接说给他听。我们也当如此宣告自己的信心，宣告我们看见了他的荣美，宣告我们的爱，宣告我们的喜乐：你很美，比世人更美。注意：耶稣基督本身比世人更可爱更美，在信徒眼中也是如此。主耶稣是神，是中保，他的荣美远超人性的美德，远超最美最优秀的人所能具备的；基督所具备的丰盛配得我们爱慕，远超任何人所能具备的。我们的良人强如别人的良人。这个世界的美物和魅力容易使人心离开基督，因此我们应当明白他如何超越万有，如何更加配得我们的爱慕。

2. 他是天之骄子。他比世人更美，因为神为他所行的超过为世人所行的，并且神恩待世人都是为了他的缘故，都经由他的手，也都经由他的口。（1）他有恩惠，并且赐给我们：在你嘴里满有恩惠。藉着他的话，他的应许和他的福音，神的良善向我们显明出来，神的善工在我们里面开启，并且持续。他一切恩惠都从神而来，他履行中保职责所需的一切才能也都从神而来，从他丰满的恩典里，我们都领受了（约翰福音 1: 16）。他不但心里满有恩惠，使他大得坚固，大得鼓舞，嘴里也满有恩惠，乃至藉着他口中的话语和对信徒个人的亲吻，给他们传递圣洁和安慰。从他满有恩惠的嘴里涌出恩言，人人希奇（路加福音 4: 22）。在他嘴里满有福音的恩惠，因为这福音起先是主亲自讲的（希伯来书 2: 3），我们都从他领受。他满有永生的话。迦勒底译本作：在他嘴里满有先知的灵。（2）他有福份，并且赐给我们。「正因为神的恩惠托付给你，为世人发挥作用，为世人造福，所以神赐福给你，直到永远，使你成了永远的祝福，乃至地上的万族都必因你得福。」神施恩给谁，也必赐福给谁。他在基督里赐给我们各样属灵的福气（以弗所书 1: 3）。

<sup>1</sup>钦定本将第 1 节上半句译为：我的心撰写美辞。

3.他胜过一切仇敌。这位王室新郎是个战士，他不会因为婚礼而离开战场（尽管律法许可；申命记 24: 5）；相反，婚礼反倒使他上了战场，因为他要挥舞刀剑，救他的新妇离开被掳之地，要征服她，也要为她而战，然后才娶她。由此可见：

(1) 他预备争战（第 3 节）：大能者啊，愿你腰间佩刀！神的话是圣灵的剑。藉着神话语的应许以及这些应许中所包含的恩惠，灵魂甘愿顺服耶稣基督，成为他忠实的臣民；又藉着神话语中的警告以及按这些警告所施行的审判，凡是顽固与基督为敌的，都要在合宜的时候被击垮，被消灭。许多犹太人和外邦人藉着基督的福音归向神，犹太人因为顽固仇视福音，必按其所预言的，最终毁灭；异教之风也要被废弃。这里说基督腰间佩刀，这刀就是启示录 19: 15 所说的从他口中出来的利剑。福音传遍万国万民之日，就是我们的救赎主腰间佩刀之时。

(2) 他出征圣战：大有荣耀和威严，好比至大的王亲临战场，威武雄壮：他的刀，他的荣耀，他的威严。他在福音中显得极其超然，至大至高，光彩夺目，身上满有父神所赐的荣耀和威严。就他本人而言，就福音本身而言，基督没有外在的荣耀和威严，不吸引人（他无佳形美容；以赛亚书 53: 2），不令人望而惊叹，因为他取了奴仆的形象（腓立比书 2: 7）；他的荣耀和威严都是属灵层面的。信而受洗的，必然得救；这话满有恩典，因而也满有荣耀；不信的，必被定罪，这话又极其可畏，因而也满有威严（马可福音 16: 16）；这也是福音的总结，乃至我们可以说，救赎主乘驾福音的车輦，荣耀威严。你赫然坐车前往，无不得胜（第 4 节）。你坐车前往，无不亨通。这句话道出了父神的应许，说耶和華所喜悦的事必在他手中亨通，并且必与强盛的均分掬物（以赛亚书 53: 10, 12），因所受的苦难而得奖赏。神说他必亨通，他就必亨通。这也表达了与他为友之人的衷心祝愿，求神使他亨通，使灵魂归向他，摧毁悖逆他的一切黑暗权势。「愿你的国降临，愿你亨通再亨通。」

(3) 他的荣耀大业：为真理、谦卑、公义；基督来，要恢复并抢救这些已在人间失落的东西。[1.]福音本身就是真理、谦卑和公义，藉着真理和公义的权能发出命令；真理和公义站在基督信仰这边，这是无可争议的，但基督信仰的传播却是藉着谦卑和温柔；参考哥林多前书 4: 12-13；提摩太后书 2: 25。[2.]基督在福音中表现出真理、谦卑和公义，这些都是他的荣耀和威严，也正因为这些，他才亨通。世人信靠他，因为他是真理，学他的样式，因为他谦卑（马太福音 11: 29）（基督的温柔满有能力；哥林多后书 10: 1），并且臣服于他，因为他公义，按公平掌权。[3.]福音在人间传开，在人心建立真理、谦卑和公义，用真理的亮光纠正人的错误，用谦卑的能力控制人的怒气，又用公义的律法管理人的心思和生活。世人因着错谬、邪恶和过犯的缘故，公义和公平的掌权者已不复存在，基督在世上建立他的国，要叫这堕落的世界重现这些荣耀，在他的治下维护这样的掌权者。

(4) 他征战得胜：「你的右手必显明可畏的事；你必经历到神奇妙的能力伴随着福音，使之得胜，大有果效。」[1.]若要灵魂归向他，就需要成就可畏的事；要扎心，要唤醒良心，耶和華的威严要为他的安慰修平道路。这都是藉着基督的右手所成就的。这可畏的事要由保惠师继续下去（约翰福音 16: 8）。[2.]若要胜过地狱的门和拥护地狱的人，摧毁犹太教和异教，就需要成就可畏的事，这些都要使人吓得魂不附体（路加福音 21: 26），叫臣宰、将军呼叫岩石倒在他们身上（启示录 6: 15-16）。接下来这节经文形容这些可畏的事（第 5 节）：你的箭锋快，射中王敌之心。第一，生来与他为敌的，要被射伤，被制伏。悔改好比弓箭，使人扎心，俯伏在他面前，臣服于他的律法和政权。谁掉在这石头上，必要跌碎（马太福音 21: 44）。第二，顽固与他为敌的，要被射伤，被毁灭。神可畏的箭极其锋利，射中他们的心，他们必在他面前倒下，成为他的脚凳（110: 1）。人若拒绝接受他作王，就必被杀在他面前（路加福音 19: 27）；人若不顺服他的金杖，就必被他的铁杖所击碎。

### 基督的威严和荣耀

6 神啊，你的宝座是永永远远的；你的国权是正直的。7 你喜爱公义，恨恶罪恶；所以神一就是你的神一用喜乐油膏你，胜过膏你的同伴。8 你的衣服都有没药、沉香、肉桂的香气；象牙宫中有丝弦乐器的声音使你欢喜。9 有君王的女儿在你尊贵妇女之中；王后佩戴俄斐金饰站在你右边。

我们在此看见王室新郎登上审判的宝座，他的王宫极为富丽。

I.他坐上审判席。从希伯来书 1: 8-9 来看,这句话是父神亲自对圣子说的:神啊,你的宝座是永永远远的;那里引用这句话证明他是神,他的名比天使的名更尊贵(希伯来书 1: 4)。中保是神,不然就没有能力履行中保的职责,也不配戴上帝中保的桂冠。关于他的政权,请注意看:1.是永恒的:是永永远远的,要在地上世代代存下去,尽管有地狱之门的各样抵挡;其蒙福的果效和结果必如天之久,与永恒平行。甚至也许到那时,救赎主的荣耀和被救赎者所蒙的福也会无限渐进,因为经上不但应许他的政权无穷,还应许他的政权和平安的加增必无穷<sup>1</sup>(以赛亚书 9: 7);即便他把国交与父神(哥林多前书 15: 24),救赎主的宝座还将继续。2.是公平的:你的国权是正直的,他政权的治理完全按照神永恒的定旨,那是善恶事上的永恒法则和道理。基督所行的,没有一样冤枉他的臣民,反倒是受了冤屈的可得安抚:他喜爱公义,恨恶罪恶(第 7 节)。他自己喜爱行义,恨恶作恶;他也爱行义的人,恨恶作恶的人。他藉着他一生的圣洁,藉着他死的义行,藉着福音的伟大目的,显明他喜爱公义,又因他的榜样作用,因他满足神的公义,因他的诫命,引进永义(但以理书 9: 24);神恨恶罪孽,这点在基督受难的事上最能表露无遗。3.坚立升高:所以神,就是你的神(就是中保基督,称神为他的神;约翰福音 20: 17;奉他的命,在一切与他立约的人当中居首位)用喜乐油膏你;意思是:(1)为了这正直国权的缘故,神把他的灵赐给他,圣灵的恩膏使他能够胜任自己的职责;主耶和华的灵在我身上,因为耶和华用膏膏我(以赛亚书 61: 1)。神所呼召的,他也必装备(以赛亚书 11: 2)。圣灵称为喜乐油,因为基督被圣灵充满,欢然履行职责。他受圣灵的恩膏,胜过同伴,胜过一切受膏的,无论是祭司还是君王。(2)为了奖赏他为传扬公义、止息罪孽所行的和所受的苦,神用喜乐油膏他,使他升为高,得享一切尊荣和喜乐。正因为他自己卑微,所以,神将他升为至高(腓立比书 2: 8-9)。神膏他,显明他升为高所得的权能和荣耀;弥赛亚的一切尊荣和权柄都是他的。神用喜乐油膏他,显明摆在他前面的喜乐(他升为高,被说成是摆在前面的喜乐;希伯来书 12: 2)。他因见父神的面(使徒行传 2: 28),又因看见自己劳苦的功效,便心满意足(以赛亚书 53: 11)。所以他受膏,胜过他的同伴,在众信徒之上,他们是他的弟兄,在受膏的事上有份;他们有限量,他没有有限量(约翰福音 3: 34)。不过使徒引用这句话来证明他超越天使(希伯来书 1: 4, 9)。罪人得救是天使的喜乐(路加福音 15: 10),更是圣子的喜乐。

II.他的王宫富丽壮观。1.这里提到他出场时所穿的衣袍,没有浮夸的样式吸引眼球,而是散发出喜悦和恩典的馨香(第 8 节):你的衣服都有没药、沉香、肉桂的香气(就是膏他和他衣服的喜乐油):这些都是神吩咐制作圣膏油所用的原材料,不可用作凡物(出埃及记 30: 23-24);这里似乎是预表基督作为我们信仰的大祭司,领受圣灵的恩膏。正是这些膏油所发出的馨香,正是他的恩典和安慰,才吸引灵魂归向他的(雅歌 1: 3-4),使他在信的人就为宝贵(彼得前书 2: 7)。2.这里说他的王宫是象牙宫,当时象牙宫被视作最为华丽的。经上提到亚哈王造了一个象牙宫(列王纪上 22: 39)。天上的住处是象牙宫,基督和信徒的喜乐都在那里,并且他们要在那里成全,直到永远;他因他们而喜乐,凡属他的也都与他一同喜乐,因为他们都必进来享受主人的快乐(马太福音 25: 23)。3.他王宫的荣美极其辉煌。在炫耀浮夸的盛大宴会中,最能有所表现的,莫过于贵妇人的盛装,这里以此为例(第 9 节)。(1)具体的信徒在此比作宫中的尊贵妇人,为表示尊敬王权,都穿着盛装:有君王的女儿在你尊贵妇女之中,其形象、衣着、首饰,想必因其出身的缘故,都是超群绝伦的。凡是真信徒,都是从上头生的,都是万王之王的儿女。他们天天藉着祷告和赞美在主耶稣的宝座前服事,这其实是他们的荣耀,但他却愿意算作是他的荣耀。君王的女儿在他尊贵妇女之中(或作伴娘),表示这些王应该他附属国的王,都是倚靠他的,自己的女儿若能服事他,那是大大的荣幸。(2)由具体信徒所组成的教会,作为一个整体,在此比作王后,就是女皇,是他藉着永约与之订婚的。她站在他右边,靠近他,从他领受尊荣,极其富贵,佩戴俄斐金饰,用金线所编织的衣袍,也可能是金项链或其它金饰物。这就是新妇,羔羊的新妇,她的恩德(就是她的妆饰)因其纯洁的缘故,也比作光明洁白的细麻衣(启示录 19: 8),这里则比作俄斐金饰,因其昂贵的缘故;我们蒙救赎,是因为神儿子的宝血,而我们得妆饰,也是因为神儿子的宝血,不是因为可朽坏之物。

## 教会的荣耀

<sup>1</sup>钦定本将以赛亚书 9: 7 中「他的政权与平安必加增无穷」译为:他的政权与平安的加增必无穷。

10 女子啊，你要听，要想，要侧耳而听！不要纪念你的民和你的父家，11 王就羡慕你的美貌；因为他是你的主，你当敬拜他。12 泰尔的民（原文是女子）必来送礼；民中的富足人也必向你求恩。13 王女在宫里极其荣华；她的衣服是用金线绣的。14 她要穿锦绣的衣服，被引到王前；随从她的陪伴童女也要被带到你面前。15 她们要欢喜快乐被引导；她们要进入王宫。16 你的子孙要接续你的列祖；你要立他们在全地作王。17 我必叫你的名被万代纪念，所以万民要永永远远称谢你。

这首诗的后半部份是向站在王室新郎右边的王室新妇说话。神在前面对圣子说：你的宝座是永永远远的，这里向教会说永永远远，因为她许配给了圣子，他就称她为女儿<sup>1</sup>。

I. 他告诉她应尽的本份；凡与主耶稣建立关系的，都应当思想这些本份：「你要听，要想，要侧耳而听，就是要顺服这些娶亲的条件，甘心顺服。」这是从神的话得益处的方法：凡有耳的，就应当听，殷勤地听；凡听的，就当认真思想，仔细斟酌；凡思想的，就当侧耳而听，顺从摆在他面前的威势。这里有何要求呢？

1. 要抛弃一切。

(1) 这里说的是婚姻之法：「不要纪念你的民和你的父家，这是婚姻条例的要求。不要维护以往的亲情，不可念念不忘，想回到他们那里去；要除去这样的念想（不可怀念你所爱的民，也不可怀念你更爱的父家），你才不至于时时顾盼，像罗得的妻子那样回头看所多玛。」亚伯拉罕听从神的呼召，毅然离开本土本乡，不再想念所离开的家乡（希伯来书 11: 15）。这表示：[1.] 若有人从犹太教或异教皈依基督信仰，就必须彻底铲除旧酵，不可将犹太习俗或外邦偶像带进基督信仰里来，这些都会把基督信仰弄得像撒马利亚那样的混杂物。[2.] 我们既然放下一切跟从基督，就必须恨自己的父母和世上一切看为宝贵的，意思是不可爱他们超过基督和他的荣耀，并我们在基督里的份；参考路加福音 14: 26。

(2) 这里大大鼓励王室新妇要与以往的关系彻底决裂：王就羡慕你的美貌，表示若有以往犹太教或外邦人的礼节或习俗与她的信仰混在一起，就会玷污她的美貌，有损她在王室新郎心目中的地位，而若完全顺服他的心意，他就必喜悦她。圣洁的荣美，不论是教会整体的圣洁荣美，还是信徒个人的圣洁荣美，都在基督眼里看为宝贵，看为可爱。他一看见圣洁的荣美，就说：这是我永远安息之所；我要住在这里，因为是我所愿意的（132: 14）。他怀着喜悦的心，在金灯台中行走（启示录 2: 1）。

2. 要尊敬他，爱他，荣耀他，顺服他：他是你的主，你当敬拜他。教会要顺服基督，如同妻子顺服丈夫（以弗所书 5: 24），要称他为主，就如撒拉听从亚伯拉罕，称他为主（彼得前书 3: 6），不但要臣服于他的治理，也要把神的荣耀归给他。我们要敬拜他，以他为神，为我们的主；神的旨意是叫我们尊敬子如同尊敬父一样（约翰福音 5: 23），并且尊敬子要算为尊敬父。倘若我们认基督是主，并且按理敬拜他，那就是使荣耀归与父神（腓立比书 2: 11）。

II. 他告诉她应得的尊荣。

1. 许多人要慕名而来，送贵重礼物给她（第 12 节）：「泰尔的女子必来送礼（泰尔是个极其富有华丽的城），泰尔的公主必来送礼；周围的王室都必送礼来，代表全体，要寻求你的恩惠，和你拉关系；就连民中的富足人也向你求恩，他们虽富足有余，也不得不前来求恩，是为你所嫁之人的缘故，希望通过你与他交好。」有钱的犹太人，或自称是犹太人的（俗话说：像犹太人那样有钱），也必在非拉铁非时代拜倒在教会脚前，因知基督是已经爱她了（启示录 3: 9）。外邦人在皈依基督信仰、与教会联合的时候必来送礼；参考哥林多后书 8: 5；罗马书 15: 16。他们将自己的所有都献于基督的荣耀，献于神国的服事，那就是来送礼。

2. 她光彩夺目：（1）因她的个人品德和素养，人人羡慕（第 13 节）：王女在里面极其荣华<sup>2</sup>。注意：教会的荣耀是属灵的荣耀，唯有属灵的荣耀才是真荣耀；那是灵魂的荣耀，代表全人；那是在神眼中看为荣耀，是永恒荣耀的凭据。圣徒的荣耀，属世的眼睛看不见。圣徒的生命与基督一

<sup>1</sup>钦定本将第 10 节中的「女子啊」称为「女儿啊」。

<sup>2</sup>钦定本将第 13 节上半句译为：王女在里面极其荣华。

同在神里面藏着，他们的荣耀也是如此，肉眼看不见，必须具备属灵的眼光才能看见，而凡是能看见的，都极为看重。让我们看看我们应当渴慕什么样的真荣耀，不是希图外貌体面（加拉太书 6: 12），而是里面存着长久的心（彼得前书 3: 4），这人的称赞不是从人来的，乃是从神来的（罗马书 2: 29）。（2）因她富贵的外衣。她的荣耀虽都是内在的，她的价值也都是内在的，但她的衣服是用金线绣的；基督徒在世人面前的行为举止应当满有善工，不是花哨空洞的善工，不是粉刷修饰，而是实打实的，像金子一般；必须严谨细致，像金线编织的，乃是呕心沥血而成。

3.她的婚礼大有尊荣和喜乐（第 14-15 节）：她被引到王前，好比耶和華神把夏娃领到那人跟前（创世记 2: 22），那个场景就是预表基督和教会之间的这场奥秘婚礼。唯有父神引领的，才能来到基督面前，唯有神引领的，才能这样被引到王前（第 14 节），进入王宫（第 15 节）。

（1）这表示新妇被引到基督面前，有两个方面：[1.]灵魂归向基督，那时他们许配给他，乃是暗中立约，好比贞洁的童女；参考哥林多后书 11: 2；罗马书 7: 4。[2.]在时间的末了，奥秘身体成全，圣徒得荣耀；那时羔羊的新妇就预备好了，凡蒙恩被拣选的都要蒙召回家，到基督那里聚集（帖撒罗尼迦后书 2: 1）。那时就是羔羊的婚礼（启示录 19: 7；21: 2），众童女出去迎接新郎（马太福音 25: 1）。那时就要进入王宫，进入天上的居所，与主永远同在。

（2）王室新妇在以上两个方面都大得尊荣。[1.]礼服：她要穿锦绣的衣服，代表基督的义和圣灵的恩典，两者藉着神的智慧巧妙地编织在一起。[2.]伴娘：陪伴童女，就是不但有灯、还有灯油的聪明童女，她们加入教会，紧紧跟随，都参加婚礼。[3.]极其热烈的婚礼气氛：她们要欢喜快乐被引导。浪子回归时，父亲说我们理当欢喜快乐（路加福音 15: 32）；在羔羊的婚宴上，我们要欢喜快乐（启示录 19: 7），因为他婚筵的日子，就是心中喜乐的时候（雅歌 3: 11）。

4.这场婚姻必多有子孙（第 16 节）：你的子孙要取代你的列祖<sup>1</sup>。旧约的会众体系渐旧渐衰，就必快归无有了（希伯来书 8: 13），列祖也相继离世，取而代之的是新约的教会，外邦人的教会，嫁接在同一棵橄榄枝上，一同得着橄榄根的肥汁（罗马书 11: 17），没有丈夫的比有丈夫的儿女更多（以赛亚书 54: 1）。这是给基督的应许，与以赛亚书 53: 10 中的应许意义相同：他必看见后裔；这些子孙要被立在全地作王；万民万邦都必有人归向基督，被立为王，成为国民，作他父神的祭司（启示录 1: 6）。也可理解为必有许多基督徒当王，人数胜过犹太王（犹太王都只在迦南地，基督徒的王则遍及全地）；这些王成了养育教会的父母，教会要吃君王的奶（以赛亚书 60: 16）。他们都是基督所立的王，因为帝王藉他坐国位；君王藉他定公平（箴言 8: 15）。

5.这场婚姻要永远被称颂，王室新妇也要永远被称赞（第 17 节）：我必叫你的名被万代纪念。父神赐给他的名超乎万名之上，并在此应许他的名要存到永远，因为历代的传道人和基督徒都奉他的名，使他的名要存到永远（72: 17），被万代纪念，基督信仰要代代传承，永不断绝。「万代都必纪念你，所以也必永永远远称谢你。」凡在地上为基督的荣耀出力的，必在天上看见他的荣耀，且在其中有份，永远称谢他。让我们凭信心盼望另一个世界的永恒福祉，在我们的世代纪念基督的名，以他为我们通向那里的唯一道路；让我们坚信救赎主的国在世上必永存，将我们对他的纪念传承给后代，好叫他的名存到永远，如天之久（89: 29）。

## 第四十六篇

这首诗鼓励我们以神为盼望，信靠他，信靠他的权能和旨意，以及他在教会最艰难的时候满有恩典的同在；这首诗还引导我们归荣耀给他，因为他过去将来都为我们行大事。作诗的背景可能是大卫战胜了邻国（撒母耳记下第 8 章），神赐给他平安，四境无战事。这里教导我们：I.危机四伏的时候要以神为安慰（第 1-5 节）。II.要提说并称颂他为教会所行的大事，胜过仇敌（第 6-9 节）。III.坚信神既荣耀了他自己的名，也必再荣耀，我们要从中得安慰（第 10-11 节）。每当我们歌唱这首诗，可应用于属灵争战的敌人，我们胜过他们，得胜有余，也可应用于世上基督国度的敌人以及他们的威吓和欺侮，在他们喧嚷咆哮之时，努力保持内心圣洁的平安和宁静。传说每当路德<sup>2</sup>听到坏消息，都会说：让我们来唱诗篇 46 篇。

<sup>1</sup>钦定本将第 16 节上半句译为：你的子孙要取代你的列祖。

<sup>2</sup>马丁·路德（1483-1546）：德国神学家，作曲家；改教运动主要人物之一。

## 神是他百姓的避难所

1 (可拉后裔的诗歌，交与伶长。调用女音。) 神是我们的避难所，是我们的力量，是我们在患难中随时的帮助。2 所以，地虽改变，山虽摇动到海心，3 其中的水虽咆哮翻腾，山虽因海涨而战抖，我们也不害怕。(细拉) 4 有一道河，这河的分汊使神的城欢喜；这城就是至高者居住的圣所。5 神在其中，城必不动摇；到天一亮，神必帮助这城。

诗人在此真是言传身教：

I. 要因神而夸耀，夸耀他与我们的关系，夸耀他与我们同在，特别是刚刚经历他的帮助（第 1 节）：神是我们的避难所，是我们的力量；我们觉得如此，他也确实如此，将来也必如此。有人追逼我们吗？可以奔向他，因他是我们的避难所，在他里面可得安稳，心里也感觉安稳，站立在稳固的根基上；参考箴言 18: 10。有人用苦难来压我们吗？有工要做，又要与敌人拼搏吗？神是我们的力量，必扶持我们扛起担子，预备我们应付一切的服事和苦难；他必施恩赐给我们力量，使我们倚靠他。我们落在患难中吗？他是帮助，为我们提供一切所需要的，他是我们随时的帮助，是已知的帮助（原意如此），是我们已经知道的，是可以写上「已试」的，好比基督被称为试验过的石头（以赛亚书 28: 16）。也可理解为：身边的帮助，不必寻找，总是在身边。也可理解为：充足的帮助，能应付任何环境或急难。无论如何，他是我们随时的帮助，没有比这更好的，在被造之物当中也不可能找到类似的。

II. 要向最大的危险夸耀：神是我们的力量，是我们的帮助，神是全知全能的，所以我们不害怕。若怀着圣洁的畏惧敬畏神，便可在地狱的权势或世上的权势面前不致惊慌失措。神若帮助我们，谁能敌挡我们呢（罗马书 8: 31）？谁能伤害我们呢？这样无所畏惧的心志是我们的本份，也是我们的特权，证明自己良心无亏，心里诚实，信心活泼，信靠神，信靠他的旨意和应许：「地虽改变，人虽靠不住，本当扶持我们的，反倒威胁要吞灭我们，好比大地吞灭可拉一般，我们也不害怕。」这首诗就是为可拉后裔而写，有人甚至说这是可拉后裔写的；只要我们靠近神，有他为我们出头，就不必害怕，也没有理由害怕。贺拉斯有诗曰：

任凭朱庇特可怕的膀臂用惊雷劈开穹苍，  
在破碎的世界下他自岿然不动。

这里要注意的是：1. 危险何其大。大地改变，被甩到海里，就连最坚硬最稳固的高山也要沉到深不可测的汪洋；大海咆哮翻腾，发出惊心动魄的巨响，海浪凶猛拍打，群山战抖（第 3 节）。虽然列国列邦喧嚷纷纭，卷入争战，颠簸翻腾，政权频繁易手，虽然他们联合起来抵挡教会和神的百姓，阴谋将他们赶尽杀绝，并且即将得逞；但我们仍不必害怕，深知这一切祸患最终都对教会有益处。参考 93: 4。大地改变，唯有积攒财宝在地上、心仪世界的人才会害怕；而若积攒财宝在天上，指望在地和其上的物都要烧尽了（彼得后书 3: 10）的时候才最喜乐，这样的人不会害怕。若有人倚靠如此漂浮不定的根基，那就任凭他们在翻腾的海中心慌；但若被引领到那更高的磐石（61: 2），那就不要心慌，可在那磐石上站稳脚跟。2. 抵挡危险的根基何其稳固，因为教会以及与我们休戚相关的利益有坚强的保护。我们所关心的不是个人的利益，而是神的城，是至高者居住的圣所；我们心里战抖，是因为神的约柜。但一想到神给他教会带来安慰和平安，我们又觉得心安，不怕任何祸患。这里说的是：（1）教会的欢喜，即便是最哀恸最忧愁的时候（第 4 节）：有一道河，这河的分汊使人欢喜，哪怕海水咆哮翻腾。这可指西罗亚缓流的水（以赛亚书 8: 6），缓缓流过耶路撒冷；河水虽不深也不宽，在希西家时代却成了耶路撒冷的有效屏障（以赛亚书 22: 10-11）。但我们应当从灵意来理解：这里的河指恩典之约，分汊指其中的应许；河指恩典的圣灵（约翰福音 7: 38-39），分汊指安慰，使神的城欢喜。神的话语和典章是河和分汊，在乌云密布的日子使属神的圣徒觉得欢喜。神对他教会而言，好比江河宽阔之地（以赛亚书 33: 21）。这分汊使神的城欢喜，水流不急，乃是像西罗亚的水，缓缓流淌。注意：属灵的安慰在圣徒眼中乃是平缓安静的细语，不是眼所能见的（路加福音 17: 20），却足以平衡一个愤怒邪恶的世界所发出的震耳欲聋的威吓。（2）教会的坚立。虽然天地都晃动，但神在其中，城必不动摇（第 5 节）。神确保与他的教会同在，确保关心他的教会；他的荣耀与教会休戚相关，他的帐幕设在其中，他必保护，因而必不动摇，就是说：[1.] 必不被消灭，不像大地那样改变（第 2

节)。世界废去，教会尚存，世界成为废墟之日，就是教会进入福祉之时。教会乃是建造在磐石上，阴间的门不能胜过他（马太福音 16: 18）。[2.]必不受搅扰，更不会撼动，岿然不动。神若向着我们，若与我们同在，再凶猛的攻击也不能撼动我们。（3）教会必蒙拯救，尽管极其惊险：神必帮助这城；既然如此，谁能伤害呢？患难中有神的帮助，便不致下沉；苦难越大，人数就越加增。神必帮助教会脱离苦难，并且要早早如此：到天一亮；就是很快，因他是随时的帮助（第 1 节），也很及时，就是在环境极度艰难的时候，在最需要得拯救的时候。这可应用于具体的信徒；神若在我们心里，若在我们中间，藉着他的话语，丰富地驻在我们心里，我们就必被坚立，必得帮助；愿我们信靠他，不要害怕；一切都会好起来，结局必是美好。

### 信靠神

6 外邦喧嚷，列国动摇；神发声，地便融化。7 万军之耶和华与我们同在；雅各的神是我们的避难所！（细拉）8 你们来看耶和华的作为，看他使地怎样荒凉。9 他止息刀兵，直到地极；他折弓、断枪，把战车焚烧在火中。10 你们要休息，要知道我是神！我必在外邦中被尊崇，在遍地上也被尊崇。11 万军之耶和华与我们同在；雅各的神是我们的避难所！

这几节经文归荣耀给神，以他为万国的王，为众圣徒的王。

I. 以他为万国的王，藉着他的权能和旨意管理世界，掌管世人各样的事，归荣耀给他；他在世人当中随己意行事，无人敢问他说「你做什么」呢（传道书 8: 4）。1. 他限制列国的喧嚷，打破一切抵挡他和他在世上利益的权势（第 6 节）：外邦喧嚷，因为大卫登基，因为大卫子孙的国坚立；参考 2: 1-2。列国动摇，因怒气而摇动，起来疯狂抵抗；但神发声，在怒中责备他们（2: 5），他们就生出另一种摇动，惊慌失措，混乱无序，无计可施；就连大地都要在他们脚下融化，站立不住；属世的心因惧怕而消化，好比冰雪在日光下融化。仇敌的心融化，经上常有这样的形容（士师记 5: 4-5；路加福音 21: 25-26）。2. 他若拔出刀来，赋予使命，列国便天翻地覆，地土荒凉（第 8 节）：你们来看耶和华的作为；要观看（66: 5），要考察（111: 2）。天意的运行都当视作耶和华的作为，要观看其中有他的属性，他的用意。特别要看他使地怎样荒凉；教会的敌人以为要叫以色列地荒凉，结果却是自己荒凉。他们阴谋消灭教会，结果是自己被消灭。战争是悲剧，往往毁灭战争所在地；大卫在敌人地土上打仗，令其地土荒凉！城邑被烧，乡村荒废，士兵被杀，尸骨成堆。你们来看审判的结果，使地荒凉的结果，必在神面前肃立：你的作为何等可畏（66: 3）！愿一切抵挡他的，看见这一幕就震惊，这令人颤抖的杯也要放到他们手里；愿一切敬畏他、信靠他的，看见这一幕就欢欣，不再惧怕那不可一世的、抵挡教会的权势。任凭他们束起腰来，终必破坏（以赛亚书 8: 9）。3. 他若收刀入鞘，列国的战争就止息，就得平安（第 9 节）。战争与和平都倚靠他的话语和意愿，好比海上的狂风，或兴起或止息，也都倚靠他（107: 25, 29）。他止息刀兵，直到地极，因他怜悯列国，给他们喘息的时间，若战事经久不息，就会喘不过气来。交战双方也许厌倦了打仗，愿意罢兵，双方议和，主和派取代主战派；那时双方同意折弓断枪，将刀打成犁头，把枪打成镰刀（以赛亚书 2: 4），把战车焚烧在火中，因为不再需要；也可能这指的是神的作为，要施恩给他百姓。那些针对他百姓、意在消灭他们的战争，他要止息，瞄准他百姓的弓箭，他要折断。凡为攻击锡安所造成的器械必不利用（以赛亚书 54: 17）。歌革和玛各被全然毁灭，先知书上说那是他们争战的武器被烧毁（以西结书 39: 9-10）；这也表示教会必全然平安，永远和平，不再需要争战的武器。常年累月的战争得以止息，这是耶和华的作为，我们应当带着惊奇和感恩的眼光观看。

II. 以他为众圣徒的王，应当承认他的作为大哉，奇哉（启示录 15: 3）。他过去将来都行大事：

1. 乃是为他自己的荣耀（第 10 节）：你们要静止，要知道我是神<sup>1</sup>。（1）愿他的敌人静止，不再威吓人，要惊恐，要知道他是神，无与伦比，无人能敌；愿他们不再喧嚷叫嚣，那都是徒然的：那坐在天上的必发笑（2: 4），他们虽兴风作浪，抵挡他的名，他的荣耀，他必在外邦中被尊崇，不只是在自己的民中，他必在遍地上被高举，不只是在教会。世人推崇自我，有自己的做法，自己的主见，但他们应当知道，神必被尊崇，他有他的做法，他的主见，他必荣耀自己的名；世人狂傲，但他比他们都大（出埃及记 18: 11），并且要叫他们知道他必他们都大。（2）

<sup>1</sup>钦定本将第 10 节译为：你们要静止，要知道我是神。

愿他的百姓静止，安静镇定，不再颤抖，要得安慰，要知道耶和华是神，是独一的神，必在外邦中被尊崇；愿他维护他的尊荣，成就他的旨意，坚固他在世上的利益。我们虽受挫，但不可灰心，因为我们坚信神必被尊崇，便觉心安；只要他的圣名得高举，我们的名无关紧要。每当我们祷告说：父啊，愿你荣耀你的名，就应当操练自己的信心，仰望基督作此祷告时所得的回应：我已经荣耀了我的名，还要再荣耀（约翰福音 12: 28）。主啊，阿们！但愿如此。

2.乃是为他百姓的安全和保护。他在前面夸耀说：我必被尊崇；百姓也夸耀（第 7 节），再夸耀（第 11 节）。本诗的主题就在于此：「万军之耶和华与我们同在；他站在我们一边，与我们同在，治理我们：雅各的神是我们的避难所，我们可奔向他，信靠他，绝对安全。」愿一切信徒都以此夸耀。（1）有神的同时，他是大能的神，全能的神：万军之耶和华与我们同在。神是万军之耶和华，因他掌管一切受造之物，掌管天地万军，随己意使用他们，或当作审判的器皿，或当作施怜悯的器皿。满有主权的耶和华与我们同在，在我们一边，为我们行事，并且应许永不离开。即便万军与我们作对，也不必惧怕，因为万军之耶和华与我们同在。（2）在神的保护下，他是与我们立约的神，不但有能力帮助，还本着尊荣和信实帮助我们。他是雅各的神，不只是雅各本人的神，也是雅各民族的神，是一切向他祷告之百姓的神，这百姓是与神摔跤之雅各的属灵后裔；神是我们的避难所，我们靠他得平安，因他得满足；即便外有争战，他仍按他的旨意确保我们得益处，即便内有惧怕，他仍藉着他的恩典平息并坚固我们的心灵。万军之耶和华，雅各的神，过去、现在、将来，都与我们同在，过去、现在、将来都是我们的避难所；原文涵盖所有这些意思；并且在此加上「细拉」，真是恰到好处。要记住这里的话，要从中得安慰，说：神若帮助我们，谁能敌挡我们呢（罗马书 8: 31）？

## 第四十七篇

这首诗意在激发我们赞美神，激发所有的人赞美神；I.教导我们如何赞美：要公开，要欢喜，要用悟性（第 1, 6-7 节）。II.为我们提供赞美的题材。1.神的威严（第 2 节）。2.他统管万有（第 2, 7-9 节）。3.他为他百姓过去和将来行大事（第 3-5 节）。很多人觉得这首诗是在约柜迎回锡安山的时候所写，第 5 节似有此意（神上升，有喊声相送），但这句话应该有其更深远的意义，说的是基督成就了他在地上的使命，在世上建立了外邦人都归顺的国度，便升到天上的锡安。每当我们歌唱这首诗，应当归荣耀给上升的救赎主，因他升高而欢喜，并且大大称颂他，承认他为主，归荣耀给父神。

### 勉励众人要赞美神

1（可拉后裔的诗，交与伶长。）万民哪，你们都要拍掌！要用夸胜的声音向神呼喊！2 因为耶和华至高者是可畏的；他是治理全地的大君王。3 他叫万民服在我们以下，又叫列邦服在我们脚下。4 他为我们选择产业，就是他所爱之雅各的荣耀。（细拉）

诗人心中对神充满敬意，竭力鼓励周围的人一同加入赞美神的蒙福之工；他坚信神配得一切的称颂和赞美，同时又感叹自己和别人在赞美的事上被动贫瘠。他在这些经文中：

I.呼召何人赞美神：百姓哪，指所有的以色列人；这些都是他的臣民，都在他管辖之下；他在民间有影响力，所以鼓励他们赞美神。无论别人如何，他和他全家，他和他的民，都要赞美耶和华。也可理解为地上的万民，理解为预言外邦人归向神，进入教会；参考罗马书 15: 11。

II.呼召他们如何赞美：「要拍掌，就是欢喜并满足于神为你们所行的，认同并赞叹神所行的一切，并且怒斥一切抵挡荣耀神的人（约伯记 27: 23）。要拍掌，欢喜雀跃，情不自禁；要向神呼喊，不是担心他听不见（他的耳朵不发沉），而是叫周围的人都能听见，知道你们是何等激动，终日思想神的作为。要用夸胜的声音呼喊，要因他而夸胜，因他的能力和良善而夸胜，要叫别人一同夸胜。」注意：这种表达敬虔感情的方式在有些人看来似乎不体面，不够稳重，但我们对此不可草率批评或定罪，更不可嘲笑，因为这样的感情若发自正直的心，神必悦纳其真挚的感情，不计较表达方面的软弱。

III.向我们推荐赞美的题材。1.我们所敬拜的神至高可畏（第 2 节）：耶和华至高者是可畏的。他无限超越一切被造的，超越万有；他的完美，人人都当敬崇，尤其是他的权能、圣洁和公义，凡

与他争竞的，都当惊恐。2.神掌管万有。他独自作王，具有绝对的权能，是治理全地的大君王；万有既都是他造的，也就都臣服于他；他是大君王，是万王之王。3.他特别关心他的百姓，关心他们的疾苦，过去、将来都是如此；（1）使他们得胜（第3节），制伏列国列邦，包括挡道的（44：2），也包括试图挡道的。神过去使他们得胜，将他们栽种在迦南，并且存留至今。如今他藉着他仆人大卫仍在使他们得胜，大军所到之处，攻无不克。但这具有更深远的意义，直指将来要在全地建立的弥赛亚国度，不限于犹太国民。耶稣基督要制伏外邦人，将他们领进羊圈（原文有此意），不是杀戮，而是保留。他要征服他们的心，使他们在他们掌权的日子甘心（110：3），心悦臣服，又叫迷路的，都归到灵魂的牧人监督（彼得前书2：25）。（2）使他们安居乐业（第4节）：他为我们选择产业。他选择了迦南地作为以色列的产业；那地是耶和華神为他们所探来的；参考申命记32：8。于是，他们就拥有了产权，有权占有这地，并且安然享用，从中得安慰；既是无穷智慧的神为他们所选择的，他们就有理由相信这是福地，且在其上得满足。神的圣所在其上建立，使这地成了雅各的荣华（阿摩司书6：8），雅各的尊荣；神为雅各选择如此美好的产业，因为他爱他（申命记7：8）。若应用在属灵层面，那就表示：[1.]圣徒的福份，因为神亲自为他们选择产业，乃是佳美的产业：他了解灵魂，他所选择的必能使灵魂快乐；他的选择美好，乃至他自己都成了百姓的产业（16：5），他还在另一个世界为他们存留了不可朽坏的产业（彼得前书1：4）。这果然是雅各的荣华；神爱他们，为他们所预备的福份是眼睛未曾见过的。[2.]圣徒在神面前的信心和顺服。凡是蒙恩的心灵，都会说这样的话：「神必为我选择我的产业；愿他指定我的份，我必顺服。他知道什么于我有益，比我知道得还要清楚，因而我别无所愿，唯愿他的旨意成全。」

### 勉励众人要赞美神

5 神上升，有喊声相送；耶和華上升，有角声相送。6 你们要向神歌颂，歌颂！向我们王歌颂，歌颂！7 因为神是全地的王；你们要用悟性歌颂。8 神作王治理万国；神坐在他的圣宝座上。9 列邦的君王聚集要作亚伯拉罕之神的民。因为世界的盾牌是属神的；他为至高！

这里用最迫切的语气催促我们要赞美神，向他高唱颂歌；我们在这件本份的事上极其被动，需要常被催促，命上加命，律上加律（第6节）：你们要向神歌颂，歌颂！又说：向我们王歌颂，歌颂！这表示赞美是很有必要的本份，也是佳美的本份，人人都当多多赞美，大大赞美；我们可用相同的话语一遍遍歌唱，只要有新的感受，就不是徒然重复。一国之民岂不该赞美自己的神吗（但以理书5：4）？臣民岂不该称颂自己的王吗？神是我们的神，是我们的王，我们理当赞美他；要向他歌颂，要喜悦歌颂他，不以为耻。这里加上了一条不可或缺的原则（第7节）：要用悟性歌颂，或作训诲。1.「要有悟性，就是明白为何要赞美神，赞美神的意义何在。」这也是福音的原则：要用灵歌唱，也要用悟性歌唱（哥林多前书14：15）；唯有口唱心和，才能歌颂主（以弗所书5：19）。若不通情理，事奉就不蒙悦纳。2.「要有教导性，就是渴望别人也能明白神荣耀的完美，渴望教导别人赞美他。」这几节经文提到三点，作为我们赞美的缘由，其中每一点都有双重含义：

I.要歌颂神上升（第5节）：神上升，有喊声相送，可理解为：1.约柜迎回到锡安山，场面隆重，大卫亲自在前面跳舞，也许众祭司还吹号，跟随的民众喊声震天。约柜乃是神与他们同在的既定象征，既得了神的允准迎上来，便可说这是神上升。神的约柜从无人问津的所在脱颖而出，好叫约柜前的服事更加公开，更加庄严，这是极大的恩惠，人人都当欢欣，都当感恩。2.主耶稣一旦做成了地上的工，就升到天上（使徒行传1：9）。那时，神上升，有喊声相送，那是王的喊声，是征服者的喊声，他将一切执政的、掌权的掳来（歌罗西书2：15），掳掠仇敌（68：18）。他以中保的身份上升，约柜和其上的施恩座都是预表；他上升，进了天堂（希伯来书9：24），如同约柜进入至圣所一般。基督升天的时候似乎没有喊声，也没有角声，但天上的居民，神的众子，在那时有喊声（约伯记38：7）。他还要再来，他怎样去，就必怎样来（使徒行传1：11），并且我们坚信他再来的时候必有喊声和角声。

II.要歌颂神作王（第7-8节）。神不只是我们的王，因而要拜他，他也是全地的王（第7节），掌管地上万王，因而到处都有赞美的馨香献给他。这可理解为：1.护理国度。神作为造物主，乃是大自然的神，作王治理万国，随己意安排他们，安排他们的大小事务，尽管他们不认识他，也

不尊敬他：他坐在他的圣宝座上，坐在设立在天上的宝座，掌管万有，也掌管万邦，藉着他们成就自己的目的，且在他们身上成就自己的目的。由此可见神的治理范围之广；万有生来就在他的势力范围之内，就连事奉别神的外邦人也受真神的治理，不论他们是否愿意。可见他的治理公平，他坐在圣宝座上，发号施令，施行审判，全无错判。2.弥赛亚国度。耶稣基督就是神，他的宝座要存到永远，他作王治理万国；他不仅肩负护理国度的治理权，也必在列邦建立恩典国度，在那些生长在异教风气中的人心中作王；参考以弗所书 2: 12-13。使徒谈到外邦人同为后嗣的时候说这是个极大的奥秘（以弗所书 3: 6）。基督坐在圣宝座上，坐在天上的宝座上，他的一切治理都是为了彰显神的圣洁，促进世人的圣洁。

III.要歌颂神，列邦的君王尊崇他（第 9 节）。这可理解为：1.以色列各地各支派首领的聚会，或守节，或商议国家大事。以色列民乃是作亚伯拉罕之神的民，是亚伯拉罕的后裔，涵盖在他的约中，这是他们的殊荣；感谢神，如今亚伯拉罕的福份也临到了外邦人；参考加拉太书 3: 14。他们能有既定的政权，有列邦的君王，世界的盾牌，这是他们的福份。掌权者乃是国民的盾牌，一国之民若能有这样的盾牌，那是极大的怜悯，而作为盾牌的君王若是属神的，若一心荣耀神，若善用权柄事奉神，那就更是极大的怜悯，使神大大上升。从另一个层面来看，如果世界的盾牌是属神的，那就是神得荣耀；国家机器乃是神所命定的，他藉着它治理世界，成就自己的目的，他随意转动君王的心，好比壅沟的水。百姓的首领聚集在一起，商讨公众利益的事务，这是以色列的福份。国中官员在属于平安的事上达成一致，这是相当可喜的征兆，预示必有大福。2.也可应用于外邦人蒙召进入基督教会，预言在弥赛亚的日子，世上的列王和百姓必加入教会，将他们的尊荣和权能带到新耶路撒冷，且在那里成为亚伯拉罕之神的民；亚伯拉罕曾蒙应许，要作多国的父（创世记 17: 5）。这里可理解为甘愿的民；这个词也出现在 110: 3: 你的民甘心；凡归向基督的都不是被迫的，都是心甘情愿作他的民。象征王家尊严的世界的盾牌（列王纪上 14: 27-28）一旦归顺主耶稣，好比城邑的钥匙交给征服者或掌权者，一旦君王使用自己的权柄弘扬信仰，那就是基督大大上升。

## 第四十八篇

这首诗和先前两首一样，都是凯旋之歌；有人说作于约沙法得胜的时候（历代志下第 20 章），也有人说作于打败西拿基立的时候，他的大军曾在希西家时期围困耶路撒冷；但我觉得这也许是大卫所写，作于在他为王期间一场漂亮的胜仗；未必当时使用，而是留作日后，遇到类似的事便可用得上；本诗也适用于福音教会的荣耀（耶路撒冷预表福音教会），尤其是得胜的教会，就是天上的耶路撒冷（希伯来书 12: 22），在上的耶路撒冷（加拉太书 4: 26）。诗人称颂耶路撒冷：

I.因为它是神的城（第 1-2 节）。II.因为神眷顾它（第 3 节）。III.因为它使仇敌惊恐（第 4-7 节）。IV.因为它使朋友快乐；他们快乐：1.想起神过去、现在和将来为它所行的（第 3 节）。2.想起神施恩在圣城彰显自己，也为圣城的缘故彰显自己（第 9-10 节）。3.想起神确保它的安全（第 11-13 节）。4.想起神与锡安儿女所立的永约（第 14 节）。每当我们歌唱这首诗，应当为自己具备福音教会成员的特权而感动，也应当表达并激发自己由衷拥戴福音教会的利益。

### 锡安的荣美和力量

1（可拉后裔的诗歌。）耶和華本为大！在我们神的城中，在他的圣山上，该受大赞美。2 锡安山一大君王的城，在北面居高华美，为全地所喜悦。3 神在其宫中，自显为避难所。4 看哪，众王会合，一同经过。5 他们见了这城就惊奇丧胆，急忙逃跑。6 他们在那里被战兢疼痛抓住，好像产难的妇人一样。7 神啊，你用东风打破他施的船只。

诗人意在称颂耶路撒冷，展现圣城的荣美；但他一开头就称颂神，称颂他本为大（第 1 节），结尾也称颂神，称颂他本为大（第 14 节）。无论以何为称颂的题材，神都是阿拉法，都是俄梅嘎。尤其说到教会的荣耀，更应该多多述说教会之神的荣耀。

这里所说耶路撒冷的荣耀是：

I.天上的王承认它：它是我们神的城（第 1 节），是他从以色列各城邑拣选出来立他名的地方。他向锡安说了很多恩言，超过地上任何地方。这是我永远安息之所，我要住在这里，因为是我所愿

意的(132: 14)。这是大君王的城(第2节)，他是全地的王，他喜悦宣告要住在那里。这句话曾被救主所引用，用来证明指着耶路撒冷起誓是亵渎，好比指着神起誓，因为耶路撒冷是大君的京城(马太福音5: 35)；神拣选那里作为他恩典的居所，正如天上是他荣耀的居所。1.它被神的知识所光照。在犹太，神为人所认识，他的名为大(76: 1)，尤其在耶路撒冷，祭司的总部，他们的嘴唇应当保存神的知识。在耶路撒冷，神本为大(第1节)，在别处却被人轻看，当作无有。一国之中，一城之中，一家之中，人心之中，只要以神为大，以神为至高，以神为一切，就有福了。神在那里自显(第3节)，既然自显，就显为大，无人轻看神，除非不认识他。2.它专为神的荣耀，所以也称为他的圣山，并且城中器具上都写有归耶和華為圣的字样(撒迦利亚书14: 20-21)。基督教会的特权在于它是圣洁的国度，属神的子民；耶路撒冷作为基督教会的预表，虽本身乏善可陈(马太福音27: 53)，也称为圣城，直到教会建立，就辉煌不再。3.它是严肃会和敬拜神的指定地方；神在那里受大赞美，也该受大赞美(第1节)。注意：神和神的至大向我们显明越多，我们就越应当赞美他。从各地带供物来耶路撒冷的，都应该感谢神不但允许他们服事他，还应许要悦纳他们，赐福给他们，把他们的事奉算为赞美和荣耀。由此耶路撒冷预表福音教会，因为这个世界若有向神献上赞美的，必是来自地上的教会，所以教会就是他在人间的帐幕。4.它受他的特别保护(第3节)：神自显为避难所，意思是他证明自己是避难所，凡敬拜他的，都可在那里以他为避难所。凡认识他的，都倚靠他，寻求他(9: 10)。神不只是在街上，也在耶路撒冷的王宫自显为避难所；贵胄求助于神，与他交往。信仰若在王宫掌权，在城中也必兴旺。5.综上所述，耶路撒冷为世人所爱，所仰慕，圣殿所在的锡安山尤其如此：居高华美，为全地所喜悦(第2节)。无穷智慧的神既拣选此地为圣所，必是完美的所在；之所以华美，是由于圣山的缘故，因为圣洁之中有华美。大地因为罪孽的缘故，遍地都是缺陷，而这一小片地既因圣洁而成为华美，自然就称为全地所喜悦的，意思是全地的人都有理由喜悦，因为神真是住在世人中间。锡安山位于耶路撒冷北边，为该城挡住来自北方的刺骨寒风；若有和风出自北方，人们就向锡安方向眺望。

II.地上的众王怕它。神在王宫自显为避难所，前不久就有例证，并且十分精彩。1.他们原本很怕敌人，因为众王会合(第4节)。邻国诸王联手攻打耶路撒冷，把头角，策略和权势，都联合到一起，要毁坏耶路撒冷；他们集结兵力，他们经过、前进、一同推进，自信很快就能占领这曾是全地的喜悦、如今却被全地所妒忌的城。2.神却反过来，叫敌人怕他们。敌人一见到耶路撒冷，就惊慌失措，不敢发作，好比巴兰看见雅各的帐幕就惊慌，不敢咒诅以色列(民数记24: 2)：他们见了这城就惊奇丧胆，急忙逃跑(第5节)。他们不敢说：我来了，我看见，我征服<sup>1</sup>，只能说：我来了，我看见，我被打败。这不是说耶路撒冷城中有何不可一世之物，而是他们一看见，就想起曾听说过的，神住在其中，保护此城；是神使他们心中惊恐，急急退兵。他们虽是君王，虽联合起来声势浩大，但他们自知不是全能神的手，于是被战兢疼痛抓住(第6节)。注意：与教会为敌的人再高傲，神也能叫他们丧胆，叫得意忘形的疼痛不堪。他们见到耶路撒冷就惊恐，在此比作产难的妇人，阵痛袭来，有时很突然(帖撒罗尼迦前书5: 3)，不可避免；这也是犯罪的效应，是咒诅的结果。他们对耶路撒冷的图谋被挫败，在此比作狂风席卷一个船队，有的裂开，有的破坏，全都散开(第7节)：你用东风打破他施的船只；海上效应就此显明。神的威严比作东风(约伯记27: 20-21)，叫他们惊恐，束手无策。谁晓得神怒气的权势(90: 11)？

### 神关怀他的教会

8 我们在万军之耶和華的城中—就是我们神的城中—所看见的，正如我们所听见的。神必坚立这城，直到永远。(细拉) 9 神啊，我们在你的殿中想念你的慈爱。10 神啊，你受的赞美正与你的名相称，直到地极！你的右手满了公义。11 因你的判断，锡安山应当欢喜，犹太的城邑(原文是女子)应当快乐。12 你们当周游锡安，四围旋绕，数点城楼，13 细看她的外郭，察看她的宫殿，为要传说到后代。14 因为这神永永远远为我们的神；他必作我们引路的，直到死时。

这里说的是满有荣耀和恩典的神在前不久为他们出头，打败了敌人；神的百姓可从中学功课，有所长进，因为这些事互相效力，叫他们得益处。

<sup>1</sup>这是凯撒大帝打了胜仗之后捷报中的名言。

I.愿我们的信心得坚固，坚信神的话。如果把神所行的和神所说的作一对比，就会发现我们所看见的，正如我们所听见的（第8节），所看见的，使我们相信所听见的。1.我们听见神在古时的作为，如今所看见的竟是一样。注意：神为他百姓出头，攻击他和他们的仇敌，过去和现在都一样；他现在所行的，令人想起他过去所行的。2.我们听见神的应许和预言，又看见应许成就，预言成真。我们听见神是万军之耶和华，听见耶路撒冷是神的城，是他所宝贵，所眷顾；如今这一切我们都看见了；我们看见了他的权能，他的良善，他对我们的关怀，他果然作耶路撒冷四围的火城，并要作其中的荣耀（撒迦利亚书2:5）。注意：神过去现在都为教会行大事，若能在其中看见经上预言应验，那就是件美事，有助于我们更好地明白他的旨意和所应验的经文。

II.愿我们受鼓舞，盼望教会稳固永存。「从所看见之神之城，再对比所听见的，便知神要坚立他的城，直到永远。」这话并非应验在耶路撒冷（那城邑早已毁坏，辉煌不再），而是应验在福音教会。我们坚信福音教会必坚立到永远；教会建造在磐石上，阴间的门不能胜过它（马太福音16:18）。神亲自坚立教会，耶和华建立了锡安（以赛亚书14:32）。我们若将所看见的和所听见的所对比，便可受鼓舞，盼望神的应许；神的应许是教会的根基。

III.愿我们对神充满敬崇。「按所听见、所看见、所盼望的，我们可在神的殿中想念他的慈爱（第9节）。」怜悯的溪水流过来，我们应当追溯到神慈爱的泉源。这不是出于我们的义行，完全是他的怜悯，他格外恩待他的百姓。想起这点，就应当快乐，并且要常常想起，专心思想。还有比这更高尚、更喜人、更有意义的话题吗？我要把神的慈爱常摆在眼前（26:3），特别是在圣殿服事他的时候。既然享受圣礼的好处，不受搅扰，既然在殿中相见，不受惊吓，就应当在那里把握机会，想念他的慈爱。

IV.愿我们归荣耀给神，因为他为我们行了大事；要述说他所行的大事（第10节）：「神啊，你受的赞美正与你的名相称，不只是在耶路撒冷，直到地极也是如此。」神藉着前不久的精彩拯救，为自己立名，在荣耀中彰显他的智慧、能力和良善，并叫万国都感觉到；他的赞美也是如此，就是说世界各地都有人荣耀他，与他的名相称。他的名有多远，他的赞美就有多远，至少是他的赞美应该有多远，最终也必有多远，全地都要赞美他；参考22:27；启示录11:15。有人将这里「你的名」理解为他那荣耀的名，万军之耶和华；他所受的赞美正与这名相称，因为凡被造的，都在他统管之下，直到地极。但他的百姓尤其要在他所行的事上承认他的公义：你的右手满了公义，意思是他能力的运行与永恒的公平法则相吻合。

V.愿教会成员因神为教会所行的一切而得安慰（第11节）：「锡安山应当欢喜，指在圣所服事的祭司和利未人，犹大的女子应当快乐，指各城镇以及其中的居民：愿妇女们载歌载舞，如同平时过节一般，感恩欢庆神为我们所成就的大救恩。」注意：只要我们赞美神，便可因教会蒙特别拯救而欢欣，因神的判断而欢喜（指天意的运行），看见这一切都在智慧中运行（故称为判断），互相效力，叫他的教会得益处。

VI.愿我们仔细观察教会荣美、能力和平安的例证，并将所观察到的原原本本传给下一代（第12-13节）：你们当周游锡安。有人觉得这指的是凯旋庆典：让那些参与庆典的人绕墙行走（如尼希米记12:31那样），唱歌赞美神。让他们数点城楼，细看外郭，1.传扬刚刚发生的奇妙拯救。愿他们满怀惊奇，观看城楼和外郭巍然屹立，无一损伤，宫殿华美，无一玷污；集结攻城众王的，丝毫未能损坏该城（第4节）：要把这件事当作神眷顾圣城的奇妙例证，传说到后代，告诉他们仇敌不但不能毁坏这城，连外表都没有损伤。2.给自己壮胆，日后遇到类似的惊吓不会惧怕。

（1）我们可将之直接理解为耶路撒冷，锡安的保障。愿犹大众女子看见锡安的城楼和外郭，仇敌看见有多惊恐，她们看见就有多喜乐（第5节）。耶路撒冷常被看作是坚不可摧的所在：地上的君王和世上的居民都不信敌人和仇敌能进耶路撒冷的城门（耶利米哀歌4:12）；若不是其中的居民犯罪，防御尽失，敌人根本攻不进去。要留心她的外郭，表示锡安外郭的主要部份并非可见之物，肉眼看不见，而是信心之物，要留心方能看见。城墙诚然坚固，又有天险，又有工事，但其外郭主要倚靠神的特别同在，神所赐的圣洁华美，和他的应许。「要思想耶路撒冷的力量，传扬给后代，不要做任何令其衰微的事，不至于在患难中卑躬屈膝，投降敌人，以为守不住。」加尔文注释道，这里特别指示他们把城楼、外郭和耶路撒冷宫殿传扬给后代，表示这些东西日后都要毁坏，不复存在；如若不然，又何必将它们的描述和故事保存下来呢？基督的门徒看见殿宇就

惊奇，主却告诉他们，将来在这里没有一块石头留在石头上，不被拆毁了（马太福音 24：1-2）。所以：（2）这一定指的是福音教会锡安山（希伯来书 12：22）。「要思想福音教会的城楼、外郭和宫殿，邀请并鼓励你加入到其中，大展身手。看看它建造在基督上，大能的神坚固它，保护它，不打盹，也不睡觉。宝贵的圣礼是它的宫殿，宝贵的应许是它的外郭；要传扬给后代，好叫他们一心拥戴它的利益，紧紧抓住它。」

VII.愿我们因神夸耀，坚信他永远的慈爱（第 14 节）。要传扬给后代，将这条真理当作神圣的财富传给后代：为我们行大事的这种永永远远为我们的神；他爱我们，眷顾我们，一如既往，永不改变。1.神既是我们的神，就永远是我们的，不只是今世，直到永恒也是我们的神；得荣耀圣民的永远福乐，在于神要亲自与他们同在，作他们的神（启示录 21：3）。2.神既是我们的神，就必作我们引路的，乃是诚信、始终如一的向导，给我们指路，领我们走在其中；他必如此行，直到死时，直到我们人生道路的终点，直到安息之地。他要引领我们，保守我们，直到最后。有人理解为：他必作我们引路的，超越死亡，意思是他必引领我们，叫我们脱离死亡，乃至死亡不能真正伤害我们。也有人理解为：他必作我们引路的，在死以外，意思是他必引导我们平安抵达死亡另一边的福祉，抵达不再有死亡的生命。只要我们以耶和華為神，他就必平安带领我们走向死亡，穿过死亡，超越死亡，从死里复活，进到荣耀中。

