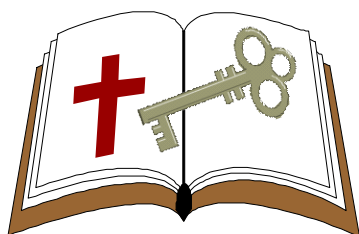


释 经 学

(普遍原则及特殊文体)



王承恩牧师归编
同舟团契实用系列丛书

如何明白圣经

每个信徒需要明白圣经，传道人比信徒就更需要先明白圣经！这是神的教导，但传道人又如何明白呢？这就需要经过几个途径：

1 在生命上--重生

【林前 2:11-14】**11** 除了在人里头的灵，谁知道人的事。像这样，除了神的灵，也没有人知道神的事。**12** 我们所领受的，并不是世上的灵，乃是从神来的灵，叫我们能知道神开恩赐给我们的事。**13** 并且我们讲说这些事，不是用人智慧所指教的言语，乃是用圣灵所指教的言语，将属灵的话，解释属灵的事。**14** 然而属血气的人不领会神圣灵的事，反倒以为愚拙。并且不能知道，因为这些事惟有属灵的人才能看透。

2 在灵性上--祷告

【诗 119:18】求你开我的眼睛，使我看出你律法中的奇妙。

3 在知识上--解释

【诗 119:130】你的言语一解开，就发出亮光，使愚人通达。

【提后 2:15】你当竭力，在神面前得蒙喜悦，作无愧的工人，按着正意分解真理的道。

↗竭力，在神面前得蒙喜悦，（作无愧工人的态度）

你当……作无愧的工人……

↘按着正意分解真理的道。（作无愧工人的工作）

(1) 需要神仆指教

【徒 8:31】他说，没有人指教我，怎能明白呢？于是请腓利上车，与他同坐。

【徒 18:24-26】**24** 有一个犹太人，名叫亚波罗，来到以弗所。他生在亚力山太，是有学问的，最能讲解圣经。（学问或作口才）。**25** 这人已经在主的道上受了教训，心里火热，将耶稣的事，详细讲论教训人。只是他单晓得约翰的洗礼。**26** 他在会堂里放胆讲道，百基拉，亚居拉听见，就接他来，将神的道给他讲解更加详细。

(2) 需要圣灵光照

【约 16:12-13】**12** 我还有好些事要告诉你们，但你们现在担当不了（或作不能领会）。**16:13** 只等真理的圣灵来了，他要引导你们明白（原文作进入）一切的真理。因为他不是凭自己说的，乃是把他所听见的都说出来。并要把将来的事告诉你们。

【弗 1:17】求我们主耶稣基督的神，荣耀的父，将那赐人智慧和启示的灵，赏给你们，使你们真知道他。

(3) 需要耶稣开启

【路 24:45】于是耶稣开他们的心窍，使他们能明白圣经。

目 录

上部---普遍原则.....第 003 页

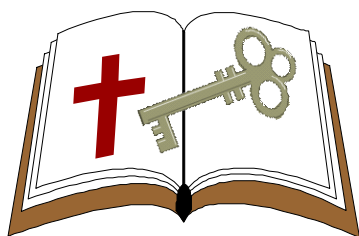
第 一 章	上文下理.....	第 005 页
第 二 章	当时背景.....	第 016 页
第 三 章	整体大纲.....	第 035 页
第 四 章	文法结构.....	第 051 页
第 五 章	归纳经题.....	第 057 页
第 六 章	经句属性.....	第 063 页
第 七 章	修辞用语.....	第 075 页
第 八 章	表征用意.....	第 083 页
第 九 章	以经解经.....	第 098 页
第 十 章	逻辑推理.....	第 117 页
第 十 一 章	灵义商榷.....	第 123 页

下部---特殊文体.....第 129 页

第 一 章	比喻文体.....	第 131 页
第 二 章	预表文体.....	第 145 页
第 三 章	预言文体.....	第 156 页
第 四 章	诗歌文体.....	第 177 页
第 五 章	律法文体.....	第 184 页

释 经 学

(上部--普遍原则)



【提后 2:15】你当竭力，在神面前得蒙喜悦，
作无愧的工人，按着正意分解真理的道。

圣经是世上最伟大的书，
研读它是最高度的享受，
明白它是最重要的任务。

——韦力尔

上部——普遍原则

这是释经学一般性的原则，实用于圣经中任何的文体。它的特点就是普遍的实用性，其中包括上文下理、当时背景、整体大纲、文法结构、以经解经等。

圣经历经较长的时间而写成，它经过历史不同的时代和各种背景，并且它的文字记录也是不同的（旧约希伯来文，新约希腊文）。所以，要了解圣经的真理确实是一件不容易的事，只有一位圣经的导师——圣灵，祂能光照引导人明白圣经：

【约 16: 13】只等真理的圣灵来了，他要引导你们明白（原文作进入）一切的真理。因为他不是凭自己说的，乃是把他所听见的都说出来。并要把将来的事告诉你们。

因此，有许多人认为只要有圣灵的光照和指教，不需要掌握释经原则也可以明白圣经。其实，这是错误的理解。因圣灵作工不是机械性的，并且在神启示人写圣经的时候就已经把这些释经原则运用在里面。所以，在人有正常理智的情况下，人需要掌握这些释经的原则，当人掌握这些原则，并按这些原则来解释圣经时，这才真正是照着神的指导来解经。

第一章 上文下理

任何一种文体，无论是故事，讲道，文章等，都可以借着一些普遍性的原则解释清楚。首先第一个原则就是借着上文下理来解释。

解释圣经只从一节，一句，一字下手，若不根据上下文，一定会犯断章取义的错误，所讲的只限于那一句的字面，决不能达到正意。我们看某段经文要先看上文讲的是什麼，下文又提到的是什麼，这样，才会对这段经文的含意有全面正确的解释。

一 上文下理的重要

解经原则中最重要的，首推“上文下理”的原则。事实上，许多其他解经的原则都是以它为前提。米高逊在他的《圣经解释》一书中强调“上文下理”对解经的重要性：

“上下文的原则非常重要，因为人的思想通常是用一连串的观念来表达的。当然作者有时会从原有的信息中作出意外的转移，又有时会将思想毫不严谨地放在一个主题之下：但无论观念是在紧密的逻辑思维贯连下出现，抑或是藉着重覆的句子而发展，经文中一字一句的意义经常都是受前后文所限制。”

例：【太 7:13-14】13 你们要进窄门。因为引到灭亡，那门是宽的，路是大的，进去的人也多。14 引到永生，那门是窄的，路是小的，找着的人也少。

“你们要进窄门”的“你们”是谁？有人根据这两节圣经，他们认为当时耶稣是对信耶稣他的人讲的，他们把“你们”解释成信耶稣的人，也就是“信耶稣的人”要进窄门。这样的解释正确吗？下面我们来看一下这段圣经的上下文对这个“你们”是如何诠释的：

【太 4:24-5:2】4:1 他的名声就传遍了叙利亚。那里的人把一切害病的，就是害各样疾病，各样疼痛的，和被鬼附的，癲病的，瘫痪的，都带来了，耶稣就治好了他们。25 当下，有许多人从加利利，低加波利，耶路撒冷，犹太，约但河外，来跟着他。5:1 耶稣看见这许多的人，就上了山，既已坐下，门徒到他跟前来。2 他就开口教训他们说……。

【太 7:28-29】28 耶稣讲完了这些话，众人都希奇他的教训。29 因为他教训他们，正像有权柄的人，不像他们的文士。

根据这两处圣经的诠释，“你们要进窄门”的“你们”是耶稣对当时跟随他到山顶的众人(大多是犹太教的信徒，只有几位是主耶稣的门徒)，所以，“你们要进窄门”这话是主耶稣对他们在信仰上的呼召：

【约 10:9】我就是门。凡从我进来的，必然得救，并且出入得草吃。

1 文学的写作都有他们一贯的思路与文脉

由上文引申下文，下文承接上文，借着“起承转合”来表达连贯性的信息，单独的词句与片语本身并不能表达完整的意义。他们如同钢琴上的琴键，弹单键不能成曲，必须与其它琴键弹奏的快慢高低配合，才会奏出美妙的音乐。文字的结构也一样必须与上文下理配合在一起，才会产生信息与意义。

当今的书店里常卖“智慧语录”或名人的“金言集”等类的书，是编者将一些名人的嘉言隽语从文章和谈话中摘录编订而成，因此彼此之间缺乏一贯性的主题。而圣经虽然也充满了极多宝贵的金言与隽语，但却不单单是一本“金言集”，也并非是一些杂乱无章的经句的凑合，它的信息具有一贯性的文脉与中心思想。

例：【太 7:7-8】7 你们祈求，就给你们。寻找，就寻见。叩门，就给你们开门。8 因为凡祈求的，就得着。寻找的，就寻见。叩门的，就给他开门。

“你们祈求，就给你们”是否告诉大家所有的事情只要祈求就能得着？若按下文，可指为和睦的是请求：

【太 7:1-6】1 你们不要论断人，免得你们被论断。2 因为你们怎样论断人，也必怎样被论断。你们用什么量器量给人，也必用什么量器量给你们。3 为什么看见你弟兄眼中有刺，却不想自己眼中有梁木呢？4 你自己眼中有梁木，怎能对你弟兄说，容我去掉你眼中的刺呢？5 你这假冒为善的人，先去掉自己眼中的梁木，然后才能看得清楚，去掉你弟兄眼中的刺。6 不要把圣物给狗，也不要你们的珍珠丢在猪前，恐怕它践踏了珍珠，转过来咬你们。

“你们祈求，就给你们”但按下文，可知乃是指为好事祈求：

【太 7:9-12】9 你们中间，谁有儿子求饼，反给他石头呢？10 求鱼，反给他蛇呢？11 你们虽然不好，尚且知道拿好东西给儿女，何况你们在天上的父，岂不更把好东西给求他的人吗？12 所以无论何事，你们愿意人怎样待你们，你们也要怎样待人。因为这就是律法和先知的道理。

2 断章取义是解经大忌，需借上下文归正。

若将作者的文思切断，将经句从文字中抽出来自行解释，其严重性不单会歪曲圣经作者的原意，更有使人陷入极端或异端信仰中的危险。

例 1【传 8:12】罪人虽然作恶百次，倒享长久的年日。然而我准知道，敬畏神的，就是在他面前敬畏的人，终久必得福乐。

圣经认同人虽作恶仍可享长寿吗？

其实并非圣经应许罪人不断作恶，仍可长命百岁。因 12 节下半节有反面的论证：然而……敬畏神的……终久必得福乐。而 13 节继续论证：恶人却不得福乐，也不得长久的年日，这年日好象影儿，因他不敬畏神。

因此上文所引述的只是某些恶人，并非指所有恶人。

例 2【太 7:22/23】22 当那日必有许多人对我说，主阿，主阿，我们不是奉你的名传道，奉你的名赶鬼，奉你的名行许多异能吗？23 我就明明地告诉他们，我从来不认识你们，你们这些作恶的人，离开我去吧。

有一弟兄读此段经文而感到惧怕，他害怕自己被主否认弃绝，其实这段圣经并非是对真信者说的，按着上文来看，这乃是对假先知的警告，他们若不悔改，最终会被主否认弃绝：23 节“我从来不认识你们，你们这些作恶的人离开我去吧！（参约 10：14；加 4：9）。

例 3【林后 1:10】他曾救我们脱离那极大的死亡，现在仍要救我们，并且我们指望他将来还要救我们。

曾有传道者引用此节圣经说明信徒灵魂的得救共有三个阶段：即过去，现在与将来，构成了一篇十分工整的讲章。

若单从这节经文看，并不知道这里的得救是指属灵上的还是肉身上的。但经文的上文指出保罗在亚西亚遭苦难，压力甚重，甚至有生命的危险，自己以为是必死无疑，但这一切都叫他不要靠自己，而依靠那叫死人复活的神（林后 1：8/9）。由此可见，这节经文所论的“得救”，是保罗肉身的得救，可分“过去”，“现在”，与“将来”三方面。

二 上文下理的定义

“上下文是指在一句话的前面和后面的文字，它是和正文连在一起的部分”

“上下文”一词按语言学来说，有将某些事物融会在一起的意思。若应用在文学作品中，乃指因经文合一性而产生各部分之间的紧密关系。上下文的原则正是要找出这种关系的所在：

1 紧接着的上下文（即靠近的上下文）

这是紧接着某词句或某段落的经文，通常包括前面或后面的一两个段落。

例：【太 13:52】他说，凡文士受教作天国的门徒，就像一个家主，从他库里拿出新旧的东西来。

“新旧的东西”指什么？按上文神的广阔拣选，“新旧的东西”应指神的拣选不在乎人原来的地位和背景，不论什么样子的人被拣选都是神的恩典，因神的拣选不在乎人，乃在乎神的主权。

2 相较远的上下文（即遥隔的上下文）

这是相隔某词句或某段落较遥远的经文，包括整个大的段落，甚至整卷书。

例：四福音要节分别是：

【太 27:11】耶稣站在巡抚面前，巡抚问他说，你是犹太人的王吗？耶稣说，你说的是。

【可 10:45】因为人子来，并不是要受人的服事，乃是要服事人，并且要舍命，作多人的赎价。

【路 19:10】人子来，为要寻找拯救丧失的人。

【约 20:31】但记这些事，要叫你们信耶稣是基督，是神的儿子。并且叫你们信了他，就可以因他的名得生命。

三 上文下理的关系

当你（在研究圣经而）迷失方向的时候，请攀登“上下文”的树，可助你扩张视野，确定前面的方向。

——韩力斯

1 新的一章不一定有新的主题（相较远的上下文）

有时圣经两三章只有一个主题，而往往读经的人会有一个错觉，以为一章一个主题，其实圣经原来并没有章和节，乃是后人为便于理解和容易记录而分章分节的。

例 1 林前 8/10 章 只有一个主题，是论到祭偶像之物。但保罗在第九章当中却是讲到自己的自由问题，而在第十章又继续讨论祭偶像之物，所以第九章论保罗的自由就给第八章和第十章起个衔接的作用。保罗是借自己虽拥有自由的主权却没有使用自由来劝戒哥林多信徒不要妄用自由。

例 2 林前 12/14 章 只有一个主题，是论属灵恩赐的真理。然而却有不少肢体解释这三章经文时，经常把它断开，而单独解释 13 章关于爱真理，因为他们以为 13 章的爱不是属灵的恩赐，所以他们在解释这三章经文时，本来是一个主题，而被他们分成两个主题来讨论。

例 3 林后 8/9 章 只有一个主题，是论捐献的真理。在这两章篇幅中保罗向哥林多教会论述捐献的示范，原因，办理，赏赐等，虽然所讲述的内容很多，但主题中心只有一个。

2 要注意上下文之间的连接词（紧接着的上下文）

如：因为……所以……，既然……就……，虽然……但是……，或如果等类的词句。这些都是寻找思路的好线索。

(1) 章与章的连接词

例 1 【罗 12:1】所以弟兄们，我以神的慈悲劝你们，将身体献上，当作活祭，是圣洁的，是神所喜悦的。你们如此事奉，乃是理所当然的。

经文中的“所以”，明显地将下文接连着上文讨论，是一个合理的推论。这是保罗劝弟兄献身为活祭，其原因在上文 11: 36。

例 2【罗 5:1】我们既因信称义，就借着我们的主耶稣基督，得与神相和。

这里的“我们既因信称义，就……”中的“既”是十分重要的连接词，他说明下面所讨论的是上文第四章因信称义的结果（或福分）。（另参林后 7: 1，弗 4: 1）。

(2) 段与段的连接词

例 1【罗 8:31】既是这样，还有什么说的呢？神若帮助我们，谁能敌挡我们呢？

这里的“既是这样，还有什么说的呢？……”和“这样”是指上段 26/30 节的信息。

例 2【罗 14:13】所以我们不可再彼此论断。宁可定意谁也不给弟兄放下绊脚跌人之物。

经文中的“所以”，其原因是在上文 10/12 节。

例 3【林前 9:12】若别人在你们身上有这权柄，何况我们呢？然而我们没有用过这权柄，倒凡事忍受，免得基督的福音被阻隔。

经文中的“然而”是接读上文 3/12 上半节的意思

(3) 节与节的连接词

例 1【弗 1:4】就如神从创立世界以前，在基督里拣选了我们，使我们在他面前成为圣洁，无有瑕疵。

这里的“就如”和 1: 5 中的“又”都是接连第 3 节的

例 2【弗 2:2】那时你们在其中行事为人随从今世的风俗，顺服空中掌权者的首领，就是现今在悖逆之子心中运行的邪灵。

这里的“那时”是指 1 节的“死在过犯罪恶之中”而说的。

例 3【腓 1:5/7】 5 因为从头一天直到如今，你们是同心合意地兴旺福音。6 我深信那在你们心里动了善工的，必成全这工，直到耶稣基督的日子。7 我为你们众人有这样的意念，原是应当的。因你们常在我心里，无论我是在捆锁之中，是辩明证实福音的时候，你们都与我一同得恩。

第 5 节中的“因为”是表示对第 3/4 节的解释。

3 可以从重复出现的词句入手

例：【太 5:38/42】38 你们听见有话说，以眼还眼，以牙还牙。39 只是我告诉你们，不要与恶人作对。有人打你的右脸，连左脸也转过来由他打。40 有人想要告你，要拿你的里衣，连外衣也由他拿去。41 有人强逼你走一里路，你就同他走二里。42 有求你的，就给他。有向你借贷的，不可推辞。

这段落是以“你们听见有话说……只是我告诉你们……”开始，细阅上下文，发现这方程式在前面的 21/22, 27/28, 31/32, 33/34 及后文的 43/44 节中皆有出现，而这些不同的段落是马太用来印证 17/20 节的主题：“你们的义若不胜于文士和法利赛人的义，断不能进天国。”

这里乃是讲述“真正的义行”。什么是义行？义行是指好的行为！基督徒的义行是内在的新生命而产生的好行为，这好行为就是基督徒因得救之后而有的新生活！

(1) 没有愤怒就不会杀人 5:21-26

【太 5:21-26】21 你们听见有吩咐古人的话，说，不可杀人，又说，凡杀人的，难免受审判。22 只是我告诉你们，凡向弟兄动怒的，难免受审判。凡骂弟兄是拉加的，难免公会的审断。凡骂弟兄是魔利的，难免地狱的火。23 所以你在祭坛上献礼物的时候，若想起弟兄向你怀怨，24 就把礼物留在坛前，先去同弟兄和好，然后来献礼物。25 你同告你的对头还在路上，就赶紧与他和息。恐怕他把你送给审判官，审判官交付衙役，你就下在监里了。26 我实在告诉你，若有一文钱没有还清，你断不能从那里出来。

(2) 没有淫念就不能奸淫 5:27-32

【太 5:27-32】27 你们听见有话说，不可奸淫。28 只是我告诉你们，凡看见妇女就动淫念的，这人心里已经与她犯奸淫了。29 若是你的右眼叫你跌倒，就剜出来丢掉。宁可失去百体中的一体，不叫全身丢在地狱里。30 若是右手叫你跌倒，就砍下来丢掉。宁可失去百体中的一体，不叫全身下入地狱。31 又有话说，人若休妻，就当给她休书。32 只是我告诉你们，凡休妻的，若不是为淫乱的缘故，就是叫她作淫妇了。人若娶这被休的妇人，也是犯奸淫了。

(3) 没有谎言就不必起誓 5:33-37

【太 5:33-37】33 你们又听见有吩咐古人的话，说，不可背誓，所起的誓，总要向主谨守。34 只是我告诉你们，什么誓都不可起，不可指着天起誓，因为天是神的座位。35 不可指着地起誓，因为地是他的脚凳。也不可指着耶路撒冷起誓，因为耶路撒冷是大君的京城。36 又不可指着你的头起誓，因为你不能使一根头发变黑变白了。37 你们的话，是，就说是，不是，就说不是。若再多说，就是出于那恶者。

(4) 没有仇恨就不行报复 5:38-42

【太 5:38-42】38 你们听见有话说，以眼还眼，以牙还牙。39 只是我告诉你们，不要与恶人作对。有人打你的右脸，连左脸也转过来由他打。40 有人想要告你，要拿你的里衣，连外衣也由他拿去。41 有人强逼你走一里路，你就同他走二里。42 有求你的，就给他。有向你借贷的，不可推辞。

(5) 没有主爱就不懂爱人 5:43-48

【太 5:43-48】43 你们听见有话说，当爱你的邻舍，恨你的仇敌。44 只是我告诉你们，要爱你们的仇敌。为那逼迫你们的祷告。45 这样，就可以作你们天父的儿子。因为他叫日头照好人，也照歹人，降雨给义人，也给不义的人。46 你们若单爱那爱你们的人。有什么赏赐呢？就是税吏不也是这样行吗？47 你们若单请你弟兄的安，比人有什么长处呢？就是外邦人不也是这样行吗？

真正的义行：

【太 5:48】所以你们要完全，象你们的天父完全一样。

四 上文下理的种类

有节与节的上文下理，有段与段的上文下理，有章与章的上文下理，还有卷与卷的上文下理，另外也有属于某一个真理主题的上文下理，以下我们把这些内容给以归纳，分三方面来谈：

1 文学性的上文下理

这是经文在文词语句上所带出的思维关系。在研经时最经常遇见
例1【弗6：1/3】1 你们作儿女的，要在主里听从父母，这是理所当然的。
2-3 要孝敬父母，使你们得福，在世长寿。这是第一条带应许的诫命。

这段圣经是论儿女对父母的责任，细观之下，它是 5：22 至 6：9 大段落中的一段，整段包括：

- (1) 妻子与丈夫之间彼此当尽的本分 5：22/23
- (2) 儿女与父母之间彼此当尽的本分 6：1 / 4
- (3) 仆人与主人之间彼此当尽的本分 6：5 / 9

整段是论信徒彼此当尽的本分，透过整段来解释细节，意义会更清楚。

例 2 【提后 2:20/22】 20 在大户人家，不但有金器银器，也有木器瓦器。有作为贵重的，有作为卑贱的。21 人若自洁，脱离卑贱的事，就必作贵重的器皿，成为圣洁，合乎主用，预备行各样的善事。22 你要逃避少年的私欲，同那清心祷告主的人追求公义，信德，仁爱，和平。

这段经文中保罗指出在大户人家中有金器. 银器. 木器和瓦器，有贵重的，也有卑贱的。这处经文给人的第一印象是：“金器”必定是贵重的，“木器”与“瓦器”是卑贱的器皿。但从下文看来，“自洁”才是作“贵重器皿”的关键。人若自洁，无论他原来的品质怎样，也不看他的恩赐和职分如何，只要他是自洁的信徒，就算他在神家作扫地的的工作，在神的眼中都可以成为主所用的“贵重”器皿。相反，人若不自洁，无论他原来的职分多麽尊贵，或牧师. 或教师，就算他轰轰烈烈作过一些大的工作，也照样被神看为是“卑贱”的器皿。

例 3 【太 6:7/8】 7 你们祷告，不可像外邦人，用许多重复话。他们以为话多了必蒙垂听。8 你们不可效法他们。因为你们没有祈求以先，你们所需用的，你们的父早已知道了。

这段经文中耶稣似乎教导信徒祈祷不可以用重复的话语。但在实际的祷告生活中，有时难免会用上重复的话，该怎么办？是否在每次祷告的时候，都要记录自己所讲过的内容，看有没有重复的话呢？其实看经文的上文 5 节，耶稣的话是针对那些假冒伪善的人。他们爱在十字路口上祷告动机是“故意要人看见”自己，借此可以炫耀自己是何等的属灵。而且他们以为用重复的话语祷告，就必蒙垂听。所以耶稣教导信徒，不要效法他们那等错误祷告的动机。

例 4【路 14:12】耶稣又对请他的人说，你摆设午饭，或晚饭，不要请你的朋友，弟兄，亲属，和富足的邻舍。恐怕他们也请你，你就得了报答。

耶稣是否教导人不要请朋友或亲属吃饭？细察经文的下文，耶稣的重点在于：“请人吃饭，不要为了别人日后的回报。”这些善行若作在无力回报的人身上，在义人复活的时候必然会得着主的报偿。

2 历史性的上文下理

这是经文因历史背景而带出与信息有关的意义。研经者必须经常问一个重要的问题：“这事件是在什么时候或情况下发生的呢？”这问题的答案对经文的信息有非常密切的关系。

例 1 在约拿书中，约拿对神顽梗与固执的态度，其背后是有历史性原因的。约拿在耶罗波安二世统治的好似后作以色列的先知（主前 790-749 年），当时以色列与犹大国最少受到亚述、巴比伦与埃及三大敌国的包围，亚述人特别凶悍残忍，对以色列国一直虎视眈眈，想要吞占据为己有。在这种敌对关系的历史背景下，神吩咐约拿到亚述过首都尼尼微城去传悔改的道。从约拿书 1 章与 4 章约拿的反应中可见他十分爱国，并且以此为傲；在爱神与爱国两者之间，他情愿选择后者，因此他就冒上生命的危险逃避神。约拿爱国的情怀在第 4 章中更为明显，他不喜悦神拯救尼尼微人，故此向神举嘴求死，皆因他只知爱国，不能体会神爱世人的心怀之故。

例 2【太 11:12】从施洗约翰的时候到如今，天国是努力进入的，努力的人就得了。

这段经文背后带有历史性的上文下理之背景。

有关“历史性的上文下理”，请参考第 2 章“当时背景”

3 神学性的上文下理

这是经文中描述与神本性、计划或和作为有关的信息。因神作事都有一贯的准则，圣经作者在圣灵的感动下经常会透露出神的心意，因此神学性的上下文对明白经文的意义有极大帮助。

例 1 出埃及记可分为三大部分：

- ① 救赎——神的能力带领选民以色列人出埃及地（1 -18）
- ② 教导——神的圣洁要求以色列人尽道德的责任（19-24）
- ③ 敬拜——神的同在显明在会幕的启示与敬拜中（25-40）

这三个段落互相配合，彼此接连：蒙救赎的人被召，是为要尽道德的责任，而有道德的人被召是为要从事敬拜；蒙救赎的人在道德上活出悔改的生命，然后在敬拜中显出他对神的感戴。藉著这神学性的了解，在研读十诫（出二章）之时，就知道它是为著一班蒙救赎的以色列人而设立的，整本出埃及记因此就成为解释与应用十诫的神学架构。

例 2 腓利门书，从文学的角度来看它的主旨，是保罗请求腓利门在主里饶恕与在纳阿尼西母。从历史来看它的背景，阿尼西母没有蒙恩前曾亏欠他的主人腓利门，后来保罗带领他信主，他大有改变，所以保罗劝腓利门再次接纳阿尼西母。从神完美的道德属性来看腓利门书的写作目的，因神是充满恩典慈爱的神，他赦免人的过犯。所以他希望被他赦免的人也能照样去饶恕那些得罪自己的人。

结语：

上文下理的原则是很多信徒都知道的，却是很少人实行，可见知易行难。所以需要我们多多操练，尤其在缺少参考书的情况下，要想准确的理解神的话，这个原则就更始不可缺少的，并且是很有果效的。

第二章 当时背景

我们研究圣经当然最重要的是读圣经，从圣经中去发觉真理，然而对圣经背景的研究，在释经学中仍有很重要的地位，它能帮助我们跟深一层的了解圣经。

关于这方面，中国教会有两种极端的看法：有人以为圣经真理是超越时代的，所以历史背景是无所谓的。另有人却过分地依赖历史背景，仿佛没有历史背景资料就不能解经。所以对于我们来说，应该正确的看待这个问题，不可偏离左右。

不要过分依赖背景是对的，但决不可撇弃背景，赖若瀚曾说：“圣经是记述神在历史中如何启示他自己。神的启示不能与历史脱节，而且更是植根于历史。因此每个时代的历史情况都可以影响人对神在该时代所显示的真理的认识。”

要了解圣经当时背景，有两方面途径：一方面从圣经本身去找当时背景；另一方面要参考圣经以外的资料——解经工具书。

一 著者著作背景

“请不单要注意经文所讲或所写的，你若能记下：是谁说的，对何人说的，用甚么话，在何时，在何地，为何，在何种情况下说的，并且注意上文与下文的记述，这一切将会对明白圣经有极大的帮助。”

——高威达夫人：

- ① 是谁说的
- ② 对何人说的
- ③ 用什麼话
- ④ 在何时
- ⑤ 在何地
- ⑥ 为何
- ⑦ 在何种情况下说的
- ⑧ 并且注意上文与下文的记述

这一切将会对明白圣经有极大的帮助

为了使内容更清晰，我们可以按以下的各项目和程序去找当时背景资料：

- (一) 本书作者
 - 1 身份与地位
 - 2 所处的境况

- (二) 著书时地
 - 1 写书的时间
 - 2 写书的地点

- (三) 受书对象
 - 1 与作者关系
 - 2 属灵的状况

- (四) 著书目的

这些资料在经文中到处可见，读经的人若细心观察，就都会有意想不到的发现和收获。（但这并不是说不需要参考经外资料）

例 1 加拉太书中的历史资料

- (一) 本书作者——保罗
 - 1 身份与地位——作主耶稣基督的使徒 1: 1
 - 2 所处的境况——被部分加拉太人排斥 4: 16

- (二) 著书时地
 - 1 著书时间——主后 56 至 57 年
 - 2 著书地点——马其顿或哥林多 徒 20: 1/3 上

- (三) 受书对象——南加拉太教会 1: 2; 3: 1 (参徒 14 章)
 - 1 与作者的关系——其会是保罗建立的 (4: 13/14. 19)
 - 2 属灵状况怎样——
 - (1) 在信仰路线个偏离纯正的福音 1: 6
 - (2) 在侍奉生活上偏离耶稣的正道 3: 1/5; 4: 8/10; 5: 2/4. 7/8. 13/15
 - (3) 在保罗身份上怀疑使徒的职分 1-2 章; 4: 15/16

- (四) 写书目地——指出福音是因信称义的道理，并不是犹太教派之律法主义使人受辖制而得不着自由的道理。保罗写此信主要是为让其会借此回转。

例2 哥林多前书时的教会背景

- 1 有侍奉混乱现象——
 - ①分门结党（1章）
 - ②彼此告状（6章）
 - ③圣餐混乱（11章）
 - ④乱用恩赐（12/14章）
- 2 有生活腐败现象——
 - ①肉身淫乱（5章）
 - ②贪食醉酒（11：21）
- 3 有信仰疑难现象——
 - ①婚姻童身（7章）
 - ②祭偶之物（8-10章）
 - ③死人复活（15章）

二 当地宗教背景

透过圣经的每一卷书都可以看出当时的宗教背景，但有时为要了解当地宗教背景，也可以参考经外的工具书。不论怎样，对了解当地背景是我们每一个解经者解经不可缺少的一环。

例1 出7-12章 神借摩西在埃及行了十大神迹（灾难），与当地宗教信仰背景有直接的关系。当时埃及人信奉许多假神：与大自然有关的天神、地神、太阳神、月亮神、尼罗河神；与动物有关的牛马神、青蛙神、苍蝇神、猫神、鹰神；掌握生死大权的生死神、医药之神、瘟疫战事之神。但神降每一灾都是针对埃及所信奉的假神，证明一切假神不能救他们，只有耶和华是独一的真神，是大有能力的神（出9：16；12：12）

- 第一灾：河血之灾（攻击大河神）
- 第二灾：青蛙之灾（攻击青蛙神）
- 第三灾：虱子之灾（攻击土地神）
- 第四灾：苍蝇之灾（攻击苍蝇神）
- 第五灾：畜疫之灾（攻击牛马神）
- 第六灾：泡疮之灾（攻击女医神）
- 第七灾：冰雹之灾（攻击天气神）
- 第八灾：蝗虫之灾（攻击庄稼神）
- 第九灾：黑暗之灾（攻击太阳神）
- 第十灾：杀子之灾（攻击生死神）

【出9:16】其实，我叫你存立，是特要向你显我的大能，并要使我的名传遍天下。

例 2 【徒 14:11/12】11 众人看见保罗所作的事，就用吕高尼的话，大声说，有神借着人形，降临在我们中间了。12 于是称巴拿巴为丢斯，称保罗为希耳米，因为他说话领首。

二使徒在这里被称为“希耳米”与“丢斯”。与当地的宗教有直接的关系：“希耳米”与“丢斯”是路司得城里的人所敬拜的假神。当地人传说“希耳米”是外交官，身材瘦小，善于言词；“丢斯”是护国神，身材魁伟，善于争战。今日见了保罗和巴拿巴所行的神迹，就以为是路司得人所拜的神借着人形降临，因此称保罗为“希耳米”，称巴拿巴为“丢斯”。

三 社会习俗背景

我们解释圣经是为要明白真理，更进一步是为要遵守神的旨意，但圣经中的习俗却不是真理，所以，读经的人一定要注意，哪些是属于真理教义，哪些是属于社会习俗，千万不可将社会习俗当作真理来教导人遵守，因社会习俗只属于某个时代——是有时代背景的。

例 1 亚伯拉罕要他的仆人把手放在他大腿底下起誓。 创 24: 2.9

例 2 亚伯拉罕向赫人买田间的洞作坟地，向赫人下拜。创 23: 1/12；
参徒 10: 25

例 3 立石头为立约的凭据。创 28: 18/19；31: 43/45；书 24: 25/27

例 4 用香料薰尸。创 50: 1/3；用香膏膏抹死人。约 19: 30/40 太 26: 12

例 5 已互相许配的男女虽未结婚，但已有夫妻之分，已被视为夫妻。太 1: 18/19

例 6 以色列人有为客人洗脚的习惯 路 7: 44 约 213: 1/11

例 7 上辈临终前为下辈祝福 创 27 章. 49 章

例 8 弟兄姐妹亲嘴问安 林后 13: 12

例 9 路得记中的历史背景(想要解释路得记，必须了解当时的历史背景，这样才能使属灵教训更丰富，故事更生动有趣)：

① 年轻寡妇可以再嫁 得 1: 8/9 创 38: 6/11 (明理的婆婆不会叫媳妇为难)

② 弟弟要娶寡嫂为哥哥生子立后 得 1: 12/13；申 25: 5/6；创 38 章；
太 22: 23/33

③ 已嫁的妇女理该忠于夫家的观念 得 1: 16/18；2 章

④ 富有人家应容许穷人在田间拾取收割的余粮(得 2: 1/9 申 24: 19/22)

⑤ 寡妇无子可请求至近亲属娶她为，为丈夫生子留名 得 3 章

⑥ 许按理公断的事可在城门口老人们跟前公开了断 (得 4: 1/12 参王上 21: 8/16)

⑦ 放弃赎回亲属产业权利的人，可以“脱鞋”为证(得 4: 7/8 申 25: 7/10)

路得记的历史背景直接影响到对它的正确解释，并且需要参考律法的记载来了解它的背景。

社会习俗在时空当中属于某一个时代的，而真理教义是永恒的，是超越时空的，所以我们决不可遵守习俗的细节，只要明白神在习俗中向我们所表达的真义，这真义才是我们所要遵守的。

四 地理环境背景

圣经中所发生的事，有很多与当时的地理是不能分开的，要想明白其中的真义，确实需要根据地理的形势和实况去解释，有时也可以根据气候情况去推测。这种解经方式若能准确清晰，就会使含义更加清楚感人。

例 1【启 3:16】你既如温水，也不冷也不热，所以我必从我口中把你吐出去。

这“温水”是来自老底嘉城外的温泉，到达老底嘉时已经不冷不热，不如温泉有医治的功效，也不如冷水令人精神抖擞，它唯一的用途是作“倾吐剂”，所以这“温水”与老底嘉的地理背景有直接的关系。在此主耶稣用“温水”来表征老底嘉教会属实情况已经进入了不冷不热的状态。

例 2【路 12:54/55】耶稣又对众人说，你们看见西边起了云彩，就说，要下一阵雨。果然就有。起了南风，就说，将要燥热。也就有了。

主所说的这段话与地中海的气候有关。巴勒斯坦西边是大海，西风能将海的水蒸汽带进大陆，所以西边起云彩，天就会下雨；南边是沙漠，从南面吹来的南风是热风，所以起南风时就非常燥热。耶稣是借此兆头让人分辨当时的时候。

例 3【诗 23:1/4】耶和华是我的牧者。我必不至缺乏。他使我躺卧在青草地上，领我在可安歇的水边。他使我的灵魂苏醒，为自己的名引导我走义路。我虽然行过死荫的幽谷，也不怕遭害。因为你与我同在。你的杖，你的竿，都安慰我。

大卫行过死荫的幽谷。他是南部伯利恒人，少年时曾经牧羊，对于南部各处地势有深入了解。南部因地质关系，山洞与幽谷较多，大卫在诗篇中以此为题材，确实有死谷之地，是横在耶利哥对面。耶路撒冷直达死海，有条数哩长的峡道，最高处距海平面二千余尺，最低处低于海面四百余尺。山谷斜度陡峭，两壁竟有千余尺高，下面幽暗，有的宽度不过十尺，气候变化又大，在其间行走无不惊心。但羊群在牧人带领照顾之下，仍能安然度过。大卫以这种情景描述人生际遇，我们按照着解释岂不深刻吗？

讲章 《主是好牧人》

引言 1 节：主为我们预备所需用的的一切

一 主是我们的引路者 2-3

二 主是我们的保护者 4 节

三 主是我们的丰富者 5 节

结语（6 节）主的恩惠慈爱永与我们同在

例 4【诗 92:12-15】12 义人要发旺如棕树，生长如利巴嫩的香柏树。13 他们栽于耶和华的殿中，发旺在我们神的院里。14 他们年老的时候，仍要结果子。要满了汁浆而常发青。15 好显明耶和华是正直的，他是我的磐石，在他毫无不义。

本段经文以棕树和香柏树比喻义人，所以地理和气候背景以象征性的解释来描述义人“常发青”是最为合适的方法：

① 二树生长地理不同——香柏树产于利巴嫩，海拔五千余尺之地；棕树产于南方，地势低于水平面，但它们都一样常青。这象征义人不论在高处或低处都能一样常青。

② 二树生长气候不同——香柏树在利巴嫩，那里终年积雪，气候寒冷，棕树在温暖的平地，但它们都一样常青。

③ 二树生长年代不同——香柏树需很长时间才能长成，人称为千年树；棕树则需几年就长成，但它们都一样常青

讲章 《义人如常青树常青不变》

一 不受地理限制仍然结果子而常发青

二 不受气候限制仍然结果子而常发青

三 不受时间限制仍然结果子而常发青

五 文化教育背景

圣经无论是原文，或是译成别的文字，只要是用语文表达，就必然与文化教育有一定的关系。所以在解经时，我们必须注意圣经的语意与文化教育背景。

例 1【徒 4:13】他们见彼得约翰的胆量，又看出他们原是没有学问的小民，就希奇，认明他们是跟过耶稣的。

犹太会众认为彼得和约翰是无学问的小民，这是否证明这二位使徒不识字呢？其实在当时以色列众人把没有正式在犹太拉比（律法师）门下受过教育的，都当作是没有学问的。而这二位使徒只受过普通七年会堂的教育，没有受过犹太拉比的教育，所以被视为无学问的。

例 2【徒 22:3】 保罗说，我原是犹太人，生在基利家的大数，长在这城里，在迦玛列门下，按着我们祖宗严紧的律法受教，热心事奉神，象你们众人今日一样。

保罗从迦玛列所受的是什么样的教育呢？为何在他门下的学生都会受人仰慕？因迦玛列是一位法利赛人，是当时极受尊敬的律法师。他学问渊博，德高望重。根据有关资料提供，他在当时被尊称为“纳尔班”的七大著名拉比中的头一位。后来“纳尔班”中的迦玛列离去之后，律法的荣耀就消失了。可见，他的影响力是何等深远。保罗从他受了文学与律法的教育，因此保罗学识广博，对律法精通。在此保罗提到他的尊师迦玛列是为要叫众人知道，他是精通律法的，更不会犯律法。

例 3【路 14:26】 人到我这里来，若不 **爱我胜过爱** 自己的父母，妻子，儿女，弟兄，姐妹，自己的性命，就不能作我的门徒。（“爱我胜过爱”原文作“恨”）

在这里耶稣是否教导门徒要恨自己的亲人呢？主的话好象很难接受，不合情理。但你若了解希伯来人那种对立式的表达方式，你对这段经文的意义就能理解了。原文希伯来人在表达某一件事情时，往往竟它说成“不是白，就是黑”；“不是对，就是错”；“不是好，就是坏”；“不是光，就是暗”；“不是真，就是假”；“不是爱，就是恨”。因此爱一个胜过爱另一个，就是爱这个，恨那个，爱少一点就说成是恨了。参（创 29: 31 雅各并非恨利亚，只是更爱拉结而已。）

例 4【加 3:24】 这样律法是我们训蒙的师傅，引我们到基督那里，使我们因信称义。

“训蒙的师傅”在当时文化背景所指是监督小主人的家庭奴仆，保罗这样描述是为要体现律法的作用，他并不是真正的老师，它不是把我们引到真正老师——基督面前的桥梁。来 10: 1。

六 宗教派别背景

在主前 200 年犹太社会中出现不少宗派体系，包括爱色尼派、法利赛派、撒都该派、希律党派、奋锐党派，这几大宗派在新约圣经中扮演着很重要的角色，这些宗派有宗教性，也有政治性，所以掌握各宗派体系的背景有助于对新约圣经的解释。

1 爱色尼派

(1) 起源

于主前 200 年左右在“马加比时期”建立，是“哈西典人”中的激进者。（哈西典即“敬虔者”之意，它是一个宗教组织）

(2) 特征

- ① 分离苦修主义：专心注重圣洁生活（禁止婚姻），在死海两岸建立社区。
- ② 极端敬虔主义：每天敬拜祈祷，研读圣经，不参与圣殿的宗教生活

(3) 信仰

深信自己是真正忠实的余民，相信预定论，相信灵魂是先存不朽。严守安息日。“死海古卷”是他们抄写收藏的。他们的律法主义及禁欲主义与主耶稣的教训不相合。

(4) 终止

可能在主后 70 年终止，因其生活在犹太的信仰主流圈之外，所以新约圣经没有记载他们。

2 法利赛派

(1) 起源

其远祖是被掳时期的文士以斯拉。该党派组成于主前 200 年马加比之前，由哈西典人引成。（爱色尼派和法利派都是由哈西典宗派分开的）

(2) 特征

- ① 律法主义：严守摩西律法，并发展一套口传律法来遵守。
- ② 排外主义：与普通的百姓分开，经常群来群往，与那些宗教不够严谨的人隔开。
- ③ 自由主义：强调道德原则。

(3) 信仰

相信圣经和口传律法都是出于默示，相信复活. 来生. 天使. 魔鬼. 灵魂等，盼望弥赛亚。

【徒 23:6-8】6 保罗看出大众，一半是撒都该人，一半是法利赛人，就在公会中大声说，弟兄们，我是法利赛人，也是法利赛人的子孙。我现在受审问，是为盼望死人复活。7 说了这话，法利赛人和撒都该人，就争论起来，会众分为两党。8 因为撒都该人说，没有复活，也没有天使，和鬼魂，法利赛人却说，两样都有。

只是他们在律法上轻重不分，首末倒置，注意细节而轻乎原则。并且在持守口传律法和祖宗遗传上摩西律法的本意相背，甚至以守外表仪文和礼仪作为自夸的自义的本钱，以致受到主耶稣严厉地责备。

【太 15:1-9】1 那时有法利赛人和文士，从耶路撒冷来见耶稣说，2 你的门徒为什么犯古人的遗传呢？因为吃饭的时候，他们不洗手。3 耶稣回答说，你们为什么因着你们的遗传，犯神的诫命呢？4 神说，当孝敬父母。又说，咒骂父母的，必治死他。5 你们倒说，无论何人对父母说，我所当奉给你的，已经作了供献。6 他就可以不孝敬父母。这就是你们借着遗传，废了神的诫命。7 假冒为善的人哪，以赛亚指着你们说的预言，是不错的。他说，8 这百姓用嘴唇尊敬我，心却远离我。9 他们将人的吩咐，当作道理教导人，所以拜我也是枉然。

【太 23:13-36】13 你们这假冒为善的文士和法利赛人有祸了。因为你们正当人前把天国的门关了。自己不进去，正要进去的人，你们也不容他们进去。……16 你们这瞎眼领路的有祸了。你们说，凡指着殿起誓的，这算不得什么。只是凡指着殿中金子起誓的，他就该谨守。17 你们这无知瞎眼的人哪，什么是大的？是金子呢？还是叫金子成圣的殿呢？18 你们又说，凡指着坛起誓的，这算不得什么。只是凡指着坛上礼物起誓的，他就该谨守。19 你们这瞎眼的人哪，什么是大的？是礼物呢？还是叫礼物成圣的坛呢？20 所以人指着坛起誓，就是指着坛和坛上一切所有的起誓。21 人指着殿起誓，就是指着殿和那住在殿里的起誓。22 人指着天起誓，就是指着神的宝座和那坐在上面的起誓。23 你们这假冒为善的文士和法利赛人有祸了。因为你们将薄荷，茴香，芹菜，献上十分之一。那律法上更重的事，就是公义，怜悯，信实，反倒不行了。这更重的是你们当行的；那也是不可不行的。24 你们这瞎眼领路的，蠅虫你们就滤出来，骆驼你们倒吞下去。25 你们这假冒为善的文士和法利赛人有祸了。因为你们洗净杯盘的外面，里面却盛满了勒索和放荡。26 你这瞎眼的法利赛人，先洗净杯盘的里面，好叫外面也干净了。27 你们这假冒为善的文士和法利赛人有祸了。因为你们好像粉饰的坟墓，外面好看，里面却装满了死人的骨头，和一切的污秽。28 你们也是如此，在人前，外面显出公义来，里面却装满了假善和不法的事……。

他们是在主后 70 年，圣殿被毁后仅存的派别，其信仰成为现代犹太教的教义先河。

3 撒都该派

(1) 起源

主前 200 年建立，其党派中可能是撒都祭司的后裔，是由贵族阶级组成。

【王上 2:35】王就立耶何耶大的儿子比拿雅作元帅，代替约押，又使祭司撒督代替亚比亚他。

【结 44:15】以色列人走迷离开我的时候，祭司利未人撒督的子孙仍看守我的圣所。他们必亲近我，事奉我，并且侍立在我面前，将脂油与血献给我。这是主耶和华说的。

(2) 特征

看重贵族和政治性，他们极力向政府靠拢，名利双收，自以为是纯正摩西传统的保护者，执掌圣殿大小事务（主持崇拜礼仪，自视甚高。）

(3) 信仰

承认摩西律法的权威，不信天使. 复活. 灵魂等。

【可 12:18-27】18 撒都该人常说，没有复活的事。他们来问耶稣说，19 夫子，摩西为我们写着说，人若死了，撇下妻子，没有孩子，他兄弟当娶他的妻，为哥哥生子立后。20 有弟兄七人，第一个娶了妻，死了，没有留下孩子。21 第二个娶了她，也死了，没有留下孩子。第三个也是这样。22 那七个人都没有留下孩子。末了，那妇人也死了。23 当复活的时候，她是哪一个的妻子呢？因为他们七个人都娶过她。24 耶稣说，你们所以错了，岂不是因为不明白圣经，不晓得神的大能吗？25 人从死里复活，也不娶，也不嫁，乃像天上的使者一样。26 论到死人复活，你们没有念过摩西的书，荆棘篇上所载的吗？神对摩西说，我是亚伯拉罕的神，以撒的神，雅各的神。27 神不是死人的神，乃是活人的神。你们是大错了。

【徒 23: 8】因为撒都该人说，没有复活，也没有天使，和鬼魂，法利赛人却说，两样都有。

(4) 终止

他们没有留下任何著作，也没有留下任何宗教和政治体系，因此于主后 70 年圣殿被毁后，其党派也随之瓦解。

4 希律党派

(1) 起源

主前 37 年，由撒都该贵族产生的。因倾向并拥护希律王朝而得此名。

(2) 特征

是希律王朝的孝忠者，接纳罗马人的统治。

(3) 信仰

法利赛人的信仰，撒都该人的神学，他们敌对耶稣。

(4) 终止

主后 70 年终止。

太 22 章：法利赛派. . 撒都该派. 希律党派联手控告耶稣

太 15-22 节：法利赛人和希律党人试探主：纳税给该撒是否可以。

太 23-33 节：撒都该人试探主：弟兄七人娶一个女人，将来复活时，女人为谁之妻。

太 34-40 节：法利赛人试探主：最大的诫命是哪一条。

【太 16:1】法利赛人和撒都该人，来试探耶稣，请他从天上显个神迹给他们看。

【可 3:6】法利赛人出去，同希律一党的人商议，怎样可以除灭耶稣。

【可 12:13】后来他们（祭司长和文士）打发几个法利赛人和几个希律党的人，到耶稣那里，要就着他的话陷害他。

5 奋锐党派

主的门徒当中有一个西门就是奋锐党派的：

【太 10:4】奋锐党的西门……。

【徒 1:13】进了城，就上了所住的一间楼房。在那里有彼得，约翰，雅各，安得烈，腓力，多马，巴多罗买，马太，亚勒腓的儿子雅各，奋锐党的西门，和雅各的儿子（或作兄弟）犹大。

(1) 起源

于主前 37 年是由一个犹太社会革命所组成，主后 6-66 年十分兴旺。

(2) 特征

是爱国狂热分子，以武力反抗罗马政权，拒绝向该撒纳税，他们与希律党在政治上联合正好相反。

(3) 信仰

认为神是以色列真正的王，热心于神的律法。

(4) 终止

主后 66 年，其党派在耶城战争得胜后而与祭司争权，结果自相残杀。到主后 70 年圣殿被毁后，奋锐党人退到死海西南部“马撒大”的基地，直到主后 73 年才被攻陷，最后全体自杀，以免为敌人所辱。

6 犹太公会

(1) 起源

犹太传统认为：公会是由原来的犹太“会堂大会”于主前 300 年结束时而转变发展成的。到了主前 202 年公会的议会已经完全发挥了它的作用。发展到两约之间的结束期，公会的权力已足够控制那当时年轻的希律，就是日后的希律大帝，因当时希律越权统治加利利省。后来希律顺利的登上王位，那时公会才失去控制王的权力

(2) 人员

共有 71 个成员：

- ① 一位大祭司：选立为主席（即法院之父）。
- ② 24 位祭司长：代表 24 班祭司（代上 24：4/19）。
- ③ 24 位长老：代表平民，他们常被称为“民间的长老”。

【太 21:23】耶稣进了殿，正教训人的时候，祭司长和民间的长老来问他说，你仗着什么权柄作这些事？给你这权柄的是谁呢？

【太 26:3-4】3 那时，祭司长和民间的长老，聚集在大祭司称为该亚法的院里。4 大家商议，要用诡计拿住耶稣杀他。

【徒 4:8-9】8 那时，彼得被圣灵充满，对他们说，9 治民的官府，和长老阿，倘若今日，因为在残疾人身上所行的善事，查问我们他是怎么得了痊愈。

④ 22 位文士：专职解释宗教和民事律法的人。

可 14：55 中提到的“全公会”就是指这四等人。

【可 14:55】祭司长和全公会寻找见证控告耶稣，要治死他。却寻不着。

太 16：21 提到的“长老、祭司长、文士”也是指会众。

【太 16:21】从此耶稣才指示门徒，他必须上耶路撒冷去，受长老祭司长文士许多的苦，并且被杀，第三日复活。

有些地方说到“祭司长和官府”或“官长”其实全是公会的简称。

【路 23:13】彼拉多传齐了祭司长，和官府，并百姓，

【徒 3:17】弟兄们，我晓得你们作这事，是出于不知，你们的官长也是如此。

(3) 职权

为犹太最高模范法院，它最大的工作是可以特殊地解释并应用律法书和口传律法，借此来审理和判断一切有关宗教及民事诉讼，但没有定死罪的权柄

(4) 信仰

与法利赛人一样。并且逼害耶稣：

【太 26:57-59】57 拿耶稣的人，把他带到大祭司该亚法那里去。文士和长老，已经在那里聚会。58 彼得远远地跟着耶稣，直到大祭司的院子，进到里面，就和差役同坐，要看这事到底怎样。59 祭司长和全公会，寻找假见证，控告耶稣，要治死他。

【太 27:1-2】1 到了早晨，众祭司长和民间的长老，大家商议，要治死耶稣。2 就把他捆绑解去交给巡抚彼拉多。

【太 27:20】祭司长和长老，挑唆众人，求释放巴拉巴，除灭耶稣。

公会逼迫审杀使徒（徒 4：1/7；5：17/18；6：15 至 7：57；23：1）

(5) 终止

主后 70 年耶城圣殿被毁后，公会不再是犹太宗教的行政中心；几经迁移，最后定址于提比利亚，它的权力渐衰，终于在主后 425 年完全消失了。

有关“宗教派别背景”的详情，请参考《研经课程》105-107 课

七 阶级制度背景

新约时代的开始，正好是罗马帝国的统治时期，当时盛行极不仁道的奴隶制度。奴隶是主人的私有财产，就象自己的固定产业一样可以被出售或割让。他们的身份极其低微，不能与普通人平起平坐，不仅没有自主权，还没有权利和自由，主人甚至可以任意鞭打虐待，凌迟处死，别人也无权干涉。

例：腓利门书正是在这种状况下写城。

保罗提倡要用基督的爱来突破这种制度的陋弊，鼓励腓利门不记前嫌，再度收纳曾亏负他的奴隶阿尼西母，并且要用“不再是奴仆，乃是高过奴仆，是亲爱的弟兄”的身份去接纳他（16 节）。这也正如保罗在歌罗西书中所说的：

【西 4:1】你们作主人的，要公公平的待仆人，因为知道你们也有一位主在天上。

八 种族分歧背景

以色列国从整体上来看是一个国，但从局部来看他们也有种族的分歧，发展到新约时，这种现象就更为显著。

例【约 4:9】撒玛利亚的妇人对他说，你既是犹太人，怎么向我一个撒玛利亚妇人要水喝呢？原来犹太人和撒玛利亚人没有来往。

在耶稣与撒玛利亚妇人谈道的事件中，约翰在这里阐述了一项重要的历史事实：9 下“原来犹太人和撒玛利亚人没有来往”。这句话解释了为什么撒玛利亚人在开始之时对耶稣如此不友善（不和睦），也显明了耶稣广阔的胸怀，特意向一个与自己同胞素不来往的人显示救恩。这句话虽然没有说明他们互无来往的原因，但却指出了他们之间种族分歧的事实。

1 撒玛利亚人的原始社会地位（请参王下 17：1）

(1) 被掳时期及其文化问题

以色列人因为背叛神，神就用外邦人来管教他们，让他们被掳而成为亡国之民。当时亚述王的一个政策和政治制度与现在差不多。亚述王为了混乱以色列的根本——根本与选民的权柄产生了直接的关系。就把年以色列中的年轻人带走了，安置在与其它民族杂居，通婚，这样就产生了撒玛利亚人。因为犹太人认为撒玛利亚人是混血儿，讲难听点就是杂种。况且，撒玛利亚人是名副其实的杂婚后裔，可以说是特别杂的。不知道为什么，撒玛利亚人繁衍到今天，全世界也仅有七百多人而已。而且撒玛利亚人早已经成为社会所唾弃的种类，尤其被以色列人所唾弃。他们虽然自称是犹太人的后裔，也使用摩西五经作为宗教经典，俗称撒玛利亚人的律法书，但宗教依然存在着很严重的混杂性。

(2) 撒玛利亚人的社会地位与身份

撒玛利亚人的社会地位与身份是非常低微的，他们在人们贱视的眼光下过日子，实在是度日唯艰。没有人肯与他们交往，为了生存，他们变得特别的自卑和诡诈。简单地说，撒玛利亚人是一群在社会上的没有地位，连身份也是备受歧视和质疑的。

(3) 犹太人与撒玛利亚人的敌意

犹太人认为撒玛利亚人羞辱了自己民族的尊贵，所以就产生了特别的敌意。犹太人遇到撒玛利亚人不但显示出极度的藐视，而且彻底完全地拒绝与撒玛利亚人谈话。约翰第四章讲到耶稣与撒玛利亚妇人谈话，这是神旨意的必须，而且是里面预定里的必须。犹太人看不起撒玛利亚人，撒玛利亚人也看不起犹太人。他们彼此相害，但绝对不会影响神旨意实施的进程。

(4) 撒玛利亚人的宗教

撒玛利亚人宗教的混杂性，是为犹太人所排斥的直接原因。撒玛利亚人只信摩西五经而排斥其它的旧约经典，不相信犹太人的历史性文献。

2 耶稣必须经过撒玛利亚的含义

从犹太地往加利利必须经过撒玛利亚，但犹太人因为宗教、文化和社会背景的缘故-----对撒玛利亚人的讨厌和敌视，宁愿绕道而行。

约翰福音第四章记述着说：“他（耶稣）就离开了犹太，又往加利利去，必须经过撒玛利亚。”“必须”这两个字原文含有敌意，但也是从犹太地到加利利最直接的路程。我们知道两点之间最近的距离是直线；两线之间最近的距离是点——相交点或对交点。从犹太地到加利利最直接的路线一定要从撒玛利亚经过。可犹太人却故意绕道而行。因为犹太人看不起撒玛利亚人，当然了，撒玛利亚人也同样看不起犹太人。凡是经过撒玛利亚的犹太人，撒玛利亚人都要想方设法地捉弄他们一番，假如能有机会弄毒药给犹太人吃更是撒玛利亚人的乐趣。由此可见，他们彼此讨厌程度已经到了无以复加的程度。

耶稣不但直行——经过撒玛利亚，而且还很大胆地向撒玛利亚妇人请求说：请你给我水喝。这个妇女拒绝给水喝，但却没有诡诈而且还很真诚。否则，她给毒药或给泻药，岂不是更麻烦。在这个过程里面我们看见。犹太人为了宗教、文化和社会的背景的缘故绕道而行，实在是很不正常的。由此可见，许多时候，文化、宗教和社会背景能使人有不正常的生活和行为。如果领受神救恩的人出现不正常的生活和举动，可以断定他已经把救恩变成宗教了。

九 政治体系背景

无论是旧约还是新约，一个帝王的执政或一个国家的兴衰和犹太人并早期教会都是有关系的，若能掌握这些体系的背景，确实能帮助信者解释圣经并能接近愿意。

例：希律王朝兴起涉及圣经

第一代 大希律

公元前 37-6 年，大希律任命为犹太王，他为讨好犹太人，曾娶马略比后代“马利亚米”为妻并修造耶城圣殿。他在位时，耶稣降生。他也是杀害伯利恒婴孩的魔王。他娶了十个妻子，共有十男五女。

【太 2:1】当希律王的时候，耶稣生在犹太的伯利恒。有几个博士从东方来到耶路撒冷，说，

【太 2:16】希律见自己被博士愚弄，就大大发怒，差人将伯利恒城里，并四境所有的男孩，照着他向博士仔细查问的时候，凡两岁以里的，都杀尽了。

第二代 希律王

1 希律亚基老（于公元前 6—公元后 6 年作王），是大希律第四妻长子，他管治犹太和以土卖及撒玛利亚，他在位实行暴力统治，曾在一次逾越节里屠杀三千犹太人，后被流放高卢，于主后 18 年死于那地。

【太 2:22】只因听见亚基老接着他父亲希律作了犹太王，就怕往那里去。又在梦中被主指示，便往加利利境内去了。

2 希律安提帕（于公元前 6—公元后 39 年作王），是大希律第四妻次子。管治加利利和河东比利亚。

【路 3:1】该撒提庇留在位第十五年，本丢彼拉多作犹太巡抚，希律作加利利分封的王，他兄弟腓力作以土利亚和特拉可尼地方分封的王，吕撒聂作亚比利尼分封的王。

这个安提帕抢夺了同父异母兄弟腓力一世的妻“希罗底”，遭受施洗约翰的责备，因此约翰丧命于希罗底阴谋之手：

【可 6:14-29】14 耶稣的名声传扬出来。希律（安提帕）王听见了，就说，施洗的约翰从死里复活了，所以这些异能由他里面发出来。15 但别人说，是以利亚。又有人说，是先知，正像先知中的一位。16 希律听见，却说，是我所斩的约翰，他复活了。17 先是希律为他兄弟腓力的妻子希罗底的缘故，差人去拿住约翰，锁在监里，因为希律已经娶了那妇人。18 约翰曾对希律说，你娶你兄弟的妻子是不合理的。19 于是希罗底怀恨他，想要杀他。只是不能。20 因为希律知道约翰是义人，是圣人，所以敬畏他，保护他。听他讲论，就多照着行。并且乐意听他。21 有一天，恰巧是希律的生日，希律摆设筵席，请了大臣和千夫长，并加利利作首领的。22 希罗底的女儿进来跳舞，使希律和同席的人都欢喜。王就对女子说，你随意向我求什么，我必给你。23 又对她起誓说，随你向我求什么，就是我国的一半，我也必给你。24 她就出去，对她母亲说，我可以求什么呢？她母亲说，施洗约翰的头。25 她就急忙进去见王，求他说，我愿王立时把施洗约翰的头，放在盘子里给我。26 王就甚忧愁。但因他所起的誓，又因同席的人，就不肯推辞。27 随即差一个护卫兵，吩咐拿约翰的头来。护卫兵就去在监里斩了约翰，28 把头放在盘子里，拿来给女子，女子就给她母亲。29 约翰的门徒听见了，就来把他的尸首领去，葬在坟墓里。

耶稣谴责希律安提帕是狐狸：

【路 13:31-32】31 正当那时，有几个法利赛人来对耶稣说，离开这里去吧。因为希律（安提帕）想要杀你。32 耶稣说，你们去告诉那个狐狸说，今天明天我赶鬼治病，第三天我的事就成全了。

彼拉多曾将耶稣交于安提帕审问：

【路 23:6-12】6 彼拉多一听见，就问这人是加利利人吗？7 既晓得耶稣属希律（安提帕）所管，就把他送到希律（安提帕）那里去。那时希律正在耶路撒冷。8 希律看见耶稣，就很欢喜。因为听说过他的事，久已想要见他。并且指望看他行一件神迹。9 于是问他许多的话。耶稣却一言不答。10 祭司长和文士，都站着极力地告他。11 希律和他的兵丁就藐视耶稣，戏弄他，给他穿上华丽衣服，把他送回彼拉多那里去。12 从前希律和彼拉多彼此有仇。在那一天就成了朋友。

3 希律腓力二世（于公元前 6—公元后 34 年作王），是大希律第五妻所生，管治以土利亚. 特拉可尼. 俄兰里特. 巴但尼亚等地区。

【路 3:1】该撒提庇留在位第十五年，本丢彼拉多作犹太巡抚，希律作加利利分封的王，他兄弟腓力作以土利亚和特拉可尼地方分封的王，吕撒聂作亚比利尼分封的王。

他娶希罗底和腓力一世的女儿撒罗米为妻，就是他的侄女：

【可 6:22】希罗底的女儿（撒罗米）进来跳舞，使希律（安提帕）和同席的人都欢喜。王就对女子说，你随意向我求什么，我必给你。

第三代 希律王

希律亚基帕一世（于公元后 37—44 年作王），是大希律第二妻马利亚米的儿子亚里士多布鲁所生，革老丢将从前亚基老的领土都加给他，他曾杀死雅各，囚禁彼得，后被主惩罚而死：

【徒 12:1-6】1 那时，希律王下手苦害教会中几个人。2 用刀杀了约翰的哥哥雅各。3 他见犹太人喜欢这事，又去捉拿彼得。那时正是除酵的日子。4 希律拿了彼得收在监里，交付四班兵丁看守，每班四个人，意思要在逾越节后，把他提出来，当着百姓办他。5 于是彼得被囚在监里。教会却为他切切地祷告神。6 希律将要提他出来的前一夜，彼得被两条铁链锁着，睡在两个兵丁当中。看守的人也在门外看守。

【徒 12:21-23】21 希律在所定的日子，穿上朝服，坐在位上，对他们讲论一番。22 百姓喊着说，这是神的声音，不是人的声音。23 希律不归荣耀给神，所以主的使者立刻罚他。他被虫所咬，气就绝了。

第四代 希律王

希律亚基帕二世（于公元后 50—100 年任命为犹太王），是亚基帕一世的长子。他曾迫害犹太人和基督徒，他的道德生活极其败坏，甚至和自己亲妹妹百尼基乱伦，又同其妹百尼基审问过保罗。

【徒 25:13】过了些日子，亚基帕王，和百尼基氏，来到该撒利亚，问非斯都安。

有关希律王朝详情请参考《圣经百科全书》第三册 1683—1693 页。

第三章 整体大纲

整体圣经是由新旧约所合成，是不同的作者用不同的文体在不同的时间里所写，但前后的内容却都是围绕一个主题所记载的，这显明了圣经不但是多样性，同时它更是合一性。因圣经的内容是整体性的，所以解释圣经需要掌握整体大纲的原则。

一 按整体大纲解经的原因

1 因圣经从创世纪一直到启示录的启示是渐进式

【来 1:1/2】神既在古时借着众先知，多次多方的晓谕列祖，就在这末世，借着祂儿子晓谕我们，又早已立祂为承受万有的，也曾借着祂创造诸世界。

因人的属灵悟性程度有限，不能一时承受神的全部启示，又因一个时代不能足够表明神超时代的真理，并且又因神的救赎计划是由浅入深，以模型到实体的启示人。所以神的启示临到人是渐进的，并且了解启示的渐进有助于掌握整体大纲的原理。

例 1 真神是独一无二又是三位一体的启示是渐进式

① 在旧约的启示里神是独一无二的

【出 20:3】除了我以外，你不可有别的神。

【申 6:4】以色列阿，你要听。耶和华我们神是独一的主。

【赛 45:5-6】5 我是耶和华，在我以外并没有别神，除了我以外再没有神。你虽不认识我，我必给你束腰，6 从日出之地到日落之处，使人人都知道除了我以外，没有别神，我是耶和华，在我以外并没有别神。

【亚 14:9】耶和华必作全地的王，那日耶和华必为独一无二的。祂的名也是独一无二的。

在整个旧约的启示里，神启示自己是独一的。神这种启示为的是使犹太人在多神新颖只能感的时代中建立一个独神的信仰。再在独神信仰的基础上去理解三位一体的教义，以免产生多神论的错误。但在旧约的启示里也暗示了三位一体神的教义（创 1: 26； 11: 6/7）

② 在新约的启示里神是三位一体的

【太 3:13-17】13 当下，耶稣从加利利来到约但河，见了约翰，要受他的洗。14 约翰想要拦住他，说，我当受你的洗，你反倒上我这里来吗？15 耶稣回答说，你暂且许我。因为我们理当这样尽诸般的义。（或作礼）于是约翰许了他。16 耶稣受了洗，随即从水里上来。天忽然为他开了，他就看见神的灵，仿佛鸽子降下，落在他身上。17 从天上有声音说，这是我的爱子，我所喜悦的。

【太 28:19】所以你们要去，使万民作我的门徒，奉父子圣灵的名，给他们施洗。（或作给他们施洗归于父子圣灵的名）

【约 14:16-17】16 我要求父，父就另外赐给你们一位保惠师，（或作训慰师下同）叫他永远与你们同在。17 就是真理的圣灵，乃世人不能接受的。因为不见他，也不认识他。你们却认识他。因他常与你们同在，也要在你们里面。

【林后 13:14】愿主耶稣基督的恩惠，神的慈爱，圣灵的感动，常与你们众人同在。

虽然三位一体这个名词没有在圣经中用过，但这教义确实是这整部圣经清楚记载的真理，在教会历史中有否认三位一体教义的异端兴起，主要是因没有很好掌握圣经整体大纲所导致的结果。

例 2 敬拜侍奉神的场所和凭借的启示是渐进式 徒 7: 44/50

会幕和圣殿在旧约时代是选民敬拜侍奉神的中心和凭借。到了新约的启示里才有真正敬拜侍奉神的所在。不是在会幕与圣殿，乃是借着主耶稣基督并属灵的交换会来敬拜。

① 旷野时期在会幕之中敬拜神

【徒 7:44-45】44 我们的祖宗在旷野，有法柜的帐幕，是神吩咐摩西叫他照所看见的样式作的。45 这帐幕，我们的祖宗相继承受，当神在他们面前赶出外邦人去的时候，他们同约书亚把帐幕搬进承受为业之地，直存到大卫的日子。

【出 40:34-35】34 当时，云彩遮盖会幕，耶和华的荣光就充满了帐幕。35 摩西不能进会幕，因为云彩停在其上，并且耶和华的荣光充满了帐幕。

② 王国时期在圣殿之中敬拜神

【徒 7:46-50】46 大卫在神面前蒙恩，祈求为雅各的神预备居所。47 却是所罗门为神造成殿宇。48 其实至高者并不住人手所造的。就如先知所言，49 主说，天是我的座位，地是我的脚凳。你们要为我造何等的殿宇？哪里是我安息的地方呢？50 这一切不都是我手所造的吗？

【王上 8:10-11】10 祭司从圣所出来的时候，有云充满耶和华的殿。11 甚至祭司不能站立供职，因为耶和华的荣光充满了殿。

③ 主降生时借主为圣殿敬拜神

【徒 7:51-53】51 你们这硬着颈项，心与耳未受割礼的人，常时抗拒圣灵。你们的祖宗怎样，你们也怎样。52 那一个先知，不是你们祖宗逼迫呢？他们也把预先传说那义者要来的人杀了。如今你们又把那义者卖了，杀了。53 你们受了天使所传的律法，竟不遵守。

【约 1:14】道成了肉身住在我们中间，充充满满的有恩典有真理。我们也见过他的荣光，正是父独生子的荣光。

【太 1:22-23】22 这一切的事成就，是要应验主借先知所说的话，23 说，必有童女，怀孕生子，人要称他的名为以马内利。（以马内利翻出来，就是神与我们同在。）

【约 2:19-22】19 耶稣回答说，你们拆毁这殿，我三日内要再建立起来。20 犹太人便说，这殿是四十六年才造成的，你三日内就再建立起来吗？21 但耶稣这话，是以他的身体为殿。22 所以到他从死里复活以后，门徒就想起他说过这话，便信了圣经和耶稣所说的。

④ 教会时期借教会为殿敬拜神

【林前 1:2】写信给在哥林多神的教会，就是在基督耶稣里成圣，蒙召作圣徒的，以及所有在各地求告我主耶稣基督之名的人。

【林前 3:16】岂不知你们是神的殿，神的灵住在你们里头吗？

⑤ 永世时期在真帐幕里敬拜神

【启 21:1-5】1 我又看见一个新天新地。因为先前的天地已经过去了。海也不再有了。2 我又看见圣城新耶路撒冷由神那里从天而降，预备好了，就如新妇妆饰整齐，等候丈夫。3 我听见有大声音从宝座出来说，看哪，神的帐幕在人间。他要与人同住，他们要作他的子民，神要亲自与他们同在，作他们的神。4 神要擦去他们一切的眼泪。不再有死亡，也不再有悲哀，哭号，疼痛，因为以前的事都过去了。5 坐宝座的说，看哪，我将一切都更新了。又说，你要写上。因这些话是可信的，是真实的。

【启 21:22】我未见城内有殿，因主神全能者，和羔羊，为城的殿。

圣经的启示是渐进式，说明圣经是整体性，所以解释圣经须按整体大纲。

2 不论哪个主题或哪方真理都贯穿在整本圣经里

重要的真理不仅是在新约里，其实在旧约里早已经有了，只是不明显，有的是借着预表显明，有的也是直接的，并且旧约的显明是新约显明的基础，是渐渐迈向新约的。所以重要的教义都是贯穿在整本圣经里，故此解释圣经要掌握整体大纲：

例 1 论罪人因信称义

【罗 3:23/24】23 因为世人都犯了罪，亏缺了神的荣耀。24 如今却蒙神的恩典，因基督耶稣的救赎，就白白地称义。

【加 2:16】既知道人称义，不是因行律法，乃是因信耶稣基督，连我们也信了基督耶稣，使我们因信基督称义，不因行律法称义，因为凡有血气的，没有一人因行律法称义。

凡是从亚当到将来不论是哪个时代的人都是凭信心接受神的救赎才能得称为义。有人认为因信称义的真理在恩典时代才有，在以前律法时代并没有，这样讲的人是因为他没有掌握圣经整体大纲的原理。其实这个真理在律法时代早已经有了，只是到新约更显明而已（创 15；6 罗 3-4 章；加 3：6/8 哈 2：4 来 11 章）。

例 2 论主耶稣的救赎

耶稣的赎罪是神救赎的中心，按历史渐进的显明，旧约是借羔羊代赎，直到真正的赎罪羔羊基督被献，神整个的救赎计划才终于成功。这个真理是贯穿在整本圣经里的：

(1) 在旧约时期中——神的救赎工作显明在羔羊流血并祭司献祭上

A 神为亚当夫妻制皮衣遮盖身体显明基督的救赎

【创 3:21】耶和華神为亚当和他妻子用皮子作衣服给他们穿。

【加 3:27】你们受洗归入基督的，都是披戴基督了。

B 亚伯献羔羊和脂油蒙神所悦的显明基督的救赎

【创 4:4】亚伯也将他羊群中头生的和羊的脂油献上。耶和華看中了亚伯和他的供物，

【来 11:4】亚伯因着信献祭与神，比该隐所献的更美，因此便得了称义的见证，就是神指他礼物作的见证。他虽然死了，却因这信仍旧说话。

C 逾越节的羔羊流血免去大灾难显明基督的救赎

【出 12:1-14】1 耶和華在埃及地晓谕摩西，亚伦说，2 你们要以本月为正月，为一年之首。3 你们吩咐以色列全会众说，本月初十日，各人要按着父家取羊羔，一家一只。4 若是一家的人太少，吃不了一只羊羔，本人就要和他隔壁的邻舍共取一只。你们预备羊羔，要按着人数和饭量计算。5 要无残疾，一岁的公羊羔，你们或从绵羊里取，或从山羊里取，都可以。6 要留到本月十四日，在黄昏的时候，以色列全会众把羊羔宰了。7 各家要取点血，涂在吃羊羔的房屋左右的门框上和门楣上。8 当夜要吃羊羔的肉，用火烤了，与无酵饼和苦菜同吃。9 不可吃生的，断不可吃水煮的，要带着头，腿，五脏，用火烤了吃。10 不可剩下一点留到早晨，若留到早晨，要用火烧了。11 你们吃羊羔当腰间束带，脚上穿鞋，手中拿杖，赶紧地吃，这是耶和華的逾越节。12 因为那夜我要巡行埃及地，把埃及地一切头生的，无论是人是牲畜，都击杀了，又要败坏埃及一切的神。我是耶和華。13 这血要在你们所住的房屋上作记号，我一见这血，就越过你们去。我击杀埃及地头生的时候，灾殃必不临到你们身上灭你们。14 你们要记念这日，守为耶和華的节，作为你们世世代代永远的定例。

D 选民献上赎罪祭使罪得神赦免显明基督的救赎

【利 4:1-3】1 耶和华对摩西说，2 你晓谕以色列人说，若有人在耶和华所吩咐不可行的什么事上误犯了一件，3 或是受膏的祭司犯罪，使百姓陷在罪里，就当为他所犯的罪把没有残疾的公牛犊献给耶和华为赎罪祭。

其实献祭的真正意义并不在乎献祭本身的行动，它主要是注重于人对神的奉献心志和顺服的心意：

【撒上 15:22-23】22 撒母耳说，耶和华喜悦燔祭和平安祭，岂如喜悦人听从他的话呢？听命胜于献祭。顺从胜于公羊的脂油。23 悖逆的罪与行邪术的罪相等。顽梗的罪与拜虚神和偶像的罪相同。你既厌弃耶和华的命令，耶和华也厌弃你作王。

【诗 50:8-15】8 我并不因你的祭物责备你。你的燔祭常在我面前。9 我不从你家中取公牛，也不从你圈内取山羊。10 因为树林中的百兽是我的，千山上的牲畜也是我的。11 山中的飞鸟，我都知道。野地的走兽，也都属我。12 我若是饥饿，我不用告诉你。因为世界，和其中所充满的，都是我的。13 我岂吃公牛的肉呢？我岂喝山羊的血呢？14 你们要以感谢为祭献与神。又要向至高者还你的愿。15 并要在患难之日求告我，我必搭救你。你也要荣耀我。

【弥 6:6-8】6 我朝见耶和华，在至高神面前跪拜，当献上什么呢？岂可献一岁的牛犊为燔祭吗？7 耶和华岂喜悦千千的公羊，或是万万的油河吗？我岂可为自己的罪过，献我的长子吗？为心中的罪恶，献我身所生的吗？8 世人哪，耶和华已指示你何为善。他向你所要的是什么呢？只要你行公义，好怜悯，存谦卑的心，与你的神同行。

祭物本身也算不得什麼，它所产生的救赎功效是因人对神的救赎之工的信心。

(2) 在新约时期中——神的救赎工作显明在耶稣舍命救赎的工作上

在新约里羔羊救赎的实体显明出来，他就是耶稣基督——神所设立的真实羔羊：

【约 1:29】次日，约翰看见耶稣来到他那里，就说，看哪，神的羔羊，除去（或作背负）世人罪孽的。

【林前 5:7】你们既是无酵的面，应当把旧酵除净，好使你们成为新团。因为我们逾越节的羔羊基督已经被杀献祭了。

【彼前 1:18-19】18 知道你们得赎，脱去你们祖宗所传流虚妄的行为，不是凭着能坏的金银等物。19 乃是凭着基督的宝血，如同无瑕疵无玷污的羔羊之血。

耶稣基督一次性献上自己的身体便成全了赎罪的事：

【来 10:1-14】1 律法既是将来美事的影儿，不是本物的真像，总不能借着每年常献一样的祭物，叫那近前来的人得以完全。2 若不然，献祭的事岂不早已止住了吗？因为礼拜的人，良心既被洁净，就不再觉得有罪了。3 但这些祭物是叫人每年想起罪来。4 因为公牛和山羊的血，断不能除罪。5 所以基督到世上来的时候，就说，神阿祭物和礼物是你不愿意的，你曾给我预备了身体。6 燔祭和赎罪祭是你不喜欢的。7 那时我说，神阿，我来了为要照你的旨意行。我的事在经卷上已经记载了。8 以上说，祭物和礼物，燔祭和赎罪祭，是你不愿意的，也是你不喜欢的，（这都是按着律法献的）。9 后又说我来了为要照你的旨意行。可见他是除去在先的，为要立定在后的。10 我们凭这旨意，靠耶稣基督只一次献上他的身体，就得以成圣。11 凡祭司天天站着事奉神，屡次献上一样的祭物。这祭物永不能除罪。12 但基督献了一次永远的赎罪祭，就在神的右边坐下了。13 从此等候他仇敌成了他的脚凳。14 因为他一次献祭，便叫那得以成圣的人永远完全。

基督借他的献上除去两约信者一切的罪：

【来 9:11-15】11 但现在基督已经来到，作了将来美事的大祭司，经过那更大更全备的帐幕，不是人手所造也不是属乎这世界的。12 并且不用山羊和牛犊的血，乃用自己的血，只一次进入圣所，成了永远赎罪的事。13 若山羊和公牛的血，并母牛犊的灰洒在不洁的人身上，尚且叫人成圣，身体洁净。14 何况基督借着永远的灵，将自己无瑕无疵献给神，他的血岂不更能洗净你们的心。（原文作良心）除去你们的死行，使你们事奉那永生神吗？15 为此他作了新约的中保。既然受死赎了人在前约之时所犯的罪过，便叫蒙召之人得着所应许永远的产业。

并在将来的时期中完全的显明他是神的救赎之羔羊，那时他完全的得胜。得荣耀：

【启 5:6-10】6 我又看见宝座与四活物并长老之中，有羔羊站立，像是被杀过的，有七角七眼，就是神的七灵，奉差遣往普天下去的。7 这羔羊前来，从坐宝座的右手里拿了书卷。8 他既拿了书卷，四活物和二十四位长老，就俯伏在羔羊面前，各拿着琴，和盛满了香的金炉。这香就是众圣徒的祈祷。9 他们唱新歌，说，你配拿书卷，配揭开七印。因为你曾被杀，用自己的血从各族各方，各民各国中买了人来，叫他们归于神，10 又叫他们成为国民，作祭司，归于神。在地上执掌王权。

【启 21:22-23】22 我未见城内有殿，因主神全能者，和羔羊，为城的殿。
23 那城内又不用日月光照。因有神的荣耀光照。又有羔羊为城的灯。

【启 22:3】以后再没有咒诅。在城里有神和羔羊的宝座。他的仆人都要事奉他。

3 为避免因某细节的经文而忽略整体真理的教导

读经的人常常有一个惯习：“为使经文有更圆满的解释，往往注重每一细节的意思”，这样的解释固然是好，但如果不透过上下文的整体真理来衡量就是断章取义。

例：路 7：44/49 有人解释此处经文，认为这个女罪人的罪得到主赦免是因为她爱主的行动。这样的解释是因为忽略了上下文整体真理的教导。按下文 50 节来看，她的罪得到赦免并不是因为她爱主的行动，乃是因着她爱主行动的来源——信心。

【路 7:50】耶稣对那女人说，你的信救了你，平平安安地回去吧。

其实圣经整体真理也是这样的教导：

【加 5:6】原来在基督耶稣里，受割礼不受割礼，全无功效。惟独使人生发仁爱的信心，才有功效。

【弗 3:17】使基督因你们的信，住在你们心里，叫你们的爱心，有根有基，

【提前 1:5】但命令的总归就是爱。这爱是从清洁的心，和无亏的良心，无伪的信心，生出来的。

不但爱心是由信心生发出来的，就是“罪的赦免”也是因信心接受基督的缘故：

【徒 10:43】众先知也为他作见证，说，凡信他的人，必因他的名，得蒙赦罪。

透过以上所讲，可见，解释圣经必须按着整体大纲的原则。

二 按整体大纲解经的原则

1 旧约服从新约

既然旧约与新约都是神所默示的，都具有权威性，那为何旧约还须要服从新约呢？并且旧约的启示是新约启示的基础，况且不论哪个重要的真理都是贯穿在整体圣经里？相信这样的“服从”必定带有原因的：

① 原因

A 旧约是基督的影儿 新约是基督的实体

【来 10:1】律法既是将来美事的影儿，不是本物的真像，总不能借着每年常献一样的祭物，叫那近前来的人得以完全。

【西 2:16-17】16 所以不拘在饮食上，或节期，月朔，安息日，都不可让人论断你们。17 这些原是后事的影儿。那形体却是基督。

B 旧约有瑕疵会渐衰 新约无瑕疵永长存

【来 8:7、13】7 那前约若没有瑕疵，就无处寻求后约了。…13 既说新约，就以前约为旧了。但那渐旧渐衰的，就必快归无有了。

【来 9:14】何况基督借着永远的灵，将自己无瑕无疵献给神，他的血岂不更能洗净你们的心。（原文作良心）除去你们的死行，使你们事奉那永生神吗？

C 旧约凭字句叫人死 新约凭精意叫人活

【林前 15:55-57】55 死啊，你得胜的权势在哪里？死啊，你的毒钩在哪里？56 死的毒钩就是罪。罪的权势就是律法。57 感谢神，使我们借着我们的主耶稣基督得胜。

【林后 3:5-6】5 并不是我们凭自己能承担什么事，我们所能承担的，乃是出于神。6 他叫我们能承当这新约的执事。不是凭着字句，乃是凭着精意。因为那字句是叫人死，精意是叫人活。（精意或作圣灵）。

D 旧约是外表的侍奉 新约是心灵的侍奉

【罗 7:6】但我们既然在捆我们的律法上死了，现今就脱离了律法，叫我们服事主，要按着心灵的新样，不按着仪文的旧样（心灵或作圣灵）。

【约 4:23】时候将到，如今就是了，那真正拜父的，要用心灵和诚实拜他，因为父要这样的人拜他。

E 旧约是律法未成全 新约是恩典已成全

【来 10:1-4】1 律法既是将来美事的影儿，不是本物的真像，总不能借着每年常献一样的祭物，叫那近前来的人得以完全。2 若不然，献祭的事岂不早已止住了吗？因为礼拜的人，良心既被洁净，就不再觉得有罪了。3 但这些祭物是叫人每年想起罪来。4 因为公牛和山羊的血，断不能除罪。

【来 11:40】因为神给我们预备了更美的事，叫他们若不与我们同得，就不能完全。

【太 5:17】莫想我来要废掉律法和先知。我来不是要废掉，乃是要成全。

【约 19:30】耶稣尝（原文作受）了那醋，就说，成了。便低下头，将灵魂交付神了。

【来 5:9】他既得以完全，就为凡顺从他的人，成了永远得救的根源。

② 实例

A 旧约守安息日 新约不必去守

【出 20:8】当記念安息日，守为圣日。

【太 12:1-14】1 那时，耶稣在安息日，从麦地经过。他的门徒饿了，就掐起麦穗来吃。2 法利赛人看见，就对耶稣说，看哪，你的门徒作安息日不可作的事了。3 耶稣对他们说，经上记着大卫和跟从他的人饥饿之时所作的事，你们没有念过吗？4 他怎么进了神的殿，吃了陈设饼，这饼不是他和跟从他的人可以吃得，惟独祭司才可以吃。5 再者，律法上所记的，当安息日，祭司在殿里犯了安息日，还是没有罪，你们没有念过吗？6 但我告诉你们，在这里有一人比殿更大。7 我喜爱怜恤，不喜爱祭祀。你们若明白这话的意思，就不将无罪的，当作有罪的了。8 因为人子是安息日的主。9 耶稣离开那地方，进了一个会堂。10 那里有一个人，枯干了一只手。有人问耶稣说，安息日治病，可以不可以。意思是要控告他。11 耶稣说，你们中间谁有一只羊，当安息日掉在坑里，不把他抓住拉上来呢？12 人比羊何等贵重呢。所以在安息日作善事是可以的。13 于是对那人说，伸出手来。他把手一伸，手就复了原，和那手一样。14 法利赛人出去，商议怎样可以除灭耶稣。

【徒 20:7】七日的第一日，我们聚会掰饼的时候，保罗因为要次日起行，就与他们讲论，直讲到半夜。

B 旧约施行割礼 新约不必去行

【创 17:9-14】9 神又对亚伯拉罕说，你和你的后裔，必世代遵守我的约。10 你们所有的男子，都要受割礼。这就是我与你，并你的后裔所立的约，是你们所当遵守的。11 你们都要受割礼。12 你们世世代代的男子，无论是家里生的，是在你后裔之外用银子从外人买的，生下来第八日，都要受割礼。13 你家里生的和你用银子买的，都必须受割礼。这样，我的约就立在你们肉体上作永远的约。14 但不受割礼的男子，必从民中剪除，因他背了我的约。

【利 12:3】第八天，要给婴孩行割礼。

【徒 15:1-2. 20】1 有几个人，从犹太下来，教训弟兄们说，你们若不按摩西的规条受割礼，不能得救。2 保罗巴拿巴与他们大大地分争辩论，众门徒就定规，叫保罗，巴拿巴和本会中几个人，为所辩论的，上耶路撒冷去，见使徒和长老。…20 只要写信，吩咐他们禁戒偶像的污秽和奸淫，并勒死的牲畜，和血。

【西 2:11】你们在他里面，也受了不是人手所行的割礼，乃是基督使你们脱去肉体情欲的割礼。

C 旧约需献祭祀 新约不必去献

【利 1:1-2】1 耶和华从会幕中呼叫摩西，对他说，2 你晓谕以色列人说，你们中间若有人献供物给耶和华，要从牛群羊群中献牲畜为供物。

【来 10:5-10】5 所以基督到世上来的时候，就说，神阿祭物和礼物是你不愿意的，你曾给我预备了身体。6 燔祭和赎罪祭是你不喜欢的。7 那时我说，神阿，我来了为要照你的旨意行。我的事在经卷上已经记载了。8 以上说，祭物和礼物，燔祭和赎罪祭，是你不愿意的，也是你不喜欢的，（这都是照着律法献的）。9 后又说我来了为要照你的旨意行。可见他是除去在先的，为要立定在后的。10 我们凭这旨意，靠耶稣基督只一次献上他的身体，就得以成圣。11 凡祭司天天站着事奉神，屡次献上同样的祭物。这祭物永不能除罪。12 但基督献了一次永远的赎罪祭，就在神的右边坐下了。13 从此等候他仇敌成了他的脚凳。14 因为他一次献祭，便叫那得以成圣的人永远完全。18 这些罪过既已赦免，就不用再为罪献祭了。

D 旧约饮食规条 新约不必死守

【利 11:1-3】1 耶和华对摩西，亚伦说，2 你们晓谕以色列人说，在地上一切走兽中可吃的乃是这些，3 凡蹄分两瓣，倒嚼的走兽，你们都可以吃。

【罗 14:2-14】2 有人信百物都可吃。但那软弱的，只吃蔬菜。3 吃的人不可轻看不吃的人。不吃的人不可论断吃的人。因为神已经收纳他了。…13 所以我们不可再彼此论断。宁可定意谁也不给弟兄放下绊脚跌人之物。14 我凭着主耶稣确知深信，凡物本来没有不洁净的。惟独人以为不洁净的，在他就不洁净了。

E 旧约按公还敌 新约以爱对敌

【出 21:23-25】23 若有别害，就要以命偿命，24 以眼还眼，以牙还牙，以手还手，以脚还脚，25 以烙还烙，以伤还伤，以打还打。

【太 5:38-44】38 你们听见有话说，以眼还眼，以牙还牙。39 只是我告诉你们，不要与恶人作对。有人打你的右脸，连左脸也转过来由他打。40 有人想要告你，要拿你的里衣，连外衣也由他拿去。41 有人强逼你走一里路，你就同他走二里。42 有求你的，就给他。有向你借贷的，不可推辞。43 你们听见有话说，当爱你的邻舍，恨你的仇敌。44 只是我告诉你们，要爱你们的仇敌。为那逼迫你们的祷告。

【罗 12:17-21】17 不要以恶报恶，众人以为美的事，要留心去作。18 若是能行，总要尽力与众人和睦。19 亲爱的弟兄，不要自己伸冤，宁可让步，听凭主怒。（或作让人发怒）因为经上记着，主说，伸冤在我。我必报应。20 所以，你的仇敌若饿了，就给他吃。若渴了，就给他喝。因为你这样行，就是把炭火堆在他的头上。21 你不可为恶所胜，反要以善胜恶。

律法为何长存又废掉：

a 民事律法--（伦理）→（废细节而不废原则）

b 礼仪律法--（献祭）→（废举止而不废意义）

c 道德律法--（十诫）→（废功效而不废精神）罗 7:1-6

2 细节服从原则

圣经中有某些细节的经文，其中有的意思难以理解，如果要了解这些经文的意思，需要配合圣经的总原则来解释，在解释的过程中，所解释出来的意义如果与总原则相违背，这时细节经文的意思就需要服从圣经的总原则了。

例：【腓 2：12】“……就当恐惧战惊，作成你们得救的工夫。”