## 第四十九篇

这首诗是一篇道，下一首也是。大多数诗篇的作者以祷告和赞美为主，这类诗则是讲道；每当我们唱这些诗，应当教导劝勉自己，并且彼此教导劝勉。这篇道的内容和目的是叫世人知罪，意识到自己一心扑在世界，是何等愚昧，因而劝他们要追求更美的世界；这首诗也安慰神的百姓，要正确对待源自恶人亨通的患难和苦楚。I.他在引言部份竭力唤醒世人，不要自以为稳妥（第 1-3 节），要在患难的日子安慰自己和其他敬虔的人（第 4-5 节）。II.他在本诗的其余部份：1.努力劝诫罪人，叫他们明白贪恋世上财富的愚昧，向他们指出：（1）财富不能救朋友免于死亡（第 6-9 节）。（2）财富不能救自己免于死亡（第 10 节）。（3）财富不能确保今生幸福（第 11-12 节）。（4）财富更不能确保来生幸福（第 14 节）。2.努力安慰自己和别的义人：（1）不要惧怕死亡（第 15 节）。（2）不要惧怕恶人的兴旺和权势（第 16-20 节）。每当唱这首诗，愿我们领受这些教训，得着智慧。

### 呼吁众人要认真听

1（可拉后裔的诗，交与伶长。）万民哪，你们都当听这话！世上一切的居民，2 无论上流下流，富足贫穷，都当留心听！3 我口要说智慧的言语；我心要想通达的道理。4 我要侧耳听比喻，用琴解谜语。5 在患难的日子，奸恶随我脚跟，四面环绕我，我何必惧怕？

这是诗人这篇演讲的引言部份，内容是世界虚空，不足以叫人幸福；我们很少见过这样庄严的引言，因为这里所阐明的真理最为确定无疑，最有份量，也最重要，要认真思想，才最有益处。

I.他要求别人认真听他要说的话（第 1-2 节）：万民哪，你们都当听这话；要听，要认真听，听了还要思想；说一次，就要听两次。你们当听，当侧耳而听（耶利米书 13：15）。不只是：以色列民哪，迦南地的居民，你们都当听；而是：万民哪，你们都当听，世上一切的居民；这番教训不仅针对蒙神启示光照的民，就连自然之光也为之作证。人人都可明白，因而人人都当思想，财富在死时没有一点用处。无论上流下流，富足贫穷，都当前来，聆听神的话；愿他们都听见，并且行出来。愿世上的上流人和富人都听见，知道属世财富的虚空，便不骄傲，不大意，不安享，而是捐出来做好事，用来交朋友；又愿世上的下流贫穷人都听见，便知足，不嫉妒富有的。富足的常有过份享乐的危险，贫穷的则常有过份贪恋世上财富的危险。诗人很好地解释为何众民要认真听他这番话（第 3 节）：我口要说智慧的言语；他所要说的：1.是真的，是善的，是智慧，是聪明；凡领受并且顺从的，都能有智慧有悟性。这话千真万确，极为重要，并非猜测，极其实用，可引导我们走正路，直到终点。2.是他经过深思熟虑的。他口中的言语，都是他心里的意念（如 19：14；45：1），是神放到他意念中的，是他认真思想过的，他全然考量其中的含义，坚信其中的真理。传道人发自内心说出的话，最容易打动听众的心。

II.他自己也认真听(第4节):我要侧耳听比喻。称之为比喻,不是因为所说的隐晦,而是因为这是一番智慧话,很有教导性。这个词也用来形容所罗门的箴言。诗人自己侧耳听,表示:1.这番话是他从神的灵所领受的,不是他自己的。凡致力于教导别人的,自己应当先学习。2.这番话对他至关重要,他决意不把自己的性命当赌注,然后才劝别人不把他们的性命当赌注。3.既是至关重要,自己若不认真对待,就不能指望别人认真对待。神若赐人受教者的舌头,必先提醒他的耳朵,使他能听,像受教者一样(以赛亚书 50: 4)。

III.他承诺要将事情尽量说得清楚感人:我要用琴解谜语。他所学到的,并不隐藏,很愿意说出来,叫别人得益处。1.会有不明白的,对他们像是谜语;你告诉他们所见的尽是虚空,所不见的才是真实重要,他们就说:哎!主耶和华啊,他岂不是说比喻的吗(以西结书 20: 49)?为了这些人的缘故,他愿意解开这谜语,使其简单明了,人人都能明白。2.也会有明白的,但不为所动,不受感动;为了这些人的缘故,他愿意用琴解开,试着用这样的方式打动他们。赫伯特<sup>1</sup>说:长篇大论不能打动的,也许一句话就能打动。

IV.他先将之应用在自己身上,这是处理神之事的正确方法。我们应当先向自己讲道,然后才劝勉教导别人。他尚未开口指责属世稳妥的愚昧,先从自己的经验,说明圣洁蒙恩平安的好处和安慰,凡信靠神、不信靠世上财富的,都能享受这样的平安:我何必惧怕?意思是:别人所怕的,属世之人所惧怕的,我何必惧怕(以赛亚书 8: 12)。1.「我何必惧怕他们?我何必惧怕患难的日子,受逼迫的日子?我脚跟的罪孽<sup>2</sup>,四面环绕我,或作:害我之人的罪孽企图绊我脚跟,各样阴谋四面环绕我,我何必惧怕呢?他们的能力在乎财富,不能买赎他们的朋友,我何必惧怕?我不怕他们的权势,因为权势不能使他们胜过我。」一想到世上权贵的财富丝毫不管用,他们就显得一点都不可怕。他们不能保证自己坐在尊位上,我们就无需担心他们将我们从尊位上推下来。2.我何必像他们那样惧怕呢?衰败的日子<sup>3</sup>就是年迈的日子,死亡的日子(传道书 12: 1)。当审判的日子,我们脚跟的过犯(或作:脚步的过犯,就是以往的罪孽)四面环绕,明摆在我们面前。人所做的事,连一切隐藏的事,神都必审问(传道书 12: 14)。我们各人必要将自己的事在神面前说明(罗马书 14: 12)。到那时,属世的恶人都必惧怕,心仪世界、不愿离开的人所最怕的,莫过于此;死对他们而言好比惊恐的王,因为死后便有审判,他们被自己的罪孽所环绕,被许多忿怒所环绕;但义人有神的同在,何必怕死呢?参考 23: 4。罪孽环绕,但他看见自己的罪孽一一得赦,良心洁净得平安,在审判的日子,别人都吓得魂不附体,义人却能挺身昂首(路加福音 21: 26, 28)。注意:神的儿女虽贫穷,却是真快乐,超过世界之子中最亨通的,因为他们得蒙保守,不惧怕死亡,不惧怕将来的审判。

### 属世财富的虚空;恶人的结局

6 那些倚仗财货自夸钱财多的人, 7 一个也无法赎自己的弟兄, 也不能替他将赎价给神, 8-9 叫他长远活着, 不见朽坏; 因为赎他生命的价值极贵, 只可永远罢休。10 他必见智慧人死, 又见愚顽人和畜类人一同灭亡, 将他们的财货留给别人。11 他们心里思想: 他们的家室必永存, 住宅必留到万代; 他们以自己的名称自己的地。12 但人居尊贵中不能长久, 如同死亡的畜类一样。13 他们行的这道本为自己的愚昧; 但他们以后的人还佩服他们的话语。(细拉) 14 他们如同羊群派定下阴间; 死亡必作他们的牧者。到了早晨, 正直人必管辖他们; 他们的美容必被阴间所灭, 以致无处可存。

这几节经文:

I.形容属世之人的心态和行为, 就是只在今生有份的人(17: 14)。这里假设他们很富有, 钱财多(第6节), 有房有产业, 号称是自己的(第11节)。神常把大量今世的福份给了藐视他、叛逆他的恶人, 由此看来这些东西本身并非最好的(不然神必会将它们赐给他最好的朋友), 对我们也不是最好的, 不然那些注定要灭亡、越亨通越临近灭亡的, 就不会得着那么多; 参考箴言 1: 32。一个人可以在今世拥有大量财富, 并善用财富, 心胸广大, 满有爱心、感恩、顺服, 用钱

<sup>1</sup>乔治·赫伯特(1593-1633): 英国诗人, 演讲家, 牧师。

<sup>2</sup>钦定本将第5节中「奸恶随我脚跟」译为「我脚跟的罪孽」。

<sup>3</sup>第5节中「患难的日子」也可理解为「衰败的日子」。

财广行善事，多结果子；可见人变得世俗化，不是因为富有，而是因为一心贪财，把钱财视作最好的；这里对属世之人的形容正是如此。1.他们倚靠自己的财富：倚仗财货（第6节），把财货当成自己的份，自己的福，指望财富保自己免于祸患，提供一切好处，其它什么都不需要，连神都不需要。他们以黄金为指望（约伯记31：24），以黄金为神。我们的救主诠释为何富人得救很难：倚靠钱财的人进神的国是何等地难哪（马可福音10：24）！参考提摩太前书6：17。2.他们以财富为傲：自夸钱财多，仿佛钱财是神恩惠的象征，证明他们聪明勤快（这财是我力量、我能力得来的；申命记8：17），仿佛钱财使他们为大为乐，比别人优秀。他们夸耀自己，随心所欲（10：3），富可敌国（我必永为主母；以赛亚书47：7），因而以自己的名称自己的地，指望永作纪念；即便他们的土地日后真如他们所称，那也算不得什么；但土地易主之时，地名常常更改。3.他们自以为世上财富能长久（第11节）：他们心里思想：他们的家室必永存；心里有了这想法，就洋洋得意。想法不都是在心里的吗？是的，但这表明：（1）这想法在心里根深蒂固，在心里翻滚，牢牢把持心里的隐密处。虔诚人也会想到世界，但那是外在想法，内心则为神为天上的事所存留；但属世的人对神的事只是泛泛而想，内心的想法则关乎世界；世界藏在心的深处，坐在宝座上。（2）这想法竭力隐藏在心里。他们出于羞愧，不能公开说指望自己的家室存到永远，只能在心里想。连自己都不相信会存到永远，却仍如此愚昧，居然有家室永存、住处永存的念头；即便这些东西是永存的，一旦不再属于他们，对他们又有什么益处呢？更何况这些东西并非永存，这个世界和其上的一切都会过去。时间的牙齿吞吃万物。

II.揭露他们的愚昧。从广义看（第13节）：他们行的这道本为自己的愚昧。注意：属世的道是极其愚昧的道：积攒财宝在地上、心仪地上之物的，所行的与正当理性相冲突，与他们的真正利益相冲突。经上提到一人以为他的财物可积存多年，可作为灵魂的份，神却亲自宣告他是无知的人（路加福音12：19-20）。他们的后裔也同意他们的说法，有一样的心思，说一样的话，做一样的事，步他们属世的后尘。注意：贪爱世界是一种遗传性疾病，世人与生俱来，直到藉着神的恩典而得痊愈。诗人为证明属世之人的愚昧，在此表示：

1.财产再多，也不能拯救世上亲人的性命，死亡临近，不能用来争取缓刑（第7-9节）：一个也无法赎自己的弟兄，属世的弟兄；若能为他保释，宁可从中拿出赎金来，并且很乐意拿出来，指望将来弟兄也能这样待他。但他们的承诺不能算数，一人的产业也不能赎另一人的性命。神不在乎他们的产业，看为无有，万物的真正价值都在他的册上。公义的神绝不会接受赎金或其它东西作为减刑之用。神拥有我们弟兄的性命，也拥有我们的产业，可随己意两样都取去，在他轻而易举，在我们也不算冤枉，所以世人不能互相赎命。我们不能贿赂死亡，叫弟兄仍然存活在世，更不能叫他永远存活；我们也不能贿赂阴间，叫弟兄不见朽坏；我们都要死去，归于尘土，这场争战无人幸免。死刑临到至亲的父母、儿女或朋友，产业不能换得哪怕是一个时辰的缓期，这样看来，信靠或吹嘘这样的东西，岂不是很愚昧吗？赎他生命的价值极贵，只可永远罢休；意思是，生命还在进行的时候，不能抓住不放，生命一旦过去，也不能召回，无论是人的手段，还是世上的价银，都不管用。但这话有更深远的意义，指向弥赛亚所要成就的永远救赎，旧约圣徒的眼目都在救赎主身上。永生这颗珍珠太过贵重，世上的财富不能买赎。我们得赎，不是凭着能坏的金银等物（彼得前书1：18）。学识渊博的哈蒙德博士把第8-9节直接应用于基督：「赎生命的价值极贵，价钱极高，十分昂贵；一旦赎了生命，就永远罢休，不必再赎；参考希伯来书9：25-26；10：12。他（指救赎主）必长远活着，不见朽坏；他未见朽坏，必从死里复活，那时就要永远活着。」参考启示录1：18。世上一切财富所做不到的，基督为我们做到了；我们理当看他为宝贵，胜过世上的一切。弟兄和朋友做不到，产业再大，影响力再大的，也做不到，基督为我们做到了；所以说，爱父母过于爱他的，不配作他的门徒（马太福音10：37）。同样地，属世的人出卖自己的灵魂，所得的不能把灵魂买回来，真是愚昧。

2.财产再多，也不能使自己免于死亡的袭击。属世之人见智慧人死，又见愚顽人和畜类人一同灭亡（第10节），便心里烦躁。他知道这件事迟早要轮到自己，不可能永远活着，于是就愚蠢地自我安慰，心想即便自己不能永远活着，他的住宅必留到万代。有的有钱人很聪明，像政治家，但再聪明也不能比死亡更聪明，手段再高，也躲不过死亡的击打；也有的很愚蠢，如畜类（常言道：走运的往往是愚顽人）；这些人一事无成，对世界也许无大害；但这也不是借口，他们也必死，被死亡取去，和那些用狡猾手段作恶的聪明人一样。这里的智慧人和愚顽人，也可理解为虔

诚人和恶人；虔诚人死亡，死对他们而言是解脱；恶人灭亡，死对他们而言是毁灭；但无论如何，财产都要留给别人。（1）不能继续拥有，钱财不能换得缓期。曾有人这样哀求：不要杀我们，因为我们有许多财物藏在田间（耶利米书 41：8）；这样的哀求是荒唐的，尽管当时有点用。（2）不能带去，只能留在身后。（3）不能预见留下来后由谁享用；不得不留给别人，却不知道留给谁，可能留给愚顽人（传道书 2：19），也可能留给敌人。

3. 死期一到，财产不管用，尊贵也不管用（第 12 节）：人居尊贵中不能长久。即便有人晋升到极点，世上无人可比，享尽荣华富贵，又能呼风唤雨，也不能永存。尊贵不能永存，不过是夜影飞过。他自己也不能永存，不能整夜耽延；这个世界是个客栈，他不过是暂住，最多是暂住一宿；这些事少有安息可言，不过是苟延残喘，如同死亡的畜类一样，意思是，他必如畜类一样死去，一旦死去，身外之物必终结，和别人一样，死尸也和别人一样朽坏；哈蒙德博士注释道：父母通过不义手段所得的尊贵和财富，往往不会落到后代手里（如同死亡的畜类，没有什么留给幼崽，任凭它们在世上觅食），而是落到别人手里；这决非他积攒财宝的目的。

4. 死后的光景苦不堪言。留连忘返的世界不但不能救他们免于死亡，还要将他们沉入地狱（第 14 节）：他们如同羊群派定下阴间。兴旺发达不过是将他们喂肥，如同被宰的羊（何西阿书 4：16），死期一到，便将他们关进阴间，好比肥羊关进羊圈，在忿怒的日子被带出来<sup>1</sup>（约伯记 21：30）。这样的人有许多，好比死于某种疾病的群羊，被扔进坟墓，被死亡所吞吃，就是第二次的死，在那里，虫是不死的（马可福音 9：48）；参考约伯记 24：20。罪恶感沉重地压在心里，好比许多飞鹰不断猎捕，说：儿啊，你要回想（路加福音 16：25）。死亡欺辱他们，向他们夸耀，如经上形容巴比伦王坠落，连阴间都要震动（以赛亚书 14：9 等）。圣徒挑战死亡，说：你的毒钩在哪里（哥林多前书 15：55）？照样死亡也挑战罪人，说：你的财富、荣华在哪里？他越是亨通肥胖，死亡吃起来就越是甘甜。到了复活的清晨，睡在尘埃中的都要醒起（但以理书 12：2），正直人必管辖他们，要升到最尊贵的地位，升到高天，他们则要充满永远的羞辱和轻蔑，沉到地狱，不仅如此，正直人还要与基督一同审判他们，见他们灭亡，就称颂神的公义。财主在地狱乞求拉撒路给他一点凉水，凉凉自己的舌头，那是他承认正直人管辖他，又如愚拙的童女承认聪明的童女管辖他们，求她们行方便：请分点灯油给我们（马太福音 25：8）。愿我们从中得安慰，尽管眼下正直人常在压迫下呻吟，恶人往往管辖他们。日子将到，这一切都要翻转（以斯帖记 9：1），正直人要管辖他们。愿我们从那日的角度来判断事物。恶人的美容会如何呢？啊！他们的美容必被阴间所灭，以致无处可存；他们炫耀，别人仰慕，但这些都是无定的，暂时的，都是粉饰装潢，都要原形毕露。唯有圣洁的妆饰，阴间不能撼动，也不能损坏，其余的都要吞灭。他们的美容必被灭亡，阴间（或作地狱）是他们的居所，在那里只有永远的幽暗，能有什么美容可言呢？

### 虔诚人的特权

15 只是神必救赎我的灵魂脱离阴间的权柄，因他必收纳我。（细拉）16 见人发财、家室增荣的时候，你不要惧怕；17 因为，他死的时候甚么也不能带去；他的荣耀不能随他下去。18 他活着的时候，虽然自夸为有福（你若利己，人必夸奖你）；19 他仍必归到他历代的祖宗那里，永不见光。20 人在尊贵中而不醒悟，就如死亡的畜类一样。

这里向义人解释：

1. 为何不该惧怕死亡。大卫在此展望死后的蒙福世界，既有这样安慰人心的展望，就没有理由怕死（第 15 节）。他在前面指出（第 14 节）在罪孽中死何其可悲，这里则指出在主里死何其蒙福。世人表面的境遇在今生的区别无论有多大，死的时候都没有分别；富贵的贫穷的，都在阴间相遇。但世人属灵光景的区别虽在今生影响不大，各人的遭遇都类似，但死后却大不相同。如今他在这里得安慰，你倒受痛苦（路加福音 16：25）。义人在死的事上有盼望，如同大卫在灵魂的事上对神有盼望。注意：神的儿女凭信心盼望灵魂得赎脱离阴间，被接到荣耀中，将死的时候就大得扶持，大得喜乐。

<sup>1</sup>钦定本将约伯记 21：30 译为：恶人为祸患的日子存留吗？他们要在忿怒的日子被带出来。

1.神必救赎他们的灵魂脱离阴间的权柄：(1) 保守灵魂不与身体一同下阴间。按照神的判决（创世记 3: 19），阴间有权柄胜过身体，这权柄行使出来极其残忍（雅歌 8: 6），但不能胜过灵魂。阴间有权柄叫身体闭口，有权柄囚禁身体，吞吃身体；但灵魂在那时反倒运行自如，胜过以往（启示录 6: 9-10），因为灵魂是非物质的，是不朽的。死亡打破幽暗的灯，却不能熄灭其中的烛火。(2) 叫灵魂和身体在复活时重新结合。灵魂一词常用来代表生命，生命固然暂时落在阴间的权势之下，但终究要被赎，脱离阴间，好叫这必死的被生命吞灭了（哥林多后书 5: 4）。赐生命的神原本就是创造生命的，他有能力赎回生命，最终也必赎回。(3) 灵魂蒙拯救，不致永远灭亡：「神必救赎我的灵魂脱离地狱（第 15 节），脱离将来的忿怒，脱离恶人要被扔在里面的毁灭之坑（第 14 节）。」圣徒不受第二次死的害（启示录 2: 11），这对将死的圣徒而言是极大的安慰；这样一来，第一次死就没有毒钩，阴间就不能夸胜。

2.神必接他们到他那里。他救赎他们的灵魂，目的就是要接他们到他那里。我将我的灵魂交在你手里，你救赎了我（31: 5）。他必接他们到他的恩惠中去，到他的国里，到他为他们所预备的住处（约翰福音 14: 2-3），永存的居所（路加福音 16: 9）。

II. 为何不该惧怕恶人在今世的亨通和权势；义人见恶人骄傲、快乐，又见他们亨通有权势，往往妒忌、忧心、恐惧；仔细想来，这是没有道理的。

1.义人常有大试探，妒忌罪人亨通，担心他们横行霸道，利用财富和影响力迫害信仰和有信仰的人，作威作福。(1) 恶人发了财，便有能力向别人发号施令，掌管一切。常言道：有钱能使鬼推磨。(2) 恶人家室增荣，由小变大，就自大、顽梗、狂妄，一副天之骄子、不可一世的样子。

(3) 恶人自以为稳妥，心里得意（第 18 节）：他活着的时候自夸为有福；意思是，他觉得自己很有福，随心所欲，又觉得自己是个好人，只因在世亨通。他自夸为有福，好比那无知的财主对自己的灵魂说：「灵魂哪，你只管安逸，不必关心或担心世界，不必理会良心的责备劝诫。一切都好，永远都好。」注意：[1.]灵魂以何为有福，以何标准衡量自己是否有福，这是至关重要的问题。信徒凭真实的神求福（以赛亚书 65: 16），只要神是他们的神，便觉有福；属世的人以世上的财富为有福，只要有大量钱财，便觉有福。[2.]许多人的宝贵灵魂落在神的咒诅之下，却仍自夸为有福；神定为有罪，他们却推崇，神宣告与他们为敌，他们却说平安。更有甚者：(4) 他们在邻舍中有好名声：「人必夸奖你，大肆追捧，仿佛家大业大就是福。」世人的心思就是如此，只要身体得益就是福，拼命积攒财宝，对灵魂和永生却不闻不问；于是就祝福贪财的，为神所憎恶<sup>1</sup>（10: 3）。如果审判我们的是人，那么顺应他们的想法就是上策，但神若定我们有罪，世人说好话有什么用呢？哈蒙德博士将此理解为向义人说话，而不是恶人，因为这里用了第二人称：「他活着的时候，自夸为有福，但你应当做有益于自己的事，才得夸奖。属世之人自吹自擂，你不可像他，只说自己好话，应当做有益于自己的事，确保永生的福份；即便人不夸奖，神必夸奖，这才是你永远的尊荣。」

2.为了除去这样的大试探，他引导我们展望享福罪人的结局（73: 17）：「想想他们在另一个世界的光景，你就不会妒忌他们在今世的所为和所有。」

(1) 如今恶人有钱有势，在将来世界必无好结局。他们的份不能长久，极其可悲（第 17 节）：死的时候，总有一天要到另一个世界，但长期以来所积攒的，什么也不能带去。最大最富有的，不能成为最快乐的，因为今世所有的不能带到将来，赤身而来，也必赤身离开。当一个人走完今世的道路，若能凭借恩典说自己进入世界时虽然败坏、有罪、灵性赤贫，离开时却重生，成圣，披戴基督的义，那就不会空手进入另一个世界。人若满有圣灵的恩典和安慰，死的时候会带着圣灵的恩典和安慰离去，这是死亡所不能夺去的，不但不能夺去，反倒更多更有益；而至于世上的财富，既然我们没有带什么到世上来（提摩太前书 6: 7）（我们所有的都从别人得来），也就一定不会带什么离去，而是全都留给别人。他们要下去，但他们所谓的荣耀以及所夸耀的，都不能随他们下去，不能减少死亡和阴间的羞辱，不能幸免于审判，也不能躲避地狱的折磨。唯有恩典才是与我们一同上升的荣耀，世上的荣耀不能随我们下去。

<sup>1</sup>钦定本将诗篇 10: 3 译为：恶人以心愿自夸，祝福贪财的，为神所憎恶。

(2) 他们在将来世界必有最坏的结局，因为他们在今世滥用财富 (第 19 节)：他仍必归到他历代的祖宗那里，他们的祖先都是属世的恶人，不听神的话 (撒迦利亚书 1: 4)，他却说他们的话，行他们的路。他必归到他们那里，就是永不见光、永不见一点安慰和喜乐、彻底黑暗的所在。不要惧怕恶人的权势，因为尊贵人若非智慧良善，结局必然可悲；他若不明白，实在值得可怜而不是妒忌。尊贵人若愚顽邪恶，那就是可鄙的，像日光之下的兽，如死亡的畜类一样 (第 20 节)；人若沦为畜类，那就比畜类还糟糕。尊贵人若明白，若知道自己的本份，凭良心尽自己的本份，那就好比是诸神，乃是至高者的儿女。但尊贵人若不明白，若骄傲、只顾肉体、欺压别人，那就好比畜类，在今世像畜类一样死去，毫无尊贵可言，畜类在来世不受刑，他们却要受刑。唯愿在世亨通的罪人都惧怕，又唯愿受苦的圣徒不要怕他们。

## 第五十篇

这首诗和前面那首一样，都是训诲诗，不是祷告或赞美；这是一首责备劝诫的诗，我们唱的时候要彼此教导，彼此劝诫。前面那首一开头就叫人认真听，随后是神藉着他的先知 (第 3 节) 向世人说话，叫他们意识到自己的罪恶和愚昧，就是心仪世上的财富；这首的开头类似，但神却向自称是教会的儿女说话，叫他们意识到自己的罪恶和愚昧，就是把信仰当作仪式，没有敬虔的行为；这样下去必然灭亡，和心仪财富的人一样。1. 这首诗意在责备属肉体的犹太人，因他们自恃有信仰，在祷告和赞美的本份上却多有亏欠，又因他们把律法解释给别人听，自己却过罪恶的生活。2. 这首诗意在预言洗濯条例要被废弃，弥赛亚国度必引进心灵诚实的敬拜方式 (约翰福音 4: 23-24)。3. 这首诗意在表现审判的日子，在那时，神要与世人算账，看他们是否遵守了所学到的；人人都要按书上的话受审判，所以基督以审判者的口气说话，又以立法者的口气说话，这是十分合宜的。这里说的是：I. 荣耀的大君显现，颁布律法，施行审判 (第 1-6 节)。II. 指示敬拜他的人，要将他们的祭物转化为祷告 (第 7-15 节)。III. 责备那些表面上敬拜神、实际上违背他诫命的人 (第 16-20 节)，宣告他们的下场 (第 21-22 节)，并且告诫众人不仅要注重灵修，也要注重所走的正道 (第 23 节)。我们唱这首诗，就要认真接受这些教训和劝诫，还要彼此教导，彼此劝诫。

### 弥赛亚的威严

1 (亚萨的诗。) 大能者神—耶和华已经发言招呼天下，从日出之地到日落之处。2 从全美的锡安中，神已经发光了。3 我们的神要来，决不闭口。有烈火在他面前吞灭；有暴风在他四围大刮。4 他招呼上天下地，为要审判他的民，5 说：招聚我的圣民到我这里来，就是那些用祭物与我立约的人。6 诸天必表明他的公义，因为神是施行审判的。(细拉)

有可能亚萨不仅是伶长，为这首诗谱曲，也是本诗的笔者，因为经上说在希西家时代，人们用大卫和先见亚萨的诗词颂赞耶和华 (历代志下 29: 30)。这里说的是：

I. 奉万王之王的名宣告开庭 (第 2 节)：大能者神—耶和华已经发言；神，耶和华，无穷能力、公义和怜悯的神，圣父，圣子，圣灵。神是审判者，圣子来到世界施行审判，圣灵是审判的灵。神招呼天下，不仅因为稍有理性的人都可判断神和他民以色列之间的争论 (因他们假冒为善，忘恩负义，甚至可叫以色列家自己在神与他的葡萄园中，断定是非；以赛亚书 5: 3)，也因为全世界的人都应当知道敬拜神的正确方式，就是心灵诚实的敬拜，因为当弥赛亚国度建立的时候，人人都要学会福音敬拜，并且受邀参与在其中 (参考玛拉基书 1: 11；使徒行传 10: 34)，因为在最后审判的日子，万民都要聚集到一处，接受审判，人人都要在神面前交账。

II. 审判席设定，审判官就座。神在旷野向以色列颁布律法的时候说：耶和华从西奈而来，从西珥向他们显现，从巴兰山发出光辉，从万万圣者中来临，从他右手为百姓传出烈火的律法 (申命记 33: 2)；照样，如今神前来责备他们假冒为善，传出福音取代律法制度，就说：1. 从全美的锡安中，神已经发光了 (第 2 节)，就如那时从西奈山顶发光一样。因为如今他的话语在锡安立定，对挑衅他之人的判决在那里宣告，行刑的命令也在那里发出：要在锡安吹角 (约珥书 2: 1)。有时神的存在和权能在他的话语和圣礼中显明出来，藉着他的话语和圣礼运行出来，比平时频繁得多，为的是唤醒人的良心，改造、炼净他的教会；那时，住在锡安的神便可说是从锡安发光。此外，他从锡安发光，也因为建立心灵诚实敬拜的福音乃是出于锡安 (以赛亚书 2: 3；弥迦书 4:

2), 传福音的从耶路撒冷起(路加福音 24: 47), 基督徒也是来到锡安山, 领受教诲(希伯来书 12: 22)。这里称锡安为全美的锡安, 因为这是圣山, 而圣洁诚然就是全美。2.他要来, 决不闭口, 对人的罪孽不再视而不见(第 21 节); 他要向他们发怒, 还要藉着他圣洁的使徒, 将那长期隐藏的奥秘向世界宣告出来: 就是外邦人在基督耶稣里同为后嗣(以弗所书 3: 5-6), 并且要拆毁律法条例中间隔断的墙; 如今这事不再隐藏。在审判的日子, 我们的神要来, 决不闭口, 叫那些拒不听从他律法的, 都听见他的判语。3.他的显现大而可畏: 有烈火在他面前吞灭。审判的烈火为他斥责的话语开道, 为的是唤醒假冒为善的犹太国民, 好叫锡安中的罪人因为害怕吞灭的火(以赛亚书 33: 14), 就赶紧远离罪恶。福音国度建立的时候, 基督来要把火丢在地上(路加福音 12: 49)。圣灵降临像火舌, 由一阵大风吹过, 场面极为壮观(使徒行传 2: 2-3)。最后审判的时候, 基督要在火焰中显现(帖撒罗尼迦后书 1: 7)。参考但以理书 7: 9; 希伯来书 10: 27。4.他降临西奈山时, 从万万圣者中来临, 照样此时他也招呼上天下地, 一同来目睹这庄严的场面(第 4 节), 正如摩西多次呼天唤地作见证(申命记 4: 26; 31: 28; 32: 1), 见证以色列民的不是, 神也照样多次藉着众先知作见证(以赛亚书 1: 2; 弥迦书 6: 2)。在审判的大日, 天上地下的圣徒和天使, 无数的圣天使, 都要证明并且称赞审判的公平。

III. 传唤众人(第 5 节): 招聚我的圣民到我这里来。1.这可理解为真正的圣民: 将他们招聚起来, 藉着基督到神面前来; 将少数虔诚的以色列民分别出来, 因为接下来要宣告的神的忿怒与他们无关; 训斥假冒为善的人, 不可使正直人受惊。神拒绝那些只会献祭、只满足于外表的服事, 同时也悦纳那些用祭物与他立约的人, 因他们能持守并且回应祭祀制度的目的。传福音、建立基督国度的目的, 就是要将神四散的子民都聚集归一(约翰福音 11: 52)。并且当耶稣基督再来的时候, 他的圣徒都要到他那里聚集(帖撒罗尼迦后书 2: 1), 和他一同审判, 因为经上说: 圣徒要审判世界(哥林多前书 6: 2)。圣徒用祭物与神立约, 在此说成是他们的一个特点。注意:

(1) 唯有诚心诚意与他立约的, 以他为神的, 将自己奉献给他、成为他子民的, 因而加入到他百姓的行列、归向他的, 才是被招聚到他面前来的圣民。(2) 唯有用祭物, 用基督那至大的祭牲(律法之下祭牲的价值都从他而来), 我们这些可怜的罪人才能与神立约, 蒙他悦纳。原先的约已被干犯, 必须要赎罪, 才能蒙允准再次立约。2.也可理解为口称信神的圣民, 像以色列人那样, 也称为祭司的国度, 圣洁的国民(出埃及记 19: 6)。他们作为一个群体, 与神立约, 乃是子民的约, 并且立约的仪式相当隆重, 要献祭(出埃及记 24: 8)。「让他们近前来, 听神向他们说话, 让他们接受神藉着众先知给他们的训斥, 接受那将要取代律法条例的福音, 神要在合宜的时候差遣他的儿子把这福音传给他们。倘若他们轻看这些, 那就让他们听神的另一番话; 不愿把神的话当作准则, 就要不得不接受神话语的审判。」

IV. 开庭的结果(第 6 节): 诸天必表明他的公义, 就是被招呼来作证的诸天(第 4 节); 群众在天上大声说: 哈利路亚! 他的判断是真实公义的(启示录 19: 1-2)。神的公义表现在他藉着他的话语, 藉着天意, 斥责世人, 竖立福音(福音引进永义; 但以理书 9: 24; 神的义在这福音上显明出来; 罗马书 1: 17), 尤其表现在最后的审判, 这也正是诸天所表明的; 就是说: 1.全世界都要知道, 要向全世界的人表明。诸天述说神的荣耀(19: 1), 述说造物主神的智慧和权能, 同样也述说审判者神的公平和公义; 这两方面都要述说, 并且大声宣告, 乃至世上没有任何语言, 不闻其声<sup>1</sup>(19: 3)。2.这是无可否认的; 诸天所表明的, 谁能否定呢? 就连罪人的良心也承认, 不仅是天, 就连地狱也不得不承认神的公义。这里所给的原因是: 因为神自己就是审判者<sup>2</sup>, 所以: (1) 他是公义的; 他所造的, 他不可能冤枉, 从未冤枉过, 将来也不会。若用人来替他审判, 也许他们会做出不义的事来; 但神亲自审判, 就不会有不义的事发生。神降怒, 是他不义吗? 使徒一想到这样的事, 就大惊失色: 断乎不是! 若是这样, 神怎能审判世界呢(罗马书 3: 5-6)? 他的判断完全公义, 不徇私情, 不可上诉。(2) 他要被称为义; 神是审判者, 因而他不仅施行审判, 也要求人人都承认这点, 因他判断的时候显为清正(51: 4)。

律法之下的祭物没有果效

<sup>1</sup>钦定本将 19: 3 译为: 世上没有任何语言, 不闻其声。

<sup>2</sup>钦定本将地 6 节下半句译为: 因为神自己就是审判者。

7 我的民哪，你们当听我的话！以色列啊，我要劝戒你；我是神，是你的神！8 我并不因你的祭物责备你；你的燔祭常在我面前。9 我不从你家中取公牛，也不从你圈内取山羊；10 因为，树林中的百兽是我的，千山上的牲畜也是我的。11 山中的飞鸟，我都知道；野地的走兽也都属我。12 我若是饥饿，我不用告诉你，因为世界和其中所充满的都是我的。13 我岂吃公牛的肉呢？我岂喝山羊的血呢？14 你们要以感谢为祭献与神，又要向至高者还你的愿，15 并要在患难之日求告我；我必搭救你，你也要荣耀我。

有的人把信仰等同于遵守律法条例，并以此为满足；神在此向这样的人说话。

I. 他把他和以色列民之间最初的约摆在面前，当时他们声称他为自己的神，他也称他们为自己的民，双方都同意（第7节）：我的民哪，你们当听我的话。注意：无论别人如何，一旦神说话，他的百姓就当认真听，这是最起码的；他们若不听，谁会听呢？我们若随时愿意听，便可指望他向我们说话，便可得安慰；即便是他责备我们，用他的话语和天意警告我们，证明我们的不是，我们也当认真听他所说的，当听是谁派定刑杖的惩罚（弥迦书 6: 9）。

II. 他不看重律法之下的祭物（第8节等）。

1. 这可理解为回顾律法之下如何献祭。神和犹太人之间相争，起因是什么呢？不是因为他们忽略了律法制度，不是，他们谨守律法，不折不扣，他们的燔祭常在神面前，还引以为傲，指望藉着献祭，换得放纵情欲的许可，好比那行淫的妇人一般（箴言 7: 14）。他们以为只要不断献祭，即便无视律法上更重的事，也可得赦免，可得原谅。其实，倘若他们稍稍忽略律法制度，神也不会和他们相争，因为相对于他们的败坏行为，那不过是小事。他们以为在神的坛上多多献祭，神就欠了一个大人情，仿佛若不是他们奉献，神就无法维持祭司的那一大家子人；但神在此告诉他们，事实正相反：（1）他不需要这些祭物。树林中的百兽是他的，千山上的牲畜也是他的（第10节），他拥有百兽，主宰牲畜，常在他眼目之下，股掌之间，随意使用，它们也都服事他，听命于他的安排，他怎么会需要他们的牛羊呢？参考 104: 27-29。飞鸟和走兽都在他的府库，世界和其中所充满的都是他的（第11-12节），我们还能往里面添加什么呢？神无穷自足，证明我们完全不可能加添什么给他。（2）他们的祭物对他没有好处。这方面的善意不可能使他受惠，即便在这件事上做得好，也没有加添他什么（第13节）：我岂吃公牛的肉呢？若以为祭物本身能有什么美德或内在的价值，可赢得神的赞许，那是极其荒唐的，这就好比是说，无穷的灵要靠吃喝维持生命，像我们的身体一般。经上确实提到过外邦人所拜的魔鬼吃他们祭牲的脂油，喝他们奠祭的酒（申命记 32: 38）；魔鬼窃取了本当属于真神的敬拜，自然兴高采烈，但至大的耶和華神岂是酒肉可以招待的吗？不；听命胜于献祭（撒母耳记上 15: 22），爱神爱邻舍胜于燔祭，大大胜过，乃至神藉着众先知多次告诉他们，只要他们还活在罪中，神不但不悦纳他们所献的，反倒觉得可憎：他不但不喜悦祭物，还要视作是对他的嘲讽，是冒犯，是挑衅；参考箴言 15: 8；以赛亚书 1: 11 等；66: 3；耶利米书 6: 20；阿摩司书 5: 21。所以这里警告他们不可停留在献祭这一件事上，要在别的事上也表现出以神为神。

2. 这也可理解为展望基督的福音要废去律法之下的祭祀。哈蒙德博士就是这样理解的。当神要建立弥赛亚国度的时候，他要废去祭物和供物的敬拜方式，不再要那些东西常在他面前（第8节），不再要求敬拜他的带牛羊来，烧在坛上（第9节）。他命定这一切，不是因为他需要，也不是因为他喜悦；我们所献的本来就是他的，并且他在树林、在山上更多的走兽，是我们所不知道的，更不归我们所有，远超过我们圈里的；他设立祭祀制度，乃是为了预表那至大的祭牲，就是他自己的儿子在日子满足的时候为赎我们的罪所要献在十字架上的，也预表一切藉着基督、蒙神喜悦的感恩灵祭。

III. 他指出最美的祭物乃是祷告和赞美；在律法之下，祷告和赞美已经胜过燔祭和祭牲，也是最为强调的，如今在福音之下，祷告和赞美要取代那些命定到振兴的时候为止的属肉体的条例（希伯来书 9: 10）。他在此表示（第14-15节）当祭牲被轻看、被取代的时候，什么才是好的，耶和華神所要求的是什么，所悦纳的是什么。1. 要忏悔认罪：要以承认为祭献与神；有人这样理解，并将之理解为认罪，就是荣耀归给神，羞辱归于自己，方能不再回去犯罪。忧伤痛悔的心，这样的祭神必不轻看（51: 17）。罪若不得赦免，赎罪祭也就不蒙悦纳。2. 要感谢神的怜悯：要以感

谢为祭献与神，天天如此，经常如此（我一天七次赞美你；119：164），遇到特殊情形更是如此；所献的若来自谦卑感恩的心，充满对他的爱，以他为乐，这便叫耶和華喜悦，胜似献牛，或是献有角有蹄的公牛（69：31）。3.要凭良心履行和他所立的约：要向至高者还你的愿，摒弃你的罪恶，更好地尽自己的本份，努力成就你向他所郑重承诺的。我们领受了怜悯，不仅要感谢他，还要确保还他的愿，就是在祈求怜悯的时候所许下的愿，不然我们的感谢祭就不蒙悦纳。哈蒙德博士将此应用于福音的大圣礼，就是圣餐：我们守圣餐，是为感谢神的大爱，差遣他的儿子来拯救我们，也是用我们的爱和本份来还他的愿，也是行善捐输。旧约多次预表基督要来，我们却有幸纪念基督已经来了。4.在患难的日子要以诚实和热切的祷告向神求（第15节）：要在患难之日求告我，而不是求告别神。苦难虽都出自神的手，但应当使我们奔向他，而不是离开他。要在一切所行的事上承认他，倚靠他的智慧、权能和良善，将自己全然交给他，以此归荣耀给他。这样寻求他的恩惠，远比献平安祭更为便宜，更加容易，更加方便，也更蒙悦纳。5.当他回应我们的祷告，按他所应许的，按他的方法，在他所命定的时候拯救我们，我们就应当归荣耀给他，不只是对他的恩惠说声谢谢，而是活出他的赞美。我们要不断与神相通，若遇见苦难，就不断藉着祷告与他相见，若蒙拯救，就不断藉着赞美与他相见。

### 恶人的特点

16 但神对恶人说：你怎敢传说我的律例，口中提到我的约呢？17 其实你恨恶管教，将我的言语丢在背后。18 你见了盗贼就乐意与他同伙，又与行奸淫的人一同有分。19 你口任说恶言；你舌编造诡诈。20 你坐着毁谤你的兄弟，谗毁你亲母的儿子。21 你行了这些事，我还闭口不言，你想我恰和你一样；其实我要责备你，将这些事摆在你眼前。22 你们忘记神的，要思想这事，免得我把你们撕碎，无人搭救。23 凡以感谢献上为祭的便是荣耀我；那按正路而行的，我必使他得着我的救恩。

神在前面通过诗人把敬拜神、与神相通的正确方式教导他的百姓，这里又指示诗人向恶人、向假冒为善的人说话，包括口称信奉犹太信仰的，也包括口称信奉基督信仰的：假冒为善乃是恶，神必审判。这里要注意的是：

1. 他们的罪名是：1. 干犯并窃取信仰的尊荣和特权（第16节）：恶人哪，你怎敢传说我的律例？这些人几乎没有亵渎，看起来很虔诚，神却质问他们有何资格、有何权柄披着信仰的外衣，试图掩盖内心和生活中那些可憎的、不虔不敬的东西。「叫他们出来，陈明自己有何资格。」有人觉得这句话有预言性质，指文士和法利赛人，就是在弥赛亚国度即将建立、前面所提到的福音敬拜行将展开的时候出现在犹太会众的师傅和首领。他们拼命反对这场大变革，利用一切因为坐在摩西的位上所具有的权势和影响力大肆阻拦；而我们那配得称颂的救主给他们的评语（马太福音第23章）以及圣保罗给他们的评语（罗马书2：21-22），都与这样的解释相吻合。他们传说神的律例，但却恨恶基督的教训；既然拒绝福音，那就怎敢诠释律法呢？不过这也可应用于一切作恶多端却口里虔诚的人，尤其是教导别人要虔诚的人。注意：不虔不敬的恶人竟然传说神的律例，口中提到神的约，这本身就极为荒唐，也是大大冒犯天上的神。传说神的律例，生活上却违背神的律例，口中提到神的约，心里却仍与罪孽和死亡立约，这是有可能的，也是很常见的；但这是犯了僭越之罪，是擅取不属于自己的尊荣，日子将到，僭越者要被扔出来。朋友，你到这里来怎么不穿礼服呢（马太福音22：12）？2. 干犯信仰的律例和诫命。（1）胆敢藐视神的话（第17节）：其实你恨恶管教。他们喜欢教导人，告诉别人当如何行，因为这能满足骄傲的心，使他们看起来很了不起，这是他们赖以生存的伎俩；但他们恨恶从神领受教训，因为神的教训约束他们的行为，治死他们的骄傲。「你恨恶管教，恨恶责备你的话，恨恶天意的谴责。」难怪恨恶悔改的，也恨恶悔改的途径。你将我的言语丢在背后。他们坐在摩西的位上，用律法书上的话教导别人（罗马书2：19），似乎是把神的言语摆在前面，但在日常生活中却把神的言语丢在背后，决意不受神的法则所约束，也就不在乎神的法则。这是藐视耶和華的诫命。（2）与最大罪人结盟（第18节）：「你见了盗贼就乐意与他同伙，而不是责备他，见证他的不是；不像是传说神律例的人；你赞同他的恶行，渴望与他结伴，分享他用那可诅的勾当所得来的利益；你又与行奸淫的人一同有分，不但效法，还鼓励他们继续作恶，不但自己去行，还喜欢别人去行（罗马书1：32）。」（3）不断犯口舌大罪（第19节）：「你口任说恶言，不但随意说，还说上了瘾，变本

加厉。」[1.]谎言：你舌编造诡诈，表示蓄意说谎，故意说谎。有人理解为：编织谎言，就是一个接一个，既编造了诡诈，就编出新的诡诈来掩盖先前的诡诈。[2.]毁谤（第20节）：「你坐着毁谤你的兄弟，卑鄙地欺负他，污蔑他，官腔十足毁谤他，论断他，仿佛你成了他的主人，他是好是坏，都凭你一句话；孰不知他是你的兄弟，和你一样，和你平等，是你同母的弟兄（雅歌 1:6）。他是你的亲人，你本当爱他；若有人欺负他，你本当替他说话，站在他一边；可你自己反倒欺负他，他若有错，你本当包容，尽量往好处想；即便他有错，你却不仁不义，将莫须有的罪名加在他头上；你还坐着干这一切，俨然像个审判席上的官，仿佛带有权柄；你坐褻慢人的座位；本当尊重善待的，你反倒嘲讽，恶语中伤。」凡作坏事的，往往都很想说别人的坏话。

II. 罪名成立的证据（第21节）：「你行了这些事；证据确凿，不容否认，性质恶劣，不可原谅；这些事神都知道，你自己也心知肚明。」在审判的日子，罪人的罪要一一证明出来，无可辩驳：「我要责备你，叫你知罪，叫你哑口无言。」日子将到，顽固的罪人都要闭口无言。当神把他们所犯的罪一一摆在他们眼前，那时他们是何等惊慌失措！他们不愿谦卑面对自己的罪，反倒扔在背后，掩盖起来，试图忘却，也不愿去细想；但日子将到，神要叫他们看见自己的罪，便永远羞愧，永远惊恐；神要将他们的罪一一陈明，原罪，实际犯的罪，违背律法的罪，违背福音的罪，违背十诫的罪，幼年和青年时所犯的罪，成年和老年时所犯的罪。他都要一一陈明，好比证人被按序唤出，被允许说话，见证罪犯的不是。

III. 审判官很有耐心，罪人却想利用他的耐心：「我闭口不言，没有拦阻，任由你在犯罪的路上一意孤行；对你恶行的判决延缓了，没有立即执行。」注意：对那些挑衅他的罪人，神有极大的耐心。他看见他们犯罪，极其痛恨；若要惩治他们一点都不难，对他也无损，但他仍满有恩典地等候，给他们悔改的空间，若再不悔改，那就说明他们是无可救药。罪人利用神的耐心作恶，更显得神的耐心奇妙：「你想我恰和你一样，像你那样软弱健忘，像你那样出尔反尔，像你那样与罪恶为友。」罪人见神沉默，以为他同意，见他忍耐，以为他默许；于是审判越是延迟，他们的心就越刚硬；然而若不回头，必然悔之莫及，迟早会意识到自己大错特错，发现他们所挑衅的神是公义的，圣洁的，可畏的，和他们不一样。

IV. 警告假冒为善的必有可怕下场（第22节）：「你们忘记神的，要思想这事；你们所犯的罪，神都知道，也都一一记录在册，他必传唤你们前去算账；被你们无视的耐心要变为极大的忿怒，你虽忘记神，忘记自己的本份，神却没有忘记你，没有忘记你一切的悖逆；要趁还有时日，就当思想，免得太晚了；若不好好思想这些事，若不从中吸取教训，他就要把你们撕碎，无人搭救。」假冒为善之人的下场是腰斩（马太福音 24:51）。注意：1. 恶人作恶的根本原因就是忘记神。凡知道神、却不听从他的，就一定是忘记他。2. 凡忘记神的，也忘记自己；若不认真思想，不醒悟，就永远不会走正道。思想是走向悔改的第一步。3. 若有人无视神话语的警告，就必被他的忿怒撕成碎片，无人搭救，逃不出他的手心。他们不能自救，世上也无人前来相救。

V. 详细指示我们如何避免这可怕的下场。让我们来听整件事的结论；第23节指示我们当如何行，才能达到我们的首要目标。1. 人的首要目标是荣耀神，这里告诉我们，凡以感谢献上为祭的便是荣耀神；不论是犹太人还是外邦人，这样的灵祭必蒙他悦纳。我们要赞美神，要以赞美为祭献上，献给神；凡献祭，都是献给他；要把祭物交在祭司手里，就是我们的主耶稣，他又是祭坛；要确保有火烧在坛上，乃是圣火，由圣洁虔诚的心所燃起的火；赞美神，心里要有热忱。这是他所喜悦的，他全然俯就，把我们所献的看作是荣耀他。由此，我们归荣耀给他的名，尽己之力增进他的国在世上的利益。2. 人还有一个首要目标与此相关，就是以神为乐；这里告诉我们，凡按正路而行的，必得着他的救恩。（1）我们以赞美为祭献上，这还不够，还要按正路而行。感恩祭固然是好，但活出感恩的样式则更好。（2）若想按正路而行，就必须谨慎持守，按原则办事，明白所走的路，且沿着这条路走下去。（3）凡是按正路而行的，都必得着救恩；神必使他们看见他的救恩，因为这救恩随时要显明出来；神必使他们看见，并且欢喜，看见自己在救恩中永远快乐。注意：按正路而行，这是得着大救恩的唯一道路，也是确切的道路。

大卫作这首诗，虽因具体事件而起，却有其广泛的应用，与他所作其它的诗一样。诸多忏悔诗中当以这首最有名，最能表达罪人悔改之后的关切和渴望。我们向神说虔诚话，除了赞美，居然还另有所言，实在是遗憾；唯有赞美才是天堂的工，其余的都是我们自身的罪孽和愚昧所致，不得不以忏悔者的姿态来到施恩座前，承认自己的罪，乞求神的恩典；这时若要向神说些什么，借用这首诗中的言辞是再合适不过。本诗是大卫认罪悔改的记录；乌利亚事件是他人格的重大污点，他其它任何过犯，都不能与之相比。列王纪上 15: 5 说：大卫除了赫人乌利亚那件事，都是行耶和華眼中看为正的事，一生没有违背耶和華一切所吩咐的。他在诗中：I.认罪（第 3-6 节）。II.迫切祈求罪得赦免（第 1, 2, 7, 9 节）。III.求良心平安（第 8, 12 节）。IV.望将来不再犯罪（第 10, 11, 14 节）。V.望能回到神面前（第 15 节）。VI.承诺要尽己所能，为别人造福（第 13 节），为荣耀神（第 16, 17, 19 节）。最后为锡安、耶路撒冷祷告（第 18 节）。凡因罪受到良心责备的，都应当信靠中保耶稣基督，在祷告中一次次诵读此诗。我们虽没有犯奸淫谋杀罪或类似的大罪，但每当我们唱这首诗，并以此为祷告词，都可切实应用在自己身上，并藉着基督得着赦罪的恩典，得着随时帮助。

### 忏悔的祈求

1（大卫与拔示巴同室以后，先知拿单来见他；他作这诗，交与伶长。）神啊，求你按你的慈爱怜恤我！按你丰盛的慈悲涂抹我的过犯！2 求你将我的罪孽洗除净尽，并洁除我的罪！3 因为，我知道我的过犯；我的罪常在我面前。4 我向你犯罪，惟独得罪了你；在你眼前行了这恶，以致你责备我的时候显为公义，判断我的时候显为清正。5 我是在罪孽里生的，在我母亲怀胎的时候就有了罪。6 你所喜爱的是内里诚实；你在我隐密处，必使我得智慧。

本诗的标题提到一件很糟糕的事，就是大卫跌倒了。他虽跌倒，却并未全然倒下，因为满有恩典的神扶持他，令他重新站立。1.他在诗中哀痛，因他与别人的妻犯下愚蠢邪恶的罪，这样的罪一提起来，甚至一想起来，都令人厌恶。他和拔示巴犯奸淫，并引发了一系列别的罪，好比洪水决堤。大卫的罪孽记录下来，为的是警示所有人：自以为站得住的，都要谨慎，免得跌倒。2.他在诗中忏悔，因拿单奉神之命向他传道，令他事过九个月后醒悟（似乎是如此，因在此期间他没有表现出一丝悔意和忧伤）。然而神虽允许他百姓落入罪中，并且躺卧在罪中，但他总有办法让他们悔改，幡然猛醒，恢复理智。他常用的办法是传道，但不限于传道。人若被过犯所胜，应当把诚心诚意的责备看作是极大的仁慈，把责备自己的人看作是最好的朋友。任凭义人击打我，这算为仁慈（141: 5）。3.大卫意识到自己有罪，就向神倾心吐意，求神的怜悯和恩典。神的儿女若离弃神，有何归宿呢？不就是回到被他们所离弃的耶和華神吗？唯有神才能医治他们，叫他们不再离弃他。4.他受神的灵感，把自己在整件事上的心里活动写到诗中，常常诵读，多多回顾，并交与伶长，在圣会中歌唱：（1）要表明自己悔改，叫人人都知道，因他所犯的罪臭名昭著；伤口有多宽，护创胶布就有多宽。凡真心悔改的，都不会羞于承认自己悔改；虽失去贞洁的名声，仍向往忏悔的名声。（2）要成为他人的楷模，以切身经历劝人悔改，并指教他们在悔改中应当做些什么，说些什么。他既已回头，就坚固自己的弟兄（路加福音 22: 32），因而就蒙了怜悯（提摩太前书 1: 16）。

这段经文说的是：

I.大卫谦卑祈求（第 1-2 节）。他的祷告和我们的救主在比喻中借用税吏悔改的口所说的话大致相同：神阿，开恩可怜我这个罪人（路加福音 18: 13）。大卫在许多方面都算得上是个义人；他为神的事多多出力，多多受苦，然而一旦意识到自己有罪，他不求功过相抵，深知自己的服事远不能赎自己的过犯，于是就急急求救于神的无限怜悯，单单仰望神的怜恤，求饶恕，求平安：神啊，求你怜恤我！他承认他在公义的神眼中看为可憎，所以完全仰望他的怜恤；毫无疑问，神若不怜恤，世上再好的人也必灭亡。请注意看：

1.他求怜恤有何依据：「神啊，求你怜恤我！不要按我的出身，犹大支派首领的后代，不要按我的社会贡献，以色列民的统帅，也不要按我的名声，以色列的王。」他没有说：耶和華阿，求你記念大卫所受的一切苦难，他怎样起誓，要为约柜寻得居所（132: 1-2）；真心悔改的，不会提这些事；他乃是说：「求你按你的慈爱怜恤我。我别无指望，（1）只仰望你白白施恩给我，按你

的慈爱，你的怜悯，你良善的本性，必怜悯愁苦之人。(2)只仰望你丰盛的慈爱。你不仅有慈爱怜悯，而是有丰盛的慈爱，充分的怜悯，饶恕许多罪人，饶恕许多的罪，我们的过犯显多，你的饶恕就显多。」

2.他具体求什么怜恤：罪得赦免。涂抹我的过犯，好比欠债人还清或债主免除，从册上一笔勾销。「求你擦去我的过犯，不作为呈堂证物审判我，不至于盯着我看，使我心惊胆寒。」基督的宝血洒在我们良心上，使之洁净平安，就是涂抹我们的过犯，使我们与神和好，也与自己和好。「求你将我的罪孽洗除净尽(第2节)，用你的慈爱和恩典，在我心中洗去罪污，唯有除污秽的水才能将我洗净。求你多多清洗我；我的罪污极深，因我在罪孽中躺卧许久，不容易洗净。求你多多地洗，洗除净尽。求你洁除我的罪。」罪孽乃是污秽人，叫人在圣洁的神眼中看为可憎，也叫人心里不安；罪孽使人不配与恩惠荣耀的神相通。神赦罪，就是将我们洗除净尽，好叫我们蒙他悦纳，心里平安，得以坦然来到他面前。大卫一旦认罪悔改，拿单就请他放心，说他的罪赦了：耶和华已经除掉你的罪，你必不至于死(撒母耳记下 12: 13)。但他仍求告说：求你将我的罪孽洗除净尽，求你涂抹我的过犯。即便有了神的应许，仍应当寻求神；罪得赦免的，应当祈求神藉着赦免，使他们越来越干净。神饶恕他，他却不能饶恕自己，于是就切切地求神赦免，像是不配得饶恕，又像是很重视饶恕。

## II. 大卫的忏悔 (第 3-5 节)。

1.他在神面前完全认罪，毫不遮掩：我知道我的过犯；他先前就有所体会，知道认罪是良心平安的唯一途径(32: 4-5)。拿单说：你就是那人；大卫说：我得罪耶和华了(撒母耳记下 12: 7, 13)。

2.他认罪十分深刻，一想起来，就愁苦羞愧不断。他认罪，不是轻描淡写，不是感情冲动，而是挥之不去的愁苦：「我的罪常在我面前，令我抬不起头来，自惭形秽，浑身战抖。有人理解为：我的罪不断攻击我；常在我面前，好像仇敌，不断指控我，威吓我。」大卫在任何场合下都能想起自己的罪来，他也甘愿如此，好叫自己更加谦卑。每当他漫步在房顶，就懊悔地想起他见到拔示巴的那次不愉快的漫步；每当他躺下睡觉，就忧愁地想起那不洁的床；每当他坐下用饭，差人送信，或执笔在手，就不由得想起他把乌利亚灌醉，叫人送那该死的信，那致命的手谕，亲自画押夺他的命。注意：悔改的行为要多多重复，哪怕是同一桩罪。把我们的罪常摆在面前，这很管用；提醒自己以前的过犯，便可保持谦卑，抵挡试探，多尽本份，在逆境中忍耐。

(1)他承认自己所犯的罪(第4节)：我向你犯罪，唯独得罪了你。大卫乃是个大人物，但既做错了事，就接受管教，王亲贵族，不是逃避管教的理由。在这一点上，富贵贫贱并无差异；悔改的人同归一律；再大的贵胄，在不远的将来也要受审判，不如现在就审视自己。大卫乃是个大好人，但既犯了罪，就甘愿当一名忏悔者。好人犯了罪，理当作最好的悔改榜样。[1.]他认罪很具体：「我行了这恶，为此我深深自责，良心责备我。」注意：认罪应当具体，便于明确祈求赦免，也可因此得更大安慰。我们应当回想自己软弱的具体缘由，回想自己犯罪的具体环境。[2.]他认罪很深刻，心情沉重：向你犯罪，得罪了你。我们的救主似乎借用了这句认罪的话，经由回归浪子的口说出来：我得罪了天，又得罪了你(路加福音 15: 18)。有两件事令大卫懊恼不已：第一，得罪了神。他这是得罪神，被得罪的是神。故意犯罪，就是否认神的信实，轻看他的作为，不遵守他的诫命，不相信他的应许，不荣耀他的名，就是以诡诈虚伪待他。约瑟因着这一点，就拒绝犯罪(创世记 39: 9)，大卫在此也深刻意识到：唯独得罪了你。有人将之理解特权的表达，他身为君王，不必向任何人负责，唯独要向神负责；但我觉得将之理解为他内心的深刻悔悟，有根有基，似乎更符合他当时的心境。他得罪了拔示巴和乌利亚，得罪了自己的灵魂、身体和家人，得罪了他的国，也得罪了神的百姓，这些都使他自卑；但这些都比不上得罪神，所以得罪神才是最令他伤感的：唯独得罪了你。第二，在神眼前行了这恶，不仅证据确凿，并且极其邪恶。我们真该大大自卑，因为我们犯罪，都是在神眼前行恶，都像是不信他的全知，轻看他的公义。[3.]他承认神给他的判决是公义的：刀剑必永不离开他的家(撒母耳记下 12: 10-11)。他主动认罪，并且很深刻，不只是为了罪得赦免，也是为了藉着认罪归荣耀给神。第一，神通过拿单警告要刑罚他，显为公义：「主啊，你的刑罚是公义的，我无话可说；这都是我该得的，一千倍也该得。」以利也以这样的姿态接受刑罚：这是出于耶和华(撒母耳记上 3: 18)。希西家也是