信徒是否“需要恐惧战惊”，作成一定的工夫才能得救呢？按圣经总原则来看得救的真理，不需要人作一点点工夫，因为人的得救完全是因神自己的主权所赐下的救恩，不需要人丝毫行为（弗 2：8/10）。腓利比书 2：12 按上下文来看，这乃是论到信徒的新生活。“恐惧战惊”是指以一种积极的敬畏之心和专一的心志回应神的恩典。“作成得救的工夫”是指信徒生命中已得到的救恩需在生活中借行为把它活出来，让别人看出我们是得救的人。在下文 13 节中更明显的指出信徒生活上的得胜也是神自己的工作，信徒只需顺服就可以了。

3 局部服从整体

这方面接近上下文的原理，是通过上下文来解释其中的一节。

例 1【传 1：9】已有的事后必再有，已行的事后必再行，日光之下并无新事。

这“已有的事”和“已行的事”是否指所有的事？并且这里也明明谈到“日光之下并无新事”，如果这样，主耶稣道成肉身和钉十字架是否还需要第二次呢？其实这节经文是局部的，整体经文是 2~11 节，按整体经文来解释这节经文就清楚了，这“已有的事”和“已行的事”并不是指所有的事，乃是指日光之下大自然的运转规律。

例 2【太 12:39】耶稣回答说，一个邪恶淫乱的世代求看神迹。除了先知约拿的神迹以外，再没有神迹给他们看。

有人根据这节经文解释末后时代，耶稣再也不显神迹。他这样解释是忽略了这段经文整体真理的教导。透过上下文来看，耶稣这话乃是对不信的文士和法利赛人所说的，对于这些不信的恶人来说。他们连最大的神迹——主将从死里复活都不信（耶稣在此借约拿的神迹来预表自己后三天复活），就不需要有别的神迹显给他们看了。所以这话不是对信者说的，因圣经已经应许：

【可 16:17-18】信的人必有神迹随着他们……。

另外，这些法利赛人是不信耶稣的，所以耶稣就不想他们显神迹：

【太 13:58】耶稣因为他们不信，就在那里不多行异能了。

以上所讲的局部服从整体是指某节服从某段圣经，除此之外还有某段服从某卷圣经和某卷服从整体圣经的原理。它的结构可以分为三方面：

- A 局部指某节圣经，整体指某段圣经
- B 局部指某段圣经，整体指某卷圣经
- C 局部指某卷圣经，整体指全体圣经

4 模糊服从明显

有些经文的意思记载得比较模糊，我们不能凭空想象和无根据的推理解释，解释这些经文需要一些和它类同并明显的经文来调和与解释。这个原则也是以经解经其中的一种方式。

例 1【彼前 3:19】他借这灵，曾去传道给那些在监狱里的灵听。

有人根据此处经文解释耶稣曾经下过阴间传道给那些死人听。如果这样的话，旧约时代下阴间的恶人就有机会在阴间里听到福音了，那麽阴间就没有一个不悔改，就都上天堂了。如果旧约时代在阴间里的恶人有机会得救，那麽末后时代在阴间里的恶人也应该有机会得救。如果真是这样的话，阴间里的人就全都能得救，那麽，神何必还要审判恶人呢？另外一个问题是末后时代主何时下阴间传道呢？如果没有的话，主岂不是不公义吗？因他单单拯救旧约时代在阴间中的恶人，而不拯救新约时代在阴间中的恶人。

要想解释此处经文需要用明显的经文来解释，以下有几处经文可以证明耶稣没有下过阴间：

- ①【路 23:43】耶稣对他说，我实在告诉你，今日你要同我在乐园里了。主耶稣钉死后并没有下到阴间，而是进入乐园。参徒 2: 26/27
- ②【伯 7:9/10】云彩消散而过。照样，人下阴间也不再上来。他不再回自己的家，故土也不再认识他。

阴间的人再没有机会听福音，并且不会再上来。约 3: 18 参路 16: 19/26

现在我们可以确实地说，主没有下过阴间拯救恶人，在阴间里的恶人也永远再无机会得救，那麽这段经文作何解释呢？若按上文 18 节和下文 20 节就不难解释了。整段经文的意思是耶稣在道成肉身以前以灵性的状态借着挪亚传福音给挪亚时代的人（参彼后 2: 5 彼前 1: 10/12 帖前 1: 5），当时的人因不信从，所以死后进入监狱。到彼得写信的时候，这件事是曾发生过去的事，彼得在此要借此事例显明神是公义的，并且也借耶稣的复活得胜（21~22）来勉励信徒要得胜苦难。

例 2【帖前 4:16】因为主必亲自从天降临，有呼叫的声音，和天使长的声音，又有神的号吹响。那在基督里死了的人必先复活。

这“呼叫的声音”是由谁?发出肯定不是天使，当然更不是号声，很有可能是主耶稣，根据别处明显的经文：

【约 5:28/29】你们不要把这事看作希奇。时候要到，凡在坟墓里的，都要听见他的声音，就出来。行善的复活得生，作恶的复活定罪。

借此判断，这声音是由耶稣发出的。

5 假设服从实际

圣经中有许多假设用语，其目的是让信徒遵守主道，其中的方法有的是警戒，有的是消极勉励等，如果不明白这些语法，就会把假设的用语当作实际的教训去领受，这样就会完全误解作者的用意。例如希伯来书的作者曾多次用过这种语法：

【来 3:6】但基督为儿子，治理神的家。我们若将可夸的盼望和胆量，坚持到底，便是他的家了。

【来 3:14】我们若将起初确实的信心，坚持到底，就在基督里有分了。

关于这方面我们将会《经句属性》中详细讲明。

6 习俗服从真理

圣经中有许多习俗，切不可当作真理教导人。因为习俗是地方性的，真理是普遍性的；习俗是时代性的，真理是永恒性的。虽然习俗内含的真义可作真理来教导人，但习俗的仪式却不是真理，并且要服从真理。

例 1 洗脚的习俗

【提前 5:10】又有行善的名声，就如养育儿女，接待远人，洗圣徒的脚，救济遭难的人，竭力行各样善事。

【路 7: 44】于是转过来向着那女人，便对西门说，你看见这女人吗？我进了你的家，你没有给我水洗脚。但这女人用眼泪湿了我的脚，用头发擦干。

这两处经文记载了“洗脚”的习俗，是接待远人时一种爱心的表现。其中的意思并不是教导我们去洗别人的脚，乃是让我们学习如何用爱心接待与服侍。这也是主耶稣所作的榜样（约 13：3/15、34/35）

例 2 亲嘴问安的习俗

【罗 16:16】你们亲嘴问安，彼此务要圣洁。基督的众教会都问你们安。

【林后 13:12】你们亲嘴问安。彼此务要圣洁。

亲嘴问安在当时是社会习俗，对于我们今天中国的信徒不易遵守，习俗不可遵守，但习俗中所表明真理要遵守，它里面的真理乃是让信徒在见面时要显出爱心与关切的行动。如握手的表示及言词的问候等。在这“行动”的时候，人心要圣洁。

有关习俗与真理之间当如何调和，我们将会释经学第四部分“个人的应用”中详细讲明。

第四章 语法结构

奥斯本——解经其中一项重要的因素，是语言方面的分析，研读文法的结构，是将命题式句子的各部分予以适当的排列和组合。要研究字里行间的意义，若只根据圣经翻译本会有它的限制，因每种语言都有它独特的文法结构，最好的方法是研读原著。

研经者若有圣经原文的训练，当然会带来诸多的方便；若是没有，也不要灰心。因为现今基督教出版界已出版了不少的研经工具，可供不懂原文的读者使用。若是中文读者而懂英文的，可备有一本靠近原文的译本，如《新美国标准译本》，经常参阅对照可以克服一些不懂原文的困难。

一 认识圣经文法的定义

赖若翰——“文法”是语言构造的基本规律，是词与词，句与句之间接连在一起所必须遵守的原则，作者采用文字来传达信息的时候，通常都会遵照一般语言的法则来表达。

诺顿·史特瑞——文法是什么？语法学家说：“文法包括字的形态以及字与字彼此的关系。”这两种都会影响句子的意义。这里我们主要要看后者。

二 文学单位不同的类别

1 名词类

(1) 名词类

① “名词”：

指出某件事物、人物、地方，或观念的称谓。“名词”有“专用名词”（专称）与“普通名词”（通称）之别。

例 1 路 2：10 “我报给你们大喜的信息……。”“我”（天使）是“主词”；“你们”是“直接受词”；“赐独生子信者得永生”是“间接受词”。

欲要研究“名词”，必须注意它的“性别”（分男性、女性或中性）与“数目”（分单数或复数），不要忽视它们得重要性，有时经文的意义会聚在它们身上。（例弗 5：22、23 中的男性与女性）

例 1：雅 1：15 “私欲既怀了胎，就生出罪来”。雅各在此采用了一个十分生动的比喻，加上“私欲”一词在原文是“女性字”，使这个象征更栩栩如生（例约一 4：1 的灵是有中性）

例 2: 约 10: 30 “我与父原为一”是一段了解基督神性的关键性经文。从文法的结构来说，它指出耶稣与父神在本质上的合一；并非如耶和華见证人会所说，耶稣只不过与父神在目的与心意上相同而已。王上 17: 1/7

“原为一”的“一”在希腊文是中性字，通常是指出同一件事，或同一个观念，而不是同一个人。在此约翰要强调耶稣与父神并不是“同一个人”的“一”，乃是“合一”的“一”。若是约翰要说明耶稣与父是同一人，他会取用男性字的“一”。（耶稣与天父在本质上同等，在实质上具有不同的位格。）

例 3: 圣灵的“果子”是单数字（加 5: 22/23），因此所形容的是圣灵一种果子的九项性质，并非指出圣灵的九种果子。

② **代名词:** 顾名思义是用来代替“名词”的词字。被代名词所替代的名词通常可称为“前述词”。“代名词”的性别与数目，必须与“前述词”一致。性别包括男性、女性、中性，数目有单数或复数两种。研经时不可忽视它们的重要性，因他们经常会引出诠释经文的关键意义。

例 1 弗 1: 4 “神……在基督里拣选了我们，使我们在他面前成为圣洁……。”“他”是代名词“神”是“他”的前述词。

例 2 罗 7 章种，第一身单数代名词“我”经常出现，共约四十次之多。比对之下，“圣灵”却只出现了两次。从“代名词”的重点可见本章的主题是保罗自我经历的剖白。因他的重点在于描述“自我”，称本章为圣经中的“自我检讨章”实为不过。

③ **形容词:** 其功用是用来描述名词或代名，它可以指出所形容的名词或代名词的程度、数量、或本质的特性。

例 1 弗 1: 3 “他在基督里曾赐给我们天上各样属灵的福气。”保罗用了三个形容词：“天上”、“各样”、“属灵的”来形容“福气”。（看出福气三方面的特征）

形容词除了形容之外，也可有“指定”的作用。

例 2 西 1: 13“黑暗的权势”，不是指出任何的权势，乃是指明是属于“爱子的”国度。

④ **前置词**：或称介词，是一个置放在“名词”或“代名词”之前的短词，它指出句子中两个或两个以上的词句彼此之间的关系。

例 1 弗 1: 4 “**使我们在他（基督）面前……。**” “在……面前”指出了“我们”与“基督”的关系。

“前置词”在原文或英文都较容易辨认，因它通常只有一两个字，但在中文却不然，常会被分散在经文中。例如：“在……面前，”“在……上面”，“在……下面”，“从……出去”，“往……里面”等。其他中文连在一起的“前置词”计有：“借着”，“出来”，“向”或“至”等。

例 2 弗 1: 7 “**物品们借这爱子的血……。**”，“借”指出爱子的血的救赎功效。约 1: 16 的“恩上加恩”有多种的翻译：福泽接着福泽；恩典接续着恩典；神惠继神惠；恩典堆叠在恩典之上。

⑤ 接连词

是接连词、句或段落的短词。它们看似微不足道，其实却是十分重要。它基本的功用是“搭桥”，将上文与下文、上一句与下一句的思想连接起来，并指出接连起来的意义。我们已在《上文下理的原理》中谈过。

⑥ 冠词

在英文的文法结构中，有不定冠词与定冠词两种。希腊文只有定冠词。中文的翻译通常将英文的不定冠词翻为“一位”或“一个”等字。若是定冠词则翻为“某个”（特指某个）。

冠词虽有指定的作用，但并非所有没有冠词的名称或观念就缺乏“指定性”。（例约 1: 1）

例【弗 4:11】“**他所赐的有使徒，有先知。有传福音的。有牧师和教师。**”数算起来似乎有五种教会的恩赐与功能，但其实只有四种，因为“牧师”与“教师”在原文只有一个冠词串联起来，因此可称它为“教牧师”。这项恩赐有“教、牧相长”的意义。

2 动词类 （包括动词、副词、分词）

(1) 动词

是对名词或代名词所作或所是的描述。

① 动词时态

研究动词当注意时态。时态主要可分为过去时态、现在时态和将来时态等类。

A 过去时态

指出动作发生在过去的时间中。中文的翻译通常加上“曾”或“已经”等用语。

例 1【约 5:24】“我实实在在地告诉你们，那听我话，又信差我来者的，就有永生，不至于定罪，是已经出死入生了。”“出死入生”加上“已经”明显是过去时态。这节圣经清楚指出信徒相信主后，就有永生，不再被定罪，这是信徒确知已经得救的一节重要经文。

例 2【弗 1:3】“愿颂赞归与我们主耶稣基督的父神，他在基督里，曾赐给我们天上各样属灵的福气。”曾是过去时态，指下文这些福气都是神在过去预备要赐予我们的。（我们指教会）

B 今恒时态

指出动作发生在现在的时间中。中文的文法在描述“今恒时态”的时候，不须在动词上加甚么。

例 1【罗 5:1】“我们既因信称义，就借着我们的主耶稣基督，得与神相和。”“得……相和”是“今恒时态”，意思是信徒在称义后随即可以享受与神相和的恩典。

例 2【约 14:1/2】“你们心里不要忧愁。你们信神，也当信我。在我父的家里，有许多住处。若是没有，我就早已告诉你们了。我去原是为你们预备地方去。”“有”是用“今恒时态”表明不是曾经有，不是将会有，乃是在耶稣说话之时，这些“住处”的存在已是事实。

例 3【约一 3:6/9】“凡住在他里面的，就不犯罪。凡犯罪的，是未曾看见他，也未曾认识他。小子们哪，不要被人诱惑，行义的才是义人。正如主是义的一样。犯罪的是属魔鬼，因为魔鬼从起初就犯罪。神的儿子显现出来，为要除灭魔鬼的作为。”凡从神生的就不犯罪，因神的道（原文作种）存在他心里。他也不能犯罪，因为他是由神生的。”解释这段经文的重点应放在“犯罪”的动词上。这动词在原文是用今恒时态出现，“有不断”地或“惯性的”的意义。基督徒在世上可能会犯罪，但却不会惯性的活在罪中。

C 将来时态

指出动作仍未发生，但可能或将会发生在未来的日子里。中文圣经未必每次都将其将来性翻译出来，解经者须按经文的上下文去推断。

例 1【太 16:18】“我还告诉你，你是彼得，我要把我的教会建造在这磐石上，阴间的权柄，不能胜过他。（权柄原文作门）”教会的建立在当时是仍未发生的事件。

例 2 【徒 1:5】 “约翰是用水施洗。但**不多几日，你们要受圣灵的洗。**”圣灵的洗是将要发生的事件，从上下文看来应是指到使徒行传第二章五旬节圣灵降临说的。（徒 11: 15 林上 12: 13）

② 动词语态

③ 表示主词

与动词之间的关系。语态有三种：

A 主动语态

表示主词乃是动作的产生者，状况的代表者。

例 1 【林前 1:20】“智慧人在哪里？文士在哪里？这世上的辩士在哪里？**神岂不是叫这世上的智慧变成愚拙吗？**”这是强烈的否定句，否定词，过去式主动语态，直说语气。神是主词，主使行动的主角。叫世上智慧变愚拙（是动作，状况），神是这动作的产生者，状况的代表者。

例 2 【约 3:16】“神爱世人，甚至将他的独生子赐给他们，叫一切信他的，**不至灭亡，反得永生。**”是现在时态，（甚至不是曾经）主动语态。神是主词，赐独生爱子（动作），叫一切信者不至灭亡反得永生（状况），所以神是动作、状况的产生者和代表者。

B 被动语态

表示主词乃是动作的接受者。

例 1 【林前 4:2】“所求于管家的，**是要他有忠心。**”“管家”是保罗与同工，是主词，有忠心是动作，保罗与同工是忠心的接受者，只要他们有忠心。

例 2 【林前 5:7】“你们既是无酵的面，应当把旧酵除净，好使你们成为新团。因为我们逾越节的羔羊基督已经被杀献祭了。”“被杀献祭”是在动词的第一简单过去式，被动语态，直说语气，“基督”是主词，“被杀献祭”是动作，基督乃被杀献祭的接受者。

C 关身语态

表示主词参与动作的结果或表示主词的动作与己身有关。

例 1 【林前 1:27/31】“神却拣选了世上愚拙的，叫有智慧的羞愧。又拣选了世上软弱的，叫那强壮的羞愧。神也拣选了世上卑贱的，被人厌恶的，以及那无有的，为要废掉那有的。使一切有血气的，在神面前一个也不能自夸。但你们得在基督耶稣里，是本乎神，神又使他成为我们的智慧，公义，圣洁，救赎。如经上所记，夸口的当指着主夸口。”古动词第一简单过去式，关身语态。神是主词，“拣选”愿意“挑出来或选择”，是关身语态，应译为“自己挑选”，是动作，叫智慧强壮羞愧，废掉那有，一个也不能自夸，以主夸口是结果。神为自己作挑选的动作使一切凡有血气的不能自夸，当以主为夸口。

④ 动词语气

表明动作者动作的态度、方式以及与事实间的关系。语气有三种：

A 直述语气：

陈述确定的事实，此语气出现很多。

【林前 3:6/7】“我栽种了，亚波罗浇灌了。惟有神叫他生长。可见栽种的算不得什么，浇灌的也算不得什么。只在那叫他生长的神。”

【林前 4:9/13】“我想神把我们使徒明明列在末后，好像定死罪的囚犯。因为我们成了一台戏，给世人和天使观看。我们为基督的缘故算是愚拙的，你们在基督里倒是聪明的，我们软弱，你们倒强壮。你们有荣耀，我们倒被藐视。直到如今，我们还是又饥又渴，又赤身露体，又挨打，又没有一定的住处。并且劳苦，亲手作工，被人咒骂，我们就祝福。被人逼迫，我们就忍受。被人毁谤，我们就善劝。直到如今，人还把我们看作世界上的污秽，万物中的渣滓。”

B 命令语气：

表达一个正面的命令或反面命令，命令语气人称仅第二、第三人称，而无第一人称。【罗 6:11】这样，你们向罪也当看自己是死的。向神在基督耶稣里却当看自己是活的。

【罗 6:13】也不要将你们的肢体献给罪作不义的器具。倒要像从死里复活的人，将自己献给神。并将肢体作义的器具献给神。

【林前 5:7】你们既是无酵的面，应当把旧酵除净，好使你们成为新团。因为我们逾越节的羔羊基督已经被杀献祭了。

C 假设语气：是陈述可能的事实，其时态无绝对时间分别。

【林前 1:10】弟兄们，我借我们主耶稣基督的名，劝你们都说一样的话。你们中间也不可分党。只要一心一意彼此相合。

(2) 副词

其主要的功能是形容一个动词或形容词的短语。

例【太 2:10】“他们看见那星，就大大地欢喜。”“大大”是副词，形容动词“欢喜”原文意：用很大的欢喜来欢喜。

(3) 分词

是动词作形容词或副词使用，它们通常是附属于经文中的主要动词。分词可以与任何的形容词或副词一样，拥有描述性的功能。

例 从文体的结构来看，太 28：19/20 中只有一个主要的动词，就是“使……作门徒，其他三个行动词句都是分词，是附属性的。

A “去”是愿意顺服达成“使（人）作门徒”，的初步的行动。

B “给他们施洗”包括领人归顺基督，是“作门徒”的起点。

C “教训他们”是栽培信徒作门徒的过程。

简而言之，大使命的目标是要“使人作门徒”，教会存在的目的正是为此。

第五章 归纳经题

传道人要在属灵上有发展，不可缺少的一环就是讲道要用解经式讲章。解经式讲章的分段所采用的是归纳性的方法，也就是从圣经本身为依归，找出经文的意义，通过归纳而分段的方法。归纳法虽然属于“释经法”中“观察”的部分，但同样用在解经式讲章的经文分段上也是相当稳妥的。

1 根据六何法而分

“六何法”是“从个别的事例或特别的情况，通常由六方面的局部，推论至整体性或普遍性的结论。”

“六何法”基本上强调解经必须要以研究“个别的部分”为开始，用归纳的方法去分析、研究，进而明白整体的意义。所以“六何归纳法”是合乎圣经的研经法。

例：如果要了解“男人”，就得先从个别的男人开始，逐个逐个的研究，找出他们中间雷同的地方，经过分析后再归纳出结论。

“六何法”大多数是用在叙述文体上。它所归纳的内容分别是——

- ① 何人——有哪些人物？他们的身份、地位、特征是什么？
- ② 何事——发生了什么事情？
- ③ 何时——在什么时候发生？
- ④ 何地——在何处发生？
- ⑤ 何因——为什么会如此发生？作者写作的动机在哪里？
- ⑥ 何果——最后的结果怎样？

注意：以上这六点，并不是在每一段经文中都丝毫不缺的出现，在观察经文时，一定要根据经文本身所存在的项目而定。

例：经文：太 3: 1/12（对照路 3: 1/19）

- ① 何人——施洗约翰与其它犹太人。
- ② 何事——施洗约翰传悔改的洗礼。
- ③ 何时——彼拉多作犹太巡抚时
- ④ 何地——犹太地约旦河的旷野。
- ⑤ 何因——为主耶稣铺路。
- ⑥ 何果——犹太全地的人都来认罪，接受悔改的洗礼。

按以上归纳出来的部分，整理出一篇讲章，其程序可以按以下的步骤来进行：

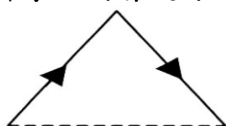
(1) 总结经文主题

经文主题可确定为：“施洗约翰在犹太旷野宣讲悔改的洗礼，为主耶稣铺路，结果使很多人悔改受洗。”

(2) 确定讲章主题

解经式讲章主题的产生，有三个程序：① 释经的概念、② 神学的概念、③ 讲道的概念，三者缺一不可，从经文主题到讲章主题之间必须经过神学性的原则来化解。在这一方面，苏克指出——神学性的原则是圣经的解释与讲道的应用之间的桥梁，即：圣经的解释→神学的原则→讲道的应用。它们之间的关系可用下列图表来表示：

神学性的普遍原则



圣经时代细节性的劝勉 21世纪信徒细节性的应用

① 释经的概念——是时代性、地方性、细节性。（原义）

例：林前 8/10 章：“保罗劝勉哥林多信徒对吃祭物的事情上需要有所节制，这样劝勉他们目的，是叫他们不至于绊倒信心软弱的弟兄，免得使他们（软弱的人）犯罪。”

② 神学的概念——是永恒性、普世性、原则性。（真义）

例：林前 8/10 章：“爱心限制自由、爱心能使人甘愿限制自己的自由。”

③ 讲道的概念——是现代性、个别性、特殊性。（应用）

例：林前 8/10 章：“我们应该注意不作绊倒人的事。例如：喝酒、跳舞等。”

现将这三种概念之性质及发展列表分析如下：

类别	释经的（原义）	神学的（真义）	讲道的（应用）
1	圣经的词汇	无时空性的词汇	现代的词汇
2	古代作者→读者	无特定听众对象	现代讲员→会众
3	专门性词汇	清楚性词汇	应用性词汇
4	提供资讯	原则真理	资讯、推动性
5	细节	整体真理	具适切性，满足需要
6	按经文次序陈述	按逻辑次序陈述	按逻辑、心理的次序
7	具体、个别 （圣经处境）	普遍、全面 （古今适用）	具体、个别 （现代处境）

根据这个原则，我们将（太 3：1/12）的神学概念可定为：“作为神的工人应该不怕吃苦，不怕危险，在任何的情况下都能坚持见证主。并且所作的一切都是为见证主。”

通过神学性的原则与概念可将太 3：1/12 的讲章主题定为：“我们身为神的工人，应该象施洗约翰一样，能在艰难中传扬主福音，见证耶稣是救主，领人悔改信耶稣。”

(3) 认定讲章目标

太 3：1/12 的讲章目标可定为：“希望每一个信徒和神的工人都能象施洗约翰一样忠心不渝，在各样的环境中面对不同的人，都能借着各样的方法来见证主，使人认识耶稣就是救主。”

(4) 编排讲章大纲

编排讲章大纲需要注意两个要点：

A 段落的次序不根据六何法，乃根据经文本身的次序。

B 段落的多少不根据六何法，乃根据讲章主题的需要。

根据上面的程序可编写下面的大纲：

题目 【神圣的传道】

- 一、传道的时间——彼拉多作犹太巡抚时
- 二、传道的地点——犹太地约旦河的旷野
- 三、传道的衣食——骆驼毛衣与蝗虫野蜜
- 四、传道的方式——大声宣喊且严厉斥责
- 五、传道的内容——见证耶稣是人类救主
- 六、传道的果效——犹太人都来认罪受洗

(5) 拟定讲章题目

根据以上所定的讲章主题和讲章目标，可以把太 3:1/12 的讲章题目定为：“神圣的的传道。”

2 根据主句法而分

“主句法是根据经文中独立句子里的主句，将其归纳，根据其要义而分段。”此法首先是透过经文独立的句子来识别出主句与附句，再根据主句演绎出经句的要义，然后再根据经句的要义划分出单一的片段，并根据单一的片段总结出全段的主题，最后再根据此主题整理出经文的大纲。

(1) 按步骤归纳大纲

① 寻找出独立的句子

独立的句子就是能独立成句的完整句子，其中有一个主语，一个谓语及一个宾语。

句子成分简表			
名称	定义	充当的词类	例子
主语	句子里所提的人或事物 表示“谁”或“什么”	常作主语的是“名词”“代词”	你们 要弃绝谎言。 平安 归于我们。
谓语	主要是说明“主语”；“做什么”“是什么”“怎么了”	常作谓语的是“动词”或“形容词”	你们 要弃绝 谎言 平安 归于 我们
宾语	动词后边的连带成分，表示动作涉及的人或事物，回答“谁”或“什么”	常作宾语的是“名词”或“代词”	平安归于 我们 神拣选了 我们 你们要弃绝 谎言
壮语	动词前边的连带成分，用来修饰说明谓语（动词）“怎么作”“在那里作的”“什么原因作的”	常作壮语的是“介词”“形容词”“代词”	我 靠主大大地 喜乐。 神的义，因信耶稣基督 加给一切相信的人
定语	名词前面的连带成分，用来修饰说明“名词”，在主语、宾语前面。回答“谁的”，“怎样的”，	常作定语的是“形容词”，“名词”和“代词”。	作基督耶稣使徒的保 罗，写信给在以弗所的 圣徒，那叫你们得救的 福音，
补语	动词后边的连带成分，用来补充说明动词，“作的怎么样”	常作补语的是“动词”“形容词”“副词”	来跟从我，我要叫你们 得人 如得鱼一样。

例：提后 2：1/7 中有四个独立句子：第一节，第二节，第三节至第六节，第七节。

② 识别出主句与附句

主句是句子的主干，它可以在省略掉句子中其它的文字的情况下而不致改变原意；附句是除了句子中主句之外的所有文字。

例：提后 2：1/7 的主句与附句

- | | | |
|----------|------------------|---------|
| 1 节： | 主句 “……你要……刚强起来。” | 其他的是附句。 |
| 2 节： | 主句 “你……也要交托……人。” | 其他的是附句。 |
| 3 / 6 节： | 主句 “你要和我同受苦难，……” | 其他的是附句。 |
| 7 节： | 主句 “……你要思想……” | 其他的是附句。 |

③ 演绎出经句的要义

经句的要义是经句所要表达主要的意思。此方法是根据经句中主句的意义来演绎其中的要义。

例：提后 2：1/7 主句的要义分别是：

1 节： 劝提摩太要刚强

2 节： 劝提摩太要教托

3/6 节： 劝提摩太要受苦

7 节： 劝提摩太要思想

④ 划分出单一的片段

单一的片段也就是指单一的经文思考单位，在那一段经文中只有一个单独思想的骨架，它通常只包含一个主题。

例：提后 2：1/7 是单一的思考片段。

⑤ 总结出全段的主题

经文的主题是作者所表达的中心概念。

例：提后 2：1/7 根据四个主句总结出来的经文主题是——“保罗劝提摩太要刚强，要在教训上教导人，为主要有受苦的心志，要思想保罗所说的话，作合神要求的传道人”

⑥ 整理出经文的大纲

大纲包括段落，分题与分点。但要注意，并不是每一个主句都必须固定立为一个大段。

例：提后 2：1/7 的大纲

- 一、要刚强起来 **1**
- 二、要教导别人 **2**
 - 1、教导的内容
 - 2、教导的对象
 - (1) 有忠心的
 - (2) 能教导的
- 三、要同受苦难 **3/6**
 - 1、如精兵放下缠累
 - 2、如武士遵守规矩
 - 3、如农夫尽上全力
- 四、要思想主话 **7**

(2) 按程序整理讲章

上文所归纳出的是经文的主题与大纲，现在我们要透过经文的主题与大纲的内容，推演出讲章的主题与大纲，最后作出讲章。在整个程序中需要四个程序：

① 确定讲章主题

根据以上所讲，从经文主题到讲章主题之间必须透过神学性的原则（即概念）来化解。以下先确定（提后 2：1/7）的神学概念，然后再确定讲章的主题：

神学概念——“作基督的工人要刚强壮胆，忠心教导，甘愿受苦，爱慕神话。”

讲章主题——“我们身为神的工人，应该符合神的要求。所以不论是灵性上；或是在教导上；或是在受苦的心志上；以及对主话语的装备上都应该显出传道人的样式来。”

② 认定讲章目标

根据以上所定的讲章主题的内容，可以认定讲章的目标为：“经文当中所讲的四方面是关乎工人属灵素质的内容，借着四方面的劝导使神的工人能够在各个方面真正成为符合神的传道人。”

③ 修订讲章大纲

在修订的过程中需要注意两个要点：

A 讲章段落的次序需要按照经文大纲的次序。

因解经式讲道是依据圣经本文，所以大纲需要按经文次序。

B 经文大纲的小点不必一定纳入讲章的大纲。

因解经式讲道不是按卷查经，所以不需要有太小和太多的点。

经过以上的步骤所修订出的讲章大纲如下：

- | | |
|-------------------|------------|
| (一) 在主恩上——要刚强起来 | 1 |
| (二) 在教训上——要教托别人 | 2 |
| 1 教托的来源——是出于使徒的教训 | 2 上 |
| 2 教托的对象——忠心能教导人的人 | 2 下 |
| (三) 在事奉上——要同受苦难 | 3/6 |
| 1 如士兵——须脱缠累 | 4 |
| 2 如武士——须守规则 | 5 |
| 3 如农夫——须尽全力 | 6 |
| (四) 在神话上——要常常思想 | 7 林前 14：37 |
| 1 思想神话的前提——是基督的启示 | 加 1：11-12 |
| 2 思想神话的原因——主必赐给聪明 | |

④ 拟定讲章题目

题目可拟定为：《作合神要求的传道人》

第六章 经句属性

圣经是神绝对的启示，是神赐给他预先所拣选的人，所以对于我们来说，圣经的每一字每一句都是绝对有功用的，但圣经的经句属性有所不同，有的是命定语；有的是教训语；有的是劝勉语；有的是警戒语；有的是应许语等。这显明了圣经是完全的，并且有完满的特色，因此这些不同属性的经句，有其不同的对象和作用，所以在解释经和运用时，特别要注意，以免产生张冠李戴的错误。

一 命定语

其字句内容是很清楚分明的，没有其他灵意存在，并且很果断，是明文直言，不是比喻，一看就能明白。

1 信仰上的命定（包括死亡和永生的命定）

例 1 伊甸园神对始祖的命定

【创 2:17】只是分别善恶树上的果子，你不可吃，因为你吃的日子必定死。

（死：指灵性、肉身、永远三方面的死）。

例 2 相信耶稣得永生的命定

【约 3:16】神爱世人，甚至将他的独生子赐给他们，叫一切信他的，不至灭亡，反得永生。

【约 3:36】信子的人有永生。不信子的人得不着永生，（原文作不得见永生）神的震怒常在他身上。

【可 16:16】信而受洗的必然得救。不信的必被定罪。

信仰上的命定语虽然不是用比喻，但有的却具有代表性。例如罗 5:12 中的“一人”是代表亚当：

【罗 5:12】这就如罪是从一人入了世界，死又是从罪来的，于是死就临到众人，因为众人都犯了罪。

2 行事上的命定

行事上的命定语有两方面，一方面是有时代性的，只适应于某一个时代，另一方面是无时代性的，其意义是超越时代的。

(1) 有时代性的——旧约规条

【西 2:23】这些规条，使人徒有智慧之名，用私意崇拜，自表谦卑，苦待己身，其实在克制肉体的情欲上，是毫无功效。

【西 2:13-14】13 你们从前在过犯，和未受割礼的肉体中死了，神赦免了你们（或作我们）一切过犯，便叫你们与基督一同活过来。14 又涂抹了在律例上所写，攻击我们有碍于我们的字据，把它撤去，钉在十字架上。

【来 7:18-19】18 先前的条例，因软弱无益，所以废掉了。19（律法原来一无所成）就引进了更美的指望，靠这指望我们便可以进到神面前。

【来 8:7】那前约若没有瑕疵，就无处寻求后约了。

【来 8:13】既说新约，就以前约为旧了。但那渐旧渐衰的，就必快归无有了。

(2) 无时代性的——爱的真理

【约 13:34】我赐给你们一条新命令，乃是叫你们彼此相爱。我怎样爱你们，你们也要怎样相爱。

【林前 13:8】爱是永不止息。先知讲道之能，终必归于无有。说方言之能，终必停止，知识也终必归于无有。

【林前 13:13】如今常存的有信，有望，有爱，这三样，其中最大的是爱。

二 教训语

教训语的内容大多数是直接教导人，怎样做是对或错，都是很清晰的，很容易进入现代的生活中，这内容可以作为指导或行事的原则。

1 教训语的分类

(1) 含有评语的教训（故事）

对一件事情已下评语，可以按对的去作，错的作为警戒。

例1【撒下 12:7/9】拿单对大卫说，你就是那人。耶和华以色列的神如此说，我膏你作以色列的王，救你脱离扫罗的手。我将你主人的家业赐给你，将你主人的妻交在你怀里，又将以色列和犹大家赐给你。你若还以为不足，我早就加倍地赐给你。你为什么藐视耶和华的命令，行他眼中看为恶的事呢？你借亚扪人的刀杀害赫人乌利亚，又娶了他的妻为妻。

这是记载大卫犯罪后，神差遣先知拿单责备他的罪过，给大卫下了评语，给我们后人作为警戒。

例2【可 14:9】我实在告诉你们，普天之下，无论在什么地方传这福音，也要述说这女人所作的以为记念。

有罪的女人用香膏膏抹耶稣，得到了主的夸奖。主给这件事下评语，让后人记念她所作的。

(2) 未含评语的教训（故事）

有些事情是不好的，虽然没有评语，但其结果却不好，这样的事我们可以判定是错的。

例1 参孙的婚姻。 以其坏的结果来证明。参孙这样败坏的婚姻，圣经虽没有评语，但其结果是不好的，这是因为他不尊重神所要求的婚姻条件而造成的结果，所以透过他的后果便可以看出他对婚姻的处理是神所不喜悦的。士 14-16 章坏的事情透过坏的结果来判断是比较容易的，尤其是不好的事情而没有评语，结局却好，这样的事情真是不好判断。所以特别要注意，考查经文时要根据神对这一类事情的教导宗旨和目的来判断它（即要看神在这段经文中对我们的教导是什麽？）

例 2 喇合说谎，其结果是好的。这是否说明圣经赞同她的说谎是对的（书 2：1/7）。按着圣经的总原则来看，说谎是违背真理的（诗 5：6 箴 6：16/19 约 8：44 雅 3：14/15）。所以神不会借着喇合的说谎来祝福她。这样为何喇合说谎会有好的结果呢？这乃是因神按她当时说谎的心态和她的信心使她得福，并非按她的行为（来 11：31）。

2 教训语的背景

(1) 带有时代背景的教训

有些教训只能限于某个时代，只有当时时代的人才可运用。

例 1 利未记中的祭祀条例：饮食规条、圣洁规条等都不能运用在今天的教会中。（在以上已经讲明）

例 2 圣经中某时代里的社会习俗，只能在当时时代适用，在今日教会中不必遵守（这在习俗背景中以讨论过）

(2) 不带时代背景的教训

这样的教训语可以运用在任何时代信徒的生活行事中，作为行事的标准。

例 1 旧约中不带有时代背景的明文指导都可以作为信徒的生活准则。

例 2 新约中不带有时代背景的有关信仰行事的明文指导都可以作为信徒的生活准则

3 教训语的施行

(1) 谨慎领会应当明智遵行

凡是圣经明文记载的事，是否都要按着字面去行？我们应当谨慎领会，因为每一节圣经都有它的角度性和原则性，我们 其中的意义，需要有其他经文来参考，然后去行。

例 1 【太 5:42】有求你的，就给他。有向你借贷的，不可推辞。

这是否教导我们，凡一切人向你所求的、借的都要给他？如果一个赌博者或是一个犯罪者借钱去作犯罪的事，你借给他吗？

例2【林后 6:14】你们和不信的原不相配，不要同负一轭。义和不义有什么相交呢？光明和黑暗有什么相通呢？

这是否教导信徒，既然信与不信的不可成婚姻，所以基督徒家庭有一方不信耶稣就应离婚吗？

例3【路 9:59/60】又对一个人说，跟从我来，那人说，主，容我先回去埋葬我的父亲。耶稣说，任凭死人埋葬他们的死人。你只管去传扬神国的道。

这是否教导我们当父亲离世时，不需要给他埋葬呢？这些经文不能按着字面所讲的实意，然后按着实意去行。并且需要其他经文来支配着去行。

(2) 没有明文，应按原则遵行

有关基督徒的生活方面，有些现代的行事准则，圣经里没有明文的指导。例如吸烟、吸毒、去舞厅等。关于这些事信徒是否也可以去行呢？这就要按着圣经无具体明文的总括明文记载——基督徒行事的大原则来遵行：

① 三个要

A 凡事要使他人受益

【林前 10:23-24】 23 凡事都可行。但不都有益处。凡事都可行。但不都造就人。**24** 无论何人，不要求自己的益处，乃要求别人的益处。

B 凡事要为荣神而行

【林前 10:31】所以你们或吃或喝，无论作什么，都要为荣耀神而行。

C 凡事要凭爱心对待

【林前 16:14】凡你们所作的，都要凭爱心而作。

② 两个不

A 凡事不要受其辖制

【林前 6:12】凡事我都可行。但不都有益处。凡事我都可行，但无论那一件，我总不受他的辖制。

B 凡事绊倒人的不做

【林前 10:32】不拘是犹太人，是希利尼人，是神的教会，你们都不要使他跌倒。

三 劝勉语

1 从积极方面劝勉信徒，应当爱主报答神恩。

例 1【罗 12:1】所以弟兄们，我以神的慈悲劝你们，将身体献上，当作活祭，是圣洁的，是神所喜悦的。你们如此事奉，乃是理所当然的。

保罗劝信徒要献身为活祭，以此来事奉神。

例 2【弗 4:1/3】我为主被囚的劝你们，既然蒙召，行事为人就当与蒙召的恩相称。凡事谦虚，温柔，忍耐，用爱心互相宽容，用和平彼此联络，竭力保守圣灵所赐合而为一的心。

保罗劝信徒行事要与所蒙的恩相称，包括生活和事奉方面。

2 从消极方面劝勉信徒，不要软弱灰心犯罪

例 1【林前 1:10】弟兄们，我借我们主耶稣基督的名，劝你们都说一样的话。你们中间也不可分党。只要一心一意彼此相合。

保罗劝哥林多教会要同心合意，不可分党。

例 2【加 5:26】不要贪图虚名，彼此惹气，互相嫉妒。

保罗劝加拉太信徒不可彼此相争。

例 3【彼前 2:11】亲爱的弟兄阿你们是客旅，是寄居的。我劝你们要禁戒肉体的私欲。这私欲是与灵魂争战的。

彼得劝信徒要禁戒肉体的私欲。

四 警戒语

圣经中有好些警戒语，但要注意是以什么为警戒，警戒的对象是谁。常有信徒将警戒语当作教训语，导致违背教义。

1 信仰方面的警戒（不信悖逆的警戒）

例 1 林前 10: 1/12; 来 3: 16/19

【林前 10:1-12】1 弟兄们，我不愿意你们不晓得，我们的祖宗从前都在云下，都从海中经过。2 都在云里海里受洗归了摩西。3 并且都吃了一样的灵食。4 也都喝了一样的灵水。所喝的是出于随着他们的灵磐石。那磐石就是基督。5 但他们中间，多半是神不喜欢的人。所以在旷野倒毙。6 这些事都是我们的鉴戒，叫我们不要贪恋恶事，像他们那样贪恋的。7 也不要拜偶像，像他们有人拜的。如经上所记，百姓坐下吃喝，起来玩耍。8 我们也不要行奸淫，像他们有人行的，一天就倒毙了二万三千人。9 也不要试探主，（主有古卷作基督）像他们有人试探的，就被蛇所灭。10 你们也不要发怨言，像他们有发怨言的，就被灭命的所灭。11 他们遭遇这些事，都要作为鉴戒。并且写在经上，正是警戒我们这末世的人。12 所以自己以为站得稳的，须要谨慎，免得跌倒。

【来 3:16-19】16 那时听见他话惹他发怒的是谁呢？岂不是跟着摩西从埃及出来的众人吗？17 神四十年之久，又厌烦谁呢？岂不是那些犯罪尸首倒在旷野的人吗？18 又向谁起誓，不容他们进入他的安息呢？岂不是向那些不信从的人吗？19 这样看来，他们不能进入安息，是因为不信的缘故了。

这是以不信悖逆倒闭旷野的人来警戒这末世的人

例 2 【彼后 2:5-6】5 神也没有宽容上古的世代，曾叫洪水临到那不敬虔的世代，却保护了传义道的挪亚一家八口。6 又判定所多玛，蛾摩拉，将二城倾覆，焚烧成灰，作为后世不敬虔人的鉴戒。

这是以挪亚、罗得二时代的毁灭来警戒后世不敬虔的人

例 3 【犹 1:3-8】3 亲爱的弟兄阿，我想尽心写信给你们，论我们同得救恩的时候，就不得不写信劝你们，要为从前一次交付圣徒的真道，竭力地争辩。4 因为有些人偷着进来，就是自古被定受刑罚的，是不虔诚的，将我们神的恩变作放纵情欲的机会，并且不认独一的主宰我们（我们或作和我们）主耶稣基督。5 从前主救了他的百姓出埃及地，后来就把那些不信的灭绝了。这一切的事，你们虽然都知道，我却仍要提醒你们。6 又有不守本位，离开自己住处的天使，主用锁链把他们永远拘留在黑暗里，等候大日的审判。7 又如所多玛，蛾摩拉，和周围城邑的人，也照他们一味地行淫，随从逆性的情欲，就受永火的刑罚，作为鉴戒。

2 行为方面的警戒（软弱失败的警戒）

例 1 旧约那些信心伟人生活中的失败都可以作为今日信徒的警戒。如：挪亚醉酒、罗得乱伦、亚伯拉罕下埃及、参孙的婚姻等。

例 2 启 2-3 章中对信徒的警戒语，千万不可当作教训语和命定语：

【启 2:5】所以应当回想你是从哪里坠落的，并要悔改，行起初所行的事。你若不悔改，我就临到你那里，把你的灯台从原处挪去。

【启 3:15-16】15 我知道你的行为，你也不冷也不热。我巴不得你或冷或热。16 你既如温水，也不冷也不热，所以我必从我口中把你吐出去。

3 事奉方面的警戒（工作赏赐的警戒）

例 1 林前 3: 10/15——对工作受损的警戒

【林前 3:10-15】10 我照神所给我的恩，好像一个聪明的工头，立好了根基，有别人在上面建造。只是各人要谨慎怎样在上面建造。11 因为那已经立好的根基，就是耶稣基督，此外没有人能立别的根基。12 若有人用金，银，宝石，草木，禾楷，在这根基上建造。13 各人的工程必然显露。因为那日子要将它表明出来，有火发现。这火要试验各人的工程怎样。14 人在那根基上所建造的工程，若存得住，他就要得赏赐。15 人的工程若被烧了，他就要受亏损。自己却要得救。虽然得救乃像从火里经过的一样。

例 2 林前 9: 24/27——对失去奖赏的警戒

【林前 9:24-27】24 岂不知在场上赛跑的都跑，但得奖赏的只有一人。你们也当这样跑，好叫你们得着奖赏。25 凡较力争胜的，诸事都有节制。他们不过是要得能坏的冠冕。我们却是要得不能坏的冠冕。26 所以我奔跑，不像无定向的。我斗拳，不像打空气的。27 我是攻克己身，叫身服我。恐怕我传福音给别人，自己反被弃绝了。

五 责备语

1 责备那些不信、假冒伪善的人

例 1 太 3: 7/10 施洗约翰责备那些不信的法利赛人和撒都该人。

例 2 太 23: 13/36 主耶稣责备那些假冒伪善的法利赛人有祸了。

例 3 来 10: 26/31 作者责备那些忽略救恩的必承受永火的刑罚。

2 责备教会中不守规矩的信徒

例 1 林前 5: 1/5 保罗责备哥林多教会不为犯罪的人哀痛，并在此斥责犯罪者。（后来此人悔改后，得到教会的接纳，林后 2: 5/11）

例 2 帖后 3: 6/15 保罗责备其会个别不守规矩的人，不作工不可吃饭，信徒要有正常的职业（提多 3: 8）

六 榜样语

以一个人物或一个教会作效法，努力追求去实行，只是效法的程度有深浅。

例 1 对耶稣基督的效法

【腓 2:5/8】你们当以基督耶稣的心为心，他本有神的形像，不以自己与神同等为强夺的。反倒虚己，取了奴仆的形像，成为人的样式。既有人的样子，就自己卑微，存心顺服，以至于死，且死在十字架上。（参约 13: 15 罗 8: 29 彼前 2: 21/25）

【约 13:15】我给你们作了榜样，叫你们照着我向你们所作的去作。

【罗 8:29】因为他预先所知道的人，就预先定下效法他儿子的模样，使他儿子在许多弟兄中作长子。

【彼前 2:21-23】21 你们蒙召原是为。此。因基督也为你们受过苦，给你们留下榜样，叫你们跟随他的脚踪行。22 他并没有犯罪，口里也没有诡诈。23 他被骂不还口。受害不说威吓的话。只将自己交托那按公义审判人的主。

例 2 对使徒保罗的效法

【林前 11:1】你们该效法我，像我效法基督一样。

【林前 4:15-16】15 你们学基督的，师傅虽有一万，为父的却是不多，因我在基督耶稣里用福音生了你们。16 所以我求你们效法我。

【腓 3:17】弟兄们，你们要一同效法我，也当留意看那些照我们榜样行的人。

【帖前 1:6】并且你们在大难之中，蒙了圣灵所赐的喜乐，领受真道，就效法我们，也效法了主。

例 3 对马其顿人的效法

【林后 8:1/7】弟兄们，我把神赐给马其顿众教会的恩告诉你们。就是他们在患难中受大试炼的时候，仍有满足的快乐，在极穷之间，还格外显出他们乐捐的厚恩。我可以证明他们是按着力量，而且也过了力量，自己甘心乐意的捐助。再三地求我们，准他们在这供给圣徒的恩情上有分。并且他们所作的，不但照我们所想望的，更照神的旨意，先把自己献给主，又归附了我们。因此我劝提多，既然在你们中间开办这慈惠的事，就当办成了。你们既然在信心，口才，知识，热心，和待我们的爱心上，都格外显出满足来，就当在这慈惠的事上，也格外显出满足来。（指马其顿人爱心的捐献）

例 4 对传道工人的效法

【来 13:7】从前引导你们，传神之道给你们的人，你们要想念他们，效法他们的信心，留心看他们为人的结局。

七 应许语

圣经上所记载应许的话和福分，只能是那些真心相信耶稣基督的人才能得到的，不信的人根本得不到，但神的应许是建立在神的信实的基础上。只要真心相信就能得着。

1 已实现的应许

(1) 应许信的人脱离邪灵的操纵——得受圣灵 弗 2: 2; 弗 1: 13/14

【弗 2:2】那时你们在其中行事为人随从今世的风俗，顺服空中掌权者的首领，就是现今在悖逆之子心中运行的邪灵。

【弗 1:13-14】13 你们既听见真理的道，就是那叫你们得救的福音，也信了基督，既然信他，就受了所应许的圣灵为印记。14 这圣灵，是我们得基业的凭据，（原文作质）直等到神之民（民原文作产业）被赎，使他的荣耀得着称赞。

(2) 应许信的人脱离魔鬼的压制——得到释放 来 2: 14/15

【来 2:14-15】14 儿女既同有血肉之体，他也照样亲自成了血肉之体。特要借着死，败坏那掌死权的，就是魔鬼。15 并要释放那些一生因怕死而为奴仆的人。

(3) 应许信的人脱离罪恶的捆绑——得以自由 罗 5: 12; 加 5: 1

【罗 5:12】这就如罪是从一人入了世界，死又是从罪来的，于是死就临到众人，因为众人都犯了罪。

【加 5:1】基督释放了我们，叫我们得以自由，所以要站立得稳，不要再被奴仆的轭挟制。

(4) 应许信的人脱离律法的咒诅——得蒙祝福 加 3: 10-13

【加 3:10-13】10 凡以行律法为本的，都是被咒诅的。因为经上记着，凡不常照律法书上所记一切之事去行的，就被咒诅。11 没有一个人靠着律法在神面前称义，这是明显的。因为经上说，义人必因信得生。12 律法原不本乎信，只说，行这些事的，就必因此活着。13 基督既为我们受了咒诅，（受原文作成）就赎出我们脱离律法的咒诅。因为经上记着，凡挂在木头上都是被咒诅的。

(5) 应许信的人脱离罪人的地位——得称为义 徒 10: 43; 罗 3: 23/25

【徒 10:43】众先知也为他作见证，说，凡信他的人，必因他的名，得蒙赦罪。

【罗 3:23-25】23 因为世人都犯了罪，亏缺了神的荣耀。24 如今却蒙神的恩典，因基督耶稣的救赎，就白白地称义。25 神设立耶稣作挽回祭，是凭着耶稣的血，借着人的信，要显明神的义。因为他用忍耐的心，宽容人先时所犯的罪。

(6) 应许信的人脱离永远的死亡——得着永生 约 5: 24/25 启 20: 6

【约 5:24】我实实在在地告诉你们，那听我话，又信差我来者的，就有永生，不至于定罪，是已经出死入生了。

【启 20:6】在头一次复活有分的，有福了，圣洁了。第二次的死在他们身上没有权柄。他们必作神和基督的祭司，并要与基督一同作王一千年。

(7) 应许信的人脱离黑暗的权势——得进神国 西 1: 13 弗 2: 18/19

【西 1:13】他救了我们脱离黑暗的权势，把我们迁到他爱子的国里。

【弗 2:18-19】18 因为我们两下借着他被一个圣灵所感得以进到父面前。19 这样，你们不再作外人，和客旅，是与圣徒同国，是神家里的人了。

2 未实现的应许

(1) 应许信徒主再来复活改变被提 贴前 4: 13/17

【帖前 4:13-17】13 论到睡了的人，我们不愿意弟兄们不知道，恐怕你们忧伤，像那些没有指望的人一样。14 我们若信耶稣死而复活了，那已经在耶稣里睡了的人，神也必将他与耶稣一同带来。15 我们现在照主的话告诉你们一件事。我们这活着还存留到主降临的人，断不能在那已经睡了的人之先。16 因为主必亲自从天降临，有呼叫的声音，和天使长的声音，又有神的号吹响。那在基督里死了的人必先复活。17 以后我们这活着还存留的人，必和他们一同被提到云里，在空中与主相遇。这样，我们就要和主永远同在。

(2) 应许信徒将来必进永世的天堂 约 14: 1/3

【约 14:1-3】1 你们心里不要忧愁。你们信神，也当信我。2 在我父的家里，有许多住处。若是没有，我就早已告诉你们了。我去原是为你们预备地方去。3 我若去为你们预备了地方，就必再来接你们到我那里去，我在哪里，叫你们也在哪里。

(3) 应许信徒千禧年与主同掌王权 启 20: 4/6

【启 20:4-6】4 我又看见几个宝座，也有坐在上面的，并有审判的权柄赐给他们。我又看见那些因为给耶稣作见证，并为神之道被斩者的灵魂，和那没有拜过兽与兽像，也没有在额上和手上受过它印记之人的灵魂，他们都复活了，与基督一同作王一千年。5 这是头一次的复活。其余的死人还没有复活，直等那一千年完了。6 在头一次复活有分的，有福了，圣洁了。第二次的死在他们身上没有权柄。他们必作神和基督的祭司，并要与基督一同作王一千年。

(4) 应许信徒在永世中得各种福分 启 21-22 章

【启 21:1-5】1 我又看见一个新天新地。因为先前的天地已经过去了。海也不再有了。2 我又看见圣城新耶路撒冷由神那里从天而降，预备好了，就如新妇妆饰整齐，等候丈夫。3 我听见有大声音从宝座出来说，看哪，神的帐幕在人间。他要与人同住，他们要作他的子民，神要亲自与他们同在，作他们的神。4 神要擦去他们一切的眼泪。不再有死亡，也不再有悲哀，哭号，疼痛，因为以前的事都过去了。5 坐宝座的说，看哪，我将一切都更新了。又说，你要写上。因这些话是可信的，是真实的。

第七章 修辞用语

人类彼此之间的沟通，是借着语言或文字作媒介。在沟通的过程中，不但会用平铺直述的方式，也经常采用许多修辞的方式来表达。历代成功的演说家与文学家，常会用描绘性的言词将信息活画在人的眼前，不单使信息生动传神，而且易于掌握。

一 采取不同修辞法的原因

1 “修辞法”提供另外一种方式来代替直接的描述，使文字或讲论的意义更丰富，而且使语言文字的意义进入更深远的境界。

例 1 简单的一句话：“撒旦不能阻止我们在困难的时候仰望神。”可以用描绘性的言词来表达：“撒旦可以筑上篱笆将我们围起来，阻止我们的行动，但却不能把我们从上头盖上，使我们不能往上看。”同样的意义，后者却将一幅话像刻画在人的心中，显得更传神。

例 2 保罗受很多苦难，他用四面来形容。

【林后 4:8-11】8 我们四面受敌，却不被困住。心里作难，却不至失望。9 遭逼迫，却不被丢弃。打倒了，却不至死亡。10 身上常带着耶稣的死，使耶稣的生，也显明在我们身上。11 因为我们这活着的人，是常为耶稣被交于死地，使耶稣的生，在我们这必死的身上显明出来，

2 采用不同的修辞来表达，可以加深印象，帮助记忆。

在听演讲或阅读文章后，使你留下深刻的印象是什么呢？相信会是一些故事、比喻、例证，或一些经过使用修辞法来表达的真理。人脑部的功能比较容易吸收新鲜事物的不同描述，透过它人们可以联想到深奥的理论。

例：太 6：25/30 主耶稣用天空的飞鸟、野地的百合花来阐明神看顾人的真理。在听众心中烙下深刻的印象。

【太 6:25-30】25 所以我告诉你们，不要为生命忧虑吃什么，喝什么。为身体忧虑穿什么。生命胜于饮食吗？身体胜于衣裳吗？26 你们看那天上的飞鸟，也不种，也不收，也不积蓄在仓里，你们的天父尚且养活它。你们不比飞鸟贵重得多吗？27 你们哪一个能用思虑使寿数多加一刻呢？28 何必为衣裳忧虑呢？你想野地里的百合花，怎么长起来，它也不劳苦，也不纺线。29 然而我告诉你们，就是所罗门极荣华的时候，他所穿戴的，还不如这花一朵呢。30 你们这小信的人哪，野地里的草今天还在，明天就丢在炉里，神还给它这样的妆饰，何况你们呢。

3 修辞法中的象喻性用语能触及人的五官感受，帮助人去看、去听、去闻、去尝、去摸、去感受所描绘的心灵画像，触发人感情的“天线”，去体会和认识所听见的信息。

例 1 司布真曾说：“人心的败坏如同一座火山，虽然它暂时平静，没有喷出熔岩，但仍是一座可怕的火山。”这使人感受到火山快要爆发的可怕，并且随时随地都有爆发的可能。这种修辞比普通的一句话“人心是败坏的”要好的多了。所以神告诉我们要保守心（箴 4：23）

例 2【诗 34：8】诗人大卫说：“你们要尝尝主恩的滋味，便知道他是美善……”（对于诗人大卫来说，主的恩典是有味道的。尝：表示亲身经历。）

例 3【罗 12：20】保罗说：“……把炭火堆在他的头上。”（这是保罗劝勉信徒对待仇敌的方法。使读者读起来会有头上热烘烘的感受。炭：表示因爱心发出来的善行。就是下文 21 节所讲的“以善胜恶”。）

4 采用修辞法较为含蓄而隐晦，可避免不必要的冲突，使读者容易接受。

例 1 在传福音的时候，可采用下列的比方作结束：

譬如说基督教的信仰是一栋房子，救恩已为你完成了，救主耶稣正在急切地等候你进来，请问你现在是在哪里？

A 门已开了，一只脚已踏进门内。

B 已经走到门前，并且正在叩门。

C 找到了他的所在地，并且远远的看见它。

D 仍未找到这房子的地址与方位，根本不知道它的所在地。

这比较直接地问：“你要不要信耶稣”来得含蓄，通常对方听见这比喻以后，不论他是否有信要相信，仍会带来轻松的心情来回答。

例 2 撒下 12：1/15 先知拿单责备大卫以一个寓言故事，引入大卫不知不觉接受了责备。如果拿单直接责备大卫，恐怕大卫不但不能接受，反倒会大怒而给拿单带来杀身之祸，而如今拿单采用了寓言故事的修辞用语，使大卫完全接受了责备，避免了一次不必要的冲突。

二 修辞法的定义

“修辞法”是文学上词句表达变化的用法，与平铺直述的语法不同，乃借着对比、替代、省略，或增添等用法，将意义衬托出来。

文学上的修辞种类很多，我们将会讨论每项用语时才会加以正名与下定义。

三 修辞法的类别

圣经中的不同修辞通常都有一定的名称，相信这些术语会给我们解经带来很大的帮助。

1 对比的修辞法

(1) 明喻法

定义：是藉着“像”，“如”，“似”，或“和……一样”等字眼，将一事物或观念放在另一事物或观念的旁边，予以比较。

例 1 “她的歌声如天使的一般。”

例 2【诗 1:3】他要像一棵树栽在溪水旁，按时候结果子，叶子也不枯干。凡他所作的，尽都顺利。”

例 3【诗 19:5】太阳如同新郎出洞房，又如勇士欢然奔路。

例 4【赛 53:6】我们都如羊走迷，……

例 5【太 28:3/4】他的像貌如同闪电，衣服洁白如雪。看守的人，就因他吓得浑身乱战，甚至和死人一样。

(2) 暗喻法

定义：是用一事物或观念来代替另一事物或观念，借着比较使其中的重点更清晰明确。

例 1 “他是一条蛀书虫”（以蛀书虫来代表书迷）

例 2【诗 119:105】你的话是我脚前的灯，是我路上的光。（以灯和光来代表神的话）

例 3【太 5:13/14】你们是世上的盐。…… 你们是世上的光。……
(以光和盐来代表基督徒)

例 4【路 13:32】耶稣说，你们去告诉那个狐狸说，…… (以狐狸代表希律)

例 5【林后 5:4】我们在这帐棚里，叹息劳苦…… (以帐棚代表身体)

2 代替的修辞法

定义：是根据一种物质上的关系而将一事物或观念来代替另一项事物或观念。

例 1【约 1:29】“……看哪，神的羔羊，……” (以羔羊代表耶稣 参林前 5: 7)

例 2【罗 12:1】所以弟兄们，我以神的慈悲劝你们，将身体献上，当作活祭，是圣洁的，是神所喜悦的。你们如此事奉，乃是理所当然的。(以身体来代替全人)

例 3【提后 2:20/21】在大户人家，不但有金器银器，也有木器瓦器。有作为贵重的，有作为卑贱的。人若自洁，脱离卑贱的事，就必作贵重的器皿，成为圣洁，合乎主用，预备行各样的善事。(以器皿代替信徒)

例 4【启 1:20】论到你所看见在我右手中的七星，和七个金灯台的奥秘。那七星就是七个教会的使者。七灯台就是七个教会。(以七星代替七教会的使者，以七灯台代替七教会)

3 省略的修辞法 (也称浓缩的修辞法)

定义：是一句未完整的句子，需要解释者将省略的部分予以补上。

例 1【诗 7:11】神是公义的审判者，又是天天向恶人发怒的神。(“向恶人”这三个字是中文后加上的，是将省略的部分补上)

例 2【太 11:18】约翰来了，也不(与别人一同)吃，也不喝(浓酒)，人就说他是被鬼附着的。

例 3【提后 2:20/21】20 在大户人家，不但有金器银器，也有木器瓦器。有作为贵重的，有作为卑贱的。（在神的家中也同样有贵重的与卑贱的器皿。）21 人若自洁，脱离卑贱的事，就必作贵重的器皿，成为圣洁，合乎主用，预备行各样的善事。

例 4【出 32:32】倘或你肯赦免他们的罪，……不然，求你从你所写的册上涂抹我的名。（“……”是文字所留空的部分，可见摩西的情感激动到连话都说不出来的地步。）

例 5【路 1:64】撒迦利亚的口立时开了，舌头也舒展了，就说出话来，称颂神。

例 6【出 20:18】众百姓见雷轰，闪电，角声，山上冒烟，就都发颤，远远地站立。（“见”在正常情况下只可作“闪电”与“冒烟”的动词，至于“雷轰”与“角声”就必须加上“听”这个动词才有意义。）

4 重复的修辞法（也称增添的修辞法）

定义：是作者用同样的语气将意义再表达一次，或是特意在文中增添一些文法上不太必要的字眼，为要增加气氛，引起注意或以求达到强调的作用。

例 1 “我看见他拳打脚踢打他的妻子，这是我亲眼看见的。”（“看见”与“亲眼看见”是重复的话。）

例 2 “他是一个重生得救的基督徒。”（“基督徒”本身已包括“重生”与“得救”的意义在内，但放在一处有加重语气的功效。）

例 3【诗 136】篇中每节都用同样的一句话：“因他的慈爱永远长存。”来结束。

例 4【歌 6:13】回来，回来，书拉密女。你回来，你回来，使我们得观看你。你们为何要观看书拉密女，像观看玛哈念跳舞的呢？

例 5【传 1:2】传道者说，虚空的虚空，虚空的虚空。凡事都是虚空。

例 6 耶稣常用“我实实在在地告诉你们”作为强调他教诲的重要性。

5 矛盾的修辞法

定义：是藉着两个看似矛盾的词字放在一起，来表达出一项信息。

例 1 “他是一个聪明的笨蛋”

例 2 【太 6:23】你的眼睛若昏花，全身就黑暗。你里头的光若黑暗了，那黑暗是何等大呢。（“光”与“黑暗”二者是矛盾的观念，因为有光的地方是不会有黑暗的。）

例 3 【罗 12:1】所以弟兄们，我以神的慈悲劝你们，将身体献上，当作活祭，是圣洁的，是神所喜悦的。你们如此事奉，乃是理所当然的。（“活祭”原意是“活的死祭”，这是一项矛盾的修辞法。）

例 4 【林后 12:11】我成了愚妄人，是被你们强逼的。我本该被你们称许才是。我虽算不了什么，却没有一件事在那些最大的使徒以下。（“算不了什么”和“却……之下”是矛盾的修辞法。）

矛盾的修辞法可分两种，即讽语法和反语法。

（1）讽语法

定义：是借着一句暗藏讥讽的语句表达刚好与字意相反的信息。

例 1 太太穿上刚从商场买回来的新衣，问丈夫对她穿新衣的意见怎样。丈夫说：“好漂亮啊！”（尾音提高而延长，从语调听来是一句“讽语”）

例 2 【撒下 6:20】大卫回家要给眷属祝福。扫罗的女儿米甲出来迎接他，说，以色列王今日在臣仆的婢女眼前露体，如同一个轻贱人无耻露体一样，有好大的荣耀阿。

例 3 【伯 12:2】你们真是子民哪，你们死亡，智慧也就灭没了。

（2）反语法

定义：是借着一句反面意义的句子来肯定一件事物或人物。

例 1 【徒 21:39】保罗说，我本是犹太人，生在基利家的大数，并不是无名小城的人，求你准我对百姓说话。（“不是无名小城”乃是“大城”）

例 2 【王上 22:15】米该雅到王面前，王问他说，米该雅阿，我们上去攻取基列的拉末可以不可以。他回答说，可以上去，必然得胜，耶和华必将那城交在王的手中。（这是以色列王亚哈和犹大王约沙法联合去攻打基列的拉抹时所发生的一件事。当以色列王亚哈求问先知米该亚时，米该亚第一次所讲的是反语，他用反语繁荣口吻和表情是带有讽刺性的——王不是爱听好话吗？那就讲你爱听的好话给你听吧。后来才正式开始预言。参王上 22：18/23。）：

【王上 22:18-23】18 以色列王对约沙法说，我岂没有告诉你，这人指着我所说的预言，不说吉语单说凶言吗？19 米该雅说，你要听耶和华的话。我看见耶和华坐在宝座上，天上的万军侍立在他左右。20 耶和华说，谁去引诱亚哈上基列的拉末去阵亡呢？这个就这样说，那个就那样说。21 随后有一个神灵出来，站在耶和华面前，说，我去引诱他。22 耶和华问他说，你用何法呢？他说，我去，要在他众先知口中作谎言的灵。耶和华说，这样，你必能引诱他，你去如此行吧。23 现在耶和华使谎言的灵入了你这些先知的口，并且耶和华已经命定降祸与你。

例 3 【林前 4:8】你们已经饱足了，已经丰富了，不用我们，自己就作王了。我愿意你们果真作王，叫我们也得与你们一同作王。（这是保罗用反语来提醒哥林多人，这种反语比正面责备更有力度并贴切，同时更能表达保罗的难过和气氛的心声——哥林多人哪！其实你们在属灵上并没有真正饱足和丰富，也没有作王的资格。参林前 3：1/3）：

【林前 3:1-3】1 弟兄们，我从前对你们说话，不能把你们当作属灵的，只得把你们当作属肉体，在基督里为婴孩的。2 我是用奶喂你们，没有用饭喂你们。那时你们不能吃，就是如今还是不能。3 你们仍是属肉体的。因为在你们中间有嫉妒分争，这岂不是属乎肉体，照着世人的样子行吗？

注意：圣经中有部分的反语法是口里所说出来的意思与心里所想的意思完全相反，但这并不是要歪曲事实，乃是要用反语来达到一种语言的果效。譬如以上的例 2 与例 3 就是这种用法，而例 1 却不同。

6 夸大的修辞法

定义：是借着一项特别强调或超乎寻常的形容来引起注意。（这是将真实的现象夸张了，但这并不是欺哄人，乃是要将某种现象描绘得更生动活泼，使人产生的印象。）

例 1 在日常生活中，我们常说“累死了，气死了，饿死了，困死了”等类的话，是为要特别强调某种事情。

例 2 岳飞说：“怒发冲冠。（意思是人生气时头发直竖，把帽子顶起）

例 3 【申 1:28】我们上哪里去呢？我们的弟兄使我们的心消化，说那地的民比我们又大又高，城邑又广大又坚固，高得顶天，并且我们在那里看见亚衲族的人。

例 4 【利 26:36】至于你们剩下的人，我要使他们在仇敌之地心惊胆怯，叶子被风吹的响声，要追赶他们，他们要逃避，像人逃避刀剑，无人追赶，却要跌倒。（这是指选民受惩罚心中没有平安，连叶子被风的响声也会给他们吓坏）

例 5 【诗 6:6】我因唉哼而困乏。我每夜流泪，把床榻漂起，把褥子湿透。（这是为要强调大卫懊悔的程度）

7 拟人的修辞法

定义：是将人类的表现或动作加诸于无生命的物件或观念中。将无知觉无感情的东西当作有知觉有感情的人一样。

例 1 苏轼说：“明月几时有？把酒问青天。”（以“青天”当作人来质问）

例 2 【伯 38:7】那时晨星一同歌唱，神的众子也都欢呼。

例 3 【诗 24:7/10】众城门哪，你们要抬起头来。永久的门户，你们要被举起。那荣耀王将要进来。荣耀的王是谁呢？就是有力有能的耶和华，在战场上有能的耶和华。众城门哪，你们要抬起头来。永久的门户，你们要把头抬起。那荣耀的王将要进来。荣耀的王是谁呢？万军之耶和华，他是荣耀的王。

例 4 【诗 98:8】愿大水拍手。愿诸山在耶和华面前一同欢呼。

例 5 【林前 15:55】死啊，你得胜的权势在哪里？死啊，你的毒钩在哪里？

例 6 【雅 1:15】私欲既怀了胎，就生出罪来。罪既长成，就生出死来。

第十章 表征用意

任何东西都有一定的名称和意义，如果在这个名称和意义之外，还有另一个意义时，就称它为表征之意。在这方面圣经学者都有相同的解释。不但如此，就连非信徒在生活中也经常使用表征的用语来表达一件事情或事物。

例 1 “下半旗” 表征国家有重要人物离世，整体性哀悼的意思。

例 2 “举起食指与中指作 V 字形状”，表征得胜的意思。

例 3 “中国人见面鞠躬”，表征问安与敬意的意思。

例 4 “空的十字架” 表征是基督教。（若是十字架上具有被钉的耶稣，则代表天主教。）

一 表征的定义

“表征”是采用一件实物的教材或一项实际的行动，来表达出一项特有的意义。“表征”实质上是“暗喻”的一种表达法。

例：“绿色食物”意思并非指表面上是绿色，它是表征这种食物是天然的，不是人工成长而成的。

二 表征的类别

1 记号的表征

这可以是一件物件，一个名字，一项数字，一种颜色等。

(1) 物件方面

例 1 云柱与火柱（出 13：21/22；40：38；民 9：15/23）。这是表征神引领和看顾以色列人走旷野的记号。

【出 13:21-22】21 日间，耶和华在云柱中领他们的路，夜间，在火柱中光照他们，使他们日夜都可以行走。22 日间云柱，夜间火柱，总不离开百姓的面前。

【出 40:38】日间，耶和华的云彩是在帐幕以上。夜间，云中有火，在以色列全家的眼前，在他们所行的路上，都是这样。

例 2 虹（创 9：12/17）。这是神与挪亚立约的标记。每逢看见它的出现，就会提醒我们有关神与挪亚以及他世世代代的子孙所立“恩典的永约”，表现神不会再用洪水毁灭世界了。

【创 9:12-17】 12 神说，我与你们并你们这里的各样活物所立的永约，是有记号的。13 我把虹放在云彩中，这就可作我与地立约的记号了。14 我使云彩盖地的时候，必有虹现在云彩中，15 我便记念我与你们和各样有血肉的活物所立的约，水就再不泛滥，毁坏一切有血肉的物了。16 虹必现在云彩中，我看见，就要记念我与地上各样有血肉的活物所立的永约。17 神对挪亚说，这就是我与地上一切有血肉之物立约的记号了。

例 3 约柜（来 9：3/4）。约柜被放在会幕中的至圣所内，这是神同在的表征。以色列人在旷野的时候，利未人抬着约柜在前面引领道路（民 10：33/36），这代表神的引领与同在。在以利的时代，神容许约柜被掳，表明神主动放弃与以色列人同在（撒上 4：17/22），这是神管教与警告的表征。

【来 9:3-4】 3 第二幔子后，又有一层帐幕，叫作至圣所。4 有金香炉，（炉或作坛）有包金的约柜，柜里有盛吗哪的金罐，和亚伦发过芽的杖，并两块约版。

【民 10:33-36】 33 以色列人离开耶和山的山，往前行了三天的路程。耶和山的约柜在前头行了三天的路程，为他们寻找安歇的地方。34 他们拔营往前行，日间有耶和山的云彩在他们以上。35 约柜往前行的时候，摩西就说，耶和华阿，求你兴起。愿你的仇敌四散。愿恨你的人从你面前逃跑。36 约柜停住的时候，他就说，耶和华阿，求你回到以色列的千万人中。

【撒上 4:17-22】 17 报信的回答说，以色列人在非利士人面前逃跑，民中被杀的甚多。你的两个儿子何弗尼，非尼哈也都死了，并且神的约柜被掳去。18 他一提神的约柜，以利就从他的位上往后跌倒，在门旁折断颈项而死。因为他年纪老迈，身体沉重。以利作以色列的士师四十年。19 以利的儿妇，非尼哈的妻怀孕将到产期，她听见神的约柜被掳去，公公和丈夫都死了，就猛然疼痛，曲身生产。20 将要死的时候，旁边站着的妇人们对她说，不要怕。你生了男孩子了。她却不回答，也不放在心上。21 她给孩子起名叫以迦博，说，荣耀离开以色列了。这是因神的约柜被掳去，又因她公公和丈夫都死了。22 她又说，荣耀离开以色列，因为神的约柜被掳去了。

(2) 名字方面

例 1 摩西名字的意思是“从水里拉上来”（出 2：10），这可以象征他作以色列人的救星，把以色列人从埃及领出来（参加 3：19 中的“中保”）

【出 2:10】孩子渐长，妇人把他带到法老的女儿那里，就作了她的儿子。她给孩子起名叫摩西，意思说，因我把他从水里拉出来。

【加 3:19】这样说来，律法是为为什么有的呢？原是为过犯添上的，等候那蒙应许的子孙来到。并且是借天使经中保之手设立的。

例 2 何西阿的儿女在出生的时候，神就特别为他们起名，名字的意义都具有表征性。

A 大儿子名叫“耶斯列”（何 1：4/5）。这是要经常提醒以色列人，神必向耶户家追讨他在耶斯列杀人流血的罪。

【何 1:4-5】4 耶和华对何西阿说，给他起名叫耶斯列，因为再过片时，我必讨耶户家在耶斯列杀人流血的罪，也必使以色列家的国灭绝。5 到那日，我必在耶斯列平原折断以色列的弓。

B 二女儿名叫“罗路哈玛”（何 1：6）。意即“不蒙怜悯”。

【何 1:6】歌篾又怀孕生了一个女儿，耶和华对何西阿说，给她起名叫罗路哈玛（就是不蒙怜悯的意思），因为我必不再怜悯以色列家，决不赦免他们。

C 三女儿名叫“罗阿米”（何 1：8-9）。意即“非我民”。

【何 1:8-9】8 歌篾给罗路哈玛断奶以后，又怀孕生了一个儿子。9 耶和华说，给他起名叫罗阿米（就是非我民的意思），因为你们不作我的子民，我也不作你们的神。

这些名字表明神行以色列人的警告与惩罚，因着他们的悖逆，结果必然是不蒙神的怜恤，暂时不在被称为神的子民（何 1：6-9）。

例 3 以色列十二先祖的名字都具有表征的意义。

A 大儿子流便：	意即“有儿子”	创 29：32
B 二儿子西缅：	意即“听见”	创 29：33
C 三儿子利未：	意即“联合”	创 29：34
D 四儿子犹大：	意即“赞美”	创 29：35
E 五儿子但：	意即“深渊”	创 30：6
F 六儿子拿弗他利：	意即“相争”	创 30：8
G 七儿子迦南：	意即“万幸”	创 30：11
H 八儿子亚设：	意即“有福”	创 30：13
I 九儿子以萨迦：	意即“价值”	创 30：18
J 十儿子西布伦：	意即“同在”	创 30：20
K 十一儿子约瑟：	意即“增添”	创 30：23/24
L 十二儿子便雅悯	意即“尊贵”	创 35：18

以色列民中许多人的名字都具有表征的意义，就连外邦人也是如此。

(3) 颜色方面

圣经中出现一些颜色，可代表特别的意义。

例 1 “白色”：可代表“纯洁”。（赛 1：18；启 19：8）

【赛 1:18】耶和華說，你們來，我們彼此辯論。你們的罪雖像朱紅，必變成雪白。雖紅如丹顏，必白如羊毛。

【启 19:7-8】7 我們要歡喜快樂，將榮耀歸給他。因為羔羊婚娶的時候到了，新婦也自己預備好了。8 就蒙恩得穿光明潔白的細麻衣，這細麻衣就是聖徒所行的義。

例 2 “黑色”：可代表“死亡”与“哀伤”。（耶 14：2 耶哀 4：8；5：10）

【耶 14:1-2】1 耶和華論到干旱之灾的话临到耶利米，2 犹大悲哀，城门衰败。众人披上黑衣坐在地上。耶路撒冷的哀声上达。

【哀 4:8】现在他们的面貌比煤炭更黑，以致在街上无人认识。他们的皮肤紧贴骨头，枯干如同槁木。

【哀 5:10】因饥饿燥热，我们的皮肤就黑如炉。

例3 “紫色”：可代表“尊贵”。（士8：26 斯8：15 歌3：10；但5：7）

【士8：26】基甸所要出来的金耳环重一千七百舍客勒金子。此外还有米甸王所戴的月环，耳坠，和所穿的紫色衣服，并骆驼项上的金链子。

【斯8：15】末底改穿着蓝色白色的朝服，头戴大金冠冕，又穿紫色细麻布的外袍，从王面前出来。书珊城的人民都欢呼快乐。

【歌3：9-10】9 所罗门王用利巴嫩木，为自己制造一乘华轿。10 轿柱是用银做的，轿底是用金做的。坐垫是紫色的，其中所铺的乃耶路撒冷众女子的爱情。

【但5：5-7】5 当时，忽有人的指头显出，在王宫与灯台相对的粉墙上写字。王看见写字的指头，6 就变了脸色，心意惊惶，腰骨好像脱节，双膝彼此相碰，7 大声吩咐将用法术的和迦勒底人并观兆的领进来，对巴比伦的哲士说，谁能读这文字，把讲解告诉我，他必身穿紫袍，项带金链，在我国中位列第三。

注意：这些颜色在不同地方的出现，并不一定每次都附有这样的含义。要想知道它所象征的意义，必须按着经文的上文下理来判定。

例4 启6：1/8 中出现了四匹不同颜色的马，从上文下理可以推敲出这四种颜色所代表的不同意义。

【启6：1-8】1 我看见羔羊揭开七印中第一印的时候，就听见四活物中的一个活物，声音如雷，说，你来。2 我就观看，见有一匹白马，骑在马上拿着弓。并有冠冕赐给他。他便出来，胜了又要胜。3 揭开第二印的时候，我听见第二个活物说，你来。4 就另有一匹马出来，是红的。有权柄给了那骑马的，可以从地上夺去太平，使人彼此相杀。又有一把大刀赐给他。5 揭开第三印的时候，我听见第三个活物说，你来。我就观看，见有一匹黑马。骑在马上手里拿着天平。6 我听见在四活物中，似乎有声音说，一钱银子买一升麦子，一钱银子买三升大麦。油和酒不可糟蹋。7 揭开第四印的时候，我听见第四个活物说，你来。8 我就观看，见有一匹灰色马。骑在马上，名字叫作死。阴府也随着他。有权柄赐给他们，可以用刀剑，饥荒，瘟疫（瘟疫或作死亡），野兽，杀害地上四分之一的人。

A 白马表“得胜”---因它“胜了又胜” 2 节

B 红马表“争战”---因它“可以从地上夺去太平……” 4 节

C 黑马表“饥荒”---因“一钱银子买一升麦子，一钱银子买三升大麦” 5 节

D 灰马表“死亡”---因为“骑在马上名字叫作死” 8 节

圣经中还有其他颜色都有它所表征的意义。

(4) 数字方面

圣经中有好些数字确实有它所代表的意义。

例 1 “六”：可代表“人”的数字。 创 1: 26/31; 启 13: 18

【启 13:18】在这里有智慧。凡有聪明的，可以算计兽的数目，因为这是人的数目。它的数目是六百六十六。

例 2 “七”：可代表“完整”，“全备”，“安息”的意思。 创 2: 1/3

【创 2:1-3】1 天地万物都造齐了。2 到第七日，神造物的工已经完毕，就在第七日歇了他一切的工，安息了。3 神赐福给第七日，定为圣日，因为在这日神歇了他一切创造的工，就安息了。

例 3 “十二”：可代表“完全”的意思。 启 21: 12/14

【启 21:12-14】12 有高大的墙。有十二个门，门上有十二位天使。门上又写着以色列十二个支派的名字。13 东边有三门。北边有三门。南边有三门。西边有三门。14 城墙有十二根基，根基上有羔羊十二使徒的名字。

注意：圣经中同一个数字在不同的地方出现，并不一定是同一个意思。我们不能生搬硬套的解释，必须根据它上文下理的线索而定。

例 约 21: 11 门徒网到了 153 条大鱼，历代的教父与解经家对于这个数目都有不同的意见，有些认为它具有象征性的意义，而象征的意义却各有不同，以下归纳四种：

- ① 这数目是“三”的倍数 ($3 \times 51 = 153$)，暗示指“三位一体”的真理。
- ② 在古时海中的鱼类共有 153 种，因此这数目可代表“福音的整体性”
- ③ “153”是由“1”加至“17”数目的总和。若用点数堆砌，这个数目可以砌成一个三面相等的三角形，每面都有“17”点。故此可代表“总和”的意义，
- ④ 布尔曼认为这数字有它象征性的意义，但现在却无从稽考。

然而，这个数目，经文的上文下理并没有提供任何线索可以证明这是一个表征。若使徒约翰真有此意，他必定在字里行间留下提示，让人可以追寻。所以，最自然与最忠肯的结论就是以它为一项打鱼数目的真实记录，门徒如此地将这数目照实记录下来，为要纪念从主所领受的恩典，所以，这纯粹是一个恩典的数目（靠人不能，靠神凡事都能。我们的好处不在神以外。）

(5) 动物方面

圣经中有好多动物实有它表征的意义。

例 1 “蛇”：有时可代表魔鬼的引诱。 创 3: 1; 启 12: 9

【林后 11:3】我只怕你们的心或偏于邪，失去那向基督所存纯一清洁的心，就像蛇用诡诈诱惑了夏娃一样。

【启 12:9】大龙就是那古蛇，名叫魔鬼，又叫撒但，是迷惑普天下的。它被摔在地上，它的使者也一同被摔下去。

例 2 “龙”：有时可代表魔鬼的恐吓。 启 12: 3, 9

【启 12:3】天上又现出异象来。有一条大红龙，七头十角，七头上戴着七个冠冕。

【启 12:9】大龙就是那古蛇，名叫魔鬼，又叫撒但，是迷惑普天下的。它被摔在地上，它的使者也一同被摔下去。

例 3 “狮子”：有时可代表耶稣为万王之王。 启 5: 5

【启 5:5】长老中有一位对我说，不要哭。看哪，犹大支派中的狮子，大卫的根，他已得胜，能以展开那书卷，揭开那七印。

例 4 “羔羊”：有时可代表耶稣献身赎罪。 约 1: 29; 林前 5: 7

【约 1:29】次日，约翰看见耶稣来到他那里，就说，看哪，神的羔羊，除去（或作背负）世人罪孽的。

【林前 5:7】你们既是无酵的面，应当把旧酵除净，好使你们成为新团。因为我们逾越节的羔羊基督已经被杀献祭了。

例 5 “牛犊”：有时可代表神的仆人。 可 10: 45

【林前 9:9-10】就如摩西的律法记着说，牛在场上踹谷的时候，不可笼住它的嘴。难道神所挂念的是牛吗？10 不全是为我们说的吗？分明是为我们说的。因为耕种的当存着指望去耕种。打场的也当存得粮的指望去打场。

例 6 “鸽子”：有时可代表圣灵。 太 3: 16

【太 3:16】耶稣受了洗，随即从水里上来。天忽然为他开了，他就看见神的灵，仿佛鸽子降下，落在他身上。

(6) 金属方面

圣经中有些金属具有表征的意义。

例 1 “金子”：有时可表征信心。

【启 3:18】我劝你向我买火炼的金子，叫你**富足**。又买白衣穿上，叫你赤身的羞耻不露出来。又买眼药擦你的眼睛，使你能看见。

【雅 2:5】我亲爱的弟兄们请听，神岂不是拣选了世上的贫穷人，叫他们在信上**富足**，并承受他所应许给那些爱他之人的国吗？

例 2 “银”：有时可代表征主的救赎。 出 30: 11/16

【出 30:11-16】11 耶和華曉諭摩西說，12 你要按以色列人被數的，計算總數，你數的時候，他們各人要為自己的生命把贖價奉給耶和華，免得數的時候在他們中間有災殃。13 凡過去歸那些被數之人的，每人要按聖所的平，拿銀子半舍客勒，這半舍客勒是奉給耶和華的禮物，一舍客勒是二十季拉。14 凡過去歸那些被數的人，從二十歲以外的，要將這禮物奉給耶和華。15 他們為贖生命將禮物奉給耶和華，富足的不可多出，貧窮的也不可少出，各人要出半舍客勒。16 你要從以色列人收這贖罪銀，作為會幕的使用，可以在耶和華面前為以色列人作紀念，贖生命。

“银”虽能表征主的救赎，但它本身并不能救赎，主乃是救赎的本体和实质：

【彼前 1:18-19】18 知道你们得赎，脱去你们祖宗所传流虚妄的行为，不是凭着能坏的金银等物。19 乃是凭着基督的宝血，如同无瑕疵无玷污的羔羊之血。

例 3 “铜”：有时可代表神的审判。 民 21: 9； 约 12: 32-33

【民 21:9】摩西便制造一条铜蛇，挂在杆子上。凡被蛇咬的，一望这铜蛇就活了。

【约 12:32-33】32 我若从地上被举起来，就要吸引万人来归我。33 耶稣这话原是指着自己将要怎样死说的。

例 3 “铁”：有时可代表人的悖逆。 赛 48: 4 耶 17: 1；

【赛 48:4】因为我素来知道你是顽梗的，你的颈项是铁的，你的额是铜的，

【耶 17:1】犹大的罪是用铁笔，用金钢钻记录的，铭刻在他们的心版上和坛角上。

2 行动的表征

这可以分为“神迹性”“礼仪性”或“普遍性”三种行动的表征。

① 神迹性行动的表征

这完全是基于神的作为，是超自然行动，借此要传递一项信息。

例 1 太 27：50/51 圣殿的幔子从上到下裂为两半表征耶稣为我们受苦。

【太 27:50-51】50 耶稣又大声喊叫，气就断了。51 忽然殿里的幔子，从上到下裂为两半。地也震动。磐石也崩裂。

这裂开的行动表征耶稣钉死给我们开了一条又新又活的路，除去人与神之间的障碍，使罪人得以亲近神（来 10：19/20）。

【来 10:19-20】19 弟兄们，我们既因耶稣的血，得以坦然进入至圣所，20 是借着祂给我们开了一条又新又活的路从幔子经过，这幔子（裂为两半）就是（表征）祂的身体（为我们掰开而受苦）。这是“省略的修辞法”

例 2 出 3：1/6 火烧荆棘而没有烧毁的异象，表征选民虽受法老的苦害，但有神的同在，却不受半点损害。

【出 3:1-6】1 摩西牧养他岳父米甸祭司叶忒罗的羊群，一日领羊群往野外去，到了神的山，就是何烈山。2 耶和华的使者从荆棘里火焰中向摩西显现。摩西观看，不料，荆棘被火烧着，却没有烧毁。3 摩西说，我要过去看这大异象，这荆棘为何没有烧坏呢？4 耶和華神见他过去要看，就从荆棘里呼叫说，摩西，摩西。他说，我在这里。5 神说，不要近前来。当把你脚上的鞋脱下来，因为你所站之地是圣地。6 又说，我是你父亲的神，是亚伯拉罕的神，以撒的神，雅各的神。摩西蒙上脸，因为怕看神。

② 礼仪性行动的表征

例 1 受洗的礼仪（可 16：16 徒 2：41），表征信徒归入基督与主联合。

【可 16:16】信而受洗的必然得救。不信的必被定罪。

【罗 6:3-5】3 岂不知我们这受洗归入基督耶稣的人，是受洗归入他的死吗？4 所以，我们借着洗礼归入死，和他一同埋葬，原是叫我们一举一动有新生的样式，像基督借着父的荣耀从死里复活一样。5 我们若在他死的形状上与他联合，也要在他复活的形状上与他联合。

例 2 圣餐的礼仪（太 26：30 林前 11：23/34），表征主的舍命与流血，信徒每逢举行这仪式都是为纪念主，而主在这种仪式中与我们联合。

【太 26:26-28】26 他们吃的时候，耶稣拿起饼来，祝福，就掰开，递给门徒，说，你们拿着吃，这是我的身体。27 又拿起杯来，祝谢了，递给他们，说，你们都喝这个。28 因为这是我立约的血，为多人流出来，使罪得赦。

【林前 11:23-29】23 我当日传给你们的，原是从主领受的，就是主耶稣被卖的那一夜，拿起饼来，24 祝谢了，就掰开，说，这是我的身体，为你们舍的（舍有古卷作掰开）。你们应当如此行，为的是纪念我。25 饭后，也照样拿起杯来，说，这杯是用我的血所立的新约。你们每逢喝的时候，要如此行，为的是纪念我。26 你们每逢吃这饼，喝这杯，是表明主的死，直等到他来。27 所以无论何人，不按理吃主的饼，喝主的杯，就是干犯主的身主的血了。28 人应当自己省察，然后吃这饼，喝这杯。29 因为人吃喝，若分辨是主的身体，就是吃喝自己的罪了。

③ 普遍性行动的表征

这种表征所包括的范围在旧约特别广泛。

例 1 “穿麻衣”：这是犹太人一种哀伤的表征（创 37：34 伯 16：15 诗 35：13 赛 37：1 珥 1：8、13 等），正如今日有些国家在重要人物离世时，用“下半旗”来表示对死者的致哀。

【创 37:33-35】33 他认得，就说，这是我儿子的外衣。有恶兽把他吃了，约瑟被撕碎了。撕碎了。34 雅各便撕裂衣服，腰间围上麻布，为他儿子悲哀了多日。35 他的儿女都起来安慰他，他却不肯受安慰，说，我必悲哀着下阴间，到我儿子那里。约瑟的父亲就为他哀哭。