如此：你所说耶和華的話甚好（列王紀下 20: 19）。第二，神果然刑罰他，顯為清正。大衛公開認罪，使得日後陷入困境時，無人會說是神惡待他；因他承認耶和華是公義的。凡真心悔改的都是如此，都譴責自己，以神為公義。在一切臨到我們的事上，你卻是公義的（尼希米書 9: 33）。

（2）他承認自己性本敗壞（第 5 節）：看哪，我是在罪孽里生的。他不是呼叫神來看，而是叫自己來看：「我的心哪，看看我被凿而出的磐石，原来我是在罪孽里生的。早知如此，我就不会在试探面前胆大妄为，也不会心里玩火，所犯的罪也可避免。现在意识到这点，不是找理由，不为减轻自己的罪责，不是说：主啊，我犯了罪，但我是不得已，我不由自主（这样的辩词站不住脚，若谨慎警醒，加上神的恩典，决不会不由自主；真心悔改的人不会说这样的话），而是罪上加罪：主啊，我不仅犯了奸淫谋杀罪，我还有奸淫谋杀的本性；因此我厌恶自己。」大衛在別處感嘆自己的身體構造奇妙可畏（139: 14-15）；這裡卻說他是在罪孽里生的，罪孽纏身，不是出自神的手，而是出自始祖的身上。他在別處說起他母親的虔誠，說她是神的婢女（116: 16），而他之所以能向神禱告，乃是仗着他是神婢女的兒子（86: 16）；這裡卻說他在母親懷胎的時候就有了罪；母親雖蒙恩成為神的婢女，其本性仍是夏娃的女兒，與常人無異。注意：人人都當哀嘆自己生下來就有敗壞的本性，全然墮落，不再具備原有的純潔和正直；我們與生俱來，身上就有罪的網羅，心裡就有罪的種子，身上和心裡都有罪的污點。這就是所謂的原罪，因為它與我們的始祖一樣古老，也因為它是我們一切過犯的原點。原罪就是孩童心裡揮之不去的愚昧，就是作惡容易，行善難，乃是重生之人的負擔，不重生之人的滅亡；原罪就是具有離開神的傾向。

III. 大衛從兩方面承認神的恩典（第 6 節）：他對我們的善意（你所喜愛的是內里誠實，你希望我們都誠實正直，忠於自己的信仰），以及他在我們裡面的善工：你在我隱密處，使我有智慧，或作：必使我有智慧。注意：1. 若要成為義人，誠實和智慧是不可或缺的。縝密的頭腦，正直的心（通达加上誠信），成全屬神的人。2. 神所要求的，他親自在我們裡面動工；他循序漸進，光照思想，得着人心。為何突然說起這個呢？（1）要使神顯為公義，顯為清正：「主啊，造成我犯罪的不是你，我不怨你，我獨自承擔；你多次勸誡我要誠實，且使我得智慧，我若多加思考，本可不落入這罪孽之中；我若善用你給我的恩典，本可持守我的正直。」（2）要使自己罪孽顯多：「主啊，你喜愛誠實，但我欺騙烏利亞的時候，我的誠實在哪裡呢？你使我得智慧，但我沒能按智慧行。」（3）要使自己在悔改中大膽盼望神施恩悅納他：[1.] 因為神使他誠實下決心，絕不重回愚昧：你所喜愛的是內里誠實；罪人回歸之時，神所看重的就是誠實，心裡沒有詭詐（32: 2）。大衛在悔改中，知道自己對神心裡誠實，所以堅信神必悅納他。[2.] 因為他盼望神給他下決心的能力，在他的隱密處，在新造的人裡，也稱為裡面存着的心（彼得前書 3: 4），必使他明白智慧，下次便可識破誘惑者的詭計，避免犯罪。有人將此理解為一句禱告詞：「主啊，我在这件事上做得極其愚昧；求你使我將來有智慧。」凡內里誠實的，神都賜給他們智慧；若誠心努力盡本份，必得着盡本份之道。

### 懺悔的祈求

7 求你用牛膝草潔淨我，我就潔淨；求你洗滌我，我就比雪更白。8 求你使我得聽歡喜快樂的聲音，使你所壓傷的骨头可以踊躍。9 求你掩面不看我的罪，塗抹我一切的罪孽。10 神啊，求你為我造清潔的心，使我裡面重新有正直（或譯：堅定）的靈。11 不要丟棄我，使我離開你的面；不要從我收回你的聖靈。12 求你使我仍得救恩之樂，賜我樂意的靈扶持我，13 我就把你的道指教有過犯的人，罪人必歸順你。

I. 看大衛有何所求。這裡許多精彩的祈求，只需加上「為基督的缘故」，就特別具有福音性。

1. 他求神潔淨他，免除罪孽，除去因罪孽所染上的污穢（第 7 節）：「求你用牛膝草潔淨我；意思是：求你赦免我的罪，並讓我知道我的罪已得赦免，知道我因罪所失去的福份已然回歸。」這裡的表達暗喻律法條例，好比潔淨大麻瘋，又好比摸過死屍不潔淨的，用牛膝草或洒水或彈血，或者又洒水又彈血，最終得潔淨。「主啊，求你讓我確信我重新得蒙你的恩惠，重獲與你相通的福份，好比不潔淨的確信重獲先前的福份。」但這是福音的恩典為依據：求你用牛膝草潔淨我，就是藉着活潑的信心，用基督寶血潔淨心靈，好比用牛膝草洒淨水。是基督的寶血（稱為所

洒的血；希伯来书 12: 24) 洗净我们的良心，除去我们的死行，除去罪恶感和恐惧感；罪恶感和恐惧感使我们不能与神相通，好比律法之下摸了死尸，不得进入神的院。倘若基督的血洗去一切罪污，除去我们的罪，我们就真洁净了；参考希伯来书 10: 2。我们若在这开启的泉源洗濯，就必洁白如雪，不仅罪得赦免，还要蒙悦纳，如称义的人一样。你们的罪虽像朱红，必变成雪白（以赛亚书 1: 18）。

2. 他的罪既得赦免，他就求神赐给他赦罪的安慰。他先求洁净，再求安慰；罪乃是忧愁的苦根，罪既除去，便可凭信心求：「求你使我得听欢喜快乐的声音（第 8 节），得着满有根基的平安，得着你所造、你所说的平安，使你所压伤的骨头可以踊跃；我的骨头因知罪因受刑罚而被压伤，如今不但复原，不再痛苦，还要感觉到安慰，如先知所言：我的骨头必得滋润，像嫩草一样（以赛亚书 66: 14）。」注意：（1）因罪而真正破碎的心，痛起来堪比压伤的骨头；人心可以是奴仆的心，又击打又伤害，又可以是儿子的心，又医治又缠裹。（2）罪人悔改必得赦免，由此而产生的安慰和喜乐令人振奋，好比完全摆脱了剧痛。（3）说出这欢喜快乐声音的是神，使我们听见且得安慰的也是神。他迫切渴望神的脸光照他，使他心里欢喜，不但与他和好，还要再施恩，让他知道已经与他和好。

3. 他求神全然赦免。这是他最为渴望的，是他得安慰的基础（第 9 节）：「求你掩面不看我的罪，意思是：不要因我的罪而发怒，不要按我所当得的待我；我的罪常在我面前，愿你抛在脑后。求你在你的册上涂抹我一切的罪孽，全然涂抹，像晨光涂抹乌云，驱散乌云。」参考以赛亚书 44: 22。

4. 他求神施恩使他成圣；凡真心悔改的，都渴慕赦免和平安，也都渴慕成圣（第 10 节）。他没有说：「主啊，求你顾及我的颜面；」不像扫罗，说：我有罪了，虽然如此，求你在我百姓的面前抬举我（撒母耳记上 15: 30）。大卫更在乎改变他的败坏本性：他犯罪：（1）表明他本性不洁，所以他求道：神啊，求你为我造清洁的心。他比以往都更清楚他的心不洁，于是就哀痛，但同时他也知道自己无力修补，所以他求神在他里面造清洁的心，唯有神才能造。唯有造人心的，才能再造；在他没有难成的事。他是大自然的神，用他话语的能力造世界，又是恩典的神，用他话语的能力洗净我们（约翰福音 15: 3），使我们成圣（约翰福音 17: 17）。（2）导致他本性无序，心里成就的许多善工被破坏，所以他求道：「主啊，求你使我里面重新有正直的灵；我犯了罪，导致灵里的力量衰退，求你修复，使我恢复健康。」有人译为：重新有坚定的灵。他在这件事上举棋不定，前后矛盾，所以他求道：「主啊，求你使我将来有坚定的灵，不再重蹈覆辙离开你。」

5. 他求神不断恩待他，继续在他里面行善工（第 11 节）：（1）使他永不见弃于神的恩惠之外：「不要丢弃我，使我离开你的面，不要把我当成可憎的，掩面不看。」他求神不要丢弃他，离开神的保护，使他不论在何处，都有神的同在，都在他智慧的引导之下，都在他权能的掌控之下，不致于不能与神相通：「求你不要把我赶出你的院，求你让我藉着祷告，随时来到你面前。」神通过拿单警告他，必有今世的刑罚临到他，这点他毫无怨言。「愿神的旨意成全；但是主啊，求你不要在怒中责备我。倘若刀剑永不离开我的家，只求你使我在患难中有神可以投靠，我就心满意足。」（2）使他永不失去神的恩典：不要从我收回你的圣灵。他深知自己犯了罪，使圣灵担忧，差点离开，他既属乎血气，公义的神本可说他的灵就不永远住在他里面（创世记 6: 3），也不在他里面动工。这是他最最害怕的。圣灵若离开，我们都要完蛋。扫罗就是个可悲的例子。神的灵一旦离开，他变得何等邪恶！何等悲惨！大卫知道这点，所以才迫切祷告：「主啊，你可以从我收回一切，我的孩子，我的王冠，我的性命，但千万不要从我收回你的圣灵（参考撒母耳记下 7: 15），求你的灵继续与我同在，成全我的悔改之工，阻止我再犯罪，赐我能力，尽我为王的本份，尽我为诗人的本份。」

6. 他祈求重获神的安慰，永远蒙恩（第 12 节）。大卫发现他犯罪有两方面的恶果：（1）使他忧愁，所以他求神使他仍得救恩之乐。神的儿女知道，唯一真正实在的喜乐就是神的救恩之乐，以神的拯救为乐，以盼望永生为乐。若故意犯罪，就是丢弃这种喜乐，且是自己放弃；得救的迹象模糊，得救的盼望动摇。人若给自己频添怀疑是否得救的缘由，怎可能喜乐呢？但若真心悔改，便可祈祷并且盼望神重新赐给我们这些喜乐。流着悔改的泪水撒种的，到振兴的时候必因神的救

恩之乐而欢呼收割。(2)使他软弱,所以他说:「求你赐我乐意的灵扶持我:我快要倒下,倒在罪孽之中,倒在绝望之中;主啊,求你扶持我;尽管人的灵可在很大程度上在人软弱时起到扶持的作用,但靠我的灵远远不够;你若不管我,我一定会沉下去;所以求你赐我乐意的灵扶持我,不容邪灵把我打倒。你的灵是自由的灵<sup>1</sup>,随己意行事,自由动工;向谁动工,谁就得自由,哪里有耶和华的灵,那里就有自由;你的灵坦诚高尚。」他意识到自己在乌利亚的事上一点都不坦诚,一点都不高尚,简直是卑鄙;他说:「主啊,求你的灵用高尚慷慨的原则感动我的灵,使我的行为与之相称。」乐意的灵乃是稳固坚定的灵,可以扶持我们。人在尽本份的路上越喜乐,就越能持守自己的本份。

II. 看大卫有何承诺 (第 13 节)。请注意看:

1. 他承诺要做好事:我要把你的道指教有过犯的人。大卫自己有过犯,便可向有过犯的人现身说法;他既藉着悔改蒙神的怜悯,就定意把神的道指教别人;这里的道指的是:(1)我们藉着悔改通向神的道;他要指教罪人走他所走的路,自卑,认罪,寻见神的面;(2)神施恩饶恕走向我们的道;凡回归的,他随时悦纳。大卫以他自身的例子,把藉着悔改通向神的道指教众人,引导罪人悔改,又以他自身的经历,把神施恩饶恕走向我们的道指教众人,鼓励罪人悔改。他用这首诗指教有过犯的人,述说神在他心里的作为;并且这首诗要不断指教,直到世界的末了。注意:悔改的人应当成为传道者。所罗门是如此,蒙福的保罗也是如此。

2. 他坚信必有好结果:「罪人必归顺你,不再远离,回归时必盼望你的怜悯。」指教有过犯的人,目的就是叫他们归向神;这是最蒙福的结果,若在这方面有所贡献,就是有福的人(雅各书 5: 20)。

### 忏悔的祈求

14 神啊,你是拯救我的神;求你救我脱离流人血的罪!我的舌头就高声歌唱你的公义。15 主啊,求你使我嘴唇张开,我的口便传扬赞美你的话!16 你本不喜爱祭物,若喜爱,我就献上;燔祭,你也不喜悦。17 神所要的祭就是忧伤的灵;神啊,忧伤痛悔的心,你必不轻看。18 求你随你的美意善待锡安,建造耶路撒冷的城墙。19 那时,你必喜爱公义的祭和燔祭并全牲的燔祭;那时,人必将公牛献在你坛上。

I. 大卫求神使他脱离罪恶,又求神施恩给他,两者都以神的荣耀为依据;他承诺要以感恩的心归荣耀给神。1. 他求神使他脱离罪恶,那时就必赞美神(第 14 节)。他特别提到流人血的罪,就是他所犯的罪,借用亚扪人的刀杀了乌利亚。此前他也许满不在乎,推说不是他杀的,以此堵住良心的口;现在他承认就是自己杀的,他听见有血呼求神伸冤,就赶紧呼求神施怜悯:「求你救我脱离流人血的罪;我染上了此罪,不要任凭我躺在罪中,求你赦免我,约束我,不再重蹈覆辙。」注意:人人都当迫切祷告,不犯流人血的罪。他在祷告中仰望神为拯救的神。注意:人若仰望神为拯救的神,神就必救他脱离罪恶,因为神的拯救就是拯救我们脱离罪恶;所以可以这样求:

「主啊,你是拯救我的神,求你救我脱离罪的辖制。」大卫承诺神若拯救他,他的舌头就高声歌唱神的公义;神因施恩饶恕而得荣耀,又因施恩阻止他犯罪而得荣耀。神的恩典往往显出他的公义,尤其是在称义和成圣的大事上。大卫因此大得安慰,也因此歌唱;他努力学习神的公义,也努力影响其他人,他要高声歌唱。凡因神的公义而受益、并且全然倚靠的,都应当如此。2. 他求神施恩,并承诺要归荣耀给神(第 15 节):「主啊,求你使我嘴唇张开,不但指教罪人(再好的传道者也不能指教罪人,除非神使他开口,赐给他受教者的舌头),也可传扬赞美你的话,不但有丰富的赞美素材,也有广大的赞美之心。」罪恶感令他闭嘴,几乎封住了祷告的口;他深知自己得罪了神,又羞愧又惧怕,不敢到神面前来,更不敢向他说话;他深深自责,对神信心不足,赞美起来也大打折扣;一旦失去了赦恩之乐,他的琴就挂在柳树上(137: 2);于是他祷告说:

「主啊,求你使我嘴唇张开,调好心弦,重新赞美你。」人若出于罪恶感而闭口,赦罪的确据便说:张嘴!嘴唇一旦张开,像撒迦利亚那样,除了赞美之词,还能说什么呢(路加福音 1:

64)?

<sup>1</sup>第 12 节中「乐意的灵」,在英语中也可理解为「自由的灵」。

II. 大卫以忧伤悔改的心为祭，深知这是神所喜悦的。1. 他知道以牛羊为祭，对神算不得什么（第16节）：你本不喜爱祭物，若喜爱，我就献上（必全心献上，以换取饶恕和平安）；燔祭你也不喜悦。可见大卫为了罪得赦免，宁可献上千千的公羊；人若完全相信自己的苦楚和险境皆因犯罪而起，必不惜代价，求得赦免（弥迦书 6: 6-7）。又可见神轻看献牛羊为祭。为了试验我们的顺服，又为了预表基督，他确实要求献祭，但他对祭物本身的价值毫无兴趣。燔祭和赎罪祭，非你所要（40: 6）。祭物不能补偿罪孽，神也不能满意，献祭不过是表达对神的爱和本份。2. 他知道神悦纳真正的悔改（第17节）：神所要的祭就是忧伤的灵。（1）凡真心悔改的，心里的善工就是忧伤的灵，忧伤痛悔的心。这是作用在心里的工，是在一切信仰操练中（尤其是悔改的操练）为神所看重、所要求的。这是扎心的工，必须破碎心灵，不是绝望的破碎（不是平时所说的，走投无路就心碎），而是因罪的缘故自卑忧伤。这是心灵的决裂，与罪孽决裂，是在神的话语中融化，在神的杖下忍耐，是心灵被制伏，甘愿顺服；是温柔的心，像约西亚那样，听见神的话就战兢（列王纪下 22: 11）。愿我们都有这样的心！（2）满有恩典的神喜悦这样的心。这才是神所要的祭，不是献一次，而是许多次，替代燔祭和赎罪祭。基督的身体为我们擘开，那是唯一可以赎罪、除去罪孽的祭物，而我们以忧伤的灵为祭，乃是感恩祭，是神所要的祭，是献给神的祭；他既要求，又预备（预备了赎罪祭的羊羔），也必悦纳。神所喜悦、所悦纳的，不是喂养牲畜，乃是宰杀牲畜；不是体贴肉体，乃是治死肉体。牲畜被捆绑，流血，燃烧；照样悔改的心也因认罪而被捆绑，因忧伤而流血，并在圣洁的热忱中燃烧，献给神。祭物献在使礼物成圣的坛上，照样破碎的心也藉着耶稣基督蒙神悦纳；不相信他，就没有真正的悔改；这样的祭，他不轻看。世人轻看破碎的，神不轻看。他轻看被野兽撕裂的祭物，但不轻看被撕裂破碎的心。他不会视而不见，不会拒绝；尽管忧伤的灵不能在神面前赎罪，但他仍不轻看。那骄傲的法利赛人轻看忧伤痛悔的税吏，从心底里瞧不起他；但神不轻看他。这里的含义非言语可以表达：至大的神轻看天地，却以恩典的眼光看待忧伤痛悔的心；参考以赛亚书 66: 1-2；57: 15。

III. 大卫为锡安祷告，为耶路撒冷祷告，仰望神的荣耀。

1. 他关心属神百姓的利益（第18节）：求你随你的美意善待锡安，意思是：（1）「求你善待锡安每一个敬拜你、爱慕并敬畏你名的人，保守他们不落入我所犯的那些伤筋动骨的罪，保护并帮助敬畏你名的人。」经历过心灵创伤的，都怜悯遭受类似苦难的人，知道如何为他们祷告。也可理解为：（2）求你顾及以色列民的利益。大卫深知他的行径得罪了犹大，得罪了耶路撒冷，使义人的手软弱，义人的心忧愁，给仇敌抓住了把柄；他是知名人士，他犯罪，很可能导致灾祸临到圣城，乃至整个国家，于是他求神保护并增进被他所破坏、所危害的全民利益。他本人罪有应得，但他求神免去全国性的灾难；他的罪阻碍了神的祝福和善工，于是他求神不断赐福给他们，继续他的善工。他不仅求神善待锡安，好比按天意善待别处，而是随他的美意善待锡安，就是求他特别恩待他所拣选要立他名的地方，好建造耶路撒冷城墙（可能当时正在建造城墙），成全这善工。注意：[1.] 我们在施恩座前即便有很重要的事，也不可忘记为属神的教会祷告；我们的主教导我们，每天的祷告要以这样的话开头：愿人都尊你的名为圣，愿你的国降临（马太福音 6: 9-10）。[2.] 一想到我们犯罪危及公众利益，就应该尽心尽力为大众服务，尤其是为他们祷告。

2. 他关心属神百姓的尊荣（第19节）。倘若神垂听他的祷告，显明要与他的百姓和好，他们就必在神的殿中服事他：（1）众人欢喜。既感受到神的良善，心里就充满感恩和顺服的言辞。他们要到他的帐幕献燔祭并全牲的燔祭，单单归荣耀给神；他们不但要献羊羔和公羊，还要献公牛，把最贵重的礼物献在他的坛上。（2）蒙神悦纳：「你必喜爱，意思是：当我们看见罪已除去，不再阻拦你悦纳我们，就有理由盼望你必喜爱。」注意：义人想到神和他百姓在聚会中相通，想到神因他们的谦卑服事而得荣耀，想到他们蒙神施恩悦纳而喜乐，就大得安慰！

## 第五十二篇

由于多益告密，亚比亚他全家惨遭毒手；大卫对他说（撒母耳记上 22: 22）：你父的全家丧命，都是因我的缘故；那时他的心情一定非常沉重。为了发泄自己的忧思，稍得解脱，他写下了这首诗；诗中他像是先知，又像是宝座上的王，带有权柄。I. 起诉多益的行为（第1节）。II. 指控他，判他有罪，并且历数他的罪行（第2-4节）。III. 向多益作出宣判（第5节）。IV. 预言在判决执行过程中义人必夸胜（第6-7节）。V. 他以神的怜悯为安慰，并决意要赞美他（第8-9节）。每当我

们歌唱这首诗，应当从心里厌恶谎言的罪，要预见到凡一意孤行犯这样罪的，都必灭亡，要坚信，纵有撒但之子的各样恶谋（撒但乃是谎言之父），神必保护他的教会和他的百姓。

### 多益之恶

1（以东人多益来告诉扫罗说：大卫到了亚希米勒家。那时，大卫作这训诲诗，交与伶长。）勇士啊，你为何以作恶自夸？神的慈爱是常存的。2你的舌头邪恶诡诈，好像剃头刀，快利伤人。3你爱恶胜似爱善，又爱说谎，不爱说公义。（细拉）4诡诈的舌头啊，你爱说一切毁灭的话！5神也要毁灭你，直到永远；他要把你拿去，从你的帐棚中抽出，从活人之地将你拔出。（细拉）

诗的标题简单介绍了本诗所涉及的故事。当时大卫终于意识到必须逃离王宫，因为扫罗一次次企图谋害他。他没有兵器也没有食物，便撒了个谎，从祭司亚希米勒那里得了兵器和食物。以东人多益刚好看见，于是就去见扫罗，密告亚希米勒，说他串通叛国者；扫罗基于他的一面之词，竟然下达了血腥的命令，杀死了所有的祭司；控告者多益，也成了行刑者；参考撒母耳记上 22: 9 等。在这几节经文里：

I. 大卫在这傲慢的勇士面前据理力争（第 1 节）。也许多益身材高大，但即便如此，他杀戮手无寸铁的耶和華祭司，实在算不得英雄；腰佩刀剑的竟然威逼身穿以弗得的，实在不光彩。但这里说勇士，应该是指他的职位，因他是扫罗的仆人，家中的主管。这就是他自夸的所在，不但夸耀作恶的能力，也夸耀所作的恶。注意：作恶是坏事，而作了恶还要夸耀，那就更是坏事，不但不以为羞耻，还自以为是，不但自以为是，还夸大其词，高抬自己。人若犯了罪还要自夸，那就是恬不知耻，势必更加蒙羞；大能的勇士常常是恶人，以心愿自夸（10: 3）。这里为何会出现这句话，众说纷纭：神的慈爱是常存的。有人觉得这是恶人对先前问题的回答。神的耐心和忍耐（这些都证明他的良善）被罪人滥用，乃至在恶道上心里刚硬，既然作了恶没有立即受刑罚，反倒是神的慈爱常存，于是他们就夸耀自己作恶，仿佛作恶平顺就意味着作恶无害。但这其实应该更加证明他们的不是：1. 说明罪行之恶：「既然神的慈爱常存，若是像他，自然有理由夸耀自己的良善，但你却不断作恶，完全不像他，全然悖逆他，岂能自夸呢？」2. 说明罪行之愚昧：「你夸耀自己作恶，夸耀如何精心设计，如何马到成功，自以为能胜过神的百姓，但你大错特错了：神的慈爱是常存的，他必保守他们，人能把他们怎么样（56: 11）。」仇敌夸耀他们作恶，那是徒然的，我们却夸耀神的怜悯。

II. 他在天上的法庭严厉指控他，正如多益在扫罗的法庭严厉指控亚希米勒（第 2-4 节）。他说他舌头邪恶（乃是不止息的恶物，满了害死人的毒气；雅各书 3: 8），心里也邪恶，舌头邪恶说明心里邪恶。他指控他四件事：1. 邪恶。他的舌头作恶，不只是像针刺人，而是像剃头刀。蔑视嘲笑已经不能满足他，他喜爱伤人的话，要毁灭他所痛恨的耶和華的祭司。2. 虚假。他作恶，用的是诡诈的舌头（第 4 节），爱说谎（第 3 节），这剃头刀快利伤人（第 2 节）；他在未有机会伤害祭司之前，对他们可谓毕恭毕敬；他虽是个以东人，却在祭坛服事，又献祭，又尊敬祭司，像以色列人那样得体，显得十分殷勤（因他留在耶和華面前；撒母耳记上 21: 7），便得了机会大大陷害祭司。这也可能指他告密陷害亚希米勒，所告的虽确有其事，但却被他恶意歪曲，所以也可说他爱说谎，舌头诡诈。他说的是真相，但却没有把真相都说出来，非见证人所为；如果说大卫谎称他正在执行扫罗的公干，亚希米勒信以为真，那么接待大卫，就不能算是背叛扫罗，反倒是尊敬扫罗。若有人说：「我说的有部份事实」，同时却歪曲事实，显得与事实相反，这并不能逃避谎言的罪名。3. 狡诈犯罪：「你的舌头邪恶诡诈，心里所盘算的恶，口里说出来。」作恶过程中诡诈算计的成份越多，就越有魔鬼在其中。4. 喜爱犯罪：「你爱恶胜似爱善；你爱恶，良善你却一点都不爱；你喜爱说谎，无意行正事。你宁可用谎言来取悦扫罗，不愿说真话讨神的喜悦。」人人都当乐于找机会，在人身、产业和名声等方面善待他人；若有人不这样行，反倒乐于找机会害人，一有机会就立即下手，这样的人真是具有多益的心思，爱恶胜似爱善。说话伤人已然很糟糕，而若是见别人说话伤人就喜欢，或自己喜欢说伤人的话，那就更加糟糕。

III. 他宣告他的下场，神的审判必临到他（第 5 节）：「你毁灭了耶和華的祭司，将他们剪除，神也要毁灭你，直到永远。」毁灭之子必成为被毁灭之子，罪人犹大就是如此。毁灭人的，必被毁灭，尤其是仇恨、逼迫、毁灭耶和華祭司的；神的传道人和神的百姓在神眼中为祭司，乃是君尊

的祭司，凡仇恨、逼迫、毁灭他们的，必速速灭亡，直到永远。多益在此被定罪：**1.**要被赶出会众：「你要将你从帐棚中抽出<sup>1</sup>，指的不是多益的居所，而是神的居所（很可能应该是这样理解）。「你必被剪除，不再得着神的恩惠，不再见他的面，不再与他相通，不再能求问他，也不再能献祭。」多益既如此恶待神的仆人，就理当从他夺去一切神家的特权；他曾多次来到神的帐棚，在他的院服事，但他只是留在那里；他感到厌倦，便寻隙诋毁神家的人，因而理当将他除名，从那里抽出来；如此对待我们的，理当将他赶出去。注意：滥用圣礼，就是放弃圣礼的益处。**2.**要被赶出世界：「他要从活人之地将你拔出，别以为你的根扎得深。」义人的死乃是从活人之地迁往天堂，是公义树从苗圃移植到耶和华的园子，且在那里扎根，直到永远；但恶人的死则是从活人之地拔出，永远沉沦，成为神忿怒之火的燃料。与神相争的，到头来就是这样的下场。

### 预言多益灭亡

**6** 义人要看见而惧怕，并要笑他，**7** 说：看哪，这就是那不以神为他力量的人，只倚仗他丰富的财物，在邪恶上坚立自己。**8** 至于我，就像神殿中的青橄榄树；我永永远远倚靠神的慈爱。**9** 我要称谢你，直到永远，因为你行了这事。我也要在你圣民面前仰望你的名；这名本为美好。

此时的大卫身陷大难，多益作恶不过是冰山一角，但我们却在这里看见他在患难中夸胜，喜上加喜。蒙福的保罗在患难中也夸胜（哥林多后书 2: 14）。

**I.** 大卫因多益倒台而夸胜。但他没有说自己夸胜，而是借用其他义人的话，免得被看作是报私仇。义人看见神的审判临到多益，便相互谈论：**1.** 荣耀归给神：义人要看见而惧怕（第 6 节），敬畏神的审判，在他面前肃立，因他是全能的神；傲慢的罪人在他面前无一人站立得住，我们在他面前也当人人谦卑。注意：神审判恶人，义人见之应当畏惧，应当谨慎，避免得罪他，避免惹他发怒；参考 119: 120；启示录 15: 3-4。**2.** 羞耻归给多益。他们要笑他，不是开玩笑，而是合理稳重，那坐在天上的必发笑（2: 4）。多益显出他的愚昧来，合该被人嘲笑。这里告诉我们，神的审判落在他身上的时候义人如何夸胜（第 7 节）：看哪，这就是那不以神为他力量的人。有钱有势的倒台灭亡，不可能不引人注目，人人都会议论；多益倒台，义人自然也要议论一番，说他没有什么好下场，因为他不择手段坚立自己，敛财揽权。倘若建筑刚刚立起，就轰然倒塌，人们一定会问是哪里出了问题。多益之所以倒塌：**(1)** 因为他没有建造在磐石上：他不以神为他的力量，以为自己兴旺发达，不必倚靠神的恩惠，不在乎神的恩惠，不持守在神的爱中，不诚心谨守本份，丝毫不寻求神。若有人以为不需要神，不需要信仰，只用权势和财富来坚立自己，那就是自欺。**(2)** 因为他建造在沙土上。他以为坚立自己只需靠财富：只倚仗他丰富的财物，自以为可作多年的费用（路加福音 12: 19），甚至以为只需靠作恶，便可坚立。他为了确保自己的荣誉，扩大权势，可谓不择手段。他善恶不分，贪得无厌，要除去一切拦阻他的，还以为这样就能坚立自己。丧尽天良的，都贪得无厌。然而我们看看结果如何，他用搅拌不匀的泥浆盖房子，如今倒塌，连同自己也被埋在废墟中。

**II.** 大卫因自己稳固而夸胜（第 8-9 节）。「这个勇士被连根拔除；至于我，就像青橄榄树，根深叶茂；他被赶出神的居所，我却在神的居所坚立；我不像多益，不是因故留在那里，我在那里大得满足。」注意：人若凭着信心和爱，住在神的殿中，就必像那里的青橄榄树；经上说恶人好比青翠树发生（37: 35），虽长出很多大叶子，却不结果；但义人要像青橄榄树，满了汁浆而常发青（92: 14），满了供奉神和尊重人的油（士师记 9: 9），其根和汁浆都来自好橄榄（罗马书 11: 17）。我们应当如何行，才能成为青橄榄树呢？**1.** 要活出信心的生活，信靠神和他的恩典：「我见倚靠财物的人落得如此下场，所以我要永永远远倚靠神的慈爱；我不倚靠世界，而是倚靠神，不倚靠自己的义，而是倚靠神的慈爱；神的慈爱白白赐给我们，赐给不配的人，他的慈爱本身就是我们的份，我们的福祉。」神的慈爱要存到永远，是一贯的，不改变的，他所赐的要存到永远。所以我们要永远信靠他，决不离开这根基。**2.** 要活出感恩的生活，以神为乐（第 9 节）：「我要称谢你，直到永远，因为你行了这事，向那些流你祭司血的仇敌伸冤报仇，给他们喝血，成就你所应许给我的。」大卫坚信这一切必在所定的日子成就，因而他的语气像是已经发生一般。多多赞美，有助于加添信仰的荣美，使我们所领受的恩典结出果子来；我们决不缺乏赞美的

<sup>1</sup>钦定本将第 5 节中「从你的帐棚中抽出」译为「将你从帐棚中抽出」。

题材。3.要活出盼望的生活，谦卑仰望神：「我要等候你的名<sup>1</sup>；我要在你显明自己的一切道上谨慎等候，盼望发现你的恩惠，并且我愿意等候，直到所定的蒙恩日子；因你的名在圣民面前本为美好；」也可理解为神的名在圣民的意念和判断中本为美好，大卫由衷地表示同意。常言道：圣民的意念相通。（1）神的名本身美好，因为他向他百姓彰显自己，满有恩典，满有慈爱；除他以外，没有别的名可作我们的避难所，我们的高台。（2）我们等候神的名，乃为美好，因为唯有仰望耶和華，静默等候他的救恩（耶利米哀歌 3: 26），才能安抚平息我们烦躁不安的心灵，才能持守自己的本份，不致受试探，不致不择手段自我解脱。众圣民都经历了其中的好处，等候他的，决不徒然，随从他引导的，必要好结果，凭信心仰望他的，必不羞愧。在圣民面前为美好的，但愿我们也能持守，尤其是在这方面：你当归向你的神，谨守仁爱、公平，常常等候你的神（何西阿书 12: 6）。

## 第五十三篇

神说一次，两次，世人要是能明白，那该多好啊！神在这首诗中说了两次，因为和第 14 篇几乎相同。诗的内容是叫人认罪，因罪而羞愧战惊；认罪是很难做到的，因而需要命上加命。真道叫人认罪，好比锤子，必须多次敲打。神在此通过诗人：I.指出我们是何等败坏（第 1 节）。II.以他的全知证明我们败坏（第 2-3 节）。III.他的话叫逼迫人的惊恐，他们是罪人中最坏的（第 4-5 节）。IV.他的话叫受逼迫的属神百姓受鼓舞（第 6 节）。第 14 篇和这首诗稍有不同，出现在 14 篇第 5-6 节和这里的第 5 节；那里说恶人叫属神的百姓羞辱，这里是预言神叫恶人羞辱；诗人按神的指示，在这里和别处稍作改动，第二次交给伶长。每当我们唱这首诗，应当感叹人性败坏，感叹我们所在的世界堕落，也应当因盼望大救恩而欢喜。

### 人性败坏

1（大卫的训诲诗，交与伶长。调用麻哈拉。）愚顽人心里说：没有神。他们都是邪恶，行了可憎恶的罪孽；没有一个人行善。2 神从天上垂看世人，要看有明白的没有？有寻求他的没有？3 他们各人都退后，一同变为污秽；并没有行善的，连一个也没有。4 作孽的没有知识吗？他们吞吃我的百姓如同吃饭一样，并不求告神。5 他们在无可惧怕之处就大大害怕，因为神把那安营攻击你之人的骨头散开了。你使他们蒙羞，因为神弃绝了他们。6 但愿以色列的救恩从锡安而出。神救回他被掳的子民那时，雅各要快乐，以色列要欢喜。

这首诗先前已有注释，所以这里只是在罪的事上稍作几点评论，好叫我们更加忧伤，更加痛恨罪孽。1.罪之实。有证明吗？能起诉吗？是的。神就是见证，他的见证不容置疑：他从圣所观看世人，见他们几乎没有善行（第 2 节）。心中的罪，生活上的罪，都在他面前赤露敞开。2.罪之过。有害处吗？是的，罪是过犯（第 1, 4 节），是不义，其中没有善（第 1, 3 节），是恶，是恶中之恶；世界如此败坏，都因罪孽之故；罪是远离神（第 3 节）。3.罪之源。世人因何如此败坏？因为他们眼中不怕神（罗马书 3: 18），心里说：没有神，没有神和我们算账，不必畏惧他。恶行源自恶念；即便声称认识神，只因心里不认，行为自然也不认。4.罪之愚。心存这样败坏念头的人真是愚顽，在神眼中看为愚顽，他的判断一定是正确的。无论是心中无神，还是行为上无神，都是世上最大的愚顽。若不寻求神，就不明白；他们像畜类没有悟性；人和畜之不同，不仅在乎理性思维能力，更在乎信仰的能力。作孽的无论如何伪装，都是没有知识的；人若不认识神，那就真是一无所知（第 4 节）。5.罪之污。罪人都已败坏（第 1 节），本性败坏；本性越高尚，一旦败坏就变得越恶劣，败坏的天使就是例子。常言道，最好的一旦败坏，就成了最坏的。世人的过犯极其可憎，在圣洁的神面前看为可憎，也使人变得可憎；不然神不会痛恨他所造的。罪叫人污秽，全然污秽。故意犯罪的，天上的神看为可憎，圣天使也看为可憎。骄傲的罪人再怎么道貌岸然，邪恶仍是世上最大的污秽。6.罪之果。看看罪孽最终把人变成何等模样；人心一旦刚硬，为罪孽所辖制，就恶待本是骨中之骨的弟兄，只因不与他们同奔那放荡无度的路（彼得前书 4: 4）；他们吞吃神的百姓，如同吃饭一样，沦为禽兽，而且是吃人的禽兽。他们还要藐视神：不求告他，也不感恩。7.罪孽所带来的惧怕和羞耻（第 5 节）：与神为敌的，都大大害怕；受内心罪恶感的惊吓，虽没有可惧怕的，仍充满恐惧。恶人虽无人追赶也逃跑（箴言 28:

<sup>1</sup>钦定本将第 9 节下半句译为：我也要等候你的名，因你的名在圣民面前本为美好。

1)。为何害怕呢？因为神把那安营攻击他百姓之人的骨头散开了，不但打破他们的权势，驱散他们的军队，还杀戮他们，叫他们的身体变成枯骨，如同散在墓旁的骨头（141：7）。围住圣徒的营与蒙爱的城的（启示录 20：9），他们的下场也是如此。一想到这些，吞吃神百姓的人不由得惊恐。锡安的女子叫他们羞愧，因为神使他们蒙羞，她们嘲笑他们，因为神坐在天上嘲笑。神用轻蔑的眼光看他们，我们大可不必用惧怕的眼光看他们。他藐视他们，我们也可藐视他们。8. 圣民的信心和盼望，医治这大恶的能力（第 6 节）。必有一位救主，必有大救恩，救我们脱离罪恶。愿这救恩快快临到！因为随之而来的，是那荣耀喜乐的时代。旧约时代有人观看、盼望、祈求并等候这救赎。（1）神必在所定的时候，拯救他的教会脱离仇敌的恶，给长期陷在悲哀处境的雅各和以色列带来喜乐。这样的拯救常有发生，预表荣耀的教会永远得胜。（2）他必拯救一切信徒脱离罪孽，不被罪孽所掳去，这将成为他们永远喜乐的缘由。救赎主因此得名：耶稣，因他要将自己的百姓从罪恶里救出来（马太福音 1：21）。

## 第五十四篇

这首诗的钥匙就挂在门上，因为标题把作诗背景告诉了我们：西弗的居民向扫罗告密，告知他大卫的住处，如何捉拿他等等；这些都是犹大人，是卖主犹大的预表。这样的事他们做了两次（撒母耳记上 23：19；26：1），记在册上，作为他们永远的耻辱。这首诗很甜美，前半部份可能是他在落难中的默想，危险过去就写下来，又加上最后两节，表达他称谢神的拯救；也可能他仍在逃亡中，凭信心而作。这里说的是：I. 他向神申诉仇敌的恶毒，求神帮助他抵挡他们（第 1-3 节）。II. 他确信神的恩惠和保护，便大得安慰，并且确信仇敌迟早必抱愧蒙羞（第 4-7 节）。每当我们身陷苦难，唱起这首诗来，就可得安慰。

### 申诉

1（西弗人来对扫罗说：大卫岂不是在我们那里藏身吗？那时，大卫作这训诲诗，交与伶长。用丝弦的乐器。）神啊，求你以你的名救我，凭你的大能为我伸冤。2 神啊，求你听我的祷告，留心听我口中的言语。3 因为，外人起来攻击我，强暴人寻索我的命；他们眼中没有神。（细拉）

我们可在此看到：1. 大卫身遭大难，正如标题所描述的。西弗人主动把大卫的行踪告诉扫罗，并保证将他交出来。别以为大卫退到乡村，就不会被追赶，退到僻静的所在，就不会被发现，退到自己的地盘，就不会被出卖；事实并非如此。义人尚未来到天堂，不要指望安全和轻省。这些西弗人何其诡诈，又何其多事！世人真是不可靠，幸好神是信实的；参考弥迦书 7：5。2. 他求神的帮助和拯救（第 1-2 节）。他仰望神的大能，坚信神有能力帮助他，又仰望神的名，坚信神必帮助他；他求神的拯救，脱离仇敌，又求他的审判，求他伸冤，为他的缘故审判仇敌。大卫单单仰望神的名，单单仰望神的大能，以神的名和神的大能为避难所，为他所倚靠的。这实际上就是回应他的祷告（第 2 节），即便他还在逃亡中，没有机会作正式的祷告，他仍常常举目望天：求你听我的祷告，我的祷告发自内心；求你留心听我口中的言语。3. 他的祈求基于仇敌的特点（第 3 节）：（1）他们是外人，像西弗人那样，配不上以色列的名。「他们待我卑鄙野蛮，比非利士人还糟糕。」最恶劣的待遇也许来自那些打破亲情和盟约关系、成了外人的人。（2）他们是强暴人，像扫罗那样；他作为君王，不但不行使权柄保护善良的臣民，反倒滥用权柄损害他们。最令人忧心的，莫过于审判之处有奸恶（传道书 3：16）。保罗所遇到最大的危险来自同族的人，来自假弟兄（哥林多后书 11：26）；大卫也是如此。（3）他们势力极大，不但恨他，咒诅他，还要一同兴起，联手害他。（4）他们卑鄙邪恶：寻索我的命，寻索宝贵的生命，不达目的决不罢休。我们可以凭信心求神不要让他们阴谋得逞，不然就像是姑息这些残暴血腥的人一般。（5）他们亵渎神，目中无神；为此，大卫觉得神必因自己荣耀的缘故，出面抵挡他们：他们眼中没有神，把有关神的念头抛到脑后；他们不顾神的眼目正盯着他们；与他百姓争战，就是与他争战；他们根本不是对手，但却不惧怕注定灭亡的结局。注意：若不把神摆在面前，这样的人不会做出什么好事来，反倒是什么恶事都做得出来。人若不再惧怕神，那么自然、友情、感恩或盟约的约束都不再管用。细拉—记住这一点。愿我们常把神摆在面前，如若不然，就会陷入绝望。

### 安慰

4 神是帮助我的，是扶持我命的。5 他要报应我仇敌所行的恶；求你凭你的诚实灭绝他们。6 我要把甘心祭献给你。耶和華啊，我要称赞你的名；这名本为美好。7 他从一切的急难中把我救出来；我的眼睛也看见了我仇敌遭报。

我们在此看见大卫在祷告中满有活泼的信心，谋害他的虽不可一世，但他坚信结果必安慰人心。

I. 他坚信神在他一边，是扶持他的（第 4 节）；他说这话，带着夸胜和欣喜的语气：看哪，神是帮助我的<sup>1</sup>。我们为他，他也必为我们；他既为我们，我们便可从他得帮助，无需害怕任何攻击我们的权势。世人和魔鬼虽意图消灭我们，终不能得逞，因为神是我们的帮助：神与扶持我命的人同在：「在那帮助我的人中，有耶和華帮助我（118：7）。帮助我的大有人在，神就在其中；他是主要的，他若不帮助他们，他们就不能帮助我。」受造之物待我们，都按神的旨意，不会超过。他的意思是：「耶和華是扶持我命的，他扶持我，使我在所行的事上不致疲倦，在重担下不致被压垮。」他按他的旨意扶持万物，也按他的恩典扶持百姓的灵魂。神迟早要拯救他的百姓，眼下他已扶持他们，托住他们，好叫他所造的灵魂不致在他面前丧失。

II. 神既在他一边，他就丝毫不怀疑仇敌必在他面前逃跑、跌倒（第 5 节）：「他要报应我仇敌所行的恶，就是那些寻找机会害我的人。他们图谋叫我遭灾，公义的神必叫这灾祸落在他们头上。」大卫不以恶报恶，但他知道神必如此：我如聋子不听（38：13），但神必听见。我们要饶恕仇敌，但他们若不悔改，神必审判；为此，我们不可替自己报仇，因为神说：伸冤在他。大卫祷告说：求你凭你的诚实灭绝他们。这不是恶意祷告，而是凭信心的祷告；这是仰望神的话，只是渴望神的话语成就。神的应许是信实的，神的警告同样信实，不悔改的罪人必自取灭亡。

III. 他承诺要多多感谢神，因他常经历神的慈爱（第 6 节）：我要把甘心祭献给你。祭物虽昂贵，但神既要求敬拜他的人用这样的方式称谢他，大卫就献祭，并且甘心献上，并不吝惜。从这个意义上看，我们一切属灵的祭物都是甘心祭；神喜悦甘心乐意的奉献。他不只是带来祭物（祭物不过是影儿，是仪式），他还很在乎实质：我要称赞你的名。神所悦纳的祭，就是感恩的心，加上嘴唇的祭代替牛犊献上（何西阿书 14：2），称谢他的名：「我要称赞你的名，这名本为美好。你的名为大为美，配得称颂。称赞你的名不仅是我们应该做的，也是美善的，可喜悦的，有益处的；对我们有好处（92：1）；所以我要称赞你的名。」

IV. 他说起神的拯救，口气像是已经成就一般（第 7 节）：我要称赞你的名，要说：「他已经拯救了我；这就是我的颂歌。」他因完全的拯救而欢欣：他从一切的急难中把我救出来；又因称心如意的拯救而欢欣：我的眼睛也看见了称心意的事临到仇敌<sup>2</sup>，不是看见他们被剪除被消灭，而是看见他们不得不撤退；有消息传给扫罗，说非利士人要攻击他（撒母耳记上 23：27-28）。大卫只要自己安全，就已称心如意；他见扫罗带领人马撤退了，心里就满意。他从一切的急难中把我救出来。1. 可能大卫在苦难中以此为安慰：「他曾救我脱离一切急难，我曾多次化险为夷，看见称心意的事临到仇敌；这次他也必救我脱离急难。」我们遇到大难，也应当如此，用以往的经历来鼓励自己。2. 也可能此时患难已过，他以此夸耀神的拯救，并作为将来拯救的凭据。他把神的拯救说成是已经完成的事，尽管眼前还有许多患难，因为神既然应许拯救，他就坚信神必拯救，像是已经完成一般。「他既已开始拯救我脱离一切急难，最终也必使我看见称心意的事临到仇敌。」这也许指的是基督，大卫乃是预表；神必拯救他脱离一切他在降为卑的状态下的急难，他对此确信无疑；经上说万物都要服在他脚下，虽然还不见万物都服他，但我们坚信他必作王，直到他的仇敌都成了他的脚凳，他必看见称心意的事临到他们。不过，信徒若能将此应用于他们具体的蒙拯救的经历，像大卫在诗中那样，那对他们来说就是极大的鼓励；圣保罗也是如此：他既从狮子口中把我救出来，也必救我脱离诸般的凶恶，必保守我进他的天国（提摩太后书 4：17-18）。

## 第五十五篇

<sup>1</sup>钦定本第 4 节前面有「看哪」这样的感叹词，又将第 4 节下半句译为「他与扶持我命的人同在」。

<sup>2</sup>钦定本将第 7 节下半句译为：我的眼睛也看见了称心意的事临到仇敌。

不少解经家猜测大卫作这首诗，是在押沙龙造反期间，诗中提到以诡诈待他的仇敌就是亚希多弗（撒母耳记下第 16-17 章）；因而有人觉得大卫的疾苦预表基督受苦，亚希多弗的诡诈预表犹大的诡诈，并且两者都上吊自杀。但诗中找不出可以应用在新约基督的地方。大卫作诗时正遭遇患难。I. 他向神倾诉自己的愁苦和惧怕，求神向他显出恩惠（第 1-8 节）。II. 他向神倾诉仇敌的大恶和诡诈，求神向他们显出怒气（第 9-15, 20-21 节）。III. 他坚信神必在合宜的时候为他出头；他因着这样的盼望而得安慰，并且鼓励别人信靠神（第 16-19, 22-23 节）。每当我们歌唱这首诗，若正在愁苦中，便可应用在自己身上；若不在愁苦中，也可同情有类似遭遇的人，并且盼望神的忿怒最终必临到逼迫人的，救恩和喜乐则必临到那受逼迫的。

### 大卫在苦难中祈求

1（大卫的训诲诗，交与伶长。用丝弦的乐器。）神啊，求你留心听我的祷告，不要隐藏不听我的恳求！2 求你侧耳听我，应允我。我哀叹不安，发声唉哼，3 都因仇敌的声音，恶人的欺压；因为他们将罪孽加在我身上，发怒气逼迫我。4 我心在我里面甚是疼痛；死的惊惶临到我身。5 恐惧战兢归到我身；惊恐漫过了我。6 我说：但愿我有翅膀像鸽子，我就飞去，得享安息。7 我必远游，宿在旷野。（细拉）8 我必速速逃到避所，脱离狂风暴雨。

在这几节经文里：

I. 我们看见大卫在祷告。祷告是一切痛楚的良药，可使心灵卸下重担：神啊，求你留心听我的祷告（第 1, 2 节）。他不是将苦难中的祈求一一列出，而是求神听他倾心的祈祷，并给他平安的回应：求你留心听，求你侧耳听。扫罗不会听他的，其他仇敌也视若无睹，但神必垂听：「主啊，求你侧耳听。不要隐藏不听我的恳求，不要漠不关心，不要不闻不问，不要向我发怒，不要因我所求的发怒。」我们在祷告中若开诚布公，将自己的处境和心境在神面前全然展开，就有理由盼望他必不隐藏自己，不向我们隐藏他的恩惠和安慰。

II. 我们看见大卫在哭泣；他预表基督，乃是个忧伤的人，常常流泪（第 2 节）：我哀叹不安，愁绪万千，发声唉哼，忍不住唉声叹气，表现出极大的愁苦，身边的人都看在眼里。心中忧愁，有时会发出悲声；这样或许愁容稍缓，而若闭口不言，无处发泄，则往往愁绪加增。他为何忧愁呢？都因仇敌的声音（第 3 节），因为押沙龙一党的劣迹和羞辱，威逼并煽动百姓背叛大卫，叫嚷着将他赶出王宫和都城，就如后来祭司长煽动乌合之众向大卫的子孙不断叫嚣：把他钉十字架！导致大卫流泪的，不仅是仇敌的声音，还有他们的逼迫，对他穷追猛打：他们将罪孽加在我身上。他们不能理直气壮指控大卫治理不善，不能证明他有任何欺压或不义的行为，只会信口造谣污蔑。大卫乃是一代明君，不负众望，挑不出任何过犯，他们就将所有的罪孽都加在他身上，在众人面前说他独裁，理当驱逐。清白不能使人免受暴力和谎言的攻击。他们恨他，发怒气逼迫他，气势汹汹，恨之入骨，千方百计要搞臭他，好叫别人也痛恨他。这使他悲哀，一想起往事就更加悲哀，因他曾为百姓所爱，正如他的名一般：大卫—可爱的人。

III. 我们看见大卫在战抖，极为震惊。押沙龙谋逆，百姓谋反，连那些最不该谋反的也跟着谋反，想必这一切使他惊魂未定。1. 他极为恐惧。大卫乃是勇敢之人，曾有过不少可歌可泣的英勇事迹；但危险突然临到，内心还是很惊恐。但愿勇敢的，不要夸耀自己的胆量，强壮的，不要夸耀自己的力量。此时他心在里面甚是疼痛；死的惊惶临到他身（第 4 节）。他内心惊惶，身体颤抖，恐惧感笼罩全身，不能自持（第 5 节）。四围都是争战，难怪内心惊惶；倘若此时果真是押沙龙谋反之际，他必是想起自己在乌利亚的事上所犯的罪，如今神向他追讨，就更加惊惶。有时大卫因着信，无所畏惧，即便四围都是仇敌，他也能坦然地说：人能把我怎么样呢（诗篇 56: 11）？但也有时，内心的恐惧占了上风；再好的人也不能总是信心坚固。2. 他在惊恐中很想躲到旷野去，躲到听不见仇敌声音、看不见他们逼迫的任何地方。他说（第 6 节），藉着祷告向神说，藉着默想对自己说，也向朋友倾诉：但愿我有翅膀像鸽子！他曾经深爱耶路撒冷，如今那城成了叛逆之城，他就渴望远离，正如先知耶利米所言：唯愿我在旷野有行路人住宿之处，使我可以离开我的民出去；因他们都是行奸淫的，是行诡诈的一党（耶利米书 9: 2）。这与大卫眼下的心境不谋而合：我们要起来逃走，要速速地去（撒母耳记下 15: 14）。请注意看：（1）如何逃离：眼见被敌人包围，除非有翅膀，不能脱身，所以他说：但愿我有翅膀！不是像鹰那样迅猛，

他想飞，不为捕食，而是逃离捕食鸟，逃离他的仇敌。他有鸽子般的心灵，若配上鸽子的翅膀，就是恰如其分，鹰的翅膀却不合宜。鸽子低飞，很快能找到避难的所在；大卫也盼望如此。(2) 逃离什么险境：脱离狂风暴雨，脱离圣城的动乱，脱离险境。他像是鸽子，耐不住吵闹。(3) 逃离的目的，不为得胜，乃为安息：「我就飞去，得享安息（第6节）。我愿飞往任何地方，即便是荒芜恐惧的旷野，我也愿意，越远越好，得享安宁（第7节）。」注意：智慧良善的人最渴慕的，莫过于在孤独宁静的环境下得享平安，尤其是厌倦了周围的吵闹叫嚷声。蒙恩的心灵渴望远离世俗的尘嚣，享受以神为乐的甜美，安然自得；倘若世上有真平安，唯有远离世界，才能享受。所以死对于神的儿女而言，是何等令人向往，因为只有死，才能彻底脱离世上一切狂风暴雨，进入完全的、永远的安息。

### 预言性的咒诅

9 主啊，求你吞灭他们，变乱他们的舌头！因为我在城中见了强暴争竞的事。10 他们在城墙上昼夜绕行；在城内也有罪孽和奸恶。11 邪恶在其中；欺压和诡诈不离街市。12 原来不是仇敌辱骂我，若是仇敌，还可忍耐；也不是恨我的人向我狂大，若是恨我的人就必躲避他。13 不料是你；你原与我平等，是我的同伴，是我知己的朋友！14 我们素常彼此谈论，以为甘甜；我们与群众在神的殿中同行。15 愿死亡忽然临到他们！愿他们活活地下入阴间！因为他们的住处，他们的心中，都是邪恶。

大卫在此控诉他的仇敌，他们邪恶的阴谋虽不致使他失去信心，却也令他无计可施；这段祷告词颇有先知的灵。请注意看：

1. 形容不可一世的仇敌特点。这些都是极坏的人，他所形容的与押沙龙和他的同党极为相似。1. 控诉耶路撒冷城，居然与押沙龙狼狈为奸，离弃大卫，只剩他的卫兵和仆人还靠得住：可叹，忠信的城变为妓女（以赛亚书 1: 21）！这并非道听途说，乃是大卫亲眼所见；眼见城中强暴争竞的事（第9节），不由得心情沉重；城中百姓一旦不再效忠大卫，就开始互相陷害。他若绕行城墙，便看见到处是强暴争竞的事，昼夜不断（第10节）。叛逆者想方设法坚固城墙，所用的伎俩全都是强暴和争竞，没有一点诚信和友爱。他若观看城中央，便看见其中尽都是恶，互相陷害：城内也有罪孽和奸恶，各样的奸恶，成了家常便饭。欺压和诡诈，做买卖尔虞我诈，不离街市（第11节）。这可能指他们卑劣残酷，虐待大卫的友人和一切坚定效忠于他的人，竭力伤害，诡诈与强暴并行。耶路撒冷乃是王城，更是圣城，又在大卫时期，审判的宝座和以色列的见证都在那里，如今居然沦落到这等地步！难道人所称为全美的，就是这城吗（耶利米哀歌 2: 15）？耶路撒冷乃是属神祭司的总部，竟然如此缺乏知识吗？大卫乃是耶路撒冷的杰出创始人，城中之人岂可忘恩负义，向他怒目而视，令他无处栖身呢？唯愿我们看见世上教会的败坏和混乱，不要以为奇怪；要向往新耶路撒冷，那里没有强暴争竞，没有罪孽奸恶，不洁的不可入内，吵嚷不休的也不可入内。2. 控诉阴谋集团中的一员，此人竭力挑起妒忌心，污蔑大卫和他的政权，煽动城中百姓反对他。此人辱骂他，说他滥用权柄，又说他不理朝政，押沙龙曾这样阴险暗示：你的事有情有理，无奈王没有委人听你伸诉（撒母耳记下 15: 3）。类似的指控在民间拼命流传，是谁最为起劲呢？「不是公然为敌的，不是示每，不是信口开河之人，这些我都能忍受，因我本不指望他们能说什么好话（我们见过他听见示每的辱骂是何等克制忍耐；撒母耳记下第16章）；不是公然恨我的，这些我会小心提防，不让他们知道我的行踪和计谋，也就不能伤害我。不料是你，你原与我平等，是我的同伴（第13节）。」迦勒底译本指名道姓，说此人就是亚希多弗；此次叛乱，最令大卫伤心的，是听说亚希多弗也在叛党之中，随从押沙龙（撒母耳记下 15: 31），因他本是王的谋士（历代志上 27: 33）。「不料是你，你原与我平等，是我的同伴，我所倚重的，我的密友，我常将你放在心上，你与我平起平坐，我对你无话不谈，我的心思你全然知晓；你是我的参谋，我凡事与你商议，受益匪浅，我立你为内阁首领和宰相；你又是我的知己，如今却反过来羞辱我。我恩待他，他却忘恩负义。我信任他，他却大行诡诈；我若不那样器重他，他对我的伤害不会那样深。」这一切令正直的心深感忧伤；更有甚者，这叛徒曾经貌似圣者，不然不会成为大卫的密友（第14节）：「我们素常彼此谈论，常常促膝谈心，在信仰的事上欢喜交谈。」或

如哈蒙德博士<sup>1</sup>所理解的：「我们一同参加聚会；在圣礼上他常在我右边，并肩走向神的圣所，参加敬拜。」注意：（1）可见教会总是良莠不齐，有好有坏，过去如此，将来也如此；我们也许长期看不出真伪，但鉴察人心的神看得出来。大卫诚心诚意前往神的殿，亚希多弗陪他前往，但却心怀诡诈。法利赛人和税吏同在殿里祷告；但完全的和不完全的，迟早要显明出来。（2）属世的伎俩可使人在信仰的事上道貌岸然，得逞一时；在大卫的宫中，唯亚希多弗表现得最虔诚，但他的心却在神眼中看为不正。（3）我们若在信仰和友情这两件神圣的事上受骗上当，不要觉得奇怪；大卫何等聪明，居然也受骗；唯愿我们遇见类似的事也可忍耐。