【伯 16:1；15】1 约伯回答说，15 我缝麻布在我皮肤上，把我的角放在尘土中。

【诗 35:13】至于我，当他们有病的时候，我便穿麻衣，禁食刻苦己心，我所求的都归到自己的怀中。

【赛 37:1】希西家王听见，就撕裂衣服，披上麻布，进了耶和华的殿。

【珥 1:13】祭司阿，你们当腰束麻布痛哭。伺候祭坛的阿，你们要哀号。事奉我神的阿，你们要来披上麻布过夜。因为素祭，和奠祭，从你们神的殿中断绝了。

例 2 “立石为记”。这是旧约的先祖们用来纪念神恩典的表征（书 4: 1/7) 撒上 7: 12)。

【书 4:1-7】1 国民尽都过了约旦河，耶和华就对约书亚说，2 你从民中要拣选十二个人，每支派一人，3 吩咐他们说，你们从这里，从约旦河中，祭司脚站定的地方，取十二块石头带过去，放在你们今夜要住宿的地方。4 于是，约书亚将他从以色列人中所预备的那十二个人，每支派一人，都召了来。5 对他们说，你们下约旦河中，过到耶和华你们神的约柜前头，按着以色列人十二支派的数目，每人取一块石头扛在肩上。6 这些石头在你们中间可以作为证据。日后，你们的子孙问你们说，这些石头是什么意思。7 你们就对他们说，这是因为约旦河的水在耶和华的约柜前断绝。约柜过约旦河的时候，约旦河的水就断绝了。这些石头要作以色列人永远的纪念。

【撒上 7:12】撒母耳将一块石头立在米斯巴和善的中间，给石头起名叫以便以谢，说，到如今耶和华都帮助我们。

所以的石头成为历史的纪念碑，每逢人经过看见就会想起神在历史中所施行的作为。

例 3 “按手”。是表征“联合”（利 1: 4)。按手的行动还有其他的表征，这将在第三段中详谈。

【利 1:4】他要按手在燔祭牲的头上，燔祭便蒙悦纳，为他赎罪。

注意：普遍性行动的表征在旧约中出现比较多，在新约不太注重这些行动，虽然有，但比较少。

三 表征的原则

米高逊指出：“解经者必须透彻地认识某项「表征」原有的文化因素与背景，而避免将一些先入为主的神学讨论「表征」勉强地套入。「简明而直接」是解释的准则。”

1 要认清“表征”的本身是一项实物或实际的行动，因此必须按照它正常出现的情况来断定它的意义。

注意：所表征出来的意义必须根据这项实物或实际的行动本身所存在的意义而产生出来的，并非幻想与推理。

例 1 “水”是真正的水，并非怪异之物，所以所表征出来的意义必须与正常的水的特性相等，否则就是凭空想象。

例 2 “披麻蒙灰”，这是人实际上披上麻布，蒙上灰尘的行动，这种行动并不是一种虚构，所以要想了解它表征的意思，必须了解披麻蒙灰本身的意思。

2 每个“表征”的本身在其他多处圣经中可能具有多种的意义。

注意：但在普遍的情况下，它在一处经文中只有一项代表性的意义。

例 1 “火”：

(1) 表征神的荣耀 出 24: 17

【出 24:17】耶和华的荣耀在山顶上，在以色列人眼前，形状如烈火。

(2) 表征神的审判 赛 30: 27; 番 1: 18; 林前 3: 13

【赛 30:27】看哪，耶和华的名从远方来，怒气烧起，密烟上腾。他的嘴唇满有忿恨，他的舌头像吞灭的火。

【番 1:18】当耶和华发怒的日子，他们的金银不能救他们。他的忿怒如火，必烧灭全地，毁灭这地的一切居民，而且大大毁灭。

【林前 3:13】各人的工程必然显露。因为那日子要将它表明出来，有火发现。这火要试验各人的工程怎样。

(3) 表征神的威严 来 12: 29

【来 12:28-29】28 所以我们既得了不能震动的国，就当感恩，照神所喜悦的，用虔诚敬畏的心事奉神。29 因为我们的神乃是烈火。

(4) 表征圣灵能力 赛 4: 4; 徒 2: 3

【赛 4: 4】主以公义的灵和焚烧的灵，将锡安女子的污秽洗去，又将耶路撒冷中杀人的血除净。那时，剩在锡安留在耶路撒冷的，就是一切住耶路撒冷，在生命册上记名的，必称为圣。

【徒 2:1-3】1 五旬节到了，门徒都聚集在一处。2 忽然从天上有响声下来，好像一阵大风吹过，充满了他们所坐的屋子。3 又有舌头如火焰显现出来，分开落在他们各人头上。

例 2 “蛇”:

(1) 表征魔鬼的迷惑 启 12: 9

【启 12:9】大龙就是那古蛇，名叫魔鬼，又叫撒但，是迷惑普天下的。它被摔在地上，它的使者也一同被摔下去。

(2) 表征信徒的灵巧 太 10: 16

【太 10:16】我差你们去，如同羊进入狼群。所以你们要灵巧像蛇，驯良像鸽子。

(3) 表征基督的受难 约 3: 14; 12: 32

【约 3:14】摩西在旷野怎样举蛇，人子也必照样被举起来。

【约 12:32-33】32 我若从地上被举起来，就要吸引万人来归我。33 耶稣这话原是指着自己将要怎样死说的。

例 3 “狮子”:

(1) 表征耶稣为万王之王 启 5: 5

【启 5:5】长老中有一位对我说，不要哭。看哪，犹大支派中的狮子，大卫的根，他已得胜，能以展开那书卷，揭开那七印。

(2) 表征魔鬼凶残本性 彼前 5: 8

【彼前 5:8】务要谨守，儆醒。因为你们的仇敌魔鬼，如同吼叫的狮子，遍地游行，寻找可吞吃的人。

例 4 “按手”： 联合之意

(1) 表征祝福 太 19: 15

【太 19:15】耶稣给他们按手，就离开那地方去了。

(2) 表征差遣 徒 13: 1-3

【徒 13:1-3】1 在安提阿的教会中，有几位先知和教师，就是巴拿巴，和称呼尼结的西面，古利奈人路求，与分封之王希律同养的马念，并扫罗。2 他们事奉主，禁食的时候，圣灵说，要为我分派巴拿巴和扫罗，去作我召他们所作的工。3 于是禁食祷告，按手在他们头上，就打发他们去了。

(3) 表征设立 提前 4: 14

【提前 4:14】你不要轻忽所得的恩赐，就是从前借着预言，在众长老按手的时候，赐给你的。

(4) 表征医治 可 6: 5

【可 6:5】耶稣就在那里不得行什么异能，不过接手在几个病人身上，治好他们。

3 根据经文的上文下理来解释所表征的意思。

芬而博士在讨论预言中“表征”的解释时曾说：“……有些预言是用象征性的文字写成。但无论怎样，解释「表征」的线索必须在紧接的上下文、或在写作的书中、或在圣经其他的记载中去寻找。人的幻想倾向於制造出新颖的解释，但在解释「表征」的范畴中，它根本没有丝毫的地位。”

例：“水”。

约 3: 5 中根据它的上文下理可解释表征神的道。

【约 3:5】耶稣说，我实实在在地告诉你，人若不是从水和圣灵生的，就不能进神的国。

约 4: 14 中根据它的上文下理可解释表征神的救恩。

【约 4:14】人若喝我所赐的水就永远不渴。我所赐的水，要在他里头成为泉源，直涌到永生。

约 7: 37/39 中根据它的上文下理可解释表征圣灵。

【约 7:37-39】37 节期的末日，就是最大之日，耶稣站着高声说，人若渴了，可以到我这里来喝。38 信我的人，就如经上所说，从他腹中要流出活水的江河来。39 耶稣这话是指着信他之人，要受圣灵说的，那时还没有赐下圣灵来，因为耶稣尚未得着荣耀。

4 在字面意思不能完全表达其中含义的时候才可以作表征。

例：方舟，有人把方舟表征的五花八门，也有人认为方舟预表教会和在基督里，他们的圣经根据是：

【彼前 3:20-21】20 就是那从前在挪亚预备方舟，神容忍等待的时候，不信从的人。当时进入方舟，借着水得救的不多，只有八个人。21 这水所**表明**的洗礼，现在借着耶稣基督复活。也拯救你们。这洗礼本不在乎除掉肉体的污秽，只求在神面前有无亏的良心。

这里的“表明”乃指“水”表征“洗礼”，而方舟本身，圣经根本没有提到有表征，因方舟的存在，在字面意义上完全可以表达出它存在的含义与用处。

其实，这里的表征乃是一种应用性的表征，既应用法。这是彼得用水给当时的人带来死亡，来表征借着相信透过洗礼使人归入基督的死。

【结 14:20】虽有挪亚，但以理，约伯在其中，主耶和华说，我指着我的永生起誓，他们连儿带女都不能救，只能因他们的义救自己的性命。

结语：解经者必须透彻地认识某项“表征”原有的文化因素与背景，而避免将一些先入为主的个人的观念勉强的套入。

第八章 以经解经

以经解经简单来说，就是用圣经来解释圣经，因为圣经的记载常常有它的自解性。圣经真理如同一只鸟，必须展开双翅，才能飞行。然而在读经与解经的过程中，信徒经常犯了只让真理振动一翅，将另外的一只翅膀收藏起来，“丝毫不去动它”的毛病，导致解经不得平衡。

一 以经解经的定义

改革宗的学者经常引述“以经解经”的原则来解释圣经，到底它包含着什么意义呢？

1 以全本圣经信息成为某节经文的上文下理与指南。

这两个“经”字具有不同的意义，前者指圣经的全部，后者乃指某段或某节的经文。简单来说：“全本圣经信息必须成为某段或某节经文的上文下理与指南。”

2 以比较清楚详细的经文去解释简单和模糊的经文。

圣经某方面真理在一个地方记载是比较简单扼要，内容显示不太清楚，可能在别处有比较详细清楚的解释，借此而互相补充。

3 以同类经文借以比较映衬出某项真理全面的教导。

是引用或参照圣经其它的经文来解释同类主题的经文，借此比较或映衬出某项真理全面性的教导，使某项真理得以全面性的发挥。

徒 1: 9/11 《基督的再来》

时间：无人知道	太 24: 36
地点：不在中国	贴前 4: 16 启 1: 7
形体：不是肉体	腓 3: 21
工作：不是除罪	来 9: 28
结果：信者得赎	罗 8: 23

二 以经解经的重要

1 借着以经解经使解经者高举圣经的合一性

因为圣经的信息合一和谐，经文是可以彼此对照，互为补充和彼此接连。圣经的合一是有机的合一，神的启示如同生命的有机性，循序渐进，彼此和谐的配合，前后并不矛盾，它如同一棵大树，是逐步地长成，因此圣经合一性在发展上有一定的方向，后来的启示添补先前的启示，使其更充实，更丰满，更完整。但这必须借着以经解经才能使人明白。例如：敬拜神的场所和凭借。

2 借着以经解经使人对真理有较全备的了解

因为个别的经文对它所阐释的主题并不一定能发挥到淋漓尽致的地步，若能对照其它有关的经文，从不同的角度，多方面的参照，就会有丰富的收获。

例 【太 7:7/8】你们祈求，就给你们。寻找，就寻见。叩门，就给你们开门。因为凡祈求的，就得着。寻找的，就寻见。叩门的，就给他开门。

有好些人根据这两节经文迫切祈求，最终仍是得不着，是否圣经的应许不可靠呢？当然不是！圣经还有其它经文进一步补充。

《祈祷蒙允的秘诀》

A “信”的祈求 雅 5: 15; 参可 11: 22/24

【雅 5:15】出于信心的祈祷，要救那病人，主必叫他起来。他若犯了罪，也必蒙赦免。

【可 11:22-24】22 耶稣回答说，你们当信服神。23 我实在告诉你们，无论何人对这座山说，你挪开此地投在海里。他若心里不疑惑，只信他所说的必成，就必给他成了。24 所以我告诉你们，凡你们祷告祈求的，无论是什么，只要信是得着的，就必得着。

B “同”的祈求 雅 5: 16 上; 太 18: 19/20

【雅 5:16】所以你们要彼此认罪，互相代求，使你们可以得医治。

【太 18:19-20】19 我又告诉你们，若是你们中间有两个人在地上，同心合意地求什么事，我在天上的父，必为他们成全。20 因为无论在哪里，有两三个人奉我的名聚会，那里就有我在他们中间。

C “义”的祈求 雅 5: 16; 参诗 66: 18

【雅 5:16】所以你们要彼此认罪，互相代求，使你们可以得医治。义人祈祷所发的力量，是大有功效的。

【诗 66:18】我若心里注重罪孽，主必不听。

D “切”的祈求 雅 5: 17/18; 路 18: 1/8

【雅 5:17-18】**17** 以利亚与我们是一样性情的人，他恳切祷告，求不要下雨，雨就三年零六个月不下在地上。**18** 他又祷告，天就降下雨来，地也生出土产。

【路 18:1-8】**1** 耶稣设一个比喻，是要人常常祷告，不可灰心。**2** 说，某城里有一个官，不惧怕神，也不尊重世人。**3** 那城里有个寡妇，常到他那里，说，我有一个对头，求你给我伸冤。**4** 他多日不准。后来心里说，我虽不惧怕神，也不尊重世人。**5** 只因这寡妇烦扰我，我就给她伸冤吧，免得她常来缠磨我。**6** 主说，你们听这不义之官所说的话。**7** 神的选民，昼夜呼吁他，他纵然为他们忍了多时，岂不终久给他们伸冤吗？**8** 我告诉你们，要快地给他们伸冤了，然而人子来的时候，遇得见世上有信德吗？

E “准”的祈求 雅 4: 2/3; 约一 5: 14/15

【雅 4:2-3】**2** 你们贪恋，还是得不着。你们杀害嫉妒，又斗殴争战，也不能得。你们得不着，是因为你们不求。**3** 你们求也得不着，是因为你们妄求，要浪费在你们的宴乐中。

【约一 5:14-15】**14** 我们若照他的旨意求什么，他就听我们。这是我们向他所存坦然无惧的心。**15** 既然知道他听我们一切所求的，就知道我们所求于他的无不得着。

上列各项因素中若缺少了任何一项，都会导致祈祷不蒙应允的结果。根据以上两点，看到以经解经的重要性，有些需要用以经解经的方法来解释的经文**1**，若单独自行解释也可以说是断章取义。

三 以经解经的原则

1 每段经文的解释都必须与圣经整体性的教义相符。

既然以经解经是以全本圣经的教导为大前提，整体的认识就非常的重要。然而想要明白整体必须先由部分开始，二者是相辅相成的。

例【太 18:3】说，我实在告诉你们，你们若不回转，变成小孩子的样式，断不得进天国。

这里似乎说到“变成小孩子的样式”才能进入天国。整体教义：约 3: 5 有人以此段经文作为亚伯拉罕称义是信与行为各为一半的依据，若是如此就与圣经整体性教义相背。解释此段经文必须有其它经文来比较。

罗 4: 1/2 保罗论亚伯拉罕称义不是因行为乃是因信。

创 15: 6 神以亚伯拉罕的信称他为义，其献子在后。创 22 章

罗 4: 21/25 来 11 章 因信称义是圣经整体教义。

2 以经解经的原则是根据渐进性的启示而来。

何为渐进性的启示？它基本的意义是指出神的启示是循步渐进的向人显明，直至在圣经的正典完成后启示才得以完备。因人的属灵悟性有限，不能一时承受神的全部启示，又因启示是有机性的成长，象一棵树逐渐的成长，直至长成：

例 羔羊的代赎

要明白圣经中有关耶稣流血的代赎，从旧约的记载只可以看见这真理的模型，而按着历史的递进，启示到了新约才达到了高峰。

1 出 12 章叙述以色列人竟逾越节的羔羊宰杀撒血在门框与门楣上，使他们的长子免遭杀害。这是流血代价的影象。

2 赛 53 章预言弥赛亚如同羔羊被牵到宰杀之地，是代赎羔羊人格化第一处记述。

3 当施洗约翰初次看见耶稣，呼喊说：“看哪，神的羔羊，除去（或作背负）世人罪孽的。”（约 1: 29）正指出了耶稣是旧约所预言的代赎羔羊。

4 保罗在耶稣成全救恩后说：“我们逾越节的羔羊基督已经被杀献祭了。”（林前 5: 7）。使整个流血代赎的救恩观念更加清晰。

5 最后约翰在异象中得见天上的情景，描述被杀的羔羊在神的宝座前出现（启 5: 6、7、12、13；6: 1），这给“羔羊的神学”作出了总结。

【启 5:6】我又看见宝座与四活物并长老之中，有羔羊站立，像是被杀过的，有七角七眼，就是神的七灵，奉差遣往普天下去的。

【启 5:13】我又听见，在天上，地上，地底下，沧海里，和天地间一切所有被造之物，都说，但愿颂赞，尊贵，荣耀，权势，都归给坐宝座的和羔羊，直到永永远远。

所以，我们借以经解经将羔羊的代赎才能解释出来。

三 以经解经的方法

1 隐意而不明显的经文必须参照明确的经文

圣经虽然都是神默示的话语，但并非每段经文的记载都同样的清楚明确。有的是因为作者并非集中讨论某一主题，对于细节没有交代清楚。也有的是因为渐进性的启示发展没有到最完备的阶段，故此记载未得详尽。这些经文就必须参照其它较详尽的记载以作补充：

例 1 但 12: 2 约 5: 28/29 似乎暗指罪人与义人将会同时复活。

【但 12:2】睡在尘埃中的，必有多人复醒。其中有得永生的，有受羞辱永远被憎恶的。

【约 5:28-29】28 你们不要把这事看作希奇。时候要到，凡在坟墓里的，都要听见他的声音，就出来。29 行善的复活得生，作恶的复活定罪。

这两段经文若参照启 20: 4/6 的记载就可知道两者之间相隔最少有一千年之久。

【启 20:4-6】4 我又看见几个宝座，也有坐在上面的，并有审判的权柄赐给他们。我又看见那些因为给耶稣作见证，并为神之道被斩者的灵魂，和那没有拜过兽与兽像，也没有在额上和手上受过它印记之人的灵魂，他们都复活了，与基督一同作王一千年。5 这是头一次的复活。其余的死人还没有复活，直等那一千年完了。6 在头一次复活有分的，有福了，圣洁了。第二次的死在他们身上没有权柄。他们必作神和基督的祭司，并要与基督一同作王一千年。

2 以人物事迹记载的类同经文作比较

费尔与史多特——解经者有两项重要的任务：它不但要懂得直线的考虑，更需注意横线的思考，知道如何将类同的经文加以对比。

俗话说：“人比人气死人”。这句话非常能刻画出人的本性。人都不喜欢看见别人比自己强，因此才会气得要死。其实“人比人也害死人”，因为与人相比，不见得每次都是别人比自己好，当别人比自己差的时候，就会造成沾沾自喜，带来骄傲，结果就停止追求。这是因与人对比而造成骄傲自持的心态，最后导致害了自己。

然而这些问题只限于人与人之间的互相比较；在学术研究领域中却不是这样。文学研究中有“比较文学”一科，是研究两国与两国以上的文学作品。在宗教研究的学科中有“宗教比较学”，研究不同宗教信仰的体系、特征、与信条等，借此看出他们信仰的特色。然而在释经学的范畴里，也有“比较经文”的原则。圣经作者常借着比较的方式衬托出真理的全面性。

例：以弗所书第四章中“新人”与“旧人”的对比。

加拉太书第五章中“圣灵”的果子与“情欲”的表现互相映衬。

希伯来书的作者以旧约的制度、人物、事迹与基督的超越性做对比。

雅各书用以利亚与我们的性情相比。

耶稣将约拿三日在鱼腹中的事迹与他自己的死和埋葬互相比较。

这样的比较本身就是一种解释，并且是圣经中本身包含的“释经法”。

★比较经文的定义：

“比较经文法”是“以经解经法”的一种，它根据圣经的合一性，将两处或两处以上类同或平行的经文加以比较，使人更深切体会经文的意义。“比较经文法”的研究范围不比“以经解经法”较为狭窄，它只限于类同事件，类同人物，类同书卷，或类同讲论的比较。但比较的深度也是相当显著。

★比较经文的功用：

● 比较经文可使经文的意义显得更清晰与更丰富，使不被注意的地方显得特出；使平凡的变为特别等。

● 比较经文乃将两个或两个以上的记载互作补充，彼此帮补，使整个事件或讲论的意义更加明朗，有时更可借此解答一些潜在的问题。

★比较经文的原则：

● 在比较经文之前，个别的经文必须先行研究，然后才可以与别的经文放在一处比较。

钱尔拿指出比较经文的一个危机——“有些人认为圣经经文是为着彼此参照而存在的，因此不断地寻找类同的经文，借着别的经文来解释，根本没有时间去专研个别经文的意义，而且经常错误的将经文串联起来……。若然先断定每一段经文的意义，然后再与别的经文比较，这种比较才会带来更大的果效。”

● 比较经文并非“填充实习”，只将经文彼此之间留空的地方填满为止。这样只会抹杀了各段经文的特征，使人无法体会个别经文的独特性。

● 若遇有两段经文之间出现似乎互不协调的地方，解经者必须注意：这并不等于圣经的记载互相矛盾，它可能是两个作者从不同的角度看同一件事，重点不同、观点不同、记述的细节也会因此不同。

例 以色列人在埃及地做奴仆的年日，圣经似乎有几种不同的说法：

① 共 430 年（出 12：40-41 加 3：17）

【出 12:40-41】40 以色列人住在埃及共有四百三十年。41 正满了四百三十年的那一天，耶和华的军队都从埃及地出来了。

【加 3:17】我是这么说，神预先所立的约，不能被那四百三十年以后的律法废掉，叫应许归于虚空。

② 共 400 年（创 15：13、16；徒 7：6）

【创 15:13、16】13 耶和華对亚伯兰说，你要的确知道，你的后裔必寄居别人的地，又服事那地的人。那地的人要苦待他们四百年。…16 到了第四代，他们必回到此地，因为亚摩利人的罪孽还没有满盈。

【徒 7:6】神说，他的后裔，必寄居外邦，那里的人，要叫他们作奴仆，苦待他们四百年。

③ 共 450 年（徒 13：19-20）

【徒 13:19-20】19 既灭了迦南地七族的人，就把那地分给他们为业。20 此后，给他们设立士师，约有四百五十年，直到先知撒母耳的时候。

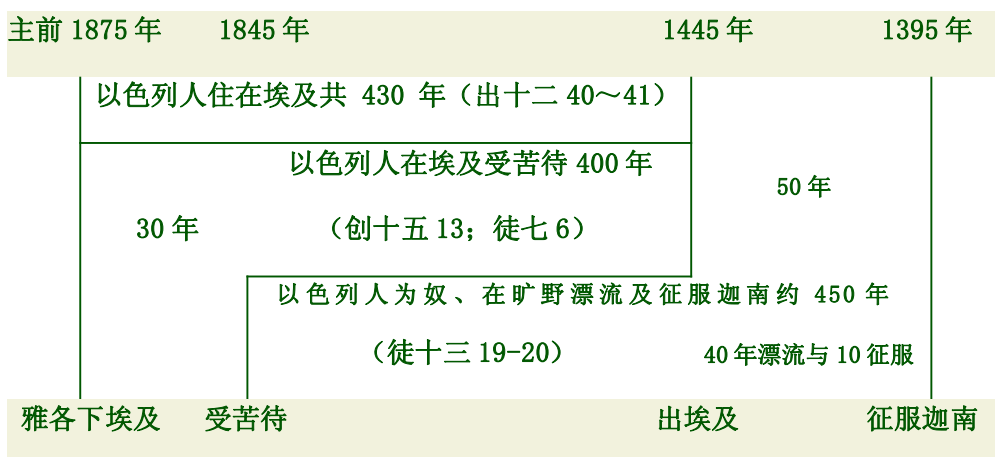
比较以上几处的经文，可以看出这些数字之间在本质上并没有任何冲突，因为他们是指着不同的情况说的，须要详细查考，才能知道哪个数字是指哪个阶段来说的：

① “430 年”是以色列人“住在埃及”的时期（出 12：40 / 41），是从雅各下埃及的时间算起（参创 40：5 / 7），到出埃及为止。

② “400 年”是以色列人被埃及人“苦待”作奴仆的时期（创 15：13 徒 7：6），到出埃及为止。

③ “约有 450 年”是一个大约的数目，因此不能定准，但若耍大概计算，是从以色列人在埃及受苦的时候开始，直至征服迦南地为止（徒 13：19 / 20）。

下列简单的图表可以综合上面的分析：



★比较经文的步骤：

- 1 先找出相类同平行的经文
- 2 用两本或两本以上的圣经（同一译本），将比较的经文排列出来。
- 3 个别的经文必须先行研究。
- 4 比较要从大处着眼，不要过分注意细节。
- 5 观察其间的异同，找出它们存在的原因及重要性。

★比较经文的种类：

(一) 家谱的比较

家谱的记载是将一些人名串连在一起，使人读起来有枯燥乏味之感，无奈圣经中却常有家谱的出现，无可否认，圣经将它们放在启示之中，必定有其特别的功用，因为提后 3：16 明言“圣经都是神所默示的（或作凡神所默示的圣经），于教训，督责，使人归正，教导人学义，都是有益的。”

家谱是犹太非常珍贵的记录，使整个民族保存血统、追溯渊源、划清功能（例：只有利未人能担任祭司）的根据。家谱有不同的种类：

- ① 只记有名字的排列 代上 1: 1-4 (原文无“生”字)
- ② 在名字与名字之间加插一些事迹或品评。创 5: 1-27 参 24 节
- ③ 是上行式的, 公式是“某乙是某甲的儿子” 如此类推。拉 7: 1-5
- ④ 是下行式的, 公式是“某甲生某乙” 如此类推。得 4: 18-22

我们可以用比较的方法化繁为简的解释, 就能从其中探索真理, 以下谈谈研究家谱的几个原则:

(1) 注意那些与众不同的记载中加插的事迹或品评

这是与一贯公式相违, 特别加插在某人物中的一些事迹与品评

例 1 创 5: 24 将以诺的事迹加插在家谱中, “以诺与神同行, 神将他取去, 他就不在世了。”

例 2 代上 4: 9 将雅比斯之母生他的经历加插在家谱中 “雅比斯比他众弟兄更尊贵, 他母亲给他起名叫雅比斯, 意思说, 我生他甚是痛苦”

例 3 代上 5: 1 将流便的坏行为加插在家谱中 “以色列的长子原是流便, 因他污秽了父亲的床, 他长子的名分就归了约瑟。只是按家谱他不算长子。”

(2) 注意生理的次序与属灵的次序之间的互相调节

例 1 【代上 1:28】亚伯拉罕的儿子是以撒, 以实玛利。

按生理的次序以实玛利应排行在先, 但按属灵的地位, 以撒更尊荣。

例 2 代上 1:29-37 “29 节 以实玛利的儿子……34 节 以撒的儿子……” 这是按生理的次序将以实玛利排在前

例 3 代上 1: 4-27 “4……挪亚生闪, 含, 雅弗。5……雅弗的儿子 8……含的儿子……17 闪的儿子……”

这是先记载较为次要的谱系, 而将主要的放在最后。

(3) 注意是否有外邦人或女性的名字出现在家谱中

犹太人的民族性非常强, 而且重男轻女, 因此外邦女子与女性能在家谱中占一席位, 必定有其特别的原因。

例 1 太 1: 2-17 基督的家谱中有四个外邦女子的记录, 这表明什么呢? (他玛 3 节; 喇合 5 节; 路得 5 节; 乌利亚的妻子 6 节)

- ① 在神眼中，人的贵贱尊卑，其标准不是根据人悔改前的行为，而是根据悔改后的信心和表现。
- ② 基督不但是犹太人的救主，也是外邦人的救主。在基督里不分男女、外邦或犹太，所有蒙救赎的罪人都是神的荣耀。
- ③ 暗示犹太人，基督道成肉身降生在世间，乃是为拯救罪人，即使是有罪而被人轻视的女人也同样蒙怜恤。

例 2 尼 3：1-22 外邦人及女子参与建造耶路撒冷的城墙。

(4) 注意谱系中所漏掉的名单其中可能有特别意义

例 太 1：7-13 节与代上 3：10-19 节比较，明显可以看出马太在家谱中省掉了几个人的名字，这难道是马太轻忽至成吗？一下用图表来做个比较，再加以说明：

历代志上与马太福音两个家谱的比较：

历代志上 3：10-19 节

马太福音 1：7-13 节

所罗门		所罗门
罗波安		罗波安
亚比雅		亚比雅
亚撒		亚撒
约沙法		约沙法
约兰		约兰
亚哈谢	
约阿施（代上 3：11-12）	
亚玛谢	
<u>亚撒利雅</u>	（名字不同）	<u>乌西雅</u>
约坦		约坦
亚哈斯		亚哈斯
希西家		希西家
玛拿西		玛拿西
亚们		亚们
约西亚		约西亚
约雅敬	
耶哥尼雅		耶哥尼雅
撒拉铁		撒拉铁
所罗巴伯		所罗巴伯

马太的记载漏掉了四个人的名字（亚哈谢、约阿施、亚玛谢、约雅敬）这并非他首创的先例，乃犹太人记录家谱时偶尔可见的习惯，因着某种属灵的因素，有些人的名字将不会被记上，而且这并没有任何不准确的地方，因犹太人的“生”或“是……的儿子”等语的用法，不但只限于“儿子”，也可指“后裔”说的。

乌西雅与亚撒利雅其实是同一个人两个不同的名字。（称乌西雅的经文约有：王下 15：32-34；代下 26：1-23；27：2；赛 1：1；6：1

【王下 15:32-34】32 以色列王利玛利的儿子比加第二年，犹大王乌西雅的儿子约坦登基。33 他登基的时候年二十五岁，在耶路撒冷作王十六年。他母亲名叫耶路沙，是撒督的女儿。34 约坦行耶和華眼中看为正的事，效法他父亲乌西雅一切所行的。

【代下 26:1】犹大众民立亚玛谢的儿子乌西雅（又名亚撒利雅）接续他父作王，那时他年十六岁。

称亚撒利雅的经文（王下 15：1-17）他们同是约坦的父亲，因此是同一人。希伯来人中具有两个名字的并不稀奇。

【王下 15:1-13】1 以色列王耶罗波安二十七年，犹大王亚玛谢的儿子亚撒利雅登基，2 他登基的时候年十六岁，在耶路撒冷作王五十二年。他母亲名叫耶可利雅，是耶路撒冷人。3 亚撒利雅行耶和華眼中看为正的事，效法他父亲亚玛谢一切所行的。4 只是丘坛还没有废去，百姓仍在那里献祭烧香。5 耶和華降灾与王，使他长大麻疯，直到死日，他就住在别的宫里。他的儿子约坦管理家事，治理国民。…13 犹大王乌西雅（就是亚撒利雅）三十九年，雅比的儿子沙龙登基在撒玛利亚作王一个月。

马太特意将家谱划成三个十四代（参 1：17），应具有特别的目的，归纳起来有几个可能因素：

- ① 犹太人喜爱用一些神秘而有意义的数字来划分家谱。
- ② 工整的划分有助于记忆。
- ③ 三个十四是三乘十四（3×14），相等于六个七代即六乘七代（6×7）

因犹太人注重“七”的数字，因“七”表征完全马太特意突出“七”是要暗示耶稣不单是王，并且说完全的神人二性的基督，而十四代是由六个七所组成，表明耶稣是第七个七代的开始，是无比的“完全”。

(5) 注意上行式与下行式虽意义相同但有不同所指

例：马太福音与路加福音耶稣家谱的比较

马太福音一章一至十七节	路加福音三章二十三至二十八节
亚伯拉罕的后裔，大卫的子孙，耶稣基督的家谱：	耶稣开头传道，年纪约有 30 岁，依人看来……
	神
	↑
	亚当
	↑
↓	亚伯拉罕
亚伯拉罕	↑
↓	大卫
大卫	↑
↓	拿单
所罗门	↑
↓	所罗巴伯
所罗巴伯	↑
↓	约瑟
约瑟	↑
↓	耶稣
耶稣	
这样，从亚伯拉罕到大卫共有十四代，从大卫到……也有十四代，从迁巴比伦……又有十四代。	

马太的家谱是下行的

马太由亚伯拉罕开始

路加的是上行的

路加追溯至亚当

这两个家谱乃将耶稣是君王和是完全人子的不同身份表明：

马太开宗明义地时强调耶稣是「亚伯拉罕的儿子」，「大卫的儿子」（太一 1），因为耶稣就是旧约亚伯拉罕与大卫之约所应许要来的弥赛亚。这句话将新旧两约接连，指出了耶稣「王」者的身份，他是大卫宝座的继承人。

· 从亚伯拉罕至大卫，两个家谱所记的名字都相同，但马太大卫的儿子是所罗门，路加却说是拿单，继之而来的名字全部都不一样，直到约瑟时才再度吻合。

· 路加说「依人看来」耶稣是约瑟的儿子（路三 23），较合理的解释是路加所记述的是玛利亚的家谱，而耶稣依人看来是约瑟的儿子，但其实是玛利亚的儿子才对。因此路加的家谱应属玛利亚的，马太的家谱是属约瑟的。这样可以解释为甚么从所罗门至约瑟之间两个全然不同的名单。

· 马太的家谱中载有五个外邦女子，特意要显出耶稣不单是犹太人的王，也是外邦人的救主。

(二) 人物的比较

(1) 正反人物的比较

圣经中有许多人物，有属灵的，有属世的，有成功的，有失败的，这些都成为正反的比较，借比较使其更加显明和清楚，印象更深刻。

例 1 以撒与以实玛利 创 16 章 21: 1-21 加 4: 21-31

① 不同的生母：

- A 以撒——主母撒拉（恩典之约）
- B 以实玛利——使女夏甲（律法之约）

② 不同的属性：

- A 以撒——按应许而生
- B 以实玛利——按血气而生

③ 不同的承受：

- A 以撒——承受父的产业
- B 以实玛利——被逐离开家门

④ 不同的代表：

- A 以撒——在恩典之下的基督信徒
- B 以实玛利——在律法之下的犹太教徒

例 2 财主与拉撒路 路 16: 19-31

- ① 生活不同:
 - A 财主——穿紫色袍，天天奢华宴乐
 - B 拉撒路——浑身生疮，天天讨饭度日
- ② 信仰不同:
 - A 财主——不信圣经，不肯悔改
 - B 拉撒路——相信神话，敬畏真神
- ③ 丧事不同:
 - A 财主——死了埋葬，排场一番
 - B 拉撒路——死后潦草，埋葬结束
- ④ 结局不同:
 - A 财主——在痛苦的火焰中
 - B 拉撒路——在安息的怀抱里

(2) 相同人物的比较

圣经中有好些属灵的伟人，他们在神前的信仰、职任都是相同的。将其放在一起比较，使他们的性格与特色能更活现在我们面前。

例 1 摩西与约书亚 出 3: 1-10; 书 1: 1-9

- ① 相同的呼召——都是神主动的呼召
- ② 相同的职任——都是著名伟大领袖
- ③ 相同的应许——都是拥有神的同在
- ④ 相同的工作——都是带领神的选民

例 2 彼得与保罗 加 2: 7-8; 徒 8-20 章

- ① 相同的受膏——都是圣灵膏
- ② 相同的职分——都是作使徒
- ③ 相同的使命——都是传福音
- ④ 相同的恩赐——都能行神迹

(3) 同一人物的比较

许多属灵伟人在一生中都会经历重要的转折点，而这些转折点使他们的人生有着显著的不同，因此解经者可以比较他们在转折点的前后景况，几个时期的特征。

例：摩西生平三大时期的比较

司提反清楚地将摩西的生平划分成为三个时期，每个时期都是四十年（徒七 23、30、36），合起来刚好是一百二十年（申三十四 7）。

在第一个四十年中，摩西住在埃及的皇宫中作埃及的王子。虽然他养尊处优，但却非常惦记着自己同胞的痛苦（来十一 24~26）。这时期明显是他为自己的同胞抱打不平，继而在打死了一位埃及人时结束（出二 11~15）。

第二个时期，是他逃亡到米甸的旷野的时期，他娶了米甸祭司叶罗的女儿西坡拉为妻，在米甸放牧岳父的羊，寂静地过了四十年之久。

第三个时期，开始于神在火烧的荆中向他说话（出三 1~6），摩西本能的反应是：「我不配！我不能！」他继而用许多借口来推辞神的选召，但最终因着神显出他的能力，并且应许他的同在，摩西遂答应接下重任，成了以色列名族的救星，渡过了最后四十年辉煌的岁月。

最后摩西在尼波山上离世，由神亲自将他埋葬，他死的时候身体仍非常壮健（申三十四 6~7），他一生最大的遗憾是不得进入迦南应许美地。

摩西的生平可用下列的图表简述：

主前 1527	主前 1487	主前 1447	主前 1407
120 岁（申 34:7）			
四十年 （徒七 23）	四十年 （徒七 30）	四十年 （徒七 36）	
在埃及	在米甸	在旷野	
出 2:1-10	出 2:11-25	出 3:1 至 12:36	申 34:1-8
“我能”时期	“我不能”时期	“神能”时期	

(三) 事迹的比较

(1) 类同事迹在本质与重点上的比较

这种方法是将两件性质相近的事件放在一起比较。他们在本质上或重点上有许多相近的地方，但却明显是两件不同的事。

例 1 过红海与过约旦河的比较 出 14: 21—15: 21; 书 3: 14—4: 14

过红海	过约旦河
1 选民蒙救出埃及	选民得产业入迦南
2 摩西向海伸木杖 出 14: 21	祭司抬约柜踏河中
3 红海水分成两半 出 14: 21	河水在上流停止住
4 敌人全被水淹没 出 14: 26-30	没有敌军队在追赶
5 摩西歌颂献感恩 出 15: 1-8	约书亚立石献感恩
6 百姓敬神服摩西 出 14: 31	众百姓敬畏约书亚

例 2 旧约的逾越节与新约的圣餐礼 出 12: 1-20 林上 11: 23-24

例 3 耶稣的两次洁净圣殿 约 2: 13-17 太 21: 12-17

例 4 耶稣使五千人吃饱与使四千人吃饱 太 14: 13-21; 15: 32-39

(2) 同一事迹在不同的记载上的比较

这种方法是在不同地方记载的同一件事迹放在一起比较。圣经中有不少地方曾用不同的方式描述同一件事迹，所以解经者应该将这些经文放在一起比较，这样才能使意思更全面。

例 1 保罗悔改三个记录的比较 徒 9: 1-19; 22: 1-16; 26: 9-20

▲徒 9 章是路加记载事件当初发生的经过

▲徒 22 章是保罗在圣殿的石阶对群众重述当时的情形

▲徒 26 章是保罗在该撒利亚大人亚基帕面前的申述

▲保罗悔改的经历可分为几个主要部分，用他自己的话来描述，经文有：
【腓 3:5-6】6 就热心说，我是逼迫教会的。就律法上的义说，我是无可指摘的。

【提前 1:15】基督耶稣降世，为要拯救罪人。这话是可信的，是十分可佩服的。在罪人中我是个罪魁。

【加 1:16】既然乐意将他儿子启示在我心里，叫我把他传在外邦人中，我就没有与属血气的人商量，

【徒 26:19】亚基帕王阿，我故此没有违背那从天上来的异象。

【林前 15:8】末了也显给我看。我如同未到产期而生的人一般。

例 2 以色列人在埃及地作奴仆的年日。（参 页）

（四）讲论的比较

圣经中有许多的讲论是类同的，如旧约诗篇 14 篇与 53 篇；18 篇与撒下 22 章。新约四福音有许多类同的讲论，不少书信中也有很多，都须留意比较。

例：耶稣临升天前向门徒所颁布的使命

在耶稣升天之前，留下了一项非常重要的“遗言”，今日的教会称它为“大使命”，而且是以马太福音 28：19-20 的经文为主。然而参看其它经文可发现，耶稣的“遗言”共有五处圣经的记载，他们虽有类同之处，但重点却有差异，合起来查考会对大使命有更完备的了解。

经文	太 28：19-20	可 16：15-16	路 24：47-49	约 20：21	徒 1：8
比较的内容	所以你们要去，使万民作我的门徒，奉父子圣灵的名，给他们施洗，凡我吩咐你们的，都教训他们遵守。	你们往普天下去传福音给万民听。	并且人要奉他的名悔改赦罪的道，从耶路撒冷起，直到万邦，你们就是这些事的见证。	父怎样差遣了我，我也照样差遣你们。	但圣灵降临在你们身上，你们就必得着能力，并且要在耶路撒冷、犹太全地、撒玛利亚直到地极。作我的见证。
1. 吩咐要作的事	使人作门徒	传福音	作见证	受差遣出去	作见证
2 目标	万民	万民	万邦	世界	直到地极
3 身份	门徒训练者	传福音者	见证人	使者	见证人
4 文法特点	命令性句子		命题性句子		
5 不同重点	目的：使人作门徒	方法：传福音	对象：万邦	过程：受差遣	能力：圣灵

观察的心得与解释：

*五处经文都以「万民」为对象，显示了大使命的普世性。今日的信徒在福音事工上若没有普世的心怀，是因仍未能体会耶稣基督的心肠。

*信徒的责任有两方面：一方面是要「去」、要「往」、要「奉差遣」，这是整体性的行动，也得要有「见证」，即带有主生命的模范。「行动」与「见证」互相配合，福音的能力才可以发挥到淋漓尽致的地步。

*只有马太福音提出这项大使命的目的是要「使人……作门徒」。「使人作门徒」的意义是作「属灵的姆」，专门照顾在主里新生的婴孩，培育他们长大成人，可以自力更生。

*路加福音、约翰福音、与使徒行传都强调「圣灵」是实践这项大使命的能源。

*归纳起来，每段经文都强调大使命中的一个项目（并非说其它的经文就没有提及这些项目，只是没有那么显著而已）。

马太福音—注重目的：使人作主的门徒

马可福音—注重方法：传福音

路加福音—注重对象：万民万邦

约翰福音—注重过程：受主的差遣

使徒行传—注重能源：受圣灵

(五) 书卷的比较

因着圣经的合一性，圣经各书卷的信息都可以互相关联，彼此补充。许多书卷在次序上被排列在一起，因他们有连贯习惯的信息；而有些书卷虽然相隔甚远，但因所讨论的主题相近，也可以放在一起比较。

例：约拿书与那鸿书的比较

约拿书与那鸿书都是神借先知向亚述国的尼尼微城发出的预言。但两本有许多异同的地方，比较如下：

约拿书

- 1 神差先知约拿到尼尼微城去宣告审判的信息 1: 1-2
- 2 约拿是不顺服的先知
- 3 因尼尼微的悔改，神没有降下所定的灾 3: 10
- 4 注意神的怜悯 4: 10-11
- 5 以叙事文体出现
- 6 著书时间约主前 760 年

那鸿书

- 1 神借先知那鸿论尼尼微受报应的默示 1: 1
- 2 那鸿是顺服的先知
- 3 因尼尼微的狂傲，神最终毁灭了尼尼微城 1: 12
- 4 注意神的公义 1: 2-3
- 5 以信息说明文的文体出现
- 6 著书时间约主前 660 年

观察的心得与解释

- ▲ 尼尼微城因约拿所传的道，合城的人披麻蒙灰而悔改。但约在 100 年后，他们因为狂傲悖逆，最终而灭亡。
- ▲ 这说明神不单是以怜悯为怀的神，也是公义严正的神。

“方法”是一项工具，可以提高解经工作的效率，它也是一项指标，为人提供方向与路径，它和圣经对比，圣经是“主人”，它是“仆人”，是永远为圣经服务的，但若被高举成了“主人”，就会带来祸患与混乱。

第十一章 逻辑推理

许多信徒常会有一种错觉，认为属灵的事物不应该与人的理性思维相提并论。不错，基督教的信仰在许多方面是人理性所无法测透的。诸如：三位一体，耶稣的神人二性，童女怀孕生子的真理，以及种种神迹奇事等。然而这不就等于说基督教的信仰就不合理性，没有逻辑可循。反而，可用逻辑去推理。

例：【撒下 17：23】亚希多弗见不依从他的计谋，就备上驴，归回本城。到了家，留下遗言，便吊死了，葬在他父亲的坟墓里。

亚希多弗究竟为何吊死？我们可以推理其中的缘由？

一 认识逻辑的定义

1 逻辑一词的意义

“逻辑”一词基本的意义是“理念”、“思维”或“表达思维的言辞”。（简单来说，逻辑学是研究正确思维的规律与原则的一门学问，它将人的思维加以整理，使它有次序，有条理，且易跟随。）

2 逻辑一词的应用

“逻辑思维”并非哲学家或科学家的专利品，乃是经常出现在日常生活中的琐事中。（合逻辑即有道理；不合逻辑即前言不对后语，没有条理，自打嘴巴。不合逻辑就是将两个自相矛盾的观念硬生生的放在一起）

例 1 有两个人从一个烟囱里爬出来，一个很脏，另一个很干净。请问：“谁会先去洗澡？”

在正常的情况下，当然是脏的先去洗澡。但不对，因为脏的看见对方是干净的，以为自己很干净，所以不必去洗；而干净的看见对方很脏的样子，便以为自己必定也同样脏，因此先去洗澡。这答案似乎有道理，但仍是不合理。因两个人从一个烟囱里爬出来，又怎能一个是很脏的，而另一个是干净的呢？

例 2 椅子 → 木 = 人 → (____)

- ① 走路 ② 血肉 ③ 男女 ④ 吃喝 ⑤ 躯壳

例 3 月亮 → 地球 = 地球 → (____)

- ①. 月亮 ②. 火星 ③. 恒星 ④. 太阳 ⑤. 太阳系

二 逻辑思维的重要

1 因圣经是圣灵借用人正常的逻辑思维过程所写成的。提后 3：16.

泰理神学家说：“在人灵魂深处的复杂思维与活动中，存在着一个可以同时让神圣能力与自然能力正常活动的范围，人的理性和他的情感可以完全受超自然力量所管制，而与此同时，人的意志却仍然在他自我知觉的情况之下活动。”

“因逻辑思维”是写作的基本工具，没有“逻辑思维”，人根本就不能写出任何句子。所以圣经必定是圣灵透过人的正常思维过程而写成，不然，人又怎能理解呢。

2 因逻辑思维是基督徒阅读和研究圣经最基本的工具。

阅读圣经，除非所记载的是有关神奥秘或超然的事物，不然，神不会故意让经文意义含糊不清。

其实理智的思维与逻辑的运用只是将思想整理的有条不紊、按部就班、次序分明而已，其本身并没有不妥之处，只要按理使用，就会成为信徒明白神心意的一项工具——即人的头脑在正常情况下对合理的、有次序的事物较容易了解。

因圣经是作者借着文字的结构与推理写出他要传达的信息，所以明白圣经最基本的方法就是：借着正确逻辑思维的系统去分析作者的原意。

若要避免采用“逻辑思维”，最佳的办法就是不要思想，因正确的思想就必定与逻辑有关。

当注意：因圣经是超越人理性的神所启示的，在许多地方是人用头脑所不能完全理解的：

【申 29：29】隐秘的事是属耶和华我们神的。惟有明显的事是永远属我们和我们子孙的，好叫我们遵行这律法上的一切话。

所以在运用理性与逻辑思维时，不可高过神的启示（圣经所记），否则就会陷入理性主义的危机中了，因此读经者若遇到人理性不能解释的地方时，人的理性不可裁判圣经的启示，要降服在神的权威之下。

例：神迹是超逻辑的——如红海水干。

三 逻辑释经的原则

1 释经必须根据基本的常识

许多的经文只须按着正常的思考程序，是可以理解的。释经者须经常问自己一个问题：“这样的解释合理吗？”当然不是合自己的“理”，乃是合神话语的“理”。

例 1【太 2:9】他们听见王的话，就去了。在东方所看见的那星，忽然在他们前头行，直行到小孩子的地方，就在上头停住了。

在解释太 2: 9 的时候，我们有足够的理由相信那颗引导博士的星必定是照得十分低。若是太高，博士们就无法辨认它到底时停在哪栋房子之上了。

例 2【约 8: 56】你们的祖宗亚伯拉罕欢欢喜喜地仰望我的日子。既看见了，就快乐。

犹太人当时的反应是：“你还没有 50 岁，岂见过亚伯拉罕呢？”问题是：“耶稣在什么时候见过亚伯拉罕？”参考旧约创世纪 18 章就可得知，曾有一天，亚伯拉罕坐在帐篷门口，看见三个人迎面而来，他就欢欢喜喜迎接他们进帐篷里（创 18: 1/2）。之后，经文一直记述这“三人”与亚伯拉罕的谈话（创 18: 10、16），直到 18 章 22 节说：“二人转身离开那里向所多玛去，单亚伯拉罕仍站在耶和华面前。”

由此可见，三人中有一位是耶和华。归纳圣经其他地方的记载，可见下列的事实：

① 亚伯拉罕曾见过耶和华（创 18: 22）

【创 18:22】二人转身离开那里，向所多玛去。但亚伯拉罕仍旧站在耶和华面前。

② 但圣经明说：“从来没有人见过神……”（约 1: 18）

【约 1:18】从来没有人看见神……。

③ 而耶稣说：“亚伯拉罕曾欢欢喜喜仰望他”（约 8: 56）

【约 8:56】你们的祖宗亚伯拉罕欢欢喜喜地仰望我的日子。既看见了，就快乐。

④ 圣经虽然明说：“从来没有人见过神……”，但经文跟着又说：“只有在父怀里的独生子将他表明出来。”（约 1: 18）

【约 1:18】从来没有人看见神。只有在父怀里的独生子将他表明出来。

分析上面的事实后，我们可以推论说亚伯拉罕所见的“耶和华”乃是道成肉身之前的耶稣。这是最合理的解释。请参 创 19: 24:

【创 19:24】当时，耶和华将硫磺与火从天上耶和华那里降与所多玛和蛾摩拉，

2 不能用圣经缄默的地方来证明一项真理或建立一项教义。

例 约 3: 1-2 “尼哥底母……夜里来见耶稣。”有人根据此节经文推理说尼哥底母是一个懦夫，因怕犹太人不敢在白天来见耶稣。但这种推论只是根据一丝的线索而来的，不能代表其他的事实。尼哥底母夜里来见耶稣，或许有其他的可能性：

- ① 他可能觉得事情太重要，不能等候，马上就需来
- ② 他可能白天太忙碌没有时间来。
- ④ 他可能觉得夜里来比较安全，时小心起见而不是胆怯。
- ④ 他可能认为晚上耶稣没有其他事物的缠累，沟通可以较为方便。

以上所推论出的这几点，我们不能拿出其他人以一条当作绝对性的真理来教导人，因为每一项的推论都没有圣经明文的根据。我们绝没有把握说其中某一点的推论是绝对正确的。

解经者不可用圣经缄默的地方来证明一项真理。同样原则的另一面：我们也不能说圣经若没有明文反对就等于是圣经赞同的。

例：有人说圣经没有明文反对堕胎，就等于圣经赞同堕胎，这是不能成立的论据。因为在成立圣经的时代根本没有出现如同二十一世纪猖狂的堕胎情况，所以圣经当然不会详细讨论了，圣经完全并非详尽。

3 不可用以偏概全的方法作结论

即俗语所谓：“不能用一只竹竿打翻一船人”的意思。这种逻辑推理法只是根据部分事实的真确性来做绝对性的结论。

在日常生活的经历中，人非常容易会陷入这毛病中。例如此人一生当中给别人的印象是好的，偶尔做过一次坏事，就有人下结论说他是坏人，这就是“以偏概全”。

例 1 路 23: 35/39 那些在耶稣十字架周围的人，正使用以偏概全的观念来给耶稣下结论，他们说：“他救了别人。他若是基督，神所拣选的，可以救自己吧。路 23:35”，“你若是犹太人的王，可以救自己吧。路 23:37” “那同钉的两个犯人，有一个讥诮他说，你不是基督吗？可以救自己和我们吧。路 23:39”。这些人认为耶稣若要证明自己是基督，就必须从十字架上下来，否则就不是基督。

例 2 【提前 5:23】因你胃口不清，屡次患病，再不要照常喝水，可以稍微用点酒。

有人根据此节圣经认为基督徒喝酒是无防的。因他们不知道保罗如此吩咐的原因是因提摩太病情的急需：是“用”酒而不是“喝”酒。所以若将这特殊的情况广泛的应用在一切饮酒宴乐的场合中，正是陷入以偏概全的错谬中。

另外一种“以偏概全”的解经法是找着圣经一处普遍性的应许，而作出绝对性的应用。

例 3 【诗 127:3】儿女是耶和华所赐的产业。所怀的胎是他所给的赏赐。有人根据此节圣经来指出不孕的妇人都是神不赐福、神不喜悦的。

这种推论有牵强之嫌。除非我们可以证明某人的不孕真正是因为神的刑罚。（但谁可以断定呢？）

例 4 弗 6: 3 “要孝敬父母，使你得福，在世长寿……”这是一项普遍性的应许，并不排除有特别的情况出现，我们不能说早回天家的让你都是因不孝敬父母的缘故。例如施洗约翰、主耶稣、司提反等都是短寿的人。

4 不可违背逻辑学上“同一律”的论证。

换句话说，在论证的过程中，所用的观念或名词都必须具有前后一致的意义。（当心不可张冠李戴或指鹿为马）。

例 1 罗 4: 1/3 雅 2: 21/26 保罗说亚伯拉罕称义是因着信，并非依靠行为；但雅各却说亚伯拉罕是因行为称义，并说信心必须要有行为，否则这信心就是死的。

这两个观念其实彼此没有冲突，因为二者对“行为”的用法并不一样。保罗所指的“行为”是“赚取救恩的行为”；而雅各的“行为”是“真信仰所产生出来的好见证”。保罗所讲的行为是放在信心之先，是本末倒置，与救恩的本质相违；雅各所讲的行为随着信心之后，是信仰生命自然的反应。

例 2 一些诡辩的人会问：“神若是全能的，他必定什么事都能做，但神却不能造出一块他自己举不起来的石头，因此他就不是全能的。”这项论据的问题出现在哪里呢？乃在于对神的观念前后不一致之故。若神是全能的，他当然什么事都能做。但命题的下半部却互相矛盾，“神的全能”与“造出一块他自己举不起来的石头”，二者在本质上根本就不能同时存在。若神是神他的全能又怎能造出一件事物在本质上超过他的能力呢？这是破坏了逻辑学上“同一律”的原则。

5 逻辑推理与规范的想象力二者在释经上并不冲突

想象力可以使人进入经文的世界中，设身处地的去体会作者的心意。当然运用想象力并不是漫无边际，随便想到什么就说什么，它必须在经文整体的意义范围内才可以发挥它的作用。

例 1 博士寻访圣婴的过程。 太 2：2

【太 2:2】那生下来作犹太人之王的在哪里？我们在东方看见他的星，特来拜他。

这问题是由寻访耶稣的博士所发出来的，然而这问题明显不是在希律的王宫中问的，因希律王后来才听到（太 2：3）。我们可以想象到这些博士是先来到耶城最热闹的街市，四处寻访探问，然后消息才传到希律的皇宫中。

例 2 犹推古是否听道不认真 徒 20：7/12

有人根据此节经文来推理犹推古听道不认真，所以才回掉在楼下。这种推理只根据一丝线索而来。但我们可以设身处地去做多方面的想象，然后这“想象的旅程”必须划定界限，才不会胡思乱想。

- 1 保罗因次日要起行，所以当晚讲道“长篇大论”，直讲到半夜仍未停止。
- 2 因为这次是临别的讲道，所以聚会的人特别多，以至于犹推古献出爱心，把好位置让给他人，自己住动坐在窗台上。
- 3 因为犹推古白天忙碌，肉体疲乏（或为圣工忙，或为家务忙），因此晚上听道时间太长，便觉困倦，导致沉睡。

强调：解经者的想象力可以丰富，但不能想出一些与经文意义完全不相符的结论。

第十二章 灵意商榷

灵意解经者运用灵意解经，因他们认为圣经隐藏着丰富的含义，字面的意义只是内在属灵意义的工具而已，他们还认为用灵意解经能鼓励解经者尽力发掘隐藏在经文内字里行间的多重意义，并且称这方式为“灵意解经法”。简称“灵意法”。

一 历史前辈的倡导

“灵意法”是初期教会中极其流行的解经法，它是由希腊的外邦学者开始，被亚历山大的犹太人所借用，然后在初期教会中被广泛地接纳与采用，直到宗教改革时代，可见教会历史中充满了灵意解经的代表。

1 早期的犹太灵意释经代表斐罗（约主前 20 年至主后 54 年）

斐罗可算是灵意解经派中的佼佼者，他认为按字义解经正像“奶”一般，只适合于初信或幼稚的信徒；而灵意解经却如同“干粮”，是专为成熟与属灵的信徒所预备。例如：斐罗对伊甸园中四条河的解释：

- ① 神——一切美德的源头
- ② 伊甸园——神的智慧
- ③ 河的主流——普遍性的美德：良善。
- ④ 河的四条支流——四种特殊的美德：
A 智虑 D 公义 C 勇气 B 节制

2 亚历山大派教父俄利根（约主后 185 年—254 年）

俄利根非常博学，曾被推崇为初期教会最早期的圣经学者，他认为圣经有字义、道德、属灵三方面的含义。例如：他解释耶稣骑驴进耶路撒冷，是神的话进入人的灵魂。“驴”代表旧约圣经正确的信息，“驴驹子”是新约圣经（太 21：2），“没有人骑过”乃指耶稣道成肉身以前，神的信息没有人愿意接纳。

3 后期教会中的教父奥古斯丁（主后 354 年—430 年）

奥古斯丁是教会历史中出色的神学家，他受安波罗修的影响，认为“字句是叫人死，精意是叫人活”（林后 3：6）。他说：“圣经不单只有一个意思，因此灵意解经是合宜的。”奥古斯丁也同样用伊甸园的四条河来代表四种美德，但却与斐罗的解释稍有不同：

- A 智虑 B 刚毅 C 节制 D 公义

例：奥古斯丁对“好撒玛利亚人”比喻的解释 路 10：25 / 37

- “有一个人”从撒玛利亚下耶利哥去——亚当
- “耶路撒冷”——是天上平安的城，是亚当堕落的地方。
- “耶利哥”——月亮，象征亚当不可免的死亡。
- “强盗”——魔鬼与他的差役。
- “剥去他的衣裳”——夺去她的永生。
- “打个半死”——亚当肉身虽然活着，但灵性却死了，因此是“半死”。
- “祭司与利未人”——旧约的祭司制度与职事。
- “撒玛利亚人”——基督耶稣。
- “包裹他的伤处”——管制罪恶的力量。
- “油”——盼望所带来的安慰。
- “酒”——勤奋工作的灵。
- “牲口”——基督的道成肉身。
- “店”——教会。
- “第二天”——耶稣复活后。
- “二钱银子”——今生与来生的应许。
- “店主”——保罗。

4 近代教会中的传道工人

在近代有不少传道工人，在解经或讲道中常带着“神秘灵意”的味道。

例：本溪有一弟兄解释太 24：16 / 20 是用“所谓的灵意”，特别是 19-20 节的解释更为明显：

- 怀孕——怀罪 雅 1：15
- 奶孩子的——不忠心的工人 林上 3：1 / 2
- 冬天——人心冷淡 太 24：12
- 安息日——停止作工 贴后 3：11

在近代提倡灵意解经的有：倪柝声 等人。

二 多种潜在的危机

1 灵意释经法非常主观，它为释经者开了一条“宽敞”的路，任由人运用自己的幻想与猜测去解经。如此一来，经文的真义不但没有读出来，反而却把许多人的观念与思想读了进去。

2 灵意释经注重找出经文隐藏的含义，因此对词句的基本定义容易有所忽略。

例：在“好撒玛利亚人”的比喻中，比喻基本的意义乃要回答上文 29 节“谁是我的邻舍”的问题，但灵意解经者就会忽略了上下文的重要性，把不为重要的解释了一大堆。

3 此法没有订定客观的标准来衡量释经的准确性，一切都是根据释经者个人的主观判断，结果可能是“公说公有理，婆说婆有理”，无从审核，从而导致混乱的情况产生。

例：上文斐罗认为伊甸园的四条河代表“智虑”、“节制”、“勇气”、“公义”的表征；而奥古斯丁却说是“智虑”、“刚毅”、“节制”、“公义”。虽然其中有 3 / 4 相同，但谁能去判断另外的 1 / 4 到底是斐罗对呢？还是奥古斯丁对呢？

又如在“好撒玛利亚人”的解释中，若有人赞同“二钱银子”代表“今生与来生的应许”，硬要主张说它是“新旧两约”，又有什么客观的标准来判定谁是谁非呢？

三 相关经文的解释

圣经赞成灵意（或寓意）释经吗？支持灵意解经者往往用几处经文来印证他们的论点：林后 3：6；启 11：8；19：10 下，以下简单分析这些经文是何意义。

1 有人根据林后 3：6 “字句是叫人死，精意是叫人活。” 认为读经不要单注意字句死板的意思，乃要找出经文的“精意”。

正确解释：这段经文（3：1 / 17）的主题清楚论到新约职事与旧约职事的分别，旧约的职事是以律法的字句写在石板上，而新约的职事乃是用永生神的灵写在人的心板上（3 节），保罗以对比的方式来描述两种职事在本质上的不同。显然这与“字句”作对比的不是“精意”，乃是小字所说的“圣灵”。旧约的职事是以律法的“字句”为主，但新约的职事却以“圣灵”为主。（帕子代表阻隔。摩西当年帕子是人意，今日以色列人帕子是先入的偏见）

2 启 11：8 “他们的尸首就倒在大城里的街上。这城按着灵意叫所多玛，又叫埃及，就是他们的主钉十字架之处。” 灵意解经者强调这节圣经证实经文不仅有字面的意义，也有属灵的意义，他们把这称作“灵意”。

正确解释：按经文的上文（11：1-7）来看，“他们”是指两个见证人，“大城”是他们作见证与被杀害的地方，也是“他们的主钉十字架之处”，所以这“大城”明显是指耶路撒冷说的。那么这城如何按灵意作所多玛，又叫埃及呢？“按着灵意”是指按它背后的属灵背景看，并且给他属灵的名称与代号（林上 2：13）为“所多玛”和“埃及”。其实旧约的以色列人早已被喻为“所多玛”（赛 1：9-10 耶 23：14），有以耶路撒冷的拜偶像比喻埃及（结 23：3-4、8、19）。用这两个地方比较耶路撒冷，是因为它们有基本相近的地方。耶路撒冷城容许两个见证人被杀，正与旧约的所多玛、埃及相似，是敌对神的代表。

3 启 19：10 下 “…因为预言中的灵意，乃是为耶稣作见证。”

有不少人是按中文解释这句话，也根据这里的“灵意”，认为圣经应按“灵意”，结果所解释得意思与原意相违背。

正确解释：“灵意”二字按原文译为“灵”就是指圣灵。灵意意即：圣灵感动先知说预言乃是为耶稣作见证。（参彼后 1：21）：

【彼后 1:20-21】20 第一要紧的，该知道经上所有的预言，没有可随私意解说的。**21** 因为预言从来没有出于人意的，乃是人被圣灵感动说出神的话来。

四 灵意释经的化解

本章所讨论的“灵意（或寓意）解经”不足为法，不可作为正确的释经原则来运用。在中国教会中，仍有前辈属灵的长者主张采用“灵意解经法”，其实只是正名与定义的问题。他们所赞同的“灵意解经”只不过是“实义解经”变相的运用而已，在实质上它们可包括在“应用性的解经”，“反应性的解经”及“象征性的解经”的范围内。并且与“实义解经法”并无相抵触之处。

（参 赖若瀚著《实用释经法》第十三章：实义解经的运用中的第五段：实义与灵意的调和。）

1 应用性的释经

“应用”是“将经文意义的适用性传递给现代读者的一个过程，它特别注意这适用性如何能化作行动，并且催促读者作出生活上的调整。”

“应用”注重知识的实践，基于对经文意义的认识而愿意采取合适回应的行动。

例：耶稣平静风浪的事迹 可 4：35 / 41

经文的核心信息可以归纳为：“耶稣平静风浪，彰显了他的权能。”先肯定经文在门徒身上所产生的意义，然后才可以讲原则应用在今日信徒的身上。应用的重点可以是：“耶稣的权能既然使当时的风浪止住，他当然也可以解决我们人生旅程中所遇见的问题—因为他有绝对的**权能**。”

2 反应性的释经

反应性的释经是以经文中的事物、人物或真理去反映出另一件事物的事物、人物或真理，借此作出比较，并且归纳结论作为应用。释经者须注意，反映出来的信息必须忠于原来经文所传递的信息，若没有实体，就不能有反映了。

例：“雅歌”的愿意是所罗门与苏拉密女婚姻爱情！所反应的意思是神对他子民的爱！

- ① 雅歌愿意—所罗门与苏拉密女的爱情故事。
- ② 雅歌真义—爱。
- ③ 雅歌反应—神对他子民的爱。
- ④ 雅歌应用—**A** 丈夫与妻子的爱情；**B** 基督与教会的爱情。

3 表征性的释经

例：【约 6：53-54】“耶稣说，我实实在在地告诉你们，你们若不吃人子的肉，不喝人子的血，就没有生命在你们里面。吃我肉，喝我血的人就有永生。在末日我要叫他复活。”

这两节经文就不能用普遍性的实义法来解释，必须用象征性的实义法去解释。

约 6:53-54 其实是在解释上文“约 6:47 我实实在在地告诉你们，信的人有永生。”的一种手法。其中所用的动词“吃”与“喝”是在解释上文的“信”，其中的“肉”与“血”是在解释上文所信的内容—救恩！

虽然如此，象征性的解经却仍在实义释经法的大范围内，并非“灵意”的解释。

4 比较性的释经

例：有人把约瑟的经历用来预表基督，这是违背预表的定义和原则。这可以用比较方式来化解，用约瑟的经历比较基督耶稣的经历。

《约瑟与基督》

- (1) 父爱相同——被父深爱
- (2) 遭嫉相同——被兄嫉妒
- (3) 被卖相同——兄弟出卖
- (4) 心态相同——饶恕仇敌
- (5) 爱心相同——接纳哥哥

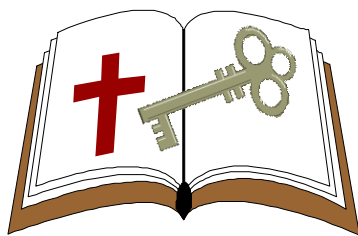
结语：以上这样的分解，我们并非推翻圣经的灵意，乃是要告诉大家，如果你不知道灵意的正确定义，就会犯下很危险的错误——“私意解经”，为此，我们需要明白灵意真正的意义和什么是私意：

灵意：是圣灵借着圣经作者透过文字所表达的实际意义。简称“灵意”。

私意：是释经者把自己的观念和意思放在圣经文本中，带着先入为主的有色眼镜来解释圣经，结果，带着什么颜色眼镜解释，被解释的圣经就成了什么颜色。而这并非圣经经文的实际意思。

释 经 学

(下部—特殊文体)



【提后 2:15】你当竭力，在神面前得蒙喜悦，
作无愧的工人，按着正意分解真理的道。

圣经是世上最伟大的书，
研读它是最高度的享受，
明白它是最重要的任务。

——韦力尔

下部——特殊文体

圣经是用语文的文字所写，是由不同的文体所组成。其中有属于普遍文体的叙事文体和说明文体；还有特殊文体，包括比喻文体，预表文体，预言文体，诗歌文体，启示文体，律法文体等。这些文体都需要透过正确释经原则解释清楚，除了用普遍原则解释所有文体之外，还必须要掌握如何来解释圣经的特殊文体。

【诗 119:130】你的言语一解开，就发出亮光，使愚人通达。

本释经学下部所讲的就是特殊文体。因特殊文体的特别，所以，要了解特殊文体中的特别，就必须要先从特殊文体入手。以下，我们将逐章讲解特殊文体。

第一章 比喻文体

“当永恒的道成为人身，神的启示明显地在耶稣的行动与言语中彰显出来，然而他的行动必须借着言语来诠释……，在耶稣基督大部分的讲论中，他选择了采用‘比喻’的方式来表达，因此了解比喻文体的特色极为重要。”
——麦高根

一 比喻一词的定义

从字源学上来说，“比喻”一词有将一事物放在另一事物之旁边的意义。

定义：“比喻”是一个广义的象征或直喻的用法，来采取一个生活中的经历或情况来与一项宗教上的真理相比较。或者说比喻是将两件事物放在一起比较的一种表达方法叫作比喻。

二 比喻不同的种类

太 13: 3 - 8: 福音撒种的比喻

路 5: 36 -38: 新旧难合的比喻

路 10: 25-37: 关爱邻舍的比喻

路 11: 11-13: 有求必应的比喻

路 16: 1 -12: 聪明管家的比喻

约 15: 1- 5: 真葡萄树的比喻

1 狭义方面

比喻一词较狭义的用法是指“直喻”、“故事的比喻”、“寓言”等。它们的来源、内容和作用有相同之处，但也有不同之处。

既然比喻一词较狭义的法是指「直喻」、「故事的比喻」或「寓言」说的，在此将三者之间的异同分述如下，以兹参考：

	直喻	比喻	寓言
来源	<p>A取材自实际的生活；</p> <p>B经常发生与日常生活中</p> <p>C常用现今时态。</p> <p>D常见的开首语：（你们中间有谁…没有人…）。</p>	<p>A取材自实际的生活</p> <p>B不一定经常发生在日常生活中，但却曾发生过。</p> <p>C常用过去时态</p> <p>D常见的开首语：有一个</p>	<p>A取材自实际的生活或出自作者的幻想与创作。</p> <p>B有些可能曾发生过，有些却纯粹出自作者的幻想与创作。</p> <p>C可用不同的时态</p> <p>D常见的开首语：同左</p>
内容	<p>A作者顺著整个故事的发展，内容常被故事所规范。</p> <p>B故事的内容按实义的解释</p> <p>C中心的真理只有一个。</p>	<p>A同左</p> <p>B同左</p> <p>C同左</p>	<p>A作者可根据自己的构想，或根据故事的历史背景自由发挥。</p> <p>B故事的人物与内容常包含著象征的用法。</p> <p>C同左</p>
作用	<p>A配合上文下理，引出并教导某项真理。</p>	<p>A同左</p>	<p>A同左</p> <p>B给听众衡量当时的实际情况，故此故事的主角金配角的象征是听众能领会的。</p>
例证	<p>A补衣与酒袋（路五 36-38）</p> <p>B父亲的恩赐（路十一 11-13）。</p> <p>C斗与点灯（可五 21）</p>	<p>A不义的管家（路十六 1-12）</p> <p>B好撒玛利亚人（路十 25-37）</p> <p>C按才干托付恩赐（太二十五 14-30）。</p>	<p>A葡萄树与枝子（约十五 1-5）</p> <p>B撒种的人（太十三 3-8）。</p> <p>C麦子与稗子（太十三 24-30）</p> <p>D凶恶的园户（太二十一 33-44）。</p>

2 广义方面

1 明喻——是比较明显，往往有“好像”、“好比”、“如同”等词。将一事物或观念放在另一事物或观念当旁边予以比较。

例 1【太 25:1】那时，天国好比十个童女，拿着灯，出去迎接新郎。

例 2【诗 19:5】太阳如同新郎出洞房，又如勇士欢然奔路。

2 暗喻——不那么明显。是用一事物或观念来替代另一事物或观念，借着比较使其中的重点更加清晰明确。（往往用“是”或直接说）

例 1【太 26:26】他们吃的时候，耶稣拿起饼来，祝福，就掰开，递给门徒，说，你们拿着吃，这是我的身体。

例 2【约 15:1】我是真葡萄树，我父是栽培的人。

例 3【诗 119:105】你的话是我脚前的灯，是我路上的光。

三 比喻解释的原则

圣经中常用比喻，为将真理表达得更清楚明白，使人容易接受真理的教导。然而在解释比喻时，应该掌握几大原则，否则会误解其原意中真理的原则。

1 解释比喻必须配合他的上下文与设比喻的起因

解释比喻必须掌握整个比喻的重要资料通常都会出现在比喻的前后作者所附加的引言或结论中。并且在比喻的前或后都能看见设比喻的起因。

例 1 饶恕人七十个七次的比喻。 太 18: 23-34

【太 18:23-34】23 天国好像一个王，要和他仆人算账。24 才算的时候，有人带了一个欠一千万银子的来。25 因为他没有什么偿还之物，主人吩咐把他和他妻子儿女，并一切所有的都卖了偿还。26 那仆人就俯伏拜他说，主阿，宽容我，将来我都要还清。27 那仆人的主人，就动了慈心，把他释放了，并且免了他的债。28 那仆人出来，遇见他的一个同伴，欠他十两银子，便揪着他，掐住他的喉咙，说，你把所欠的还我。29 他的同伴就俯伏央求他，说，宽容我吧，将来我必还清。30 他不肯，竟去把他下在监里，等他还了所欠的债。31 众同伴看见他所作的事，就甚忧愁，去把这事都告诉了主人。32 于是主人叫了他来，对他说，你这恶奴才，你央求我，我就把你所欠的都免了。33 你不应当怜恤你的同伴像我怜恤你吗？34 主人就大怒，把他交给掌刑的，等他还清了所欠的债。

根据 18:21-22 可看见这比喻是主耶稣回应彼得所发的问题：“主阿，我弟兄得罪我，我当饶恕他几次呢？到七次可以吗？耶稣说，我对你说，不是到七次，乃是到七十个七次。”根据上文下理的解释很明显（太 18:21）是整个比喻的起因。

例 2 撒下 12:1-6 富户取穷邻舍羊羔的比喻（寓言性的比喻）

【撒下 12:1-6】耶和華差遣拿單去見大衛。拿單到了大衛那里，對他說，在一座城里有兩個人，一個是富戶，一個是窮人。2 富戶有許多牛群羊群。3 窮人除了所買來养活的一只小母羊羔之外，別無所有。羊羔在他家里和他兒女一同長大，吃他所吃的，喝他所喝的，睡在他懷中，在他看來如同女兒一樣。4 有一客人來到這富戶家里。富戶舍不得從自己的牛群羊群中取一只預備給客人吃，却取了那窮人的羊羔，預備給客人吃。5 大衛就甚惱怒那人，對拿單說，我指着永生的耶和華起誓，行這事的人該死。6 他必償還羊羔四倍。因為他行這事，沒有憐恤的心。

這比喻乃是神差遣先知拿單去責備大衛所設的寓言故事。根據撒下 12: 1、7 可看出神要借這比喻使大衛能間接看到自己犯罪的光景。撒下 12: 7-10。

【撒下 12:7-10】7 拿單對大衛說，你就是那人。耶和華以色列的神如此說，我膏你作以色列的王，救你脫離掃羅的手。8 我將你主人的家業賜給你，將你主人的妻交在你懷里，又將以色列和猶大家賜給你。你若還以為不足，我早就加倍地賜給你。9 你為什麼藐視耶和華的命令，行他眼中看為惡的事呢？你借亞扪人的刀殺害赫人烏利亞，又娶了他的妻為妻。10 你既藐視我，娶了赫人烏利亞的妻為妻，所以刀劍必永不離開你的家。

例 3 失味的鹽的比喻 太 5: 13 路 14: 34-35（因着不同的上文下理，兩處經文所帶出的意義略有不同。）

【太 5:13】你們是世上的鹽。鹽若失了味，怎能叫他再咸呢？以後無用，不過丟在外面，被人踐踏了。

馬太福音“鹽”的上下文是耶穌講述天國八福的真理，特別勸勉門徒處於一個反對逼害他們的社会中，仍要活出喜乐的见证 太 5: 11-12. 下文論信徒是世上的光，理應借着美好的生命默默的照亮周圍的人。太 5: 14-16.（這裡的“鹽”指“见证”）

【路 14:34-35】34 鹽本是好的，鹽若失了味，可用什麼叫它再咸呢？35 或用在田里，或堆在糞里，都不合式。只好丟在外面。有耳可听的，就应当听。

路加福音的上下文是耶穌對門徒講論跟隨他所要付的代價，並且引用打仗與建樓的比喻來說明（路 14: 28-33）

【路 14:28-33】28 你们那一个要盖一座楼，不先坐下算计花费，能盖成不能呢？29 恐怕安了地基，不能成功，看见的人都笑话他，30 说，这个人开了工，却不能完工。31 或是一个王，出去和别的王打仗，岂不先坐下酌量，能用一万兵，去敌那领二万兵来攻打他的吗？32 若是不能，就趁敌人还远的时候，派使者去求和息的条款。33 这样，你们无论什么人，若不撇下一切所有的，就不能作我的门徒。

路加福音所强调的是盐的反面意义，表明了失了味的盐根本一无所 处。同样，一个不能撇下所有跟随主的人，就如盐失了味一般的无用。（这里的“盐”指“跟随”）

2 要掌握每个比喻都强调一项中心真理

解释比喻最重要原则中的一项就是要掌握每个比喻的中心思想。也就是比喻所要表达的重点是什么。因为寻找考察比喻的重点才是神设比喻的目的。除非作者特别指出比喻双关的作用，不然在正常情况下，他通常是表达一项中心的信息。

若是这样，比喻的其他细节就不需要详细解释，因他们只具有衬托的作用，使该项真理信息更显突出或更容易被了解。如果将每一细节都有所指，很容易将比喻的原意弄坏，结果变成喧宾夺主，因此比喻都必须遵照整段经文的中心与设计来解释，不能独立处理。

例 1 葡萄园的比喻 太 20: 1-16

【太 20:1-16】1 因为天国好像家主，清早去雇人，进他的葡萄园作工。2 和工人讲定一天一钱银子，就打发他们进葡萄园去。3 约在巳初出去，看见市上还有闲站的人。4 就对他们说，你们也进葡萄园去，所当给的，我必给你们。他们也进去了。5 约在午正和申初又出去，也是这样行。6 约在酉初出去，看见还有人站在那里。就问他们说，你们为什么整天在这里闲站呢？7 他们说，因为没有人雇我们。他说，你们也进葡萄园去。8 到了晚上，园主对管事的说，叫工人都来，给他们工钱，从后来的起，到先来的为止。9 约在酉初雇的人来了，各人得了一钱银子。10 及至那先雇的来了，他们以为必要多得。谁知也是各得一钱。11 他们得了，就埋怨家主说，12 我们整天劳苦受热，那后来的只做了一小时，你竟叫他们和我们一样吗？13 家主回答其中的一人说，朋友，我不亏负你。你与我讲定的，不是一钱银子吗？14 拿你的走吧。我给那后来的和给你一样，这是我愿意的。15 我的东西难道不可随我的意思用吗？因为我作好人，你就红了眼吗？16 这样，那在后的将要在前，在前的将要在后了。（有古卷在此有因为被召的人多，选上的人少）

对这比喻的中心真理有许多不同的见解：

- ① 有人认为那些后来的工人所作的相等于那些先前的工人
- ② 主张外邦人要后来居上，先于犹太人
- ③ 认为所有人在神面前都是平等，或所有天国的工程都是相等的
- ④ 认为人的得救都是因信救恩，不论早信晚信都是一样的
- ⑤ 认为中国人寿最后一批进葡萄园（天国的工场）

若根据上下文解释，这些观点都有偏差：根据上文 19：27 可知彼得是以一种求功论赏、交换利益的态度来跟从侍奉主，而主耶稣在 19：28-30 中警戒了彼得，紧接着在 20：1-15 中更详细的用比喻来解释他那责备的意思——那先来的与主人讲工价一天一钱银子，那后来的信任主人公义不讲工价，所以主教导门徒，不应该有一种功利主人的态度、计讲工价的心态来事奉主，主自己会有准确的判断和决定，只要忠心乐意，神就会赏赐他。因此主在讲完比喻后，又重复了他在 19：30 所讲过的话：“那在后的将要在前；在前的将要在后。”这显明了他讲比喻的目的：是为解释 19：30 的话。而比喻的重点是：事奉主的人要忠心纯贞，不要斤斤计较、有交换利益的态度。

太 20：1-16 所强调的中心真理：整个比喻的中心思想应连接于上文 19：29-30 与赏赐有关。这比喻指出了神的主权与怜悯，白白的施予他自己的恩典，使那些不该得的可以多得，然而他从不亏负人，他所应许要给人的必定照办。故此那些在后的，反而成为在前的，这是因为神恩待他的缘故，对于那些先作工的显明了神的公义，对于那些后作工的显明了他的恩典。他这样的判定说明了他的主权。

例 2 娶亲宴席的比喻 太 22：1-14

【太 22：1-14】1 耶稣又用比喻对他们说，2 天国好比一个王，为他儿子摆设娶亲的筵席。3 就打发仆人去请那些被召的人来赴席。他们却不肯来。4 王又打发别的仆人说，你们告诉那被召的人，我的筵席已经预备好了，牛和肥畜已经宰了，各样都齐备。请你们来赴席。5 那些人无理就走了。一个到自己田里去。一个作买卖去。6 其余的拿住仆人，凌辱他们，把他们杀了。7 王就大怒，发兵除灭那些凶手，烧毁他们的城。8 于是对仆人说，喜筵已经齐备，只是所召的人不配。9 所以你们要往岔路口上去，凡遇见的，都召来赴席。10 那些仆人就出去到大路上，凡遇见的，不论善恶都召聚了来。筵席上就坐满了客。11 王进来观看宾客，见那里有一个没有穿礼服的。12 就对他说，朋友，你到这里来，怎么不穿礼服呢？那人无言可答。13 于是王对使唤的人说，捆起他的手脚来，把他丢在外边的黑暗里。在那里必要哀哭切齿了。14 因为被召的人多，选上的人少。

重点：讲论两种在天国外面的人都会被除灭。 22： 1-13

(1)：是拒绝赴宴席的犹太人 1-7

(2)：是赴宴席而不穿礼服的外邦人 8-13（礼服是救恩的义袍）

中心：论二种民族对神救恩的态度。

目的：是讲明为什么“被召的人多，选上的人少” 22： 14

例 3 十童女的比喻 太 25： 1-13

【太 25:1-13】1 那时，天国好比十个童女，拿着灯，出去迎接新郎。2 其中有五个是愚拙的。五个是聪明的。3 愚拙的拿着灯，却不预备油。4 聪明的拿着灯，又预备油在器皿里。5 新郎迟延的时候，她们都打盹睡着了。6 半夜有人喊着说，新郎来了，你们出来迎接他。7 那些童女就都起来收拾灯。8 愚拙的对聪明的说，请分点油给我们。因为我们的灯要灭了。9 聪明的回答说，恐怕不够你我用的。不如你们自己到卖油的那里去买吧。10 她们去买的时候，新郎到了。那预备好了的，同他进去坐席。门就关了。11 其余的童女，随后也来了，说，主阿，主阿，给我们开门。12 他却回答说，我实在告诉你们，我不认识你们。13 所以你们要做醒，因为那日子，那时辰，你们不知道。

重点：是讲论二种不同的童女

(1) 聪明的预备油

(2) 愚拙的不预备油

目的：为叫人警醒等候主再来 太 25： 13

（按原则说：对于得救、不得救，不是这比喻的重点和目的）

3 要认清比喻的听众是谁，并且了解他们的属灵状况。

在新约中，耶稣用比喻的目的，当然是要教导属灵的真理，然而这些真理能否被人领会，就要看听众是谁，属灵状况如何。

例 路 15 章 迷羊、失钱和浪子的比喻都是讲论一个真理

根据 15： 1-2 可知，这比喻说耶稣为答复法利赛人的疑问而发出的三个比喻：失去的一只羊在当时指税吏和罪人；现今指预定拣选且没有来到神面前的人。赛 53： 6 彼前 2： 25。（包括现今没有生命且能悔改的信徒。雅 5： 19）因为基督耶稣降世，就是为拯救罪人。提前 1： 15 路 19： 10 结 34： 11-13 约 10： 14. 下面两个比喻（15： 8-32）都是如此解释，并且是递进关系。

（圣子的寻找 15： 4-7；圣灵的光照 15： 8-10；圣父的慈爱 15： 11-32）

4 要明白设比喻的背景

圣经中的比喻跟那些世上的寓言故事不同，不是用完全虚构或不可能发生的事来作比喻，因此比喻都是从自然界或普通生活中的人、事、物，或是风俗习惯作题材，借此来说明一项属灵的真理。

例 1 好撒玛利亚人 路 10: 30-37

【路 10:30-37】30 耶稣回答说，有一个人从耶路撒冷下耶利哥去，落在强盗手中，他们剥去他的衣裳，把他打个半死，就丢下他走了。31 偶然有一个祭司，从这条路下来。看见他就从那边过去了。32 又有一个利未人，来到这地方，看见他，也照样从那边过去了。33 惟有一个撒玛利亚人，行路来到那里。看见他就动了慈心，34 上前用油和酒倒在他的伤处，包裹好了，扶他骑上自己的牲口，带到店里去照应他。35 第二天拿出二钱银子来，交给店主说，你且照应他。此外所费用的，我回来必还你。36 你想这三个人，那一个是落在强盗手中的邻舍呢？37 他说，是怜悯他的。耶稣说，你去照样行吧。

这比喻中的撒玛利亚人，主动成为别人的邻舍，施出爱心。如果能了解它的背景，就更能欣赏这比喻的信息。

原来撒玛利亚人在犹太人的眼中是“杂种”被藐视，但主提醒律法师，要主动去作别人的邻舍，去爱别人，不管对方的种族和背景，都要献出无条件的爱。人若是没有一个怜悯的心去爱人，即使他的身份、地位多么尊贵，也没有可夸。

例 2 不穿礼服的人 太 22: 11-13

【太 22:11-13】11 王进来观看宾客，见那里有一个没有穿礼服的。12 就对他说，朋友，你到这里来，怎么不穿礼服呢？那人无言可答。13 于是王对使唤的人说，捆起他的手脚来，把他丢在外边的黑暗里。在那里必要哀哭切齿了。

从现代的婚礼习俗看来，我们不明白为什么不穿礼服参加婚宴会受到主人那么严厉的对待？原来穿礼服赴宴席是当时的习俗，不穿礼服是对主人极度的不敬（有藐视之意）

例 3 葡萄园作工的比喻 太 20: 1-16

【太 20:1-16】1 因为天国好像家主，**清早**去雇人，进他的葡萄园作工。2 和工人讲定一天一钱银子，就打发他们进葡萄园去。3 约在**巳初**出去，看见市上还有闲站的人。4 就对他们说，你们也进葡萄园去，所当给的，我必给你们。他们也进去了。5 约在**午正**和**申初**又出去，也是这样行。6 约在**酉初**出去，看见还有人站在那里。就问他们说，你们为什么整天在这里闲站呢？7 他们说，因为没有人雇我们。他说，你们也进葡萄园去。8 到了晚上，园主对管事的说，叫工人都来，给他们工钱，从后来的起，到先来的为止。9 约在酉初雇的人来了，各人得了一钱银子。10 及至那先雇的来了，他们以为必要多得。谁知也是各得一钱。11 他们得了，就埋怨家主说，12 我们整天劳苦受热，那后来的只做了一小时，你竟叫他们和我们一样吗？13 家主回答其中的一人说，朋友，我不亏负你。你与我讲定的，不是一钱银子吗？14 拿你的走吧。我给那后来的和给你一样，这是我愿意的。15 我的东西难道不可随我的意思用吗？因为我作好人，你就红了眼吗？16 这样，那在后的将要在前，在前的将要在后了。（有古卷在此有因为被召的人多，选上的人少）

要明白此比喻，必须知道当时犹太人对一日时间的分配：

清早 1 节——早上 6 时

巳初 3 节——上午 9 时

午正 5 节——中午 12 时

申初 5 节——下午 3 时

酉初 6 节——黄昏 5 时

5 要知道比喻的结语经常会带出比喻的重点

这是写作的一种技巧，使注意集中在“最后出现的人物、最后的行动或是后的言论等”上。基斯麦格描述这现象为——“结束的重点”。

例 1 好撒玛利亚人的比喻 路 10: 25-37

【路 10:30-37】30 耶稣回答说，有一个人从耶路撒冷下耶利哥去，落在强盗手中，他们剥去他的衣裳，把他打个半死，就丢下他走了。31 偶然有一个祭司，从这条路下来。看见他就从那边过去了。32 又有一个利未人，来到这地方，看见他，也照样从那边过去了。33 惟有一个撒玛利亚人，行路来到那里。看见他就动了慈心，34 上前用油和酒倒在他的伤处，包裹好了，扶他骑上自己的牲口，带到店里去照应他。35 第二天拿出二钱银子来，交给店主说，你且照应他。此外所费用的，我回来必还你。36 你想这三个人，那一个是落在强盗手中的邻舍呢？37 他说，是怜悯他的。耶稣说，你去照样行吧。

在这比喻中，祭司与利未人都不是重心人物，好撒玛利亚人的出现使比喻带来了应有的高潮。

例 2 分配银子的比喻 太 25: 14-30

【太 25:14-30】14 天国又好比一个人要往外国去，就叫了仆人来，把他的家业交给他们。15 按着各人的才干，给他们银子。一个给了五千，一个给了二千，一个给了一千。就往外国去了。16 那领五千的，随即拿去做买卖，另外赚了五千。17 那领二千的，也照样另赚了二千。18 但那领一千的，去掘开地，把主人的银子埋藏了。19 过了许久，那些仆人的主人来了，和他们算账。20 那领五千银子的，又带着那另外的五千来，说，主阿，你交给我五千银子，请看，我又赚了五千。21 主人说，好，你这又良善又忠心的仆人。你在不多的事上有忠心，我要把许多事派你管理。可以进来享受你主人的快乐。22 那领二千的也来说，主阿，你交给我二千银子，请看，我又赚了二千。23 主人说，好，你这又良善又忠心的仆人。你在不多的事上有忠心，我要把许多事派你管理。可以进来享受你主人的快乐。24 那领一千的，也来说，主阿，我知道你是忍心的人，没有种的地方要收割，没有散的地方要聚敛。25 我就害怕，去把你的一千银子埋藏在地里。请看，你的原银子在这里。26 主人回答说，你这又恶又懒的仆人，你既知道我没有种的地方要收割，没有散的地方要聚敛。27 就当把我的银子放给兑换银钱的人，到我来的时候，可以连本带利收回。28 夺过他这一千来，给那有一万的。29 因为凡有的，还要加给他，叫他有馀。没有的，连他所有的，也要夺过来。30 把这无用的仆人，丢在外面黑暗里。在那里必要哀哭切齿了。

在此比喻中，虽然领二千、五千点仆人因赚取银子而蒙主人的赞赏，但此比喻结束的重点是用那领一千银子的仆人如何受主的责罚，借此来强调鉴戒的作用。

例 3 迷羊、失钱和浪子的比喻 路 15 章

在三比喻中，每个比喻的重点在每比喻的末节 15: 7、10、32

【路 15:7】我告诉你们，一个罪人悔改，在天上也要这样为他欢喜，较比为九十九个不用悔改的义人，欢喜更大。

【路 15:10】我告诉你们，一个罪人悔改，在神的使者面前，也是这样为他欢喜。

【路 15:32】只是你这个兄弟是死而复活，失而又得的，所以我们理当欢喜快乐。

6 要明白基督比喻中的基督论

现代的学者和以前的学者在研究比喻上有不同的地方，现代学者所注重的是比喻教训中的基督论本质，换言之，这个比喻和基督有什么关系，什么人代表基督，对我们有何教训，有何使命。这才对基督比喻有正确的看法。