II.他的祷告带有预言性的咒诅，我们应当畏惧，并由此得安慰，但不可在我们的祷告中仿效，咒诅自己的仇敌。1.他求神赶散他们，好比赶散建造巴别塔的（第9节）：主啊，求你吞灭他们，变乱他们的舌头；意思是：「求你挫败他们的计谋，叫他们彼此不和，相互冲突。求你使恶魔临到他们中间，叫他们彼此不理解，相互猜忌。」神应允了大卫的祷告，他兴起户筛献计（撒母耳记下第17章），叫亚希多弗的诡计变得愚昧。神常叫与教会为敌的彼此不和，以此吞灭他们；对任何群体而言，内部纷争最容易导致毁灭。无论是一个国家，还是一股势力，只要出现纷争，末日就不远了。2.他求神吞灭他们，好比吞灭大坍和亚比兰一伙；他们联手反对摩西，既然他们的喉咙像敞开的坟墓，地就张口，将他们吞灭（民数记第16章）。那次是神所创作的新事（民数记16:30），大卫求神再来一次，或用类似的办法（第15节）：「愿死亡忽然临到他们，按你所吩咐的，愿他们活活地下入阴间，立刻死去，埋葬，彻底毁灭；哪里有他们，哪里就有邪恶；邪恶就在他们中间。」死不悔改之罪人的灵魂必速速活活下入阴间，因他们全然感受苦楚，并且仍要活着，活在苦楚之中。这段祷告词预言凡在暗中或公开抵挡背叛弥赛亚的，都必全然灭亡，永远灭亡。

### 倚靠神

16 至于我，我要求告神；耶和华必拯救我。17 我要晚上、早晨、晌午哀声悲叹；他也必听我的声音。18 他救赎我命脱离攻击我的人，使我得享平安，因为与我相争的人甚多。19 那没有更变、不敬畏神的人，从太古常存的神必听见而苦待他。20 他背了约，伸手攻击与他和好的人。21 他的口如奶油光滑，他的心却怀着争战；他的话比油柔和，其实是拔出来的刀。22 你要把你的重担卸给耶和华，他必抚养你；他永不叫义人动摇。23 神啊，你必使恶人下入灭亡的坑；流入血、行诡诈的人必活不到半世，但我要倚靠你。

在这几节经文里：

I.大卫不断呼求神，坚信寻求神决不徒然（第16节）：「不管他们走哪条路，任凭他们强暴争竞，我仍要祷告，且以此为安慰；至于我，我要求告神，仰望交托，耶和华必拯救我；」凡用正确方式求告主名的，就必得救（罗马书10:13）。他定意热切祷告，多多祷告。1.热切祷告：「我要祷告，大声呼喊<sup>2</sup>，要默想（前面那个词有默想的意思）；我要向自己的心说话，祷告必由心发出。」发自内心的祷告才是正确的祷告，要先默想，然后把自己的想法藉着祷告和盘托出，因为祷告的实质就是向神敞开心扉。他又默想，又呼喊，并且大声呼喊；心灵的热情用急切的声音表达出来，显得更为迫切。2.多多祷告，每天祷告，一日三次：晚上，早晨，晌午。可能他原本就一日三次祷告，此时他决心要在苦难中坚持下去。若不事先寻求认识神，苦难中就不能坦然来到施恩座前；认识神应当是持之以恒的事，遇到苦难，祷告的轮子自然就转动起来。人若以为一日三餐，身体尚嫌不足，那就更应该明白，一日三次祷告，灵魂尚嫌不足；应当以祷告为乐，而不是任务。清晨以神为一日之始，夜晚以神为一日之终，日间再抽空与神相通，这些都是合宜的。但以理每日三次祷告（但以理书6:10）；晌午乃是彼得祷告的时辰（使徒行传10:9）。唯愿我们多多祷告，不可厌倦，神垂听我们祷告，从不厌倦。「他必听我的声音，不会嫌我太过频繁，反倒是越频繁越好，越频繁越受欢迎。」

II.他坚信神必在合宜的时候向他说平安话，回应他的祷告。

<sup>1</sup>亨利·哈蒙德（1605-1660）：英国神职人员。

<sup>2</sup>钦定本将第17节中的「哀声悲叹」译作两个词：祷告，大声呼喊。

1. 他必蒙拯救，不再惧怕；他曾慌乱惧怕，如今凭着信心的操练，就不再慌乱，并且开始在盼望中喜乐（第 18 节）：他已救赎我命<sup>1</sup>，使我得享平安，意思是他必救赎；大卫坚信必蒙拯救，仿佛已得拯救一般。仇敌向他开战，气势汹汹而来，但神拯救他，使他得享平安，安然脱身，仿佛从未有过危险一般。即便没有让他得胜，也必保守他平安，保守他内心平安。神的拯救给他平安，他藉着忍耐和圣洁的喜乐，牢牢持守平安。人若在心灵和意念中都有神所赐出人意外的平安（腓立比书 4: 7），就不愧是平安轻省的人。大卫在恐惧中以为人人都与他为敌，现在意识到仍有许多人站在他一边，超出想象；事实证明他的势力超过他所料，于是他就归荣耀给神，因为是神在我们最需要的时候兴起帮助我们的。许多人与他站在一起，尽管他的臣民抛弃他，投奔了押沙龙，但神和众多圣天使都与他同在。他好比那以利沙，凭着信心的眼目看见自己四周都是火车火马，于是就夸耀说：与我们同在的比与他们同在的更多（列王纪下 6: 16-17）。

2. 仇敌要被清算，要被打倒。他们作恶多端恐吓他（第 3 节），而他在这里所说的，则足以叫他们恐惧战惊，不能逃脱；大卫信靠神，便可平息心中的恐惧，而他们心中的恐惧却无法平息。

（1）大卫指出他们的品性，以此说明神为何要将他们打倒。[1.]不虔不敬，不敬畏神，不惧他的权柄，不惧他的怒气（第 19 节）：「那没有更变（没有受苦，时常平顺安逸，没有挫折，没有从这器皿倒在那器皿里；耶利米书 48: 11）、不敬畏神的人，他们时常无视神，藐视信仰，因而作恶多端，注定灭亡。」[2.]诡诈虚伪，全无神圣庄严的性情（第 20 节）：「他伸手攻击与他和好的人，攻击从未得罪过他、最不该攻击、最应该善待的人。别人伸手帮助他，他却伸手攻击别人；他违背神的约，也违背人的约，对神对人都是背信弃义。」这样的人最容易灭亡。[3.]他们卑鄙虚伪，假意友善，实际上却是陷害（第 21 节）：「他的口如奶油光滑（可能特指亚希多弗），比油柔和，彬彬有礼，毕恭毕敬，满口仁义，殷勤服事；他的心却怀着争战，行为乖巧，不过是争战的计谋，甜言蜜语，却是狼子野心，其实是拔出来的刀，要取人性命。」他们在人前佯装笑脸，却要割断人的喉咙，好比约押，一边亲嘴，一边行刺。撒但就是这样的敌人，向人说好话，直说到他灭亡。经上说：他用甜言蜜语，你不可信他（箴言 26: 25）。

（2）大卫预言他们必灭亡。[1.]神必苦待他们，使他们陷入困境和惊恐；凡恶待他百姓的，他必报应，以此回应他百姓的祈求：神必听见而苦待他，必听见受压迫者的呼声，必向压迫者说惊恐的话；他乃是从太古常存的神，永在的神，无穷无尽的神，他从亘古就坐在审判席上，一向主宰世人一切的事。将死的人再高大再强壮，也要被永在的神轻易击碎，决不是神的手。众圣徒在仇敌的权势面前，以此为自己的安慰：耶和华—我的神，你不是从亘古而有吗（哈巴谷书 1: 12）？[2.]神必打倒他们，不但使他们倒在尘埃，还要使他们下入灭亡的坑（第 23 节），下到无底坑中；无底坑也称为灭亡（约伯记 26: 6）。神苦待他们（第 19 节），看他们是否因此谦卑悔改；若不悔改，神就使他们下入灭亡的坑。人若不因苦难的杖而猛醒，必下入灭亡的坑。这些都是流人血、行诡诈的人（都是最坏的人），活不到半世，活不过正常人寿命的一半，活不过原本自然寿命的一半，活不过自己期望的一半。他们的寿数由生命的主、公义的审判者来定，我们的年月都由他来定；但他已决定要剪除他们，叫他们不到寿数而死。这些都是流人血的，都想剪除别人，所以公义的神就把他们剪除；这些都是行诡诈的，欠别人的都想克扣一半，神就把他们剪断，不是剪断他们所欠的，而是剪断他们所仰赖的。

III. 他鼓励自己，也鼓励别人，要把自己交托给神，要信靠他。他自己决心要如此（第 23 节）：「但我要倚靠你，倚靠你的旨意、大能和怜悯，不倚靠自己的聪明、力量和义行；流人血、行诡诈的被剪除，活不到半世，我却要凭信心在你里面活着。」并且他希望别人也能如此（第 22 节）：你要把你的重担卸给耶和华，无论你是谁，无论是什么重担。「你要把你的礼物卸给耶和华（有人这样理解），神赐给你享受的各样福份，你都要交托给他，特别要把自己的灵魂交托给他保管。」也可理解为：「你无论求什么，神都必赐给你，要任由他用他的方式，按他的时间赐给你。」七十士译本译为：你要把你的忧虑卸给耶和华，使徒曾经这样引用（彼得前书 5: 7）。忧虑乃是重担，使人心曲而不伸（箴言 12: 25）；我们要凭信心，藉着祷告，把忧虑卸给神，把自己的道路和工作交托给他；求他按他的旨意行，我们都满意。把重担卸给神，就是顺应他的旨

<sup>1</sup>钦定本第 18 节中「救赎」一词用完成时，意思是已经救赎。

意，仰望他的应许，就是坦然轻省，坚信一切都会好起来。若能如此：**1.**这里应许说他必抚养我们，扶持我们，供应我们，用他大能的膀臂保抱我们，好比护士保抱吃奶的婴孩；他必藉着他的灵坚固我们的灵，好比扶持软弱的。他没有承诺要立刻拯救我们脱离那些导致忧虑惧怕的苦难，但他却叫我们所受的试探，不会超过所能受的，叫我们有能力经受试探。**2.**这里应许说他永不叫义人在苦难中动摇，永不叫他们离开本位，不再以他为安慰。他不叫义人永远动摇（有人这样理解）；他们虽跌倒，却不致全然倒下。

## 第五十六篇

这首诗和很多别的诗一样，都可从中看出大卫即使在最危险的关头，也没有把他的琴挂在柳树上（**137: 2**），没有卸下琴弦，也没有搁置一边；他在最危险、最惧怕的时候，唱起赞美诗来仍然不走调。他作这首诗时，危险正在迫近，随时就要临到，至少在默想这首诗时是这样；虽然危机四伏，他一想到神，心里便觉甘甜。**I.**他控诉仇敌恶毒，求神怜悯他，审判仇敌（第**1-2, 5-7**节）。**II.**他信靠神，坚信他必为他伸冤，以此得安慰，因而也坚信他必平安，也必得胜，并且只要他活着，就要赞美神（第**3-4, 8-13**）。良善的基督徒在唱这首歌的时候是何等喜乐，他们以神为乐，不只是因他以往的作为赞美他，也因他将来的作为赞美他。

### 在压迫下求帮助；信靠神

**1**（非利士人在迦特拿住大卫。那时，他作这金诗，交与伶长。调用远方无声鸽。）神啊，求你怜悯我，因为人要把我吞了，终日攻击欺压我。**2**我的仇敌终日要把我吞了，因逞骄傲攻击我的人甚多。**3**我惧怕的时候要倚靠你。**4**我倚靠神，我要赞美他的话；我倚靠神，必不惧怕。血气之辈能把我怎么样呢？**5**他们终日颠倒我的话；他们一切的心思都是要害我。**6**他们聚集，埋伏窥探我的脚踪，等候要害我的命。**7**他们岂能因罪孽逃脱吗？神啊，求你在怒中使众民堕落！

大卫因自己的惧怕和愚昧，将自己扔在了非利士人手里，在诗中又凭信心将自己扔在神手里；他因为怕扫罗，逃到了迦特，竟忘记了自己与非利士人有过节，因他杀了歌利亚；他们拿住了他，很快就让他想起歌利亚的事来；参考撒母耳记上**21: 10-11**。当时他还装疯，但他的性情几乎不受影响，还写了这首诗并第**34**篇。这首诗称作金诗。其他几篇也有这个头衔，但这里的标题有些特别，用的是远方无声鸽。有人将之应用于大卫自己，说他盼望驾着鸽子的翅膀飞离此地。他无辜无害，温顺忍耐，像鸽子一般，此时被赶离自己的巢穴，被赶离圣所（**84: 3**），不得不流离失所，在远方避难；他好比谷中的鸽子，哀鸣感叹，却是无声，不向神发怨言，也不埋怨造成他苦难的器皿；由此他预表基督，好比羊在剪毛人手下无声；他由此又成了基督徒的楷模，无论在何处，无论受到什么伤害，都应当像无声的鸽子。在这首诗的前半段：

**I.**他向神控诉仇敌的狠毒与邪恶，表示他怕他们乃是情有可原，又表示神出面制裁他们是正义的，也是很有必要的（第**1**节）：神啊，求你怜悯我！这个祈求涵盖我们来到施恩座前所求的一切好处；若能在那里蒙怜悯，便是得着一切所愿的，便可心满意足。这也表示我们祷告，靠的不是自己的行为，而是神的怜悯，是他白白赐给我们的丰富怜悯。大卫祷告，希望在神面前找到怜悯，因他在人前找不到怜悯。他好不容易逃脱了扫罗的凶残之手，却落入了非利士人的凶残之手。他说：「耶和华啊，求你现在就怜悯我，不然我就要灭亡了。」我们被危难所围困的时候，可以奔向神的怜悯，信靠他的怜悯，并且凭信心祈求他的怜悯。**1.**仇敌甚多（第**2**节）：「攻击我的人甚多，以为仗着人多便可胜过我；至高的神啊，求你垂顾，叫他们知道，不论他们如何骄傲，你仍在他们之上。」帮助弱的一方，这是一种荣耀。神若在我们一边，无论有多少敌人在攻击，我们都可振振有词地夸耀这边的人更多；正如那位伟大的元帅说：他应该算多少人呢？**2.**仇敌野蛮，要把他吞了（第**1**节）；第**2**节重复这句话。他们试图吞灭他，不达目的决不罢休；他们猛扑上来，像是扑食的兽，恨不得吃他的肉；参考**27: 2**。人要把他吞了，他们都是人，像他一样，本当有人性才是。野兽再凶狠，也不吃同类的，但恶人却要寻隙吞灭义人。「他们都是人，软弱无力的人；求你叫他们知道自己的软弱。」参考**9: 20**。**3.**仇敌很同心（第**6**节）：他们聚集；人数虽多，并且各有自己的算盘，但却能联手攻击大卫，好比希律和彼拉多联手攻击大卫的子孙。**4.**仇敌强大，若没有神的帮助，必胜不过他们：「他们攻击我（第**2**节），欺压我（第**1**节）。我快要被他们打倒了，快要走投无路了。」**5.**他们十分狡猾（第**6**节）：「他们埋伏；千

方百计掩盖自己的阴谋，乃至实施起来更为有效。他们好比狮子埋伏在洞穴，窥探我的脚踪，就是用审视的眼光观察我的言行，想挑刺控告我（基督的仇敌也是这样审视他；路加福音 20:20）。」也可理解为：「他们窥探我的行踪，寻找机会伤害我，为我设下网罗。」6.他们极其阴狠。凡大卫所说的，尽管内里诚实，词句通达，他们却肆意曲解（第5节）：「他们颠倒我的话，吹毛求疵，无中生有。」他们定无罪的为有罪（以赛亚书 29:21），在扫罗面前肆意歪曲，火上浇油。他们一心要毁坏大卫，心里想的尽都是恶，曲解他说过的话。7.他们不知疲倦，不断等候要害他的命（第6节），所要猎杀的乃是人命，宝贵的生命，要置他于死地。他们终日攻击他（第1节），终日要把他吞了（第2节），终日颠倒他的话（第5节）。他们心怀恶意，从不放下武器，从不停止敌对行为，不断攻击他。撒但和他的差役也是这样攻击基督的国和他圣洁信仰的利益，倘若我们真心拥戴基督的国，遇到这样的攻击也就不奇怪了。比我们强的也都遇到过。连众先知也受过这样的逼迫。

II.他因着神的缘故受鼓舞，在他的应许、权能和旨意中受鼓舞（第3-4节）。他在这番话中，还未说到仇敌的恶，先夸耀神的保护。1.他定意要倚靠神，尤其在危险最大的时候，别人都靠不住的时候：「我惧怕的时候要倚靠你，在我惧怕的日子，在环境最可怕、心里最胆怯的时候，我要倚靠你，这样，我恐惧的心才能平息下来。」注意：有的时候是惧怕的时候，对神的百姓尤其是如此；在这样的时候，应当信靠神为他们的神，并且要知道自己所信的是谁；这是他们的本份，也是他们的利益。这样可以坚定自己的心，保持心中平安。2.他定意要以神的应许为赞美的题材，我们也理当如此（第4节）：「我要赞美神，不但要赞美他的作为，也要赞美他的话；我要感谢他所应许的，尽管尚未成就，也要感谢。我要荣耀他的话（靠着他的力量，藉着他的帮助），要因着他的话归荣耀给他。」有人将这里的「他的话」理解为天意，就是他所命定的万事：「我称颂神的时候，要称颂他所行的一切。」3.他由此得了扶持，便坚决抵挡一切反对势力：「我既然倚靠神，就安全轻省，必不惧怕血气之辈能把我怎么样；那不过是血气，能力很有限，并且仅有的一点能力，也是神许可的。」血肉的膀臂若为我们伸出来，不可倚靠，血肉的膀臂若伸出来攻击我们，不必惧怕。

III.他预见并且预言，凡攻击他的必倒下，凡以为藉着恶行就可坚立自己的也必倒下（第7节）：他们岂能因罪孽逃脱吗？他们残暴诡诈，行不义和背信的事，逃脱了人的审判，又指望逃脱神的审判，能逃脱吗？不能，决不能。罪人所犯的罪决不能带来平安，他们蛮横无礼，假冒为善，也都不能逃脱神的审判；神必在怒中使这样的人堕落，将他们扔出去；参考罗马书 2:3。升得再高，定得再稳，公义的神也必使他们堕落，从尊位上落下，所倚靠的尽都落空。谁晓得神怒气的权势（90:11）？他怒气的权势会有多高，会有多强，谁能晓得呢？

### 在苦难中得安慰；信靠神

8 我几次流离，你都记数；求你把我眼泪装在你的皮袋里。这不都记在你册子上吗？9 我呼求的日子，我的仇敌都要转身退后。神帮助我，这是我所知道的。10 我倚靠神，我要赞美他的话；我倚靠耶和华，我要赞美他的话。11 我倚靠神，必不惧怕。人能把我怎么样呢？12 神啊，我向你所许的愿在我身上；我要将感谢祭献给你。13 因为你救我的命脱离死亡。你岂不是救护我的脚不跌倒、使我在生命光中行在神面前吗？

大卫在苦难和惧怕的时候，用以下几点来安慰自己。

I.神垂顾他的一切忧愁疾苦（第8节）。1.神垂顾他的一切遭遇：我几次流离，你都记数；旧的版本译为：我几次迁移，你都记数。大卫当时尚年轻（不到三十），却已多次迁移，从父家来到王宫，从王宫来到军营，如今又被赶逐，流离失所，没有栖身之处；他被追赶，好比山上的鹪鹩；惊恐和劳累不断折磨他，但有一点令他得安慰，就是他的一切行动，所有疲乏的脚步，不论日夜，神都一一记数。注意：神记念他百姓的一切愁苦；世人与他们断绝来往，但他的关怀和慈爱决不断绝。2.神垂顾他内心的一切感受。他在漂流时常常流泪，祷告说：「求你把我眼泪装在你的皮袋里，保存起来，看管起来；我知道那都记在你册子上，记在你的纪念册上。」神有一个皮袋，有一本册子，专门为他百姓的眼泪预备，包括他们认罪的眼泪，也包括他们受苦的眼泪。这表示：（1）他看见他们的眼泪，满有怜悯和慈爱，他们受苦就是他受苦，他知道他们内心的挣

扎。圣民的血和圣民的死在耶和华中看为宝贵，同样地，他们的眼泪也在他眼中看为宝贵，没有一滴会徒然落在地上。我看见了你的眼泪（列王纪下 20: 5）；我听见以法莲为自己悲叹（耶利米书 31: 18）。（2）他必纪念并回顾他们的眼泪，好比我们回顾所记的账一般。保罗纪念提摩太的眼泪（提摩太后书 1: 4），神不会忘记他百姓的忧愁。受逼迫之百姓的眼泪被装在皮袋里，封存在神的府库；日子将到，这些册子要被打开，忿怒的碗就要倾倒在逼迫他们的人身上；他们强迫他百姓所流的一切眼泪，神都必清算；凡因神的缘故哀哭的，必大得安慰，撕裂的衣服要转化为赞美衣。神必使他们接受苦的时限得安慰，叫流泪撒种的，得以欢呼收割。所撒的是眼泪，所收的是珍珠。

II. 他的祷告极其有力，不仅自己得扶持得鼓励，也令仇敌败退（第 9 节）：「我呼求的日子，我的仇敌都要转身退后；我不需要别的武器，只需要祷告和眼泪；神帮助我，这是我所知道的；他替我伸冤，他保护我，拯救我；有神的帮助，谁还能抵挡我并且得胜呢？」圣民有神的帮助，这是他们所知道的；倘若四面受敌，就应当向他呼求；倘若凭信心呼求，就必发现大能的神在为他们而战，仇敌就必转身退去；对付属灵的敌人，最好的办法就是祷告；参考以弗所书 6: 18。

III. 他信靠神，超过惧怕人（第 10-11 节）。他在此庄严重申先前的话（第 4 节）：「我要赞美他的话；我要因他的缘故，坚定倚靠他的应许，因为他是信实的，有足够的智慧、能力和良善成就他的应许。」我们兑现一个人的支票，是因为相信写支票的人，同样地，我们倚靠神的应许，坚信不疑，为他的缘故行事受苦，也都是因为要归荣耀给他；我们赞美他的话，就是赞美他。大卫既信靠神，就带着圣洁的蔑视看待人的威胁：「我倚靠神，单单倚靠他，因此我必不惧怕，人能把我怎么样呢（第 11 节）？尽管我很清楚他们若可以的话，会把我怎么样（第 1-2 节）。」这句夸胜的话满有圣洁的豪情，乃至使徒将之放在每一位真信徒的口中，使之成为基督的英雄（希伯来书 13: 6）。我们都可坦然地说：耶和华中是帮助我的，我不惧怕人能把我怎么样；若非从上头来的能力，他本没有能力。

IV. 他对神有愿在身（第 12 节）：「神啊，我向你所许的愿在我身上；这不是负重，而是荣耀的标记，以此别人便知我是你卑微的仆人；这也不是束缚（迷信的许愿都是束缚），而是嚼环，约束我不致伤害自己，引导我走尽本份的路。我向你所许的愿在我身上，我向你许愿，你不仅是见证，也是其中的一方，是你吩咐我、鼓励我许愿。」可能他特别指的是在苦难的日子向神所许的愿，要在惊恐过去以后永远纪念并且承认自己所许下的。注意：我们向神所许的愿在我们身上，这应当成为我们默想和喜乐的题材；受洗的时候所许的愿，要在主的圣餐上重申，遇到事情所许的愿，要常省察，常修正，这样便可约束自己向神而活。

V. 他会有越来越多的机会赞美他：我要将感谢祭献给你。这是还愿的一部份，因为在祈求怜悯的时候常许下感恩的愿，蒙了怜悯就当还愿。我们不知何以为报，感恩是最起码的，将感恩祭献给神，那是丰富的领受，些许的回报！他为两件事赞美神：1. 因神曾为他所行的（第 13 节）：「因为你救我的灵魂脱离了死亡<sup>1</sup>，就是救了我的命，那时死亡差点夺了我的命。」神若拯救我们脱离罪孽，或藉着恩典防止我们犯罪，或藉着赦罪的怜悯刑罚我们犯罪，我们理当承认是他救了我们的灵魂脱离死亡，死乃是罪的工价。我们因为犯罪，生来就是死的，倘若与基督一同复活，灵魂活过来，就理当承认是神拯救我们的灵魂脱离死亡。2. 因神将要为他所行的：「你救我的灵魂脱离了死亡，赐给我新的生命，使我有进一步蒙恩的凭据，相信你必救护我的脚不跌倒；大事你都成就了，小事你也必成就；你已动了善工，就必继续下去，直到成全。」这可理解为祷告的题材，以过去的经历为祷告的缘由；也可理解为赞美的题材，使自己更有盼望；若知道如何凭信心赞美神，就会因为已经得着的怜悯感谢神，也会因为还在应许和盼望中的怜悯感谢神。由此可见：（1）大卫所盼望的，就是神必救护他的脚不跌倒，不跌入罪孽，那会伤害他的良心，也不靠近罪孽，那会给仇敌有机可乘，损坏他的名声。凡是自以为站立得稳的，应当谨慎，免得跌倒，因为若不是神的扶持，无人站立得住。我们都是软弱的，所走的路又滑，又有许多绊脚石，属灵的仇敌千方百计要将我打倒；所以一定要凭信心和祷告，将自己交给那保护圣民脚步的神（撒母耳记上 2: 9）。（2）他盼望的根基：「你救我的灵魂脱离了死亡，彰显了你的能力和良善，使

<sup>1</sup>钦定本将第 13 节上半句译为：因为你救我的灵魂脱离了死亡。

我有了进一步领受你恩典的承载力；如今你岂不是要确保并成全你的工吗？」神领他的百姓出埃及，决不是为了在旷野杀他们。他使罪人悔改，救他们的灵魂脱离罪孽，脱离何等样的死亡，也必保守他们进他的天国（提摩太后书 4: 18）。（3）这些盼望的目的：使我在生命光中行在神面前；就是说：[1.]使我能走向天堂，那是唯一有光和生命的所在；这个世界是黑暗和死荫作王。[2.]使我能在今生尽本份。注意：更好地事奉神，这应当成为我们渴望或指望蒙拯救脱离罪孽和苦难的目标，叫我们既从仇敌手中被救出来，就可以坦然无惧事奉他（路加福音 1: 74）。

## 第五十七篇

这首诗和前面那首很像；作诗背景也类似；大卫正面临祸患，又面临犯罪的试探；诗的开头也一样：求你怜悯我；作诗手法也相同。I.先是祷告和申诉，并坚信他的祷告必蒙应允（第 1-6 节）。II.最后是喜乐和赞美（第 7-11 节）。每当我们歌唱这首诗，都可从中得引导，受鼓舞，将我们的祈求和感恩献给神。

### 苦难中的祈祷

1（大卫逃避扫罗，藏在洞里。那时，他作这金诗，交与伶长。调用休要毁坏。）神啊，求你怜悯我，怜悯我！因为我的心投靠你。我要投靠在你翅膀的荫下，等到灾害过去。2 我要求告至高的神，就是为我成全诸事的神。3 那要吞我的人辱骂我的时候，神从天上必施恩救我，也必向我发出慈爱和诚实。4 我的性命在狮子中间；我躺卧在性如烈火的世人当中。他们的牙齿是枪、箭；他们的舌头是快刀。5 神啊，愿你崇高过于诸天！愿你的荣耀高过全地！6 他们为我的脚设下网罗，压制我的心；他们在我面前挖了坑，自己反掉在其中。（细拉）

这首诗的标题中出现了一个新词：休要毁坏。有人觉得这只是个曲牌名，为本诗所用；也有人将之理解为本诗的背景和题材。休要毁坏，就是说大卫不许别人毁坏扫罗；那时在山洞，本有很好的机会杀他，大卫的仆人也正想动手。大卫说：不可，休要毁坏（撒母耳记上 24: 4, 6）。也可理解为神不许扫罗毁坏大卫，好比他允许撒但苦待约伯，只要存留他的性命（约伯记 2: 6）。休要毁坏大卫，因为福在其中（以赛亚书 65: 8），就是基督，他是最美的福份。当时大卫在山洞，极其危险，他在诗中表达他对神的思念；身处险境的人若也能这样思念，便为有福！

I.他藉着信心、盼望和祷告扶持自己（第 1-2 节）。他见仇敌将他包围，就藉着合宜的祷告仰望神：神啊，求你怜悯我！并且重复一遍，决非徒然：怜悯我！那税吏也是这样祷告的（路加福音 18: 13）。只可惜有的人只是随意这样喊叫：求神怜悯我们，或者：主啊，求你怜悯我们，其实只是表达惊讶、意外或烦恼的感受，心中却没有神和神的怜悯。大卫的祷告则是满有敬虔：「神啊，求你怜悯我！求你用怜恤的眼光看我，以你的爱和怜悯救赎我。」他为得着神的怜悯，在此宣告：

1.他一切倚靠都在神：我的心投靠你（第 1 节）。他不但宣告他信靠神，他的心还要单单倚靠神，诚心委身，诚心奉献，并且全然满足，全然放心。他到神面前来，在他施恩座的脚凳前，谦卑宣告他倚靠神：我要投靠在你翅膀的荫下，好比小鸡在受到捕食鸟攻击的时候，投靠母鸡的翅膀之下，等到灾害过去。（1）他相信灾难必在合宜的时候过去，一定会过去；暴风雨一定会过去。贺拉斯有言道：我虽受难，必不长久。我们的主耶稣在受难时也是这样得安慰：因为那关系我的事必然成就（路加福音 22: 37）。（2）他在神的保护下极其放心。[1.]他深得安慰，因为神性本善，很愿意帮助并保护他的百姓，好比母鸡本能地保护自己的小鸡。神乘驾翅膀前来帮助他的百姓，表示快快拯救（18: 10）；又将他们安置在他翅膀之下，表示温暖，重新得力，哪怕有灾祸临到；参考马太福音 23: 37。[2.]他深得安慰，因为有神话语的应许和他恩典的约，因为这里可能指基路伯伸出来的翅膀；经上说神坐在二基路伯之间（80: 1），从那里传达他的口谕。「我要奔向神，因他是施恩典的神；他的应许是我的避难所，领我安然走过各样险境。」神藉着应许向我们显明自己，叫我们信靠他；我们应当凭信心接受他，信靠他。

2.他一切渴望都在神（第 2 节）：「我要求告至高的神，求他的帮助和拯救；我要向至高者提升我的灵魂，迫切祷告，因他是为我成全诸事的神。」注意：（1）无论发生什么事，我们都应当看见其中有神的手，并且承认这一点；无论有何事发生，都是他的作为，都在成就他的旨意，是应

验经上的话。(2)神向他百姓所行的，最终都是为了他们，叫他们得益处。神虽在高位，在至高之处，但他俯就自己，使万事互相效力，叫他的百姓得益处。(3)所以我们遇到任何困难险阻，都要求告于他，不仅要祷告，还要迫切祷告。

3.他一切指望都从神而来(第3节)：神从天上必施恩救我。人若单单以神为避难所，凭信心和祷告奔向他，便可坚信救恩临到，以神的方式，在神所定的时候临到。这里要注意的是：(1)他指望救恩从何而来：从天上来。他在地上四处寻找，地上的避难所都靠不住，帮助也不出现；但他仰望救恩从天上来。人若提升自己的心，思想上头的事，便可指望一切好处都从那里来。(2)他指望什么样的救恩。他相信神必拯救他，脱离那要吞他之人的辱骂，脱离那些意在毁坏他、处心积虑骚扰他的人。有人这样理解：神必从天上差遣使者拯救我，因为他已叫那试图吞灭我的人蒙羞；他已挫败了他们的谋算，如今必成就他的拯救。(3)他把他的拯救归功于谁：神从天上必向我发出慈爱和诚实。神本为善，本为信实，所说的每一句话他都信守；他向他百姓施行拯救，表现出他的信实来。能得着神慈爱和诚实的好处，那是最满足快乐的事；参考 25: 10。

II.他表示仇敌又强大又狠毒(第4节)：我的性命在狮子中间。扫罗和他身边的人对大卫极其凶狠，令他感觉在这样的人中间好比在狮子中间，他们不断吼叫，像是随时要将他吞灭。他们像是燃烧的烈火，所呼出来的不是气，而是火焰；他们的性情像烈火，彼此煽风点火攻击大卫，并且是从地狱里点着的(雅各书 3: 6)。他们都是人，本当具备一定的理性和情感，但他们都是徒有人形的吃人野兽；他们向他咬牙切齿，恨不得将他撕成碎片，将他吞吃；他们的牙齿是枪、箭，擅长作恶，擅长谋杀；他们咒诅他，损坏他的名声，他们的舌头是快刀，意在剪除，意在杀戮；参考 42: 10。损人的舌头是撒但的差役用来攻击属神百姓的危险武器。他形容他们阴谋陷害他(第6节)，并指出这些阴谋的后果：「他们为我的脚设下网罗，想要捉住我，不让我脱离他们的手；他们在我面前挖了坑，想要我掉进去。」由此可见与教会为敌之人的计谋，作起恶来处心积虑。但愿我们能看见其结果：1.大卫确实受到了搅扰：我的心被压制；一想到这些人对他心怀恶意，他就垂头丧气。但是：2.这些人是自取灭亡；他们为大卫挖坑，自己反掉在其中；设计陷害大卫，到头来是自己遭殃，阴谋落空；扫罗正在追赶大卫，非利士人就入侵他的领土；并且就在这山洞里，扫罗满以为大卫即将落在他手里，自己反落在大卫手里，差点丢了性命。

III.他求神荣耀自己，荣耀自己的盛名(第5节)：「不管我有什么遭遇，神啊，愿你崇高过于诸天，愿住在天上世界的圣天使都称颂你！愿你的荣耀高过全地；愿居住在地上的人都认识你，称颂你。」我们应当常想到神的荣耀，常关心他的荣耀，胜过自己的利益。大卫正处在极大的苦难和羞辱中，但他没有祷告说：神啊，求你高举我；而是：神啊，愿你荣耀你的名。大卫的子孙也是如此；他心里极其难过的时候祷告说：父啊，救我脱离这时候；但他立即收回自己的请求，代之以这样的话：但我原是为这时候来的。父啊，愿你荣耀你的名(约翰福音 12: 27-28)！这也可理解为他求拯救的缘由：「神啊，愿你从天上施恩救我，以此荣耀你自己，显明你是天上的神，也是地上的神。」祷告中最大的鼓舞，就是神的荣耀；所以我们在具体的事上求神施怜悯的同时，要定睛于神的荣耀，超过自己的利益；这也是主祷文中的第一个祈求，并且为其余的祈求定下基调和方向：我们在天上的父，愿人都尊你的名为圣。

### 祷告转为颂赞

7 神啊，我心坚定，我心坚定；我要唱诗，我要歌颂！8 我的灵(原文是荣耀)啊，你当醒起！琴瑟啊，你们当醒起！我自己要极早醒起！9 主啊，我要在万民中称谢你，在列邦中歌颂你！10 因为，你的慈爱高及诸天；你的诚实达到穹苍。11 神啊，愿你崇高过于诸天！愿你的荣耀高过全地！

这里的语调忽然改变，何其惊人！大卫的祷告和申诉，藉着活泼信心的运行，忽然转变为颂赞和感恩；他脱去麻衣，束上喜乐，他的哈利路亚和他的和散那一样热烈。我们真应当喜爱祷告才是，因为祷告声迟早要淹没在赞美声中。请注意看：

I.如何预备自己，履行颂赞的本份(第7节)：神啊，我心坚定，我心坚定。有人理解为：我心坚定，或作：把原先下垂的心举起来(第6节)。我心坚定：1.在天意面前坚定；我做好了心理准备，要坦然应付各样的事件，我心坚定，倚靠耶和华(112: 7)；参考以赛亚书 26: 3。我心坚

定，不以性命为念（使徒行传 20: 24）。人若能蒙神恩典，进到这样的坦然境界，真应当感恩。

2. 坚定敬拜神：我心坚定，我要唱诗，我要歌颂。言下之意就是在一切敬拜行为中，心是极其重要的；在信仰的事上要凡事用心，不然就是徒然。心一定要坚定，要决意颂赞神，要预备好自己的心态，用心颂赞神，殷勤服事主，没有分心的事（哥林多前书 7: 35）。

II. 如何激发自己，履行颂赞的本份（第 8 节）：我的荣耀啊，你当醒起！荣耀在此指舌头（口舌是我们的荣耀，用口舌称颂神的时候尤其是这样）；荣耀也可指灵魂，灵魂理当率先醒起；迟钝昏睡的颂赞不蒙神的悦纳。要激发自己，要一心一意赞美神；赞美祭应当由圣洁的火点燃，并且在圣洁的火焰中上腾。大卫用舌头领唱，用竖琴伴唱，唱出赞美诗来。我要醒起，不只是说：「我在颂赞的事上不可死气沉沉，不可昏睡，不可淡漠；」而是：「我要怀着最生动活泼的心情，像是刚刚睡醒、重新得力一般。」他要极早醒起颂赞神，一大早起来赞美他，用敬拜来开始每一天，在蒙恩的开端，及早赞美他。神带着恩惠向我们走来，我们理当带着赞美声迎上去。

III. 如何在颂赞的事上自娱，应该说是自我陶醉；他公开承认自己效忠于神，倚靠他，决意要在万民中称谢他，在列邦中歌颂他（第 9 节），并不以为羞耻。这表示：1. 他在称颂神的时候，内心深受感动，并且极其宽广；他恨不得自己的圣歌在大地回响，叫人人都知道他感念神的良善。2. 他渴望别人与他一同赞美神。他要在万民中传扬颂赞之词，叫人认识神，敬畏神，爱神，叫地极的人也看见他的救恩。大卫被赶逐，不得不前往外邦人的地界，可他不但不敬拜外邦人的神，反倒公开发誓要敬拜以色列的神，无论去哪里都带着信仰同行，并且致力于叫别人也爱上他的信仰，所到之处，都留下信仰的馨香之气。大卫所写的诗篇充满普世教会，直到时间的末了，因而可以说直到今日，他仍在万民中称谢神，在列王中歌颂神；凡是义人，都在赞美神的时候使用他的诗篇。圣约翰也是如此，经上说他必指着多民、多国再说预言（启示录 10: 11）。

IV. 如何为自己提供赞美的题材（第 10 节）。先前得盼望和得安慰的题材（神必向我发出慈爱和诚实；第 3 节），在此成了他感恩的题材：你的慈爱高及诸天，无法理解，无法表达；你的诚实达到穹苍，无法测透，有密云包裹，肉眼岂能看得清呢？神的慈爱和诚实高及诸天，因为凡是积攒财宝在天上的，把自己的盼望建立在天上的，神的慈爱和诚实要把他们带到天上去。诸天颂赞神的慈爱和诚实，就是说天上一切光明蒙福的居民，他们的颂赞声不断上升，直到最高点，而大卫在地上，则是努力传扬他的颂歌，直到地极。

V. 最后求神荣耀他的盛名（第 11 节）：神啊，愿你崇高过于诸天！这句话在第 5 节出现过；前面用来概括他的祈祷，这里用来概括他的赞美，决不徒然重复：「神啊，我愿高举你的名，也愿一切被造的都高举你的名；但世上的人再好，岂能做成此事呢？神啊，求你亲手来做这件事，亲自高举你的名：愿你崇高！你在得胜教会的赞美声中，崇高过于诸天，又在争战教会的赞美声中，荣耀高过全地。但你超乎一切称颂和赞美（尼希米记 9: 5），所以，神啊，愿你崇高过于诸天，高过全地！父啊，愿你荣耀你的名！你已经荣耀了你的名，愿你再荣耀（约翰福音 12: 28）！」

## 第五十八篇

有人猜（尤其是亚慕拉都）扫罗还未用武力逼迫大卫、派军队前往捉拿他之前，先走了司法程序起诉他，通过大公会或高级法庭，用莫须有的罪名告他叛国投敌，因而宣布他是个逃犯，人人都当诛之，不可收留他。众长老为了讨好扫罗，通过了这个议案；这似乎就是大卫作此诗的背景。I. 形容他们犯了罪，极大的罪（第 1-5 节）。II. 预言他们必灭亡，公义神的审判必临到，因为他们行不义的事（第 6-9 节）；1. 圣民大得安慰（第 10 节）。2. 神大得荣耀（第 11 节）。罪在此显得极其邪恶，极其危险，但公义的神必伸冤；每当我们歌唱此诗，都当受感动。

### 斥责邪恶的审判官

1（大卫的金诗，交与伶长。调用休要毁坏。）世人哪，你们默然不语，真合公义吗？施行审判，岂按正直吗？2 不然！你们是心中作恶；你们在地上秤出你们手所行的强暴。3 恶人一出母胎就与神疏远，一离母腹便走错路，说谎话。4 他们的毒气好像蛇的毒气；他们好像塞耳的聋虺，5 不听行法术的声音，虽用极灵的咒语也是不听。

我们有理由相信这首诗说的是扫罗和他亲信谋害大卫，因为诗的标题（大卫的金诗，休要毁坏）与前一首和后一首相同；从标题来看，这几首都与扫罗的逼迫有关，神保守了他（休要毁坏），所以那段日子写的诗对他十分宝贵，乃是金诗；哈蒙德博士将之译作：大卫的珠宝。

在这几节经文中，大卫奉神的名起诉并判定那些审判他的官；他不是以王的身份，那时尚未登基，而是以先知的身份，比王更具权柄和正义。他指控他们两件事：

I. 政权败坏。这些人是个会<sup>1</sup>，是一群审判官，甚至可能是国会议员，本当行事公平，精通律法，研究律法的训词和典章；而律法的典章极其公义，别国不能与之相比。谁能料到这样的会居然收受贿赂，冤枉正直，只因基士的儿子能为做到他们的，耶西的儿子做不到（撒母耳记上 22: 7）。有葡萄园、田地、高官厚禄赐给他们，于是他们为了取悦他，什么事都愿意做，不论善恶。所罗门在世上见到诸多悲哀苦恼的情形，而最令他烦心的，莫过于在审判之处有奸恶（传道书 3: 16）。扫罗时代就是如此。1. 公义的事，他们都不行，不保护受欺压的无辜人，不为他们伸冤（第 1 节）：「你们所说的真是公义的吗？你们的判决真是正直的吗？不然，一点都不。就连你们自己的良心也可作证，你们没有履行交给你们的职责；作为官长，本当有义务使义人喜乐，使作孽的人败坏（箴言 21: 15）。这就是你们所要秉行的公义吗？你们就是这样关照诚实人和诚实案件的吗？不要忘了你们也是人，是可朽坏的，将死的人，在神面前与你们所践踏的卑微之人都站在同一层面，也要交账，也要受审判。你们都是世人，应当扪心自问，照着写在心里的自然法来作判断：你们所说的真是公义的吗？再想想，你们所行的真没有错吗？」注意：常常反省自己所说过话，这很有好处，要问自己：我们所说的真是公义的吗？要及时将说错的话纠正回来，不再一意孤行。2. 不义的事，他们倒行了很多，滥用权柄，纵容损人欺压的事（第 2 节）：你们是心中作恶（行出来的恶都在心里形成）。这表示他们大搞阴谋，不是无意间作恶，而是有预谋、有目的的，一心作恶，决心作恶。恶行越是出自内心，就越坏；参考传道书 8: 11。他们所行的是什么恶？接下来说：「你们在地上秤出你们手所行的强暴（在地上或作在本地）；你们当官，本当维护本地和平。」他们极尽强暴和伤害之能事，或为肥己，或为复仇，还要秤一秤，意思是：1. 作起恶来极其狡猾谨慎：「你们算准了尺度（原意如此），充分达到险恶的目的；欺压人的手段极其高明。」2. 作起恶来以公义为幌子，手里拿着秤砣（俨然是公义的象征），假装一心主持公道，也使人觉得他们都主持公道，谁知却是强暴和压迫；有了法律和公义作伪装，强暴和压迫的事就更畅通。

II. 本性败坏。这是生出茵陈苦胆的苦根（第 3 节）：心里作恶的恶人一出母胎就与神疏远，与一切的善疏远，与神所赐的生命隔绝了（以弗所书 4: 18），与神所赐生命的原则、权能和喜乐隔绝了。犯罪形态是一种疏远形态，远离被造的目的，不再认识神，也不再事奉他。这些恶人如此胆大妄为，但不要以为奇怪，因为他们生下来，骨子里就有了恶；恶是与生俱来的，在本性中已经有了作恶的倾向；恶又是从恶先祖那里学来的，也是受了不好的教育而学会的。他们自从出胎以来，便称为悖逆的，自然行事极其诡诈（以赛亚书 48: 8）。他们一生下来就远离神，远离自己的本份（一旦能离开，就马上离开），刚开始有了理性的意识，心中的愚昧也就随之出现；麦子长出，稗子也长出。这里举了三个例子说明他们性本败坏：1. 虚假。他们很快学会说谎，弯起舌头像弓一样，为要说谎话（耶利米书 9: 3）。孩童为了逃避责罚，或为了讨要奖赏，学会撒谎比谁都快！刚开始学说话，就说些亏缺神荣耀的话；口舌犯罪是我们最早的实际过犯之一。2. 恶毒。他们的毒气（指他们的恶意，对良善和义人的仇恨，尤其是对大卫的敌意）好像蛇的毒气，是与生俱来的，极其狠毒，极其有害，无可救药。狗若不小心中了毒，人人惋惜，但蛇却是性本恶毒，人人恨之。毒蛇的种类就是这样仇视耶和華和他的受膏者。3. 难以驾驭。他们邪恶，不可理喻，理性仁义都不管用，不能使他们有所改善。他们好像塞耳的聋虺（第 4-5 节）。诗人前面将这些恶人比作蛇，因为他们极其恶毒，这里又从另一个角度，将他们比作塞耳的聋虺或毒蛇；当时有这样一种民间传说，有一种训蛇术，或用音乐或用某种技巧，可将蛇治死或令其失去作恶的能力，但这聋虺却一只耳朵紧贴地面，另一只耳朵用尾巴塞住，便听不见训蛇的声音，使训蛇术失灵，便保护了自己。诗人只是打个比方，并不说明这样的传说是真的，即便是真的，也不说明使用这样的邪术是对的；只是借用这样的传说，说明罪人在犯罪的路上悖逆顽梗。神藉着他的

<sup>1</sup>钦定本将第 1 节中上半句译为：大会啊，你们所说的真是公义的吗？

话语，藉着天意，要根治蛇的毒性，为了达到这个目的，训蛇的声音大有智慧，大有能力，又是经过精挑细选的。公义的言语何等有力！但对大多数人来说，这一切都是徒然的；为什么呢？因为他们不听。最大的聋子，莫过于不听的人。我们向他们吹笛，他们不跳舞（马太福音 11:17）；把耳朵堵塞起来，怎么跳舞呢？

### 预言性的咒诅

6 神啊，求你敲碎他们口中的牙；耶和華啊，求你敲掉少壯狮子的大牙！7 愿他们消灭，如急流的水一般；他们瞅准射箭的时候，愿箭头仿佛砍断。8 愿他们像蜗牛消化过去，又像妇人坠落未见天日的胎。9 你们用荆棘烧火，锅还未热，他要用旋风把青的和烧着的一齐刮去。10 义人见仇敌遭报就欢喜，要在恶人的血中洗脚。11 因此，人必说：义人诚然有善报；在地上果有施行判断的神！

这些经文说的是：

I. 大卫求神对付他的敌人以及所有与神的会众和百姓为敌的人；他把他们视作百姓的敌人，因而激发出一心为公的心志，而不是报私仇。1. 他求神夺去他们作恶的能力（第 6 节）：神啊，求你敲碎他们口中的牙！不是不准他们进食，而是不准他们吞吃人；参考 3: 7。他没有说：求你敲碎他们的颈项（让他们活着，给他们机会悔改；不要杀他们，恐怕我的民忘记；59: 11），而是：

「求你敲碎他们的牙，因他们是狮子，是少壮狮子，靠劫掠为生。」2. 他求神不容他们的阴谋得逞，不容他们的目的达到：「他们瞅准射箭的时候，瞄准义人心脏的时候，愿箭头仿佛砍断（第 7 节）。愿他们的箭落在脚前，射不中目标。」3. 他求神使他们和他们的利益归于无有，如急流的水一般，如地上涨起了水，看似汹涌，很快就沉入地下，或流回水渠，又如同水泼在地上，不能收回（撒母耳记下 14: 14），渐渐挥发，最后不见踪影。匪类的激流虽有时使人惊惧（18: 4），但终必如此；威胁要淹没我们的狂傲的水（124: 4-5）也必如此。但愿我们凭信心看见他们的结局，就不会害怕他们现在的模样。他求神（第 8 节）叫他们像蜗牛消化过去，因挪动自身而消化，每挪动一点，都在身后留下潮气，渐渐消耗全身，尽管所走过的地方发出光来。凡是像蜗牛那样悠然自得、自以为是的，到头来不过是消化自己，很快归于无有。他求神叫他们像妇人坠落未见天日的胎，刚生下来就死，不见天日。约伯在冲动时希望自己像这样（约伯记 3: 16），但他不知道自己在说什么。我们可以凭信心求神挫败教会仇敌的计谋，像先知祷告的那样：你加给他们一加什么呢？要使他们胎坠乳干（何西阿书 9: 14）；这句话诠释了这里的祷告。

II. 他预言他们必灭亡（第 9 节）：「你们用荆棘烧火，锅还未热，（眼下他们所行的不过是用荆棘烧火，烧着的时候火势又快又猛），火焰乱窜，但神必速速将他们除灭，好比不可阻挡的猛烈旋风，像是活的旋风，像是发怒的旋风。」

1. 这些谚语般的表达有些不容易解释，但意思很清楚，就是：（1）神的审判常在恶人怡然自得的时候忽然临到，瞬间将他们除灭。倘若他们开始行在自己的火焰里，行在自己所点的火把中，那就必躺在悲惨之中（以赛亚书 50: 11），他们的笑声到头来要变成锅下烧荆棘的爆声（传道书 7: 6），还没来得及说：啊，我暖和得很，暖气就已消失。（2）全能者要毁灭他们，无人站立得住；谁晓得神怒气的权势（90: 11）？神若将罪人取去，或死或活，无人挡得住。恶人在所行的恶上必被推倒（箴言 14: 32）。

2. 诗人看到罪人灭亡所产生的两个好结果：（1）圣民大得鼓舞，大得安慰（第 10 节）：义人见仇敌遭报就欢喜。恶人耀武扬威，诸事兴旺，常令义人沮丧，心中悲哀，手上无力，有时还成了极大的试探，开始怀疑自己的根基（73: 2, 13）。可当他们看见神的审判将他们剪除，报应他们对属神百姓所造成的一切伤害，便欢欣鼓舞，不再怀疑，并且信心得坚固，相信神凭公义和公平掌管世界；当看见他们的结局（73: 17），便因胜过了试探而欢欣。义人要在恶人的血中洗脚，意思是，要流许多血（68: 23），圣民看见罪人灭亡、神大得荣耀，就必大大振奋，好比疲乏的客旅洗了脚大大振奋一样。这也大大有助于他们自己成圣，看见神的报应，便在神面前颤抖（119: 120），相信罪孽之恶，深知在神面前有义务，因他们为他们伸冤，不容欺负他们的逍遥法外。所以，圣民因恶人毁灭而喜乐，这是圣洁的喜乐，是合情合理的，有助于使他们圣洁，洁净自己，远离恶事。（2）罪人悔悟，认罪悔改（第 11 节）。神的报应有时在今世追上恶人，人们

便说：义人诚然有善报。遇到这样的事，人人都可得出这样的结论，即便许多以前不承认明显的真理或怀疑真理的人，也都应当得出这样的结论。有的承认，后来却又不承认，也有的完全改变看法，愿意承认，并且感谢神使他们看见，满意地看见：[1.]神大大赏赐他的圣民和仆人：义人诚然有果效；「诚然」这个词也可译作「无论如何」，无论有何损失，为信仰的缘故无论受什么苦，义人都不吃亏，最后都要大大得利。即便在今世也有赏赐为义人存留，他们必在地上得赏赐。似乎被轻看，被藐视，被遗弃，实际上要受重视，得尊荣，得保护。[2.]神凭公义掌管世界，必追讨神国的仇敌：果然，无论如何，哪怕恶人兴旺，公然抗拒神的公义，最终也必抱愧蒙羞，因为世界的管理并非随机的，背后有一位具有无穷智慧和公义的神；在地上果有施行判断的神，尽管他的宝座设在天上。世上所有的事都由他掌管，由他引领安排，按他的旨意，归荣耀给他；他必刑罚恶人，不只是在将来世界，而且在地上也是如此，就是恶人为自己积攒财宝、以为可在此享福的所在；神藉着所施行的审判彰显自己，而这些审判又是将来审判的凭据。他是神，不是软弱的人，不是天使，不是徒有其名，不是世人恐惧和幻想的产物（不像无神论者所想象的），不是被神化的英雄，不是日月（不像拜偶像的人所想象的），而是神，是自有的完美存在；判断这地的就是他。但愿我们寻求他的恩惠，世人的审判都由他发出，一切审判也都交与他。

## 第五十九篇

这首诗的性质和内容前面的六、七首相同，全诗满有控诉，控诉仇敌的奸恶和可诅的阴谋，又满有祈求和预言，求神叫他们灭亡，也满有以神为神所得的安慰和信心。第一样是发自内心的言语，并无不妥；第二样则出自先知的灵，预言与基督为敌、与他国度为敌的人，不可作为先例；第三样则是出自恩典和圣洁的信心，人人都当效法。大卫在诗中：I.求神保护他，拯救他脱离仇敌，表明他们都是坏人，野蛮，奸恶，目中无神（第 1-7 节）。II.预见并预言仇敌灭亡，并且神因此得着荣耀（第 8-17 节）。与神的百姓为敌的，也许都符合这里所描述的特点，每当我们歌唱这首诗，都可宣告他们的下场，并预见到他们灭亡。

### 求拯救

1（扫罗打发人窥探大卫的房屋，要杀他。那时，大卫作这金诗，交与伶长。调用休要毁坏。）我的神啊，求你救我脱离仇敌，把我安置在高处，得脱那些起来攻击我的人。2 求你救我脱离作孽的人和喜爱流人血的人！3 因为，他们埋伏要害我的命；有能力的人聚集来攻击我。耶和華啊，这不是为我的过犯，也不是为我的罪愆。4 我虽然无过，他们预备整齐，跑来攻击我。求你兴起鉴察，帮助我！5 万军之神—耶和華以色列的神啊！求你兴起，惩治万邦！不要怜悯行诡诈的恶人！（细拉）6 他们晚上转回，叫号如狗，围城绕行。7 他们口中喷吐恶言，嘴里有刀；他们说：有谁听见？

本诗的标题告诉我们具体写作背景；扫罗派了一队卫兵在夜间包围大卫的住宅，准备捉拿他，杀害他；故事记载在撒母耳记上 19: 11。那时扫罗刚刚开始敌视大卫，大卫前不久刚刚惊险逃过扫罗的枪。扫罗心中的恶首次爆发，大卫难免惊魂未定，又忧伤又惊惶；但他坚持与神相通，祷告和赞美的心不受影响。若有人落入忧虑、愁苦、惧怕或苦难中（无论是外在的还是内在的），而若与神的交往不被打断，那人便为有福。在这段经文中：

I.大卫求神拯救他脱离仇敌的手，挫败他们的阴谋（第 1-2 节）：「我的神啊，求你救我脱离仇敌！你是神，有能力救我；你是我的神，我仰望你的保护；你曾应许说你是自足的神，所以论尊荣论信实，你都要拯救我。求你把我安置在高处，免受他们的权势和奸恶，也不至于惧怕。求你使我平安，并使我看见自己平安，又平安又安逸，又平安又满足。求你拯救我！搭救我！」他的呼声像是快要沉沦一般，单单仰望神的救恩和拯救。他祷告说（第 4 节）：「求你兴起帮助我，顾念我的案件，用怜悯的眼神看我，施行你的能力拯救我。」基督的门徒在风暴中也是这样叫醒基督说：主啊，救我们，我们丧命了（马太福音 8: 25）！我们也当这样每天迫切祷告，求神保护，救我们脱离属灵争战的敌人，脱离撒但的试探，脱离我们内心的败坏；这些东西全都在向我们的属灵生命宣战。

II.他据理力争，祈求拯救。我们的神不但允许我们向他求，还允许和他争辩，将我们的案件摆在他面前，将祈求的辩词放在我们口中；不为说动他，而是为说动我们。大卫在此就是这样的。

1.仇敌之恶。他们都是作孽的人，因而不但是他的敌人，也是神的敌人；他们又都是喜爱流人血的人，因而不但是他的敌人，也是全人类的敌人。「耶和華啊，求你不容作孽的人胜过行义的人，不容流人血的人胜过怜悯的人。」

2.仇敌谋害，令他身处险境（第3节）。「他们极其险恶，要谋害我的灵魂，我的生命，我宝贵的生命。他们极其狡猾，城府极深，埋伏要害我的命，处心积虑伤害我。他们有权有势，都是有头有脸的，无论在王宫还是在民间，都很有势力。他们联手作恶，聚集来攻击我，一起谋划，一起行动。他们精心谋算，执行起来不遗余力（第4节）：他们预备整齐，跑来攻击我，又快又狠。」他特别提到扫罗派来捉拿他的使者行为疯狂（第6节）：「他们晚上转回，从白天的岗位上转回，从事黑暗之工（夜间的工白昼不敢行），叫号如狗，像是追逐兔子。」大卫的敌人来捉拿他的时候就是如此，大声叫嚷，当他是谋反叛逆，不配活在世上；他们围城绕行，不断叫嚷，败坏大卫名声，尽力煽动民众攻击他，至少阻止民众偏向他，因大卫本是民众所爱的。逼迫主耶稣的也是如此，经上将他们比作犬类（22:16），大肆叫嚣污蔑，不然不能捉拿他，至少不能在节日捉拿，恐怕民间生乱（马太福音 26:5）。他们口中喷吐恶言（第7节），心中的恶满溢出来。他们嘴里有刀，指令人忧心的辱骂（42:10）和伤人名声的毁谤。他们不住地造谣生事，导致扫罗对他拔刀相向，这是造谣之人的错。若不是他们嘴里有刀，扫罗也不会向他挥刀。

3.他是无辜的，不是说在神面前没有过犯（他在神面前从不忌讳承认自己的罪），而是在逼迫他的人面前无过；他们所按的罪名完全是捏造的，他从未有过任何言行，令他们如此恶待他（第3节）：「耶和華啊，这不是为我的过犯，也不是为我的罪愆！这是你知道的，你无所不知。」第4节又说：我是无过的。注意：（1）虔诚人的无辜，不能确保他们不受恶人的害。像鸽子一样无害，也会因基督的缘故，被世人所仇恨，把他们当成蛇，并且像痛恨蛇一样痛恨他们。（2）无辜虽不能确保我们免受祸患，却可在祸患中大大扶持安慰我们。良心若能见证我们以善报恶，到祸患的日子便可大大喜乐。（3）若明白自己是无辜的，便可凭信心与神谦卑争辩，求他替我们伸冤，他也必在合宜的时候替我们伸冤。

4.仇敌亵渎神，目中无神，敌视大卫，藐视神：他们说：有谁听见（第7节）？连神也听不见；参考 10:11；94:7。注意：人若以为神听不见他们在说什么，那就是不知道自己在说什么。

III.他把自己和自己的案件交由神的公义审判（第5节）。「耶和華啊，你是审判者，求你在我和逼迫我的人之间作判断。」他以神为万军之神，有能力施行审判，万有都在他掌管之下，连众天使也都在他掌管之下；他又以神为以色列的神，是王，是审判者，坚信他必为正直人出头，为真以色列人出头。扫罗的万军逼迫他，他就求助于万军之神—耶和華；心灵不像以色列民的人谋害他，他就求助于以色列的神。他渴望（也坚信）神必兴起，惩治万邦，必及早判定世人之间的纷争；降罚的日子必要临到（以赛亚书 10:3），大卫这句庄严的祷告词指的就是那日：不要怜悯行诡诈的恶人！细拉—千万不要忘了。1.大卫若感觉到自己作孽犯罪，就不会指望得怜悯；但他在仇敌面前可以说是无过（第3-4节）：「这不是为我的过犯，所以你必替我伸冤。」即便在神面前，他也可说自己并非诡诈的恶人；他虽有罪，却忏悔自己的过犯，并不一意孤行。2.他知道仇敌是诡诈的恶人，故意犯罪，阴谋作恶，心里刚硬，抵挡神，抵挡人；所以他求公义的神审判他们，不要怜悯。无怜悯的，也必得不到怜悯；诡诈的恶人就是如此。

### 信靠神

8但你—耶和華必笑话他们；你要嗤笑万邦。9我的力量啊，我必仰望你，因为神是我的高台。10我的神要以慈爱迎接我；神要叫我看见我仇敌遭报。11不要杀他们，恐怕我的民忘记。主啊，你是我们的盾牌；求你用你的能力使他们四散，且降为卑。12因他们口中的罪和嘴里的言语，并咒骂虚谎的话，愿他们在骄傲之中被缠住了。13求你发怒，使他们消灭，以致归于无有，叫他们知道神在雅各中间掌权，直到地极。（细拉）14到了晚上，任凭他们转回；任凭他们叫号如狗，围城绕行。15他们必走来走去，寻找食物，若不得饱就终夜在外。16但我要歌颂你的力量，早晨要高唱你的慈爱；因为你作过我的高台，在我急难的日子作过我的避难所。17我的力量啊，我要歌颂你；因为神是我的高台，是赐恩与我的神。

大卫在此鼓励自己，面对仇敌咄咄逼人的权势，他怀着敬虔的决心仰望神，凭信心盼望将来有机会赞美他。

1.他决意仰望神（第9节）：「因他的力量，我必仰望你<sup>1</sup>（可能指仇敌的力量，因为惧怕的缘故来投奔神；也可能指神的力量，因为盼望的缘故奔向神），我凭信心倚靠你，信靠你。」在危难中仰望神，这是智慧，也是本份；因为他是我们的盾牌，我们的高台，我们在他里面得平安。1.他盼望神对他而言是慈爱的神（第10节）：「我的神要以慈爱迎接我，以良善和怜悯赐福与我，除去我的惧怕，垂听我的祷告，超出我之所望。」祷告中若能定睛于神，不仅视他为慈爱的神，还视他为以慈爱迎接我们的神，众善之源，我们的好处都从他而来，那是十分安慰人心的。神的一切慈爱都为我们存留，随时赐给我们。诗人说神的慈爱迎接他，这是正确的，因为新约的一切福份都称作应许大卫那可靠的恩典（以赛亚书 55: 3），对他一切后裔都是可靠的。2.他盼望神对逼迫者而言是复仇的神。这里的盼望一半以预言的方式、一半以祷告的方式表达出来；预言和祷告都是一回事，因为他祷告说但愿如此，实际上就是预言说必然如此。这里列出的几项，都是关乎那些寻隙害他的仇敌或旁观者的预言，其中所表达的渴望不是愤怒复仇的冲动，而是信心的渴望（第10节）。（1）他预见神必叫他们被嗤笑，因为他们使自己荒唐可笑（第8节）。「他们以为神听不见，不管他们；但你—耶和華必笑话他们，笑他们愚昧可笑，以为造耳朵的听不见；你不但嗤笑他们，也嗤笑活在世上没有神的外邦人。」注意：目中无神的，逼迫人的，都合该被嗤笑。参考 2: 4；箴言 1: 26；以赛亚书 37: 22。（2）他预见神必叫他们成为永远的记念，记念神的公义（第11节）：不要杀他们；不要一下子杀了他们，恐怕我的民忘记。行刑过快，不容易记住，不能入脑，很快就遗忘。速速灭亡，固然震慑世人，但很快就遗忘，为此他求神要渐渐审判他们：「求你用你的能力使他们四散，愿他们所到之处，都带着神忿怒的印记，在各处宣告所受的刑罚。」该隐就是如此，他虽杀人，却没有被杀，恐怕复仇的事被遗忘；他只是被判流离飘荡在地上（创世记 4: 12）。注意：倘若我们觉得神的审判太过缓慢，就应当断定他渐渐发怒是聪明的，有其圣洁的目的。「求你使他们四散，再也不能聚首，一同作恶；主啊，你是我们的盾牌，求你使他们降为卑。」神若保护他的百姓，如盾牌一般，也必使他们的仇敌降为卑。（3）他预见仇敌必罪有应得（第12节）：因他们口中的罪和嘴里的言语（他们的话满有罪恶），愿他们在骄傲之中被缠住，指他们咒诅别人、咒诅自己的话（扫罗常常咒诅别人，也咒诅自己；撒母耳记上 14: 28, 44），就是谎话。注意：口舌犯罪，危害极大，超出人的意料。还要注意：咒诅、谎言、骄傲的言语，这些都属于最坏的舌头犯罪；神若按他们的言行施行审判，叫他们被自己的舌头所害（64: 8），那他们就惨了。（4）他预见神必因他们灭亡而荣耀自己，因他是以色列的神，以色列的王（第13节）：「求你发怒，使他们消灭，求你使你的审判一个接一个，落在他们身上，直到将他们消灭；愿他们被渐渐消灭，并且感觉到自己正在被消灭，好叫他们知道，也叫旁观的知道，神在雅各中间掌权，直到地极。」扫罗和他一伙以为能管辖所有人，为所欲为，但神要叫他们知道，有一位在他们之上，要管辖他们。神审判的目的是叫他们知道耶和華作王，是成就他的谋略，向一切被造的颁布律法，掌管万物，使自己得荣耀；所以再伟大的，也要受他的制约，也随他的意思，为他所用。他在雅各中间掌权，在雅各中间设立宝座，在雅各中间显明自己，他的名为大。他掌权直到地极，因为万国都在他国度的疆界范围内。他掌权直到地极，就连不认识他的也受他管辖；也可译为：他为雅各的缘故掌权，诗人预见到神在世上掌权时他的教会蒙福，他掌权直到地极，是因他仆人雅各，他所拣选以色列的缘故（以赛亚书 45: 4）。（5）他预见到神必使他们的罪孽成为他们的刑罚（第14节），比较第6节。所犯的罪是追捕大卫，以他为猎物；所受的刑罚是自己穷困潦倒，寻找食物充饥，却寻不见，就如当时寻不见大卫。所以神不顷刻将他们剪除，而是叫他们四散（第11节），渐渐消灭（第13节）；凡死于饥荒的，都是渐渐死去，能感觉到自己正在死去；参考耶利米哀歌 4: 9。他预言他们不得不挨家挨户乞讨：[1.]心中极其懊悔，极其不情愿。讨饭呢？怕羞（路加福音 16: 3）（这本身就是极大的刑罚），只好在晚上，天刚黑的时候，林中的百兽都爬出来（104: 20）的时候，免得被人看见。[2.]又哀声连连，痛恨自己的处境，完全无所适从：叫号如狗。追逐大卫时叫号如狗，像疯狗一般狂吠，如今寻找食物，又像饿狗一般哀嚎。因罪懊悔的，在苦难中哀鸣如鸽（以赛亚书 59: 11）；心中刚硬的，在苦难中哀嚎如狗，好像黄羊在网罗之中，都满了耶和華的忿怒（以

<sup>1</sup>钦定本将第9节上半句译为：因他的力量，我必仰望你。

赛亚书 51: 20)；他们并不诚心哀求我，乃在床上呼号，为求五谷新酒（何西阿书 7: 14）。[3.] 无人相助，人人冷漠，他们不得不围城绕行，走来走去，寻找食物（第 15 节），一无所获，若不得饱就终夜在外；即便有人施舍，也不是出于善意，而是只想摆脱他们，免得他们不断哀求，使人厌烦。[4.] 不知足，这是困境中最可悲的。这些狗贪食，不知饱足（以赛亚书 56: 11），不得饱就终日埋怨。知足的人即便得不到所想的，也不会埋怨，不会与天意相争，心里没有烦恼；但以肚腹为神的，若不得饱，肚腹若不满足，就与神过不去，与自己过不去。不快乐，不是因为贫穷，而是因为不知足。

II. 他盼望赞美神，盼望神的作为给他提供赞美的题材，盼望神的恩典赐给他赞美的心（第 16-17 节）。请注意看：

1. 因何事赞美神：（1）因为他的力量和慈爱；两者都是他作歌的题材。力量若没有慈爱，便是可怕的；慈爱若没有力量，便不能指望得好处；但神有力量能够帮助，又有慈爱愿意帮助，成就一切圣民的永远称颂。（2）因为他一向是他的盾牌，是他在患难中的避难所。神使他的百姓遭难，好叫他们经历他的力量和慈爱，以他为盾牌和避难所，便可有机会称颂他。（3）因为他仍倚靠他，信靠他，他的力量扶持他，帮助他尽自己的本份，他的盾牌保守他免于灾祸；以慈爱迎接他的神使他快乐安逸。这样的神实在配得我们最大的爱戴，赞美和事奉。

2. 如何赞美神：（1）他要歌唱。唱歌是喜乐的自然流露，也是既定的圣礼，可激发圣洁的喜乐和感恩。（2）他要高唱，一心归荣耀给神，并不以为耻，反而渴望别人也能同声高唱。他要歌颂神的力量，却是高唱神的慈爱；一想到神的慈爱，不由得内心激动，胜过一切。（3）他要早晨高唱，那时的心灵最有活力。神的怜悯每早晨都是新的，所以用赞美声开始每一天，这是合宜的。

（4）他要歌颂神（第 17 节），荣耀尊贵归于他，定睛于他。我们不但要向神祷告，也要向神歌颂，要仰望神，向耶和华歌唱（士师记 5: 3）。

## 第六十篇

大卫的很多诗都是在苦难的日子写的，这首诗则是为得胜的日子所写，作于他登上王位以后，那时神赐福给他的军队，与亚兰人和以东人争战，获得了辉煌胜利；那时的大卫时代达到了鼎盛，国中诸事似乎是空前绝后的平顺。参考撒母耳记下 8: 3, 13；历代志上 18: 3, 12。大卫在顺境中持守虔诚，与在患难时一样。在这首诗中：I. 他回顾国中多年来的困境，只因神与他们相争（第 1-3 节）。II. 他注意到近来事态开始好转（第 4 节）。III. 他求神拯救属神的以色列脱离仇敌的手（第 5 节）。IV. 他盼望胜过仇敌，求神使他们胜了又胜，直到成全（第 6-12 节）。每当我们歌唱这首诗，可定睛于教会的光景，也可定睛于自己的属灵光景，这两方面都有各自的争战。

### 大卫的倾诉和祈求

1（大卫与两河间的亚兰并琐巴的亚兰争战的时候，约押转回，在盐谷攻击以东，杀了一万二千人。那时，大卫作这金诗叫人学习，交与伶长。调用为证的百合花。）神啊，你丢弃了我们，使我们破败；你向我们发怒，求你使我们复兴！2 你使地震动，而且崩裂；求你将裂口医好，因为地摇动。3 你叫你的民遇见艰难；你叫我们喝那使人东倒西歪的酒。4 你把旌旗赐给敬畏你的人，可以为真理扬起来。（细拉）5 求你应允我们，用右手拯救我们，好叫你所亲爱的人得救。

诗的标题告诉我们：1. 作诗的目的。这是大卫的金诗，叫人学习。利未人将这首诗教导给百姓，又用这首诗教导他们要信靠神，在他里面夸胜；我们应当用这首诗教导自己，并且彼此教导。在大众喜庆的日子，很有必要学习向神喜乐，单单以他为乐，将唯有神才当得的颂赞归给他，而不是归给拯救的器皿，并且用喜乐来激发盼望。2. 作诗的具体背景。（1）当时他正和亚兰人打仗，与两河间的亚兰并琐巴的亚兰争战。（2）当时他的军队在约押率领下大胜以东人，当场击杀了 12000 人。这两件事大卫在诗中都想到了；他很担心与亚兰人的争战，并为此祷告；他又因打败以东人而欢欣，并为此夸胜，坚信神必成全这场胜仗。我们有自己的担心，又有自己的喜乐，这两样相互平衡，不致担心过头，也不致喜乐过头。这两样又可为我们的祷告和颂赞提供素材，因为我们理当怀着敬畏的心，将这两样都摆在神面前。有的获胜，有的仍需争战：以东人败了，亚兰人还未败；才顶盔贯甲的，休要像摘盔卸甲的夸口（列王纪上 20: 11）。

本诗开头这几节经文说的是：

I. 沉痛回忆神使他的百姓多年来经受各样的羞辱和失望。在扫罗年间（特别是他作王的后期），又在大卫与扫罗家争战期间（那时他只在犹大作王），国中诸事极其混乱，常受邻国骚扰。1. 他感叹百姓遇见艰难（意思是百姓经受艰难），非利士人和别的邻国居心叵测，趁机袭击他们（第3节）。神有时使他的百姓在世上遇见艰难，好叫他们不以今世为安息，单单在他里面享平安。2. 他承认他们所经受的一切艰难都是由于神向他们发怒：「你向我们发怒（第1节），且在怒中将我们丢弃，使我们分散，不再保护我们，如若不然，仇敌不可能胜过我们。若不是你折断联索的那根杖（撒迦利亚书 11: 14），他们决不可能欺凌我们，把我们当成猎物；我们倚靠这根杖联合，如今却分散。」无论遇到什么苦难，无论苦难的器皿是什么，我们都要承认其中有神的手，有他公义的手。3. 他感叹近年来吃败仗，导致各样的恶果。整个国家都在动乱中：你使地震动（第2节），或作：你使国家震动。人人担心事情的结局。连义人也都惊惶：「你叫我们喝那人东倒西歪的酒（第3节）；我们像是喝醉酒的人，不知所措，眼见这些艰难，不知如何理解神的应许和他与百姓的关系；我们惊讶，无能为力，束手无策。」这里说这首诗是叫人学习，目的是教导百姓。神若转手施恩给我们，我们就应当回想以往的祸患：（1）好叫我们存留对祸患的好印象，重新想起来。心中想念苦难，就在里面谦卑<sup>1</sup>（耶利米哀歌 3: 20）。（2）好多多彰显神对我们的良善，拯救我们，兴起我们，好比死而复生，何等新颖，何等振奋人心。患难更加衬托出我们的喜乐。（3）好叫自己不要大意，要存战兢而快乐（2: 11）；刚刚出了火炉，谁知道何时又回去，好比没有炼尽的银子。

II. 感谢神激励他们心生盼望，过去虽很糟糕，如今开始有转机（第4节）：「你把旌旗赐给敬畏你的人（虽时势艰难，我们当中仍有所剩的民，渴望敬畏你的名，乃是你所关爱的），可以为真理扬起来；被你扬起来，必成就你所应许的，也被他们扬起来，要捍卫真理和公义。」参考 45: 4. 这旌旗就是大卫政权的坚立，并且要遍及全以色列。神把大卫安置在宝座上，虔诚的以色列人敬畏神，就心悦臣服，并且将之看作是蒙福的迹象，好比旌旗向他们扬起来。1. 他们更加团结，好比士兵集结在各自的旌旗下。原本分散的，分裂的，软弱无助的，如今因他坐了宝座，就以他为中心，联合起来。2. 他们受了激发，满有活力，满有勇气，好比士兵一见自己的旌旗就受激发一般。3. 如今他们可向仇敌把旌旗扬起来，令他们惊恐。基督乃是大卫的子孙，要做万民的大旗（以赛亚书 11: 10）；凡敬畏神的都以他为旗，以他为中心，团结一致；他们寻求他，以他为荣，因他得勇气。他的爱如旌旗，在他们以上；他们奉他的名，凭他的能力，向黑暗势力开战；教会在他以下极其威武，如展开旌旗的军队。

III. 谦卑祈求神适时施怜悯：1. 虽向他们发怒，仍与他们和好。他若发怒，灾祸就开始，因而他若施恩，繁荣也必开始：求你向我们转回<sup>2</sup>（第1节）！求你向我们微笑，与我们站在一起，与我们和好，唯有与你和好，我们才得平安。常言道：神若与我们和好，就样样和好。2. 他们虽破败分裂，仍得彼此和好：「求你将裂口医好（第2节），不只是医好仇敌造成的裂口，也医好我们内部不愉快的纷争所造成的裂口。」这些都是人性愚蒙败坏所造成的裂口，唯有神的智慧和恩典，藉着仁爱和平的圣灵浇灌，才能修复，摇摇欲坠的王国才能重上正轨，不致灭亡。3. 保守他们脱离仇敌之手（第5节）：「好叫你所亲爱的人得救，不致沦为猎物，用你的右手拯救，以你自己的能力，按你的意思使用合宜的器皿，使人成为你的右手，求你应允我们。」凡敬畏神的，都是他所亲爱的，都在他看为宝贵，好比眼中的瞳人。他们虽常处患难，却必蒙拯救。神自己的右手必拯救他们；合他心意的，也必蒙他右手的拯救。求你应允我，拯救他们<sup>3</sup>。注意：属神的百姓祷告，可将普世教会蒙拯救看作是神具体回应自己的祷告。倘若我们在施恩座前求神赐福给大众，又倘若这些福份果然赐下来，那么我们不仅能与别人一同领受其中的好处，还能特别欣慰地说：神真是垂听了我的祷告，应允了我。

### 在盼望中欢欣

<sup>1</sup>钦定本将耶利米哀歌 3: 20 后半句译为：就在里面谦卑。

<sup>2</sup>钦定本将第 1 节中的「求你使我们复兴」译为「求你向我们转回」。

<sup>3</sup>钦定本将第 5 节上半句译为：求你应允我，用你的右手拯救。

6 神已经指着他的圣洁说（说：或译应许我）：我要欢乐；我要分开示剑，丈量疏割谷。7 基列是我的，玛拿西也是我的。以法莲是护卫我头的；犹大是我的杖。8 摩押是我的沐浴盆；我要向东抛鞋。非利士啊，你还能因我欢呼吗？9 谁能领我进坚固城？谁能引我到以东地？10 神啊，你不是丢弃了我们吗？神啊，你不和我们的军兵同去吗？11 求你帮助我们攻击敌人，因为人的帮助是枉然的。12 我们倚靠神才得施展大能，因为践踏我们敌人的就是他。

大卫在此，在盼望中欢欣，又在盼望中祷告；圣徒的夸耀就在于此，不在乎所有的，只在乎所盼望的（第6节）：「神已经指着他的圣洁说（意思是，他已向我说了应许的话，已经指着自己的圣洁起誓：决不向大卫说谎；89：35），所以我要欢乐，因盼望应许成就而欢乐，胜过喜人的应许。」注意：神的应许既是盼望的稳固根基，又是一切信徒的喜乐泉源。

I. 大卫在此欢乐，因他盼望两件事：

1. 完成本国的变革。神既然指着他的圣洁说大卫必作王，他就坚信这国必全是他的，毫不怀疑，仿佛已经到手一般：我要分开示剑（示剑是以法莲山上的怡人城邑），丈量疏割谷，视作我的领土。基列是我的，玛拿西也是我的，两者都必全然征服（第7节）。以法莲将来要出士兵，当他的御林军；犹大要出能干的审判官，为他主理法庭；所以说，以法莲是护卫他头的，犹大是他的杖。充满活力的信徒也可因这些应许而夸耀，从中得安慰，因为他们在基督里都是是，都是阿们。「神已经指着他的圣洁说，罪得赦免是我的，平安是我的，恩典是我的，基督是我的，天堂是我的，神也是我的。」万事全是你们的，你们是属基督的（哥林多前书 3：22-23）。

2. 征服邻国；邻国不断骚扰以色列，如今又抵挡大卫的宝座，仍十分危险（第8节）。摩押要被制伏，沦为卑微。摩押人归服大卫，给他进贡（撒母耳记下 8：2）。以东要成为抛旧鞋的荒场；至少大卫要占领他们的地，以脱鞋为证（路得记 4：7）。至于非利士人，任凭他们胆大，像过去那样夸耀，他很快就要逼他们改变语调。愿那些明白自己利益所在的，都因他的缘故夸耀，因为臣服于大卫，与以色列相通，乃为上上策。但争战尚未结束，有一座坚固城（可能是亚扪人的拉巴），仍在负隅顽抗；以东也尚未制伏。（1）大卫在此询问谁能帮助他抬约柜：「谁能领我进坚固城？我能倚靠谁的联盟，谁的协助，才能占领敌人的土地，攻陷他们的堡垒呢？」人若开启善工，都渴望完成，渴望成全。（2）他单单仰望神的帮助：「神啊，你不同去吗？你既已指着你的圣洁说，岂能食言呢？」他注意到神曾向他们发怒：你丢弃了我们，不和我们的军兵同去。他们吃了败仗，灰心丧气，便承认这是因为满有恩典的神没有与他们同在（因为是他们自己离弃了神）；但他们没有因此远离他，反倒抓住他更紧；他最近为他们行得越少，他们就越盼望他行得多。他们承认以前的事乃是神的公义，同时又盼望将来的事都蒙他的怜悯：「你虽丢弃了我们，但你不永远相争，不永远管教；你虽丢弃了我们，但你已开始彰显你的怜悯；已经开始的，你岂不成全吗？」大卫的子孙在受难中似乎也被父神所丢弃，他喊道：为什么离弃我？但即便在那时，他仍胜过了黑暗的权势，胜过了他们的坚固城，那场胜仗最后必成全，因为他已经胜了又要胜。属神的以色列，就是属灵意义上的以色列，也藉着他得胜有余。他们有时虽受试探，以为神丢弃了他们，在具体的苦难中受挫，但神最终必领他们进入坚固城。常言道：输了一阵，却赢下整场战役。若凭着活泼的信心相信神的应许，我们便可坚信，不但赐平安的神快要将撒但践踏在你们脚下（罗马书 16：20），而且我们的父乐意把国赐给我们（路加福音 12：32）。

II. 他在盼望中祷告，说：求你帮助我们脱离苦难<sup>1</sup>（第11节）。即便在夸耀的日子，也要看见自己在苦难中，因为争战尚未结束，即便打了胜仗，战争仍是痛苦的。所以，唯有喜欢浑水摸鱼的人才会喜欢打仗。求神帮助他们脱离苦难，就是求神保守他们，脱离敌人的刀剑。如今他们虽打了胜仗，但战场上风云万变，下一场仗若没有神的帮助，就有可能被打败；所以，主啊，愿你从圣所救助我们（20：2）。求神帮助他们脱离苦难，就是求神保守他们，不再打仗，说明他们为公义而战，不为得胜而战。常言道：我们争战，乃为和平。他们以盼望扶持自己，这段祷告中的盼望有两点：1. 不靠自己，不靠别人：因为人的帮助是枉然的。唯有承认人的帮助不足以成就所盼望的，才能预备自己领受神的帮助。2. 倚靠神，倚靠他的能力和应许（第12节）：「我们倚靠神才得施展大能，才能得胜；因为践踏我们敌人的就是他，唯有他才能践踏我们的敌人，才配得我

<sup>1</sup>钦定本将第11节上半句译为：求你帮助我们脱离苦难。

们的称颂。」注意：(1) 倚靠神并不取代我们的本份，我们仍需在尽本份的路上百般努力。神虽为我们成全诸事(57: 2)，但我们也有当做的事。(2) 以神为盼望，这是真勇敢的最佳原则。凡是在他引导下尽本份的，都可施展大能；有神在他们一边，能有什么可惧怕的呢？(3) 唯有藉着神，藉着他恩典的影响，我们才能施展大能；是他赐给我们力量，是他激励我们，使我们刚强壮胆；若没有他，我们都是软弱怯懦的。(4) 虽是我们施展大能，但得胜的荣耀应当全然归给他，因为践踏我们敌人的是他，不是我们自己。我们一切胜仗，一切勇力，都从他而来，所以我们的冠冕都要放在他脚下。

## 第六十一篇

大卫在这首诗中，和许多其他的诗一样，开头心情沉重，最后则是喜乐的神情，始于祷告和眼泪，终于赞美的颂歌。灵魂就是如此，一旦向神提升，就回归享受。看来大卫作这首诗的时候正在被赶逐，尽管不能确定赶逐他的是扫罗还是押沙龙：有人觉得是押沙龙，因为大卫称自己为王(第6节)，但那其实指的是弥赛亚君王。大卫在诗中决意持守自己的本份，且因他的经历和盼望受鼓舞。I.他愿意呼求神，因为神曾经保护他(第1-3节)。II.他愿意呼求神，因为神所赐给他的极其丰富(第4-5节)。III.他愿意称颂神，因为他确信神常恩待他(第6-8节)。每当我们唱这首歌，会发现其中表达了我们的信心和盼望，祷告和赞美；诗中的一些语句很独特。

### 在困境中呼求神

1 (大卫的诗，交与伶长。用丝弦的乐器。) 神啊，求你听我的呼求，侧耳听我的祷告！2 我心里发昏的时候，我要从地极求告你。求你领我到那比我更高的磐石！3 因为你作过我的避难所，作过我的坚固台，脱离仇敌。4 我要永远住在你的帐幕里！我要投靠在你翅膀下的隐密处！（细拉）

我们可在这些经文当中看到：

- I. 大卫在苦难的日子，藉着祷告与神相近：「无论发生何事，我要求告你(第2节)，不求告别神，单单求告你；不会因为苦难从你而来就心生不满，而是仰望你，等候你；不冷漠，不草率，而是满有执着和热切的心，仿佛你不给我祝福，我就不容你去。」他决意如此行：1. 尽管远离圣所，远离他平时经常光顾的祷告所在：「我从地极求告你，从国中最偏僻的角落求告你。」注意：我们无论在何处，都能毫无拦阻地来到神面前，都能找到通往施恩座的路。常言道：到处都有通路。「正因为我在地极，在忧愁孤独的所在，所以我更要求告你。」注意：我们遇到难处，失去安慰，就应当更靠近神，他是一切安慰的泉源。2. 尽管情绪低落：「我虽心里发昏，尚不至于过份消沉，还可藉着祷告，向神提升我的心灵；若不能这样提升，那就真是太过消沉。而正因为我的心快要消沉，所以才求告你，盼能重新得力。」注意：流泪应当成为祷告的动力，而不是拖累。你们中间有受苦的呢，他就该祷告(雅各书 5: 13)；参考诗篇 102 篇标题。
- II. 他的心快要消沉的时候，在神面前有何具体的祈求：求你领我到那比我更高的磐石；意思是：1. 求你领我到那高高的磐石，若没有你的帮助，我就上不去。耶和華啊，求你赐给我平安的心，若不是你特别施恩，在我里面生出信心来，我就无法坦然。2. 求你领我到磐石顶上，得以脱离我的患难，靠近那宁静的所在，若靠我自己的能力或聪明，我无法上去。神的能力和应许就是那比我们更高的磐石。这磐石就是基督，凡在他里面的都平安。我们不能上到那磐石，除非神凭借他的能力引领我们。我必将你放在磐石穴中(出埃及记 33: 22)。所以我们要凭信心和祷告，把自己交给神来管理，方能置身于神的保护之下。
- III. 他渴望平安的回应。他凭信心说(第1节)：神啊，求你听我的呼求，侧耳听我的祷告！意思是：但愿我现在就知道我蒙了应允(20: 6)，便得安慰；但愿我在合宜的时候得着所求的。
- IV. 他盼望的依据，祈求的缘由(第3节)：「因为你作过我的避难所；你曾经是那比我更高的磐石；所以我相信你还会领我上去。」注意：既然经历过信靠神的好处，就要更靠近他，也要更受鼓舞，盼望这一切决不徒然。你作过我的坚固台，脱离仇敌；如今你仍然是我的坚固台，你的名仍是义人的避难所；参考箴言 18: 10。

V.他决意要持之以恒,向神尽本份,倚靠他(第4节)。1.服事神是他永远的职责。人若指望以神为避难所,为坚固台,就应当一心服事他:唯有当他的仆人,才能享受蒙他保护的好处。我要永远住在你的帐幕里。大卫当时被赶逐,不能去神的帐幕,十分忧心,但他坚信神必按他的旨意,将他领回去,因为神已按他的恩典,在他心里产生了对帐幕的想往,乃至他决意要把神的殿当作永远的居所;参考27:4。他说要永远住在里面,因为帐幕预表天堂;参考希伯来书9:8-9,24。人若在地上短暂的生命中住在神的帐幕,当作尽本份的所在,就必永远住在神的帐幕,当作荣耀的所在。2.神的恩典和恩典之约是他永远的安慰:我要投靠在你翅膀下的隐密处,好比小鸡在母鸡的翅膀下寻求温暖和安全。人若以神为避难所,仍要在患难中寻求他的帮助。住在神的帐幕,就有这样的好处,在患难时他将他们隐藏。

### 回顾以往的恩典

5 神啊,你原是听了我所许的愿;你将产业赐给敬畏你名的人。6 你要加添王的寿数;他的年岁必存到在世。7 他必永远坐在神面前;愿你预备慈爱和诚实保佑他!8 这样,我要歌颂你的名,直到永远,好天天还我所许的愿。

我们可在这些经文当中看到:

I.大卫满怀欢喜,回顾神为他所行的(第5节):神啊,你原是听了我所许的愿;意思是:1.「你听了我心心谨守的愿,你垂顾并悦纳了我所许的愿,因这些都是诚心诚意的;你顾念我所许的愿,也常以此提醒我。」神曾提醒雅各许过的愿(创世记31:13;35:1)。注意:我们许愿,心之所愿,以及效忠顺从的庄严承诺,神都看在眼里。这一切他记得清清楚楚,所以我们真该谨守自己的誓言,像大卫在此一样(第8节)。神既然听了,倘若我们所许的愿不能履行,他必要追究。2.「你听了我所许的愿时的祷告;你满有恩典地垂听,并且应允,」他深受鼓舞,便祷告说:神啊,求你听我的呼求。神从未对雅各的后裔说:你们寻求我是徒然的(以赛亚书45:19);如今也不会这样说。「你听了我所许的愿,并且回应,因为你将产业赐给敬畏你名的人。」注意:  
(1)世上有敬畏神之名的子民,凡是神喜悦向世人显明的,他们都怀着圣洁的敬畏,领受听从。  
(2)有产业为这样的子民存留,就是今生的安慰和将来福祉的凭据。神自己就是他们的产业,是他们永远的份。利未人既以神为自己的产业,就当在心里接受,不可指望像兄弟支派那样分地;同样地,凡敬畏神的,也要以神为满足,不可埋怨在世所得太少。(3)敬畏神的人所得的产业,是最叫人羡慕的产业。神若待我们如同他待爱他名的人,那我们就别无所求。

II.他满怀信心,展望自己长寿(第6节):你要加添王的寿数。1.这可理解为他自己。即便他作此诗是在登基以前,但既已被撒母耳所膏立,知晓神在圣中所言,便可凭信心称自己为王,尽管当时还是个逃犯;也可能他作此诗是在押沙龙阴谋颠覆、逼他逃亡的时候。有人意图缩短他的寿命,但他信靠神加添寿数;神果然使他活到了摩西所设定的寿数(就是七十岁;参考90:10),又因他一辈子按神的旨意服事了他那一世的人(使徒行传13:36),可算作存到在世,因为世世代代的人都因他得福。他在前面决意要永远住在神的帐幕(第4节),那是为了尽本份;这里他盼望要永远坐在神面前,那是为了得安慰。人若坐在神面前,事奉他,凡事敬畏他,必在今生大有成效,并且必永远坐在他面前。他说到自己,用了第三人称,因为这首诗要交与伶长,供会众使用,他希望百姓在唱的时候受鼓舞,虽有仇敌作恶,仍坚信他们的王必如他们所愿,永远活着。2.这也可理解为他所预表的弥赛亚大君。无论大卫自己境遇如何,只要一想到耶和华的受膏者必存到在世,他的政权与平安必加增无穷(以赛亚书9:7),他就大得安慰。中保基督必永远坐在神面前,因他总是在神面前为我们代求,他永远活着;因为他活着,我们也活着。

III.他满心迫切,求神常保护他:愿你预备慈爱和诚实保佑他!神的应许不取代祷告,我们相信他的应许,也不是不祷告,反倒要更多地祷告。大卫坚信神必加添他的寿数,所以就祷告,求神保守他的性命,不是给他预备强大的卫兵,坚固的堡垒,而是为他预备慈爱和诚实保佑他;也就是说,良善的神必按所应许的,确保他的安全。有了神的慈爱和诚实的保佑,我们就别无所求。这也可应用于弥赛亚:「愿他在日子满足的时候,向雅各发诚实,向亚伯拉罕施慈爱(弥迦书7:20)。」参考路加福音1:72-73。

IV.他满怀喜乐，发誓要在神面前知恩图报（第8节）：我要歌颂你的名，直到永远。注意：神保佑我们，我们就当歌颂他；我们渴望长寿，正是为了歌颂他：愿我的性命存活，得以赞美你（119：175）！赞美神是我们一生的工，直到生命的末了（只要还活着，就当不断赞美神），那时我们的赞美就要化作永恒的工，就必永远赞美他。好天天还我所许的愿。赞美本身就是还愿，是预备自己的心在其他事上还愿。注意：1.既许了愿，就当诚心还愿。2.我们要天天赞美神，也要天天还愿；天天如此，再多也不嫌多，因为天天领受新的怜悯；倘若这样就嫌多，就不能指望永远赞美他。

## 第六十二篇

这首诗没有直接祷告或赞美的言辞，看不出因何而作，也看不出是否有具体背景，不知是忧是喜。但大卫在诗中：I.满怀喜乐宣称他信靠神，倚靠神，并勉励自己不断等候神（第1-7节）。II.渴望激发和勉励别人也像他那样倚靠神，而不是倚靠被造的人（第8-12节）。每当我们歌唱这首诗，就应当激励自己等候神。

### 等候神；信靠神

1（大卫的诗，照耶杜顿的作法，交与伶长。）我的心默默无声，专等候神；我的救恩是从他而来。2 唯独他是我的磐石，我的拯救；他是我的高台，我必不很动摇。3 你们大家攻击一人，把他毁坏，如同毁坏歪斜的墙、将倒的壁，要到几时呢？4 他们彼此商议，专要从他的尊位上把他推下；他们喜爱谎话，口虽祝福，心却咒诅。（细拉）5 我的心哪，你当默默无声，专等候神，因为我的盼望是从他而来。6 唯独他是我的磐石，我的拯救；他是我的高台，我必不动摇。7 我的拯救、我的荣耀都在乎神；我力量的磐石、我的避难所都在乎神。

在这段经文我们看到：

I.大卫宣称他凡事倚靠神，单单倚靠他（第1节）：我的心专等候神。有人理解为：「无论如何，不论有何危难，即便神向我皱眉，即便在服事他时诸事不顺，我的心仍要等候他（原文的意思是：我的心要在神面前默默无声）；他所行的，我决无微词，且要安静等候他将来所行的。」当我们的内心等候神，把自己和自己的一切事都欢喜交托给他的旨意和智慧，顺服并顺应他的一切安排，遇到难题耐心盼望，凡事满足于他的公义和良善，那就是走在尽本份、得安慰的路上。七十士译本作：我的心岂不是臣服于神吗？本当如此，我们的意愿应当融化在他的意愿中。我的心尊神为大，因为我的救恩是从他而来。尽管身临险境，大卫仍坚信救恩临到，并指望救恩从神而来，单单从他而来，因为仰望从小山或从大山的喧嚷中得帮助，真是枉然的（耶利米书 3：23）；参考 121：1-2。「我深知救恩必从他而来，所以我耐心等候他，直到救恩来到；他所定的时日是最佳时日。」这也可应用于永远的救恩，称为神的救恩（50：23）。救恩从他而来，因他为我们预备救恩，预备我们领受救恩，保守我们得救。愿我们的心等候他，走他的路，蒙他引领穿过这个世界，直到永远的救恩。

II.大卫倚靠神，有何根基和缘由（第2节）：唯独他是我的磐石，我的拯救，他是我的高台。1.他曾多次作我的高台，我在他里面避难，寻得力量和帮助。他曾施恩扶助我，在我落难时给我撑腰；他曾按他的旨意保护我，免受仇敌的羞辱，救我脱离患难；所以我指望他将来还要救我（哥林多后书 1：10）。2.唯独他是我的磐石，我的拯救。被造的人靠不住，离开了神什么都不是，所以我单单倚靠他。3.他所立的约就是如此。万古磐石是我的磐石；神的拯救是我的拯救；至高的神是我的高处，所以在今世我理当倚靠他。

III.大卫倚靠神有何意义。

1.他既信靠神，就心里坚定。「神既是我的力量和拯救，我必不很动摇（意思是：我不会灭亡）；也许我会动摇，但不会沉沦。」也可理解为：「我心里不会大大烦躁不安。也许我会有些惊惶，但不至于恐惧慌张，六神无主；心里作难，却不至失望（哥林多后书 4：8）。」我们有这指望，如同灵魂的锚，又坚固又牢靠（希伯来书 6：19）。

2.他轻看仇敌，藐视一切陷害他的企图（第3-4节）。有神的同时，就不必惧怕人能把我们怎么样；再不可一世的，也无所畏惧。（1）他形容仇敌的特点：他们彼此商议，满有毒蛇的狠毒与狡

猾，且是攻击一人，与众不同的一群人，也可理解为攻击一个人，以多胜少；神按他的旨意多次挫败他们的恶谋，他们仍不断迫害。「你们这样做，要到几时呢？为何看不见自己的错呢？为何你们的恶没有穷尽？」他们不约而同，要把义人从他的尊位上推下，叫诚实人远离正直，陷在罪中（这是把我们从尊位上推下的唯一途径），把神所高举的推下尊位，也就是抵挡神。妒忌是他们作恶的根源；见大卫高升，就咬牙切齿，阴谋贬低他的人格，给他抹黑（这就是把他从尊位上推下），阻拦他高升。为此他们毁谤他，爱听毁谤他的话，明知是虚假的传言也爱听：他们喜爱谎话。他们肆无忌惮说谎毁谤他，也肆无忌惮向他说谎话，包藏祸心：口虽祝福（在大卫面前好话说尽），心却咒诅；心里却想害他，暗中策划，拉拢同伙作恶，要置他于死地。如此虚谎的人十分靠不住；但神是信实的。（2）他宣告他们的下场，宣判他们死刑，不是以君王的身份，而是以先知的身份：你们大家都必被杀<sup>1</sup>，死于神的公义审判之下。按照这里的预言，扫罗和他仆人在基利波山被非利士人所杀。若企图消灭神所拣选的，就是自己走向灭亡。属神的教会建造在坚立的磐石上，凡与它为敌的，连同拥护保护他们的，都必如同毁坏歪斜的墙，将倒的壁；根基既不牢靠，就必坍塌，忽然倒下，并将在下面乘凉避难的尽行埋葬。大卫既倚靠神，就预见仇敌必被推翻，并勇敢挑战他们。

3.他鼓励自己不断等候神（第 5-7 节）：我的心哪，你当专等候神。注意：既要行善，既蒙恩经历过行善的安慰和益处，就当激励自己不断去行，多多益善。既发现等候神是善事，心里就当有责任感，喜乐感，恒心倚靠他，永得平安。前面他说（第 1 节）：我的救恩从他而来；这里则说（第 5 节）：我的盼望从他而来。救恩乃是盼望的主要对象；救恩从神而来，他就心满意足。救恩既从神而来，其它盼望也从他而来。只要神拯救我的心，其余的他可随意待我，我愿听从他一切安排，深知他所行的，终必叫我得救（腓立比书 1: 19）。第 6 节重复第 2 节所说的，表示不但坚信，还十分喜悦，细细品尝：我深知唯独他是我的磐石，我的拯救，他是我的高台。前面说：我必不很动摇，这里却说：我必不动摇。注意：信心操练越多越活泼。常言道：唯有操练，才可增强。多多默想神的诸般属性和应许，默想自己经历神，便可站稳脚跟，不至惧怕；一旦惧怕除去，神必保守我们十分平安（以赛亚书 26: 3）。大卫对神的信心越来越大，到了不可动摇的程度，在神里面的喜乐也越来越大，以至于他夸耀说：我的拯救，我的荣耀都在乎神。哪里有拯救，那里就有我们的荣耀；何为拯救？不就是彰显荣耀、彰显那极重无比永远的荣耀吗？我们的荣耀理当在乎拯救。愿我们整日在他里面夸耀：我力量的磐石（我的稳固磐石，我的指望在这磐石上），我的避难所（我被追赶时逃到他那里避难），都在乎神，单单在乎他。我别无避难所，别无倚靠；我越想越满意自己的选择。他就是这样，以耶和華為乐，乘驾地的高处（以赛亚书 58: 14）。

### 勉励别人倚靠神

8 你们众民当时倚靠他，在他面前倾心吐意；神是我们的避难所。（细拉）9 下流人真是虚空；上流人也是虚假；放在天平里就必浮起；他们一共比空气还轻。10 不要仗势欺人，也不要因抢夺而骄傲；若财宝加增，不要放在心上。11 神说了一次、两次，我都听见：就是能力都属乎神。12 主啊，慈爱也是属乎你，因为你照着各人所行的报应他。

我们在此看见大卫勉励别人倚靠神，等候神，像他一样。人若在神的道上寻见安慰，就会邀请别人也走神的道；神的安慰极为丰富，一切圣民都可得着；与别人共享，决不减少自己的安慰。

1.他劝诫人人都像他那样等候神（第 8 节）。请注意看：

1.劝诫谁：你们众民（就是所有人）；人人都受欢迎，都当倚靠神，因他本是一切地极的人所倚靠的（65: 5）。迦勒底译本作：你们以色列家的众民；大卫特别勉励他们倚靠神，因他是以色列的神；百姓不当求问自己的神吗（以赛亚书 8: 19）？

2.有何劝言。（1）要信靠神：倚靠他，与他来往，愿意与他来往。要凡事倚靠他，倚靠他的智慧和良善，他的能力和应许，他的旨意和恩典，且要时时倚靠他。要养成时时倚靠神的习惯，过这样的生活，不再倚靠自己或任何人，要单单倚靠他。要凡事倚靠神，每一次急难都要信靠他，有

<sup>1</sup>钦定本将第 3 节译为：你们大家攻击一人，要到几时呢？你们大家都必被杀，如同毁坏歪斜的墙，将倒的壁。

疑问他必引导，有危险他必保护，有缺乏他必供应，有好的言行他必坚固。(2) 要与他交谈：在他面前倾心吐意。这个词像是在耶和華面前献奠祭。我们忏悔认罪，犹如打水浇在耶和華面前（撒母耳记上 7: 6）。但这里指的是祷告；祷告若行得好，就是把心里的话倒在神面前。要把心中的忧虑摆在他面前，谦卑尽情说出心中所愿，全然仰望交托，耐心顺从他的意愿；这就是倾心吐意。

3. 有何勉励：神是我们的避难所，不只是我的避难所（第 7 节），也是我们所有人的避难所；凡奔向他的，都可在他里面避难。

II. 他告诫我们要谨慎，不可别有所靠，人心比万物都诡诈（耶利米书 17: 9）。凡真正等候神的（第 1 节），都专心等候他（第 5 节）。1. 不可信靠世上的人，因他们乃是败坏的后裔（第 9 节）：下流人真是虚空，完全没有能力帮助我们；上流人也是虚假，若信靠他们就必上当。别以为下流人值得信靠，因为人多势众，身体强壮，也别以为上流人值得信靠，因为他们有智慧、权力和影响力，两者都不可靠。上流人更容易叫人上当，因他们乃是虚假，不只是虚空，也是犯罪。人们往往不太倚靠下流人，却多多倚靠君王首领，他们耀武扬威，吸引人倚靠他们，一旦靠不住，就证明不过是虚假。把他们放在天平上秤一秤，放在圣经的天平上秤一秤，意思是试炼他们，看他们如何证明，能否成全你的指望，你就会给他们写上：提客勒（但以理书 5: 27），他们一共比空气还轻；不能指望他们给我们建言，为我们出力，善待我们；他们的承诺也不可信，与神的应许相比，充其量是附属于他。2. 不可信靠世上的钱财，不可以钱财为自己的坚固城（第 10 节）：不要仗势欺人；不要倚靠凭借诡诈或暴力所得的钱财，因为钱财增多，常常是间接搜刮积攒而得（我们的救主称之为不义的钱财；路加福音 16: 9），或得了生财之道。不要以为自己发了财或正在发财，就觉得稳妥，这不过是因抢夺而骄傲，不过是自欺欺人。只倚仗他丰富的财物，就是在邪恶上坚立自己（52: 7），终究成为愚顽人（耶利米书 17: 11）。不要愚蠢地指望可在罪孽中站立得住，更不要愚蠢地指望可在这样的罪中站立得住。不仅如此，人若有了钱财，就很难做到不倚靠钱财，所以一旦钱财增多，即便是合法诚实所得，也当谨慎，免得对钱财过于倾心。不要放在心上，不要迫不及待，不要以钱财为心灵的安息，不要把钱财当作自己的份，不要太过倾心，不可用钱财来衡量自己，衡量别人，不要把世上的财富当作主要福份，当作终极目标：总之，不可以钱财为偶像。钱财增多，很容易被当作偶像。那财主田产丰盛，就对自己的灵魂说：你只管安安逸逸（路加福音 12: 19）。世界向你微笑，很容易叫人心远离神；人心本当单单仰望他。

III. 他给出很好的理由，为何要信靠神：因为神有无穷的能力、慈爱和公义（第 11-12 节）。这点他自己十分坚信，也希望我们坚信：神说了一次、两次，我都听见；意思是：1. 「神说了一次、两次，我都听见了。他说话，我凭着理性的光听见了；理性明白全然完美的神性，明白他的创造之工和护理之工。他说话，我听见了一次，两次（就是很多次），尤其是与我相关的事件。他说话，我藉着启示的光听见了，藉着异梦和异象听见了（约伯记 4: 15），藉着他在西奈山上的荣耀显现听见了（有人觉得这里特指西奈山），藉着圣经听见了。」神常常告诉我们他是至大至善的神，我们应当常常留心听他告诉我们的话。也可理解为：2. 「神虽说了一次，但我听见了两次，我留心听，不只是用耳朵听，也用自己的心灵意念来听。」在有些人，神说两次，他们难得听一次；在另一些人，神说一次，他们听两次；参考约伯记 33: 14。神到底说了什么，大卫又听见了什么？（1）我们所信的神具有无穷的能力。能力属乎神；他是全能的，凡事都能行，在他没有难成的事。被造之物的一切能力都从他而来，都倚靠他，也都随他的意思为他所用。能力属乎他，我们也当属于他。这就是为何我们要时时信靠他，恒久倚靠他，我们所仰望他的，他都有能力为我们成就。（2）神具有无穷的慈爱。诗人在此转向神，渴慕归荣耀给他的慈爱；慈爱乃是他的荣耀：主啊，慈爱也是属乎你。神不仅在万物中为至大，也在万物中为至善。因他有慈爱（130: 7）。他的慈爱极为特别，他乃是慈悲的父（哥林多后书 1: 3）。这进一步解释为何要信靠他，回应我们心中的抗拒；我们只配承受他的怒气，但我们却能因他的慈爱，在他所行的一切事上盼望各样的福份。（3）神从未冤枉过他所造的，将来也决不会：因为你照着各人所行的报应他。虽在这方面并不总是很明显，但在审判的日子必定如此。服事他的，决不会不得赏赐，冒犯他的，也决不会不受惩罚，除非及时悔改。由此显明能力和慈爱都属乎他。能力若不属乎他，罪人就会过于猖獗，得不到惩罚。慈爱若不属乎他，有些服事就会过于渺小，得不到赏赐。这似乎

尤其强调神的公义，必为向他倾诉的无辜人伸冤；他必按事实审判，安抚受伤害的，报应伤害人的；参考列王纪上 8: 32。愿受伤害的，把自己的案件交托给他，坚信他必伸冤。

## 第六十三篇

这首诗虽短，其中的热忱和有生命力的敬虔却不亚于大卫任何一首诗。保罗书信中最甜美的都出自监狱，照样大卫诗篇中一些最甜美的则和这首一样，写自旷野。在被赶逐的日子里，最令他忧心的是不能参加圣礼，他在诗中表现出极大的渴慕，可谓望眼欲穿。他所向往的，不是圣礼本身，而是圣礼的神。我们在此看到：I.他对神的渴望（第 1-2 节）。II.他对神的尊敬（第 3-4 节）。III.他对神的满足（第 5 节）。IV.他暗中与神相通（第 6 节）。V.他欢喜倚靠神（第 7-8 节）。VI.他因神向仇敌夸耀，坚信自己必得平安（第 9-11 节）。这首诗如何唱，虔诚的心灵无需指教，自然会说出自己的真心话；而尚未成圣的心灵，不熟悉神的事，也不关心神的事，自然不能明白诗中的含义。

### 虔诚的感情

1 (大卫在犹大旷野的时候，作了这诗。) 神啊，你是我的神，我要切切地寻求你，在干旱疲乏无水之地，我渴想你；我的心切慕你。2 我在圣所中曾如此瞻仰你，为要见你的能力和你的荣耀。

大卫何时写这首诗，标题告诉了我们，那时他在犹大旷野，就是哈列的树林（撒母耳记上 22: 5），也可能是西弗旷野（撒母耳记上 23: 15）。1.迦南地土肥沃，人口众多，但即便在那里，也有旷野，也有贫瘠之处，无人居住之地。这个世界是如此，教会是如此，但天堂不会如此；在那里都是城，都是乐园，没有沙漠地，那里的旷野像玫瑰开花（以赛亚书 35: 1）。2.神的圣徒和仆人中再好、再可爱的，有时也注定要流落在旷野，孤单寂寞，荒凉，受苦，贫乏，漂流，无定，不知所措。3.虽有旷野的窘境和困难，但我们唱圣歌不可走调；欢喜与神相通仍是我们的本份，也是我们的利益。有些诗歌适合旷野的环境，我们真该感谢神，因为我们是在犹大旷野，而不是在罪孽的旷野。

大卫在这些经文中奋力抓住神（以赛亚书 64: 7）：

I.凭借活泼积极的信心：神啊，你是我的神。注意：我们在神面前的一切祈求，都应当以他为神，为我们的神，这将成为我们在旷野环境的安慰。当我们说：神啊（这是个严肃的词），应当承认他正活生生站在我们面前，我们在向他说话；若只是当成普通的称呼，那就实在是可惜。我们还应当承认他的权柄，承认他对我们的所有权，承认我们与他的关系：「你是我的神；你造了我，所以是我的主，我的王；你与我立约，所以是我自己同意的。」当我们说出这个词的时候，应当满怀喜乐，满怀感恩，像是定意抓住：神啊，你是我的神！

II.凭借敬虔真诚的感动，因他选择以神为神，选择与他立约。

1.他定意寻求神，寻求他的恩惠和恩典：你是我的神，因而我要寻求你；百姓不当求问自己的神吗（以赛亚书 8: 19）？我们应当寻求他；要渴慕他的恩惠，以他的恩惠为首要福份，以他的荣耀为最高目标；要藉着他的话语寻求认识他，藉着祷告寻求他的怜悯。（1）要及早寻求他，专心致志，像是生怕错过；我们的日子要从他开始，每日都从他开始：我要早早寻求你<sup>1</sup>。（2）要迫切寻求他：「在这干渴之地，我的心切慕你，我的肉体渴想你；就是说，我的全人都追求你。」请注意看：[1.]他感叹自己缺乏神恩典的同在。他身处干渴之地；之所以干渴，主要不是因为身在旷野，而是因为这里远离约柜，远离神的话和圣物。世界是个疲乏之地（原意有疲乏的意思），属世之人觉得疲乏，他们的份在世上，并无满足可言；敬虔之人也觉得疲乏，他们穿过这个世界，乃是流泪谷，对此没有什么指望。[2.]他渴望神的同在：我的心切慕你，渴想你。越是缺乏，就越是渴慕，切切地渴慕，如鹿切慕溪水，除此之外，别无他求。他渴慕，几乎到了不耐烦的地步，他渴想，受煎熬，非要重新参加神的圣礼，不然就不得安心。注意：蒙恩的心灵带着圣洁的轻蔑俯视这个世界，又带着圣洁的渴慕仰望神。

<sup>1</sup>钦定本将第 1 节译为：神啊，你是我的神，我要早早寻求你；在干渴无水之地，我的肉体渴想你，我的心切慕你。

2.他渴望以神为乐。他如此切慕，想要什么呢？所求的是什么呢？他所切慕的，是（第2节）要见你的能力和你的荣耀，我在圣所中曾如此瞻仰你。就是说：（1）「盼望能在这旷野看见，如同曾在圣所看见的一样，盼望在孤独的环境下看见，如同在严肃会上看见的一样。」注意：即便我们被剥夺了参加公众圣礼的好处，即便独自一人，仍应当渴望并努力做到与神相通，与先前在大会中一样。密室也可成为小圣所。以西结得了全能者的异象，是在巴比伦，约翰得异象，则是在拔摩岛。独处也能有父神的同在，并且令人满足。（2）「盼望能在圣所看见，如同先前一样。」他渴望被领出旷野，不为重见朋友，不为重获官廷的乐趣和欢愉，而是为了到圣所去，不是为了看那里的祭司或敬拜仪式，而是见你的能力和你的荣耀（就是你荣耀的能力，或你能力的荣耀，代表神的一切属性和完全），便可多多认识，记在心里。所以经上说，得以看见主的荣光，就变成主的形状（哥林多后书 3: 18）。为要见你的能力和荣耀：他没有说，正如我曾如此看见你的能力和荣耀，而是说：正如我曾如此看见你。我们不能看见神的本体，但可以凭着信心的眼目看见他的属性和完全。大卫在此想起他所看见的，不由觉得快乐。与神相通所度过的时光，都是极其宝贵，他喜悦在心里一遍遍重温，感叹失去，渴望重获。注意：蒙恩的心灵参加圣礼，他们的喜乐和渴望就是在圣礼上见到神，见到他的能力和荣耀。

### 喜乐的赞美

3 因你的慈爱比生命更好，我的嘴唇要颂赞你。4 我还活的时候要这样称颂你；我要奉你的名举手。5-6 我在床上记念你，在夜更的时候思想你；我的心就像饱足了骨髓肥油，我也要欢乐的嘴唇赞美你。

大卫的倾诉和祷告很快就转化为赞美和感恩。短短两节经文表达他渴望寻求神，随之而来的则是表达他寻见神之后的喜乐和满足。凭信心的祷告可以很快转化为欢喜赞美，除非是我们自己的错。寻求耶和华的人，心中应当欢喜（105: 3），愿他们赞美他，因为他在他们心里动工，使他们有寻求他的渴望，并且保证满足他们。大卫此时身在旷野，但他以广阔的心称颂神。只要我们有志赞美神，即便在苦难中，也不乏赞美的题材。

I. 大卫因何赞美神（第3节）：因你的慈爱比生命更好；这里生命一词用复数，指生命和生命中的一切安慰，最富有的生命，最长寿兴旺的生命。对一切圣徒而言，神的慈爱本身就好比生命更好。那是我们的属灵生命，当然比肉体的生命更好；参考 30: 5。在神的恩惠中死，要比在神的咒诅下活好上一千倍。大卫因其安慰人心的经历，在旷野中发现神的慈爱比生命更好；于是就说：我的嘴唇要颂赞你。注意：人心若因看见神恩惠的迹象而感到振奋，就应当敞开心怀赞美他。我们有大量的理由赞美神，因为我们事奉神，有更好的供应，更好的财富，胜过世间的财富，又因与他相通，能发挥更好的作用，得着更大的喜乐，胜过世上的事务和交际。

II. 他如何赞美神，持续多久（第4节）。他决意一辈子感谢神，一辈子倚靠他。请注意看：1. 赞美神的方式：「我要这样称颂你，像我已经开始的那样；眼下的敬虔感情不会过去，不像晨雾，而是越来越明亮，像早晨的日头。」也可理解为：「我要赞美你，我的迫切和热忱将一如既往。」2. 持之以恒的赞美：我还活的时候要称颂你。注意：赞美神应当是一辈子的事；对他以往的恩惠，要不断感恩述说。每天都领受他的恩惠，就当每天都感谢他。要凡事谢恩，不可因为眼前的任何苦难，就偏离谢恩的本份。不论活多少日子，不论日子有多幽暗，尽管所过的日子毫无喜乐（传道书 12: 1），但每天都仍应当是感恩的日子，甚至死的那天也是感恩的日子。我们要花大量的时间去感恩，因为我们盼望把整个永恒都花在这件事上。3. 在任何环境都尊神为大，这在他的赞美诗中随处可见：我要奉你的名举手。我们在一切祷告和赞美中，要定睛于神的名（定睛于一切他所显明自己的启示）；我们要学会以此为始：愿人都尊你的名为圣，又要学会以此为终：愿荣耀是你的。我们或工作或争战，都要定睛于此；在尽自己的本份时，要奉神的名举手，在抵挡仇敌时，也要奉神的名举手，就是说，要以他的灵和恩典为力量；参考 71: 16；撒迦利亚书 10: 12。要指着神的名起誓，一心忠于他，倚靠他的恩典。当我们怀着安慰和喜乐的心举起下垂的手，就应当奉神的名；我们的安慰应当从他而来，也应当归功于他。我们终日因神夸耀（44: 8）。

III. 他赞美神，何等欢喜快乐（第5节）。1. 内在的满足：我的心就像饱足了骨髓肥油，不仅是给人养份的食粮，也是畅快人心的骨髓；参考以赛亚书 25: 6。大卫盼望回去以神的圣礼为乐，那时就必满足，被限制的时日越久，回去的时候就越满足。也可理解为：即便回不去，但因着神的慈爱，在孤单的环境下与神相通，他也必得满足。注意：满有恩典的神藉着与人相通，能给蒙恩的心灵极大的满足；参考 36: 8; 65: 4；而蒙恩的心灵也能藉着与神相通，从满有恩典的神得着极大的满足。圣徒有了神，都心满意足，只要有他的恩惠就快乐，别无他求：他们在神里面有一种超然的满足，相比之下，肉体的欢愉都是枯燥乏味，不过是一潭死水，而以神为满足却是畅快人心的甜酒。2. 外在的表达：以欢乐的嘴唇赞美神。（1）公开赞美他。他的嘴唇要赞美神。人在心里相信，又感谢，口里就当承认，归荣耀给神；这不是说光凭口里所说的也可蒙悦纳（马太福音 15: 8），但心里所充满的，口里就应当说出来（45: 1），口里的，心里的，都是为了激发自己敬虔的感情，也是为了造就别人。（2）欢喜赞美他。我们要以欢乐的嘴唇赞美神；我们赞美或从事其他信仰的义务，都要欢喜快乐，要本着圣洁喜乐的原则大声赞美神。赞美的嘴唇应当是欢乐的嘴唇。

IV. 他独自一人的时候，想起神就喜乐（第6节）：我在床上记念你，就要赞美你。我们一想到神，就应当赞美他。当时大卫无法参加圣礼，就独自多多与神相通，弥补他所失去的。这里要注意的是：1. 他如何思想神。凡他所想的，都有神在其中，这与恶人的特点正相反（10: 4）。他时时想到神：我记念你；就是说，「只要我开始思想，你就在我身边，就在我的意念中。」我们应当首先想到神，不能忘记，也不能无视。这些都固定在他里面：我思想你。默想神的事，不应该是片时的，不是瞬间而过的念头，而是永久性的想法，住在心思意念中。2. 他何时思想神：在床上，守夜的时候。当时大卫正在漂流，居无定所，但他无论在何处，都带着信仰同行。有人理解为：我在床上，床这个词用复数，他被扫罗追杀，很少连续两夜睡同一张床；但无论躺在何处，即便是像雅各那样，睡在冰冷的地上，以石头为枕，躺下时也会思想神。大卫在白天疲于奔命，几乎没有时间从事信仰操练，于是他在夜间宁可睡不着，也不愿错过。当时他性命堪忧，想必常常担惊受怕，夜不能寐；但一想到神，他就欢喜，就得安慰。有时我们看见他在床上流泪（6: 6），但一想到神，他就擦去眼泪。人若睡不着（或疼痛，或疾病，或思绪起伏不安），只要想到神，心灵便可坦然，便可安心。也许一个小时的敬虔默想，比一个小时的睡眠更管用。参考 16: 7; 17: 3; 4: 4; 119: 62。有人在圣所守夜赞美神（134: 1）；大卫也许曾和利未人一同在圣所守夜；如今虽不能和他们在一处守夜，却能和他们同时守夜，并且盼望能和他们在一处。