例 1 太 25: 14-30 按才干受责任的比喻与基督论

【太 25:14-30】14 天国又好比一个人要往外国去，就叫了仆人来，把他的家业交给他们。15 按着各人的才干，给他们银子。一个给了五千，一个给了二千，一个给了一千。就往外国去了。16 那领五千的，随即拿去做买卖，另外赚了五千。17 那领二千的，也照样另赚了二千。18 但那领一千的，去掘开地，把主人的银子埋藏了。19 过了许久，那些仆人的主人来了，和他们算账。20 那领五千银子的，又带着那另外的五千来，说，主阿，你交给我五千银子，请看，我又赚了五千。21 主人说，好，你这又良善又忠心的仆人。你在不多的事上有忠心，我要把许多事派你管理。可以进来享受你主人的快乐。22 那领二千的也来说，主阿，你交给我二千银子，请看，我又赚了二千。23 主人说，好，你这又良善又忠心的仆人。你在不多的事上有忠心，我要把许多事派你管理。可以进来享受你主人的快乐。24 那领一千的，也来说，主阿，我知道你是忍心的人，没有种的地方要收割，没有散的地方要聚敛。25 我就害怕，去把你的一千银子埋藏在地里。请看，你的原银子在这里。26 主人回答说，你这又恶又懒的仆人，你既知道我没有种的地方要收割，没有散的地方要聚敛。27 就当把我的银子放给兑换银钱的人，到我来的时候，可以连本带利收回。28 夺过他这一千来，给那有一万的。29 因为凡有的，还要加给他，叫他有餘。没有的，连他所有的，也要夺过来。30 把这无用的仆人，丢在外面黑暗里。在那里必要哀哭切齿了。

天国好比一个人——可指耶稣

要往外国去——可指基督升天而去

分给不同的银子——可指赐予不同恩赐

主人来了——可指基督二次再来

和他们算账——可指基督与其仆人算账

例 2 约 10: 1-18 羊圈的比喻与基督论

【约 10:1-18】1 我实实在在地告诉你们，人进羊圈，不从门进去，倒从别处爬进去，那人就是贼，就是强盗。2 从门进去的，才是羊的牧人。3 看门的就给他开门。羊也听他的声音。他按着名叫自己的羊，把羊领出来。4 既放出自己的羊来，就在前头走，羊也跟着他，因为认得他的声音。5 羊不跟着生人，因为不认得他的声音。必要逃跑。6 耶稣将这比喻告诉他们。但他们不明白所说的是什么意思。7 所以耶稣又对他们说，我实实在在地告诉你们，我就是羊的门，8 凡在我以先来的，都是贼，是强盗。羊却不听他们。9 我就是门。凡从我进来的，必然得救，并且出入得草吃。10 盗贼来，无非要偷窃，杀害，毁坏。我来了，是要叫羊（或作人）得生命，并且得的更丰盛。11 我是好牧人，好牧人为羊舍命。12 若是雇工，不是牧人，羊也不是他自己的，他看见狼来，就撇下羊逃走。狼抓住羊，赶散了羊群。13 雇工逃走，因他是雇工，并不顾念羊。14 我是好牧人。我认识我的羊，我的羊也认识我。15 正如父认识我，我也认识父一样。并且我为羊舍命。16 我另外有羊，不是这圈里的。我必须领他们来，他们也要听我的声音。并且要合成一群，归一个牧人了。17 我父爱我，因我将命舍去，好再取回来。18 没有人夺我的命去，是我自己舍的。我有权柄舍了，也有权柄取回来。这是从我父所受的命令。

（此比喻中有关基督并救恩相当丰富）

羊圈——教会

羊圈的门——基督救恩的门 10: 1、7、9

羊——真信徒（犹太信徒与外邦信徒） 10: 3

看门的——圣灵 10: 3 上（加 3: 3）

好牧人——主基督 10: 11

从门进去必然得救——进入基督救恩里，必得救 10: 9

牧人为羊舍命——基督为信徒舍命 10: 11

牧人保护羊——基督保守信徒 10: 12-13

牧人与羊彼此认识——基督与信徒间彼此认识 10: 14 加 4: 9

另外的羊合成一群——外邦信徒与犹太信徒在基督里合一。 10: 16 加 3: 28

7 要清楚基督比喻中的国度论

基督来传扬天国福音，并宣布天国近了，因此他用许多比喻直接论及天国，其它比喻虽没有直接明说天国，但也离不开天国。所以若要充分解释比喻，必须了解比喻与天国有何关系，因此解经者必须要明白比喻中的天国在某一意义上看都有不同的阶段：

第一阶段：天国已经来临

从某一个角度来看，这个国在基督道成肉身传道并有人相信接受时就已存在。（在旧约时是隐藏的）

- 例 1 施洗约翰与耶稣传道就说了 太 3：1-2 ； 4：17 “天国近了”
- 例 2 主与尼哥底母论重生者必进天国 约 3：3-5（太 4：17 可 1：15）
- 例 3 主说税吏与娼妓因信先进神国 太 21：28-32
- 例 4 主说神国就在人心里或中间 路 17：20-21
- 解释：太 11：12-13 “从施洗约翰的时候到如今……”

第二阶段：天国延续存在

天国的比喻也关于天国发展的预言，这些比喻描述历世历代天国的福祉，在天国的比喻中，其中有些讲述天国“主”或“家主”离开之后，在天国最终实现之前的这段时间中，仆人所当注意的生活与事奉。因此虽是天国的比喻，却仍与现实生活有密切的关系。

- 例 1 太 13：24-29 稗子的比喻—注重生命的不同
- 例 2 太 13：31-32 芥菜种的比喻—表示不正常的现象，外在的邪恶
- 例 3 太 13：33 面酵的比喻—表示教会内的邪恶
- 例 4 太 13：47-48 撒网的比喻—神的福音广传
- 例 5 太 22：2-10 娶亲宴席的比喻—主二次再来
- 例 6 太 25：14-18 按才干受责任的比喻—信徒得赏

第三阶段：天国最终实现

在这世代末日要有一个大的收割与大的分别时期，直到神的使者把真假加以分别，忠心于主的信者得进永恒的天国享受福乐，不信悖逆者进入永刑哀哭切齿的地方去，那时天国的问题才能得到最后的解决。

- 例 1 太 13：30、36-43 好种子与稗子最后的分别
- 例 2 太 13：49-50 网内水族最后的分别
- 例 3 太 22：11-13 赴娶亲宴席不穿礼服这段结局
- 例 4 太 25：19-30 忠心良善与又恶又懒之仆人的最后分别
- 例 5 太 25：1-12 聪明与愚拙之童女最后的分别

8 切勿根据比喻的教导来断定教义，应对照圣经整体的教导。

比喻中确实带有教义的教训，但任何比喻用于教义的目的，必须遵守其历史意义，切不可用神学辩论的态度来理解比喻。

例 1 有人可能会根据约 15: 2 中枝子被“剪去”与第六节“仍在火里烧”等字句，来证明信徒得救后仍有失去救恩的可能。然而这项结论必须参考圣经其他经文：如约 5: 24; 10: 28-29 才可定准：

【约 5:24】我实实在在地告诉你们，那听我话，又信差我来者的，就有永生，不至于定罪，是已经出死入生了。

【约 10:28-29】28 我又赐给他们永生。他们永不灭亡，谁也不能从我手里把他们夺去。29 我父把羊赐给我，他比万有都大。谁也不能从我父手里把他们夺去。

例 2 在“财主与拉撒路”的比喻中（路 16: 19-31），若以这比喻为一件真实发生过的事，将会带来一些教义性的难处：如财主所受火焰的苦与启 20: 10 硫磺火湖的苦在时间上不能协调；又比喻中对财主与拉撒路死后的描述，只是强调二人结局不同；它们可以提供一些有关人死后的情况，作为参考，但却不能用来印证某一项的教义。

以比喻定教义只是相对，不是绝对。要对照圣经整体的教导来确定。一定要了解设比喻当时的目的。

第二章 预表文体

预表的文体是圣经独有的文体，是其他文学著作所没有的。因圣经是圣灵的默示，神可以借着多年前所写下来的话用作预指后来要发生的事情。预表一词可以说是根据新约圣经用来解释旧约圣经的一个方法而得名，是一种比较特别的旧约解释——乃是通过预表式的解经。

一 预表一词的定义

“预表”是旧约的事件、制度、物件或人物，因着神预先订下的设计，不仅具有历史性的意义，更指向将来另外一项事件、制度、物件或人物。（根据“预指法”的立论）

从这个定义看来，“预表”不只是“实例”而已，它更包括了神特意指定的目的与意义在内。

诺顿·史特瑞对预表的定义——“是神所安排，先在旧约出现，却是新约某一属灵事实的前影。”其中包括以下三方面的要点：

- ① 预表是神安排的。
- ② 预表是出现在旧约，而完成在新约。
- ③ 预表本身是影子。

“预表”一词在新约圣经中出现十四次之多，在中文圣经有不同的翻译，其分类如下：

- 1 可见的“痕迹”如钉痕（约 20：25）
- 2 用物质制成的“像”（徒 7：43）
- 3 道理的“模范”（罗 6：17）可作“标准”解释。
- 4 工艺品的“模式”或“模型”（徒 7：44 来 8：5 参 25：40）
- 5 生活的“榜样”或“模范”（腓 3：17 贴前 1：7 贴后 3：9 提前 4：12）
- 6 不值得效法的“鉴戒”（林前 10：6、11）
- 7 亚当是耶稣的“预像”或“预表”（罗 5：14）

可见预表一词在圣经中有不同的用法。

米高逊——要透彻了解预表的精意须费许多时间与心思，但所花的功夫都是值得的。任何对预表做牵强或附会的解释，只会妨碍福音信息的广传，因此解释预表尤为重要。

二 预表解经的派别

福音派的学者解释预表，有三个较为主流的派别。分析如下：

1 历史类同法

认为预表是借着回顾神救赎历史的事实而看见神前后一贯的作为。此派的学者认为预表的解释建基于神是管理历史的神，他做事有一贯的法则，他在历史中所留下的足迹是后世信徒可以追寻的。

根据此法，不单有预先指定的预表，也有意义类同的预表。而这意义的类同不一定是神预先指定的，仍是在神做事的大原则之下去找着这类同点，他们认为旧约与新约都有预表。

（此派解释预表涉及范围很广，往往是变相的灵意解经法。）

2 预指法

认为预表是神在旧约的事件、制度、物件或人物中预先指定要在新约中实现的意义。这观点强调除非新约圣经明显地指出某人、事或物是预表，解经者不可随意用预表法处理。

“**预指派**”的学者指出“预表”与“预言”属同一类，须有神预先安置的因素在内，故此它的范围会偏于狭窄，只限于新约中有明确记述的才可以定准。——马施主教所提的。

3 折衷学派

预表有两种，一种是本身就是预表，叫做天生的预表，另一种是推理出来的预表，叫做推理的预表。

这一派的人和马施主教有一个共同的想法，那就是研究预表应该由新约着手。不过他们认为预表这一件事上，马施主教并没有把新约的教训全部发现出来，新约圣经明确宣言为预表的，乃是天生的预表，可是另外有一些新约圣经并没有指明为预表的，但根据新约的原则，可以推理它们，也可以称作预表，这就是推理的预表。——格拉修斯所提

三 预表解释的原则

1 必须根据新约的解释

所有的预表只能根据圣经本身的解释（预表既是出现在旧约，而完成在新约。所以新约提过的才是预表的范围）绝不可在新约真理之外，自我预表

2 要掌握旧约在预表上与新约的关系

旧约的预表是新约的影子，新约是旧约的实体，所以旧约的预表与新约实体有明显相似的地方，必须题材都是实在的，不是自己幻想的，随意虚构的。

3 要注意预表的重点，不是所有的人、事都能用来作预表。

无论是哪一方面预表的类别，都不会与它所预表的实体在每一细节上完全相同，因不是每一细节都有预表，包括一件坏事或一项犯罪的行动，都不能用来作预表，所以预表只限于局部方面。

4 预表多以基督与他所成就的救赎为中心

旧约中的预表大体上都是指着基督救恩而言，因基督救恩是整体圣经的中心，因此解释预表不可离开这个中心。

5 且不可用预表来断定教义

建立教会的信仰根基要以信徒的明文教训为主要根基，千万不可拿任何没有新约证明的预表来建立重要的真理教义，因预表在教义上只能作辅助，不能做主要根据。

6 要掌握在预表与被预表之间的普遍性共同点。

在预表与被预表的事物两者之间，通常都有一项普遍性的共通点。注意新约圣经如何将预表的共同点指出，共同点要根据新约。

四 预表不同的类别

在解释不同类别的预表之前，我们再将预表一词进一步的下定义：在神学科中，表现出旧约圣经中某些人物、事物和制度，在神预先安排之预表是预先表明记号或形态，预表论到新约中的人或事物，特别是基督和他的圣工，在旧约中以人或事物作为预先表明记号。

1 人物的预表——是通过某一个人来预表基督

例 1 亚当预表基督 罗 5: 14 (虽预表基督却比不上基督)

▲ 预表基督方面：

A 亚当是人类的代表 预表基督是信徒的代表

【罗 5:14】然而从亚当到摩西，死就作了王，连那些不与亚当犯一样罪过的，也在他的权下。亚当乃是那以后要来之人的预像。

B 亚当是父神的儿子 预表基督是父神的儿子

【路 3:38】以挪士是塞特的儿子，塞特是亚当的儿子，亚当是神的儿子。

【太 3:17】从天上有声音说，这是我的爱子，我所喜悦的。

C 亚当照神形象而造 预表基督是神本体真像

【创 1:26-27】26 神说，我们要照着我们的形像，按着我们的样式造人，使他们管理海里的鱼，空中的鸟，地上的牲畜，和全地，并地上所爬的一切昆虫。27 神就照着自己的形像造人，乃是照着他的形像造男造女。

【来 1:3】他是神荣耀所发的光辉，是神本体的真像，常用他权能的命令托住万有，他洗净了人的罪，就坐在高天至大者的右边。

D 亚当承管世界权柄 预表基督承管万有权柄

【创 1:28】神就赐福给他们，又对他们说，要生养众多，遍满地面，治理这地。也要管理海里的鱼，空中的鸟，和地上各样行动的活物。

【太 28:18】耶稣进前来，对他们说，天上，地下所有的权柄，都赐给我了。

E 亚当肋血产生夏娃 预表基督肋血产生教会

【创 2:21-22】21 耶和华神使他沉睡，他就睡了。于是取下他的一条肋骨，又把肉合起来。22 耶和华神就用那人身上所取的肋骨，造成一个女人，领她到那人跟前。

【约 19:32-34】32 于是兵丁来，把头一个人的腿，并与耶稣同钉第二个人的腿，都打断了。33 只是来到耶稣那里，见他已经死了，就不打断他的腿。34 惟有一个兵拿枪扎他的肋旁，随即有血和水流出来。

F 亚当夏娃合成夫妻 预表基督与教会如夫妻

【创 2:23-24】24 那人说，这是我骨中的骨，肉中的肉，可以称她为女人，因为她是从男人身上取出来的。24 因此，人要离开父母与妻子连合，二人成为一体。

【弗 5:29-32】29 从来没有人恨恶自己的身子，总是保养顾惜，正像基督待教会一样。30 因我们是他身上的肢体。（有古卷在此有就是他的骨他的肉）。31 为这个缘故，人要离开父母，与妻子连合，二人成为一体。32 这是极大的奥秘，但我是指着基督和教会说的。

▲ 比不上基督方面：

A 亚当是首先被选之人 基督是末后非受造的

【创 2:7】耶和華神用地上的尘土造人，将生气吹在他鼻孔里，他就成了有灵的活人，名叫亚当。

【路 1:35】天使回答说，圣灵要临到你身上，至高者的能力要荫庇你。因此所要生的圣者，必称为神的儿子。

B 亚当成为有灵的活人 基督成为叫人活的灵

【林前 15:45】经上也是这样记着说，首先的人亚当，成了有灵的活人。（灵或作血气）末后的亚当，成了叫人活的灵。

C 亚当是属血气属地的 基督是属灵的属天的

【林前 15:46】但属灵的不在先，属血气的在先。以后才有属灵的。

【林前 15:47】头一个人是出于地，乃属土。第二个人是出于天。

D 罪是因亚当入了世界 恩典因基督临到众人

【罗 5:15】只是过犯不如恩赐。若因一人的过犯，众人都死了，何况神的恩典，与那因耶稣基督一人恩典中的赏赐，岂不更加倍地临到众人吗？

E 在亚当里被定罪而死 基督里被称义得生命

【罗 5:16-19】16 因一人犯罪就定罪，也不如恩赐。原来审判是由一人而定罪，恩赐乃是由许多过犯而称义。17 若因一人的过犯，死就因这一人作了王，何况那些受洪恩又蒙所赐之义的，岂不更要因耶稣基督一人在生命中作王吗？18 如此说来，因一次的过犯，众人都被定罪，照样，因一次的义行，众人也就被称义得生命了。19 因一人的悖逆，众人成为罪人，照样，因一人的顺从，众人也成为义了。

例 2 麦基洗德预表基督 创 14: 18 / 20 来 7 章

A 麦基洗德是无始无终 预表基督是自有永有

【来 7:3】他无父，无母，无族谱，无生之始，无命之终，乃是与神的儿子相似。

【约 1:1】太初有道，道与神同在，道就是神。

【启 1:8】主神说，我是阿拉法，我是俄梅戛，是昔在今在以后永在的全能者。

B 麦基洗德为平安之王 预表基督是和平之君

【来 7:2】亚伯拉罕也将自己所得来的取十分之一给他。他头一个名翻出来，就是仁义王，他又名撒冷王，就是平安王的意思。

【赛 9:6】因有一婴孩为我们而生，有一子赐给我们。政权必担在他的肩头上。他名称为奇妙，策士，全能的神，永在的父，和平的君。

【太 21:4-5】4 这事成就，是要应验先知的的话，说，5 要对锡安的居民说，看哪，你的王来到你这里，是温柔的，又骑着驴，就是骑着驴驹子。

C 麦基洗德是神的祭司 预表基督是神大祭司

【来 7:1】这麦基洗德，就是撒冷王，又是至高神的祭司，本是长远为祭司的。他当亚伯拉罕杀败诸王回来的时候，就迎接他，给他祝福。

【来 5:9-10】9 他既得以完全，就为凡顺从他的人，成了永远得救的根源。10 并蒙神照着麦基洗德的等次称他为大祭司。

D 麦基洗德长久作祭司 预表基督是永活祭司

【来 7:16-17】16 他成为祭司，并不是照属肉体的条例，乃是照无穷之生命的大能。（无穷原文作不能毁坏）。17 因为有给他作见证的说，你是照着麦基洗德的等次永远为祭司。

E 麦基洗德为先祖祝福 预表基督是列祖福源

【创 14:18-20】18 又有撒冷王麦基洗德带着饼和酒出来迎接。他是至高神的祭司。19 他为亚伯兰祝福，说，愿天地的主，至高的神赐福与亚伯兰。20 至高的神把敌人交在你手里，是应当称颂的。亚伯兰就把所得的拿出十分之一来，给麦基洗德。

【来 7:6】独有麦基洗德，不与他们同谱，倒收纳亚伯拉罕的十分之一，为那蒙应许的亚伯拉罕祝福。

【约 8:56】你们的祖宗亚伯拉罕欢欢喜喜地仰望我的日子。既看见了，就快乐。

【弗 1:3】愿颂赞归与我们主耶稣基督的父神，他在基督里，曾赐给我们天上各样属灵的福气。

2 事迹的预表——是通过某一事迹来预表基督

例 1 逾越节羔羊被杀使选民免灾 预表基督被钉使信者得救

【林前 5:7】你们既是无酵的面，应当把旧酵除净，好使你们成为新团。因为我们逾越节的羔羊基督已经被杀献祭了。

例 2 磐石被击打流水使选民解渴 预表基督被钉流救恩活泉使信者解渴

【出 17:1-6】1 以色列全会众都遵耶和华的吩咐，按着站口从汛的旷野往前行，在利非订安营。百姓没有水喝，2 所以与摩西争闹，说，给我们水喝吧。摩西对他们说，你们为什么与我争闹？为什么试探耶和华呢？3 百姓在那里甚渴，要喝水，就向摩西发怨言，说，你为什么将我们从埃及领出来，使我们和我们的儿女并牲畜都渴死呢？4 摩西就呼求耶和华说，我向这百姓怎样行呢？他们几乎要拿石头打死我。5 耶和华对摩西说，你手里拿着你先前击打河水的杖，带领以色列的几个长老，从百姓面前走过去。6 我必在何烈的磐石那里，站在你面前。你要击打磐石，从磐石里必有水流出来，使百姓可以喝。摩西就在以色列的长老眼前这样行了。

【林前 10:4】也都喝了一样的灵水。所喝的是出于随着他们的灵磐石。那磐石就是基督。

【约 4:9-14】9 撒玛利亚的妇人对他（主耶稣）说，你既是犹太人，怎么向我一个撒玛利亚妇人要水喝呢？原来犹太人和撒玛利亚人没有来往。10 耶稣回答说，你若知道神的恩赐，和对你说给我水喝的是谁，你必早求他，他也必早给了你活水。11 妇人说，先生没有打水的器具，井又深，你从哪里得活水呢？12 我们的祖宗雅各，将这井留给我们。他自己和儿子并牲畜，也都喝这井里的水，难道你比他还大吗？13 耶稣回答说，凡喝这水的，还要再渴。14 人若喝我所赐的水就永远不渴。我所赐的水，要在他里头成为泉源，直涌到永生。

3 物件的预表——是通过某一个物件来预表基督

物件大体上是指会幕或里面各样的物件，这些都可预表基督救恩的各方面。来 8: 1 / 5; 9-10 章

例 1 会幕是神人相交的地方，预表基督是神人相交凭借

【来 8:5-6】5 他们供奉的事，本是天上事的形状和影像，正如摩西将要造帐幕的时候，蒙神警戒他，说，你要谨慎，作各样的物件，都要照着在山上指示你的样式。6 如今耶稣所得的职任是更美的，正如他作更美之约的中保。这约原是凭更美之应许立的。

例 2 铜祭坛 预表基督被献钉十字架

【来 13:10-12】10 我们有一祭坛，上面的祭物是那些在帐幕中供职的人不可同吃的。11 原来牲畜的血，被大祭司带入圣所作赎罪祭，牲畜的身子，被烧在营外。12 所以耶稣，要用自己的血叫百姓成圣，也就在城门外受苦。

例 3 洗濯盆使人洁净 预表基督洁净我们

【来 10:22】并我们心中天良的亏欠已经洒去，身体用清水洗净了，就当存着诚心，和充足的信心，来到神面前。

【弗 5:26-27】26 要用水借着道，把教会洗净，成为圣洁，27 可以献给自己，作个荣耀的教会，毫无玷污皱纹等类的病，乃是圣洁没有瑕疵的。

例 4 陈设饼 预表基督是生命的粮

【约 6:51】我是从天上降下来生命的粮。人若吃这粮，就必永远活着。我所要赐的粮，就是我的肉，为世人之生命所赐的。

例 5 金灯台 预表基督是真光

【约 1:7-9】7 这人来，为要作见证，就是为光作见证，叫众人因他可以信。8 他不是那光，乃是要为光作见证。9 那光是真光，照亮一切生在世上的人。

【约 8:12】耶稣又对众人说，我是世界的光。跟从我的，就不在黑暗里走，必要得着生命的光。

例 6 香坛 预表基督在神前代求

【来 7:24-25】24 这位既是永远常存的，他祭司的职任，就长久不更换。25 凡靠着 he 进到神面前的人，他都能拯救到底。因为他是长远活着，替他们祈求。

例 7 约柜 预表基督立新约使人亲近神

【太 26:28】因为这是我立约的血，为多人流出来，使罪得赦。

4 祭祀的预表——是通过旧约的五祭来预表基督 利 1-5 章；来 10: 5 / 10

A 燔祭：预表基督完美无瑕将身体献给神

【来 7:26】像这样圣洁，无邪恶，无玷污，远离罪人，高过诸天的大祭司，原是与 we 合宜的。

【彼前 1:18-19】18 知道你们得赎，脱去你们祖宗所传流虚妄的行为，不是凭着能坏的金银等物。19 乃是凭着基督的宝血，如同无瑕无玷污的羔羊之血。

B 素祭：预表基督完美人生为馨香之祭

【来 2:14-15】14 儿女既同有血肉之体，他也照样亲自成了血肉之体。特要借着死，败坏那掌死权的，就是魔鬼。15 并要释放那些一生因怕死而为奴仆的人。

C 平安祭：预表基督献上成就神人间的和睦

【弗 2:13-16】13 你们从前远离神的人，如今却在基督耶稣里，靠着他的血，已经得亲近了。14 因他使我们和睦，将两下合而为一，拆毁了中间隔断的墙。15 而且以自己的身体，废掉冤仇，就是那记在律法上的规条。为要将两下，借着自已造成一个新人，如此便成就了和睦。16 既在十字架上灭了冤仇，便借这十字架，使两下归为一体，与神和好了。

D 赎罪祭：预表基督献上赎人本性中的原罪

【罗 3:23-26】23 因为世人都犯了罪，亏缺了神的荣耀。24 如今却蒙神的恩典，因基督耶稣的救赎，就白白地称义。25 神设立耶稣作挽回祭，是凭着耶稣的血，借着人的信，要显明神的义。因为他用忍耐的心，宽容人先时所犯的罪。26 好在今时显明他的义，使人知道他自己为义，也称信耶稣的人为义。

【来 9:26-28】26 如果这样，他从创世以来，就必多次受苦了。但如今在这末世显现一次，把自己献为祭，好除掉罪。27 按着定命，人人都有一死，死后且有审判。28 象这样，基督既然一次被献，担当了多人的罪，将来要向那等候他的人第二次显现，并与罪无关，乃是为拯救他们。

E 赎愆祭：预表基督代赎信者日常生活所犯的罪

【来 10:12-14】12 但基督献了一次永远的赎罪祭，就在神的右边坐下了。13 从此等候他仇敌成了他的脚凳。14 因为他一次献祭，便叫那得以成圣的人永远完全。

【约一 2:1-2】1 我小子们哪，我将这些话写给你们，是要叫你们不犯罪。若有人犯罪，在父那里我们有一位中保，就是那义者耶稣基督。2 他为我们的罪作了挽回祭。不是单为我们的罪，也是为普天下人的罪。

5 职任的预表——是通过某一些职任来预表基督

【诗 2:2】世上的君王一齐起来，臣宰一同商议，要敌挡耶和华，并他的受膏者，

【徒 4:25-28】25 你曾借着圣灵，托你仆人我们祖宗大卫的口，说，外邦为什么争闹，万民为什么谋算虚妄的事。26 世上的君王一齐起来，臣宰也聚集，要敌挡主，并主的受膏者。（或作基督）27 希律和本丢彼拉多，外邦人和以色列民，果然在这城里聚集，要攻打你所膏的圣仆耶稣，（仆或作子）。28 成就你手和你意旨所预定必有的事。

例 1 君王职任预表基督是大君王统管万有

【徒 10:38】 神怎样以圣灵和能力，膏拿撒勒人耶稣，这都是你们知道的。他周流四方行善事，医好凡被魔鬼压制的人。因为神与他同在。

【太 27:11】 耶稣站在巡抚面前，巡抚问他说，你是犹太人的王吗？耶稣说，你说的是。

【启 19:16】 在他衣服和大腿上，有名写着说，万王之王，万主之主。

例 2 祭司职任预表基督是大祭司舍己拯救

【来 3:1-2】1 同蒙天召的圣洁弟兄阿，你们应当思想，我们所认为使者，为大祭司的耶稣。2 他为那设立他的尽忠，如同摩西在神的全家尽忠一样。

【来 4:14-16】14 我们既然有一位已经升入高天尊荣的大祭司，就是神的儿子耶稣，便当持定所承认的道。15 因我们的大祭司，并非不能体恤我们的软弱。他也曾凡事受过试探，与我们一样。只是他没有犯罪。16 所以我们只管坦然无惧地，来到施恩的宝座前，为要得怜恤，蒙恩惠作随时的帮助。

例 3 先知职任预表基督是大先知无所不知

【徒 3:22-24】22 摩西曾说，主神要从你们弟兄中间，给你们兴起一位先知像我，凡他向你们所说的，你们都要听从。23 凡不听从那先知的，必要从民中全然灭绝。24 从撒母耳以来的众先知，凡说预言的，也都说到这些日子。

【路 4:16-18】16 耶稣来到拿撒勒，就是他长大的地方。在安息日，照他平常的规矩，进了会堂，站起来要念圣经。17 有人把先知以赛亚的书交给他，他就打开，找到一处写着说，18 主的灵在我身上，因为他用膏膏我，叫我传福音给贫穷的人。

【约 2:23-25】23 当耶稣在耶路撒冷过逾越节的时候，有许多人看见他所行的神迹，就信了他的名。24 耶稣却不将自己交托他们，因为他知道万人。25 也用不着谁见证人怎样。因他知道人心里所存的。

《预表和表征的区别》

1 预表本身是历史上实际有的事情；表征就不一定。

例：会幕（有预表）是历史上实际有的事情；大红龙（是表征）在历史上就不一定有。

2 预表本身发生在旧约时代，完成于新约时代；表征却没有时间限制。

例：旧约逾越节羔羊发生在旧约，预表新约耶稣为罪人钉十字架；表征就不受时间限制，就像白色在旧约有表征，在新约也有表征。

3 预表是特殊性的（专指一些事情或一件东西）；表征的意义可能是普遍性的。

例：旧约所有的人物，制度都是预表耶稣的救恩；表征的意义却是普遍的，就如水就可以表征多重意义。

4 预表除了中心的意义外，可能有一些次要的点；而表征则大多有几个意义，虽然有时候也有一个中心意义。

例：旧约会幕里的每一件物件，整体都是预表耶稣基督，但每一件物件的细节还有一些次要的点；表征大多有几个意义，如蛇就有几个意思。

5 一个预表里面可能带有一个或一个以上的表征。

例：旧约的献祭整体是预表，但其中的细节有的地方有可能有表征。

第三章 预言文体

论到圣经的真实可靠，这是完全根据圣经在预言的准确上。世界上没有一个宗教的经典能准确地预言未来必成的事情而完全成就，但圣经里面每四节中就有一处带着预言的性质，其中有一千多处是独立的预言，现今有很多已经应验，而预言的应验完全证明圣经是神所默示的。

【彼后 1:20-21】20 第一要紧的，该知道经上所有的预言，没有可随私意解说的。21 因为预言从来没有出于人意的，乃是人被圣灵感动说出神的话来。

一 预言一词的定义

“预言是先知借口述或文字来传递有关将来事件的信息。”

“预言”与“历史”有基本上不同。“历史”是记述神过去的作为；“预言”是预指神将来的作为。

二 预言具备的条件

1 必须在应验前宣示大众

预言是先知借口述或文字来传递有关将来事件的信息。不是属历史性去记载已过的事，乃是记载将来未实现的事。因此在预言应验前，必须向大众公开说明。（圣经中一切的预言都是公开向大众宣示的）

【约 14:29】现在事情还没有成就，我预先告诉你们，叫你们到事情成就的时候，就可以信。

2 必须说得清楚没有含糊

预言不是只说一个大旨或大意，乃是应该清清楚楚，不是含含糊糊的，否则怎能具体的应验呢？（因预言应验是细节具体的）

3 必须应验得丝毫不差异

预言应验应按所说的一一应验，不可有差异。在预言中的地点、人物、事件或时间都得准确无误地应验。（参以色列人复国的预言）

4 必须远超过人的先见力

在上文我们说过，预言不是属于人的能力所能及的范围，也不是现代人所谓的“预测”或“料事如神”的能力，也不是先知自己本身所预言的。因预言是从神来的，远超过人的先见力。否则就谈不上是神的启示。

三 预言研读的重要

【启 1:3】念这书上预言的，和那些听见又遵守其中所记载的，都是有福的。因为日期近了。

苏克——有关将来最肯定的声音，是从神本身而出。他计划将来，因此他知道将来如何。“预言”是神用来宣告将来事件发生最独特的工具。

1 因忽略预言将无法明白圣经

我们若然忽略圣经的预言部分，我们将无法正确明白或全面揭示圣经的信息。因圣经的信息统一完整，全部书卷虽然多样但又是一体，见证了神的荣耀作为。唯有我们接受圣经完整的信息，我们才能得着神要我们知道的真理，我们才能按正意分解神的道(提后二 15)。倘若「旧约之中隐藏着新约，新约之中亦见旧约的显明」，那么，我们若要获得完整的信息，就必须一并研读旧约和新约圣经和圣经的全部预言。

2 因预言占圣经启示四分之一

据说圣经里每四节经文，就有一节是以预言的方式写出，有一解经家论道：『圣经中几乎没有一卷书是完全不含预言的成分。』

所以每个读圣经的人，迟早都会发现这个问题：『如何解释预言？』若解经的人看重神的话，渴望发掘其丰盛，他就会发现自己已经卷入预言的研究里头，因为在神的话语中，预言占了极大的篇幅。——陈宏博

这说明预言在圣经启示上占何等重要地位。

3 因研读预言能确信圣经真实

当你研读预言后，知道预言准确无误的应验，就能使你对圣经的真实性与可靠性笃信不疑。(指已应验的预言)

圣经中那些已经应验的预言，便成了一种特别的途径去证明神默示的准确性和圣经所拥有的权威。何以见得？因为一切已经应验的预言均是按照字面的含意如实的应验。那些关乎弥赛亚来临、犹太人和外邦人的预言，早在它们应验之前的几百年便已经记在圣经之中。

让我们以主耶稣降生的预言为例：

以赛亚书四十章 3 节告诉我们，约翰会成为祂的开路先锋；

以赛亚书七章 14 节预言祂由童贞女所生；

弥迦书预言祂会降生在伯利恒；

诗篇七十二篇 10 和 15 节预言博士会叩拜祂；

以赛亚书五十三章预言祂要背负祂百姓的罪；

撒迦利亚书十一章 12 至 13 节预言祂会被人出卖，换得三十块银钱；

诗篇二十二篇 14 和 17 节预言祂的被钉；

以赛亚书五十三 9 节预言祂要与财主同葬；

诗篇十六篇 8 至 10 节预言祂要复活；

以及诗篇六十八篇 18 节预言祂要升到至高。

因此，当我们看见这一切有关主降生的预言，都一一按字面应验，难道还不能给予我们无比的信心，相信圣经中一切关乎主再来和将来的预言，也会如实地应验吗？

4 因预言能给人产生活泼盼望

基督徒的盼望不是建立在虚空的幻想上，也不是建立在意识的感觉上，乃是建立在神真实的话语（预言）上。当研读预言后，便知道神对信者将来所赐予那极大的福气，以致生发活泼的盼望，并成为一生的一股推动力。者盼望会给苦难中的信徒带来慰藉与鼓励。

进入我们心思意念的预言真理，将对我们的品格造成深远的影响：

【罗 15:4】从前所写的圣经都是为教训我们写的，叫我们因圣经所生的忍耐和安慰，可以得着盼望。

5 因研读预言能明白神的计划

正确预言的解释是一把钥匙，可以明白神对人类与神对他儿女的计划。神在历代以来借着预言将对人类的计划显明出来，今天我研读预言能使我们知道以往神对人类的计划是如何安排的，更能了解神对未来的计划是如何计划的。

唯有透过研读圣经的预言，我们才能知道神正在进行祂的计划，我们因此才会为到将来的事做好准备。圣经所预言的事情，是神对将来的蓝图。

6 因研读预言能使人生活圣洁

唯有我们明白圣经的预言，我们才能防备特别会在末后的日子出现的陷阱和邪恶。我们应当经常细读提摩太后书三章，留意 1 至 13 节所列出的特征，第 14 至 17 节则教导我们如何摆脱这些恶事的吸引。

研读预言是信徒过圣洁生活的一股推动力：

【约一 3:2-3】2 亲爱的弟兄阿，我们现在是神的儿女，将来如何，还未显明。但我们知道主若显现，我们必要像他。因为必得见他的真体。3 凡向他有这指望的，就洗净自己，像他洗净一样。

研读预言也能使人追求完美的事奉：

【林前 9:24-27】24 岂不知在场上赛跑的都跑，但得奖赏的只有一人。你们也当这样跑，好叫你们得着奖赏。25 凡较力争胜的，诸事都有节制。他们不过是要得能坏的冠冕。我们却是要得不能坏的冠冕。26 所以我奔跑，不像无定向的。我斗拳，不像打空气的。27 我是攻克己身，叫身服我。恐怕我传福音给别人，自己反被弃绝了。

【提后 4:6-8】6 我现在被浇奠，我离世的时候到了。7 那美好的仗我已经打过了。当跑的路我已经跑尽了。所信的道我已经守住了。8 从此以后，有公义的冠冕为我存留，就是按着公义审判的主到了那日要赐给我的。不但赐给我，也赐给凡爱慕他显现的人。

四 预言题材的类别

对预言的认识有助于解释圣经，因我们讲道就是讲预言。

【林前 14:1】你们要追求爱，也要切慕属灵的恩赐，其中更要羡慕的，是作先知讲道。（原文作说预言）

- 1 关于对基督的预言—圣经对基督的预言是最多且最重要的。
- 2 关于对教会的预言—在旧约和新约中对教会的预言也到处可见。
- 3 关于对选民的预言—旧约大部分是选民的预言，新约少部分也是。
- 4 关于对外邦的预言—旧约许多预言是关于选民之四围邻国的事。
- 5 关于对个人的预言—新旧约中都有（如对亚伯拉罕 创 15: 4; 17: 19）
- 6 关于对末世的预言—新旧约特别是启示录很清楚预言世界末日的事。

预言有六个范围，看起来就很容易，并且一眼就能看出预言的轻重。因不论哪一类的预言，都是围绕基督的，所以基督是整个预言的中心。

五 预言解释的困难

预言的文体是圣经研究中较难解的部分。他的困难主要有下列两项原因：

1 因为对将来事物的理解，在本质上较难琢磨

“预言”与“历史”是两种完全不同的文体。“历史”是过去事实的论述，读者在不明白之时可翻阅或考察其它有关的记录，不需要凭空臆测。但预言是未来事件的记载，研读之时不一定会清楚，而且也没有其他可靠的资料可作参考。

2 因为在“预言”的文体中充满了许多象征性的用语与记号

象征性的用语是间接性的描述，要经过正确的程序和原则才能断定它们所代表的意义。

基于上述两项因素，使研读预言的难度相继提高。也是因为解释预言的困难，在过去解经的历史中出现了许多有关末世论不同派别的论点。但并不影响核心的信仰。因此绝不可以用它来断定信徒在主里交通的界线。更不应该因为各持不同的立场而破坏了信徒之间的合一。

六 预言不同的文体

预言是圣经诸内容中的一种内容，可以用不同的文体表达出来，但常用的有以下几种：

1 诗歌文体的预言

诗歌是人类心灵思想和感觉上一种最高和最深的表达方式。神也用这种方式来预言以后要发生的事。

例 1 巴兰所说的预言是用诗歌文体 民 23-24 章 24: 17 是预言基督
【民 24:17】我看他却不在现时。我望他却不在近日。有星要出于雅各，有杖要兴于以色列，必打破摩押的四角，毁坏扰乱之子。

例 2 诗篇中很多地方用诗歌文体说预言 22 篇

【诗 22:16-18】16 犬类围着我。恶党环绕我。他们扎了我的手，我的脚。17 我的骨头，我都能数过。他们瞪着眼看我。18 他们分我的外衣，为我的里衣拈阄。

2 比喻文体的预言

比喻是将两件事物放在一起比较的一种表达方法。

例 1 以窑匠制器皿为比喻来预言犹太国毁灭 耶 18: 1 / 11

【耶 18:6-7】6 耶和華說，以色列家阿，我待你們，豈不能照這窑匠弄泥嗎？以色列家阿，泥在窑匠的手中怎樣，你們在我的手中也怎樣。7 我何時論到一邦或一國說，要拔出，拆毀，毀壞。

例 2 以二鷹、二葡萄樹為比喻來預言耶城被毀 結 19: 10 / 14

【結 19:10-12】10 你的母親先前如葡萄樹，極其茂盛（原文作在你血中），栽於水旁。因為水多，就多結果子，滿生枝子。11 生出堅固的枝干，可作掌權者的杖。這枝干高舉在茂密的枝中，而且它生長高大，枝子繁多，遠遠可見。12 但這葡萄樹因忿怒被拔出摔在地上。東風吹干其上的果子，堅固的枝干折斷枯干，被火燒毀了。

例 3 以一筐夏天的果子為比喻來預言以色列的結局 摩 8: 1 / 3

【摩 8:1-2】1 主耶和華又指示我一件事。我見一筐夏天的果子。2 他說，阿摩司阿，你見什麼。我說，見一筐夏天的果子。耶和華說，我民以色列的結局到了。我必不再寬恕他們。

例 4 以二杖合一為比喻來預言猶大、以色列將來合一 結 37: 15 / 23

【結 37:15-19】15 耶和華的話又臨到我說，16 人子阿，你要取一根木杖，在其上寫為猶大和他的同伴以色列人。又取一根木杖，在其上寫為約瑟，就是為以法蓮，又為他的同伴以色列全家。17 你要使這兩根木杖接連為一，在你手中成為一根。18 你本國的子民問你說，這是什麼意思。你不指示我們嗎？19 你就對他們說，主耶和華如此說，我要將約瑟和他同伴以色列支派的杖，就是那在以法蓮手中的，與猶大的杖一同接連為一，在我手中成為一根。

例 5 以不同的比喻來預言天國並福音的發展 太 13 章

撒種的比喻——

稗麥的比喻——

芥種的比喻——

面酵的比喻——

藏寶的比喻——

尋珠的比喻——

撒網的比喻——

3 启示文体的预言

乃借着异象异梦的方式启示来说预言，是以象征的文笔写出来：

例 1 以枯骨复生的异象来预言选民回国复兴 结 37：1 / 10

【结 37:1-10】1 耶和华的灵降在我身上。耶和華借他的灵带我出去，将我放在平原中。这平原遍满骸骨。……7 于是，我遵命说预言。正说预言的时候，不料，有响声，有地震。骨与骨互相联络。8 我观看，见骸骨上有筋，也长了肉，又有皮遮蔽其上，只是还没有气息。9 主对我说，人子阿，你要发预言，向风发预言，说主耶和華如此说，气息阿，要从四方（原文作风）而来，吹在这些被杀的人身上，使他们活了。10 于是我遵命说预言，气息就进入骸骨，骸骨便活了，并且站起来，成为极大的军队。

例 2 以大像的异象来预言列国的兴衰 但 2：31 / 35

【但 2:31-35】31 王阿，你梦见一个大像，这像甚高，极其光耀，站在你面前，形状甚是可怕。32 这像的头是精金的，胸膛和膀臂是银的，肚腹和腰是铜的，33 腿是铁的，脚是半铁半泥的。34 你观看，见有一块非人手凿出来的石头打在这像半铁半泥的脚上，把脚砸碎。35 于是金，银，铜，铁，泥都一同砸得粉碎，成如夏天禾场上的糠秕，被风吹散，无处可寻。打碎这像的石头变成一座大山，充满天下。

例 3 以圣殿的异象来预言将来选民建殿 结 40-48 章

【结 40:1-2】1 我们被掳掠第二十五年，耶路撒冷城攻破后十四年，正在年初，月之初十日，耶和华的灵降在我身上，他把我带到以色列地。2 在神的异象中带我到以色列地，安置在至高的山上。在山上的南边有仿佛一座城建立。

例 4 启示录中的异象预言末世发生的事

【启 4:1】此后，我观看，见天上有门开了，我初次听见好像吹号的声音，对我说，你上到这里来，我要将以后必成的事指示你。

4 直言文体的预言

是以明文直言，没有什么隐意或寓意。此文体到处可见：

例 1 预言撒拉生一子名叫以撒 创 17：19；18：9 / 10；21：1 / 3

【创 17:19】神说，不然，你妻子撒拉要给你生一个儿子，你要给他起名叫以撒。我要与他坚定所立的约，作他后裔永远的约。

【创 21:1-3】1 耶和華按着先前的话眷顾撒拉，便照他所说的给撒拉成就。2 当亚伯拉罕年老的时候，撒拉怀了孕。到神所说的日期，就给亚伯拉罕生了一个儿子。3 亚伯拉罕给撒拉所生的儿子起名叫以撒。

例 2 预言耶稣为女人所生 创 3: 15 赛 7: 14 路 1: 26 / 35

【创 3:15】我又要叫你和女人彼此为仇。你的后裔和女人的后裔也彼此为仇。女人的后裔要伤你的头，你要伤他的脚跟。

【赛 7:14】因此，主自己要给你们一个兆头，必有童女怀孕生子，给他起名叫以马内利。（就是神与我们同在的意思）

【太 1:21-25】21 她将要生一个儿子。你要给他起名叫耶稣。因他要将自己的百姓从罪恶里救出来。22 这一切的事成就，是要应验主借先知所说的话，23 说，必有童女，怀孕生子，人要称他的名为以马内利。（以马内利翻出来，就是神与我们同在。）24 约瑟醒了，起来，就遵着主使者的吩咐，把妻子娶过来。25 只是没有和她同房，等她生了儿子，（有古卷作等她生了头胎的儿子）就给他起名叫耶稣。