### 信靠神；大卫在盼望中夸耀

7 因为你曾帮助我，我就在你翅膀的荫下欢呼。8 我心紧紧地跟随你；你的右手扶持我。9 但那些寻索要灭我命的人必往地底下去；10 他们必被刀剑所杀，被野狗所吃。11 但是王必因神欢喜。凡指着他发誓的必要夸口，因为说谎之人的口必被塞住。

大卫在前面表达他渴慕神，赞美神，这里表达他信靠神，欢喜指望他（第7节）：我在你翅膀的荫下欢呼，可能是以覆盖在约柜上面的基路伯翅膀为喻，经上说神住在两个基路伯之间（「我因你的话语而欢呼，因你的约，因与你相通而欢呼」），也可能是以飞鸟的翅膀为喻，乃是无助小鸟的避难所，好比母鹰遮蔽小鹰（出埃及记 19: 4；申命记 32: 11），象征神的大能，又好比母鸡遮蔽小鸡（马太福音 23: 37），更多象征神的慈爱。这个短句多次出现在诗篇中（17: 8; 36: 7; 57: 1; 61: 4; 91: 4），但只有路得记 2: 12 的含义与这里的相同；路得皈依真神，被说成是投靠耶和华—以色列神的翅膀下。在神翅膀的荫下欢呼，这是我们的本份；这表示我们凭信心和祷告求助于他，好比小鸡在觉得冷或遇到惊吓时求助于母鸡那样自然，本能地奔向母鸡翅膀的荫下。这也表示我们指望他，他有能力帮助我们，也随时愿意帮助我们，表示我们在他的关怀和保护下重新得力，得到满足。既交托与神，就当轻省喜乐，不怕遭害。让我们再深入看看：

I. 大卫信靠神，有何依据和鼓舞。唯有神的话才是他盼望的根基；他的盼望有两个支柱：

1. 他先前经历过大神拯救他：「因为你曾帮助我，其他人的帮助，其他帮助我的人，都令我失望，所以将来我仍要因你的救恩为乐，仍要信靠你，并且满怀圣洁的喜乐。你不只是帮助我的，你就是我的帮助；」若不是藉着他，我们不可能帮助自己，别人也不可能帮助我们。我们可

在此竖立我们的以便以谢，说：到如今耶和華都帮助我们（撒母耳记上 7: 12）；所以要决心永不离弃他，永远信靠他，满怀信心与他同行。

2.他眼下感觉到神的恩典正引导他追求神（第 8 节）：我心紧紧地跟随你，这句话表达一种十分迫切的渴慕和认真不懈的努力，定意与神相通；即便不能常与神相拥，也应当常注目于他，向着他直跑，以他为我们得赏；参考腓立比书 3: 14。向着他直跑，就是紧紧跟随他，生怕寻不见他，就是快跑跟随他，渴慕与他同在。大卫就是如此，并且承认如此，为了神的荣耀：你的右手扶持我。（1）神在他遇到苦难时扶持他，使他不致在苦难中下沉。他永久的膀臂在你以下（申命记 33: 27）。（2）神在他灵修时扶持他，扶持他圣洁的渴望和追求，使他在行善的时候不致疲倦灰心。凡是紧紧跟随神的，若不是神的右手扶持，很快就会失望灰心。是他在我们追求的过程中加给我们力量，激发我们的感情，并且在尚未得着的时候安慰我们。我们被扶持，不致跌倒，都是因着神的大能（因着他的右手）。满有恩典的神在他里面产生并扶持这些渴望，令诗人大受鼓舞，乃至他盼望神也必在合宜的时候将他所切慕的赐给他。

II. 大卫以何为盼望，以何为夸耀。

1. 他的仇敌必灭亡（第 9-10 节）。有人寻索要灭他的命，不只是寻索他的性命（想害他性命，不让他登上王位，因为他们嫉妒他，恨恶他的智慧、虔诚和作用），还要寻索他的灵魂，就是企图害他的灵魂，将他赶逐，不让他参加神的圣礼，而神的圣礼乃是灵魂的养份和扶持（也就是尽力使他的灵魂挨饿），又将他赶出去，企图使他事奉别神（也就是尽力毒害他的灵魂）；参考撒母耳记上 26: 19。但他预见到这点，并且预言道：（1）他们必往地底下去，必下到阴间，必下到地狱；他们与大卫彼此为仇，就必死，必被定罪，必灭亡，永远灭亡。（2）他们必倒在刀下，倒在神忿怒和公义的刀下，也倒在人的刀下；参考约伯记 19: 28-29。他们要被残杀（启示录 13: 10）。这点应验在扫罗身上，他就是倒在刀下，并且倒在自己的刀下；大卫预言了这点，但在机会来临的时候却没有加害于他，并且不止一次；因为我们的准则是诫命，不是预言。（3）他们必被野狗所吃；他们的尸体要成为野兽的猎物（扫罗死后很久才被掩埋），他们的房屋和产业要成为野兽的住处；参考以赛亚书 34: 14。这也正是与基督为敌、抵挡他在世上的国和利益之人的下场；把他们拉来，在我面前杀了吧（路加福音 19: 27）！

2. 他最终必成就自己的目的（第 11 节），他已受膏，必登上王位：王必因神欢喜。（1）他自称王，因他知道自己当王，乃是神的旨意，是神所命定的；保罗也是如此，虽还在困境中，却写到自己已经得胜有余（罗马书 8: 37）。信徒都当王，尽管要到复活的清晨才有王权。（2）他坚信自己虽在流泪撒种，将来必欢呼收割。王必欢喜。（3）他定意在他一切喜乐中，神都是阿拉法和俄梅戛。他必因神欢喜。这可应用于那升为高的救赎主的荣耀和喜乐。弥赛亚大君要因神欢喜；他已经进到摆在他面前的喜乐（希伯来书 12: 2），他的荣耀要在第二次来的时候成全。大卫登基有两方面的好果效：[1.] 令朋友得安慰。凡向他发誓的（就是向大卫发誓的），与他有份、发誓效忠于他的，都必因他的成功而得荣；也可理解为：凡指着他发誓的（就是指着那可称颂之神的名发誓，不是指着偶像发誓；申命记 6: 13），也就是所有的义人，诚心公开承认神的名；他们要因神夸耀，因大卫登基而夸耀。敬畏你的人见我就要欢喜（119: 74）。人若衷心拥戴基督的福音，必在最后得胜的日子夸耀。我们若能忍耐，也必和他一同作王（提摩太后书 2: 12）。[2.] 令仇敌蒙羞：说谎之人，扫罗、多益以及其他一切污蔑大卫、羞辱大卫、以为他走投无路的人，他们的口必被塞住，必不能再毁谤他，要永远闭口无言，永远蒙羞。我们可将此应用于基督的仇敌，应用于在他面前说谎言的人，像假冒为善的人一样，说他们爱他，却不与他同心；主只要一句话：我不晓得你们是哪里来的（路加福音 13: 25），就将他们的口永远塞住，他们必永远无言。凡说谎言毁谤他的，混乱主正道的（使徒行传 13: 10），毁谤圣洁信仰的，也都要闭口，到那日，主要来清算不虔不敬的罪人所说过的一切恶言。基督的第二次降临，必将成为他忠心朋友和跟随者的永远夸耀，因而他们现在便可因信心的盼望而夸耀。

## 第六十四篇

这首诗从头到尾都在说大卫的仇敌，包括逼迫他的，毁谤他的；这样的人很多，给他带来的愁苦也很多，他在世的日子几乎都是如此，乃至我们不必去猜具体作诗的背景。I. 他求神保守他，脱离

他们的邪恶算计 (第 1-2 节)。II. 他形容他们的恶, 如此作恶, 像是注定要灭亡的 (第 3-6 节)。III. 他藉着先知的灵预言他们必灭亡, 大大荣耀神, 也大大鼓励他的百姓 (第 7-10 节)。每当我们歌唱这首诗, 应当思想女人的后裔和蛇的后裔彼此为仇的后果, 坚信最终蛇的头必被打破, 圣洁的后裔必得尊荣和喜乐。

### 大卫仇敌之恶

1 (大卫的诗, 交与伶长。) 神啊, 我哀叹的时候, 求你听我的声音! 求你保护我的性命, 不受仇敌的惊恐! 2 求你把我隐藏, 使我脱离作恶之人的暗谋和作孽之人的扰乱。3 他们磨舌如刀, 发出苦毒的言语, 好像比准了的箭, 4 要在暗地射完全人; 他们忽然射他, 并不惧怕。5 他们彼此勉励设下恶计; 他们商量暗设网罗, 说: 谁能看见? 6 他们图谋奸恶, 说: 我们是极力图谋的。他们各人的意念心思是深的。

大卫在这段经文中向神陈明自己的险境, 陈明仇敌的特点, 以此迫切祈求神保护他, 惩罚仇敌。

I. 他迫切求神保护他 (第 1-2 节): 神啊, 求你听我的声音; 意思是: 求你赐给我所求的, 而他所求的就是: 保护我的性命, 不受仇敌的惊恐, 脱离我所惧怕的仇敌。他请求活命; 生命对他而言特别宝贵, 因为他知道生命应该用来服事神, 服事那世代的人。生命受到了攻击, 就不能指望完全淡定; 参考以斯帖记 7: 2, 4。即便他惧怕仇敌, 也不说明他没有勇气; 他的祖先雅各虽与神摔跤, 也曾在神面前害怕: 求你救我脱离我哥哥以扫的手; 因为我怕他来杀我 (创世记 32:

11)。求你保护我的性命, 不但保护我脱离我所怕的, 也保护我脱离搅扰我的惧怕; 这实际上就是保护我的性命, 因为惧怕十分折磨人, 尤其是怕死, 为此有的人终身受捆绑。他祷告说: 「求你把我隐藏, 使我脱离作恶之人的暗谋, 就是他们密谋针对我的伤害, 脱离作孽之人的扰乱, 联手伤害我, 和联手密谋一样。」请注意看: 暗谋的结果就是扰乱; 背叛的行为始于背叛的阴谋。「求你把我隐藏, 使他们找不到我, 不能伤到我。愿我在你的保护下享平安。」

II. 他申诉仇敌之恶: 「耶和華啊, 求你把我隐藏, 因为他们都是大恶人, 不可姑息; 他们都是危险人物, 不择手段; 你若不站在我一边, 我就必灭亡。」

1. 他们的毁谤谩骂十分卑鄙 (第 3-4 节)。这里将他们形容成军人, 有刀有弓; 弓箭手在暗中瞄准, 突然射向不知危险将至的无辜的鸟。然而: (1) 他们的舌头是刀剑, 是火焰的剑, 两刃的剑, 出了鞘的剑, 是在怒中拔剑, 要剪除、伤害、杀戮邻舍的好名声。舌头在百体里是最小的, 却能说大话 (雅各书 3: 5), 像刀剑一般, 乃是危险的武器。(2) 苦毒的言语是他们的箭: 恶语中伤, 无礼谩骂, 无中生有, 诋毁诽谤, 真是恶者的火箭, 燃烧着地狱的火。他们弯弓搭箭, 射出的箭又狠又准。(3) 正直人成了他们的靶子; 他们向正直人发脾气, 一提起来就没有平安, 向他说话也没有平安。人越是良善, 就越受恶人的嫉妒, 被他们说的坏话也越多。(4) 他们手段巧妙: 在暗地射箭, 不让人发现, 躲不过, 因为当着飞鸟的面设套是徒然的<sup>1</sup> (箴言 1: 17)。他们忽然射箭, 不给人公平合理的警告, 也不给人机会防御。暗中杀人的, 必受咒诅 (申命记 27: 24)! 谎言的舌头防不胜防。(5) 他们并不惧怕, 就是说他们以为稳操胜券, 以为藉着这些手段, 必能马到成功。更确切的理解是: 他们不惧怕神的忿怒, 谎言的舌头必导致神的忿怒。他们伤害义人, 胆大妄为, 像是永远不会被追讨一般。

2. 他们密谋起来死心塌地 (第 5 节)。(1) 他们在恶事上彼此打气, 联手作恶, 变得更苦毒, 更狂妄。常言道, 毁谤多了, 总有人信。做坏事很糟糕, 而彼此打气做坏事, 那就更糟糕, 是替魔鬼办事。如此铁了心作恶, 肆无忌惮, 说明心里刚硬到了极点。良心的职责在于劝说人不要作恶, 良心一旦劝不动, 结果就很糟糕。(2) 他们彼此商议, 算计着当如何行, 才能造成最大的伤害, 做起恶来才能最有效: 他们商量暗设网罗。他们在罪中相通, 彼此商议如何作恶, 不被发现。他们召开阵前会议, 要找出最有效的作恶途径, 每设一个网罗, 都是事先讨论过的, 都是一切恶念算计的总和。(3) 他们自欺, 以为没有神, 以为神看不见他们的恶行: 他们说: 谁能看见? 恶人作恶的根源, 在于从根本上不相信神是无所不知的。

<sup>1</sup>钦定本和多种译本将箴言 1: 17 译为: 当着飞鸟的面设套是徒然的。

3.他们做起恶来不遗余力(第6节):「他们图谋奸恶;不择手段控告我;他们往深处挖,又翻旧账,歪曲事实,想要得着控告我的罪名;」也可理解为:「他们不择手段,要发现新的方式伤害我;为此他们图谋奸恶,不惜代价,不惜工本。」恶人图谋奸恶;许多人不遗余力,结果灵魂被定罪,而若要灵魂得救,只需花一半的气力。他们精通各样伤害人、毁坏人的手段,各人的意念心思是深的;像地狱那样深,极其邪恶,谁能知道呢?他们的心思意念尽都是恶,难以想象,既阴险又狠毒,表明他们是不折不扣的古蛇后裔。

### 神审判逼迫人的

7但神要射他们;他们忽然被箭射伤。8他们必然绊跌,被自己的舌头所害;凡看见他们的必都摇头。9众人都要害怕,要传扬神的工作,并且明白他的作为。10义人必因耶和华欢喜,并要投靠他;凡心里正直的人都要夸口。

我们可从这里看见:

I.神的审判必定要临到这些恶毒逼迫大卫的人。他们虽在恶道上互相打气,但只要相信并思想到神的审判要临到,便足以叫他们丧气。可见刑罚与罪孽针锋相对。1.他们在暗中突然射向大卫,要伤害他,但神要向他们射箭,他为逼迫人的预备了火箭(7:13),向他们的脸搭箭在弦(21:12)。神的箭比他们的箭更准,飞得更快,刺得更深。他们有许多箭,但那些不过是苦毒的言语,言语不过像风一般,无缘无故的咒诅不会应验。但神一箭毙命,他的咒诅不会无缘无故,因而必然应验;他们要忽然被箭射伤,并且大惊失色,因为他们自以为稳妥,没有意识到危险迫近。2.他们的舌头要害他,但神必叫他们被自己的舌头所害。他们射箭是放纵罪孽,神射箭却是他忿怒的公义(第8节)。神叫他们被自己的舌头所害,就是按他们的口舌罪清算他们,叫他们恶意陷害人的害落在自己头上,并且像圆铅那样沉重,足以叫人沉入地狱的最底层。许多人割断了自己的喉咙,更多的人失丧了自己的灵魂,皆因口舌犯罪,并且要罪上加罪。以色列啊,你自取败坏(何西阿书13:9),你被口中的话语缠住(箴言6:2);你若褻慢,就必独自担当(箴言9:12)。喜欢咒诅人的,咒诅必落在他头上。人在暗中作恶,有时会无意间自己败露出来,那时就是被自己的舌头所害。

II.这样的审判对别人有何影响,因为这是在众人眼前击打他们(约伯记34:26)。

1.邻舍都必远离他们,自己逃命。他们要逃跑,好比以色列人逃离可拉、大坍和亚比兰的帐棚(民数记16:27)。有人觉得这话应验在扫罗的死,不但大军溃不成军,邻近的居民见他死了也极其害怕,不但王死了,三个王子也死了,于是众人弃城逃跑(撒母耳记上31:7)。

2.旁观者要在天意面前肃然起敬(第9节)。(1)他们要明白并注意到神的手在其中(若不明白这点,天意安排就不能叫我们得益处;参考何西阿书14:9):众人要明白他的作为。若要知道事实真相,认真思想是不可或缺的,若要真正解说事实真相,智慧是不可或缺的。神的作为配得我们认真思想(参考传道书7:13),但必须有智慧,不至于将败坏的颜料涂在纯净的文字上。(2)他们在思想的时候,必对神心生圣洁的畏惧。凡是还有一点理性的,都应当在神的审判面前敬畏战兢;参考119:120。他们要惧怕,不敢犯同样的罪,要惧怕,免得被定性为逼迫神百姓的。鞭打褻慢人,愚蒙人必长见识(箴言19:25)。(3)他们必传扬神的工作。他们要奔走相告,传扬公义的神刑罚逼迫者。我们按智慧的法则认真思想的,也当按智慧的法则向别人传扬,造就人,荣耀神。这是神的手段(出埃及记8:19)。

3.义人尤其会注意到,并且心生圣洁的喜乐(第10节)。(1)喜乐大增:义人必因耶和华欢喜,不是因为人的悲惨和灭亡而欢喜,而是因为神得了荣耀,他的话语成就,无辜人扬眉吐气。(2)信心大受鼓舞。他们必在尽本份的路上将自己交与他,全然信靠他,甘愿为他舍己。(3)以圣洁的夸耀表达内心的喜乐和信心:凡心里正直的人,凭良心蒙神喜悦的,都要夸口,不是因为自己,而是因为神的恩惠,神的公义和良善,因为与他的关系,并且在他里面有份。夸口的,当指着主夸口(哥林多前书1:31)。

### 第六十五篇

这首诗引导我们因着神的权能和良善归荣耀给他：I.在恩典国度（第1节），他垂听祷告（第2节），赦免罪孽（第3节），满足灵魂（第4节），保护并扶持他们（第5节）。II.在护理国度，他安定诸山（第6节），平静大海（第7节），维护昼夜交替的常规（第8节），使大地肥沃（第9-13节）。这些福气都从神而来，每当我们歌唱这首诗，都必有切身体会。

### 锡安的称颂；敬虔的目的

1（大卫的诗歌，交与伶长。）神啊，锡安的人都等候赞美你；所许的愿也要向你偿还。2听祷告的主啊，凡有血气的都要来就你。3罪孽胜了我；至于我们的过犯，你都要赦免。4你所拣选、使他亲近你、住在你院中的，这人便为有福！我们必因你居所、你圣殿的美福知足了。5拯救我们的神啊，你必以威严秉公义应允我们；你本是一切地极和海上远处的人所倚靠的。

诗人来到施恩座前，没有关于自己的祷告事项，而是以聚会主持的身份，作为会众的出口，向神说话；请注意看：

I.他如何归荣耀给神（第1节）。1.谦卑感恩：神啊，锡安的人都等候赞美你，等候赞美，等候你的到来，悦纳他们的感恩赞美。神施恩向我们走来，我们就应当满怀赞美迎上去，等候直到天明。他们等候赞美，全然满足于你圣洁的意愿，全然倚靠你的怜悯。等候赞美，就是凡事称谢，等候你的悦纳。利未人夜间站在耶和華殿中（134：1），定时唱赞美歌，那是他们等候赞美。赞美在你面前肃静（原意如此），仿佛是神的至善溢于言表，叫人恭默守敬。既有说不出的叹息，也就有说不出的赞美，但两者神都悦纳，因为他鉴察人心的，晓得圣灵的意思（罗马书 8：26-27）。我们的赞美声静默，便可听见蒙福天使的赞美声，他们的赞美声远超过我们的。但愿世人不要在他面前信口胡言，人岂可说：我愿与他说话？岂有人自愿灭亡吗（约伯记 37：20）？迦勒底译本作：在你面前，赞美声算为静默，意思是神远远超过我们一切的祝福和赞美。全地都要赞美神，但唯有在锡安，在教会，在他百姓当中，才等候赞美。凡他所造的都赞美他（都提供赞美的题材），但唯有圣徒才真正称颂他。得赎的教会在锡安山上唱新歌（启示录 14：1，3）。锡安乃是神的居所（76：2）。人若与他一同住在那里，便为有福，便可不断称颂他。2.真诚信实：所许的愿也要向你偿还，所承诺的祭物要献上。我们在祈求神的怜悯时所许下的愿，一定要凭良心偿还，不然我们的感恩就不蒙悦纳；许愿不还，不如不许（传道书 5：5）。

### II.因何事归荣耀给神。

1.因他垂听祷告（第2节）：为何锡安的人都等候赞美？（1）因为你随时应允我们的祈求。听祷告的主啊！所有的祷告你都有能力应允，你有能力为我们所行的，超过我们所求所想（以弗所书 3：20）；所有凭信心的祷告你都应允，不是成就，就是恩待。神是听祷告的神，并且他以此为荣，至善的神因此得荣耀，我们也因此得鼓励；我们理当凡事荣耀他，不然就凡事匮乏。（2）唯有等候赞美，才能在急难中随时奔向他。正因为你是听祷告的神，所以凡有血气的都要来就你；正因为人在匮乏或急难中等候祈求你，所以平时理当等候赞美你。如今只有以色列的后裔和皈依以色列信仰的来就你，一旦你的殿被称为万民祷告的殿（以赛亚书 56：7），凡有血气的都要来就你，都受欢迎；参考罗马书 10：12-13。愿我们都来就他，坦然前往，因为他是听祷告的神。

2.因他赦免罪孽。在这点上，有何神像他（弥迦书 7：18）？他以赦罪而立名（出埃及记 34：7），也正因为他的赦罪之恩，我们要等候赞美他（第3节）。我们的罪恶滔天，罪孽胜了我们，数量之多，程度之严重，若一一摆在面前，必叫人无地自容，陷入绝望。罪孽胜了我们，使我们无法用自己的义行来弥补，乃至在神面前问心有愧，哑口无言；然而，至于我们的过犯，你都要赦免，因着你丰富的怜悯，因着你亲自为我们所预备的义，我们就不致被定罪。注意：我们因罪所面临的危险越大，就越应当称颂神赦罪的权能和丰盛；我们的罪过何等多，我们的罪恶何等大（阿摩司书 5：12），但神的赦罪之恩可以除去我们所面临的威胁。

3.因他恩待事奉他的，安慰与他相通的。过犯必先除去（第3节），然后便可坦然围绕在神的坛前（第4节）。人若前来与神相通，必寻见真正的福乐，必大得满足。

（1）这样的人必蒙福。不但全国蒙福（33：12），个人也必蒙福，不论贵贱；凡是你所拣选、使他亲近你、住在你院中的，这人便为有福；他蒙福，因为他得了神施恩的最确迹象，得了永远

福乐的最确凭证。这里要注意的是：[1.]何为与神相通。第一，要亲近他，抓住他的圣约，爱他，渴慕他；要与他交往，视他为至爱至尊。第二，要住在他的院中，像祭司和利未人一样，以神的殿为家；要恒心操练信仰，尽心持守，好比操持家务事一般。[2.]如何与神相通，不靠自己的义行，不靠自己的谋算，单靠神的拣选：你所拣选的，这人便为有福，既然是你所拣选的，就必与众不同；单靠与这拣选相称的特别恩典；他所拣选的，他也必使他们亲近，不只是邀请他们，也感动他们，激发他们，吸引他们（约翰福音 6：44）。

(2) 这样的人必得满足。诗人在此改变的人称，不是他必知足（指被拣选的人），而是我们必知足；这是教导我们要将这些应许应用到自己身上，凭借活泼的信心将自己的名放在其中：我们必因你居所、你圣殿的美福知足了。注意：[1.]神的圣殿就是他的居所；他在那里居住，他的圣礼也在那里进行。[2.]神的居所佳美。在他的居所有丰富的良善、公义、恩典和一切永约的安慰；取之不尽，人人有份，予取予求，富足有余，并且是白白赐予，不需价银。[3.]这些东西使人心满足，蒙恩的心灵都得满足。愿他们得享与神相通的福，愿他们知足；他们便大得满足，别无所求。

4. 因他为他们的缘故行大事，大得荣耀（第5节）：拯救我们的神啊，你必以威严秉公义应允我们！这句话可理解为神有时按他的旨意责备他的百姓；他时常借着威严的事回应他们，为的是唤醒他们，激发他们，但他总是公义的；他从不错怪他们，无意伤害他们，即便是责备，他也是他们的拯救。参考以赛亚书 45：15。但这句话应该理解为他审判他们的仇敌；神应允他百姓的祈求，为他们的缘故，毁灭外邦，报应欺压他们的；他是公义的神，伸冤在他，他又是保护百姓的神，拯救在他。有人理解为：你必以奇妙的事应允我们，喜出望外，令人意想不到的事；参考以赛亚书 64：3。也可理解为：你必以令人望而生畏的事应允我们。我们蒙允准，得以坦然来到神的院中，得以亲近他，但敬畏之心丝毫不可少，因他从圣所显为可畏（68：35）。

5. 因他关怀所有的百姓，不论多么落魄，也不论散居在何处。他本是一切地极和海上远处的人所倚靠的，意思是：他是世界各地的圣徒所倚靠的，不只是以色列的后裔所倚靠的，因为他不但是犹太人的神，也是外邦人的神，包括远离神的圣殿、远离外院的，住在外邦海岛上的，以及在海上落难的。他们都倚靠他，在走投无路的时候向他呼求（107：27-28）。我们无论在何处，无论是与他百姓一同守圣会，还是远在海上，都可凭信心和祷告，保持与神相通，从他得安慰，

### 神的全能；神能力和良善的迹象

6 他既以大能束腰，就用力量安定诸山，7 使诸海的响声和其中波浪的响声，并万民的喧哗，都平静了。8 住在地极的人因你的神迹惧怕；你使日出日落之地都欢呼。9 你眷顾地，降下透雨，使地大得肥美。神的河满了水；你这样浇灌了地，好为人预备五谷。10 你浇透地的犁沟，润平犁脊，降甘霖，使地软和；其中发长的，蒙你赐福。11 你以恩典为年岁的冠冕；你的路径都滴下脂油，12 滴在旷野的草场上。小山以欢乐束腰；13 草场以羊群为衣；谷中也长满了五谷。这一切都欢呼歌唱。

若能观看大自然的神在护理国度的权能和主权，丰盛和恩泽，便可更加深切感受神恩典的奇妙。

I. 他坚定了地，地就长存（119：90）。他用力量安定诸山（第6节），起初将诸山安定，如今仍然坚立，尽管偶尔有地震。古人<sup>1</sup>有诗曰：

闪电击打最高的山峰。

经上称作永久的山（哈巴谷书 3：6）。但经上又说神和他百姓的约比群山更稳固（以赛亚书 54：10）。

II. 他平息大海，海就平静（第7节）。风暴起处，大海咆哮，令风暴更加可怕；但神随己意平息狂风巨浪，令其睡去，瞬间变风暴为平静；参考 107：29。他既能改变大海，又能使大地坚立不变，表示他拥有大海和干地，以大能束腰。我们的主耶稣也曾证明他具有神的大能，斥责风浪，风浪就听从他（路加福音 8：24-25）。诗人在此还加上一句：并万民的喧哗；他平息人的喧哗，

<sup>1</sup>贺拉斯诗句。昆图斯·贺拉斯（前 65-前 8）：奥古斯都时期的著名诗人、批评家、翻译家。

像平息风浪一般。众民的暴动，匪徒的喧哗，难以驾驭，但神可以在不知不觉中将之平息下去。这也可理解为以色列敌人的喧嚷（2：1）。神有许多办法平息他们，叫他们永远闭口无言。

III.他更新昼夜，令其循环不止（第8节）。昼夜循环：1.体现了神的大能，人人都当敬畏：住在地极的人因你的神迹惧怕；他们见到你的神迹，便相信必有一位至高的神明，万有的主宰；世人理当畏惧战兢，因为藉着昼夜循环，可以清楚看见无形的神，所以经上称作分昼夜，作记号（创世记1：14）。住在远处和地极幽暗之处的，有许多人见到这些神迹便极其害怕，乃至膜拜万象（申命记4：19），孰不知那些都是神迹，是证明他永能和神性的铁证，本当因着这些神迹敬拜他。2.体现了神的至善，人人都得安慰：你使日出日落之地都欢呼，清晨黄昏都欢呼。神发出晨光，拉上夜幕，两者都是施恩于人，都叫人欢呼，也都给我们欢呼的缘由；虽然光暗相斥，光暗分开（创世记1：4），却各按其时成为美好。晨光适合白日劳作，夜幕适合夜间安歇，很难说得清哪样更好。守夜的等候天亮，雇工却切慕黑影。有人将之理解为晨祭和晚祭，义人欢呼，神得荣耀。你使他们歌唱（原意如此），晨间和晚间的赞美歌都由利未人演唱，是日常服事所要求的。我们每日的敬拜，不论是个人敬拜还是家庭敬拜，都当视作每日最有必要的本份，也当视作每日最甜蜜的安慰；若能这样保持与神相通，日出日落便都可叫人欢喜。

IV.他浇灌大地，令其丰收。这体现了神的权能和良善，诗人在这方面用了不少笔墨，也许本诗的写作背景是一场不同寻常的大丰收，或久旱之后的及时雨。大地是否丰盛，取决于天，这是显而易见的；倘若诸天如铜，大地就如铁，这是向愚昧的世界表示，各样美善的恩赐和各样全备的赏赐都是从上头来的（雅各书1：17），全是从上头来的；我们的眼光应该越过群山，看到诸天，那是一切福份的源头所在，是不可见的；我们应当把赞美归到那里，好比藉着摇祭将初熟的土产向天举起，承认这一切都从那里而来。神所赐的一切福份，就是一切属灵的福份，在此说成是降雨，他的义落在我们身上。请注意看这里如何形容普通降雨和丰收季节。

1.其中彰显神的权能和良善，这里用一系列生动的语句表达出来。（1）神造了大地，眷顾大地，降下透雨，证明他眷顾大地（第9节）。这是恩典的眷顾，地上的居民理当用赞美来回报他。

（2）神造干地，浇灌大地，使其肥美。虽然神尚未降雨之前，大地已经物产丰富，但那时有雾气从地上腾，滋润遍地（创世记2：6），作用相同。我们的心干涸荒芜，需要神降甘霖，浇灌我们；他所栽种的，他必浇灌，令其丰收。（3）雨乃是神的河，并且满了水；云层是这条河的源头，并非随意流淌，而是沿着神所开通的渠道。降雨好比河水，神随己意掌握方向。（4）神的河滋润大地，若无神的河，大地很快就荒芜。大地的丰盛，地面上所出产的，远比藏在地底下的宝藏有用得多；没有金银我们也能活得好，但若没有粮食没有草，便不能存活。

2.给大地和其上的人带来益处。（1）给大地带来益处。及时雨使大地焕然一新。最能使大地复苏的，莫过于雨降在已割的草地上（72：6）。犁沟似乎不容易蓄水，但也被浇透，因为常有雨水落下；犁脊被翻起来，预备撒种，得雨就润平，大地软和，正好下种（第10节）。神把心灵的土壤润平，人心因着恩典而得坚立。一年四季交替也蒙祝福，春天乃是四季中的第一季，春天蒙福，就是全年蒙福的凭据，所以这里说神以恩典为年岁的冠冕（第11节），将大地罩住，好比冠冕把头罩住一般，又成全大地的安慰，因为冠冕也有成全的意思。这里说他的路径都滴下脂油，因为大地若得脂油滋润，乃至丰收，都是出于神的良善。神所到之处，都留下恩典的迹象（约珥书2：13-14），使他的路径在他身后发光。神的恩典临到大地，何其广泛，遍及各个角落（第12节）：滴在旷野的草场上，不只是落在有人居住的草场。沙漠虽无人料理，也无人从中得益，但也得神的关照，因而发挥作用，虽对人未必有益，却能大大荣耀神，以他为一切被造之物的恩主；对我们有益的，自然要感谢神，对其它被造之物有益的，我们同样要感谢神，因为这是造物主的荣耀。旷野不像耕地那样富饶，但也得天雨，和肥沃的土地一样，神也照样恩待恶人和无情无义的人。神的恩典何其广泛，令群山振奋，小山以欢乐束腰，就连远离日头的北方也是如此。山再高，也需要神的护理，小山再小，也在神的眷顾范围内。他随己意可叫群山踊跃（114：6），也可随己意令其欢乐。（2）给地上的人带来益处。神降雨在地上，为人预备五谷（第9节）。至于地，能出粮食（约伯记28：5），能出五谷，但所出的每一粒谷物都是神亲自预备的；他降雨在地上，就是为人预备五谷；是他叫万物服在人的脚下，使万物为人效力。大地每年长出谷物来，皆因神能力的运行，同样的能力也叫死人复活，两者都彰显神的能力（正如我们的

救主所言；约翰福音 12: 24)；并且我们时常得益于此，说明神的恩典要存到永远；想到这一切，我们就有理由相信为我们预备五谷的，不可能是别人，必定是神。五谷和牲畜是农夫致富的主要商品，两者都仰赖神的恩典，降雨在地上（第 13 节）。正因为神降雨在地上，草场才能以羊群为衣（第 13 节）。草场满了羊群，仿佛被其上躺卧的羊群所覆盖，但草场仍不会供不应求；羊群得饱足，成了草场的妆饰和荣耀。山谷肥沃，长满了五谷，丰收在望。大地的低洼处往往比较肥沃，一亩低谷胜过五亩高山。无论是山谷还是草场，都回应各自被造的目的，都欢呼歌唱，都发挥荣神益人的作用，都为我们提供喜乐和赞美的题材：地上之乐，丰收为大，犹太人所守的耶和节期中，若论感恩的气氛，也当数年底的收藏节（出埃及记 23: 16）。这些普世的恩典，我们年年领受，天天领受；唯愿我们对神的爱多多加增，因他为至善，又愿我们多多激励自己，尽力荣耀他，因他对我们爱护备至。

## 第六十六篇

这是一首感恩的诗，可以广泛使用，不必猜测其写作背景。诗中呼召所有人前来赞美神：I. 因为他在各方面都体现他掌管万有（第 1-7 节）。II. 因为他特别恩待教会，恩待他的子民（第 8-12 节）。III. 诗人赞美神，因为他亲身经历了神的良善，尤其是祷告蒙垂听（第 13-20 节）。如果我们学会凡事谢恩，因过去和现在的怜悯而谢恩，因大众和个人的怜悯而谢恩，在歌唱这首诗的时候就会满怀恩德和悟性。

### 人人都当赞美神

（一篇诗歌，交与伶长。）全地都当向神欢呼！2 歌颂他名的荣耀！用赞美的言语将他的荣耀发明！3 当对神说：你的作为何等可畏！因你的大能，仇敌要投降你。4 全地要敬拜你，歌颂你，要歌颂你的名。（细拉）5 你们来看神所行的，他向世人所做之事是可畏的。6 他将海变成干地，众民步行过河；我们在那里因他欢喜。7 他用权能治理万民，直到永远。他的眼睛监察列邦；悖逆的人不可自高。（细拉）

I. 诗人在这几节经文呼吁所有人前来赞美神：全地，世上的居民，凡是有能力赞美神的，都要来赞美（第 1 节）。1. 这是归荣耀给神，他配得所有人的赞美，因他恩待所有人，为万民提供赞美的题材。2. 这是他们的本份，人人都当赞美神；这是被造世界法则的一部份，所以万有都当赞美。3. 这是预言外邦人必悔改信基督；日子将到，全地都当赞美神，各地都要把赞美的馨香献给他。4. 这是诗人一心一意从事赞美神的善工。他自己多多赞美，也盼望地上的万邦都敬拜他，不只是以色列地。他呼吁全地：（1）当向神欢呼。圣洁的喜乐是一种虔诚的情感，激发我们一切的赞美；在信仰的事上虽不是刻意呼叫，神才会悦纳（经上说虚伪之人故意使他们的声音听闻于上；以赛亚书 58: 4），但我们赞美神：[1.] 应当发自内心，热情洋溢，尽力尽性。[2.] 应当公开，在公开场合，不以自己的主为耻。这里的欢呼有这两方面的含义。（2）应当欢喜歌唱，为造就别人的缘故，歌颂他名的荣耀，歌颂他一切赖以立名的（第 2 节）。凡是他名的荣耀，都应当成为赞美的题材。（3）应当用赞美的言语将他的荣耀发明，宣扬出去，越远越好。我们赞美神，就当荣耀他；荣耀神是一切赞美的重点和范围。有人理解为：应当把赞美神看作最大的光荣。被造之物的最高荣誉，在于有能力使造物主有名声，得称赞。

II. 他呼吁全地都赞美神（第 1 节），并且预言（第 4 节）全地都必赞美他：全地要敬拜你；到处都有敬拜他的人，即便是最偏远的地区也不例外，因为永远的福音要传给各国、各族、各方、各民，其主旨是：应当敬拜那创造天地（启示录 14: 6-7）。福音既已传出，决不徒然返回，总要在全地领一些人敬拜神，歌颂他。在福音时代，人们要唱诗敬拜神，要歌颂他，歌颂他的名，因为我们的赞美只能有助于宣告他的荣耀（他藉着这荣耀显明自己），不能加添他本体的荣耀。

III. 为了给我们提供赞美的题材，诗人在此呼吁我们来看神所行的；无论我们是否称颂他，他自己的作为要称颂他；我们之所以没有更多更好地称颂他，是因为我们没有认真观看他的作为。所以，让我们来看神所行的，看他的作为所体现的智慧、权能和信实（第 5 节），述说他的作为，也向他述说（第 3 节）：当对神说：你的作为何等可畏！你所行的何等可畏！1. 神的作为本身奇妙，只要认真思想，心里就会充满惊讶。神的作为可畏（就是令人赞叹），藉着他的大能，在他所行的一切事上发出耀眼强烈的光芒，真乃是他的作为无可比（86: 8）。经上说他可颂可畏（出

埃及记 15: 11)。他向世人所行的，尽都可畏，理当怀着圣洁的敬畏来观看。信仰关乎敬崇神的旨意。2.神的作为令仇敌胆战心惊，惊恐之余，常常不得不装作顺服（第 3 节）：因你的大能，无人能挡，仇敌要投降你；这里原文是：仇敌要向你撒谎，就是说他们被逼无奈，不情不愿，无条件投降。凡是出于惧怕而被迫臣服的，很少有真心的，所以宣扬信仰不能靠武力，凡皈依信仰的，日后若发现是撒谎，这在教会也无喜乐可言；参考申命记 33: 29。3.神的作为使他百姓得安慰，得益处（第 6 节）。以色列出埃及时，神在他们面前将海变成干地，鼓励他们跟随神的引领穿过旷野；他们进迦南时，神为了鼓励他们争战，在他们面前分开约旦河水，众民步行过河；虽是步行，但既有上天眷顾，就在耶和华的争战中犹如骑兵而不是步兵。在那里，敌人在他们面前发颤（出埃及记 15: 14-15；约书亚记 5: 1），我们却在那里因他欢喜，信靠他的大能（倚靠神常常被说成是以他为乐），歌唱赞美他（106: 12）。我们在那里欢喜，指的是我们的祖先在那里欢喜，我们乃是在他们的身中。祖先的喜乐就是我们的喜乐，理当把自己看作与他们同乐。4.神的作为掌管万有。神藉着他的作为掌管世界（第 7 节）：他用权能治理万民，直到永远；他的眼睛鉴察列邦。（1）神的眼目带有权柄，他的眼目从高天掌管世上的居民，能清楚全面地看见他们。耶和華的眼目遍察全地（历代志下 16: 9），再偏远再无名的国也在他鉴察之下。（2）他的膀臂带有权柄；他用权能治理万民，直到永远，不会软弱，不可阻挡。你的手有力，你的右手也高举（89: 13）。他因此得出结论：悖逆的人不可自高；有逆反心理的，千万不要起来公然抗拒神，不要像亚多尼雅那样自高，说：我必作王（列王纪上 1: 5）。悖逆神的，千万不要高举自我，以为有成事的可能。不，他们都当肃静，因为神已经说了：我要兴起（以赛亚书 33: 10）；神一言既出，人不可反驳。

### 鼓励圣民赞美神

8 万民哪，你们当称颂我们的神，使人得听赞美他的声音。9 他使我们的性命存活，也不叫我们的脚摇动。10 神啊，你曾试验我们，熬炼我们，如熬炼银子一样。11 你使我们进入网罗，把重担放在我们的身上。12 你使人坐车轧我们的头；我们经过水火，你却使我们到丰富之地。

诗人在这几节经文用特殊方式呼吁神的百姓赞美神。愿全地都赞美他，以色列地尤其要赞美他。要称颂我们的神，因他是我们的神，与我们立约，把我们当成他的民。愿他们使人得听赞美他的声音（第 8 节）；除了他所宝爱所拣选的，谁会发声称颂他呢？我们称颂神，基于两个缘由：

I. 平时的保护（第 9 节）：他使我们的性命存活，免得自行跌落；性命常捏在手里，很容易从指缝中漏掉。我们必须承认性命和灵魂得以厮守，乃是出于神的善意，我们的灵魂得以保存，乃是出于他的眷顾。原文作：他把我们的灵魂安置在性命中。他不但赐我们生命，还不断维系我们的生命，天意运行乃是不间断的创造。当我们即将灰心沉沦，他使我们的灵魂苏醒，像是注入新的生命，带来新的安慰。古人云：生命的风采不在于活着，而在于喜乐。但我们很容易绊倒，常遇致命意外，又是致命的疾病，又是致命的灾祸，而遇到这样的事，我们仍受全能神的保护。他不叫我们的脚摇动；危险将至，我们浑然不知，是他替我们除去了许多无法预测的祸患。若不是他，我们早已落入无尽的毁灭中。他必保护圣民的脚步（撒母耳记上 2: 9）。

II. 拯救我们脱离大难。请注意看：

1. 危险和患难何其大（第 11-12 节）。我们不知这里具体指哪一场灾祸，也许关乎个人或家庭。但无论是什么，他们都大惊失色，好比飞鸟落入网罗，如同鱼儿被网罩住，不得脱身；他们被压下面，仿佛有重担压在身上（第 11 节）。但他们承认这其中有神的手。神若不叫我们落网，我们决不会落网，神若不叫我们担重担，我们决不会担重担。有什么比经过水火更危险呢？我们经过水火，意思是我们经过了各样祸患，祸患接连不断；刚刚脱离危险，又陷入新的危险。神的圣民可能会遇见这样的事，但他曾应许说：你从水中经过，我必与你同在（以赛亚书 43: 2）。骄傲凶残的人就像水火那样危险，甚至比水火还要危险。你们要防备人（马太福音 10: 17）。当人起来攻击我们，就好比是水火，咄咄逼人（124: 2-4），这里也相同：「你使人坐车轧我们的头，践踏我们，羞辱我们，恐吓我们，虐待我们，甚至当我们是奴隶，对我们说：你屈身，由我们践踏过去吧（以赛亚书 51: 23）。」快乐的明君在臣民心中作王，骄傲的暴君却轧他们的头；

然而在这一切事上，苦难中的教会仍承认是神的手：你使人恶待他们；再疯狂的逼迫者也没有能力，除非是从上头来的。

2.神使危难落在他们身上，其用意何等仁慈。看看他的用意（第10节）：神啊，你曾试验我们，熬炼我们。如果用这样的眼光看待苦难，便可从中得益处，因为这样可看见苦难的背后有神恩典和慈爱，苦难的尽头有我们的荣耀和利益。我们在苦难中受熬炼，好比银子在火中熬炼：（1）叫我们的恩德经过试验，便更加鲜明，更得称赞，像银子经熬炼变得更纯，可以在耶稣基督显现的时候得着称赞（彼得前书1:7），可能在今世也得着称赞。约伯的正直和恒心在他受苦的时候尽显无遗。（2）叫我们的恩德经过操练，变得更坚强更活跃，更有进步，好比银子经火，脱去银锈，便更加明亮；这好处对我们不可言喻，乃是在神的圣洁中有份（希伯来书12:10）。大众受难，为的是教会得洁净；参考但以理书11:35；启示录2:10；申命记8:2。

3.最后的结局何其荣耀。教会受难，必有完美结局，因为：（1）脱离苦难是喜乐，他们身陷水火，但还是走过来了：「我们经过水火，没有在火焰或大水中沉沦。」圣民无论有何患难，都必有出路，真是感谢赞美神！（2）进入更美的世界更是喜乐：你使我们到丰富之地，原文作：你使我们到水源充足之地，好比耶和华的园子，极其肥沃。神将他百姓领入苦难中，使他们日后的安慰更加甜美，使他们的苦难结出平安公义的果子；这样，世上任何贫乏之地都能成为丰富之地。

### 大卫定意要赞美神；宣告神对他的灵魂有何作为

13我要用燔祭进你的殿，向你还我的愿，14就是在急难时我嘴唇所发的、口中所许的。15我要把肥牛作燔祭，将公羊的香祭献给你，又把公牛和山羊献上。（细拉）16凡敬畏神的人，你们都来听！我要述说他为时所行的事。17我曾用口求告他；我的舌头也称他为高。18我若心里注重罪孽，主必不听。19但神实在听见了；他侧耳听了我的祷告的声音。20神是应当称颂的！他并没有推却我的祷告，也没有叫他的慈爱离开我。

诗人在前面激发万民称颂耶和華，尤其是激发神的百姓称颂耶和華，这里则是激发自己如此行。

I.激发自己向神献祭（第13-15节）。他在前面呼吁别人向神唱赞美歌，用歌声向他欢呼；至于他自己，他决意要在赞美神的事上更进一步：1.要献贵重的祭物，按律法条例献祭荣耀神。并非人人都有这样的能力或热心献祭赞美神；但大卫既有能力又有意愿用这样的方式来敬拜神（第13节）：我要用燔祭进你的殿。他要公开献祭，在神所拣选的地方：我要带着祭物进你的殿。基督就是我们的殿，我们应当把属灵的供物献给他，并且这些供物藉着他得以成圣。这些乃是上好的供物，是燔祭，要全然烧在坛上，归荣耀给神，献祭的人没有份；要把肥牛作燔祭，不要瘸腿的、瘦的，要上好的，最上乘的。神本为至善，服事他理当用最好的。神为我们所设摆的筵席乃是肥甘，是满髓的肥甘（以赛亚书25:6），我们向他献祭也当如此。他又把公牛和山羊献上，用赞美回报神，出手大方，毫不吝啬；他不献免费的东西，所献的都极其贵重。他还献公羊的香祭，就是公羊的脂油，在坛上烧着，其烟上腾，好比烧香的烟。也可能是公羊加乳香。乳香预表基督的代求，若没有他的代求，祭物再肥也不蒙悦纳。2.要凭良心还愿。我们称颂神拯救我们脱离苦难，但若在苦难中许愿却不凭良心还愿，就不能蒙悦纳。诗人决意要向你还我的愿，就是在急难时我嘴唇所发的（第13-14节）。注意：（1）我们在急难中，或在求怜悯时，会很自然许愿，在耶和華面前郑重说出，好约束自己远离罪孽，约束自己谨守本份，这样做很平常，也值得称赞；许愿并非等价交换神的恩惠，也不是求神念及所许的价值，而是预备自己领受神的恩惠。

（2）在苦难中许愿，苦难过后不可忘记，应当认真还愿；许愿不还，不如不许。

II.激发自己向朋友述说（第16节）。他把义人召聚起来，听他述说神的恩惠：凡敬畏神的人，你们都来听！1.与我一同赞美，助我一同献感恩祭。我们在祷告时需要敬畏神之人的帮助，在蒙了怜悯献感恩祭时，同样应当渴望他们的帮助。2.我所说的，你们必得造就，必受鼓舞。谦卑人听见就要喜乐（34:2）。敬畏你的人见我就要欢喜（119:74）；让他们都来，我要向他们述说，不是向那些一味嘲讽讥诮的属血气之人（不可把珍珠扔在猪前），而是向敬畏神的人，他们听了便得益处；我要述说神为我的灵魂所行的，不为骄傲，不为虚荣，不为炫耀自己是天之骄子，胜过旁人，而是为了荣耀神（人人都当荣耀神），为了造就人。注意：神的百姓应当彼此交流自己的经历。要利用各样机会，彼此述说神为我们所行的又大又善的事，特别是他为我们灵魂所行的

事，赐给我们的属灵福份，明白天上的事；这些都是最能打动我们的，我们也该用这些来打动别人。神为大卫的灵魂做了些什么呢？（1）神使他从心底里热爱祷告，并且施恩扩展他祷告的心（第17节）：我曾用口求告他。神为我们的灵魂行了许多事，但若不赐给我们儿子的心，不教我们或不使我们有能力呼叫阿爸，父（罗马书8：15），那也是枉然。神允许我们祷告，吩咐我们祷告，鼓励我们祷告，而更重要的，是他还赐给我们一颗祷告的心，我们真该感谢赞美他；我们在用口求告他的时候，如果我们的舌头也称他为高，就是凭着信心和盼望，能够在寻求他怜悯和恩典的时候就归荣耀给他，虽尚未得着他的恩典，但在盼望他施恩的时候就赞美他，那就更好了。求告他就是称他为高。他悦纳正直人谦卑而有信心的祷告，并把这样的祷告视作他的荣耀；他竟然喜悦将他的利益和我们的利益捆绑在一起，他为我们造福，我们归荣耀给他，这是他为我们的灵魂所行的大事。这句话可以理解为：他的升高在我舌下，意思是：我正在脑海里思想应当如何高举他的名，以他的名为大。祷告在口中，赞美就应当在心里。（2）神使他从心底里惧怕罪孽，视作祷告的大敌（第18节）：我若心里注重罪孽，主必不听，这点我很清楚。一些犹太人解经家很有些法利赛人的酵，就是假冒为善，他们给这句话加上了极其败坏的解释：我若心里注重罪孽，他们说这句话的意思是：如果我只在心里犯罪，如果罪孽不冲口而出，不在行为上表现出来，神必不听，就是他不计较，不在乎，不算我犯罪，仿佛在神的账本里，心里犯罪不算犯罪。我们的救主从属灵层面诠释律法，早已揭露了这种解释的虚假（马太福音第5章）。这里的意思很明显：我若心里注重罪孽，就是说：「我若有喜欢犯罪的念头，若爱它、放纵它，若允许自己犯罪，若待罪孽如朋友，若欢迎它，给它留余地，不愿离开它，若在舌下品尝，以为美食，尽管只是心里犯罪，只在心里作怪，我若心里喜悦罪孽，神必不垂听我的祷告，必不悦纳，必不喜悦，我便不能指望得着平安的回应。」注意：心里的罪孽必定有损祷告的安慰和果效，因为恶人献祭，为耶和華所憎恶（箴言15：8）。人若不断喜爱罪孽，与罪孽结盟，就必与应许无缘，与中保无缘，因而也就不能指望祷告有任何功效。（3）神施恩赐他平安的话语，回应他的祷告（第19节）：「但神实在听见了；我深知自己内心多有亏欠，开始担心祷告被拒绝，但我发现神竟然愿意垂听，令我大得安慰。」这就是神为他的灵魂所行的；他回应他的祷告，以此表明他的恩惠，证明在他里面动了善工。所以他最后说（第20节）：神是应当称颂的。前面两节经文是三段论中的大前提和小前提：我若心里注重罪孽，主必不听，这是大前提；但神实在听见了，这是小前提，他本可从中得出合理推论：所以我心里不注重罪孽；但他并不洋洋自得，而是把赞美献给神：神是应当称颂的。无论前提如何，结论永远都应该是神的荣耀。神听见了，所以神是应当称颂的。注意：藉着祷告得来，就该披上赞美衣。祷告蒙垂听，就更应该感恩。他并没有推却我的祷告，也没有叫他的慈爱离开我。他将这一切都归功于神的慈爱，免得被人以为他蒙拯救是因为他的祷告有何可取之处。他加上这句话，有点像补充说明：「拯救并非出于我的祷告，而是来自神的慈爱。」神之所以不推却我们的祷告，是因为他不叫他的慈爱离开我们，这是我们盼望的根基，是我们安慰的泉源，也应当成为我们赞美的题材。

## 第六十七篇

这首诗和会众有关，乃是为大众而作。诗人在诗中：I.为以色列会众的兴盛祷告（第1节）。II.为外邦人归正、加入会众祷告（第2-5节）。III.展望神如此行的幸福和荣耀时刻（第6-7节）。由此，诗人被先知的灵所感动，预言基督教会的荣耀时代，那时犹太人和外邦人合为一体；每当我们唱这首诗，这场圣工的开端应当成为我们喜乐和赞美的题材，而这场圣工的成全则应当成为我们祷告和盼望的题材。

### 求会众的兴盛和扩展；外邦人归向神

1（一篇诗歌，交与伶长。用丝弦的乐器。）愿神怜悯我们，赐福与我们，用脸光照我们，（细拉）2好叫世界得知你的道路，万国得知你的救恩。3神啊，愿列邦称赞你！愿万民都称赞你！4愿万国都快乐欢呼；因为你必按公正审判万民，引导世上的万国。（细拉）5神啊，愿列邦称赞你！愿万民都称赞你！6地已经出了土产；神一就是我们的神要赐福与我们。7神要赐福与我们；地的四极都要敬畏他！

这首诗的构造，表达了诗人温暖而活泼的感情，他藉着敬拜的灵提升到高处，领受先知的灵，预言神的国度必扩展。

I.他先是为当时会众的利益和兴盛祷告，会众快乐，他就快乐，他把他们的乐看作自己的乐（第1节）。救主曾教导我们要这样说：我们的父，表示我们应当与别人一同祷告，也为别人祷告；所以诗人不说：愿神怜悯我，赐福与我；而是：愿神怜悯我们，赐福与我们；我们本当为一切圣民代祷，甘心情愿与他们同份。这里教导我们：1.我们的喜乐都来自神的怜悯，在神的怜悯中乐上加乐；所以首先要祈求的是：愿神怜悯我们，怜悯我们这些罪人，赦免我们的罪（路加福音 18:13），怜悯我们这些受苦的罪人，帮助我们脱离苦难。2.我们的喜乐藉着神所赐的福表达出来，并在其中得确据：愿神赐福与我们，意思是愿神使我们有份于他的应许，把他应许中的好处都向我们显明。神既向我们说恩言，就必向我们施恩典。愿神赐福与我们，这是一句概括性的祷告词；只可惜这样优美的话竟被草率使用，成了口头禅。3.神的脸面发光，我们的喜乐在他的光中成全：愿神用脸光照我们，意思是：愿神藉着他的恩典使我们得以领受他的恩惠，并且赐给我们恩典的迹象。有神脸光照，有神的爱，我们就大大快乐，别无所求，唯愿我们知道他是爱我们的。脚注的翻译是：愿神与我们一同发光，意思是我们要尽力而为，以致成功。若能凭信心与神同行，便可盼望他的脸与我们一同发光。

II.他继而为外邦人归正而祷告（第2节）：愿世界得知你的道路。「耶和华啊，我不只是求你怜悯我们，赐福与我们；我也求你怜悯全人类，好叫世界得知你的道路。」我们在祷告的时候，应当具备这样的心志，为大众着想。我们在天上的父，愿人都尊你的名为圣，愿你的国降临。有人共享神的怜悯和赐福，我们所得的不会减少。也可这样理解：「愿神怜悯我们这些犹太人，赐福与我们，好叫世界得知你的道路，叫别人因着我们所得不同寻常的恩惠，就慕名而来，加入我们，说：我们要与你们同去，因为我们听见神与你们同在了（撒迦利亚书 8:23）。」

1.这些经文指向外邦人归正：（1）可理解为祷告，道出旧约圣徒的心声；他们没有丝毫独占会众特权的意思，反倒一心要拆除阻隔，与人共享好处。可见基督和使徒时代的犹太人和他们祖先的心志迥然不同。古时的以色列人非常渴望外邦人得知神的名，而那些假冒的犹太人看见福音传给外邦人却大发雷霆；基督信仰中最令他们恼火的就是这一点。（2）也可理解为预言，说将来必如他所求的。圣经中有许多预言和应许包括在祷告中，表示神应允教会的祷告，好比成就他的应许一样，坚定不移。

2.这里求三件事，均与外邦人有关：

（1）求神的启示在他们中间传递（第2节）。他渴望全地知道两件事，不只是犹太人知道，万邦也都知道：[1.]神的道路，本份的准则：「愿他们像我们那样知道何为善，知道耶和华我们的神向他们所要的是什么（弥迦书 6:8）；神公义的律例典章使我民得称赞，使列邦眼红，愿他们得着同样的律例典章，并且因之蒙福得尊荣。」参考申命记 4:8。[2.]神的救恩。神的道路就在律法之中，他的救恩则在福音之中。神既向我们显明他的道路，我们又走在其间，他就必向我们显明他的救恩；参考 50:23。凡是尝到神道路的甜美和救恩安慰的，都渴望别人也能品尝，渴望万邦都能品尝，并为之代祷。全地都当走神的道路，人人都需要他的救恩，其中的丰盛足以满足所有人；所以我们要祷告，求神使全世界都得知这两点。

（2）求神在他们当中建立敬拜制度，使他们从中领受并拥戴神的启示（第3节）：「神啊，愿列邦称赞你！愿他们得着称赞的题材，愿他们具备称赞的心；不只是一些人，愿万民都称赞你！」从国家层面而言，愿万国都称赞你；从个人层面而言，愿万国都有人称赞你。第5节重复，表示诗人对此十分上心。凡是自己喜悦称赞神的，都禁不住渴望别人一同称赞他，叫神得荣耀，叫众人得益处。[1.]求神使福音传到万民，那时他们就满有称赞神的缘由，视作漫漫长夜之后的黎明。太阳已经升起。参考使徒行传 8:8。[2.]求神使他们归正，加入教会，那时他们就具备赞美神的心情，称赞又真又活的神，而不是曾经膜拜过的哑巴神；参考但以理书 5:4。到那时，他们必除去对神的偏见，透过福音的镜子，看见他就是爱，是敬拜赞美不二的对象。[3.]求神使他们加入严肃会，同为一体赞美神，同心同声。神一旦被公开承认，信仰敬拜的礼仪一旦在信仰聚会上妥善进行，信仰的氛围就在当地出现。

（3）求神使他们甘心顺从神的治理（第4节）：愿万国都快乐欢呼！圣洁的快乐，以神为乐，以他的名为乐，这是感恩赞美的中心和灵魂。愿万国都快乐，好叫万民都称赞你。靠主喜乐的，都

凡事谢恩。他所愿万国的喜乐，是一种圣洁的喜乐，是以神掌权为乐，因他执掌大权作王而乐，而不归正的外邦则为之发怒（启示录 11: 17-18）。愿他们快乐：[1.]因为国权是耶和华的（22: 28）；他是至高无上的，必治理地上的万邦，按他的旨意在护理国度掌管万国事务，尽管他们未必认识他或承认他；他必在所定的时候，藉着福音广传，使万民作他的门徒（马太福音 28: 19），必在他们当中，在魔鬼国度的废墟上建立他的恩典国度；他必在掌权的日子，使他们成为甘心的民，世上的国成了我主和主基督的国（启示录 11: 15）。[2.]因为定人事乃在耶和华（箴言 29: 26）。「愿他们快乐，因为你必按公正审判万民，你必赐给他们律法和福音，成为审判的公义准则，并要按照这准则，向世人发出正确的判决，没有例外。」愿我们都快乐，因为我们并非相互审判，审判我们的是耶和华，他的判断必按照真理。

III.最后他欢喜展望一切都美好，那时神必成就这一切，万民都归向神，一同赞美他。

1.地要向他们微笑，他们必得着地的出产（第 6 节）：地已经出了土产。这不是说他们坐在幽暗中时，神不向他们从天降雨，赏赐丰年（使徒行传 14: 17），而是说一旦他们归正，大地就向神生出土产来；那时的饮食成了献给耶和华我们神的素祭和奠祭（约珥书 2: 14），大地的出产起到良好作用。那时的出产比以往的更安慰人心，他们藉着基督合法拥有地的土产，将之分别为圣。注意：福音的果效有时带来外在的荣华，公义使国民显为大；参考以赛亚书 4: 2；62: 9。

2.天要向他们微笑，他们必得着天的惠顾，乃是更美的眷顾：神一就是我们的神要赐福与我们（第 6 节）。第 7 节重复：神要赐福与我们。注意：（1）世上有一种民，可心安理得称神为他们的神。（2）信徒因为与神相关，因为有份于他，而感到光荣。这里有夸耀的口气：神，就是我们的神。（3）人若藉着恩典称神为自己的神，便可凭着谦卑的信心，期待他的赐福。他既是我们的神，就必特别赐福与我们。（4）神所赐的福就圣约而言是属我们的，使我们所得的安慰变得甜美，使安慰成了真安慰；神，就是我们的神，一旦赐福与我们，我们又领受地的土产，那就是真怜悯。

3.全地都必像他们那样行：地的四极都要敬畏他，都要敬拜他；敬拜必须本着虔诚的敬畏。神所赐的福临到我们，不仅呼召我们爱他，也要我们敬畏他，尊崇他，不敢冒犯他。福音一旦开始传扬，就越传越开，直到地的四极。面团里的酵必发散，直到全团都发起来。加入教会的，一旦承认自己领受了许多福分，就邀请别人加入进来。与蒙耶和华赐福的人同份，便为有福。

## 第六十八篇

这首诗十分精彩，但在多处其确切含义不容易捕捉，与其它一些经文一样，存在隐晦难明的事。诗中没有说明大卫何时作诗，因何作诗，可能是在神使他四境平安、他迎回约柜的时候（这是神同在的迹象，也是基督代求的预表），当时他从俄别·以东家迎回约柜，安放在锡安他所支搭的帐棚里，因为本诗开头几句话是摩西在约柜迁移时所用的祷告词（民数记 10: 35）。随后他被先知的灵所引导，开始述说关乎弥赛亚的荣耀，升到天上，又在世上建立他的国。I.他以祷告开始，求神攻击仇敌（第 1-2 节），悦纳百姓（第 3 节）。II.接下来是赞美，整首诗都是赞美，呼吁人人都当赞美神（第 4, 26, 32 节），并列举许多赞美的题材。1.神至大至善（第 4-6 节）。2.神先前为百姓所行的奇事，带领他们穿过旷野（第 7-8 节），定居在迦南（第 9-10 节），使他们胜过仇敌（第 11-12 节），救他们脱离欺压者的手（第 13-14 节）。3.神特别与他的会众同在（第 15-17 节）。4.基督升天（第 18 节），因他的缘故百姓蒙拯救（第 19-20 节）。5.基督必胜过他的仇敌，恩待他的教会（第 21-28 节）。6.随着外邦人的加入，教会必扩展（第 29-31 节）。最后他庄严称颂神的荣耀和恩典（第 32-35 节）。每当我们歌唱这首诗，应当努力在心里感受这些大事。

### 求神驱散仇敌

1（大卫的诗歌，交与伶长。）愿神兴起，使他的仇敌四散，叫那恨他的人从他面前逃跑。2 他们被驱逐，如烟被风吹散；恶人见神之面而消灭，如蜡被火融化。3 惟有义人必然欢喜，在神面前高兴快乐。4 你们当向神唱诗，歌颂他的名；为那坐车行过旷野的修平大路。他的名是耶和华，要在他面前欢乐！5 神在他的圣所作孤儿的父，作寡妇的伸冤者。6 神叫孤独的有家，使被囚的出来享福；惟有悖逆的住在干燥之地。

在这几节经文里：

### I. 大卫祷告，求神彰显他的荣耀：

1. 叫仇敌惊惶（第 1-2 节）：「愿神兴起，好比审判官宣告判决，又好比元帅发动进攻；使他的仇敌四散，从他面前逃跑，守不住阵地，更不能正面迎敌。愿神兴起，好比太阳升起，欢然奔路；黑暗之子被驱散，如夜影在旭日面前逃跑。愿他们被驱散，如烟被风吹散，如烟上腾，仿佛要屏蔽太阳，却被驱散，所剩无几。愿他们如蜡被火融化，速速融化。」大卫诠释摩西的祷告，不只是重复，应用于自己，应用于当下，还加以发挥，教导我们如何使用圣经中的祷告。不仅如此，这里还有更为深远的意义，直接指向救赎主战胜神国的仇敌，因他是圣约的使者，引领以色列穿过旷野。注意：（1）过去和将来都有人与神为敌，痛恨他，与古蛇联手，抵挡人间的神国，抵挡女人的后裔。（2）这些都是恶人，是与神为敌的，是那恶者之子。（3）我们虽然要为仇敌祷告，但也要求神攻击那些与神为敌的，挫败他们的敌意以及针对神国的一切企图。（4）一旦神兴起，凡与他为敌、顽固不化、死不悔改、不愿归荣耀给他的，都必速速被驱散，被赶逐，在他面前沉沦；在神面前心里刚硬的，无人亨通。审判的日子乃是成全的日子，是不敬虔之人遭沉沦的日子（彼得后书 3: 7），耶和華必在火中显现，他们必在这火面前如蜡融化。参考帖撒罗尼迦后书 1: 8。

2. 叫他自己的百姓得着安慰和喜乐（第 3 节）：「唯有义人必然欢喜，尽管眼下忧愁；愿他们在神面前高兴快乐，在他恩典的同在中快乐。神是他百姓的喜乐；愿他们随时来到神面前就喜乐，大大喜乐，高兴快乐。」注意：凡以神为乐的，都当大大喜乐；我们应当祝愿所有的圣民都能这样喜乐，因为这份喜乐属于他们。散布亮光是为义人（97: 11）。

### II. 他见神荣耀显现，就称颂他，又呼吁我们向他唱诗，歌颂他的名，颂扬他：

1. 以他为至大的神（第 4 节）：他乘驾在诸天，他的名是耶和華<sup>1</sup>。他是万象一切运行的源头，他引领并掌管万象运行，仿佛乘驾车輦启动一切，对诸天有至高不上的影响力；他乘驾在诸天，为的是帮助他的百姓（申命记 33: 26），何等迅速，何等强壮，远超一切抵挡势力。他掌管万有，他的名是耶和華，乃是亘古常在者，万有的源头，能力、运动和完美的泉源；这是他的名，直到永远。若要这样颂扬他，就当在他面前高兴快乐。以敬畏虔诚的心敬拜神，才能在他里面得着圣洁的快乐。

2. 以他为恩典的神，满有怜悯和慈爱的神。他为大，但他不轻看任何人，哪怕是最卑微的，也不轻看；不仅如此，他作为满有能力的神，还使用他的能力帮助苦难中人（第 5-6 节）。孤儿寡妇，孤独的，都以他为全能的神。请注意看神的良善何其荣耀。他既然乘驾在诸天，他的名是耶和華，本当大受尊崇，尊为万王之王，万主之主，列国列邦万务的主宰；确实如此，但他更为夸耀的，却是他做孤儿的父。耶和華虽高，仍看顾低微的人（138: 6）。与这样的神有份，便为有福。以乘驾在诸天的神为父，真是荣幸；有耶和華為他们的神，这百姓便为有福（144: 15），福上加福！（1）一家人若失去主心骨，神关顾他们，亲自做他们的主心骨；孤儿寡妇所失去的亲情，必在他里面得回，并且所得的更多更美。他是孤儿的父，他怜悯他们，赐福与他们，教导他们，供养他们，分粮给他们。他必保全他们的命（耶利米书 49: 11），他们必在他那里得蒙怜悯（何西阿书 14: 3）。他们可以坦然称他为父；既以他为父，就仰望他的保护（146: 9; 10: 14, 18）。他为寡妇伸冤，开导她们，除去她们的苦楚，认她们，替她们伸冤；参考箴言 22: 23。他聆听她们的倾诉，提供她们所需。他在他的圣所如此行，可理解为他在天上的荣耀居所（他在那里设立审判的宝座，孤儿寡妇可随时求助，且得保护；参考 9: 4, 7），也可理解为他在地上的恩典宝座，因而这是教导孤儿寡妇如何求告神；让他们前往他的圣所，前往他的话语，他的圣礼；他们必在那里寻见他，必在他里面寻见安慰。（2）一家人若人口加增，那是神为他们建造：神叫孤独的有家，叫孤独的得着安慰人心的亲人，叫居无定所的能够安然定居（113: 9）。哈蒙德博士译作：他叫被迫在外寻找解脱的得以住在家中，叫极度穷乏的重获生机；这不仅是神的恩赐之道，也是我们的爱心之道。

<sup>1</sup>钦定本将第 4 节译为：你们当向神唱诗，歌颂他的名，颂扬那乘驾在诸天的神，他的名是耶和華。

3.以他为公义的神：(1)解救受欺压的。他使被囚的出来享福，把蒙冤被囚的释放出来，脱离奴役。神所释放的，锁链不能捆绑。(2)追讨欺压人的：唯有悖逆的住在干燥之地，用欺诈和强暴手段所得的，不能带来安慰。他们悖逆神，失去了神所赐的福，所得的充其量是干燥之地；唯有神所赐的福才是我们享福的肥甘。以色列人被领出埃及，进入旷野，所得的供应却远胜埃及人所得的；一旦尼罗河断流，埃及就是干燥之地。

### 感恩赞美神；回想神的怜悯

7神啊，你曾在你百姓前头出来，在旷野行走。(细拉)8那时，地见神的面而震动，天也落雨；西奈山见以色列神的面也震动。9神啊，你降下大雨；你产业以色列疲乏的时候，你使他坚固。10你的会众住在其中；神啊，你的恩惠是为困苦人预备的。11主发命令，传好信息的妇女成了大群。12统兵的君王逃跑了，逃跑了；在家等候的妇女分受所夺的。13你们安卧在羊圈的时候，好像鸽子的翅膀镀白银，翎毛镀黄金一般。14全能者在境内赶散列王的时候，势如飘雪在撒们。

诗人在前面感谢神在眼下为他和他们百姓行大事，这里又因他在古时为列祖所行的赞美他。蒙了新的怜悯，就当回想以往的怜悯，重拾感恩之心。但愿我们不要忘记：

I.神亲自引领以色列穿行旷野；他领他们摆脱铁链，没有把他们扔在干燥之地，而是亲自领路，在旷野行走(第7节)。这不是旅行，而是行军，是像士兵那样，如威武展开旌旗的军队。埃及人以为他们必困在旷野，但他们失算了；属神的以色列有他为向导，行过旷野，没有迷路。注意：神若领他的百姓穿过旷野，就必走在前头，并带领他们走出来；参考雅歌8：5。

II.他在西奈山当着他们的面，彰显他的荣耀(第8节)。无人像以色列人那样见过神的荣耀，听过他的声音；参考申命记4：32-33。也无人领受过如此优秀的律法，清晰明了，切实可行。那时地震动，周围的列国想必也感觉到；又有惊人的雷声，想必还有雷雨，天也落雨，神的教训淋漓如雨(申命记32：2)。西奈山，连绵不断的山峦，见以色列神的面也震动；参考士师记5：4-5；申命记33：2；哈巴谷书3：3。神的威严不但叫他们惧怕震惊，也鼓励他们信靠他，倚靠他。在通往幸福产业的路上纵有千山万险，令西奈山震动的神必能排除万难，克服困难。

III.他在旷野和迦南为他们预备了丰富的供应(第9-10节)：你降下大雨，你的恩惠是为困苦人预备的。这可理解为：1.吗哪落在旷野营地，好比降雨在他们身上，鹤鹑降下也是如此(78：24, 27)，真可谓及时雨，雨量充足，体现神的恩赐，值得纪念。这使以色列营在疲乏的时候得坚固；以色列营在此称作神的产业，因他拣选他们，在他眼中尤其宝贵；这坚固了他们的信心，作了神的权能和恩慈的永远凭据。即便在旷野，神也为以色列民安排舒适的居所，以色列乃是他的会。也可理解为：2.在迦南适时给他们供应，就是那流奶与蜜之地，经上说乃是雨水滋润之地(申命记11：11)。即便由于其上的居民犯罪的缘故，有时那富饶之地差点成为荒芜，但神在审判中想起怜悯来，便给他们下大雨，使那地复苏，以色列会众住在其上，物产丰富，就连最穷的也得饱足。这句话有更加深远的意义，指向属神以色列的属灵供应；恩典的圣灵和恩典的福音乃是神向他产业作证明的甘霖，使他们结出果子来；参考以赛亚书45：8。基督好比这甘霖：他必降临，如甘霖滋润田地(72：6)。

IV.他常使他们胜过仇敌；自从他们进入迦南地，就不断有大军，有率领大军的王，前来攻击他们，士师时期就接连不断，直到大卫年间，但他们自始至终都能胜过他们(第11-12, 14节)。这里要注意的是：1.神是他们的元帅：主发命令，好比统领军队的元帅。他们兴起士师，赋予他们使命和指示，确保他们得胜。神指着他的圣洁说，基列是我的(60：6-7)。2.他们有先知，作为神的使者，把神的意思告诉他们。神将他的话语赐给他们(耶和華的话临到他们)，传好信息的传道者成了大群<sup>1</sup>，有先知，也有女先知，这个词原文用阴性。神要向他们传信息，不乏传话的人。也可能这里指的是妇女们一同参加凯旋庆典，庆祝大军得胜归来，像古时那样(出埃及记15：20；撒母耳记上18：7)，并在其中传说神的话，不仅夸耀神的作为，也夸耀他的话。3.他们打败仇敌，令仇敌蒙羞：统兵的君王逃跑了，大大惊恐，不是边打边逃，而是逃了再逃，毫无还手之力；他们四散逃命，再也不能反攻。4.他们在战场上得了大量掳物：在家等候的妇女

<sup>1</sup>钦定本将第11节中的「妇女」一词译为「传道者」。

分受所夺的。不只是男子，不只是看守兵器的，按分配之法分得掳物（撒母耳记上 30: 24），就连留守家中的妇女也有一份，表示所得的掳物很多。5.神为他们行这些大事，使他们成为圣洁，有助于他们改革（第 14 节）：全能者在境内赶散列王的时候，为她们（就是会众）赶散列王，她们势如飘雪在撒们，因着神的怜悯，变得纯净；出兵攻打仇敌，就要远避诸恶（申命记 23: 9），乃至军兵得胜而回，证明以色列持守了自己的纯净和虔诚。对以色列军队得胜的这番形容，可应用于升为高的救赎主，为属他的人打胜仗，胜过死亡和阴间。因着基督复活，我们属灵争战的仇敌不得不逃跑，他们的权势被打破，永不能再伤害神的百姓。这场胜仗首先由妇女们传给众门徒（马太福音 28: 7），再由众门徒传遍天下；留守家中的信徒虽自己没有去传，仍得其中的好处，分受所夺的。

V.他们摆脱了卑微可鄙的境地，大得尊荣和兴盛。他们在埃及为奴，后来又时常被强大的邻国所欺压，好比卧在瓦罐里<sup>1</sup>，卧在废墟，如同可鄙的破瓦罐，像毫无喜乐可言的器皿，又黑又脏，黯然失色。但神最终拯救了他们，使他们摆脱了瓦罐<sup>2</sup>（81: 6），且在大卫时代成为世上最兴旺的王国之一，在邻国眼中看为可爱，好像鸽子的翅膀镀白银（第 13 节）。哈蒙德博士说：「基督的国也是如此，列邦拜偶像的，曾是世上最可鄙可悲的人，膜拜木石，放纵情欲，如今要摆脱那可憎的境地，开始事奉基督，操练基督徒的美德，追求世上最大的内在美。」这也可应用于教会蒙拯救，脱离苦难境地，信徒摆脱沮丧的心，得着安慰。

### 锡安的荣耀；锡安的王

15 巴珊山是神的山；巴珊山是多峰多岭的山。16 你们多峰多岭的山哪，为何斜看神所愿居住的山？耶和華必住这山，直到永远！17 神的车辇累万盈千；主在其中，好像在西奈圣山一样。18 你已经升上高天，掳掠仇敌；你在人间，就是在悖逆的人间，受了供献，叫耶和華神可以与他们同住。19 天天背负我们重担的主，就是拯救我们的神，是应当称颂的！（细拉）20 神是为我们施行诸般救恩的神；人能脱离死亡是在乎主耶和華。21 但神要打破他仇敌的头，就是那常犯罪之人的发顶。

大卫在前面因神为以色列所行的赞美他是以色列的神（第 8 节），在此又特别赞美他是锡安的神。应当歌颂居锡安的耶和華（9: 11），为此锡安也称作神的山。

I.他把锡安山和巴珊山作比较，和其它又高又肥沃的山作比较，结果锡安胜出（第 15-16 节）。诚然，相比之下锡安不大也不高，不像别的山牛羊遍地，但仍超越群山，因为那是神的山，是神所愿居住的山，他选择在此特别彰显他的同在；参考 132: 13-14。注意：在神看为圣洁的，胜过在世人看为高大。「你们多峰多岭的山哪，为何斜看？为何欺负可怜的锡安、吹嘘自己高大？这是神所拣选的山，你虽高大，虽为一，但因王旗在此升起，你们就当向它低头。」锡安特别受尊崇，因为它预表福音教会（所以福音教会也称作锡安山；希伯来书 12: 22），这里也是这个意思，说：耶和華必住这山，直到永远，这话必应验在福音锡安。世上的国不可与救赎主的国相提并论，世上的城不可与建造在福音宪章基础上的城相提并论，因为神住在其中，直到永远。

II.他把锡安山和西奈山作比较，西奈山在前面已提到（第 8 节）；他指出锡安山具有神的荣耀，神的同在，是实实在在的，尽管不如在西奈山那样感觉得到（第 17 节）。天使是神的车辇，是他的战车，用来攻击仇敌，是他的通讯车，用来传话给朋友，好比传话给以利亚（经上说拉撒路被天使带去；路加福音 16: 22），又是他的车辇，他在其中彰显荣耀和权能。天使数不胜数，累万盈千。天上的耶路撒冷有千万天使（希伯来书 12: 22）。大卫的仇敌有战车（撒母耳记下 8: 4），但与神的车辇相比，他们的数量和力量都算不得什么。大卫有神的车辇扶持，就不必惧怕那些靠车靠马的（20: 7）。神在西奈山显现，由许多天使服事，律法通过他们传给人（使徒行传 7: 53）。他从万万圣者中来临（申命记 33: 2）。但神在锡安山彰显他的荣耀，是真实的存在，有千万天使跟随，通过基路伯表现出来，经上说神住在基路伯之间，因而有人把这节经文的最后一句理解为：西奈在圣所之中，意思是圣所是以色列人领受神话语的所在，取代了西奈山。长子到世上来的时候有这样的吩咐：神的使者都要拜他（希伯来书 1: 6）；他们在各样场合下服事

<sup>1</sup>钦定本将第 13 节上半句译为：他们卧在瓦罐的时候。

<sup>2</sup>钦定本将 81: 6 译为：我拯救了他，使他的肩得脱重担，使他的手离开瓦罐。

他，如今他们在他们中间，众天使和有权柄的，并有能力的，都服从了他（彼得前书 3: 22）。新约圣经曾有暗示，说基督徒聚会中有天使同在：女人为天使的缘故，应当蒙头（哥林多前书 11: 10）。参考以弗所书 3: 10。

III. 锡安的荣耀在于神立在圣山上的君 (2: 6)，他来到锡安的女子 (马太福音 21: 5)。诗人在此谈到他升天，以弗所书 4: 8 直接引用了这句话：你已经升上高天 (第 18 节)；参考 47: 5-6。基督升上高天这件事，在此说成是过去的事，表示很有确据，并且说成是他的荣耀，极大的荣耀。这可泛指他整个升为高的状态，但特指他升天，坐在父的右边，不仅升为高，也叫我们得益处。这是因为：1. 他胜过了阴间的门。他掳掠仇敌，好比征服者，在凯旋中押着战俘，明显给众人看 (歌罗西书 2: 15)。他把掳掠我们的人掳掠了来，若不是他出手干预，我们必永远被掳。不仅如此，他既打破罪恶和撒但的权势，就把掳掠人的掳掠了来。他救赎我们脱离死亡，也救赎我们脱离被掳之地；参考何西阿书 13: 14。这表示耶稣基督彻底战胜了我们属灵争战的仇敌；我们靠着祂，也是得胜有余 (罗马书 8: 37)，成了得胜者。2. 祂向所有的信徒打开了天上的门：你为人的缘故受了供献<sup>1</sup>；使徒在以弗所书 4: 8 解读为：将各样的恩赐赏给人。祂之所以受，是为了赐与，圣膏油倒在他头上，又从那里流到祂的衣襟。祂把所受的赏给人；既有能力赐永生，就将永生赐给神所赐给他的人 (约翰福音 17: 2)。祂受了供献，是为了人的缘故，不是为天使的缘故；堕落的天使不能成为圣民，常驻天使也不能成为福音的使者 (希伯来书 2: 5)。不仅是为犹太人的缘故，也是为世人的缘故；只要愿意，人人都能得着这些供献的好处。使徒告诉我们这些供献指的是什么，乃是先知、使徒、传福音的、牧师和教师 (以弗所书 4: 11)，是建立福音事工，是预备世人领受福音，这些都应当视作天上的礼物，视作基督升天所结的果子。我们的脚注译为：你在人间受了供献，意思是他甘愿披上人性，为要在神的事上成为慈悲忠信的大祭司 (希伯来书 2: 17)。祂作为中保，一切的丰盛在祂里面居住 (歌罗西书 1: 19)，从祂丰满的恩典里，我们都领受了 (约翰福音 1: 16)。基督为我们的缘故受了供献，诗人为了彰显基督在其中的恩慈和慈爱，在此特别指出：(1) 这些都是我们所丢弃了的。祂受了供献，就是在悖逆的人间，所以世人都堕落犯罪。可能这特指外邦人，因着恶行，心里与祂为敌 (歌罗西书 1: 21)。这些供献为他们的缘故而得，又赐给他们，好叫他们放下武器，除去敌意，回归忠诚。这大大彰显基督的恩典，因为悖逆者藉着祂，一旦顺服，就蒙赦免，并且还要升高。他们在基督之下得了使命，有人说用我们宪法的话说，叫做公民权不再被剥夺。基督来到悖逆的人间，不是为定罪，而是叫人通过祂得救。(2) 其中所命定给我们的恩惠：祂在悖逆的人间受了供献，叫耶和華神可以与他们同住，在悖逆的人间建立教会，藉着祂的话语和圣礼住在其中，好比古时住在圣所，好叫祂设立宝座，基督住在曾经悖逆的人心中。基督之所为，其恩典的用意在于把神的帐幕立在人间，使祂与他们同住，也使祂们成为活殿赞美祂；参考以西结书 37: 27。

IV. 锡安王的荣耀在于他是救主，是一切甘心之人的恩主，又是一切顽固悖逆之人的烈火 (第 19-21 节)。这里将善与恶，生与死，祝福与咒诅，摆在我们面前，如马可福音 16: 16 所言：信而受洗的，必然得救；不信的，必被定罪。

1. 以神为神、甘心作他百姓的，必大得好处，对他们而言，他是拯救的神。只要我们诚心称祂为神，又诚心寻求祂：(1) 祂就不断为我们造福，使我们称颂不断。诗人在前面谈到基督为我们的缘故受了供献 (第 18 节)，接下来就十分合宜地加上一句：神是应当称颂的；因为我们得以居住，得以安然居住，天天满载福份，都是因为基督的代求。神的恩赐之多，之重，足可说他使我们天天满载<sup>2</sup>；祂倾福与我们，甚至无处可容 (玛拉基书 3: 10)。祂所赐的连绵不断，为我们造福不知疲倦，使我们天天满载，按照每日之所需。(2) 祂最终要成为我们拯救的神，永远拯救的神，神的拯救，那按正路而行的，必得着祂的救恩 (50: 23)，得着灵魂的拯救。使我们天天满载好处的神，不会只叫我们的份局限在今生，祂是拯救我们的神；祂作为拯救的神，今天所赐给我们的，都是按照拯救的意图。祂是我们的神，因而也是我们永远拯救的神；唯有这样，才符合祂与我们所立的圣约。祂有能力成就这拯救吗？当然，因为人能脱离死亡是在乎主耶和華。阴间和死亡的钥匙都交在主耶稣手中 (启示录 1: 18)。祂既然藉着复活，自己脱离了死亡，就有权

<sup>1</sup>钦定本将第 18 节中的「你在人间受了供献」译为「你为人的缘故受了供献」。

<sup>2</sup>钦定本将第 19 节中的「天天背负我们重担的主」译为「天天使我们满载福份的主」。

柄，有能力，拯救一切属他的，脱离死亡的权势，在他们死的时候，改变死的属性，在他们复活的时候，全然胜过死亡；尽末了所毁灭的仇敌就是死（哥林多前书 15：26）。他们永远脱离死亡，不受第二次死的害，对他们而言，蒙拯救脱离今生的死亡诚然是怜悯，乃是从拯救的神而来。参考哥林多后书 1：10。

2. 顽固与他为敌的，必定灭亡（第 21 节）：神要打破仇敌的头，打破古蛇撒但的头（最早的应许已经预言女人的后裔要伤他的头；创世记 3：15），打破人间一切抵挡他和他国度的列国权势的头（他要在许多国中打破仇敌的头；110：6），包括犹太人也包括外邦人，打破一切不要他作王之人的头；这些人他都算为他的仇敌，要把他们拉来，在他面前杀了（路加福音 19：27）。他要打破那常犯罪之人的发顶。注意：若有人顽固作恶，恨恶悔改，神就视他作仇敌，也待他作仇敌。这里称头为发顶，可能暗指押沙龙，他头发稠密，盘在头上。也可能这指的是最凶狠野蛮的仇敌，蓄长发，面目狰狞，也可能指仪态讲究的仇敌，很在乎自己的头发：但这一切都不能使他们幸免于神的公义，凡顽固犯罪的，必受到致命打击。

### 神的百姓得赎；恩典彰显，当尽本份

22 主说：我要使众民从巴珊而归，使他们从深海而回，23 使你打碎仇敌，你的脚踹在血中，使你狗的舌头从其中得分。24 神啊，你是我的神，我的王；人已经看见你行走，进入圣所。25 歌唱的行在前，作乐的随在后，都在击鼓的童女中间。26 从以色列源头而来的，当在各会中称颂主神！27 在那里，有统管他们的小便雅悯，有犹大的首领和他们的群众，有西布伦的首领，有拿弗他利的首领。28 以色列的能力是神所赐的；神啊，求你坚固你为我们所成全的事！29 因你耶路撒冷的殿，列王必带贡物献给你。30 求你叱喝芦苇中的野兽和群公牛，并列邦中的牛犊。把银块踹在脚下；神已经赶散好争战的列邦。31 埃及的公侯要出来朝见神；古实人要急忙举手祷告。

这几节经文谈到三点：

I. 神应许要施恩救赎他的百姓，使他们胜过他的仇敌，胜过他们的仇敌（第 22-23 节）：主说，满有恩典的动机和应许：「我要为我百姓行大事，我是他们救恩的神（第 20 节）。」凡是凭信心以他为神的，神决不叫他们的指望落空。这里应许道：1. 他必使他们转危为安，正如他先前所行的：我必使他们从深海而回，正如他将以色列民从埃及奴役下领出来，进入安逸自由的旷野，也要使众民从巴珊而归，正如他将以色列民从贫瘠漂流的旷野领出来，进入丰盛安居的迦南；巴珊地位于约旦河东，就是和西宏与噩打仗的地方，是进发迦南的前站。注意：神先前向他百姓彰显他的权能和恩慈，他们将来的信心和盼望就当受鼓舞，坚信他以往所行的，将来还要行。主必二次伸手救回自己百姓中所余剩的（以赛亚书 11：11）；我们的列祖所述说的，也许都要再现。还有：2. 他必使他们胜过仇敌（第 23 节）：你经过的时候，你的脚踹在仇敌的血中，如蹚河水一般，你狗的舌头从其中得份。亚哈的血被狗舔；经上说敌基督世代被毁之时，血流成河，高到马的嚼环（启示录 14：20）。这里预言神赐福与大卫军队胜过以色列的仇敌，但却是预表基督胜过死亡和阴间，从死里复活，并且藉着复活，为所有信徒的缘故胜过死亡和阴间，也预表与基督和教会为敌之人的毁灭，有血要给他们喝，都是他们所配得的。

II. 神藉着他的话语和作为彰显荣耀，他的百姓欢欣鼓舞。他岂不是指着他的圣洁起誓吗？岂不是说要使众民从巴珊而归吗？我们应当做些什么来回报呢？

1. 要观看他的作为（第 24 节）：「神啊，人已经看见你行走，你的百姓已经看见。别人不顾主的作为，不顾他手所行的，你的百姓却看见了我的神，我的王，正在行走，进入圣所。」由此可见：（1）活泼的信心在神面前相当合宜；他是神，是王，这还不够，他是我的神，我的王。如此以神为神，便可看见他在所行的一切事上做他们的神，他们的王，为他们谋利益，回应他们的祷告。（2）神最引人入胜的行走就是在圣所，在他的话语和圣礼，也是藉着他的话语和圣礼，尤其是在福音教会他百姓中间，神诸般的智慧在福音教会被认识，也藉着福音教会被认识。他在圣所行走，远比昼夜周而复始的行走明亮得多，更响亮地宣告他的永能和神性。（3）我们见他如此行走，就当观看。这是神的手段（出埃及记 8：19）。神真在我们中间（以赛亚书 45：14）。

2. 要以最虔诚的态度归荣耀给他。我们看见他在圣所行走，（1）愿在殿里直接事奉的人赞美他（第 25 节）。利未人中有的歌唱，有的弹奏乐器，他们看见他在圣所行走，看得最真切，理当领

头赞美他。又因这是大大夸耀的日子，其中有击鼓的童女一同演奏。哈蒙德博士说：基督升天之后也是如此，众使徒欢庆，向世人宣告，连目击他升天的妇女也欢喜加入，一同宣告。(2)愿以色列民在严肃会上归荣耀给神：当称颂神，不仅在殿里，也在会堂，在先知学府，凡是有聚会的地方，从以色列源头而来的，雅各的后裔，愿他们一同称颂神。神向众人施恩，我们一同有份，众人感恩，我们就当一同加入。哈蒙德博士说：所有的基督徒都应当如此庄严传扬弥赛亚的名，所以要常常聚会。(3)愿在他们当中有名望有地位的，在称颂神的事上走在别人前头(第27节)。有统管他们的小便雅悯(那是扫罗时代的王族)，有犹大的首领(那是大卫时代的王族)，众官长领袖。犹大和便雅悯在大卫作王的初期曾有过很长时间的内战，如今他们因为胜过了共同的仇敌，就一同赞美神。但这里为何要提西布伦和拿弗他利支派？可能这些支派位于北方，在亚兰人入侵时首当其冲，又有来自其它邻国的骚扰，因而在得胜时特别感恩。哈蒙德博士另有高见。他说这两个支派很有学问。拿弗他利出嘉美的言语(创世记49:21)，西布伦有持杖检点民数的(士师记5:14)。连这两个支派也一同赞美神，尤其是他们的首领。在身份、能力和名声等方面都出众的，若能领头敬拜神，主动利用自己的影响力推动各样服事神的事工，神就大得荣耀。哈蒙德博士注释道，世上的君王和有学问的，最终都必归顺弥赛亚国度。

3.要寻求他，倚靠他，他所开启的善工，求他成全(第28节)。这节经文的上半句，诗人向以色列说话：「你的能力是神所赐的<sup>1</sup>；无论是为你所成就的，还是你所具备的能力，都来自神，来自他的权能和恩典，以及他所命定的话语；你有了神所赐的力量，就不该惧怕；你只有神所赐的力量，就不该自夸。」这节经文的下半句，他向神说话，因切身经历而受鼓舞：「神啊，求你坚固你为我们所成全的事。耶和華啊，求你证明你所赐的，成就你所应许的，成全你所开启的荣耀善工。」神所开启的，他必坚固；他在何处施恩，必在那里再度施恩。有人将整句话理解为信徒向弥赛亚说话，大卫称他为神，如45:6, 8那样。「你的能力是神(指父神)所赐的，是他为自己的缘故赐你力量，为他右边的人(80:17)，为我们的缘故在你里面积存力量；所以要祷告：神啊，求你坚固你为我们所成全的事，为我们的缘故成就你的使命，在我们里面成全你的善工。」

III.这里有力地邀请外面的人加入进来(第29-31节)。这点在大卫和所罗门年间部份应验了，当时许多外邦人皈依了犹太信仰；但完全的应验要发生在外邦人归向基督信仰，与以色列的后裔同为后裔，同为一体(以弗所书3:6)。1.有的归顺是出于惧怕(第30节)：「持长枪的一伙<sup>2</sup>，就是与基督和福音为敌的，他们不愿以他为王，逼迫传道人 and 宣告他名的人，疯狂凶狠像公牛群，肥胖污秽像列邦中的牛犊(这是形容抵挡基督福音的犹太人和外邦人，他们竭尽所能，要阻挡他的国度在世上建立)，耶和華啊，求你叱喝他们，挫他们的锐气，败坏他们的恶念，粉碎他们的阴谋，直到他们良心发现，顺从天意，最终人人带着银块前来归顺，愿意无条件与教会和好。」就连犹大都带着银块归顺，他归还了银子，承认说：我卖了无辜之人的血是有罪了(马太福音27:4)。另参考启示录3:9。有许多人受了叱喝，便欢喜蒙拯救，不致灭亡。至于受了叱喝仍不愿归顺的，诗人求神将他们赶散，这也是预言他们将被赶散：求你赶散好争战的列邦，他们抵挡基督，还以此为乐，不与他和好。这可能指不信的犹太人，他们喜悦向圣洁的后裔开战，不愿归顺，因而被赶散到世界各地。大卫自己是个战士，但他求神为他作证，他并不喜悦争战，不喜悦为流血而流血；至于那些喜悦为流血而流血的，不愿按合理议和条件而归顺的，他坚信神必赶散他们。喜悦争战，争强好斗，丝毫不顾神圣的人性原则，不顾基督信仰，这样的人迟早要碰壁；参考以赛亚书33:1；启示录13:10。2.也有的归顺是出于自愿(第29, 31节)：因你耶路撒冷的殿(大卫凭信心说到此事，因为耶路撒冷的殿在他的时代尚未建造，只预备了建殿的材料和模型)，列王必带贡物献给你；他们必带来贵重的礼物，与君王的身份相称；即便是大有尊荣和特权的君王，也必不惜代价，求基督的恩惠。神的殿，事奉神和与他相通过程中的荣美和利益，以及出自耶路撒冷的基督福音，这些都足以使列王自愿献礼物给神，将自己献上，当作活祭，又将自己最好的成就献上。他提到埃及和古实，归顺者出自这两个国家，最为始料不及(第31节)：埃及的公侯要出来朝见神，作为使者前来，寻求神的恩惠，臣服于他；他们必蒙悦纳，

<sup>1</sup>钦定本将第28节上半句译为：你的能力是神所赐的。

<sup>2</sup>钦定本将第30节译为：求你叱喝持长枪的一伙和公牛群，并列邦中的牛犊，直到人人带着银块前来归顺；求你赶散好争战的列邦。

因为万军之耶和華賜福給他們，說：埃及—我的百姓有福了（以賽亞書 19：25）！就連曾經伸手攻擊屬神以色列的古實（歷代志下 14：9），如今也要向神舉手，又禱告又獻禮物，要抓住神，並且要急忙如此，趕緊與他和息（馬太福音 5：25）。各國中都有人歸向基督，為他所認。

### 稱頌神的主權

32 世上的列國啊，你們要向神歌唱；願你們歌頌主！33 歌頌那自古駕行在諸天以上的主！他發出聲音，是極大的聲音。34 你們要將能力歸給神。他的威榮在以色列之上；他的能力是在穹蒼。35 神啊，你從聖所顯為可畏；以色列的神是那將力量權能賜給他百姓的。神是應當稱頌的！

詩人在前面禱告並預言外邦人歸正，這裡又邀請他們加入虔誠的以色列人，一同讚美神，說明他們上到教會來這件事，必成為歡樂和讚美的題材（第 32 節）：願世上的列國向神歌唱；萬國都當如此行，一旦成為主的國，基督的國，他們也必如此行。這裡向他們列出幾個讚美神的緣由：

I. 因為他的主權至高無上：他自古駕行在諸天以上（第 33 節）；對照第 4 節。他從起初就預備了他的寶座，甚至在未有時間以前就已如此；他坐在天際之上，引領萬象運行；諸天的至高之處是他榮耀的居所，他的權能和恩慈從那裡運行在地上。

II. 因為他的威嚴極其可畏：他發出聲音，是極大的聲音。這可能泛指雷聲，經上說那是耶和華的聲音，大有能力，滿有威嚴（29：3-4），也可能特指神在西奈山向以色列人說話時的雷聲。

III. 因為他大有能力：你們要將能力歸給神（第 34 節）；要承認他具有無可抗拒的能力，與他相爭是愚昧，順從他則是智慧；要承認他具有足夠的能力，保護信他的臣民，又有足夠的能力，摧毀頑固抵擋他的對頭；要因他無所不能的體現，歸榮耀給他。國度和權能是你的，所以榮耀也是你的。我們必須承認他的能力：1. 承認他恩典國度的能力：他的威榮在以色列之上；他保護並管理他的會眾，展現王者的關懷；他的能力廣大，為他百姓造福。2. 承認他護理國度的能力：他的能力是在穹蒼，他能力的雷聲從那裡來，大雨和暴雨也從那裡來（約伯記 37：6）。神的能力雖在穹蒼，但他俯就自己，將他的以色列聚集在他翅膀的蔭下；參考申命記 33：26。

IV. 因為他的聖所大有榮耀，滿有奇事（第 35 節）：神啊，你從聖所顯為可畏。凡在聖所等候他、領受他話語、觀看他的作為、敬拜他的，都應當懷着敬畏和虔誠的畏懼尊崇他，頌贊他。他在聖所大聲宣告，要叫一切靠近他的都成為聖潔。他現在和將來，都從天上的聖所表明他是可畏的神。神的諸般屬性中，最令罪人感到可畏的，莫過於他的聖潔。

V. 因為他施恩給他的百姓：以色列的神是那將力量權能賜給他百姓的，這點外邦的諸神做不到，他們不過是虛無，是謊言；那些諸神自身難保，如何幫助膜拜者呢？以色列抵擋仇敵的能力從神而來；他們承認自己無力（歷代志下 20：12）。我們一切屬靈的能力和屬靈爭戰的能力都來自神的恩典。我們所行的，都是因為基督堅固我們，離開了他，我們就一事無成；所以我們所行的，都要歸榮耀給他（115：1），要謙卑感謝他賜給我們行事的能力，悅納他親自在我們裡面所成就的工。既是以色列的神賜力量權能給他百姓，他們就應當說：神是應當稱頌的。既然萬有都從他而來，願萬有都歸於他。

## 第六十九篇

大衛在苦難中作這首詩；他在詩中：I. 傾訴自己身處困境和患難，並且迫切祈求神的拯救和幫助（第 1-21 節）。II. 求神審判逼迫他的人（第 22-29 節）。III. 最后是喜樂和讚美的聲音，堅信神必幫助他，賜福給會眾（第 30-36 節）。大衛在詩中預表基督，其中許多經文在新約應用於基督，說是成就在他身上（第 4，9，21 節）；第 22 節指基督的仇敵。這首詩與第 22 篇一樣，開頭也是基督降為卑，最後也是基督升為高，包括猶太國民因為逼迫他的緣故而滅亡，這也是詩中的咒詛所預言的。每當我們歌唱這首詩，應當定睛於基督受難和隨之而來的榮耀，牢記基督徒受難和將來隨之而來的榮耀，因為這要叫人思想有毀滅為逼迫人的存留，也有安息為受逼迫的存留。

### 傾訴和祈求

1（大衛的詩，交與伶長。調用百合花。）神啊，求你救我！因為眾水要淹沒我。2 我陷在深淤泥中，沒有立腳之地；我到了深水中，大水漫過我身。3 我因呼求困乏，喉嚨發干；我因等候神，

眼睛失明。4 无故恨我的，比我头发还多；无理与我为仇、要把我剪除的，甚为强盛。我没有抢夺的，要叫我偿还。5 神啊，我的愚昧，你原知道；我的罪愆不能隐瞒。6 万军的主—耶和华啊，求你叫那等候你的，不要因我蒙羞！以色列的神啊，求你叫那寻求你的，不要因我受辱！7 因我为你缘故受了辱骂，满面羞愧。8 我的弟兄看我为外路人；我的同胞看我为外邦人。9 因我为你殿心里焦急，如同火烧，并且辱骂你人的辱骂都落在我身上。10 我哭泣，以禁食刻苦我心；这倒算为我的羞辱。11 我拿麻布当衣裳，就成了他们的笑谈。12 坐在城门口的谈论我；酒徒也以我为歌曲。

大卫在这几节经文里倾诉他的苦难，其中不乏求解脱的呼声。

1. 他声泪俱下，将内心的苦情倾倒在耶和华面前，仿佛这样就有望卸下重担得安逸。

1. 他哀叹苦难给他的心灵所造成的影响（第 1-2 节）：「苦难的众水，就是那些苦水，要淹没我的心灵<sup>1</sup>，不只是威胁到我的性命，也使我心神不宁，满脑子令人困惑的担忧，满心压抑的愁苦，乃至无法像以往那样因神而乐，无法自娱。」人若能将苦难挡在心灵之外，便可承受苦难；而苦难若叫心灵不由自主，那是够惨的。人有疾病，心能忍耐；心灵忧伤，谁能承当呢（箴言 18: 14）？大卫正是如此。他很想在心里找到什么倚靠，能坚固自己的盼望，但一无所获：他陷在深淤泥中，没有立脚之地，站都站不稳；以往能够扶持他、鼓励他的想法，如今都不管用，或不现实，几乎要彻底放弃。他很想找到什么安慰，却只见众水要淹没他，将他冲垮；他像个溺水的人，正在下沉，满心惊恐。这指向基督受难时的心理状况和内心的痛苦，他说：我现在心里忧愁（约翰福音 12: 27）；又说：我心里甚是忧伤（马太福音 26: 38），因他献上了他的心灵当作赎罪祭。这教导我们在苦难中要将自己的心灵交给神，免得心存不满，也免得在绝望中下沉。

2. 他哀叹苦难挥之不去（第 3 节）：我因呼求困乏。他虽沉于水中，仍呼求他的神，眼中越是有死亡，祷告中就越有生命；但他没有立即得着平安的回应，也没有得着多少神的百姓平时在祷告中所得的安慰，乃至他呼求困乏，声音沙哑，喉咙发干，发不出声来。习以为常的相信、盼望、蒙拯救的期待，如今也都觉得不足：我因等候神，眼睛失明；他盼望拯救，望眼欲穿。但他仍在祈求，说明他决意不放弃，仍然相信，仍在祷告。他喉咙发干，心却不发干；眼睛失明，信心却不失明。我们的主耶稣也是如此，他在十字架上喊道：为什么离弃我？同时又紧紧抓住他与神的关系：我的神！我的神（马太福音 27: 46）！

3. 他哀叹仇敌又恶又多，又不义又残暴，大大苦待他（第 4 节）。他们恨他，意图害死他；凡恨人的都意在毁灭；但他有什么过犯，有什么罪，哪里得罪了他们，竟然如此恨他呢？什么都没有：「他们无故恨我；我从未伤害过他们半点，他们竟对我心怀恶意。」我们的救主将这句话用于自己：他们无故地恨我（约翰福音 15: 25）。我们常用这句话来自圆其说，仿佛向无端恨我们的人发怒是有理的；但这更像是叫我们耐心忍受，这样才是与基督一同受苦，才可指望神的赏赐。「他们无理与我为仇，我从未与他们作对。」在这邪恶当道的时代，若遇到无端与我们为仇的，不应该感到奇怪。愿我们谨守自己，避免无端伤害人，这样才能更好地忍受别人的无端伤害。这些仇敌不容小觑，人数多—比我头发还多（基督有许多仇敌；前来捉拿他的有一大群人；为难他的人何其多！），力量大—甚为强盛，权柄和权势都强盛。我们软弱，仇敌强大，因我们乃是与那些执政的、掌权的争战（以弗所书 6: 12）。我没有抢夺的，要叫我偿还。这句话若用在大卫身上，意思就是仇敌强迫他为从未犯过的罪付代价；他自己也同意，希望尽量平息他们的怒气，与他们和好。他本可坚持公义和名誉的原则；既然没有抢夺，公义的原则就不要求他偿还，名誉的原则更是禁止他偿还，因为这是伤及自己的财产和声誉。但有时这样做，却成了我们的责任。蒙福的保罗虽是自由的，但为了基督的荣耀，教会的造就，他甘愿做所有人的奴仆。这句话若用在基督身上，就是鲜明形容他用自己的宝血为我们付上罪的代价：没有抢夺的，他却偿还了；我们当得的刑罚，由他来承受；我们的罪债，由他来偿还；我们的过犯，由他来担当。神的荣耀从某种意义上说，因着世人犯罪而被抢夺；人的尊荣、和平与幸福也被抢夺；这些都不是他抢夺的，但他藉着死，将之一一偿还。

<sup>1</sup>钦定本将第 1 节下半句译为：因为众水要淹没我的心灵。

4.他哀叹亲友不仁；纯洁的灵遇到这样的事尤其痛心（第8节）：「我的弟兄看我为外路人；他们看上去像外人，也待我像外人，不愿与我来往，对我敬而远之。」这句话应验在基督身上，他的弟兄不信他（约翰福音7：5），他到自己的地方来，自己的人倒不接待他（约翰福音1：11）；他待门徒亲如弟兄，他们却离弃他。

5.他哀叹他所受的藐视和不断遭遇的辱骂。这方面的哀叹尤其指向基督，他为我们的缘故，忍受了最大的耻辱，担当了最大的恶名。我们因为犯罪，亏缺了神的荣耀，基督替我们偿还，不仅自愿放弃了成为肉身的神所当得的尊荣，还忍受了人世间最大的耻辱。大卫在此提到两点，着重强调他所受的耻辱：（1）为何受羞辱（第10-11节）。他们嘲笑他，只因他谦卑自己，荣耀神。人若趾高气扬，爱慕虚荣，那么受人嘲笑乃是应该的，因为是自己愚昧；但大卫刻苦己心，拿麻布当衣裳，他们却因为他谦卑，就将他践踏。人若对神不敬，那么蒙羞就是应该的；但大卫单单敬拜神，并且可以证明他敬畏神，他哭泣，以禁食刻苦己心，拿麻布当衣裳，像谦卑悔改的人，不炫耀自己为敬虔的楷模；他们却竭力给他泼冷水，阻拦别人效法他，把他的敬虔算为他的羞辱。他们嗤笑他，说他如此谦卑本是愚昧，甚至他的敬虔行为都成了他们的笑谈，成了嘲讽的话题。倘若我们做了好事，并且有理由盼望神的悦纳，却被人无端污蔑，不要以为奇怪。我们的主耶稣也曾因为行善，有人要用石头打他（约翰福音10：32）；当他喊叫：以利，以利——我的神，我的神！也有人嗤笑他，说他在呼叫以利亚。（2）羞辱他的是谁（第12节）。[1.]德高望重的人羞辱他：坐在城门口的谈论我，羞辱的话从宫中要员和审判官而来，因而被视作可信度极高。[2.]连最卑微可鄙的下流人（35：15），国中的渣滓，彼列之子，愚顽下贱人的儿女（约伯记30：8），也羞辱他。像这样的酒徒自甘堕落，却以他为歌曲，一同取笑他。可见酗酒的恶果，使人不爱良善（提摩太后书3：3）。首领因酒的烈性成病，王与褻慢人拉手（何西阿书7：5）。酒徒的座位乃是褻慢人的座位。由此可见义人常有的份：被称赞为智慧人，同时又沦为愚顽人的歌曲。不过，若能正确判断事物，便可轻而易举对这样的蔑视泰然处之。

II.他严肃认罪（第5节）：「神啊，我的愚昧，你原知道，孰是孰非，你都晓得；我所犯的罪，不能向你隐藏，所以你知道他们给我的罪名都是莫须有的。」注意：面对无端指控，我们即便可以说无罪，但在神面前，仍当承认自己配得一切的刑罚，一点都不为过。这是悔改之人的真诚认罪，深知自己的罪不可能隐瞒，倒不如承认为上，因为自己的罪在神面前是赤露敞开的。1.他知道我们性本败坏：我心中挥之不去的愚昧，你原知道。我们犯罪，皆因愚昧所致。2.他知道我们一生的过犯，在他面前无一隐藏，就连心里的罪，最隐密的罪，也不能隐藏。所有的过犯，他都看见，唯有悔改蒙赦免，他才会抛在背后。这也可应用于基督，因他本没有罪，却为我们成为罪；神原知道，在他面前不能隐藏；耶和華却喜悦将他压伤，使他受痛苦（以赛亚书53：10）。

III.他的祈求极其迫切。1.为自己（第1节）：「神啊，求你救我！使我不致下沉，不致绝望。」基督也是这样蒙了应允，得了拯救，乃至所行的不致落空（希伯来书5：7）。2.为友人（第6节）：万军的主——耶和華啊，求你叫那等候你的，不要因我蒙羞！以色列的神啊，求你叫那寻求你的，不要因我受辱！我们寻求神，应当定睛于神的这两个特点：要等候他，以他为万军的主，大有能力，又以他以色列的神，与百姓立约，必因尊荣和诚信的缘故伸手相助。这表示他很担心神若不为他出头，其他的义人就会灰心，仇敌就会借机向他们夸耀；这也表示他迫切渴望，无论自己如何，凡寻求神、等候神的，里外都蒙保守，免得他们灰心，也免得被人轻看。假如耶稣基督在受难时，他的父不认他，不悦纳他，那么凡寻求神、等候神的，都会蒙羞受辱；但他们对神有信心，并且奉他的名坦然来到施恩座前。

IV.他的祷告振振有词（第7，9节）。他最大的重担之一就是蒙羞辱：「耶和華啊，求你将我的羞辱从我身上滚去，为我伸冤：1.因为我被辱骂乃是为了你的缘故，是因为我事奉你，信靠你：因我为你的缘故受了辱骂。」人若因行善而被辱骂，便可凭谦卑的信心将事情交给神，他要使你的公义如光发出（37：6）。2.「我和你一同被辱骂：因我为你的殿心里焦急，就是说：我所行的，已到了忘我的地步，他们却恶意辱骂我。凡是恨你的，恨你殿的，也恨我，因为他们知道我为你的殿大发热心。这正是他们要吞灭我的原因，也是他们不再爱我敬我的原因。」凡是褻渎神的，对他的话语和道路口吐恶言的，也都辱骂大卫，因为他相信神的话语，行走神的道路。这也可理解为大卫对神的殿大发热心，因为凡有损神之名的，他都恨恶，都看作是有损他自己的名。

若有人藐慢神，蔑视信仰，他就耿耿于怀，远超过他自己所受的苦难。他之所以在有人辱骂他的时候有理由盼望神站出来，是因为有人辱骂神的时候他总是站出来。这节经文的上下两部份都适用于基督：（1）体现他爱他的父，他为他的殿心里焦急，如同火烧，把做买卖的赶出圣殿，门徒就想起经上的这句话（约翰福音 2: 17）。（2）体现他刻苦己心，不求自己的喜悦，使得辱骂神的辱骂都落在他身上（罗马书 15: 3），也成为我们的楷模。

### 倾诉和祈求

13 但我在悦纳的时候向你一耶和華祈禱。神啊，求你按你豐盛的慈愛，凭你拯救的诚实应允我！  
14 求你搭救我出离淤泥，不叫我陷在其中；求你使我脱离那些恨我的人，使我出离深水。15 求你不容大水漫过我，不容深渊吞灭我，不容坑坎在我以上合口。16 耶和華啊，求你应允我！因为你的慈爱本为美好；求你按你丰盛的慈悲回转眷顾我！17 不要掩面不顾你的仆人；我是在急难之中，求你速速地应允我！18 求你亲近我，救赎我！求你因我的仇敌把我赎回！19 你知道我受的辱骂、欺凌、羞辱；我的敌人都在你面前。20 辱骂伤破了我的心，我又满了忧愁。我指望有人体恤，却没有一个；我指望有人安慰，却找不着一个。21 他们拿苦胆给我当食物；我渴了，他们拿醋给我喝。

大卫在前面说仇敌卑鄙辱骂，这里又说：但我向你祈祷。他因为禁食祷告被人辱骂，成了酒徒的歌曲，尽管如此，他还是决意祷告。注意：我们虽行善被嘲笑，但不可因为被嘲笑就不再行善。若有人受不住嘲讽，宁可放弃责任也受不住恶言，那就不能为神有所担待，不能在别人前宣告他的名。大卫的仇敌百般恶待他，但他可到神面前去，向他陈明自己的事，并且大受安慰。「他们以为蛮横毁谤，就能达到目的；但我自有办法。不论他们如何，至于我，我向你一耶和華祈禱！」并且这正是在悦纳的时候；遭难的时候就是蒙悦纳的时候。尽管我们在有需要的时候才奔向神，仍不会被赶走，反倒是更蒙悦纳，因为神的百姓受疾苦，更加成为他怜悯的对象：他们别无帮助之日，正是他出手相助之时；他若不出手，他们就要灭亡，就会感觉到自己灭亡。这样的表达也用在基督身上：耶和華如此说：在悦纳的时候，我应允了你（以赛亚书 49: 8）。请注意：

I. 他所求的。1. 求神施恩垂听他的倾诉，他在苦难中的呼声，和他心中的渴望。求你应允我（第 13 节），求你应允我（第 16 节）。求你速速地应允我（第 17 节），不只是听见我所说的，也应允我所求的。基督知道父常听他（约翰福音 11: 42）。2. 求神救他脱离苦难，在愁苦的重担下不致下沉（求你搭救我出离淤泥；有人理解为：救我脱身，把我拉上来，使我的脚立在磐石上；40: 2），救他脱离仇敌，不至于被吞灭，不容他们称心如意：「求你使我脱离那些恨我的人（第 14 节），好比羊羔脱离狮子的爪子。我虽身陷众水（第 2 节），洪水即将淹没我，但求你除去我的惊惶，不容大水漫过我（第 15 节）。求你不容我落进绝望的深渊，不容那深渊吞灭我，不容坑坎在我以上合口；不然我就灭亡了。」他在这首诗的开头似乎已经放弃，但这里他的头却浮出水面，不像先前那样呼求困乏。3. 求神转向他（第 16 节），向他微笑，不向他掩面（第 17 节）。神施恩的迹象和笑脸的光照，足以振奋我们的心灵，不致在苦难的淤泥中下沉，足以叫我们感到平安和轻省，别无所求（第 18 节）：「求你亲近我的灵，向我的灵彰显，我的灵就必蒙救赎。」

II. 他祈求的缘由：1. 神的怜悯和诚实（第 13 节）：求你按你丰盛的慈爱应允我。在神有慈爱，有丰盛的慈爱，各样的慈爱，无穷的慈爱，足够满足所有人，足够满足每一个人，因而我们在祷告中要受鼓舞。他拯救的诚实更是一种鼓励（他给信靠他的人所作的一切拯救的应许都是诚实的）。他再次强调神的怜悯：「求你应允我，因为你的慈爱本为美好。你的慈爱本身美好；极其丰盛。你的慈爱对一切圣民来说也是美好，在他们看为宝贵，是他们的生命，他们的喜乐，他们的一切。唯愿我能得着其中的好处！求你转向我，按你丰盛的慈悲回转（第 16 节）。」可见他十分尊崇神的慈爱：在他有怜悯，有慈悲，有丰盛的慈悲。倘若我们尊崇神，遭遇大难也不住地尊崇他，就大可放心，他也必恩待我们，因为耶和華喜爱敬畏他和盼望他慈爱的人（147: 11）。2. 他的困境和苦难：「求你不要向我掩面，我是在急难之中（第 17 节），需要你的恩惠；你的恩惠及时临到，我就知道如何珍惜。」他特别强调他所受的辱骂和羞辱（第 19 节）：你知道我受的辱骂、欺凌、羞辱。他十分强调这点，因为在基督为我们所受的诸多苦难中，最能替我们付上罪之代价的，也许就是他所受的辱骂、欺凌和羞辱，因为我们所犯的罪大大亏缺了神的荣耀；神看到了他所受的，便悦纳，因为这足以抵消我们因为犯罪所当得的永远的耻辱和蔑视；所以我们要藉

着悔改，因担当幼年的凌辱就抱愧蒙羞（耶利米书 31: 19）。并且我们若在任何时候蒙召，要为他的缘故经受辱骂、欺凌和羞辱，便可得安慰，因为他知道这一切，他既亲身经历过，必不会袖手旁观。诗人的话反映出他纯真的本性（第 20 节）：辱骂伤破了我的心，我又满了忧愁；人若明白好名声的价值，一旦被诬陷，自然极其难过；可当我们想到为神的缘故被辱骂，是何等光荣，为他名的缘故被羞辱，又当算为何等的恩惠（像使徒那样，被算是配为这名受辱；使徒行传 5: 41），便可明白不该心情沉重，心痛欲绝。3. 仇敌的狂妄和凶残（第 18 节）：求你因我的仇敌把我赎回，因为他们正如先前所形容的（第 4 节）。「我的敌人都在你面前（第 19 节）；你知道他们都是什么样的人，知道我身处什么样的危险，也知道他们都与你为敌，谋害我也就是针对你。」这里举例说明他们的凶残（第 21 节）：他们拿苦胆给我当食物（这个词指一种苦菜，常和茵陈一同使用），我渴了，他们拿醋给我喝。这句话逐字逐句应验在基督身上，直接指向他，乃至直到他们拿醋给他喝，他才说：成了，并且为了叫他的仇敌也有机会应验此事，还说：我渴了（约翰福音 19: 28-30）。有人觉得他们蘸醋放到他嘴边的牛膝草，实际上是苦菜蘸醋给他当食物。可见基督受难的预言是何等具体，证明圣经乃是神的话；又可见预言应验在耶稣基督身上是何等准确，证明他是真正的弥赛亚。他就是将要来的那一位，我们不必等候别人（马太福音 11: 3）。4. 朋友的不仁令他极其失望（第 20 节）：我指望有人体恤，却没有一个；他们令他失望，好比夏日的溪水。这也应验在基督身上，因为他在受难时，门徒都离弃他逃走了。我们对人不能有太大指望（人的安慰都极其糟糕）；对神却可多多指望，因为他是慈爱的父，满有安慰的神。

### 向神祈求；预言性的咒诅

22 愿他们的筵席在他们面前变为网罗，在他们平安的时候变为机槛。23 愿他们的眼睛昏蒙，不得看见；愿你使他们的腰常常战抖。24 求你将你的恼恨倒在他们身上，叫你的烈怒追上他们。25 愿他们的住处变为荒场；愿他们的帐棚无人居住。26 因为，你所击打的，他们就逼迫；你所击伤的，他们戏说他的愁苦。27 愿你在他们的罪上加罪，不容他们在你面前称义。28 愿他们从生命册上被涂抹，不得记录在义人之中。29 但我是困苦忧伤的；神啊，愿你的救恩将我安置在高处。

这些咒诅的话不是大卫针对他仇敌的祷告，而是预言凡逼迫基督的都必灭亡，特别是犹太国民；我们的主自己也曾流泪预言，在基督死后大约四十年应验了。这段经文的前两节被使徒直接应用于神的审判临到不信的犹太人（罗马书 11: 9-10），所以整段都应该这样理解。犹太人拒绝基督，因而被拒绝，这生动体现了神的公义，也是一种凭据，说明神最终要向一切顽固不信的人复仇，乃至过去和现在都是有利的证据，说明基督信仰的真实性。起初反对基督信仰的一大障碍，是洁净的条例被撇在一边，但后来证明这是正确的，障碍也随之去除，因为神藉着圣殿的毁坏，把洁净条例撇在了一边，叫摩西制度连同那些为了抵挡基督福音而对律法死心塌地的人，一同沉沦。这里要注意的是：

1. 把基督钉十字架的人，会面临什么样的审判；不是临到所有的，因为在害死他的人当中不乏悔改蒙怜悯的（使徒行传 2: 23; 3: 14-15），而是临到那些顽固不信、拒绝福音、与他的门徒和追随者为仇的人和他们的后继。参考帖撒罗尼迦前书 2: 15-16。这里预言道：

1. 他们所献的祭物和供物要反过来害他们（第 22 节）：愿他们的筵席变为网罗。这可理解为耶和华的坛，称为他的筵席，也是他们的筵席，因为他们吃祭肉，与坛有份。这本是他们的福份，是他们的平安（因为这些都是平安祭），但却要变为他们的网罗和机槛，因为他们表面上钟情于祭坛，实际上却是固步自封，心里刚硬，抵挡基督；基督就是那坛，上面的祭物是那些在帐幕中供职的人不可同吃的（希伯来书 13: 10）。也可理解为他们平时的宴乐，或必要的食物；他们给基督吃苦胆和醋，所以他们的食物也变成苦胆和醋，这是公义的。一旦维系生命的食物和感官的欢愉因着本性败坏的缘故成了犯罪的机会，变成肉体情欲的食物和燃料，那时筵席就成了网罗；所以说吃饭的时候要心存畏惧（犹太书第 12 节）。

2. 他们将永远得不到蒙福的信徒在基督福音中所得的知识和平安（第 23 节）：（1）神要任凭他们瞎眼：愿他们的眼睛昏蒙，看不见神的荣耀在基督脸上。他们的罪在于不愿意看，闭眼不看光，反倒喜爱黑暗；所受的刑罚就是看不见，放纵私欲，心里刚硬，被这世界的神弄瞎了心眼（哥林多后书 4: 4）。这在经上有过预言（以赛亚书 6: 10），基督也曾证实（马太福音 13:

14-15; 约翰福音 12: 40)。(2) 神要任凭他们惊恐。有的人惊恐是蒙恩, 是开启通往安慰的路, 像保罗那样, 恐惧战惊<sup>1</sup>(使徒行传 9: 6)。但这里所说的惊恐则是永不得安宁, 浑身不住地颤抖, 心里惊恐, 像伯沙撒那样, 心意惊惶, 腰骨好像脱节(但以理书 5: 6)。「愿他们陷入绝望, 惴惴不安。」当罗马人前来攻击、犹太人的计谋全然落败的时候, 这句话就应验了。

3. 他们必落在神的怒气和恼恨之下(第 24 节): 求你将你的恼恨倒在他们身上。注意: 若有人拒绝神所赐的大救恩, 因而惧怕神的恼恨倒在自己身上, 这是公义的; 人若不顺从神的爱子, 就必成为他忿怒的世代。神的震怒常在他身上(约翰福音 3: 36), 凡不信基督的, 这就是他们的命运, 并且要抓住他们, 永不松手。人若不愿受救恩的管辖, 就不能因救恩而得救。看哪! 神何等良善, 又是何等严厉!