例 3 先知们预言列国的毁灭

赛 13: 17 / 32 (巴比伦的毁灭)

赛 14: 29 / 38 (非利士的毁灭)

赛 15: 1 / 9 (摩押地的毁灭)

赛 30: 31 / 33; 31: 8 / 9 (亚述国的毁灭)

例 4 耶稣预言圣殿被拆毁 太 24: 2

【太 24:1-2】1 耶稣出了圣殿，正走的时候，门徒进前来，把殿宇指给他看。2 耶稣对他们说，你们不是看见这殿宇吗？我实在告诉你们，将来在这里，没有一块石头留在石头上不被拆毁了。

七 预言应验的阶段

预言应验的时间包括三个阶段：已应验、正应验、未应验的。

第一阶段 已应验的预言

1 旧约预言应验在旧约中

例 1 预言亚伯拉罕后裔寄居外邦地服苦四百年

创 15: 12 / 16 参出 1-12: 40 / 41

例 2 预言选民被掳至巴比伦七十年，古列下令重建圣殿

耶 25: 11 / 12; 29: 10 赛 44: 28; 45: 1 代下 36: 21

例 3 亚希雅预言犹大国必分裂 王上 11: 29/32; 12: 16/20

2 旧约预言应验在新约中（特别是关于耶稣的生平）

例 1 预言耶稣降生经过他的肉身生母是童贞女子的预言

创 3: 15; 赛 7: 14 应验 路 1: 26/35

他出于犹大支派大卫后裔的预言 创 49: 8/10; 赛 11: 1/3

应验: 太 1: 1 约 4: 22; 启 5: 5

他降生于犹大的伯利恒城的预言 弥 5: 2 应验: 太 2: 1

例 2 预言耶稣一生工作

他工作劳苦, 面容枯焦的预言 赛 52: 14; 53: 2 应验: 约 8: 57

他传福音正确态度的预言 赛 42: 1/3; 61: 1/2 应验: 太 12: 18/21 路 4: 16/19

他骑驴进入圣城的预言 亚 9: 9 应验: 太 21: 1/10

例 3 预言耶稣受审被钉预言他被卖三十块钱

诗 49: 9; 69: 25 亚 11: 12 应验: 太 26: 14/16; 27: 3/10

预言他受审所经的痛苦 赛 53: 7/8; 50: 6 应验: 太 27: 11/31

预言他的衣裳被人拈阄 诗 22: 18 应验: 太 27: 35/36

预言他的手脚被人所扎 是 22: 16 应验: 约 20: 25/27

预言他被钉在十字架 申 21: 23 民 21: 8/9 应验: 太 27: 31/35

预言他的骨头一根不折断 民 9: 12 诗 34: 20 应验: 约 19: 32/33、36

预言他被列在罪犯之中 赛 53: 12 应验: 太 27: 38 可 15: 27/28

预言他与财主同葬 诗 53: 9 应验: 太 27: 59/60

例 4 预言耶稣复活升天

预言他的肉身复活 诗 2: 7; 16: 9/11 应验: 太 28: 1/10

预言他升天坐父右边 诗 68: 18; 160: 1 应验徒 1: 9

3 新约预言应验在新约中

例 1 主预言自己上耶城受害与复活 太 16: 21 应验: 太 26-28 章

例 2 主预言彼得三次不认他 约 13: 36/38 应验: 约 18: 15/27

例 3 主预言犹大要卖他 路 22: 47 约 6: 70/71 应验: 太 26: 14/16

例 4 主预言圣殿要被拆毁 太 24: 1/2 应验: 主后 70 年

第二阶段 正应验的预言

有些预言已在应验中, 却未完全应验, 或只有局部的应验, 因为先知所说的预言比较重要的都不是在**最近的将来**应验, 而是在说预言后**久远的将来**应验。这也是预言的价值。

1 旧约中预言正在应验

例 预言圣灵降临和浇灌 珥 2: 28/32; 徒 2: 16/21

【珥 2:28-32】28 以后，我要将我的灵浇灌凡有血气的。你们的儿女要说预言。你们的老年人要作异梦。少年人要见异象。29 在那些日子，我要将我的灵浇灌我的仆人和使女。30 在天上地下，我要显出奇事，有血有火，有烟柱。31 日头要变为黑暗，月亮要变为血，这都在耶和华大而可畏的日子未到以前。32 到那时候，凡求告耶和华名的就必得救。因为照耶和华所说的，在锡安山耶路撒冷必有逃脱的人，在剩下的人中必有耶和华所召的。

【徒 2:16-21】16 这正是先知约珥所说的。17 神说，在末后的日子，我要将我的灵浇灌凡有血气的。你们的儿女要说预言。你们的少年人要见异象。老年人要作异梦。18 在那些日子，我要将我的灵浇灌我的仆人和使女，他们就要说预言。19 在天上我要显出奇事，在地下我要显出神迹，有血，有火，有烟雾。20 日头要变为黑暗，月亮要变为血，这都在主大而明显的日子未到以前。21 到那时候，凡求告主名的，就必得救。

使徒被圣灵充满时的情形，与约珥先知的预言不是完全相同的，只不过是部分的应验。这预言也是指从五旬节那时一直到主再来期间，描述先民悔改，神将那赐恩叫人恳求的灵浇灌大卫家来说的。所以这预言真正完全应验可能在大灾难期间，乃应验在以色列家：

【亚 12:10-14】10 我必将那施恩叫人恳求的灵，浇灌大卫家，和耶路撒冷的居民。他们必仰望我，或作他本节同就是他们所扎的。必为我悲哀，如丧独生子，又为我愁苦，如丧长子。11 那日，耶路撒冷必有大大的悲哀，如米吉多平原之哈达临门的悲哀。12 境内，一家一家地都必悲哀。大卫家，男的独在一处，女的独在一处。拿单家，男的独在一处，女的独在一处。13 利未家，男的独在一处，女的独在一处。示每家，男的独在一处，女的独在一处。14 其余的各家，男的独在一处，女的独在一处。

A 珥 2: 28 说浇灌凡有血气的（指以色列人）五旬节圣灵充满教会（并非指以色列全家）

【珥 2:28】以后，我要将我的灵浇灌凡有血气的。你们的儿女要说预言。你们的老年人要作异梦。少年人要见异象。

B 珥 2: 28 说儿女说预言，老年人作异梦，少年人看异象。五旬节只有彼得讲道，没有以上这些

【珥 2:28】以后，我要将我的灵浇灌凡有血气的。你们的儿女要说预言。你们的老年人要作异梦。少年人要见异象。

C 珥 2: 29/30 说有血、有火、有烟雾 五旬节没有出现这些现象

【珥 2:29-30】29 在那些日子，我要将我的灵浇灌我的仆人和使女。30 在天上地下，我要显出奇事，有血有火，有烟柱。

D 珥 2: 31 说日头变黑暗，月亮变为血 五旬节没有出现这些现象

【珥 2:31】日头要变为黑暗，月亮要变为血，这都在耶和华大而可畏的日子未到以前。

E 珥 2: 32 说凡求告主名必然得救，包括五旬节至主再来，求告主名，相信主名的人更包括选民在灾难中求告主名，蒙救赎的人：

【珥 2:32】到那时候，凡求告耶和华名的就必得救。因为照耶和华所说的，在锡安山耶路撒冷必有逃脱的人，在剩下的人中必有耶和华所召的。

【罗 10:11-14】11 经上说，凡信他的人，必不至于羞愧。12 犹太人和希利尼人，并没有分别。因为众人同有一位主，他也厚待一切求告他的人。13 因为凡求告主名的，就必得救。14 然而人未曾信他，怎能求他呢？未曾听见他，怎能信他呢？没有传道的，怎能听见呢？

2 新约中预言正在应验

例 太 24 章 主耶稣提到大灾难和耶城圣殿被毁的情形，在主后 70 年已应验，但有许多的预言在历史中逐渐的应验。主二次来才完全应验。

A 人际和国际之间的不和 太 24: 6/7 上

【太 24:6-7 上】6 你们也要听见打仗和打仗的风声，总不要惊慌。因为这些事是必须有的。只是末期还没有到。7 民要攻打民，国要攻打国。

现今人际之间越来越恶化，纷争从未止息，争竞斗殴凶杀到处可见。第一次、第二次世界大战后，至今从未真正停止过战争，打仗风声越来越多。

B 自然灾害逐渐的增多 太 24: 7 下

【太 24:7 下】……多处必有饥荒，地震。

【路 21:11】地要大大震动，多处必有饥荒瘟疫。

饥荒、地震、瘟疫渐渐增加，直到世界末了。启示录中 19 样灾齐临人类。

C 社会风尚和道德败坏 太 24: 12、37 提后 3: 1/4

【太 24:12】只因不法的事增多，许多人的爱心，才渐渐冷淡了。

【太 24:37】挪亚的日子怎样，人子降临也要怎样。

【提后 3:1-4】1 你该知道，末世必有危险的日子来到。2 因为那时人要专顾自己，贪爱钱财，自夸，狂傲，谤讪，违背父母，忘恩负义，心不圣洁，3 无亲情，不解怨，好说谗言，不能自约，性情凶暴，不爱良善，4 卖主卖友，任意妄为，自高自大，爱宴乐不爱神。

人类历史以来，整个社会各界体系，道德风尚逐渐下降

D 假基督假先知迷惑人 太 24: 4/5、11、23-26

【太 24:4-5】4 耶稣回答说，你们要谨慎，免得有人迷惑你们。5 因为将来有好些人冒我的名来，说，我是基督，并且要迷惑许多人。

【太 24:11】且有好些假先知起来，迷惑多人。

【太 24:23-26】23 那时若有人对你们说，基督在这里。或说，基督在那里，你们不要信。24 因为假基督，假先知，将要起来，显大神迹，大奇事。倘若能行，连选民也就迷惑了。25 看哪，我预先告诉你们了。26 若有人对你们说，看哪，基督在旷野里。你们不要出去。或说，看哪，基督在内屋中。你们不要信。

历史以来，假基督、假先知常常出现迷惑人，到今日越来越多，主来的日子临近，撒但更猖狂，假冒的、混乱真道的越来越多。

E 毁灭性的武器增多 太 24: 19-22

【太 24:19-22】19 当那些日子，怀孕的和奶孩子的有祸了。20 你们应当祈求，叫你们逃走的时候，不遇见冬天，或是安息日。21 因为那时必有大灾难，从世界的起头，直到如今，没有这样的灾难，后来也必没有。22 若不减少那日子，凡有血气的，总没有一个得救的。只是为选民，那日子必减少了。

目前足可毁灭世界性的武器早已制成，其数量和威力足可毁灭全物质界。一旦发生争战，岂不是最大的灾难吗？

第三阶段 未应验的预言

1 预言主二次再来信徒得福

例 1 主驾云带使者荣耀降临 太 24: 30 ; 25: 31/46

【太 24:30】那时，人子的兆头要显在天上，地上的万族都要哀哭。他们要看见人子，有能力，有大荣耀，驾着天上的云降临。

【太 25:31-32】31 当人子在他荣耀里同着众天使降临的时候，要坐在他荣耀的宝座上。32 万民都要聚集在他面前。他要把他们分别出来，好像牧羊的分别绵羊、山羊一般。

例 2 信者身体复活被提空中 帖前 4: 16/17

【帖前 4:16-17】16 因为主必亲自从天降临，有呼叫的声音，和天使长的声音，又有神的号吹响。那在基督里死了的人必先复活。17 以后我们这活着还存留的人，必和他们一同被提到云里，在空中与主相遇。这样，我们就要和主永远同在。

例 3 信者与主同作王一千年 启 20: 4/6

【启 20:4-6】4 我又看见几个宝座，也有坐在上面的，并有审判的权柄赐给他们。我又看见那些因为给耶稣作见证，并为神之道被斩者的灵魂，和那没有拜过兽与兽像，也没有在额上和手上受过它印记之人的灵魂，他们都复活了，与基督一同作王一千年。5 这是头一次的复活。其余的死人还没有复活，直等那一千年完了。6 在头一次复活有分的，有福了，圣洁了。第二次的死在他们身上没有权柄。他们必作神和基督的祭司，并要与基督一同作王一千年。

例 4 新天新地、新圣城出现 启 21: 1/3

【启 21:1-3】1 我又看见一个新天新地。因为先前的天地已经过去了。海也不再有了。2 我又看见圣城新耶路撒冷由神那里从天而降，预备好了，就如新妇妆饰整齐，等候丈夫。3 我听见有大声音从宝座出来说，看哪，神的帐幕在人间。他要与人同住，他们要作他的子民，神要亲自与他们同在，作他们的神。

例 5 复活信徒永住新圣城里 启 21: 26-27

【启 21:26-27】26 人必将列国的荣耀尊贵归与那城。27 凡不洁净的，并那行可憎与虚谎之事的，总不得进那城。只有名字写在羔羊生命册上的才得进去。

2 预言选民在末时蒙主拯救

- 例 1 七十个七的最后一个七 但 9: 24/27
例 2 圣殿重建被大罪人占住 帖后 2: 4
例 3 被万国攻打掳掠遭大难 亚 12: 1/2
例 4 蒙主拯救全族悔改得救 亚 12: 3/4 罗 11: 26/27
例 5 千年国中领万国敬拜神 亚 14: 16/21

3 预言撒但最后诡计和结局

- 例 1 与神使者争战被摔下来 启 12: 7/9
例 2 大罪人行假神迹诱人 帖后 2: 9 启 13: 2 下
例 3 被捆绑在无底坑一千年 启 20: 1/3
例 4 暂时释放争战后扔火湖 启 20: 7/10

4 预言不信恶者悖逆的结局

- ① 大罪人兴起迷惑普天下 启 13: 11/16
② 不信者敬拜大罪人之像 启 13: 11/16
③ 敌基督并其军队被歼灭 帖后 2: 8 启 19: 11/21
④ 全人类不信者最后受审 启 20: 11/14
⑤ 一切不信恶者被扔火湖 启 20: 14/15

八 预言解释的原则

1 必须注意预言所处的历史背景

某些历史事件所促成的。(若研读以赛亚书中的预言, 必须了解以赛亚的时代以色列与周围列国的政治情况。若要解释耶利米书与以西结书中的预言, 必须掌握被掳时期的知识等)。即便如此, 我们对预言的全面解释也不可以完全受到历史背景的限制。

例 赛 7: 10/14 以赛亚预言童女怀孕生子

★ 当时历史背景: 亚哈斯被亚兰王与以色列王攻打时, 求助于亚述王, 而无济于事, 神给他一个兆头, 证明有神的同在。

【代下 28:16-21】16 那时，亚哈斯王差遣人去见亚述诸王，求他们帮助。17 因为以东人又来攻击犹大，掳掠子民。18 非利士人也来侵占高原和犹大南方的城邑，取了伯示麦，亚雅仑，基低罗，梭哥和属梭哥的乡村，亭纳和属亭纳的乡村，瑾锁和属瑾锁的乡村，就住在那里。19 因为以色列王亚哈斯在犹大放肆，大大干犯耶和华，所以耶和华使犹大卑微。20 亚述王提革拉毗尼色上来，却没有帮助他，反倒欺凌他。21 亚哈斯从耶和华殿里和王宫中，并首领家内所取的财宝给了亚述王，这也无济于事。

【赛 7:1-14】1 乌西雅的儿子约坦的儿子犹大王亚哈斯在位的时候，亚兰王利汛，和利玛利的儿子以色列王比加上来攻打耶路撒冷，却不能攻取。2 有人告诉大卫家说，亚兰与以法莲已经同盟。王的心和百姓的心就都跳动，好像林中的树被风吹动一样。3 耶和华对以赛亚说，你和你的儿子施亚雅述出去，到上池的水沟头，在漂布地的大路上，去迎接亚哈斯。4 对他说，你要谨慎安静。不要因亚兰王利汛，和利玛利的儿子，这两个冒烟的火把头所发的烈怒害怕，也不要心里胆怯。……10 耶和华又晓谕亚哈斯说，11 你向耶和华你的神求一个兆头。或求显在深处，或求显在深处。12 亚哈斯说，我不求，我不试探耶和华。13 以赛亚说，大卫家阿，你们当听。你们使人厌烦岂算小事，还要使我的神厌烦吗？14 因此，主自己要给你们一个兆头，必有童女怀孕生子，给他起名叫以马内利。（就是神与我们同在的意思）。

△ 历史事实应验：亚兰国与以色列地遭掳掠，此事发生在主前 732 年，当时此孩子约两岁。

【赛 7:14-16】14 因此，主自己要给你们一个兆头，必有童女怀孕生子，给他起名叫以马内利。（就是神与我们同在的意思）15 到他晓得弃恶择善的时候，他必吃奶油与蜂蜜。16 因为在这孩子还不晓得弃恶择善之先，你所憎恶的那二王之地，必致见弃。

△ 当时孩子所指：大体认为是以赛亚的儿子

【赛 8:3-4】3 我以赛亚与妻子（原文作女先知）同室。她怀孕生子，耶和华就对我说，给他起名叫玛黑珥沙拉勒哈施吧斯。4 因为在这小孩子不晓得叫父叫母之先，大马色的财宝，和撒玛利亚的掳物，必在亚述王面前搬了去。

【赛 8:18】看哪，我与耶和华所给我的儿女，就是从住在锡安山万军之耶和华来的，在以色列中作为预兆和奇迹。

△ 历史延伸应验：应验在马利亚和耶稣身上（从赛 7-12 章多处经文清楚预言弥赛亚。

【赛 8:14-15】14 他必作为圣所。却向以色列两家作绊脚的石头，跌人的磐石。向耶路撒冷的居民，作为圈套和网罗。15 许多人必在其上绊脚跌倒，而且跌碎，并陷入网罗，被缠住。

【赛 11:1-5】1 从耶西的本必发一条，从他根生的枝子必结果实。2 耶和华的灵必住在他身上，就是使他有智慧和聪明的灵，谋略和能力的灵，知识和敬畏耶和华的灵。3 他必以敬畏耶和華為乐。行审判不凭眼见，断是非也不凭耳闻。4 却要以公义审判贫穷人，以正直判断世上的谦卑人。以口中的杖击打世界。以嘴里的气杀戮恶人。5 公义必当他的腰带，信实必当他肋下的带子。

【太 1:22-23】22 这一切的事成就，是要应验主借先知所说的话，23 说，必有童女，怀孕生子，人要称他的名为以马内利。（以马内利翻出来，就是神与我们同在。）

【路 1:26-27】26 到了第六个月，天使加百列奉神的差遣，往加利利的一座城去，这城名叫拿撒勒。27 到一个童女那里，是已经许配大卫家的一个人，名叫约瑟，童女的名字叫马利亚。

★ 以赛亚时代的以马内利与新约时代的以马内利不同：

前者是预表；后者是应验预表。前者是影；后者是实体。

前者是象征从外邦的欺压下得释放；后者是使人脱离欺压的释放者。

前者代表神同在仅数年之久；后者是神要永远与人同在。

2 必须注意“体认”预言的“浓缩性”

当先知们接受神默示说出将来事件预言的时候，就如同站在一个地方，远看几座山峰连在一起，如同一座大山一般。从先知的角度看，好几件事堆在一处，如同一件事，但其实它们中间是有深谷相隔的。

例 1 赛 61: 1/3 预言耶稣第一次与第二次来。

【赛 61:1-3】1 主耶和华的灵在我身上。因为耶和華用膏膏我，叫我传好信息给谦卑的人，（或作传福音给贫穷的人）差遣我医好伤心的人，报告被掳的得释放，被囚的出监牢。2 报告耶和華的恩年，和我们神报仇的日子。安慰一切悲哀的人。3 赐华冠与锡安悲哀的人，代替灰尘，喜乐油，代替悲哀，赞美衣，代替忧伤之灵。使他们称为公义树，是耶和華所栽的，叫他得荣耀。

参：路 4：16/21；亚 13：7/9

【路 4:16-21】16 耶稣来到拿撒勒，就是他长大的地方。在安息日，照他平常的规矩，进了会堂，站起来要念圣经。17 有人把先知以赛亚的书交给他，他就打开，找到一处写着说，18 主的灵在我身上，因为他用膏膏我，叫我传福音给贫穷的人。差遣我报告被掳的得释放，瞎眼的得看见，叫那受压制的得自由，19 报告神悦纳人的禧年。20 于是把书卷起来，交还执事，就坐下。会堂里的人都定睛看他。21 耶稣对他们说，今天这经应验在你们耳中了。

【亚 13:7-9】7 万军之耶和华说，刀剑哪，应当兴起，攻击我的牧人，和我的同伴。击打牧人，羊就分散，我必反手加在微小者的身上。8 耶和华说，这全地的人，三分之二，必剪除而死，三分之一，仍必存留。9 我要使这三分之一经火，熬炼他们，如熬炼银子，试炼他们，如试炼金子。他们必求告我的名，我必应允他们。我要说，这是我的子民。他们也要说，耶和华是我们的神。

例 2 赛 9：6/7 预言耶稣降生与作王。

【赛 9:6-7】6 因有一婴孩为我们而生，有一子赐给我们。政权必担在他的肩头上。他名称为奇妙，策士，全能的神，永在的父，和平的君。7 他的政权与平安必加增无穷。他必在大卫的宝座上，治理他的国，以公平公义使国坚定稳固，从今直到永远。万军之耶和华的热心，必成就这事。

例 3 约 5：28/29 预言信徒和恶者两次复活。

【约 5:28-29】28 你们不要把这事看作希奇。时候要到，凡在坟墓里的，都要听见他的声音，就出来。29 行善的复活得生，作恶的复活定罪。

【启 20:4-15】4 我又看见几个宝座，也有坐在上面的，并有审判的权柄赐给他们。我又看见那些因为给耶稣作见证，并为神之道被斩者的灵魂，和那没有拜过兽与兽像，也没有在额上和手上受过它印记之人的灵魂，他们都复活了，与基督一同作王一千年。5 这是头一次的复活。其余的死人还没有复活，直等那一千年完了。6 在头一次复活有分的，有福了，圣洁了。第二次的死在他们身上没有权柄。他们必作神和基督的祭司，并要与基督一同作王一千年。……11 我又看见一个白色的大宝座，与坐在上面的。从他面前天地都逃避，再无可见之处了。12 我又看见死了的人，无论大小，都站在宝座前。案卷展开了。并且另有一卷展开，就是生命册。死了的人都凭着这些案卷所记载的，照他们所行的受审判。13 于是海交出其中的死人。死亡和阴间也交出其中的死人。他们都照各人所行的受审判。14 死亡和阴间也被扔在火湖里。这火湖就是第二次的死。15 若有人名字没记在生命册上，他就被扔在火湖里。

【林前 15:23】但各人是按着自己的次序复活。初熟的果子是基督。以后在他来的时候，是那些属基督的。

3 必须注意预言是否带有“条件性”

预言本身若附带着某些条件，就必须等到条件得满足，预言才会应验。但另一方面，若是预言没有附带着什么条件，则无论人如何反应，环境的因素如何不利，都会予以应验。

例 1 先知约拿在尼尼微城宣告说：“再等四十日，尼尼微必倾覆了。”（拿 3: 4）。这预言在外表看来似乎没有任何附带的条件，但按神一向“有恩典，有怜悯”的本性（拿 4: 2），给予“四十日”是一段宽容等候的时间，因此它包含着一项条件——就是尼尼微在四十日中继续行恶，不听警告，所预言的灾祸就会临到。但尼尼微人却由上至下披麻蒙灰诚心悔改，神就“后悔”（根据他的话回心转意）不降灾祸给尼尼微人。这预言不能得着应验，并非神不信实，乃因为附带的条件没有得着满足（耶 18: 7/10 正解释这原则）。然而在约一百年后，神借先知那鸿再向尼尼微发出警告的预言，因他们继续狂傲悖逆，不肯悔改，最终就照着先知的预言而彻底倾覆。

例 2 申 28-30 章中记述了摩西临终前对以色列的吩咐，其中有祝福的应许与咒诅的警告。

参：结 18: 30/32; 33: 13/15

【结 18:30-32】30 所以主耶和华说，以色列家阿，我必按你们各人所行的审判你们。你们当回头离开所犯的一切罪过。这样，罪孽必不使你们败亡。31 你们要将所犯的一切罪过尽行抛弃，自作一个新心和新灵。以色列家阿，你们何必死亡呢？32 主耶和华说，我不喜悦那死人之死，所以你们当回头而存活。

【结 33:13-15】13 我对义人说，你必定存活。他若倚靠他的义而作罪孽，他所行的义都不被记念。他必因所作的罪孽死亡。14 再者，我对恶人说，你必定死亡。他若转离他的罪，行正直与合理的事，15 还人的当头和所抢夺的，遵行生命的律例，不作罪孽，他必定存活，不致死亡。

4 必须注意有的预言借“已知”来论“未知”

借圣经中已发生的事情来预言将来不知道的事情，借其使人明白将来的事情如何。

例：主借已知的挪亚和罗得世代来预言他降临前那未知世代的情形。

【路 17:24-32】24 因为人子在他降临的日子，好像闪电，从天这边一闪，直照到天那边。25 只是他必须先受许多苦，又被这世代弃绝。26 挪亚的日子怎样，人子的日子也要怎样。27 那时候的人又吃又喝，又娶又嫁，到挪亚进方舟的那日，洪水就来，把他们全都灭了。28 又好像罗得的日子。人又吃又喝，又买又卖，又耕种，又盖造。29 到罗得出所多玛的那日，就有火与硫磺从天上降下来，把他们全都灭了。30 人子显现的日子，也要这样。31 当那日，人在房上，器具在屋里，不要下来拿。人在田里，也不要回家。32 你们要回想罗得的妻子。

5 必须注意有的预言按历史多层应验

这是关于预言的时间和层次的问题。有些预言是一次性应验，有些预言是当时有一度或部分的应验，却需要一段时间才完成或整体的应验。（注意：多层应验不是多重意义）。

例 1 耶利米预言选民被掳分散在天下万国中。

【耶 24:8-10】8 耶和华如此说，我必将犹大王西底家和他的首领，以及剩在这地耶路撒冷的余民，并住在埃及地的犹太人都交出来，好像那极坏，坏得不可吃的无花果。9 我必使他们交出来，在天下万国中抛来抛去，遭遇灾祸。在我赶逐他们到的各处成为凌辱，笑谈，讥刺，咒诅。10 我必使刀剑，饥荒，瘟疫临到他们，直到他们从我所赐给他们和他们列祖之地灭绝。

【耶 29:15-20】15 你们说，耶和华在巴比伦为我们兴起先知。16 所以耶和华论到坐大卫宝座的王和住在这城里的一切百姓，就是未曾与你们一同被掳的弟兄，17 万军之耶和华如此说，看哪，我必使刀剑，饥荒，瘟疫临到他们，使他们像极坏的无花果，坏得不可吃。18 我必用刀剑，饥荒，瘟疫追赶他们，使他们在天下万国抛来抛去，在我所赶他们到的各国中，令人咒诅，惊骇，嗤笑，羞辱。19 耶和华说，这是因为他们没有听从我的话，就是我从早起来差遣我仆人众先知去说的，无奈他们不听。这是耶和华说的。20 所以你们一切被掳去的，就是我从耶路撒冷打发到巴比伦去的，当听耶和华的话。

① 当时被掳到巴比伦去——曾一度部分的应验

② 主后 70-130 年流散天下万国——才完全整体的应验

例 2 耶稣预言他降临和世界末了兆头的多种事项 太 24 章帖后 2 章

△ 行毁坏可憎的站在圣地 太 24: 15 有多层应验：可指主前 168 年叙利亚西流基王朝“安提阿古”四世，在圣殿残忍手段。也指主后 70 年提督毁坏圣殿的残忍手段，更指末时的大罪人在圣殿里的傲慢 帖后 2: 3/12 启 13: 14/15

△ 选民遭受灾难：可指主后 70 年所受的灾难，也可指末时选民在大罪人的逼迫下所遭的灾难。

△ 假基督、假先知迷惑人：可指主后 70-130 年，假基督起来迷惑选民反抗罗马政府，更指末世假基督借用魔鬼能力行大神迹迷惑人。

6 必须注意预言字意与象征的应验

(是按普遍的实义还是按象征的实义应验)

(1) 按字面意思应验的预言

例 1 预言耶稣为童女所生，生于伯利恒城 赛 7: 14 弥 5: 2

【赛 7:14】因此，主自己要给你们一个兆头，必有童女怀孕生子，给他起名叫以马内利。(就是神与我们同在的意思)

【弥 5:2】伯利恒，以法他阿，你在犹大诸城中为小。将来必有一位从你那里出来，在以色列中为我作掌权的。他的根源从亘古，从太初就有。

例 2 预言选民在埃及受苦四百年

【创 15:13】耶和華对亚伯兰说，你要的确知道，你的后裔必寄居别人的地，又服事那地的人。那地的人要苦待他们四百年。

【徒 7:6】神说，他的后裔，必寄居外邦，那里的人，要叫他们作奴仆，苦待他们四百年。

例 3 预言主再来信徒复活改变被提

【帖前 4:15-17】15 我们现在照主的话告诉你们一件事。我们这活着还存留到主降临的人，断不能在那已经睡了的人之先。16 因为主必亲自从天降临，有呼叫的声音，和天使长的声音，又有神的号吹响。那在基督里死了的人必先复活。17 以后我们这活着还存留的人，必和他们一同被提到云里，在空中与主相遇。这样，我们就要和主永远同在。

(2) 按象征意思应验的预言

例 1 结 37: 1/14 以枯骨复活预言选民回国复兴:

【结 37:1-14】1 耶和华的灵（原文作手）降在我身上。耶和華借他的灵带我出去，将我放在平原中。这平原遍满骸骨。2 他使我从骸骨的四围经过，谁知在平原的骸骨甚多，而且极其枯干。3 他对我说，人子阿，这些骸骨能复活吗？我说，主耶和華阿，你是知道的。4 他又对我说，你向这些骸骨发预言说，枯干的骸骨阿，要听耶和華的话。5 主耶和華对这些骸骨如此说，我必使气息进入你们里面，你们就要活了。6 我必给你们加上筋，使你们长肉，又将皮遮蔽你们，使气息进入你们里面，你们就要活了。你们便知道我是耶和華。7 于是，我遵命说预言。正说预言的时候，不料，有响声，有地震。骨与骨互相联络。8 我观看，见骸骨上有筋，也长了肉，又有皮遮蔽其上，只是还没有气息。9 主对我说，人子阿，你要发预言，向风发预言，说主耶和華如此说，气息阿，要从四方（原文作风）而来，吹在这些被杀的人身上，使他们活了。10 于是我遵命说预言，气息就进入骸骨，骸骨便活了，并且站起来，成为极大的军队。11 主对我说，人子阿，这些骸骨就是以色列全家。他们说，我们的骨头枯干了，我们的指望失去了，我们灭绝净尽了。12 所以你要发预言对他们说，主耶和華如此说，我的民哪，我必开你们的坟墓，使你们从坟墓中出来，领你们进入以色列地。13 我的民哪，我开你们的坟墓，使你们从坟墓中出来，你们就知道我是耶和華。14 我必将我的灵放在你们里面，你们就要活了。我将你们安置在本地，你们就知道我耶和華如此说，也如此成就了。这是耶和華说的。

（指选民从巴比伦回国，更指选民 1948 年回国，并指将来选民大复兴）。多层性象征应验。

例 2 但 7 章但以理见四兽预言四国四王兴衰的象征预言。每一兽都是指每一国和每一王，从巴比伦一直到罗马帝国。与但 2 章一样。

结语:

【启 22:7】看哪，我必快来。凡遵守这书上预言的有福了。

第四章 诗歌文体

“诗”是世界性的共通语言，它感人至深，影响之大，是众所公认的。诗的语言触摸人心灵的深处，使人的情感得到认同，让人找到了真正的自我。中国是诗的民族，至清朝乾隆后，中国流传最广的《唐诗三百首》是由《全唐诗》四万八千余首中选出来的精华之作，常为国人所吟诵。

希伯来诗歌在世界诗坛中同样占了一席位，它是基督教的圣经，是教会崇拜的指南，是信徒灵修的良伴。诗篇既是一部典籍之作，信徒就不能掉以轻心，必须找着窍门去研读，去欣赏。

一 诗歌的定义（正名与定义）

1 “希伯来诗歌”是一个广义性的通称，它是圣经文体中较注重变化的一种，借着活泼的创造力、简练的文词与丰富的感情，来描述旧约圣徒灵性的心路历程。

希伯来诗歌包括有诗篇、智慧诗歌（约伯记、箴言）、爱歌（雅歌）、与哀歌（耶利米哀歌）等。

2 “诗篇”一词由希腊文演变而来，原意有“扣弦”的意思，后来被用作配合乐器弹奏伴唱的诗歌。（许多旧约的诗篇，都与音韵乐器不能分割，经常在作成后“交于伶长”带领会众咏唱用的。）“诗篇”现今的用法，通常是指到旧约圣经所选辑的诗篇说的。

▲ 艾尔特在《圣经诗类的艺术》一书中，强调研读诗歌的重要，并指出它是圣经中极需要深入了解的一种文体。只可惜在近代圣经文学研究的著述中，多注重叙事文与说明文的文体，而忽略了“诗类”的研读。

二 诗歌的类别

1 赞美诗：分为两种

第一种：描述性的赞美诗

重点在于高举神，描述神的属性及他的荣耀，经常第三人称来描述神。借着描述来赞美。

例：诗 29、36、105、111、113、117、135、136、145-150 等

第二种：宣告性的赞美诗

(1) 有个人性：赞美神在个人身上所施行的特别作为，有关神的拯救或保护。

例 诗 9、10、18、32、34、92、116、118、138 等

(2) 有团体性：乃以国家性质的观点而出发的赞美。

例 诗 66：8/12；67、124、129 等

2 哀歌诗：（分为两种）

第一种：个人性的哀歌

是诗人在生活最痛苦的时候向神发出的哀求，因着对神的信靠而得着释放，最终而发出赞美的呼声……

例 诗 5、7、13、17、25、26、28、31、35、36、56、57、61、64、69、70

第二种：团体性的哀歌

是借团体表达国家性的哀歌，经常是国家经历危险时向神发出的祈祷与呼吁。

例 诗 44、46、49、94、112、119、127、128、133

3 忏悔诗

为罪痛悔时所发的诗

例 诗 6、32、38、39、51、102、130 等

4 训诲诗

指出以神的律法为生活中心的重要性，劝诫人不要犯罪。

例 诗 32：8/11；37、52、53、55、78、88、89、119、142 等

5 祈祷诗

其内容以祈祷为重

例 诗 17、22、28、86、90、102、142 等

6 皇族诗

描述大卫作王时的特点，他的登基、征服列国、婚礼、品德等。

例 诗 2、20、21、45、72、89、101 等

7 历史诗

论述神在历史中如何拯救选民脱离险境，并保护选民。

例 诗 68、78、81、103-106、114、135、136 等

8 弥赛亚诗

预言弥赛亚生平和将来。

例 诗 2: 1/10;8: 4/8;16: 8/11;22: 1/21;24: 7/10;40: 58;41: 9;
45: 6/7;69: 9、16/29;110 等

9 咒诅诗

咒诅敌人，愿敌人遭受报应。

例 诗 3、5、7、10、35、36、52、59、64、69、83、109、129、137、
139 等

10 上行诗

是朝圣者前往锡安朝拜之时所唱，表达其对神的信心之生活。

例 诗 120-134

11 字母诗

是按希伯来文 22 个字母而编成，使每诗句按第一个字母顺序排列。

例 诗 9、10、25、34、37、111、112、119、145 等

三 诗歌的特点

希伯来诗歌文体，与中国诗词有所不同，有其独特的风格和特色。

1 诗篇是抒情的，是诗人抒发内心感情的产品。

诗篇是圣徒心灵经验的白，并非谈论高深的神学思想。因它是用生命的血泪与真实的经验所写成的。故此每读诗篇，常会触摸到诗人的内心世界体认到他们热切感情的流露，而在读者心中产生清晰的共鸣。

例 诗 13 篇的开始明显是诗人大卫对神所发的怨叹，从四个“要到几时呢？”可看出他在长期仇敌欺压与痛苦之下，以陷入灵性的大黑暗中。因着环境的压力，身心的疲惫，他的信心开始动摇，对人生产生了怀疑，似乎看不见神的作为。当然大卫并非真正认为神已经离弃他，但在他心中确实有这样的感受。

2 诗篇多采用象征性含蓄的用语

因为诗词充满了活泼的想象，与丰富的感情，故此多用含蓄或寓意的方式来表达。

朱自清在《唐诗三百首》的指导大概代序中指出：“广义的比喻连典故在内，是诗的主要生命素，诗的含蓄，诗的多义，诗的暗示力，主要是建筑在广义的比喻上。”（中国诗与希伯来诗歌在象征性用法上非常相近。）

例 诗 23 篇 以牧人与羊的关系来象征神与子民的关系

这是以牧羊人暗喻耶和华神对他子民的引领看顾，其中的“青草地”、“死荫幽谷”、“膏油”、“福杯满溢”、等，都是情意丰富的象征。

3 诗篇注重“平行对句”的排列

希伯来诗歌的特点与中国诗或西洋诗不一样，并不注重压韵，也不在乎节奏，而在乎“平行对句”。“平行对句”通常包括两句或两句以上的句子，第二句与第一句互相对应——有同义对句、反义对句、象征对句、首尾对句、递进对句与综合对句等不同的用法。对句的方式与中国对联有些近似。

(1) 同义对句——是相同观念的句子放在一起，第二句重复第一句的意义。

例 1 诗 2: 1 外邦/为什么/争闹，
万民/为什么/谋算虚妄的事？

例 2 诗 105: 23 以色列/也到了/埃及，
雅各/寄居在/舍地。

(2) 反义对句——是相反观念的句子放在一起，第二句的意义与第一句的刚好相反。

例 1 诗 37: 9 作恶的/必被剪除，
等候耶和华的/必承受地土。

例 2 诗 20: 8 他们/都屈身扑倒,
我们/却起来站得正直。

(3) 象征对句——采用一句象喻性的诗句来形容另一句的意义。

① 平衡的象征对句, 即诗文第一句的节数与第二句的相等。

例 诗 103: 13 父亲/怎样怜恤/他的儿女,
耶和華/也怎样怜恤/敬畏他的人。

② 不平衡的象征对句, 即诗文第一句的节数与第二句的不相等。

例 诗 42: 1 神啊, 我的心切慕你,
如鹿切慕溪水。

(4) 首尾对句——采用文体的排列法, 将首与尾两部分的句子互相对称,

并且将其他的部分也按照一定的规定彼此排列 (甲 1、乙 1、乙 2、甲 2)。

例 诗 3: 7 (按希伯来原文排列)
你打了 (甲 1)
我一切仇敌的腮骨 (乙 1)
恶人的牙齿 (乙 2)
你敲碎了 (甲 2)

(5) 递进对句 (或作高潮对句) ——第二节 (或更多的诗句) 采取递进的方式发展, 补满第一句所没有完成的意思, 并且引进高潮。

例 1 诗 29: 1/2 (参是 96: 7/8)
上帝的众子啊, 你们要 (归给耶和華),
将荣耀能力, 归给耶和華。
要将耶和華的名所当得的荣耀归给他,
以圣洁的装饰敬拜耶和華。

例 2 诗 29: 3/5 耶和華的声音大有能力,
耶和華的声音满有威严
耶和華的声音震破香柏树,
耶和華震碎黎巴嫩的香柏树。

(6) 综合对句——采用不同的诗句，将第一句带进更深一层的意义，但实际上已失去了平衡对句的意义。

例 1 诗 6: 2

耶和華啊，求你憐我，因為我軟弱；
耶和華啊，求你醫治我，
因為我的骨頭髮站。（第二句解釋第一句的意義）

例 2 詩 2: 6

我已經立我的君，
在錫安我的聖山上。（第二句接續第一句的意義）。

四 詩歌的解釋

如上文所述，解釋詩篇須注意它象徵性用語及平行對句的文体特征，除此以外，還得加上下列幾點：

1 要了解詩人的寫詩背景

每篇詩都有它所处的背景，因為詩人都是以當時所处的背景來吐露出心靈的心聲，借着詩歌來表達其當時的處境和內心的感情。所以背景與詩歌的解釋是不可分開的。（大部分的詩在詩前都有標注，很容易了解）。

例 1 詩 6、32 篇：大衛與拔示巴犯罪後所寫（背景：撒下 11-12 章）
06 篇：大衛犯罪受神責備後的痛心懊悔的光景。
32 篇：大衛悔改蒙神赦免後的經歷之認識。

2 要避免過分的咬文嚼字

希伯來詩歌在本质上說對心靈說話。換句話說，詩篇大部分的詩句都是感情的流露。因此，正如費爾與史多特所說：“解經者必須注意不要過分解釋詩篇中一字一句，不必專注為要找出詩人根本沒有想過要傳遞的特殊含義……。”

詩歌主要的目的是為了表達感情，挑起人的感受過於启发思想，使讀者在理智的了解以外可以產生共鳴。

3 要注意诗篇的咒诅词句

研读诗篇，偶尔会读到一些诗人对仇敌的咒诅语，似乎与诗篇的本质和内容不一致，也与新旧约有关爱仇敌的教导相异。（参出 23：4 利 10：8 箴 25：21/22 太 5：38/48 罗 12：19/21），到底原因何在？这问题必须解决，不能置之不理，免得拦阻人对诗篇的欣赏。

根据一项统计，这些咒诅人的诗篇约有十八篇，共三百八十六节。其中计有六十五节是语气较重的（包括诗 5、27、31、35、40、69、109、140 等篇），最严重并最具代表性的是第 35、69 与 109 共三篇，因此说多虽不多，说少也不少。

(1) 祝福与咒诅的话在古时的近东地区是常见的，它们出现于私人的合同及国家与国家之间的契约中，目的为要使契约产生一定的阻吓作用。有些时候，咒诅语也用在宗教的礼仪中（参申 27：11/26），以色列的会中对于这种的用语并不陌生。

(2) 旧约圣徒因深切了解神不能容忍罪恶的本性，而且迫切期待神公义的伸冤者有一天将来临，因此流露出伸冤的祷愿。他们不求为自己伸诉，乃求神断定。这些祈祷与大灾难中在祭坛下被杀之灵魂的哀求，并无分别（参启 6：9/11）

(3) 旧约时代是以神权管治的时代，若有人攻击神的代言人或他的受膏者，他们的攻击并不是在攻击个人，乃是向神的主权发出挑战。属神的人本着神的心意，为着神的国度，向不虔不义的人发出神圣严厉的警告，并不为过。

例 诗 139：19/22 “神阿，你必要杀戮恶人。所以，你们好流人血的，离开我去吧。因为他们说恶言顶撞你。你的仇敌也妄称你的名。耶和華阿，恨恶你的，我岂不恨恶他们吗？攻击你的，我岂不憎嫌他们吗？我切切地恨恶他们，以他们为仇敌。（参林前 16：22）

(4) 神通常透过诗人向那些顽梗悖逆的罪人指出他们将来的结局，他们得着神的默示，说出神将要成就的预言。对希伯来诗篇的研究，能引人到神前产生信心和盼望及生活的动力。

司布真——为我过去的年日，得以进入诗人的情绪里，与大卫一同默想、悲伤、期望、信托、欢呼，实在是幸福的。

第五章 律法文体

新约圣经提到，律法是借着摩西传的（参约 1：17），因此也称摩西的律法。摩西的律法是指摩西五经，就是《创世记》、《出埃及记》、《利未记》、《民数记》、《申命记》。这五卷书被称为律法书，也叫摩西五经，详细地记载了关于礼仪、献祭、道德等方面的规则。假如我们像法利赛人一样将律法分成若干条款，那么，摩西五经至少也有 613 条之多。

一 律法的来源与设立

律法是神在西乃山上亲自对摩西传授的，后借着摩西向百姓传达的。

二 律法的种类与内容

按照律法的性质，我们把摩西律法分成三大类：民事律、礼仪律、道德律。论到律法，广义上讲包含这三大类。

1 民事律法

第一是有关解决民事纠纷的法则。如以色列人在旷野中将他们的案件奏告摩西，请摩西审断。摩西的岳父向摩西建议设立千夫长、百夫长、五十夫长、十夫长制度，派他们管理百姓、随时审判百姓，遇到难断的案件再呈到摩西那里。解决这些民事纠纷案件所依据的原则就是民事律法。“他们有事的时候就到我这里来，我便在两造之间实行审判，我又叫他们知道神的律例和法度”（出 18：16）。关于这些解决民事纠纷的律例和法度是神在西乃山上亲口对摩西传授的，所以我们称它们为民事律。

2 礼仪律法

第二是有关以色列民礼仪的法则。如会幕的建造、约柜的制作、献祭的种类及条例等等，这些涉及到礼仪方面的细则，通常称之为礼仪律。礼仪律也是神在西乃山上亲自向摩西口授的。

3 道德律法

第三是大家都很熟悉的十条诫命，称之为道德律。十条诫命不是神在山上向摩西口授的，而是亲自用指头写在石头（法版）上的。

三 律法的废掉与成全

1 民事律法——（伦理）→（废细节而不废原则）

2 礼仪律法——（献祭）→（废举止而不废意义）

3 道德律法——（十诫）→（废功效而不废精神）罗 7：1-6

参 考 书

- 《实用释经法》.....赖若翰 牧师
- 《基础释经法》.....苏 克 老师
- 《释经学》.....吴思华 牧师
- 《实用释经讲道法》.....张西平 老师
- 《基督教释经学》.....蘭 姆 博士
- 《预言解释》.....陈宏博 老师
- 《简易救恩神学》.....王约翰 老师
- 《以经解经》.....陈终道 牧师