4. 他们的地位和国家要被彻底夺去; 这正是他们所害怕的, 他们逼迫基督, 表面上也是为了避免自己的地位和国家被夺去(约翰福音 11: 48): 愿他们的住处变为荒场(第 25 节), 罗马人果然把他们的地土变为荒场, 因他们的缘故, 锡安被耕种像一块田(弥迦书 3: 12)。圣殿是他们特别引以为傲的建筑, 但却成为荒场留给他们(马太福音 23: 38)。更有甚者, 人若不能享受自己的财物, 由别人来享受, 这或许仍是一丝安慰; 但这里却说: 愿他们的帐棚无人居住, 此事果然应验在犹太和耶路撒冷, 因为犹太人被毁之后过了很久, 当地才陆续有人居住。圣彼得将这句话特别应用在卖主的犹太身上(使徒行传 1: 20)。他既是自杀, 想必他的产业被没收, 他的住处变为荒场, 他的亲属中, 无人居住在其中。

5. 他们通向灭亡的路是下坡路, 不可阻挡, 也不可避免(第 27 节): 「耶和華啊, 任凭他们吧, 愿他们罪上加罪。」凡是恶的, 若继续放纵心中的私欲, 必越来越恶, 罪上加罪, 甚至在罪上又加悖逆(约伯记 34: 37)。经上说犹太人常常充满自己的罪恶(帖撒罗尼迦前书 2: 16)。有人理解为: 愿你在他们的罪上加上罪的刑罚, 因为这个词又可理解为罪, 又可理解为罪的刑罚, 两者紧密相联。人若犯罪, 神必清算。多多犯罪的, 有时可寻得怜悯, 因为神藉着中保的义多多赦免; 所以, 诗人为了将他们摒弃在怜悯的指望之外, 又说道: 不容他们在你面前称义, 不容他们得着神的义; 唯有在中保里面, 因着信, 才能在神面前称义(腓立比书 3: 9)。这不是说神把任何人排斥在他的义以外(福音从不排斥人, 除非人因着不信排斥自己), 而是说任凭他们走自己的路, 他们就不能进入他的国, 因为不知道神的义, 想要立自己的义, 就不服神的义了(罗马书 10: 3)。若有人骄傲自大, 随心所欲, 不愿进入神的义, 就必面临应有的下场; 这是他们自取的: 他们必不能进入他的义。若不心甘情愿拥戴他的义, 就别指望在其中有份。

6. 他们所有蒙福的指望都要被剪除(第 28 节): 愿他们从生命册上被涂抹; 既然他们活得越久, 作恶就越多, 愿你不容他们活下去。有许多不信的犹太人倒在刀下, 倒在饥荒中, 在他们当中沉沦的, 没有一个是拥戴基督信仰的; 整个国家被涂抹, 不复存在。许多人将之理解为神将他们排除在圣约和圣约的一切福份之外; 这就是生命册: 「以色列国民, 就是按肉体说是以色列人, 愿他们从原先独占的应许之约中排除出去。愿他们从未写在羔羊的生命册上; 愿人都称他们为被弃的银渣, 因为耶和華已经弃掉他们(耶利米书 6: 30)。愿他们不得记录在义人之中; 意思是: 愿他们在圣民的会中无份; 唯有名字写在天上的, 才能在圣民的会中相聚;」参考 1: 5。

II. 他们所犯何罪, 导致这些可怕的审判临到他们(第 26 节): 你所击打的, 他们就逼迫, 你所击伤的, 他们戏说他的愁苦。1. 神所击打的就是基督, 因为耶和華喜悦将他压伤(以赛亚书 53: 10); 人们当他是被神击打苦待, 于是就掩面不看(以赛亚书 53: 3-4)。他们逼迫他, 怒气冲天, 叫道: 把他钉十字架! 把他钉十字架! 彼得说: 他虽按着神的定旨先见被交与人, 但是把他钉在十字架上杀了, 乃是因着无法之人的手(使徒行传 2: 23)。主耶稣在十字架上的时候, 他们戏说他的愁苦, 说: 他倚靠神, 神若喜悦他, 现在可以救他(马太福音 27: 43); 这是最令人痛心的话。2. 神所击伤的就是受苦的圣民, 为神的缘故被击伤; 这些人他们也逼迫, 戏说他们的愁苦。因着这些事, 神的忿怒临在他们身上已经到了极处(帖撒罗尼迦前书 2: 16); 参考马太福音 23: 34 等。这也可从广义上来理解, 告诉我们, 凡是羞辱神所击打的, 苦待身陷苦难的,

<sup>1</sup>钦定本将使徒行传 9: 6 译为: 他恐惧战惊, 说: 主啊, 你要我做什么? 主对他说: 起来, 进城去, 你所当做的事, 必有人告诉你。

最能惹动神的怒气，所以这里紧接着说：愿他们罪上加罪，这是公义的；参考撒迦利亚书 1: 15。若有人心里忧伤，对自己的属灵光景担惊受怕，我们应当善待他们，要千万小心，不可戏说他们的愁苦，不可使义人伤心（以西结书 13: 22）。

III. 诗人如何看待自己（第 29 节）：「但我是困苦忧伤的；最糟糕的不过如此，只是外在的苦难，但我却是记录在义人之中，不在神的恼恨之下，和他们不同。」宁可困苦忧伤，得神的赐福，也不愿富贵快活，在他的咒诅之下。凡进入神之义的，都必很快看见自己困苦忧伤的结局，他的救恩必将他们安置在高位，大卫在此所求的正是这点；参考以赛亚书 61: 10。这也可应用于基督。他自降为卑，困苦忧伤，乃是个忧愁的人，没有枕头的地方。但神将他高举，救恩临到他，又藉着他临到别人，救恩将他安置在高位，远超过一切执政的，掌权的。

### 受逼迫的得安慰；感谢赞美

30 我要以诗歌赞美神的名，以感谢称他为大！31 这便叫耶和华喜悦，胜似献牛，或是献有角有蹄的公牛。32 谦卑的人看见了就喜乐；寻求神的人，愿你们的心苏醒。33 因为耶和华听了穷乏人，不藐视被囚的人。34 愿天和地、洋海和其中一切的动物都赞美他！35 因为神要拯救锡安，建造犹大的城邑；他的民要在那里居住，得以为业。36 他仆人的后裔要承受为业；爱他名的人也要住在其中。

诗人在此又是基督的预表，又是基督徒的楷模；这首诗的开始满有忧愁的申诉和怨言，结尾却满有圣洁的喜乐和赞美。

I. 他决意赞美神，坚信神必悦纳他（第 30-31 节）：「我要以诗歌赞美神的名，不只是用我的心，还要用我的诗歌，以感谢称他为大；」神喜悦藉着他百姓的感恩赞美算自己显为大。这表示基督徒应当用诗章、颂词、灵歌，以赞美归荣耀给神（以弗所书 5: 19）。这便叫耶和华喜悦，藉着基督，我们祷告的中保，赞美的中保，比最贵重的祭牲更美（第 31 节），胜似献牛或公牛。这清楚表明在弥赛亚的日子，不但赎罪祭牲要止息，按洁净条例所制定的赞美感谢也要止息，代之以赞美和感谢的灵祭，乃是嘴唇的祭物，不是祭牲；参考希伯来书 13: 15。谦卑感恩的赞美蒙神喜悦，胜似昂贵浮夸的祭物，这对我们是极大的安慰。

II. 他鼓励义人以神为乐，不断寻求他（第 32-33 节）：谦卑的人看见了就喜乐。1. 他们看见圣民所经历的就大得安慰。他们必看见神随时愿意垂听穷人的呼声，应允他们所求的，决不轻看被囚的；世人虽轻看，他却恩待眷顾他们，将来必使他们昌大。谦卑的人看见了就喜乐，不单是因为一人得荣，人人喜乐，也因为他们在困境苦难中受鼓舞信靠神。雅各的神从来不对雅各的后裔说：你们寻求我是徒然的（以赛亚书 45: 19）；这真理的印记越来越多，信的人也越来越多，使寻求神的人大受鼓舞。2. 他们看见救主被高举就大得安慰，诗人在前面说的就是他，他自己也预表他。一旦他的苦难成为过去，他就进入了摆在他面前的喜乐，就蒙了应允，脱离了阴间的囚禁，谦卑的人看见就喜乐，凡藉着基督寻求神的，必要活着，且得安慰，深知若与他一同受苦，也必和他一同作王（提摩太后书 2: 12）。

III. 他呼吁天地海和居住在其中的一切被造之物都来赞美神（第 34 节）。天和地的居民都是他造的，所以愿天和地都赞美他。天上的天使和地上的圣民住在各自的居所，常有各自的赞美题材。海里的鱼虽口不能言，愿它们也赞美耶和华，因为大海是他的，也是他造的。世界献上赞美，因为神恩待他的教会（第 35-36 节）。神要拯救锡安，指的是有敬拜事奉的圣山。他要拯救一切成圣归他的，一切敬拜他的，一切臣服于基督的，因他是立在锡安圣山上的君王。他有慈爱为犹大城邑存留，基督出自犹大支派。神要为福音教会行大事，愿一切拥戴福音教会的都因之欢喜：1. 因为要有许多人在那里居住。得救的人天天加给他们。建造犹大的城邑，具体的教会要按福音的模式建造形成，他的民要在那里居住，得以为业，享受所赐给教会的福份，参与所要求教会的敬拜和事奉。凡爱他名的，喜悦信仰的，都必拥戴基督信仰，在基督教会有一席之地；他们要在那里居住，好比公民，好比神家里的人。2. 因为这是永久性的，要代代相传。基督信仰不是过眼云烟。他仆人的后裔要承受为业。神必为他自己兴起后裔事奉他，他们必承受父辈的福份，因为这应许是为你和你的后裔，像古时的应许一样：我要作你和你后裔的神（创世记 17: 7）。应许之地必永不缺乏后裔，神能从这些石头中给亚伯拉罕兴起子孙来（马太福音 3: 9），他宁可这样

做，也不会使教会的传承中断。大卫不会没有人站在他面前。救赎主必看见他的后裔，并且延长年日（以赛亚书 53: 10），直到神的奥秘成全，奥秘的身体成就。既然圣洁的后裔就是世上的财物，既然世上所积攒的很快就要过去，唯有他们才得存留，那么天和地就理当赞美他。

## 第七十篇

这首诗几乎是逐字逐句从第四十篇抄录而来，稍作调整，方便在苦难中使用；标题叫纪念诗（有人觉得用这标题，是因为抄录另一首诗的缘故）；有时我们向神祷告，日后遇到类似情形再作同样的祷告，并加上新的感触，也许很有意义。大卫在此求神：I.帮助他（第 1, 5 节）。II.叫仇敌蒙羞（第 2-3 节）。III.使朋友欢喜（第 4 节）。这五节经文是第四十篇的最后五节。大卫似乎希望用这简短的祷告为自己也为我们抚平各样创伤，所以要常纪念；每当我们唱这首诗的时候，可将之应用于任何具体的祸患。

### 迫切祈求

1（大卫的纪念诗，交与伶长。）神啊，求你快快搭救我！耶和华啊，求你速速帮助我！2 愿那些寻索我命的，抱愧蒙羞；愿那些喜悦我遭害的，退后受辱。3 愿那些对我说阿哈、阿哈的，因羞愧退后。4 愿一切寻求你的，因你高兴欢喜；愿那些喜爱你救恩的，常说：当尊神为大！5 但我是困苦穷乏的；神啊，求你速速到我这里来！你是帮助我的，搭救我的。耶和华啊，求你不要耽延！

本诗的标题告诉我们，这首诗意在纪念，就是求神纪念他的慈爱和应许（经上说我们向他祷告、与他辩论，就是提醒他。以赛亚书 43: 26 说：你要提醒我）；这不是说永恒的意念需要有人提醒，而是他喜悦将这份尊荣赐给信心的祷告。也可能这是诗人叫他自己和别人纪念以往的苦难，说明我们不可大意，患难在所难免，也纪念以往那大有功效、给人安慰和解脱的祷告，乃至在雨后云彩返回之时（传道书 12: 2）可得同样的帮助。祷告中可以用先前常用的话：我们的救主在悲痛中祷告三次，说的话还是与先前一样（马太福音 26: 44）；大卫在此也用了先前说过的话，只是稍加改动，表示他不愿使自己和别人拘泥于形式。神看重人的内心，而不是字句。

I. 大卫在诗中求神快快搭救他，帮助他（第 1, 5 节）：我是困苦穷乏的，又缺乏又受苦，心里不知所措。以困苦穷乏作为祷告的缘由，向无限慈爱的神祷告，那是很有功效的，因他不轻看忧伤痛悔的心（51: 17），他宣告虚心的人有福了（马太福音 5: 3），又使饥饿的人得饱美物（107: 9）。1. 他求神在合宜的时候为他出头，拯救他脱离苦难。2. 他求神现在就伸出援手，使他在苦难中得帮助，不致下沉，不致灰心。3. 他求神快快搭救：求你快快搭救我（第 1 节），求你速速到我这里来，求你不要耽延（第 5 节）。有时神仿佛耽延了，没有立即来帮助他的百姓，为的是激发这样的迫切祷告。信靠的人必不着急（以赛亚书 28: 16），不会急不可待，不会不顾神的旨意而擅自行动，不会贸然自寻解脱，不会不择手段；但藉着谦卑祷告奔向神，却是急急忙忙，求他快快帮助。「求你快快搭救我，我的心渴望你；你若不速速帮助，我就必沉沦。我别无指望：你是帮助我的，搭救我的。凡寻求你的，你都会搭救；如今我指望你搭救；过去你也常搭救我；你完全有能力搭救我；所以，求你快快搭救我。」

II. 他求神使他的仇敌满面羞愧（第 2-3 节）。请注意看：1. 形容仇敌：他们寻索他的命，意在害他性命，也意在搅扰他的心思，使他离弃神，陷入罪恶，陷入绝望。他们图谋伤害他，害他性命；一旦有灾祸临到他或即将临到他，他们就说：「阿哈，阿哈，遂我们的心愿了（35: 25）；我们的目的快要达到，要看着他灭亡！」如此可鄙，如此狂妄。2. 求神抵挡他们：「愿他们抱愧蒙羞；求你叫他们悔改，使他们满面羞耻，像那些寻求你名的人（83: 16）；愿他们看到自己的错谬和愚昧，不再与你所保护的人为敌，因而抱愧（以赛亚书 26: 11）。同时，愿他们攻击我的阴谋不能得逞，图谋落空；愿你使他们转回，不再恶意寻索我的命，那时他们就必抱愧蒙羞，好比那些与犹太人为敌的，愁眉不展（尼希米记 6: 16）。」

III. 他求神使他的朋友心里充满喜乐（第 4 节），叫一切寻求神、喜爱他的救恩、渴望、喜悦并倚靠他救恩的，都常有欢喜颂赞的题材，并且常有欢喜颂赞的心；那时他也必有份于所求的福；我们若成为这样的人，也可如此蒙福。1. 愿我们专心事奉神，以神的恩惠为大喜乐，这就是寻求

他，喜爱他的救恩。愿我们在神里面追求福乐，并且以这样的福乐为满足。人若有心喜爱耶和华的救恩，追求他的救恩，胜过世上的一切利益，乃至宁可欢喜舍弃一切，也不愿危及自己得救，就是证明自己有份于救恩，并且必得着救恩。2.愿我们尽己所能，确保心里满有因靠耶和華而得的喜乐，口里满有对耶和華的颂赞。凡寻求神的，凡及早寻求他、勤奋寻求他的，必因他欢喜快乐；寻求他是一种见证，说明他善待他们，也是一种凭据，说明必寻见他；参考 105: 3。寻求神的过程本身就有喜乐，因为信仰的基要原则之一，就是神赏赐那寻求他的人（希伯来书 11: 6）。凡喜爱神救恩的，都必高兴欢喜地说，常常这样说（赞美声若持续不断，那就是不散的筵席）：当尊神为大，他在拯救百姓的过程中必显为大，直到永远。凡衷心盼望圣徒得安慰、神得荣耀的，都禁不住对这样的祷告说出内心的阿们：愿那些喜爱神救恩的，常说：当尊神为大！

## 第七十一篇

这首诗中有不少段落显示大卫作诗时已是暮年；不少人觉得此诗应该作于押沙龙谋反期间，那是大卫晚年的大难。也可能是因示巴作乱而起（撒母耳记下 20: 1），或是发生在他晚年的其它患难；神曾预言刀剑必不离他的家。但他没有详述自己的处境，因他作诗，意在帮助患难中的属神百姓，尤其是帮助在衰败岁月中经历苦难的人；这首诗尤其适合久为耶稣基督门徒的人。1.诗的开始是信心的祷告，求神搭救、救拔（第 2-4 节），不要丢弃他（第 9 节），不要远离他（第 12 节），好叫他的仇敌蒙羞（第 13 节）。他强调他信靠神（第 1, 3, 5, 7 节），曾经历过神的帮助（第 6 节），也经历过仇敌的恶（第 10-11 节）。II.诗的结尾是信心的赞美（第 14 节等）。他的盼望从未如此坚定（第 16, 18, 20, 21 节），他的喜乐和感恩从未如此广大（第 15, 19, 22-24 节），喜乐的赞美达到了高潮。每当我们高唱这首诗，也应当激发自己信靠神，提升自己的心，称颂他的圣名。

### 大卫宣告他信靠神；信心的祷告

1 耶和華啊，我投靠你；求你叫我永不羞愧！2 求你凭你的公义搭救我，救拔我；侧耳听我，拯救我！3 求你作我常住的磐石；你已经命定要救我，因为你是我的岩石，我的山寨。4 我的神啊，求你救我脱离恶人的手，脱离不义和残暴之人的手。5 主—耶和華啊，你是我所盼望的；从我年幼，你是我所倚靠的。6 我从出母胎被你扶持；使我出母腹的是你。我必常常赞美你！7 许多人以我为怪，但你是我坚固的避难所。8 你的赞美，你的荣耀终日必满了我的口。9 我年老的时候，求你不要丢弃我！我力气衰弱的时候，求你不要离弃我！10 我的仇敌议论我；那些窥探要害我命的彼此商议，11 说：神已经离弃他；我们追赶他，捉拿他吧！因为没有人搭救。12 神啊，求你不要远离我！我的神啊，求你速速帮助我！13 愿那与我性命为敌的，羞愧被灭；愿那谋害我的，受辱蒙羞。

大卫在此为两件事祷告：求神叫他不羞愧，求神叫他的仇敌和逼迫他的羞愧。

I.他求神使他信靠他，永不羞愧，使他信心的盼望永不落空。凡是真信徒，都可坦然来到施恩座前，像大卫那样祈求；神所激发的盼望决不落空。请注意看：

1.大卫宣告他信靠神，用各样喜乐感恩的言辞重申他的宣告，并将他的宣告献给神，以此为祷告的依据。倘若我们全然信靠神，并且诚心诚意告诉他，那就是赞美神，也就是蒙他喜悦（第 1 节）：「耶和華啊，我投靠你！单单投靠你！我不管别人作何选择，我要选择雅各的神为我的帮助。」人若完全满足于神的全能，坚信他的应许，坚信他足以弥补我们一切不足，并且甘愿为他做任何事，受任何苦，不惜一切代价，便可坦然地说：耶和華啊，我投靠你！与神来往，必须投靠他；若不主动与他来往，那就是不投靠他的表现。你是我的岩石，我的山寨（第 3 节），你是我坚固的避难所（第 7 节），意思是：「我要飞奔而来，坚信在你里面有平安，在你的荫庇下有平安。若蒙你的保守，无人能伤害。你是我所盼望的，我所倚靠的（第 5 节）。你用你的话语向我显明你是我所盼望、所倚靠的。我的盼望在乎你，绝不徒然。」

2.他的经历说明他信靠神，也鼓励他继续信靠神（第 5-6 节）：「从我年幼，你是我所倚靠的；自从我能够分辨左右手，我就信靠你，并有许多信靠你的缘由；我从出母胎被你扶持。」自从他学会理性思维，就信靠神的良善，自从他生下来，就见证神的良善。注意：我们在出生和婴孩期

就沐浴在神的恩典眷顾之中，想到这点，就应当激励我们从小学习敬虔，一心尊他为大。他既是我们出生以来的帮助，也当成为我们一生的盼望。我们既在无能力时多多领受神的恩惠，就当在有能力时抓紧服事他。这句话出现在这里，成了诗人在眼下患难中的帮助；神不仅赐给他生命和形体，将他带出母腹来到世上，不致离开母腹而亡，没有一出来就断气，还使他成为神家中的一员：「是你将我带出母腹，归到你恩典的膀臂，归到你翅膀的荫下，进入你的圣约；你把我领进教会，作你婢女的儿子，生在你的家中（诗篇 116: 16）；所以：（1）我坚信你必保护我；你一向保抱我，现在也必不叫我跌倒；你造了我，必不离弃你手所造的工；当我软弱无助，你帮助了我，如今我同样无助，你必不抛弃我。（2）我决心要委身于你：我必常常赞美你，天天赞美你，利用各样机会赞美你。」

### 3. 他既信靠神，就向他求告：

（1）求神叫他永不羞愧（第 1 节），盼望他的怜悯，不致落空，不致羞耻。我们都可凭信心祷告，求他叫我们的信靠不致羞愧。盼望神的荣耀，就是不至于羞耻的盼望（罗马书 5: 5）。

（2）求神救他脱离仇敌的手（第 2 节）：「求你凭你的公义搭救我。你既凭公义审判世界，为受伤害的伸冤，惩罚伤害人的，求你也让我脱身（他在我们受试探的时候，总要给我们开一条出路；哥林多前书 10: 13）；求你侧耳听我，救我脱离患难（第 4 节）。神啊，求你救拔我脱离仇敌的手，他们快要把我撕碎了。」他求神搭救，有三个依据：[1.]是神鼓励他盼望得救：你已经命定要救我（第 3 节），意思是：你已经应许要救我；神的应许大有功效，经上常把神的应许说成是命定，好比：要有光，就有了光（创世记 1: 3）。他的话语一出，事就成了。[2.]仇敌的特点：乃是恶人，不义之人，残暴之人；神与他们为敌，乃是神的荣耀（第 4 节），因他是圣洁、公义、良善的神。[3.]许多人的眼目正注视着他（第 7 节）：「许多人以我为希奇；我落入不同寻常的患难中，又不同寻常地宣告信靠神，人人都在等着看结果。」也可理解为：「许多人以我为怪兽，人人敬而远之；耶和華若不是我的避难所，我必走投无路。世人离弃我，但神必不离弃我。」

（3）求神叫他以神为他永远的安息和平安（第 3 节）：求你作我常住的磐石，作我安歇的磐石，使我得安息。人若与神亲近，活出与他相通、信靠他的生活，凭信心藉着祷告不断求助于他，定睛于他，便可坦然以他为常住的磐石，永不动摇，任何权势不可撼动，并且可在任何场合下求助于他，他决不嫌弃。

（4）求神叫他常有感恩的缘由，满怀喜乐感谢神（第 8 节）：「如今我的口满有怨言，求你让我的口充满你的赞美，使我的盼望不至于羞耻，反倒叫傲慢的仇敌羞耻。」凡爱神的，都爱赞美他，渴慕终日赞美他，不只是晨祷晚祷，不只是一天七次（119: 164），而是终日赞美他，所说的一切话，都有荣耀神、赞美神的言辞。只要活着，就定意赞美他，并且盼望在更美的世界永远赞美他。

（5）求神在他衰败的岁月不致被弃（第 9 节）：我年老的时候，求你不要丢弃我；我力气衰弱的时候，求你不要离弃我。请注意看：[1.]他深感自己年迈：我力气衰弱。身体强壮，思维敏捷，视力健全，声音洪亮，手脚有力，这些到了老年都会衰败！生命尚存，力气不再，只剩劳苦愁烦（90: 10）。[2.]尽管年迈体弱，他仍渴慕神与他同在：求你不要丢弃我，不要离弃我，表示神若离弃他，他就必灭亡。被神所丢弃、所离弃，这在任何时候都是极可怕的事，在年老、力气衰弱的时候尤其是这样；因为唯有神才是我们心里的力量。但这也表示他坚信神不会丢弃他；神的忠心仆人坦然坚信不会在年老的时候被神所丢弃，不会在力气衰弱的时候被神所离弃。他不会随意离弃他的老仆人。大卫坚信这点，在此又祷告说（第 12 节）：「神啊，求你不要远离我；不要让我担心你会离开，不然我就极为悲惨。我的神啊！与我立约的神，求你速速帮助我，免得我沉沦。」

II. 他求神使阴谋陷害他的仇敌蒙羞。请注意看：1. 他们如何毁谤他（第 10-11 节）。他们阴谋极深，迫不及待，要取他性命：窥探要害我命（第 10 节），与我性命为敌（第 13 节）。他们的权势和阴谋相结合：彼此商议，并且大言不惭：神已经离弃他；我们追赶他，捉拿他吧。其实他们的前提大错特错：义人遭难，暂时不能脱身，没有很快得救，出人意料，但这并不说明神离弃、

撇弃了他。他们以为义人被离弃，别人也以为他被离弃，但神不离弃。既然前提错了，结论自然就荒谬：以为神离弃他，就当赶紧追赶捉拿，必能得手。正所谓：你所击打的，他们戏说他的愁苦（69：26）。他们说这话，是想叫大卫灰心，好比西拿基立试图吓唬希西家，说神与他为敌：现在我上来攻击毁灭这地，岂没有耶和华的意思吗（以赛亚书 36：10）？诚然，倘若神离弃，那就必无人搭救；但这些人明知自己要永远被神所离弃，却反过来这样羞辱大卫，那就简直是荒谬。我的仇敌啊，不要向我夸耀。我虽跌倒，却要起来（弥迦书 7：8）。他离弃我们不过片时，却要以永远的慈爱将我们收回（以赛亚书 54：7-8）。2.他的正义祈祷，乃是藉着先知的灵，不是冲动的灵（第 13 节）：「愿那与我性命为敌的，羞愧被灭。若不能藉着悔改而羞愧，并且得救，那就让他们羞愧，遗臭万年，永远灭亡。」若有人把神和他百姓的尊荣变为羞辱（4：2），神就必叫他们的尊荣变为羞辱。

### 喜乐赞美；在盼望中喜乐

14 我却要常常盼望，并要越发赞美你。15 我的口终日要述说你的公义和你的救恩，因我不计其数。16 我要来说主—耶和华大能的事；我单要提说你的公义。17 神啊，自我年幼时，你就教训我；直到如今，我传扬你奇妙的作为。18 神啊，我到年老发白的时候，求你不要离弃我！等我将你的能力指示下代，将你的大能指示后世的人。19 神啊，你的公义甚高；行过大事的神啊，谁能像你！20 你是叫我们多经历重大急难的，必使我们复活，从地的深处救上来。21 求你使我越发昌大，又转来安慰我。22 我的神啊，我要鼓瑟称赞你，称赞你的诚实！以色列的圣者啊，我要弹琴歌颂你！23 我歌颂你的时候，我的嘴唇和你所赎我的灵魂都必欢呼；24 并且我的舌头必终日讲论你的公义，因为那些谋害我的人已经蒙羞受辱了。

大卫因为信靠神，以神为盼望，就一下子沉浸在圣洁的喜乐和称赞中；第 14 节显示他的声音忽然改变；他不再惧怕，他的盼望升高，祷告成了感恩：「任凭仇敌胡言乱语，我却要常常盼望，在任何环境下都要盼望，哪怕是乌云密布；我要活在盼望中，直到永远。」既然所盼望的神决不食言，那就愿我们的盼望不至于羞耻，且要多多称赞他。「仇敌越毁谤我，我就越靠近你；越发赞美你，胜过以往。」我们活得越久，就越应该懂得如何赞美神，越要多多赞美他。我要多多赞美你，以往的赞美之词加在一起，仍远远不够。我们称颂神恩典的荣耀，把心里的赞美之词全都说出来，仍有许多要说的；赞美之词没有穷尽，所以不可厌倦。在这段经文中：

1.他的信心和盼望坚定不移，真是美事。请注意看：

1.他的指望（第 16 节）：（1）神的大能：「我要来说主—耶和华大能的事；我不会垂头丧气，我要激发自己，在工作与争战中勇往直前，不靠自己的能力，乃是靠神的大能，全然仰望他，倚靠他护理的大能和恩典的大能。」我们要常常诉说神的大能，仰望他在我们里面动工，使我们有意愿有能力。（2）神的应许：「我单要提说你的公义，意思是：你所说的每一句话都信实，你所安排的每一件事都公平，你恩待信靠你的百姓。这些我都要提说，作为求你施怜悯的依据。」我们可将此应用于基督的义，也称为神的义，因信耶稣基督，有律法和先知为证（罗马书 3：21-22）；我们要倚靠神的大能得帮助，倚靠基督的义蒙悦纳。公义、能力，唯独在乎耶和华（以赛亚书 45：24）。

2.他的盼望。

（1）他盼望年迈时神不离弃他，对他一如既往，直到永远（第 17-18 节）。请注意看：[1.]年幼时神为他做了什么：自我年幼时，你就教训我。年幼时父母给他的良好教育和教训，他都归功于神，以此为极大的恩惠。我们从小就在神的事上受教，年幼时就熟读圣经，这是一种福份，也是称颂神的缘由。[2.]成年后他为神做了什么：传扬神奇妙的作为。年幼时得了好处，长大后就要做好事，要把所领受的不断行出来。要承认神一切良善的作为都是奇妙的作为；我们何等不配，他却为我们多行奇事，所以要感到希奇，并且要多多传扬，荣耀神，造就人。[3.]年老时渴望神为他做什么：我到年老发白的时候，今世即将过去，来世即将到来，神啊，求你不要离弃我。这就是他所渴望、所盼望的。人若从小在神的事上受教，且一生荣耀他，便可确信到了年老发白的时候，神决不会离弃，不会任凭他们无助无安慰，必使他们衰败的日子成为一生中最好的日子，以致能够坦然地说年老的时候有喜乐（传道书 12：1）。[4.]年老时渴望为神做什么：「我要将你的

能力指示下代，把我的经历传给下一代，为后代的缘故，把我所看见的记录下来，指示后世的人。」只要活着，就要努力荣耀神，努力彼此造就；人若深深经历过神的良善，就当利用自己的经验造福于他人。凡久为基督门徒的，都有责任为后世留下美好的见证，证明信仰的权能、喜乐和好处，证明神应许的真实性。

(2) 他盼望神使他复兴，把他从眼下的困境救出来 (第 20 节)：你是叫我们多经历重大急难的，比别人经历得都多，但你必使我们复活。注意：[1.] 神的圣民和仆人再好，在今世也难免经历重大急难。[2.] 圣民遭遇患难，应当视作是神的手，这有助于减轻他们的苦难，觉得轻省。他没有说：「你把这些苦难压在我身上；」而是说：「你使我们经历这些苦难，」像是慈父叫孩子看见刑杖，便觉得畏惧。[3.] 属神百姓的处境再艰难，他也能复兴他们，提升他们。即便他们死了，他也能叫他们复活；参考哥林多后书 1: 9；即便被埋葬，他也能把他们从地的深处救上来；再沮丧的心灵也能振奋，再消沉的心思也能提升。[4.] 我们在患难中若能畏惧神的手，便可坚信在合宜的时候蒙拯救脱离患难。眼前的患难虽又大又急，但不能拦阻我们欢喜复活，从地的深处救上来。至大的主就是如此；这段经文似乎有所指：父神叫他多经历重大急难，又使他复活，从坟墓里救上来。

(3) 他盼望神不但救他脱离患难，还赐给他前所未有的尊荣和喜乐 (第 21 节)：「你不但使我昌大，还要越发昌大，在患难之后，使我得着更好的份；你不但安慰我，还四面环绕安慰我<sup>1</sup>，使我周围不再有幽暗或恐吓。」注意：神有时将他百姓的苦难转化为更加昌大，乌云散去，日光更加明亮。倘若神把百姓的苦难转化为福份，最终就必使他们越发昌大，越有尊荣；倘若他四面环绕安慰他们，叫他们受多少苦，就得多少安慰，他们就不该有怨言。主耶稣复活，从地的深处救上来，他就越发昌大，进到那摆在前面的喜乐 (希伯来书 12: 2)。

(4) 他盼望他的仇敌都蒙羞受辱 (第 24 节)。他的语气十分肯定，像是已经发生一般，于是就夸耀说：谋害我的人已经蒙羞受辱了。他得尊荣就意味着仇敌蒙羞，他得安慰就意味着仇敌烦恼。

II. 他如何在喜乐和赞美中敞开心怀，在盼望中喜乐歌唱，因我们得救是在乎盼望 (罗马书 8: 24)。

1. 他述说神的公义和救恩，视作大事，乃是他所非常熟悉并且情有独钟的；他渴望神因此得荣耀，也渴望别人都能明白神的公义和救恩 (第 15 节)：我的口终日要述说你的公义和你的救恩 (第 15 节)，我的舌头必终日讲论你的公义 (第 24 节)，两次提到终日，仿佛特别喜爱神的公义。神的公义包括许多方面：他公义的本性，公义的旨意，所赐的律法公义，叫人可以谨守，所赐的应许公义，叫人可以倚靠，还有他儿子为我们称义的缘故所带来的永义。神的公义和救恩在此相提并论，无人可将其分开，也别指望得救恩而不要公义；参考 50: 23。倘若我们渴慕神的公义和救恩，就当终日述说神的公义和救恩，因为神的公义和救恩没有穷尽。

2. 他说起神的公义和救恩时充满希奇，仿佛惊叹神的慈爱和恩典是何等长阔高深：「因我不计其数 (第 15 节)。你给我的诸般恩惠太多太大，我数不过来 (若真要数，定比海边的沙还要多；参考 40: 5)；尽管数不胜数，我仍要述说，并且每次述说，都有新意 (第 19 节)。」神的公义甚高，为百姓所行的甚大，两者相加，我们便可说：神啊，谁能像你！这就是赞美，是承认他本身完美，所行的也尽都完美：(1) 无法想象：又高又大，高过我们所能领会，大过我们所能理解。(2) 无可比拟：无人像他，无人具备像他那样的作为。神啊，谁能像你！天上没有，地上也没有，天使不能比，君王也不能比。神是独一的；若不承认他是独一的，就不是正确称颂他。

3. 他说起神的公义和救恩时满有喜乐欢愉的言辞 (第 22-23 节)。请注意看：

(1) 如何赞美神：[1.] 以他为信实的神：我要称赞你，称赞你的诚实。神藉着他的话语显明自己；我们称赞他话语诚实，就是称赞他。我们凭信心坚信他是信实的，就是称赞他的诚实。[2.] 以他为立约的神：「我的神啊！我公开宣告你是我的神。」我们无论是祷告还是颂赞，都要仰望神为我们的神，归在他的名下，和他亲近，归荣耀给他。[3.] 以他为以色列的圣者，为他子民以色列

<sup>1</sup>钦定本将第 21 节中「又转来安慰我」译作「四面环绕安慰我」。

的神，他在那民中因为圣洁而得荣耀，因与他们立约而显得信实。神乃为圣者，这是他的荣耀；他又是以色列的圣者，这是他百姓的荣耀。

(2) 如何表达他的喜乐和欢愉：[1.]用手，弹奏圣乐—鼓瑟弹琴；大卫是琴瑟的好手，他把最好的技能用来称赞神，也感动别人。[2.]用口，高唱圣歌：「我要欢呼，要荣耀你，渴望蒙你的悦纳。」[3.]用心，又弹奏又歌唱：你所赎我的灵魂必欢呼。注意：第一，圣洁的喜乐是感恩赞美的灵魂和生命。第二，若不用心，就不能向神奏乐歌唱。我的嘴唇必欢呼，但这不算什么；若只是动嘴皮子，动得再多也是枉然；灵魂也要动，要发自内心称颂他的圣名，不然我们的欢呼就没有什么价值。第三，蒙救赎的灵魂应当是喜乐感恩的灵魂。我们在赞美神时最应该颂赞的，就是他的救赎之工。被杀的羔羊为我们代赎，使我们归向神，他配得一切的称颂和赞美。

## 第七十二篇

前面那首诗是大卫晚年时所作，看来这首也是如此；因为此时所罗门正准备登基为王。前面那首是大卫为自己祷告，这首则是为他儿子兼王位继承人祷告；耶西的儿子大卫的祈祷，以这两首诗作为结束，正如本诗结尾所言。倘若我们生前有神的同在，又能指望那些在我们以后来的，当我们在天上赞美神的时候，他们能在地上赞美他，那就是美满人生。这首诗的标题是：为所罗门所写的诗；可能是由大卫口述，更确切地说，是由那可称颂的圣灵口述给他。他在即将离世之际，蒙圣灵引导，定下了继位的事，传令宣告所罗门为王（列王纪上 1: 30 等）。然而，尽管所罗门的名字出现在这里，本诗却是预言以所罗门为预表的基督国度。大卫晓得神的意思：神要从他的后裔中，兴起基督坐在他的宝座上（使徒行传 2: 30）。他在此为基督作见证，即便预见到后世将不如自己所期望的那样与神同在，那样强大，那样美善，但因为他展望基督国度的荣耀，便在临死时深得安慰。大卫在诗中：I.先是为他的后继作简短祷告（第 1 节）。II.随即进入一段很长的预言，关乎他后继作王的荣耀（第 2-17 节）。III.最后赞美以色列的神（第 18-20 节）。每当我们歌唱这首诗，要定睛于基督，赞美他为王，并且欢喜快乐，因为我们是他的臣民。

### 为所罗门祷告

1（所罗门的诗。）神啊，求你将判断的权柄赐给王，将公义赐给王的儿子。

这节经文是为王祷告，为王的儿子祷告。

I.我们可理解为所罗门：神啊，求你将判断的权柄赐给他，将公义赐给他。求你使他成人，成为王；求你使他成为一个义人，一个好王。1.这是父亲为他儿子的祷告，是临死时的祝福，好比列祖临死给众子留言一般。我们能为自己的儿女向神所求最美的事，就是求他赐给他们智慧和恩典，使他们明白自己的本份，行出自己的本份；不是求神赐给他们富贵和名誉，而是赐给他们智慧和聪明的心。大卫自己的儿子要继位，令他深感安慰，但更令他安慰的，是他的儿子又能断案，又行公义。大卫曾为他提供良好教育（箴言 4: 3），曾把判断的事和公义的事教导给他，但这还不够，除非是神将判断的权柄赐给他。当父母的不能把恩德传给儿女，但可以藉着祷告，将他们领到施恩的神面前，并且寻求神不会徒然，因为他们的祷告即便不蒙应允，也会带着安慰回到自己的心里。2.这是君王为他后继的祷告。大卫作王期间秉公行义，如今他求神使他儿子也能如此行。我们也当这样关怀自己的后代，渴望那些在我们以后的，在他们的年日事奉神更多更好，超过我们自己。人若不关心身后的世界如何，教会如何，那就是不爱神，不爱人，就是心胸狭窄。3.这是臣民为君王的祷告。大卫似乎作这首诗，是为了给众人使用，好叫他们歌唱的时候为所罗门祷告。想要过上平静安稳的日子，就应当为君王和一切掌权者祷告，求神将判断的权柄和公义赐给他们。

II.我们也可理解为基督；这不是说他为我们代求，也需要我们为他代求，而是说：1.这是旧约会众的祷告，求神差遣弥赛亚，会众的王，锡安山上的君，万王之王曾论到他说：你是我的儿子（2: 6-7）。审判的事都交给了他，求他快来！我们也当这样，求基督快快再来，那时他要按公义审判天下（使徒行传 17: 31）。2.这是所有真信徒表达自己的满足，因为主耶稣从父神领受了审判的权柄：「愿他得着天上地上一切权柄，愿他作耶和華我们的义；神为一切属他的人所预备的恩典，愿神都交托与他，好叫他赐给我们。」

## 弥赛亚国度

2 他要按公义审判你的民，按公平审判你的困苦人。3 大山小山都要因公义使民得享平安。4 他必为民中的困苦人伸冤，拯救穷乏之辈，压碎那欺压人的。5 太阳还存，月亮还在，人要敬畏你，直到万代！6 他必降临，像雨降在已割的草地上，如甘霖滋润田地。7 在他的日子，义人要发旺，大有平安，好像月亮长存。8 他要执掌权柄，从这海直到那海，从大河直到地极。9 住在旷野的，必在他面前下拜；他的仇敌必要舔土。10 他施和海岛的王要进贡；示巴和西巴的王要献礼物。11 诸王都要叩拜他；万国都要事奉他。12 因为，穷乏人呼求的时候，他要搭救；没有人帮助的困苦人，他也要搭救。13 他要怜恤贫寒和穷乏的人，拯救穷苦人的性命。14 他要救赎他们脱离欺压和强暴；他们的血在他眼中看为宝贵。15 他们要存活。示巴的金子要奉给他；人要常常为他祷告，终日称颂他。16 在地的山顶上，五谷必然茂盛（或译：有一把五谷）；所结的谷实要响动，如黎巴嫩的树林；城里的人要发旺，如地上的草。17 他的名要存到永远，要留传如日之久。人要因他蒙福；万国要称他有福。

这段经文在所罗门作王的影像之下，预言基督国度的繁荣和永久。这番话出现在这里：1. 乃是作为祷告的依据：「耶和華啊，求你将判断的权柄和公义赐给他，他要按公义审判你的民，成就他升为高的目的（第 2 节）。求你施恩给他，也施恩给你的百姓，就是顺从他的治理、从中得益处的人。」因为神爱以色列人，所以立他作他们的王，使他秉公行义（历代志下 9: 8）。只要我们相信所求的与神的教会普遍有益，便可凭信心与神较力，求他施恩。2. 乃是作为平安的回应。我们藉着信心的祷告回应神施怜悯的应许，神也藉着施怜悯的应许回应我们信心的祷告。这段预言明显指向弥赛亚国度，因为其中有许多话不适用于所罗门王朝。他所掌管的政权在起初确有不少公义和平安，但在作王的后期，则多有患难和不义。这里所说的国度要像太阳那样永存，但所罗门的国度却很快消亡了。所以连犹太解经家们也都将之理解为弥赛亚国度。

让我们分析一下这其中许多又大又宝贵的应许，这些都只能在基督国度完全应验；不过其中也有些部份应验在所罗门作王期间。

I. 这将是公义的政权（第 2 节）：他要按公义审判你的民。比较以赛亚书 11: 4。基督国度的律法与永恒的公平法则相吻合；所建立的大法庭要废去律法的严酷，乃是公平的法庭；并且他的最后审判不徇情面。他国度的平安乃是以公义为基础（第 3 节）；唯有公义如海浪，平安才能如河水（以赛亚书 48: 18）。他要按公义审判天下（使徒行传 17: 31）。

II. 这将是平安的政权：大山小山都要使民得享平安（第 3 节）；哈蒙德博士说这指的是所罗门国度里的各级法庭。国中大有平安（第 7 节）。所罗门这个名字，意思是平安，他作王期间也平安，以色列安享前朝所得的胜利果实，保持了前朝所得的平静安康。但平安尤其是基督国度的荣耀，因为他的国度发扬光大之处，必有神与人和好，人与人也和好，并且杀戮一切仇敌；他是我们的平安。

III. 这个政权特别保护困苦人和穷乏人：他要审判你的困苦人（第 2 节）。这些都是属神的困苦人，因持守良心而困苦；这个国度必特别眷顾他们，凭公义为他们审判，特别顾念他们的案件，特别为他们伸冤。他必施行审判，拯救困苦人和穷乏之辈（第 4 节）。这点在后面再次强调（第 12-13 节），表示基督必为受冤屈的困苦人伸张正义。他要拯救穷乏之辈，使他们不必倚靠欺压他们的，他也必拯救困苦人，因为他们在世上无助，帮助他们是他的荣耀，也因为他们向他呼求，他就回应他们的祷告，应许帮助他们；他们藉着祷告把自己交托他（10: 4）。穷乏人祈求他的怜悯，他就放过他们，不愿严严待他们；他要拯救他们的灵魂，他们所渴望的也正是如此。虚心的人有福了！因为天国是他们的（马太福音 5: 3）。基督是穷乏人的王。

IV. 骄傲的欺压者要被追讨：他要压碎那欺压人的（第 4 节），要夺去他们的能力，使他们不可伤人，要他们因所造成的伤害受惩罚。饶恕被征服的，败坏骄傲的，这是好王的职责所在。魔鬼是大大的欺压者，基督要将他压碎，要毁灭他的国。他要以嘴里的气杀戮恶人（以赛亚书 11: 4），要救赎他的百姓脱离欺骗和强暴<sup>1</sup>（第 14 节）。他要救他们脱离撒但的权势；撒但乃是那古

<sup>1</sup>钦定本将第 14 节中的「欺压和强暴」译为「欺骗和强暴」。

蛇，用欺骗的手段叫他们陷入网罗，又是那吼叫的狮子，用强暴的手段威吓吞吃他们。他们的血在他眼中看为宝贵，撒但或其爪牙以欺骗和强暴的手段要流他们的血，哪怕只流一滴，他也要追讨。基督是王，虽然他有时呼召臣民抵挡罪恶，到流血的地步（希伯来书 12: 4），但他决不挥霍他们的血，也不会叫他们白白流血，除非是考虑到他和他们的荣耀，叫仇敌恶贯满盈。

V. 信仰要在基督的国里大放异彩（第 5 节）：太阳还存，月亮还在，人要敬畏你。所罗门诚然建造了圣殿，百姓在他治下敬畏神，敬拜神，却不能持久；所以这一定是指基督国度而言，所有的臣民都持久敬畏神，因为基督信仰有一种直接的倾向，一种强有力的影响，可以扶持并发扬自然信仰。信基督的，都持久敬畏神，因此，所传的永远福音是：应当敬畏神，将荣耀归给他（启示录 14: 7）。并且基督的国不仅提倡敬畏神，也提倡人间的公义和爱心（第 7 节）：在他的日子，义人要发旺；要有公义行出来，行公义的，要被提拔。公义要增多，要得好名声，也要掌权。基督的律法写在人心里，使人诚实正直，把人所当得的都给人；也使人活在爱中，多多产生平安的果效，将刀打成犁头（以赛亚书 2: 4）。圣洁和爱在基督的国里都要永存，决不衰残，因为只要日月尚存，国中臣民都要敬畏神；基督信仰既因众人的拥戴，在世上站稳脚跟，就必坚立，直到时间的末了，又因自身的权能，在人心里站稳脚跟，就必存留在人心，直到离世，日月星辰黯淡（指身体衰败的日子）。世界多变，人生多变，基督的国必坚立自己；倘若人人都敬畏神，如日月之久，平安也必如日月之久。教会的平安，心灵的平安，都要在纯洁和敬虔中持续下去，如日月之久。

VI. 基督政权必使一切信他爱他的臣民大得安慰（第 6 节）：他藉着圣灵的恩典和安慰，必降临，像雨降在已割的草地上；不是被割尽的草地，而是还要生长发旺的草地。基督的福音好比雨露，使坚硬的地得软化，干涸的地得滋润，使之发芽结实（以赛亚书 55: 10）。愿我们的心因这雨露而得滋润（希伯来书 6: 7）。

VII. 基督的国度要扩展，大大加增：

1. 疆界扩张（第 8 节）：他要执掌权柄，从这海直到那海（从南海到北海，从红海到地中海），从大河（幼发拉底河或尼罗河）直到地极。所罗门的疆界辽阔（列王纪上 4: 21），乃是按照所应许的（创世记 15: 18）。但这句谚语般的表达不具体说是哪个海，哪条河，表示主耶稣的王权是普世性的。他的福音已经（或将要）传遍天下（马太福音 24: 14），当外邦人的数目满足的时候，世上的国要成为他的国（启示录 11: 15）。（1）他的疆界要延伸到曾经不认识他的地方：住在旷野的，远离大路的，孤陋寡闻的，都必听见救赎主的大好消息，蒙他的救赎，必在他面前下拜，相信他，接纳他，敬拜他，负他的轭。我们在主耶稣面前，若不下拜，就必折断。若折断，就必灭亡；若下拜，就必存到永远。（2）他的疆界要延伸到曾经敌对他、与他相争的地方：他的仇敌必要舔土；必被倾倒在地，卧在尘埃，必舔土以泄愤，必饥不择食，以吃土为乐事，必像蛇那样吃土（创世记 3: 15），本是蛇的种类；仇敌如此卑下，他岂不是要管辖他们吗？

2. 附属国尊贵。他不但要管辖住在旷野草屋里的贫民，还要管辖住在王宫的（第 10 节）：他施和海岛的王要进贡，远离以色列的遥远地方，外邦人的海岛（创世记 10: 5），那里的王要视他为主宰，臣服在他以下，倚靠他保住自己的王冠。他们要祈求他的恩惠，视他为自己的利益，听他的智慧话。这应验在所罗门身上（那时，普天下的王都求见所罗门，要听神赐给他智慧的话；他们各带贡物来献给他；历代志下 9: 23-24）；也应验在基督身上：东方的博士（可能是国中首屈一指的人物）来朝拜他，并献上礼物（马太福音 2: 11）。他们必将自己献给他，这也是我们能献给基督的最好礼物，若不献上自己，别的礼物都不蒙悦纳；参考罗马书 12: 1。他们要献礼物，就是祷告和赞美的灵祭，献给基督，以他为神，以他为坛，他乃是使礼物成圣的坛。他们归向神，经上称之为：所献上的外邦人（罗马书 15: 16）。是的，诸王都要叩拜他，或向他尽义务，或听候他的审判，迟早都要如此（第 11 节）。他们要拜倒在他面前，或作为听命的臣民，或作为被征服的囚犯，或祈求他的怜悯，或等候他的审判。诸王顺服，百姓自然也顺服：万国都要事奉他；人人都受邀参与事奉；万民中都有人加入事奉，人必奉他的名烧香，献洁净的供物（玛拉基书 1: 11）；参考启示录 7: 9。

VIII.所有的臣民都必尊崇他，热爱他（第 15 节）：他必活着<sup>1</sup>；他的臣民都渴望他活着（国王万岁！），因为他曾说：因为我活着，你们也要活着（约翰福音 14: 19）；并且有为他作见证的说，他是活的，他是长远活着，替他们祈求（希伯来书 7: 8, 25）。他必活着，必繁荣兴旺；并且：1.必有礼物献给他。尽管没有礼物他也能活着，因他并非离不开人的礼物或服事，但示巴的金子要奉给他；金子是最贵重的金属，而示巴的金子也许是上好的金子；他既是那上好的，事奉他就必须用上好的。世上最有财富的，能随意用金子的，都要把金子奉给他，用金子事奉他，用金子做善事。经上说：你要以财物尊荣耶和华（箴言 3: 9）。2.人要常常为他祷告，不断祷告。百姓为所罗门祷告，有助于使他和他的王权成为众人的祝福。为君王和一切掌权者祷告、代求、感恩，这是臣民的义务；这不是为了恭维他们（恭维的事常有发生），而是为大众谋利益。这点如何应用在基督身上呢？他不需要我们的祷告，也不从中得益处。但旧约圣民祈祷他的到来，常常为之祷告，称他为：那将要来的。如今他果然来了，我们就当求神使福音广传，使他的国度扩张，他把这叫做为他祷告（和散那归于大卫的子孙，高高在上和散那），并且我们要祷告，求他再来。这句话也可理解为：人要常常藉着他祷告，或因他的缘故祷告；我们无论向父神求什么，都要奉他的名，倚靠他的代求。3.人要称颂他，因他的智慧、公义和良善高唱颂歌：终日称颂他。终日奉他的名祷告，就是归荣耀给他。政权若成了百姓的祝福，百姓就当为它说好话；基督徒更应当称颂耶稣基督，终日称颂他，因为他们所有的都从他而来，又对他负有最高的义务。

IX.在他治理下，粮食和人口都必奇妙增长，乡村的五谷和城里的居民都大大增长（第 16 节）。1.乡村的五谷必茂盛。在地的山顶上撒一把五谷，在人看来只有一点，所结的谷实要摇动如黎巴嫩，长得像树林，稠密、高耸、稳固，好比黎巴嫩的香柏树。即便在山顶，地也要结出一把一把的，表示极丰极盛（创世记 41: 47），好比说房顶上的草，收割的不够一把（129: 6-7）。这可理解为弥赛亚时代福音的种子结出奇妙的果实。一把种子撒在外邦世界崎岖光秃的地上，产生奇妙的丰收献给基督，其果实摇动像黎巴嫩。地里的庄稼熟了（约翰福音 4: 35；马太福音 9: 37）。芥菜种长成了大树。2.城里的人口必加增：城里的人要发旺，如地上的草，数不胜数，郁郁葱葱。福音教会乃是神在人间的城，必多有兴旺的迹象，许多人要加入进去，在里面的也全然喜乐。

X.他的政权必永存，这是他的荣耀，也是臣民的喜乐。主耶稣要永远为王；这只能理解为他，不能理解为所罗门。唯有基督，人才要敬畏他，直到万代（第 5 节），才会好像日月长存（第 7 节）。1.君王的荣耀是不朽的，永不褪色（第 17 节）：他的名要存到永远，尽管黑暗权势千方百计作恶，要亏损他的光环，隔断他的光线；他的名要存留，要永存；要传扬。地上列王的名在后代得以存留，基督的名在自己得以存留。他的名要传给后代。只要世界尚存，万国都要称他有福，都要因他的缘故称颂神，不断称颂他，以他为乐。到了时间的末了，到了永恒，他的名要被称颂，要常被提到；万口都称颂他的名，万膝都向他的名跪拜。2.百姓的福乐也是普世性的，是完全的，永远的：人要因他蒙福，真正蒙福，永远蒙福。这明显指的是神给列祖的弥赛亚应许：地上的万族都要因他得福（创世记 12: 3）。

### 感恩和祷告

18 独行奇事的耶和华—以色列的神是应当称颂的！19 他荣耀的名也当称颂，直到永远。愿他的荣耀充满全地！阿们！阿们！20 耶西的儿子—大卫的祈祷完毕。

前面那段关于弥赛亚和他国度的预言如此壮观，这里用发自内心的祷告和称颂作为结束，实在是恰如其分。

I.诗人在此因着这里的预言和应许而满心感恩（第 18-19 节）。神的话字字千斤，我们大可放心，即便尚未成就，也有足够的缘由感谢他所说的。我们应当承认神是配得称颂的，因他为世界、为教会、为世人、为他自己的儿女，在护理国度和恩典国度都行了大事，因他把一切权柄都交在救赎主手里。我们应当激发自己，激发自己的内心，大大称颂他，并且盼望别人也能这样称颂他。神是应当称颂的，就是说，他荣耀的名是应当称颂的；因为唯有奉他的名我们才能荣耀他，称颂他，即便如此，他的名也超乎一切称颂和赞美（尼希米记 9: 5）。愿他的名永远得称颂，他的名

<sup>1</sup>钦定本和多种译本将第 15 节中「他们要存活」译为：他必活着；用单数第三人称。

必永远得称颂，他的名配得永远的称颂，我们盼望永远称颂他的名。这里教导我们要称颂基督的名，在基督里称颂神，因为他为我们所行的，都是藉着他。我们要称颂他：**1.**因他是耶和華神，自有永有的存在，我们的主宰。**2.**因他是以色列的神，与那民立约，受他们的敬拜，并且所行的乃是按着给雅各的应许，给亚伯拉罕的怜悯。**3.**因他是独行奇事的神，他的创造和护理都是独行奇事，他的救赎之工更是独行奇事，胜过他的创造和护理。人所行的又少，又普通，微不足道，即便如此，若离开了他还是不能行。但神所行的乃是靠他自己的能力，并且都是奇事，圣民和天使都为之永远赞叹。

II. 他迫切祷告，求神成就这里的预言和应许：愿他的荣耀充满全地；当他施和海岛的王来献礼物的时候，他的荣耀就充满了全地。神如此恩待这个世界，但地上却似乎看不见他的荣耀，很少有人事奉他，归荣耀给他，实在是可悲。因而凡愿意神得荣耀、世人蒙福的，都不禁渴望全地充满他荣耀的彰显，因他荣耀的缘故发出感恩的回应。愿每一颗心，每一张嘴，每一个聚会，都充满颂赞神的声音。大卫在这段祷告中的迫切感和他心里所想的，在此表露无遗：**1.**他以双倍的印记作为这段祷告的结束：「阿们！阿们！我一遍又一遍地说，我说了，也愿别人都说，都认同我的祷告，认同所有圣民的祷告，万众一心。愿人都尊你的名为圣，愿你的国降临（马太福音 6: 9-10）。」**2.**他以这段祷告作为自己生命的结束（第 20 节）。这是他所写的最后一首诗，尽管没有编排在诗篇的最后；这是他临终时所写，写完就呼出了最后一口气：「愿神得着荣耀，愿弥赛亚国度建立，且在世上得坚立。我已满足，别无所求。耶西的儿子一大卫的祈祷完毕。即便如此，主耶稣啊，求你快来！」